

١٥٨

- ٤ مقدمة الكتاب وهي تتضمن ثلاثة فصول
- ٤ الفصل الاول في فضل القرآن وتلاوته وتعليمه
- ٦ الفصل الثاني في وعيد من قال في القرآن برأيه من غير علم ووعيد من أوتي القرآن فحسبه ولم يعلمه
- ٧ الفصل الثالث في جمع القرآن وترتيب نزوله وفي كونه نزل على سبعة أحرف
- ١١ فصل في كون القرآن نزل على سبعة أحرف وما قيل في ذلك
- ١٣ فصل في معنى التفسير والتأويل
- ١٤ القول في الاستعاذة
- ١٥ (تفسير سورة الفاتحة)
- ١٥ فصل في ذكر فضلها
- ١٨ فصل في حكم البسملة وفيه مسئلتان
- ١٨ الاولى في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور وسورة براءة
- ١٩ المسئلة الثانية في حكم الجهر بالبسملة والاسرار
- ٢٣ فصل في آمين وفيه مسئلتان
- ٢٣ المسئلة الاولى السنة للقارئ الخ
- ٢٣ المسئلة الثانية في حكم الفاتحة
- ٢٤ (تفسير سورة البقرة)
- ٢٤ فصل في فضلها
- ٤٧ فصل في ماهية الملائكة وقصة خلق آدم عليه السلام
- ٥٨ ذكر سياق قصة فرق البحر بين اسرائيل
- ٥٩ ذكر القصة في ميعاد موسى عليه السلام وذهابه لمداخاة
- ٦٦ ذكر الاشارة الى قصة أهل البت
- ٦٧ ذكر الاشارة الى قصة ذبح البقرة
- ٦٩ فصل في حكم القتل اذا وجد في موضع ولم يعرف قاتله
- ٨٣ فصل في القول بعصمة الملائكة
- ٨٥ فصل في حكم الذبح
- ١١٧ فصل في ذكر احاديث وردت في ثواب أهل البلا واجر الصابرين
- ١١٩ فصل اختمت العلماء في حكم السعي بين الصفا والمروة في الحج والعمرة
- ١٢١ فصل فيما يتعلق بهذه الآتية من الحكم (اي قوله تعالى ان الذين كفروا وما اتواهم كفاراً وانك عليهم لهنة الله والملائكة الخ)

- ١٢٦ فصل في حكم الآية (أى قوله تعالى فن اضطر غير باغ الخ) وفيه مسائل
- ١٣٧ فصل في حكم الآية (أى قوله تعالى ومن كان مريضاً الخ) وفيه مسائل
- ١٣٩ فصل في فضل شهر ربه رمضان وفضل صيامه
- ١٤١ فصل في فضل الدعاء وآدابه
- ١٤٤ فصل في حكم الاعتساف
- ١٤٦ فصل في حكم أكل المال بالباطل
- ١٥١ فصل وانققت الامة على وجوب الحج الخ
- ١٨٢ فصل في تخريم الخمر ووعيد من شربها
- ١٨٢ فصل في أحكام تتعلق بالخمر
- ١٨٤ فصل واما الميسر الخ
- ٢٨٩ فصل في حكم هذه الآية (أى قوله تعالى وبسئلوكم عن الخيض الخ) وفيه مسائل
- ١٩٣ فصل في بيان حكم الآية (أى قوله تعالى لا تأخذكم الله بالعوفى أيمانكم الخ) وفيه مسائل
- ١٩٥ فصل في أحكام العدة وفيه مسائل
- ١٩٩ فصل في حكم الخلع وفيه مسائل
- ٢٠٦ فصل في حكم عدة المتوفى عنها زوجها والاحداد وفيه مسائل
- ٢١٠ فصل في حكم الآية (أى قوله تعالى ومتعوهن على الموسع قدره الخ) وفيه فروع
- ٢١٢ فصل في ذكر اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى
- ٢٢٠ ذكر الاشارة الى قصة الملا من بنى اسرائيل مع نبيهم
- ٢٣٢ فصل في فضل آية الكرسي
- ٢٥٩ فصل في حكم الربا وفيه مسائل
- ٢٦٤ فصل في ثواب انقار المعسر والوضع عنه وتشديد أمر الدين والامر بقتلائه
- ٢٧٦ (تفسير سورة آل عمران)
- ٣٠٨ ذكر سبب القصة المتعلقة بقوله تعالى فلما أحسن عيسى الخ
- ٣٣٨ فصل في فضل البيت والحج والعمرة
- ٣٣٨ فصل في أحكام تتعلق بالحج
- ٣٧٠ فصل في فضل الاستغفار
- ٣٨٧ فصل في ذكر احاديث وردت في الغلول ووعيد الغال
- ٣٩٥ فصل في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله
- ٤١٦ (تفسير سورة النساء)
- ٤٢١ فصل في أحكام تتعلق بالحجر وفيه مسائل

- ٤٢٧ فصل في المبحث على تعليم الفرائض
 ٤٢٧ فصل في بيان احكام الفرائض
 ٤٢٨ فصل واسباب الارث ثلاثة الخ
 ٤٢٨ فصل والسهام المحدودة في الفرائض الخ
 ٤٢٩ فصل روى عن زيد بن ثابت قال ولد الاناء بمنزلة الابناء الخ
 ٤٣٤ فصل اتفق العلماء على ان هذه الآية (اي قوله تعالى واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم الخ) منسوخة
 ٤٤٧ فصل في قدر الصدقات وما يستحب منه
 ٤٤٨ فصل في احكام تتعلق بالآية (اي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى الخ)
 ٤٧٠ فصل في احكام تتعلق بالآية (اي قوله تعالى وان كنتم مرضى او على سفر الخ)
 ٤٧٥ فصل واركان التيمم خمسة
 ٥٠٠ فصل في فضل السلام والمبحث عليه
 ٥٠٠ فصل في احكام تتعلق بالسلام
 ٥٠٦ فصل في احكام تتعلق بالآية (اي قوله تعالى وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ الخ)
 ٥٠٩ فصل وقد تعلقت المعبرلة والوعيد بهذه الآية (اي قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا الخ)
 ٥١٣ فصل اعلم ان الجهة ادبية تسم الى فرض عين وفرض كفاية الخ
 ٥١٦ فصل في احكام تتعلق بالآية (اي قوله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة الخ)
 ٥١٧ فصل قيل قوله تعالى ان خفتن ان يقتلكم الذين كفروا كلام متصل بما بعده الخ
 ٥١٨ فصل في احكام تتعلق بالآية (اي قوله تعالى واذا كنت فيهم الخ) وصفة صلاة الخوف وفيه مسائل
 ٥٢٣ فصل وقد تعلق بهذه الآية من يرى جواز صدور الذنب من الانبياء (اي قوله تعالى واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيم)
 ٥٢٣ فصل وقد اتخذ الله محمدا صلى الله عليه وسلم خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا
 ٥٣٦ فصل فيما يتعلق بالقسم بين الزوجات
 ٥٦٢ (تفسير سورة المائدة)
 ٥٦٥ فصل اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية (اي قوله تعالى يا ايها

الذين آمنوا اتحلوا شعائر الله الخ

٥٧٩ فصل في فرائض الوضوء

٥٧٩ فصل في ذكر الاحاديث التي وردت في صفة الوضوء وفضله

٥٩٣ ذكر قصة وفاة موسى وهرون عليهما السلام

٥٩٦ ذكر قصة القربان وسببه وقصة قتل قابيل هابيل

٦٠٥ فصل في بيان حكم الآية (اي قوله تعالى والسارق والسارقة الخ) وفيه

مسائل

٦٠٧ فصل وهذه التوبة مقبولة الخ (اي توبة السارق)

٦٠٩ (ذكر القصة في ذلك) اي المتعلقة بقوله تعالى يا ايها الرسول لا يحزنك الخ

٦١٢ فصل اختلف علماء التفسير في حكم هذه الآية (اي قوله تعالى فان جاؤك فاحكم

بينهم الخ)

٦٣٨ ذكر قصة الهجرة الاولى وسبب نزول قوله تعالى لتجدين اشدا الناس عداوة للذين

آمنوا اليهود الخ

٦٤٣ فصل في حكم الآية (اي قوله تعالى في كفارته اطعام

عشرة مساكين الخ) وفيه مسائل

الجزء الأول من تفسير القرآن الجليل المسمى باب التأويل في معاني
التنزيل تأليف الشيخ الإمام الحجة المقدم العلامة قدوة الأمة
وعلم الأئمة ناصر الشريعة ومحيي السنة علاء
الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي
الصوفي المعروف بالخازن
تعمده الله برحمته
آمين

م

وقد حلّ هامش هذا الكتاب بالتفسير المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل
تأليف الشيخ الإمام الجليل القدوة السيد العلامة أبي البركات عبد الله بن أحمد بن
محمد النسفي عليه سبحانه الرحمة والرضوان
(قال في كشف الظنون)

(لباب التأويل في معاني التنزيل) في ثلاث مجلدات للشيخ علاء الدين علي بن محمد بن
إبراهيم البغدادي الصوفي المعروف بالخازن فرغ من تأليفه يوم الأربعاء العاشر من
رمضان (سنة ٧٢٥) خمس وعشرين وسبع مائة أوله الحمد لله الذي خلق الأشياء فقدرها
الحذ كرفيه أن معالم التنزيل للبعوي موصوف بالأوصاف المحمودة لكنه طویل فأنقذه
وضم إليه فوائد تخصها من كتب التفسير تحذف الاسانيد وجعل علامة للتحسين وذكر
أسماء غيرهما وعرض فيه بشرح غريب الحديث وما يتعلق به
(وقال في حرف الميم)

(مدارك التنزيل وحقائق التأويل) للإمام حافظ الدين عبد الله بن أحمد النسفي
المتوفى (سنة ٨١٠) إحدى وسبع مائة وقليلة عشرة وسبع مائة أوله الحمد لله المنفرد بذاته
عن إشارة الاوهام الخ وهو كتاب وسط في التأويلات جامع لوجوه الاعراب والقرآت
متضمن لدقائق علم البديع والاشارات موشى بها قويل أهل السنة والجماعة خال عن
باطل أهل البدع والضلالة ليس بالطويل الممل ولا بالتصغير المخل اه قلت الذي وقع
بأيدينا من نسخ المدارك المتزهد بل قوله المنفرد فاعل ذلك من اختلاف النسخ اه معجم

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله المنزه بنباته عن إشارة
الاهوام * المقدس بصفاته عن
ادراك العقول والافهام *
المتصف بالالوهية قبل كل
موجود * الباقي بالذات السموية

الحمد لله الذي خلق الاشياء فقدرها تقديرا * وصور شكل الانسان فاحسنه تصورا
ومنحه بالعقل وجعله سميعا بصيرا * وشرفه بما عرفه به من العلم ونور قلبه تنويرا * وهداه
الى معرفته في الهدى نعمة وفضلا كبيرا * واطلق لسانه فاذعن بشكره تحميدا وتهللا
وتكبرا * وأرسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق بشيرا ونذيرا * وأنزل عليه
كتابا مبينا * وأودعه حكمة وحكما وترغيبا وتحذيرا * وألهم حافظه تلاوة له وتحميرا * وعلم
عباده علومه تفهيمًا وتبصيرا * وضرب فيه الامثال ليزيل جهالة وتحميرا * وجعله برهانا
واخيرا وصوابا لا تحا * ووفر فضله توفيرا * في الصدوق محفوظا وبالا لئلا يمتدحوا في
العجب سطورا * يهدي للتي هي أقوم ويبدش المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم
اجرا كبيرا * وجعل كل بايع عن الايمان بسورة مثله حسيرا * قل لئن اجتمعت الانس
والجن على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا
(احمد) على تواتر انعامه جدا كثيرا * وأتوكل عليه موقنا أمرى اليه * ومستجيبرا
واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة بعد قلب قائلها مطمئنا مستجيبرا *
وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذي كساه من فضله عزاء وهبة وتوقيرا * صلى الله عليه
وعلى آله واصحابه كما اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا * (وبعد) * فان الله جل

ذكره ونفذ أمره أرسل رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على
 الدين كله رحمة للعالمين * وبشير المؤمنين * ونذير المخالفين * أكمل به بنیان النبوة
 وختم به ديوان الرسالة * وأتم به مكارم الاخلاق * ونشر فضله في الآفاق * وانزل عليه
 نورا هدى به من الضلالة * وناقض به من الجهالة * وحكم بالقوز والفلاح لمن اتبعه
 وبالحسرة لمن اعرض عنه بعدما سمعه * عجز الخلاق عن معارضته * حين تحداهم على
 أن يأتوا بسورة من مثله في مثالبه * ثم سهل على عباده المؤمنين مع اعجازه تلاوته ويسر
 على اللسان قراءته * أمر فيه وزجر * وبشر وأنذر * وذكر المواعظ لينذرك * وضرب
 فيه الامثال ليتدبر * وقص فيه من أخبار الماضين ليعتبر * ودل فيه على آيات التوحيد
 ليتقوا * ثم لم يرض منابر دروفه * دون حفظ حدوده * ولا بإقامة كلماته دون
 العمل بمحركاته * ولا بتلاوته * دون تدبر آياته في قراءته * ولا بدراسته دون تعلم حقائقه
 وتفهيم دقائقه * ولا حصول هذه المقاصد منه الا بدراية تفسيره وأحكامه * ومعرفة
 حاله وحرامه * واسباب نزوله وأقسامه * والوقوف على ناسخه ومنسوخه في خاصه
 وعامه * فانه أرسخ العلوم أصلا * واسبعها فروعا وفصلا * وأكرمها تاجا * وأنورها سراجا
 فلا شرف الا وهو السبيل اليه * ولا خير الا وهو الدال عليه * وقد قيض الله تعالى له
 رجالا موفقين * وبالحق ناطقين * حتى صفوا في سائر علومه المصنفات * وجعلوا سائر
 فنونه المتفرقات * كل على قدر فهمه * ومبلغ علمه * نظر الخلف * واقتداء بالسلف
 فشكل الله سبحانه * ورحم كافتهم * ولما كان كتاب معالم التنزيل الذي صنعه الشيخ
 الجليل * والمجرب النذير * الامام العالم الكامل محيي السنة قدوة الامة * وامام الامة
 مفتي الفرق ناصر الحديث ظهير الدين أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي قدس الله
 روحه * ونور ضريحه * من أجل المصنفات في علم التفسير وأعلامها * وأنزلها
 وأسماها * حامعا للجميع من الاقوال * عاريا عن الشبه والتخيف والتبديل * محلي
 بالاحاديث النبوية * مطرزا بالاحكام الشرعية * موشى بالقصص الغريبة * وأخبار
 الماضين العجيبة * ثم صعبا بحسن الاشارات * مخرجا بوضوح العبارات * ومفرغا في قالب
 الجمال * بافصح مقال * فرحم الله تعالى مصنعه وأجل ثوابه * وجعل الجنة مقبلة
 ومآبه * ولما كان هذا الكتاب كلوصفت احببت أن انتخب من غرر فوائده * ودرر
 فرائده * وزواهر نصوصه * وجواهر فصوصه * مختصرا جامع المعاني التفسير * ولباب
 التأويل والتعريب * حاويا للخلاصة من قوله * متضمنا للنكتة واصوله * مع فوائد نقلها
 وفرائد خصتها * من كتب التفسير المصنفة * في سائر علومه المؤلفة * ولم اجعل
 لنفسى تصرفا سوى النقل والانتخاب * مجتنباً حدا التطويل والاسهاب * وحذفت منه
 الاسناد * لانه أقرب الى تحصيل المراد * فما أوردت فيه من الاحاديث النبوية
 والاحبار المصطفوية * على تفسير آية أو بيان حكم فان الكتاب يطلب بانه من السنة
 وعليه مامداو الشروع وأحكام الدين عزوته الى مخرجه وبيئت اسم ناقله وجعلت
 عوض كل اسم حرفا يعرف به ليهون على الطالب طلبه فما كان من صحيح أبي عبد الله محمد
 ابن اسمعيل البخاري فعلامته قبل ذكر اسم البخاري الراوي للحديث (خ) وما كان من

بعد كل محدود * الملك
 الذي طمست سبحات جلاله
 الابصار * التكبير الذي
 أراح سطوات كبريائه
 الافكار * القديم الذي تعالى

صحيح أبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري فعلامته (م) وما كان مما اتفق عليه
فعلامته (ق) وما كان من كتب السنن كسني أبي داود والترمذي والنسائي فاني أذكر
اسمه بغير علامة وما لم أجده في هذه الكتب ووجدت البغوي قد أخرجه اسناده
انقر به قالت روى البغوي بسنده وما رواه البغوي باسنادنا الذي علي قلت روى البغوي
باسنادنا الذي علي وما كان فيه من أحاديث زائدة والفاظ متغيرة فاعتمده فاني اجتمعت في
تصحيح ما أخرجه من الكتب المتبعة عند العلماء كالجمع بين الصحيحين للحسين
وكتاب جامع الاصول لابن الاثير المحمدي ثم اني عوضت عن حذف الاسناد شرح غريب
المحدث وما يتعلق به ليكون اكمل فائدة في هذا الكتاب واسهل على الطلاب وسقته
بالعلم ما قدرت عليه من الاختصار وحسن الترتيب مع التسهيل والتعريب وينبغي
لكل مؤلف كتابا في فن قد سبق اليه ان لا يخلو كتابه من خمس فوائد استنباط شيء
كان معضلا أو جده ان كان متفرقا أو شرحه ان كان عامضا أو حسن نظم وتأليف
أو اسقاط حشو وتوضيل وارجوان لا يخلو هذا الكتاب عن هذه الخصال التي ذكرت
(وسميته لباب التأويل في معاني التنزيل) والله تعالى أسأل التوفيق لتمام
ما قصدت واليه أرجع في تفسير ما اردت وان يجعله خالصا لوجهه الكريم وان
يتقبله مني الله هو السميع العليم وهو وحسي ونعم الوكيل عليه توكلت اليه وانيب وقبل
ان اشرع في الكلام على التفسير اقدم مقدمة تتضمن ثلاثة فصول
((الفصل الاول في فضل القرآن والاولوية وتعليمه)) (م) عن زيد بن ارقم قال قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فينا خطيبا بما عدي نجا بين مكة والمدينة فحمد الله
واثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال أما بعد ألا أيها الناس إنما أنا بشر يوشك ان ياتني رسول
ربي فاجيبوا نبي تارك فيكم ثلثين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتب الله
واستمعوا وابغثوا على كتاب الله ورجع فيه ثم قال وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي
أذكركم الله في أهل بيتي زاد في روايه كتاب الله فيه الهدى والنور من استمسك به وأخذ
به كان على الهدى ومن اخطأ ضل وفي رواية كتاب الله هو جبل الله من اتبعه كان على
الهدى ومن تركه كان على ضلالة وفي رواية الترمذي عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به ان تضلوا بعدى احدهما أعظم من الآخر وهو
كتاب الله جبل مدود من السماء الى الارض وعترتي أهل بيتي ان يفرقوا حتى يردا على
المحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما (م) عن عمر بن الخطاب قال أما ان نبيكم صلى
الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين وعن الحرث
الاعور قال مررت في المسجد فاذا الناس يخوضون في الاحاديث فدخلت على علي فقلت
يا أمير المؤمنين اني لا أرى الناس قد خاضوا في الاحاديث قال أو قد فعلوا ما قلت نعم قال
أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا إنها ستكون فتنة فقلت ما المخرج
منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نماما كان قبلكم وخبر ما بهدكم وحكم ما بينكم
هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله
الله وهو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ

عن مماثلة الحدائق العظم
الذي تنزه عن ماسة الممكن
المتعالى عن مضاهاة الاجسام
ومشابهة الانام القادر الذي
لا يشار اليه بالاسمي القاهر

به الا هو ولا تلبس به الالسنه ولا تشبه منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد
 ولا تنقض عابئه هو الذي لم تنته الجن اذ سمعته حتى قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي
 الى الرشدا فانه من قال به صدق ومن عمل به اجر ومن حكم به عدل ومن دعا اليه
 هدى الى صراط مستقيم خذها اليك يا عور اخبرجه الترمذي وقال حديث غريب
 واسناده مجهول وفي المحرث مقال (قوله هو الفصل) اي الفاصل بين الحق والباطل
 ليس بالهزل اي هو جسد كله ليس فيه شيء من الهزل والجبار في صفة الادمي هو المتسلط
 العاقلي المتكبر على الناس قصمه الله اي اهلكه (قوله هو جبل الله المتين) الجبل يرد
 على وجوده منها العهد ومنها الامان فاذا اعتصم به الانسان آواه الله تعالى الى جواره
 والذكر الشرف والحق الحكيم العاري من الاختلاف والاضطراب والصراط المستقيم
 الطريق الواضح ومعنى لا ترتب به الا هو اي لا يميل عن الحق عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم انزل الله الا ما يحب من
 القرآن كالميت الخرب اخبرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عثمان عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه (ق) عن عائشة قالت قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن
 ويتتبع فيه وهو عليه شاق له اجران (قوله الماهر بالقرآن) يعني المحاذق الكامل
 الحفظ الجيد التلاوة وقوله مع السفرة جمع سافر وهو الرسول من الملائكة سمي بذلك
 لانه يسفر برسالات الله الى انبيائه وقيل السفرة الكتبة من الملائكة والبررة المطيعون
 لله تعالى فيما يامر به ومعنى كونه مع الملائكة ان له منازل في الجنة يكون فيها رفيقا لهم
 وقوله يتتبع أي يتردد في تلاوته لضعف حفظه له اجران يعني يحصل له اجر بسبب
 القراءة واجر بسبب تعبه فيها والمشتقة التي يحصل له فيها وليس معناها له اجر اكثر
 من الماهر بل الماهر افضل منه واكثر اجرا (ق) عن ابي موسى الاشعري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الاترجة طعمها طيب وريحها طيب
 ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي
 يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب ولا طعم لها ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن
 كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها فيه دليل على فضيلة حفظ القرآن واستحباب ضرب
 الاعمال لا يباح المتصادم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
 حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول ألم حرف ولكن الف حرف
 ولا م حرف وميم حرف اخبرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب وقد رفعه
 بعضهم عن ابن مسعود ووقفه بعضهم عليه عن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله
 اي الاعمال احب الى الله تعالى قال المحال المرئجل قال وما المحال المرئجل قال الذي
 يضرب من أول القرية الى آخره كالحال المرئجل اخبرجه الترمذي عن عبد الله بن
 عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق
 وتزلزلا كنت تزل في الدنيا فان منزلت عند الله آية تقرأها اخبرجه الترمذي وقال
 حديث حسن صحيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحيى القرآن يوم

الذي لا يسئل عن التكميل
 والتكليف العلم الذي خلق
 الانسان وعلمه البيان الحكيم
 الذي نزل القرآن شفاء للارواح
 والابدان والصلاة والسلام على

القيامه فيقول يا رب حلل فيلبس تاج الكرامة ثم يقول يا رب زده فيلبس حلل الكرامة
ثم يقول يا رب ارض عنه فيرضى عنه فيقال اقرأ وارق و براد بكل آية حسنة اخرج
الترمذي وقال حديث حسن * عن سهل بن معاذ الجهني عن أبيه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعمل به ألبس والداه يوم القيامة ناجا ضوؤه احسن من
ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فانظروا بالذي عمل بهذا اخرج ابو داود * عن
علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن
فاستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه ادخله الله به الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته
كلهم قد وجبت لهم النار اخرج الترمذي وقال حديث غريب وليس له اسناد صحيح
(ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله شيئا كاذنه اني يتغنى
بالقرآن يحمر به * معنى اذن في اللغة استمع ولا تخم له على الاصغاء فانه يستحيل على الله
تعالى ان يكون كناية عن تقر به قارئ القرآن واجزال ثوابه في ذلك وذلك لان سماع الله
لا يختلف فوجب تأويل الحديث وقوله يتغنى بالقرآن أي يحسن صوته به ويكون ذلك
مع تحزين وترقيق في القراءة وقيل معناه يتغنى به عن الناس والقول الاول أولى ويدل
عليه سياق الحديث وهو قوله يحمر به (ح) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليس من آمن لم يتغن بالقرآن

المستل من أرومة البلاغة
والبراعة * المحتل في مجبوحه
النصاحه والفصاحه * محمد
المبعوث الى خلقه * الداعي
الى الحق وطريقه * صلى الله

(الفصل الثاني في وعيد من قال في القرآن برأيه من غير علم ووعيد من اوتي القرآن
ففيه ولم يتعهده) * عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ عقابه من النار وفي رواية من قال في القرآن برأيه
اخرجه الترمذي وقال حديث حسن (قوله فليتبوأ) معناه فليخذله بمائة أي متزلا من
النار * عن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في كتاب الله
عز وجل برأيه فاصاب فقد اخطا اخرج ابو داود والترمذي وقال حديث غريب وسئل
ابو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى وفا كمة وأنافت قال اي سماء تقضي وأي
ارض تغاني اذا قلت في كتاب الله بغير علم قال العلماء انهم عن القول في القرآن بالرأي
انما ورد في حق من يتأول القرآن على مراد نفسه وما هو تابع لهواه وهذا لا يحلوا ما ان
يكون عن علم أولا فان كان عن علم كن يتجبع ببعض آيات القرآن على تعجيب بدعته وهو
يعلم ان المراد من الآية غير ذلك لكن غرضه ان يلبس على خصمه بما يتقوى حجة على
بدعته كما يستعمله الباطنية والخوارج وغيرهم من أهل البدع في المقاصد الفاسدة
ليغروا بذلك الناس وان كان القول في القرآن بغير علم لكن عن جهل وذلك بان تكون
الآية محتملة لوجه فيفسرها بغير ما تحتلله من المعاني والوجوه فهذا ان التسمان
مذموم وان كلاهما اذا حل في النبي والوعيد الوارد في ذلك فالما التأويل وهو صرف الآية
على طريق الاستنباط الى معنى يليق بها محتمل لما قبلها وما بعدها وغير مخالف للكتاب
والسنة فتدبر خص فيه أهل العلم فان العجايب رضي الله عنهم قد فسروا القرآن واختلفوا
في تفسيره على وجوه وليس كل ما قالوه سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم وليس كل

قد رما فيه وامن القرآن تكاموا في معانيه وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لابن
 عباس فقال اللهم ذمته في الدين وعلما التأويل فكان أكثر ما نقل عنه التفسير (ق)
 عن أنى موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاهاوا
 هذا القرآن فوالذي نفس محمد بيده لمواشد تغلث من الابل في عقلاها (ق) عن ابن عمر
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل صاحب القرآن كشل
 صاحب الابل المعقلة ان تعاها عليها أمسكها وان أطاقتها ذهبت * الابل المعقلة التي
 حبست بالعقال وهذا مثل ضربه لصاحب القرآن ففيه الحث على تعاهاه بكثرة التلاوة
 والتكرار لا ينسى (ق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بئسما الاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فانه
 أشد نقصا من صدور الرجال من النعم من عقلاها وفي رواية لا يقل أحدكم نسيت آية
 كذا وكذا بل هو نسي (قوله بئسما الاحدكم) أي بئسما الحالة حاله من حفظ القرآن
 ثم غفل عنه حتى نسيه (قوله لا يقل أحدكم نسيت آية كذا وكذا) معناه انما كره نسبة
 النسيان الى النفس لاحل أن الله تعالى هو المقدر للاشياء كلها وهو الذي انساها ياه وقيل
 أصل النسيان الترك فكره أن يقول ترك القرآن أو قصدت الى نسيانه وقوله بل نسي
 هو بضم النون وتشديد السين وفتح الياء أي عوقب بالنسيان على ذنب صدر منه أو
 لسوء تعهده القرآن وقوله أشد نقصا أي خروجا من صدور الرجال وفي معناه تغلثا من
 الابل في عقلاها أي تخلفا من العقلا وهو الحمل الذي تربط به * عن سعد بن عباد رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرئ يقرأ القرآن ثم ينساه الا لقي
 الله يوم القيامة اجذم أخرجه أبو داود الاجذم قيل هو مقطوع اليد وقيل هو مقطوع
 الحجة وقيل هو الذي به جذام * عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال عرضت على أحور أمي حتى القذاة فخرجهما الرجل من المسجد وعرضت
 على ذئب أمي فلم أذ فيه ذنبا أعظم من سورة من القرآن أو آية أو نبيها رجل ثم نسيها
 أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عبد الله بن عمر رضى الله
 عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسافروا بالقرآن الى أرض العدو وخفاقة
 ان ينال بسوء أراد بالقرآن المصحف فلا يجوز جله الى أرض العدو وهي بلاد الكفار للنهي
 الوارد فيه ولو كتب كتابا اليهم فيه آية من القرآن فلا بأس بذلك لان النبي صلى الله عليه
 وسلم كتب الى هرقل ملك الروم قل يا هرقل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم
 * عن عمران بن حصين انه مر على رجل يقرأ ثم سأله فاسترجع ثم قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ القرآن فليسأل الله به فانه سيحبي اقوام يقرؤون القرآن
 يسألون به الناس أخرجه الترمذي * عن ضهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما آمن بالقرآن من استحس محارمه أخرجه الترمذي وقال ليس اسناده بالقوى * عن
 عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الجاهر بالقرآن كالجاهر
 بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب
 * (الفصل الثالث في جمع القرآن وترتيب نزوله وفي كونه نزل على سبعة احرف) *

وسلم عليه وعلى آله وشيعته
 (قال) مولانا الشيخ الامام
 المعظم * والمحبر الهمام المقدم
 استاذ أهل الارض * بحسب السنة
 والفرض * كشاف حقائق أسرار

(خ) عن زيد بن ثابت قال بعث الى أبو بكر لمقتل أهل اليامة وعنده عمر فقال أبو بكر ان عمر جاءني فقال ان القتل قد استخبر يوم اليامة بقراءة القرآن واني اخشى ان يستختر القتل بالقراءة في كل المواطن فيذهب من القرآن كثير واني ارى ان نائم يجمع القرآن قال قلت امر كيف افعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمره والله خير فلم يزل يراجعني في ذلك حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر عمر ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد فقال لي أبو بكر انك رجل شاب عاقل لا نتهمك قد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فأجعه قال زيد فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن فقلت كيف تظنون شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر هو والله خير فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ورأيت في ذلك الذي رأيا قال فتبعته القرآن أجعه من الرقاع والعصب والخفاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة التوبة مع خزمية أو مع أي خزمية الانصاري فلم أجدها مع أحد غيره لرجاءكم رسول من انفسكم الى آخر براءة فالحقها في سورتها قال فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حيا به حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر قال بعض الرواة الخفاف يعني الحزف (خ) عن انس بن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان وكان يغازي اهل الشام في فتنة ارمينية واذر بين ان مع اهل العراق فافزع حذيفة اختلفا فيهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان يا امير المؤمنين ادرك هذه الامة قبل ان يخطئوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى فارسل عثمان الى حفصة ان ارسلي اليها بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها اليك فارسلت بها اليه فامر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام رضي الله عنهم فنسخوها في المصاحف وقال عثمان لارسط القريشيين اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف الى حفصة وأرسل الى كل اقل يجمعهم فمما نسخوا امر عاصي ذلك من القرآن في كل صحيفة أو مصحف ان يحرق قال ابن شهاب واخبرني خارجة بن زيد انه سمع زيد بن ثابت يقول فقدت آية من سورة الاحزاب حين نسخت الصحف قد كنت أسع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فاتمناها فوجدناها مع خزمية بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فالحقها في سورتها في المصحف قال في رواية ابن اليمان مع خزمية بن ثابت الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين زاذني رواية قال ابن شهاب اختلفوا يومئذ في التابوت فقال زيد التابوت وقال عبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص التابوت فرفع اختلافهم الى عثمان فقال اكتبوه التابوت فانه بلسان قريش شرح غريب الفاظ الحديثين وما يتعلق بهما (قوله بعث الى أبو بكر لمقتل أهل اليامة) أي لا وان قتلهم وأراد به الوقعة

التنزيل مفتاح اسرار دقائق
التأويل ترجمان كلام الرحمن
صاحب علم المعاني والبيان الجوامع
بين الاصول والفروع المبرجوع
اليه في المعقول والمسموع

التي كانت بالجماعة في زمن أبي بكر الصديق وهي وقعة الردة مع أصحاب الردة فقطل
 فيها خلق كثير من قراء القرآن والجماعة مدينة باليمن على يومين من الطائف وعلى
 أربعة أيام من مكة ولها عاثر وهي في عداد أرض نجد (قوله استخبر القتل) أي كثر
 وينسب المذكور إلى الحر والمحبوب إلى البرد وشرح الصدر سعة وقوله الخبير (قوله
 فتبعث القرآن أجمعه من الرقاع) جمع رقعة وهي ما يكتب فيها أو العسب بضم العين
 والسين المهملتين جمع عسيب وهو جريد النخل وسعفه والخاف ججارة تبيض رفاق
 واحدها الخفة (قوله يغاري أهل الشام) أي مع أهل الشام في فتح أرمينية بكسر الهمزة
 وتخفيف الياء لا غير سميت بأرمين بن لطي بن لومن بن يافث بن نوح وهو أول من نزل بها
 سميت باسمه واذر بيجان ففتح الهمزة وسكون الدال وغير ذلك في ضبطها وقال ابن جني
 فيها خمسة مواع من الصرف التعريف والتأنيث والجمعة والتركيب والالف والنون
 وهو موضع من بلاد النجم يشتمل على بلاد كثيرة (قوله حتى وجدت آخر سورة التوبة
 مع خزيمه أومع أبي خزيمه الانصاري) وفي الحديث الآخر فقدت آية من سورة الأحزاب
 إلى قوله فوجدناها مع خزيمه بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا
 الله عليه الآية فاعلم أن المذكور في الحديث الأول غير المذكور في الحديث الثاني وهما
 قضيتان فأما المذكور في الحديث الأول فهو أبو خزيمه بن اوس بن زيد بن اصرم بن ثعلبة
 ابن عمر بن مالك بن النجار الانصاري شهيد دراوما بعدها وتوفي في خلافة عثمان وهو
 الذي وجدت عنده آخر سورة التوبة كذا ذكره ابن عسدي البر وأما المذكور في الحديث
 الثاني فهو أبو عماره خزيمه بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة بن ساعدة الحظمي الاوسي
 الانصاري يعرف بذي الشهادتين شهيد دراوما بعدها وقتل يوم صفين مع علي بن أبي
 طالب (قوله فقدت آية من سورة الأحزاب إلى قوله فوجدناها مع خزيمه) معناه انه كان
 يتطلب نسخ القرآن من الأصل الذي كتب به النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه فلم
 يجد تلك الآية الا مع خزيمه وليس فيه أثبات القرآن بقول الواحد لان زيدا كان قد
 سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم موضعها من سورة الأحزاب بتعليم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كما صرح به الحديث قد كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقرأ بها وتتبعه الرجال كان للاستظهار والاستحداث علم لان القرآن العظيم كان محفوظا
 عن تدوير وغيره من الصحابة فقد ثبت في الصحيح عن انس قال جمع القرآن على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبو
 زيد وزيد بن عبيد بن جراح قال انس من ابوزيد قال احدث عومتي أخرجه في الصحيحين
 اسم أبي زيد سعد بن عبيد وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خذوا القرآن من اربعة من ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل
 وسالم مولى أبي حذيفة قال حديث حسن صحيح وتقدم حديث زيد بن ثابت وفيه أنه
 استقر القتل بقراءة القرآن فثبت بجمعهم وهذه الأحاديث ان القرآن كان على هذا
 التأليف والجمع في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ترك جمعه في مصحف واحد لان

حافظ الملة والدين * شيخ الاسلام
 والمسلمين وارث علوم الانبياء
 والمرسلين * أكمل غول المجتهدين
 فدوة قروم المحققين * ذوالسعادات
 والبركات أبو البركات عبد الله

النسخ كان يرد على بعضه ويرفع الشيء بعد الشيء من التلاوة كما كان ينسخ بعض أحكامه
 فلم يجمع في مصحف واحد ثم لورفع بعض تلاوته أدى ذلك إلى الاختلاف واختلاط أمر
 الدين فحفظ الله كتابه في القلوب إلى انقضاء زمن النسخ ثم وفق لجمعه الخلفاء الراشدين
 رضي الله تعالى عنهم وثبت بالدليل الصحيح ان الصحابة انما جعوا القرآن بين الدفين كما
 أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم من غير أن زادوا فيه أو نقصوا منه شيئاً
 والذي جاملهم على جمعه ما جاء معيداً في الحديث وهو انه كان مقرفاً في العصب والخفاف
 وصدور الرجال فخافوا ذهاب بعضه بذهاب حفظه ففزعوا إلى خليفة رسول رب
 العالمين صلى الله عليه وسلم أبي بكر فدعوه إلى جمعه فرأى في ذلك رأيهم فلم يجمعهم في
 موضع واحد باتفاق من جميعهم فكاتبوه كما سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 غير أن قدموا أو أخرجوا شيئاً أو وضعوا الرتب بما لم يأخذوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقن أصحابه ويعلمهم ما ينزل عليه من القرآن على
 الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل عليه السلام إياه على ذلك
 واعلامه عند نزول كل آية ان هذه الآية تكتب عقب آية كذا في سورة كذا فثبت ان
 سعي الصحابة كان في جمعه في موضع واحد لا في ترتيبه فان القرآن مكتوب في اللوح
 المحفوظ على النحو الذي هو في مصاحفنا الآن وقد صرح في حديث ابن عباس ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل عليه السلام في كل عام مرة في رمضان وأنه
 عرضه في العام الذي توفي فيه مرتين ويقال ان زيد بن ثابت شهد العرضة الأخيرة التي
 عرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل عليه السلام هي العرضة التي نسخ
 فيها ما نسخ وبقي فيها ما بقي ولهذا أقام أبو بكر زيد بن ثابت في كتابة المحفوظ وألزمه بها
 لانه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم في العام الذي توفي فيه مرتين فكان جمع القرآن
 سبباً لبقائه في الأمة رحمة من الله تعالى إيماده وتحقيقاً لوعده في حفظه على ما قال تعالى
 ان نحن نزلنا الذكر واناله لمحافظون * واعلم ان الله تعالى أنزل القرآن المجيد من اللوح
 المحفوظ جملة واحدة إلى سماء الدنيا في شهر رمضان في ليلة القدر ثم كان ينزله مفرقاً على
 لسان جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم مدة رسالته تنجوا ما عند الحاجة
 وحديث ما يحدث على ما شاء الله تعالى وترتيب نزول القرآن غير ترتيبه في التلاوة
 والمصحف فاما ترتيب نزوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاول ما نزل من القرآن بمكة
 اقرأ باسم ربك الذي خلق * ثم نون والقلم * ثم يا أيها المزمحل * ثم المذثر * ثم بت بدا أي
 لهب * ثم اذا الشمس كورت * ثم سبح اسم ربك الاعلى * ثم والليل اذا بعشى * ثم والعنبر
 * ثم والضحى * ثم الم نشرح * ثم والعصر * ثم والعدايات * ثم انما اعطيتك الكوثر * ثم
 الهاكم التكاثر * ثم أرايت الذي * ثم يا أيها الكافرون * ثم الغيل * ثم قل هو الله أحد
 * ثم والتجم * ثم عبس * ثم سورة القدر * ثم سورة البروج * ثم التين * ثم لا يلاف قريش
 * ثم القارعة * ثم القيامة * ثم الهمزة * ثم المرسلات * ثم ق * ثم سورة البلد * ثم الطارق
 * ثم اقتربت الساعة * ثم ص * ثم الاعراف * ثم الجن * ثم يس * ثم الفرقان * ثم فاطر * ثم

ابن أحمد بن محمود النسفي
 نفع الله الاسلام بطول بقائه
 والمسلمين بمن لقائه * قدسألى
 من تبين حاجته كتاباً وسطاً
 في التأويلات * جامعاً لوجوه

مريم * ثم طه * ثم الواقعة * ثم الشعراء * ثم النمل * ثم القصص * ثم سورة بني اسرائيل
 * ثم يوسف * ثم هود * ثم يوسف * ثم الحجر * ثم الانعام * ثم الصافات * ثم لقمان * ثم
 سبأ * ثم الزمر * ثم المؤمن * ثم السجدة * ثم جمعة * ثم الزخرف * ثم الذخان * ثم
 الحاقة * ثم الاحقاف * ثم الذاريات * ثم الغاشية * ثم الكهف * ثم النحل * ثم نوح * ثم
 ابراهيم * ثم الانبياء * ثم قد فلع المؤمنون * ثم تنزيل السجدة * ثم الطور * ثم الملك
 * ثم الحاقة * ثم سأل سائل * ثم عم ينساءلون * ثم انزاعات * ثم اذا السماء انفطرت
 * ثم اذا السماء انشقت * ثم الروم * ثم العنكبوت * واختلجوا في آخر ما نزل بمكة فقال ابن
 عباس العنكبوت وقال الخنالك وعطاء المؤمنون وقال مجاهد ويل للمنفقين * فهذا
 ترتيب ما نزل من القرآن بمكة فذلك ثلاث ومثانون سورة على ما استقرت عليه روايات
 الثقات وأما ما نزل بالمدينة فاحد وثلاثون سورة فأول ما نزل بها سورة البقرة * ثم
 الانفال * ثم آل عمران * ثم الاحزاب * ثم الممتحنة * ثم النساء * ثم اذا فرزت الارض
 * ثم الحديد * ثم سورة محمد صلى الله عليه وسلم * ثم الرعد * ثم سورة الرحمن * ثم هل أتى
 على الانسان * ثم الطلاق * ثم لم يكن * ثم المحشر * ثم الفلق * ثم الناس * ثم اذا جاء
 نصر الله والفتح * ثم النور * ثم الحج * ثم اذا جاءك المنافقون * ثم المجادلة * ثم الحجرات
 * ثم التريم * ثم الصف * ثم الجمعة * ثم التغابن * ثم الفتح * ثم التوبة * ثم المائدة
 * ومنهم من يقدم المائدة على التوبة فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بالمدينة واختلجوا في
 شوري فقبل نزل بمكة وقبل نزل بالمدينة وسند كذا في مواضعه ان شاء الله تعالى
 * (فصل في كون القرآن نزل على سبعة أحرف وما قبل في ذلك) * (ق) عن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرأ بها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فكذت أساوره في الصلاة فبرصت حتى سلم فلبسته برداء ثم فقلت من
 أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأوها قال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
 كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أقوده
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان
 على حروف لم يقرأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله أقرأها هشام فقرأ عليه
 القراءة التي سمعته يقرأوها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال النبي
 صلى الله عليه وسلم أقرأ يا عمر فقرأت بقراءتي التي أقرأ أني فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هكذا أنزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن أنزل على سبعة
 أحرف فاقرأ ما تيسر منه (قوله فكذت أساوره في الصلاة) أي وأنبه وأقامته وهو في
 الصلاة والترص الثبوت (قوله فلبسته برداء) هو بشديد الباء الاولى ومعناه أخذت
 بمجامع رداءه في عنقه وجذبه به ماخوذ من البلة وفيه بيان ما كانوا عليه من الاعتناء
 بالقرآن والذب عنه والحفاظ على لفظه كما سمعوه من غير عدول الى ما تجوزة العربية
 وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عمر بارساله فلانه لم يثبت عند ما يقتضى تعزيره ولان

الاعراب والقراآت * متضمنة
 لدقائق على البديع والاشارات *
 حاليًا باقوا ويل أهل السنة
 والجماعة * خاليًا عن أباطيل أهل
 قوله فاحد وثلاثون هذا على عدد
 الفاتحة منه كما يعلم من الخلاف
 الآتي في ذلك والأفامد كور
 ثلاثون لا غير اه

عمر انما نسبته الى مخالفته في القراءة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم من جواز القراءة
 ووجوهها ما لا يعلمه عمر ولانه اذا قرأ وهو ما يب لا يتمكن من حضور القلب وتحقيق
 القراءة تمسك المطلق (قوله ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه)
 قال العلماء سبب انزاله على سبعة أحرف التخفيف والتسهيل واختلافوا في المراد بسبعة
 أحرف قليل هو توسعة وتسهيل ولم يقصده المحصر وقال الاكثر هو حصر العدد
 في سبعة أحرف ثم قيل هي في سبع من المعاني كالوعد والوعيد والمحكم والمنشأ والمحال
 والمحرام والقصص والامثال والامرو والنهي وقيل هي في صورة التلاوة وكيفية النطق
 بكلمات القرآن من ادغام واطهار وتخييم وترقيق ومد وقصر ولمالة لان العرب
 كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه فسر الله تعالى عليهم لقرأ كل انسان بما يوافق
 لغته ويسهل على لسانه وقال أبو عبيدة هي سبع لغات من لغات العرب تميمها ومعدها
 وهي أقصع لغات العرب وأعلها وقيل هي لغة قريش وهو ازن وهذيل وأهل البن
 وقيل السبعة كلها ماض وحدها وهي متفرقة في القرآن العزيز مجتمعة في كلمة واحدة
 وقيل بل هي مجتمعة في بعض الكلمات كقوله تعالى وعبد الطاغوت وترتع وناعب وباعد
 بين أسفادنا وبغذاب يئس وقيل هي سبع قراآت وهو الصحيح الموافق للحديث لان هذه
 السبعة ظهرت واستفاضت عن النبي صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الصحابة وأئمة
 عثمان والجماعة في المصاحف وأخير واجتمعت وحذفوا منها ما لم يثبت متواترا وان هذه
 الأحرف تختلف معانيها تارة والفاظها أخرى وليست متضادة ولا متباينة فاما من قل
 ان المراد بالأحرف سبعة معان مختلفة كالأحكام والامثال والقصص فخطأ محض لان
 النبي صلى الله عليه وسلم أشار الى جواز القراءة بكل واحد من الحروف وابدال حرف
 بحرف وقد تقرر اجماع المسلمين على انه يحرم ابدال آية أمثال بآية أحكام وقول من قال
 ان المراد خواتم الالفي فيجعل مكان غفور رحيمة سبع علم فمأسدا أيضا وخطأ لا لاجماع
 على انه لا يجوز تغيير نظم القرآن والله أعلم (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل على حرف فراجعته فرادني فلم أزل استريه
 ويزيدني حتى انتهت الى سبعة أحرف معنى الحديث لم أزل أطلب من جبريل ان يطلع
 من الله عز وجل الزيادة في الأحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه عز وجل
 فيزيدني حتى انتهت الى السبعة (م) عن ابي بن كعب رضي الله عنه قال كنت في المسجد
 فدخل رجل يصلي فقرأ آية أنكرتها عليه ثم دخل آخر فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى
 فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان هذا قرأ آية
 أنكرتها عليه فدخل آخر فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى
 عليه وسلم فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى فقرأ آية أخرى
 اذ كنت في الجاهلية فلما أدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشيتني ضرب في صدرى
 ففقت عرفا وكأنا أنظر الى الله عز وجل فرقا فقال لي يا أباي أرسل الى أن أقرأ على حرف
 واحد فرددت اليه ان هو على أمي فرد الى الثانية ان أقرأه على حرفين فرددت

البدع والضلالة * ليس بالطويل
 الممل * ولا بالقصير * الخ *
 وكنت أقدم فيه رجلا وأخر
 أخرى استقرت فيه القوة البشرية عن

قوله فدخل آخر هكذا في جميع
 النسخ التي بأيدينا ولعل الرواية
 فدخل هذا كما يعلم من سياق
 العبارة اه

إليه أن هون على أمي فرد إلى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف ولك بكل ردة رددتها
مسئلة تسألنيها فقلت اللهم اغفر لامي اللهم اغفر لامي وأخت الثالثة ليوم ترغب
إلى الناس كلهم حتى إبراهيم (قوله فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في
الجاهلية) معناه وسوس إلى الشيطان تكذيباً للنبوة أشد مما كنت عليه في الجاهلية
لأنه كان في الجاهلية غافلاً ومشككاً فوسوس له الشيطان الحزم بالتكذيب وقيل
معناه أنه اعترته حيرة ودهشة ونزع الشيطان في قلبه تكذيباً لم يعتقه هذه الخواطر
إذ لم يستمر عليها إلا ناس لا يؤاخذ بها (قوله ضرب في صدره ففقت عرقاً) قال
القاضي عياض ضربه صلى الله عليه وسلم في صدره بثبته له حين رآه قد غشبه ذلك الخاطر
المذموم (قوله وكانما انظر إلى الله تعالى فرقا) الفرق بالتعريف بالخوف والخشية
والمدنى أنه غشبه من الهيبة والخوف والعظمة حين ضربه ما زال عنه ذلك الخاطر
(قوله تعالى ولك بكل ردة رددتها تسألنيها) معناه مسئلة بمجابهة قطعاً وأما باقي
الدعوات فدرجة الاجابة وليست قطعاً الا حابة والله اعلم * روى البغوي بسنده عن
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن القرآن نزل على سبعة أحرف لكل آية
منه وروى لكل حرف منه ظهر وبطن ولكل حذم مطلع قيل في معناه الظاهر لفظ
القرآن والباطن تأويله وقيل في معناه الظاهر ما حدث عن اقوام انهم عصوا فعوقبوا
فهو في الظاهر خبر وفي الباطن عظة وقيل الظاهر التلاوة باللسان كما أنزل والباطن
التدبر والفهم والتفكير بالقلب فالتلاوة باللسان كما تكون بالتعليم والتلقين والتدبر
والتفهم تكون بصدق النية وتعميم المحرمة وإخلاص العمل وطيب المطعم من المحلال
الحض (قوله ولكل حذم مطلع) معناه مصعد يصعد إليه من معرفة علمه وقيل المطلع الفهم
وقد يفتح الله تعالى على المتدبر والمتفكر في القرآن العزيز من التأويل والمعاني ما لا يفتحه
على غيره وفوق كل ذي علم عليم والله اعلم

* (فصل في معنى التفسير والتأويل) فاما التفسير فاصله في اللغة من الفسر وهو كشف
ما غطى وهو بيان المعاني المعقولة لكل ما يعرف به الشيء ومعناه فهو تفسير وقد يقال
فيما يختص بمفردات الالفاظ وغيرهما تفسير وقيل هو من التفسير وهو الدليل الذي
ينظر فيه الطبيب فيكشف عن علة المريض فكذلك المفسر يكشف عن معنى الآية
وشأنها وقصتها وأما التأويل فاشتقاقه من الاول وهو الرجوع الى الاصل يقال أولاه
فال أي صرفته فانصرف فهو رد الشيء إلى الغاية والمراد منه بيان غايته المقصودة منه
فالتأويل بيان المعاني والوجوه المستنبطة الموافقة للالفاظ والآية والفرق بين التفسير
والتأويل أن التفسير يتوقف على النقل المسموع والتأويل يتوقف على الفهم الصحيح
والله اعلم (القول في الاستعاذة) ولفظها المختار أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لموافقة
قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى أعوذ بالله النجى
إليه وأمتنع به مما أخشاه من عاذ بعوذ الشيطان أصله من شطن أي تباعد من الرحمة
وقيل من شاط يشيط اذا هلك واحترق غضباً والشيطان اسم لكل عارم عاث من الجن

در هذا الوطر * وأخذ السبيل
الحذر * عن ركوب متن الخطر *
حتى شرعت فيه بنو فتيق الله
والعوائق كثيرة * وأتمته

(مبحث الاستعاذة)

والانس وشيطان الجن مخلوق من قوة النار فلذلك فيه القوة الغضبية الرجيم فعيل
بمعنى فاعل أى يرجم بالسوسة والنثر وقيل بمعنى مفعول أى مرجوم بالشه عند
استراق السمع وقيل مرجوم بالعذاب وقيل مرجوم بمعنى مطر ودعن الرحمة وعن الخبرات
وعن منازل الملا الأعلى وأما حكم الاستعاذة ففيه مسائل (المسئلة الاولى) اتفق
الجمهور على ان الاستعاذة سنة في الصلاة فلو تركها لم تبطل صلاته سواء تركها عمدا
وسهوا ويستحب لقارئ القرآن خارج الصلاة ان يتعوذ أيضا وحكي عن عطاء
وجوبها سواء كانت في الصلاة او غيرها وقال ابن سيرين اذا تعوذ الرجل في عمره مرة
واحدة كفى في اسقاط الوجوب دليل الوجوب ظاهر قوله تعالى فاستعذوا الامر للوجوب
وان النبي صلى الله عليه وسلم واظب على التعوذ فيكون واجبا ودليل الجمهور ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يعلم الا عرابي الاستعاذة في جملة اعمال الصلاة وتأخير البيان
عن وقته غير جائز (وأجيب) عن قوله تعالى فاستعذبان معناه عند جاهر العلماء اذ
اردت القراءة فاستعذ كقوله اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا معناه اذا اردتم التيام الى
الصلاة واجيب عن مواطبة النبي صلى الله عليه وسلم بانه صلى الله عليه وسلم واظب
على اشياء كثيرة من افعال الصلاة ليست بواجبة كتكبيرات الاقالات والتسبيحات
في الصلاة فكان التعوذ مثلها (المسئلة الثانية) وقت الاستعاذة قبل القراءة عند
الجمهور سواء كان في الصلاة او خارجها وحكي عن الشعبي انه بعد القراءة وهو قول داود
واحدى الروايتين عن ابن سيرين حجة الجمهور ما روى عن ابي سعيد الخدري قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة بالليل كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك
وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم يقول الله اكبر كبيرا ثم يقول اعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه أخرجه الترمذي وقال هذا
الحديث اشهر حديث في الباب وقد تكلم في بعض رجاله وقال أحمد لا يصح ولا يروى
والثاني عن ابي سعيد نحوه وعن جبير بن مطعم انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى
صلاة قال عمرو لا أدري أى صلاة هي قال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا ولانما وسبحان
الله بكرة وأصيلا ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمزه قال نفخه
الكبر ونفثه الشعر وهمزه الموت أخرجه ابو داود وقبل الموتة الحمدون لان من جن
فقد مات عقله وقيل همزه هو الذى يوسوس في الصلاة ونفخه هو الذى يليقه من الشبه
في الصلاة ليقطع عليه صلاته واحتج مخالف الجمهور بظاهر قوله تعالى فاذا قرأت القرآن
فاستعذ بالله واجيب عنه بما تقدم وقال مالك لا تعوذ في المكتوبة وتعوذ في قيام
رمضان بعد القراءة لنا ما تقدم من الادلة (المسئلة الثالثة) المختار من لفظ الاستعاذة
عند النافعي اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وبه قال ابو حنيفة ولو افقه قوله تعالى
فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومحدث جبير بن مطعم وقال احمد الاولى ان يقول
اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم جمع بين هذه الاية وبين قوله تعالى
فاستعذ بالله انه هو السميع العليم ومحدث ابي سعيد وقال الثوري والاوزاعي الاولى

في مدة يسيرة (وسميته عذارك
التنزيل وحقائق التأويل)
وهو المسير لكل عسير وهو
على ما يشاء تقدير وبالاجابة جدير

ان يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم وبالحجلة قال استعاذة
 تظهر القلب عن كل شيء يشغله عن الله تعالى ومن لطائف الاستعاذة ان قوله اعوذ بالله
 من الشيطان الرجيم اقرار من العبد بالعجز والضعف واعتراف من العبد بقدرته المبارى
 عز وجل وانه هو الغنى القادر على دفع جميع المضرات والافات واعتراف من العبد ايضا
 بان الشيطان عدو مبين في الاستعاذة التجاء الى الله تعالى القادر على دفع وسوسة
 الشيطان الغوى الفاجر وانه لا يدركه على دفعه عن العبد الا الله تعالى والله أعلم
 ﴿تفسير سورة الفاتحة﴾

﴿فاتحة الكتاب﴾ مكية وقيل
 مدنية والاصح انها مكية ومدنية
 نزلت بمكة حين فرضت الصلاة
 ثم نزلت بالمدينة حين حوات
 القبلة الى الكعبة وتسمى ام
 القرآن للحديث قال عليه السلام
 لا صلاة لمن لم يقرأ بام القرآن
 ولا شتمنا على المعاني التي في
 القرآن وسورة الواقية والكافية
 لذلك وسورة الكنز لقوله عليه
 السلام كما عن الله تعالى
 فاتحة الكتاب كنز من كنوز
 عرشى وسورة الشفاء والشفافية
 لقوله عليه السلام فاتحة الكتاب
 شفاء من كل داء الا السام
 وسورة المثاني لانها تنفي في كل
 صلاة وسورة الصلاة لما يروى
 ولانها تكون واجبة او فريضة
 وسورة الحمد والاساس فانها
 اساس القرآن قال ابن عباس
 رضي الله عنهما اذا اعتللت
 او اشتكيت فعليك بالاساس
 وآيها سبع بالاتفاق

وهي سبع آيات بالاتفاق وسبع وعشرون كلمة ومائة وأربعون حرفا واختلف العلماء
 في نزولها ف قيل نزلت بمكة وهو قول اكثر العلماء وقيل نزلت بالمدينة وهو قول مجاهد
 وقيل نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة وسبب ذلك التنبيه على شرفها وفضلها واولها
 عدة اسماء وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى وفضلها (فاول ذلك) فاتحة الكتاب سميت
 بذلك لانها افتتح القرآن وبها تفتح كتابه المصاحف وبها تفتح الصلاة (الثاني)
 سورة الحمد سميت بذلك لافتتاحها بالمحمد لله (الثالث) ام القرآن وام الكتاب سميت بذلك
 لانها اصل القرآن وام كل شيء اصله وقيل هي امام ما يتلوها من السور (الرابع) السبع
 المثاني سميت بذلك لانها تنفي في الصلاة ويقرأ بها في كل ركعة وقيل لان الله تعالى
 استثناهما هذه الامة واخرها لهم لم ينزلها على غيرهم وقيل لانهما نزلت مرتين (الخامس)
 الواقية سميت بذلك لانها لا تقسم في القراءة في الصلاة كما يقسم غيرها من السور
 (السادس) الكافية سميت بذلك لانها تنكفي عن غيرها في الصلاة ولا يكفي عنها غيرها
 ﴿فصل في ذكر فضائلها﴾ (خ) عن أبي سعيد بن المعلى قال كنت اصلي في المسجد
 فدخلني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجدته فقلت يا رسول الله اني كنت
 اصلي فقلت لم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لي لا علمك سورة هي اعظم
 السور في القرآن قبل ان يخرج من المسجد ثم اخذ بيدي فلما اراد ان يخرج قلت له
 يا رسول الله لم تقل لا علمك سورة هي اعظم السور في القرآن قال الحمد لله رب العالمين
 هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته ورواه مالك في الموطأ عنه وقال فيه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى ابي بن كعب وهو يصلي وذكر نحوه وفيه حتى تعلم
 سورة ما نزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور مثلها ورواه الترمذي عن ابي
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على ابي وهو يصلي وذكر نحو رواية
 الموطأ وقال فيه حديث حسن صحيح عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما نزل الله في التوراة ولا في الانجيل مثل ام القرآن وهي السبع المثاني وهي
 مقسومة بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل اخرجته الترمذي والنسائي عن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين ام القرآن وام الكتاب والسمع
 المثاني اخرجها ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح (م) عن ابن عباس قال بيننا
 جبريل فاعد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع نقيض من فوقه ففر رأسه فقال هذا

(بسم الله الرحمن الرحيم) فقرأه
 المدينة والبصرة والشام ووقعها
 على ان التسمية ليست بآية من
 الفاتحة ولا من غيرها من السور
 وانما كتبت للفصل والتبرك
 لا لابتدائها وهو مذهب أبي
 حنيفة ومن تابعه رجعهم الله ولذا
 لا يجهر بها عندهم في الصلاة
 وقراءة التكة والكوفة على انها
 آية من الفاتحة ومن كل سورة
 وعليه الشافعي وأصحابه رجعهم الله
 ولذا يجهرون بها في الصلاة وقالوا
 قد أنبتهم السلف في المصحف مع
 الامم تجريد القرآن عما ليس منه
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 من تركها فقد ترك مائة وأربع
 عشرة آية من كتاب الله ولما
 حديث أبي هريرة قال سمعت
 النبي عليه السلام يقول قال الله
 تعالى قسمت الصلاة أي الفاتحة
 بيني وبين عبدتي نصفين ولعبدتي
 ما سأل فإذا قال العبد الحمد لله رب
 العالمين قال الله تعالى جدي
 عبدتي وإذا قال الرحمن الرحيم
 قال الله تعالى أني على عبدتي وإذا
 قال مالك يوم الدين قال مجدني
 عبدتي وإذا قال اياك نعبد وياك
 نستعين قال هذا بيني وبين عبدتي
 ولعبدتي ما سأل فإذا قال اهنا
 الصراط المستقيم صراط الذين
 أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم

باب من السماء فتح اليوم ولم يفتح قط الا اليوم فنزل منه ملك فقال هذا ملك نزل الى
 الارض لم ينزل قط الا اليوم فسلم وقال ابشر من أوتيتهم ما لم يؤت سمانتي قبلك فاتحة
 الكتاب وخواتيم سورة البقرة ان تقر بحرف منها الا اعطيت (قوله سمع نقيضا) هو
 بالقاف والاضاد المحجة أي صونا كصوت فتح الباب (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج هي خداج هي
 خداج غير تمام قال فقلت يا أبا هريرة أنا لحيثانا نكون وراء الامام فغضب فزادني وقال
 اقرأ بها في نفسك يا فارسي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك
 وتعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فصفة هالي ونصفها لعبدتي ولعبدتي
 ما سأل فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله جدي عبدتي وإذا قال الرحمن الرحيم
 قال اني على عبدتي وإذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدتي وربما قال فوض الى عبدتي
 وإذا قال اياك نعبد وياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدتي ولعبدتي ما سأل وإذا قال
 اهنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
 قال هذا لعبدتي ولعبدتي ما سأل (قوله هي خداج) أي ناقصة (قوله فغضب زراعي)
 أي كبس ساعدتي بيده (قوله قسمت الصلاة) أراد بالقسم لانه فسرهما
 بها ولان القراءة ركن من أركانها وجزء من اجزائها (قوله نصفين) حقيقة هذه
 القسمة التي جعلها بينه وبين عبده راجعة الى المعنى الى اللفظ لان هذه السورة من
 جهة المعنى نصفها ثناء ونصفها مسئلة ودعاء وقسم الثناء انتهى عند قوله تعالى اياك
 نعبد وقوله وياك نستعين من قسم الدعاء ولهذا قال هذا بيني وبين عبدتي ولعبدتي
 ما سأل (قوله جدي عبدتي) أي اني على لان الحمد هو الثناء يجميل الفعل
 والحمد والثناء وصفات الجلال وقيل التمجيد والتعجيل العظيم (قوله وربما قال
 فوض الى عبدتي) وجهه مطابقة هذا لقوله مالك يوم الدين يقال فلان فوض امره الى
 فلان اذا رده اليه وقول فيه عليه وفي الحديث دليل على وجوب قراءة الفاتحة وانها
 متعينة وهو مذهب الشافعي وجماعة وسألت في هذه المسئلة ان شاء الله تعالى بعد ذكر تفسير
 الفاتحة والله اعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) الباء في بسم الله حرف خافض بخفض ما بعده مثل من وعن
 والعلق به مضمير محذوف لدلالة الكلام عليه تقديره أبدأ باسم الله او باسم الله أبدأ
 أو اقرأ أو انما طولت الباء في بسم الله واستقطت الالف طلبا للتحفة وقيل لما اسقطوا
 الالف ردوا طولها على الباء ليدل ماؤها على الالف المحذوفة وانبت الالف في قوله
 تعالى فسمي باسم ربك العظيم لقلة استعماله وقيل انما طولوا الباء لانهم أرادوا ان
 يستفتحوا كتاب الله بحرف معظم وقيل الباء حرف منخفض للصورة لما اتصل باسم الله
 ارتفع واستعلى وقيل ان عمر بن عبد العزيز كان يقول لكتابك طولوا الباء من بسم
 الله واظهر والناسين ودوروا الميم تعظيما لكتاب الله عز وجل والاسم هو المسمى عينه

ولا الضالين قال هذا العبدى ولعبدى ما سال فالابتداء بقوله الحمد لله دليل ١٧ على ان التسمية ليست من الفاتحة واذا لم تكن

من الفاتحة لا تكون من غيرها
اجماعا والحديث مذكور في
صحيح المصاييح وما ذكروا
لا يضرنا لان التسمية آية من
القرآن أنزلت للفصل بين السور
عندئذ كره نحر الاسلام في
المسوط وانما يريد علينا أن نولم
نجعلها آية من القرآن ونقام
تقريره في الكافي وتعلقت الباء
بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ
أو أتلو الذي يتلو التسمية
هـ روء كما ان المسافر اذا حل
وارتحل فقال بسم الله والبركات
كان المعنى بسم الله احل وبسم الله
ارتحل وكذا الدارج وكل فاعل
يبدأ في فعله باسم الله كان مضعرا
ما جعل التسمية مبدأ له وانما قدر
المحذوف متأخرا لان الهم من
الفعل والمتعلق به هو المتعلق به
وكانوا يبدؤن باسماء آلهتهم
فبعضهم يبدؤن باسم الملأ وباسم
العزى فوجب ان يقصد الموحّد

معنى اختص اسم الله عز وجل
بالابتداء وذات تفضيده وتأخير
الفعل وانما قدم الفعل في أقرأ
باسم ربك لانها اول سورة نزلت
في قور وكان الامر بالقراءة اهم
فيكون تقديم الفعل اوقع ويجوز
ان يحتمل أقرأ على معنى افعل
القراءة وحقة قهها كقولهم فلان
يعطى ويمنع غيره تعالى مقروء
به وان يكون باسم ربك مفعول
أقرأ الذي بعده واسم الله يتعلق
بالقراءة تعلق الدهن

بالانبات في قوله تنبت بالدهن على معنى متبركا باسم الله

وذاته قال الله تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ثم نادى الاسم فقال يا يحيى وقال سبح اسم
ربك وتبارك اسم ربك وهذا القول ليس بقوى والصحيح المختار ان الاسم غير المسمى
وغير التسمية فالاسم ما تعرف به ذات الشيء وذلك لان الاسم هو الاصوات المقطعة
والحروف المؤلفة الدالة على ذات ذلك الشيء المسمى به فثبت بهذا ان الاسم غير المسمى
وايضاً قد تكون الاسماء كثيرة والمسمى واحد كقوله تعالى والله الاسماء الحسنى وقد يكون
الاسم واحداً والمسميات به كثيرة كالاسماء المشتركة وذلك يوجب المغايرة وايضاً
فقوله فادعوه بها أمر أن يدعى الله تعالى باسمائه فالاسم آلة الدعاء والمدعو هو الله تعالى
فالمغايرة حاصلة بين ذات المدعو وبين اللفظ المدعوه واجيب عن قوله تعالى انا نبشرك
بغلام اسمه يحيى بان المراد ذات الشخص المعبر عنه يحيى لانفس الاسم واجيب عن
قوله تعالى سبح اسم ربك وتبارك اسم ربك بان معنى هذه الالفاظ يقتضى اضافته الاسم
الى الله تعالى واضافة الشيء الى نفسه محال وقيل كما يجب تنزيه ذاته سبحانه وتعالى عن
القص فكذلك يجب تنزيه اسمائه وكون الاسم غير التسمية هو ان التسمية عبارة عن
تعيين اللفظ المعين لتعريف ذات الشيء والاسم عبارة عن تلك الالفاظ الميمنة والفرق
ظاهر واختلاف في اشتقاق الاسم فقال البصريون من السمو وهو الالوة اسم الشيء ما علاه
حتى ظهر به وعلا عليه فكأنه علا على معناه وصار علمه له وقال الكوفيون من السمة
وهي العلامة فكأنه علامة لاسمها وحجة البصر بين لو كان الاسم اشتقاقه من السمة
لكان تصغيره وسيم وجمعه أو سام وأجمعوا على ان تصغيره سمي وجمعه اسماء واسام (الله)
هو اسم علم خاص لله تعالى تفرد به البارئ سبحانه وتعالى ليس بمشتق ولا يشركه فيه أحد
وهو الصحيح المختار دليله قوله تعالى هل تعلم له سميا يعني لا يقال لغيره الله وقيل هو مشتق
من اله باله الالهة مثل عبد الرحل يعبد عبادة دليله ويدرؤ ولاهتلك أى وعبادتك
ومعناه المستحق للعبادة دون غيره وقيل من الوله وهو الفزع لان الخلق يولون اليه اى
يفزعون اليه في حوائجهم قال بعضهم

ولم يأتكم في بلايتى بنى ٥ فالفيتكم فيها كرا ثم محدد

وقيل اصله اله يقال الهت الى فلان أى سكت اليه فكان الخلق يسكنون اليه
ويطمئنون بذكره وقيل أصله ولا فابدلت الواو هـ مزمنة سمى بذلك لان كل مخلوق واله
نحوه اما بالتخريم أو بالارادة ومن هذا قيل الله محبوب كل الاشياء يدل عليه وان من شيء
الا بسبح بحمده ومن خصائص هذا الاسم انك اذا حذفته منه شيئاً بقى الباقي يدل عليه
فان حذفته الالف بقى لله وان حذفته اللام وابتدأ الالف بقى اله وان حذفته ما بقى له
وان حذفته الالف واللامين معا بقى هو والواو عوض عن الضمة وذهب بعضهم الى
ان هذا الاسم هو الاسم الاعظم لانه يدل على الذات وباقي الاسماء تدل على الصفات
(الرحمن الرحيم) قال ابن عباس هما اسمان رقيقان أحدهما ارق من الآخر قيل هما
بمعنى مثل ندمان ونديم ومعناهما ذوالرجة وانما جاع بينهما اللتا كيد وقيل ذكر
أحدهما بعد الآخر نظمية القلوب الراغبين اليه وقيل الرحمن فيه معنى العموم والرحيم

أقرأه في تعلم عباده كيف يتبركون ١٨ باسمه وكيف يعظمونه وينبت الباء على الكسر لانها تلازم الحرفية والجهر

فكسر ن لتشابه ح ك تها عملها
والاسم من الاسماء التي بنوا
او انما على السكون كالابن
والاسم وغيرهما فاذا انطقوا بها
منذ ان زادوا همزة فبادعنا
الاسماء الساكنة تعذر او اذا
وقعت في الدرج لم يقتر الى
زيادة شيء ومنهم من لم يزد
واسمها عنها بغير الاء
فقال اسم وسم وهو من الاسماء
المحذوفة الاعجاز كيدودم
واصله سمو بدل ل تغيره
كاسماء وسمى وسميت واشتقاقه
من السم وهو الرقعة لان التسمية
تقوم بالسمي واشادة بذكره
وجاءت الالف في الحذف
و في قوله اقرأ باسم ربك
السم جمع فيها أي في التسمية مع
السم سقط في اللفظ كثرة
الاستعمال وطرات الباء عوضا
من محذوفها وقال عمر بن عبد
العزيز انك تكتبه طول الباء واظهر
الديان ودور الميم والله أصله
لاذ ونفيره الناس أصله الاناس
حذفت الهمزة وعوض عنها
حرف التعريف واللام من
سماه الاجناس يقع على كل معبود
حق او باطل ثم غلب على المعبود
الحق كان النجم اسم لكل
مؤكث ثم غلب على النور او ما
المتنصف الهمزة فختص
سورة الحق لم يطلق على غيره
م غير صفة لا يك
لا تصف به لا تقول شيء

فيه معنى المحصوص فالرجن بمعنى الرزاق في الدنيا وهو على العموم انكافة الخلق المؤمن
والكافرو والرحيم بمعنى الغفور الكافي للمؤمنين في الآخرة فهو على المحصوص ولذلك قيل
رجن الدنيا ورحيم الآخرة ورحمة الله ارادة الخير والاحسان لاهله وقيل هي تركه عقوبة
من يستحق العقاب واسداء الخير والاحسان الى من لا يستحق فهو على الاول صفة ذات
وعلى الثاني صفة فعل وقيل الرجن بكشف الكروب والرحيم بغير الذنوب وقيل الرجن
بثمين الطريق والرحيم بالعصاة والتوفيق

(فصل في حكم البسملة) وفيه مسائلتان (الاولى) في كون البسملة من الناحية وغيرها
من السور سوى سورة براءة اختلف العلماء في ذلك فذهب الشافعي وجماعة من العلماء
الى انها آية من الفاتحة ومن كل سورة ذكرت في أولها سوى سورة براءة وهو قول ابن
عباس وابن عمر وأبي هريرة وسعيد بن جبيرة وعطاء وابن المبارك وأحمد في إحدى
الروايتين عنه واستحق ونقل البيهقي هذا القول عن علي بن أبي طالب والزهري
والثوري ومحمد بن كعب وزهري والاوزاعي ومالك وابو حنيفة الى ان البسملة ليست بآية
من الفاتحة زاد أبو داود ودولامن غيرها من السور وانما هي بعض آية في سورة النمل وانما
كتبت للفضل والبركة قال مالك ولا يستحقها في الصلاة المفروضة ولا شافعي قول انها
ليست من أوائل السور مع القطع بانها من الفاتحة فالماجة من منع كون البسملة آية من
الفاتحة ومن غيرها الحديث أنس المشهور واخرج في الصحيحين وحديث عائشة قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلاة بالكبير والقرءة بالحمد لله رب العالمين
قالوا وان أول منزل به جبريل اقرأ باسم ربك الذي خلق ولم يذكر البسملة في أولها
فدل على انها ليست منها قالوا لان محل القرآن لا يثبت الا بالواتر والاستقاضة ولان
الحجاء أجمعوا على عدد كثير من السور منها سورة المائدة ثلاث آيات وسورة الكوثر ثلاث
آيات وسورة الاخلاص أربع آيات فلو كانت البسملة منها لكانت خمساً واما ماجة من
ذهب الى اثباتها في أوائل السور من جهة النقل فقد صرح أم سلمة ان النبي صلى الله
عليه وسلم قرأ البسملة في أول الفاتحة في الصلاة وعدها آية منها وعن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال
هي فاتحة الكتاب قيل فإين السابعة قال بسم الله الرحمن الرحيم أخرجهما ابن خزيمة
وغیره وروى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يعلم فصل السورة
وفي رواية انقضاء السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم أخرجه أبو داود والحاكم أبو
عبد الله في مستدركه وقال فيه انه صحيح على شرط الشيخين وروى الدارقطني عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن
الرحيم فانها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى
آياتها قال الدارقطني في رجال اسناده كلهم ثقات وروى موقوفاً وروى الدارقطني عن
أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب
العالمين الى آخره انقطع آية آية وعدها عدد الاعراب وعده بسم الله الرحمن الرحيم آية

يقول شيء رجل وتقول الله واحد صمد ولا ن صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه فلو جعلتها ولم

كلها صفات لبقيت صفات غير جارية على اسم موصوف بها واذ لا يجوز ١٩ ولا اشتقاق لهذا الاسم عند الخليل والزجاج ومحمد بن

الحسن والحسين بن الفضل وقيل
معنى الاشتقاق أن ينتظم الصيغة
فصاعدا معني واحد وصيغة هذا
الاسم وصيغة قولهم الله اذا تحير
يذهبهم ما معني التحير والدهشة
وذلك ان الاوهام بتحير في معرفة
المعبود وتدهش الفطن ولذا
كثر الضلال وفشا الباطل وقل
النظر الصحيح وقيل هو من قولهم
اله باله اذا عذب فهو مصدر
بمعني ما لوه أي معبود كقوله هذا
خلق الله أي مخلوقه وتفهم لانه
اذا كان قبلها افتحة أو ضمة وترق
اذا كان قبلها كسرة وهم من
برقتها بكل حال ومنهم من يفهم
بكل حال والجهر وعلى الأول
والرحن فعلة لان من رحم وهو
الذي وسعت رحمته كل شيء
كغضبان من غضب وهو
الامتلى غضبا وكذا الرحيم فعيل
منه كمرض من مرض وفي
الرحن من المبالغة ما ليس في
الرحيم لان في الرحيم زيادة واحدة
وفي الرحن زيادتين وزيادة اللفظ
تدل على زيادة المعنى ولذا جاء
في الدعاء مارحن الدنيا لانه يع
المؤمن والكافر ورحم الآخرة
لانه يخص المؤمنين وقالوا الرحن
خاص تسمية لانه لا يوصف به
غيره وعام معني لما يتبنا والرحيم
بعكسه لانه يوصف به غيره
ويخص المؤمنين ولذا قدم
الرحن وان كان أبلغ والقياس
ورحة الله إني أعطي على عبادي

ولم يعد عليه وأخرج مسلم في إفراذه عن أنس قال بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
أظهرنا دغفا غفوة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أتخحك يا رسول الله قال أنزلت على
أنفاسورة فقرأت اسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيتك الكوثر الحديث قال البيهقي أحسن
ما احتج به أصحابنا في أن بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن وانها من فوائج السوروى
سورة راءة مارويناها في جمع العجاية كتاب الله عز وجل في المصاحف وانهم كتبوا
فيها بسم الله الرحمن الرحيم على رأس كل سورة سوى سورة براءة فكيف يتوهم متوهم
انهم كتبوا فيها ما مائة وثلاث عشرة آية ليست من القرآن قال وقد علمنا بالروايات العجيبة
عن ابن عباس انه كان يعد بسم الله الرحمن الرحيم آية من الفاتحة وروى الشافعي بسنده
عن ابن عمر انه كان لا يدع بسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن والسورة التي بعدها زاد غيره
عنه انه كان يقول ما كتبت في المصحف لم تقرأ وروى الشافعي عن ابن عباس انه كان
يفعله ويقول انتزع الشيطان مني خيرا آية في القرآن وفي أفراد البخاري من حديث
أنس انه سئل كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت مدايم قرأ بسم
الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم فقد ثبت بهذه الأدلة العجيبة الواضحة
أن البسملة من الفاتحة ومن كل موضع ذكرت فيه وأيضاً فاجمع العجاية على اثباتها في
المصاحف وانهم طلبوا بكتابة المصاحف تحريداً لكلام الله عز وجل المنزل على محمد
صلى الله عليه وسلم فراءوا تدوينه مخافة من أن يزيدوا فيه أو ينقصوا منه ولهذا لم
يكتبوا فيه لفظة آمين وان كان قد ورد انه كان يقولها بعد الفاتحة فلو لم تكن البسملة من
القرآن في أوائل السور لما كتبوها وكان حكمها حكم آمين
(المسئلة الثانية في حكم الجهر بالبسملة والاسرار) اذا ثبت بما تقدم من الأدلة ان
البسملة آية من الفاتحة ومن غيرهما من السور حيث كُتبت كان حكمها في الجهر
والاسرار حكم الفاتحة فيجهر بها مع الفاتحة في الالة الجهرية ويسر بها مع الفاتحة
في الصلاة السرية وعن قال بالجهر بالبسملة من العجاية أبو هريرة وابن عباس وابن عمر
وابن الزبير ومن التابعين فمن بعدهم سعيد بن جبيرة وأبو قتادة والزهرى وعكرمة وعطاء
وطاوس ومجاهد وعلي بن الحسين وسالم بن عبد الله ومحمد بن كعب القرظي وابن سيرين
وابن المنكدر ونافع مولى ابن عمر وزيد بن أسلم ومكحول وعمر بن عبد العزيز وعمر بن
دينار ومسلم بن خالد واليه ذهب الشافعي وهو أحد قولى ابن وهب صاحب مالك ويحكي
أيضاً ما عن ابن المبارك وأبي ثور وعمن ذهب الى الاسرار بهما من العجاية أبو بكر وعمر
وعثمان وعلي وابن مسعود وعامر بن يسار وابن مغفل وغيرهم ومن التابعين فمن بعدهم
الحسن والشعبي وابراهيم الخفي وقتادة والاعمش والتوري واليه ذهب مالك وأبو
حنيفة وأحمد وغيرهم اما حجة من قال بالجهر فقد روى جماعة من العجاية منهم أبو هريرة
وابن عباس وأنس وعلي بن أبي طالب وسمرة بن جندب وام سلمة ان النبي صلى الله عليه
وسلم جهر بالبسملة ففهم من صرح بذلك ومنهم من فهم ذلك من عبارته ولم يرد في صريح
الاسرار به عن النبي صلى الله عليه وسلم الا روايتان احدهما ضعيفه وهى روايه
الترقي من الادنى الى الاعلى يقال فلان عالم ذو فنون نحر لانه كالعلم لم يوصف به غير الله

وأصلها العطف وأما قول الشاعر في مسيئة * وأنت غيث الودي لازات رحمانا في باب من تعنتهم في كفرهم ورجح غير منصرف عندهم زعم أن الشرط انتفاع فلا بد أن ليس له فعلانة وعن زعم أن الشرط وجود دفعي صرفا إذ ليس له فعلية والاول الوجه (المجد) الوصف بالجميل ٢٠ على جهة التفضيل وهو رفع بالابتداء وأصله النصب وقد قرئ به أيضا رفعه على أنه

من المصادر المنصوبة بأفعال مضمره في معنى الاخبار كقولهم شكرنا وكفروا والعدل عن النصب الى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره والمخبر (لله) واللام متعلق بمحذوف أى واجب أو ثبات وقيل الحمد والمدح أحده وان وهو الثناء والثناء على الجميل من نعمة وغيرها تقول جدت الرجل على انعامه وجدته على شجاعته وحسبه وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال أفادتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا أى القلب والحمد باللسان وحده وهو إحدى شعب الشكر ومنه الحديث الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لمحمد وجهه رأس الشكر لأن ذكر النعمة باللسان أشيع لها من الاعتقاد وآداب الجوارح لخصاء عمل القلب وما فى عمل الجوارح من الاحتمال ونقيض الحمد الذم ونقيض الشكر الكفران وقيل المدح ثناء على ما هو له من أوصاف الكمال ككونه باقيا قادرا عالما بأدبها ولها والشكر ثناء على ما هو منه من أوصاف الافضل الحمد شعله ما والاف واللام فيه

للاستغراق عندنا خلافاً للعبارة ولذا اقرن باسم الله لانه اسم ذات ويستجمع صفات الكمال وهو بناء على مسئلة خلق الرب
الافعال وقد حقت في مواضع (رب العالمين) الرب المالك ومنه قول صفوان لابي سفيان لأن رب بني رجل من قريش أحب
إلي من أن رب بني رجل من هوازن يقول ربه ربهم ربهم ربهم ورب يحور أن يكون صفاء المصدركم لباينة كما وصف بالعدل

ولم يطلقوا الرب الا في الله وحده وهو في العبيد مع التقييد انه ربي احسن مثواي قال ارجع الى ربك وقال الواسطي هو الخالق ابتداء والمرابي غداء والغافرا انتها وهو واسم الله الاعظم والعالم كل ما علم به الخالق من الاجسام والجواهر والاعراض اوكل موجود سوى الله تعالى سمي به لانه علم على وجوده وانما جع بالواو ٢١ والنون مع انه يختص بصفات العقلاء او

ما في حكمها من الاعلام لما فيه من معنى الوصفية وهي الدلالة على معنى العلم (الرحمن الرحيم) ذكرهما قدروا وهو دليل على أن التسمية ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لما أعادها لمحاولة الاعادة عن الافادة (مالك) عاصم وعلى ملك غيرهما وهو الاختيار عند البعض لاستغنائه عن الاضافة ولتقوله لمن الملك اليوم ولان كل ملك مالك وليس كل مالك ملكا ولان امر الملك يتفقد على المالك دون عكسه وقيل المالك أكثر ثوابا لانه أكثر حروفا وقيل ابو حنيفة والحسن رضى الله عنهما ملك (يوم الدين) اي يوم الجزاء ويقال كما تدين تذا ان اي كما تفعل تجازي وهذه اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع كقولهم

* يا سارق الليلة اهل الدار * اي مالك الامر كله في يوم الدين والتقضيص بيوم الدين لان الامر فيه لله وحده وانما ساع وقوعه صفة للمعرفة مع ان اضافته اسم الفاعل اضافة غير حقيقية لانه اراد به الاستمرار فكانت الاضافة حقيقية فساع ان يكون صفة للمعرفة وهذه الاوصاف التي اجريت

الرب بمعنى المالك كما يقال رب الدار ورب الشيء أي مالكة ويكون بمعنى التريسة والاصلاح يقال رب فلان الضيعة ربها اذا أصلحها فالله تعالى مالك العالمين ومربهم ومصالحهم ولا يقال الرب للمخلوق معر فبال يقال رب الشيء مضافا والعالمين جمع عالم لا واحد له من لفظه وهو اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه جميع الخلق وقال ابن عباس هم الجن والانس لانهم المكتفون بالخطاب وقيل العالم اسم لدوى العلم من الملائكة والجن والانس ولا يقال لهما اسم عالم لانها لا تعقل واختلف في مبلغ عددهم فقيل لله ألف عالم ستمائة عالم في البحر واربع مائة في البر وقيل ثمانون ألف عالم أربعون ألفا في البر ومثلهم في البحر وقيل ثمانية عشر ألف عالم الدنيا منها عالم واحد وما العمران في الخراب الا كغسطة في صحراء الغسطة الخيمة واشتقاق العالم من العلم وقيل من العلامة وانما سمي بذلك لانه دال على الخالق سبحانه وتعالى (الرحمن الرحيم) فالرحمن هو المنعم عا لا يتصور صدور تلك النعمة من العباد والرحيم هو المنعم بما يتصور صدور تلك النعمة من العباد فلا يقال لغير الله رحمن ويقال لغيره من العباد رحيم فان قلت قد سمي مسيما للكذاب برحمن المامة وهو قول شاعرهم فيه

* وانت غيث الوري لا زلت رحمانا * قلت هو من باب تعنتهم في كفرهم ومباغتهم في مدح صاحبهم فلا يلة من الى قولهم هذا فان قلت قد ذكر الرحمن الرحيم في البسملة فما فائدة تكريره هنا مرة ثانية قلت ليعلم أن العناية بالرجة أكثر من غيرهما من الامور وان الحاجة اليها أكثر فبها سبحانه وتعالى يتكرر ذكر الرجة على كثرتها وانه هو المتفضل بها على خلقه * قوله تعالى (مالك يوم الدين) يعني انه تعالى صاحب ذلك اليوم الذي يكون فيه الجزاء والمالك هو المتصرف بالامر والنهي وقيل هو القادر على اختراع الاعيان من العدم الى الوجود ولا يقدر على ذلك الا الله تعالى وقيل مالك أوسع من ملك لانه يقال ملك العبد والداية ولا يقال ملك هذه الاشياء ولانه لا يكون ملكا لشيء الا هو يملكه وقد يكون ملكا لشيء ولا يملكه وقيل ملك أولى لان كل ملك مالك وليس كل مالك ملكا وقيل هما بمعنى واحد مثل فرحين وفارحين قال ابن عباس مالك يوم الدين قاضي يوم الحساب وقيل الدين الجزاء ويقع على الخير والشر يقال كما تدين تذا وقيل هو يوم لا ينفع فيه الا الدين وقيل الدين التهر يقال دنته قد ان أي قهرته فذل فان قلت لم خص يوم الدين بالذكور مع كونه ملكا للايام كلها قلت لان ملك الاملاك يومئذ ائلا فلا ملك ولا أمر يومئذ الا الله تعالى كما قال تعالى الملك يومئذ الحق للرحمن وقال لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقد سمي في دار الدنيا آحادا لتباس بالملك وذلك على المحازل على الحقيقة * قوله تعالى (يا لك نعبد) رجع من الخبر الى الخطاب وفائدة ذكر من اول السورة الى هنا ثناء والثناء في الغيبة اول ومن قوله يا لك نعبد دعاء والخطاب في الدعاء اول وقيل فيه

على الله سبحانه وتعالى من كبره بأى ملكا للمؤمن ومنه ما بالنعم كلها وما السالك للامر كله يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص المحمدي في قوله الحمد لله دليل على ان من كانت هذه صفاته لم يكن أحدا حق منه بالحمد والثناء عليه (يا لك نعبد)

واياك نستعين) ايا عند الخليل وسينويه اسم مضمروا والكاف حرف خطاب عند سينويه ولا محل له من الاعراب وعند الخليل هو اسم مضمور اضيف ايا اليه لانه شبه الظاهر لتقدمه على الفعل والماعل وقال الكوفيون اياك بكلمة اسم وتقديم المفعول لقصد الاختصاص والمعنى يخصك بالعبادة وهي أقصى غاية الخضوع والتذلل وتخصك بطلب المعونة وعدل عن الغيبة الى الخطاب لالاتمام وهو قد يكون من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التسكيم كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم برح طيبة وقوله والله الذي ارسل الرياح فتمدح بها فاستناده وقول امرئ القيس تناول ليلاك بالاعد * وانما الخي ولم ترقد * وبات وبات له ليله * كليلة ذي العارث الارمدي * وذلك من تبا جاني * وخبرته عن أبي الاسود * فالتفت في الايات الثلاثة حيث لم يقل ليلى وبات وجاءك والعرب يستكثرون منه ويرون الكلام اذا انتقل من اسلوب الى اسلوب ادخل ٢٢ في القبول عند السامع واحسن نظرية نشاطه واملا لا سلا اذا صغائه

وقد تختص مواعنه بقوائد
وطائف قلما تضح اللحدائق
المهرة والعلماء النخاريق قليل
ماهم وما اختص به هذا الموضع
انه لما ذكرنا تحقيق بائد
والثناء وأجرى عليه تلك
الصفات العظام تعلق العلم
بعلوم عظيم الشأن حقيق
بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة
في المهمات فخطوب ذاك المعلوم
المتميز بتلك الصفات فقيل
اياك يا من هذه صفاته تعبد
وتستعين لا غيرك وقدمت
العبادة على الاستعانة لان
تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة
أقرب الى الاجابة اول نظم الآتي
كما قدم الرحمن وان كان المبلغ
لا يقدم واطلقت الاستعانة
لتناول كل مستعان فيه ويجوز
ان يراد الاستعانة به وتوفيقه

ضمير اى قولوا اياك نعبد والمعنى اياك تخص بالعبادة ونوحده * ونطيعك خاضعين لك
والعبادة أقصى غاية الخضوع والتذلل وسمى العبد عبد الذلته وانقياده وقيل العبادة
عبارة عن الفعل الذي يؤدي به الفرض لتعظيم الله تعالى فقول العبد اياك نعبد معناه
لا أعبد احدا سواك والعبادة غاية التذلل من العبد ونهاية التعظيم للرب سبحانه وتعالى
لانه العظيم المستحق للعبادة ولا تستعمل العبادة الا في الخضوع لله تعالى لانه مولى
اعظم النعم وهو اتحاد العبد من العدم الى الوجود ثم هده الى دينه فكان العبد
حقيقا بالخضوع والتذلل له (واياك نستعين) اى منك نطلب المعونة على عبادتك وعلى
جميع امورنا فان قلت الاستعانة على العمل انما تكون قبل الشروع فيه فلم انخر
الاستعانة على العبادة وما الحكمة فيهما قلت ذكرنا فيه وجوها أحدها ان هذا اليزم
من يجعل الاستعانة قبل الفعل ونحن نحمد الله نجعل التوفيق والاستعانة مع الفعل
فلا فرق بين التقديم والتأخير الثاني ان الاستعانة نوع تعبد فكأنه ذكر جملة العبادة
أولاً ثم ذكر ما هو من تفاصيلها ثانياً الثالث كأن العبد يقول شرعت في العبادة فانا
استعين بك على اتمامها فلا يمنعني من اتمامها مانع الرابع ان العبد اذا قال اياك نعبد
حصل له الفخر وذلك منزلة عظيمة فيحصل بسبب ذلك المحب فاردف ذلك بقوله واياك
نستعين ليزول ذلك المحب المحاصل بسبب تلك العبادة (اهدنا الصراط المستقيم) اى
أرشدنا وقيل ثبتنا وهو كما تقول للقاتم قم حتى اعود اليك ومعناه دم على ما أنت عليه
وهذا الدعاء من المؤمنين مع كونهم على الهداية بمعنى سؤال التثبيت وطلب مزيد الهداية
لان الاطاف والهدايات من الله لا تنهاى وهذا مذهب أهل السنة والضرط الطريق
قال جرير

على اداء العبادات ويعكون قولنا اهدنا يا نا للطلوب من المعونة كأنه قيل كيف أعينكم فقالوا (اهدنا الصراط أمير
المستقيم) اى ثبتنا على المنهاج الواضح كقولك للقاتم قم حتى اعود اليك اى اثبت على ما أنت عليه أو اهدنا في الاستقبال
كما هديتنا في الحال وهدى يتعدى بنفسه الى مفعول واحد فاما تعديه الى مفعول آخر فقد جاء متعديا اليه بنفسه كهدية الآية
وقد جاء متعديا باللام وبالى كقوله تعالى هدا لنا هذا او قوله هدا في ربي الى صراط مستقيم والصراط المجادة من سراط الشئ اذا
ابتلعه كأنه يسراط السابلة اذا سلكه وهو الصراط من قلب السبيل صاد التجانس الطاء في الاطلاق لان الصاد والضاد والطاء
والظاء من حروف الاطباق وقد تشبه الصاد صوت الزاى لان الزاى الى الطاء أقرب لانهم مجهورتان وهى قراءة حمزة والسين
قراءة ابن كثير فى كل القرآن وهى الاصل فى الكلمة والباقون بالصاد الخاصة وهى لغة قریش وهى الثابتة فى المصحف
الامامى ويذكر ويؤث كانهما طريق والسبيل والمراد به طريق الحق وهو ملة الاسلام

(صراط الذين أنعمت عليهم)
 يدل من الصراط وهو في حكم
 تذكير العامل وفائدة التأكيد
 والاشعار بان الصراط المستقيم
 تفسيره صراط المسلمين ليكون
 ذلك شهادة لصراط المسلمين
 بالاستقامة على الباطن وجهه
 وأكده وهم المؤمنون والانبيا
 عليهم السلام أو قوم موسى
 قبل أن يغيروا (غير المغضوب
 عليهم ولا الضالين) يدل من الذين
 أنعمت عليهم بمعنى ان المنعم
 عليهم هم الذين سلموا من غضب
 الله والضلالات أوصفت للذين
 يعني انهم جمعوا بين النعمة
 المطلقة وهي نعمة الايمان
 وبين السلامة من غضب الله
 والضلالات وانما ساغ وقوعه
 صفة للذين وهو معرفة وغير
 لا يتعرف بالاضافة لانه اذا وقع
 بين متضادين وكلما عرفتين
 تعرف بالاضافة نحو عجمت من
 الحركة غير السكون والمنعم
 عليهم والمغضوب عليهم متضادان
 ولان الذين قريب من النكرة
 لانه لم يرد به قوم باعيانهم وغير
 المغضوب عليهم قريب من
 المعرفة للتخصيص الحاصل له
 باضافته لكل واحد منهم ما فيه
 ايهام من وجه واختصاص من
 وجه فاستويا وعليهم الاولى
 محلها نصب على المفعولية
 ومحل الثانية الرفع على الفاعلية
 وغضب الله ارادة الانتقام من

أمير المؤمنين علي صراط * اذا عوج الموارد مستقيم
 أي على طريقة حسنة قال ابن عباس هودين الاسلام وقيل هو القرآن وروى ذلك
 مرفوعا وقيل السنة والجماعة وقيل معناه اهدنا صراط المستقين للجنة (صراط الذين
 أنعمت عليهم) هذا يدل من الاول أي الذين مننت عليهم بالهداية والتوفيق وهم الانبياء
 والمؤمنون الذين ذكرهم الله تعالى في قوله فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين وقال ابن عباس هم قوم موسى وعيسى الذين لم يغيروا
 ولم يبدلوا وقيل هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وأهل بيته (غير المغضوب عليهم) يعني
 غير صراط الذين غضبت عليهم والغضب في الاصل هو ثوران دم القلب لارادة الانتقام
 ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا الغضب فانه حجرة تنوق في قلب ابن آدم ألم تروا الى
 انتفاخ أوداجه وجرع عينيه واذا وصف الله به فالمراد منه الانتقام فقط دون غيره
 وهو انتقامه من العصاة وغضب الله لا يلحق عصاة المؤمنين وانما يلحق الكافرين
 (ولا الضالين) أي وغير الضالين عن الهدى وأصل الضلال الغيوبة والهلاك يقال
 ضل الماء في اللبن اذا غاب فيه وهلك وقيل غير المغضوب عليهم هم اليهود والضالين هم
 النصارى * عن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليهود مغضوب عليهم
 والنصارى ضلال أخرجه الترمذي وذلك لان الله تعالى حكم على اليهود بالغضب فقال
 من لعنه الله وغضب عليه وحكم على النصارى بالضلالات فقال ولا تتبعوا أهواء قوم قد
 ضلوا من قبل وقيل غير المغضوب عليهم بالبدعة ولا الضالين عن السنة والله أعلم
 * (فصل في آمين وحكم الفاتحة وفيه مسئلتان) * الاولى السنة للقارئ بعد فرائضه من
 الفاتحة أن يقول آمين مفصلا عنها بسكتة وهو مخففة وفيه لغتان المد والتقصير قال في
 المد * ويرحم الله عبدا قال آمينا * وقال في التقصير * آمين فزاد الله ما يشاء بعد * ومعنى
 آمين اللهم اسمع واستجب واسمع وقال ابن عباس معناه كذلك يكون وقيل هو اسم من أسماء
 الله تعالى وقيل هو خاتم الله تعالى على عباده يدفع به عنهم الآثم (ق) عن أبي هريرة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أمن الامام فامنوا فان من وافق تأمينه تأمين
 الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 آمين وفي رواية للبخاري ان الامام اذا قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين
 فان الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله)
 فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة) معناه وافقهم في وقت التأمين فامن مع تأمينهم وقيل
 وافقهم في الصفة والخشوع والاخلاص والقول الاول هو الصحيح واختلفوا في هؤلاء
 الملائكة فقيل هم المحمقة وقيل غيرهم من الملائكة (قوله غفر له ما تقدم من ذنبه)
 يعني تغفر له الذنوب العاغرة دون الكبائر وقول ابن شهاب كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول آمين معناه ان هذه صيغة تأمينه صلى الله عليه وسلم
 * (المسئلة الثانية في حكم الفاتحة) * اختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة فذهب
 مالك والشافعي وأحمد وجهور العلماء الى وجوب الفاتحة وانها معينة في الصلاة ولا

فجزئى الا بها واحتجوا بما روى عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا صلاة لمن لم يقرأ فيها ب فاتحة الكتاب أخرجه في الصحيحين وحدث أبى هريرة عن صلى
صلاة لم يقرأ فيها ب فاتحة الكتاب فهى خداج ثلاثا غير تمام الحديث وقد تقدم فى فضل
سورة الفاتحة وذهب أبو حنيفة الى أن الفاتحة لاتتبعن على المصلى بل الواجب عليه
قراءة آية من القرآن طويلة أو ثلاث آيات قصار واحتج بقوله تعالى فاقروا ما تيسر منه
وبقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث الاعرابى المسمى بصلاته ثم اقرأ ما تيسر معك من
القرآن أخرجه فى الصحيحين دليل الجهور وما تقدم من الاحاديث فان قيل المراد من
الحديث لا صلاة كاهلة قلنا هذا خلاف ظاهر لفظ الحديث وما يدل عليه حديث أبى
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ فيها ب فاتحة الكتاب
أخرجه الدارقطنى وقال اسناده صحيح وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن
يخرج فينادى لا صلاة الا بفاتحة الكتاب فاذا أخرجه ابو داود واجيب عن حديث
الاعرابى بانه محمول على الفاتحة فانها متيسرة أو على ما زاد على الفاتحة أو على العابر عن
قراءة الفاتحة والله أعلم

(تفسير سورة البقرة)

قال ابن عباس هي اول منازل المدينة قيل سوى آية وهي قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فانها نزلت يوم النحر بمكة في حجة الوداع وهي مائتان وست وقيل سبع ومئتان آية وستة آلاف ومائة واحد وعشرون كلمة وخمسة وعشرون ألف حرف وخمسة حرف

❦ (فصل في فضله) ❦ (م) عن أبي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرؤا القرآن فانه ياتي يوم القيامة شفيعا لاصحابه اقرؤوا الزهراوين البقرة وآل عمران فانهما ياتيان يوم القيامة ❦ انهم مغمما ❦ ثمان أو غيبان أو كاشهـ ما فرقان من طير صواف يحاجان عن صاحبهما اقرؤا البقرة فان اخذها ركبك فتر لها حسرة ولا تسطيعها البضلة ذل معاوية بن سلام بلغني ان البطة السحرة (قوله اقرؤا الزهراوين) سميت لذلك لئلا يورد ما يقال لكل مستغبر زاهر (قوله كاشهما غمما ثمان أو غيبان) قال اهل اللغة الغمامة والغاية كل شيء اطل الانسان فوق رأسه من سحابة وغديرها والمعنى أن ثوابهما ياتي كغماتين (قوله فرقان من طير صواف) الفرقان الجماعة من الطير والصواف جمع صافه وهي التي تصف اجنتها عند الطير ان يحاجان الحاجة للمحاذلة والخاصة واطهار الحجة والبطلة السحرة كما جاء في الحديث مبينا يقال أطل اذا جاء بالباطل وفي الحديث دليل على جواز قول سورة البقرة وسورة آل عمران وكذا باقي السور وانه لا كراهة في ذلك وكراهة بعض المتقدمين وقال انما يقال السورة التي يذكر فيها البقرة وكذا باقي السور والصواب هو الاول وبه قال الجمهور ولورود النص به (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم مقابر ان الشيطان يغرم من البت الذي تقرأ فيه سورة البقرة ❦ وعنه قال قال رسول

المكذبين وانزال العقوبة بهم
وان يفعل بهم مايفعله الملاك اذا
غضب على ما تحت يده وقيل
المغضوب عليهم هم اليهود لقوله
تعالى من لعنه الله وغضب عليه
واضالون هم النصارى لقوله
تعالى قد ضلوا من قبل ولا زائدة
عند البصريين للتوكيد وعند
الكوفيين هي بمعنى غير آمين
صوت سمى به الفعل الذي
هو استجب كما ان رويد الاسم لا مهل
وعن ابن عباس رضي الله
عنه ما سالت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن معنى آمين فقال
افعل وهو مبنى وفيه لعتان
مد ألفه وقصرهما وهو الاصل
والمد يشباع الهززة قال
يارب لا تسلبني حيا أبدا
ويرحم الله عبدا قال آمينا
وقال
« آمين فزاد الله ما بيننا بعدا »
قال عليه السلام لقتني جبريل
آمين عند فراغي من قراءة
فانحة الكتاب وقال انه كالحتم
على الكتاب وليس من القرآن
بدليل انه لم يثبت في المصاحف
(سورة البقرة مدنية وهي
مائات وست أو سبع ومئتان
آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) ونظائرهما أسماء سمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت السكام فالقاف تدل على أول حرف قال والالف تدل على أوسط حروف قال واللام تدل على الحرف الأخير منه وكذلك ما أشبهها والدليل على أنها أسماء أن كلامها يدل على معنى في نفسه ويتصرف فيها بالامالة والتفخيم وبالتعريف والتذكير والجمع والتصغير وهي معربة وانما سكنت سكون زيدا وغيره من الأسماء حيث لا يسمها اعراب لفقد مقتضيه وقيل انها مبنية كالأصوات نحو غاق في حكاية صوت الغراب ثم الجمهور على أنها أسماء السور وقال ابن عباس رضي الله عنهما أقسم الله بهذه الحروف وقال ابن مسعود رضي الله عنه انها اسم الله الأعظم وقيل انها من التشابه الذي لا يعلم تاويله الا الله وما سميت بحجة الا لانجماها وابهاها وقيل ورود هذه الأسماء على غلط التعديد كالإيقاظ لمن يتحدث بالقرآن وكالتعريف للنضر في ان هذا المتلوع عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما يتضمون منه كلامهم ليؤدبهم النظر الى ان ٢٥ يستيقنوا ان لم تنسأ مقدرتهم ودونه ولم

يظهر عجزهم عن أن يأتوا بمثله بعد المراجعات المتطاوله وهم أمراء الكلام الا لانه ليس من كلام البشر وانه كلام خالق القوى والقدر وهذا القول من الخلافة بالقبول بمنزل وقيل انما وردت السور مصدرة بذلك ليكون أول ما يقرع الاسماع مستعلا بوجه من الاعراب وتقدمه من دلائل الإعجاز وذلك ان النطق بالحرف وانفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون منهم وأهل الكتاب بخلاف النطق باسمي الحروف فانه يختص بمن خبط وقرأوا طاهل الكتاب وتعلم منهم وكان مستبعدا من الامي المتكلم بها استبعاد الخط

الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء سنام وان سنام القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله عز وجل (الم) قيل ان حروف الهجاء في أوائل السور من التشابه الذي استأثر الله بعلمه وهي سر الله في القرآن فحين نؤمن بظاهرها ونكمل العلم فيها الى الله تعالى وفائدة ذكرها طلب الايمان بها قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في كل كتاب سر وسر الله في القرآن أوائل السور وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان لكل كتاب صفة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي وأورد على هذا القول بانه لا يجوز ان يخاطب الله عباده بما لا يعلمون وأجيب عنه بانه يجوز ان يكلف الله عباده بما لا يعقل معناه كرمي الجبار فانه مما لا يعقل معناه والحكمة فيه هو كمال الانقياد والطاعة فكذلك هذه الحروف يجب الايمان بها ولا يلزم البحث عنها وقال آخرون من أهل العلم هي معرفة المعاني ثم اختلفوا فيها ف قيل كل حرف منها مفتاح اسم من أسماء الله تعالى فالالف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد وقيل الف آلاء الله واللام لطفه والميم ملكه ويؤيد هذا ان العرب تذكروا حرفا من كلمة تريد كلها قال الرازي

قلت لما قفي فقالت قاف * لا تحسبنا الا بحفاف

قولها قاف أي وقفت فاكتفت بجزء الكلمة عن كلها والايحاف الاسراع في السير قال ابن عباس الم أنا الله أعلم وقيل هي أسماء الله مقطعة لوعلم الناس تاليها العلماء

٤ ن ل والتلاوة فكان حكم النطق بذلك مع اشتهاؤه لم يكن ممن اقتبس شيئا من اهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قرىش ومن يضايعهم في شيء من الاحاطة بها في ان ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد لصحة نبوته * واعلم ان المذكور في الفواحي نصف اسمي حروف المعجم وهي الف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والقاف والياء والنون في تسع وعشرين سورة الى عدد حروف المعجم وهي مشتملة على انصاف اجناس الحروف فمن المهمسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن الجهورية نصفها الف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون ومن الشديدة نصفها الف والكاف والياء والقاف ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء ومن المفتحة نصفها الف واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون ومن المستعلية نصفها القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الف واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون ومن حروف القلقلة نصفها القاف والياء وغير المذكورة من هذه الاجناس مذكورة بالمد كجورة منها وقد علمت ان معظم الشيء

ينزل منزلة كله فسكان الله تعالى عدد على العرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم اشارة الى ما مر من التبييت لهم والزمان
الحجة ياهم وانما جاءت مفرقة على السور لان اعادة التنبيه على المتخذي به مؤلفا منها لا غير اوصى الى الغرض وكذا كل
تكرار ورد في القرآن فالملحوظ منه تمكين المذكر في النفوس وتقريره ولم ينجى على وتيرة واحدة بل اختلفت أعداد
حروفها مثل ص و ق و ن و ط و س و ي و ر و ح و م و الم و ال و ط و س و الم و ال و ك و م و ع و ق و ر و د و ت و على حرف و حرفين
والثلاثة و اربعة وخمسة كعادة افتنانهم في الكلام وكما أن ابنية كلماتهم على حرف و حرفين الى خمسة أحرف فسلك في الفواضع
هذا المسلك والم آية حيث وقعت ٢٦ وكذا المص آية والم لم تعد آية وكذا الم تعد آية في سورها الخمس وطسم آية في

سورتها وطه ويس آيتان وطس
لست بآية وحسم آية في سورها
كلها وحسم عسق آيتان وكهي بعض
آية و ص و ن و ق ثلاثها لم تعد
آية وهذا عند الكوفيين ومن
عدها لم يعد شيئا منها آية وهذا
علم توقيفي لا مجال للقياس فيه
كعرفة السور ووقوف على
جميعها ووقف التمام اذا جلت
على معنى مستقل غير محتاج الى
مابعده وذلك اذا لم يجعل أسماء
السور ونعق بها كما ينطق
بالاصوات أوجعلت وحدها
أخبارا ابتداء محذوف كقوله
الم الله أي هذه الم ثم ابتداء
فقال الله لا اله الا هو الحسي
القيوم ولهذا الفواضع محل من
الاعراب فيجعلها أسماء
للسور لانها عنده كسائر الاسماء
الاعلام وهو الرفع على الابتداء
أو النصب أو الجر لجهة القسم
بها وكونها بمنزلة الله والله على
اللغتين ومن لم يجعلها أسماء للسور
لم يتصور أن يكون لها محل في

اسم الله الاعظم ألا ترى أنك تقول الر وحسم ون فيكون مجموعها الرحمن وكذلك
سائرها ولو لكن لم يتهيأ تأليفها جميعا وقيل أسماء السور وبه قال جماعة من المحققين
وقال ابن عباس هي أقسام فقيل أقسم الله بهذه الحروف لشرورها وفضلها لانها مباحة
كتبه المنزلة واسماء الحسنى وصفاته العلى وانما اقتصر على بعضها وان كان المراد
كلها فهو كما تقول قرأت الحمد لله وتريد أنك قرأت السورة بكلماتها فكأنه تعالى أقسم بهذه
الحروف ان هذا الكتاب هو الكتاب المثبت في اللوح المحفوظ وقيل ان الله تعالى لما
تحدثهم بقوله فاتنوا بسورة من مثله وفي آية عشرين ومثله فجعل راعنه أنزل هذه
الأحرف ومعناه ان القرآن ليس هو الا من هذه الأحرف وأنتم قادرون عليها فسكان
يحب ان تأتوا بمثله فلما عجزتم عنه دل ذلك على انه من عند الله لا من عند البشر وقيل
انهم لما أعرضوا عن سماع القرآن وأراد الله صلاح بعضهم أنزل هذه الأحرف فكانوا
اذا سمعوا قالوا كالمعجبين اسمعوا الى ما يمجى به محمد فاذا أصغوا اليه وسمعوه رشح
في قلوبهم فكان ذلك سببا لايمانهم وقيل ان الله تعالى حبر عقول الخلق في ابتداء
خطابه ليعلموا ان لا سبيل لاحد الى معرفة خطابه الا باعتبار فهمهم بالعجز عن معرفة كنه
حقيقته خطابه وواعلم ان مجموع الأحرف المنزلة في أوائل السور أربع عشرة حرفا في تسع
وعشرين سورة وهي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والماء والياء والعين
والطاء والسين والحاء والظاف والنون وهي نصف حروف المعجم وسيأتى الكلام على
باقيها في مواضعها ان شاء الله تعالى وقوله تعالى (ذلك الكتاب) أي هذا الكتاب هو
القرآن وقيل فيه اضمحار والمعنى هذا الكتاب الذي وعدت به وكان الله قد وعد نبيه
صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء ولا يخلق على كثرة الرد فلما أنزل
القرآن قال هذا ذلك الكتاب الذي وعدت به وقيل ان الله وعد بنى اسرائيل ان ينزل
كتابا ويرسل رسولا من ولد اسمعيل فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة
وبها من اليهود خلق كثير أنزل الله تعالى هذه الآية الم ذلك الكتاب أي هذا الكتاب
الذي وعدت به على لسان موسى أن أنزله على النبي الذي هو من ولد اسمعيل والكتاب

مذهبه كما لا محل للجملة المبتدأة وللفردات المعدودة (ذلك الكتاب) أي ذلك الكتاب الذي وعد به على مصدر
لسان موسى وعيسى عليهما السلام أو ذلك اشارة الى المواتخذ كراسم الاشارة المشار اليه وئت وهو السورة لان الكتاب
ان كان خبره كان ذلك في معناه ومسماه مسماه في ارجاء حكمه عليه بالتذكير والتأنيث وان كان صفة فلا اشارة الى
الكتاب صريحا لان اسم الاشارة مدار به الى الجنس الواقع صفة له تقول هذا ذلك الانسان أو ذلك الشخص فعل كذا
ووجه تأليف ذلك الكتاب مع المان جعلت الم اسم السورة ان يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثانيا والكتاب خبر
والجملة خبر للبتدأ الاول ومعناه ان ذلك هو الكتاب الكامل كأن ما عده من الكتب في مقابلة ناقص كما تقول هو الرجل

أى الكامل فى الرجولية الجامع لما يكون فى الرجال من مرضيات الخصال وأن يكون المخبر مبتدأ محذوف أى هذه ألم
جمله وذلك الكتاب جملة أخرى وأن جعلت الجملة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب أى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب
الكامل (لأريب) لاشك وهو مصدر رابى إذا حصل فى الريبة حقيقة الريبة قلب النفس واضطرابها ومنه قوله عليه
السلام دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن الشك ريبة وإن الصدق طمأنينة أى فإن كون الأمر مشكوك فيه مما يتعلق له النفس
ولا تستمروا كونه صحيحاً ألقاها تطمئن له وتسكن ومنه ريب الزمان وهو ما يلقى النفوس ويشخص بالقلوب من نوائمه
وأنما نفي الريب على سبيل الاستعراق وقد ارتاب فيه كثير لأن المنفى كونه متعلقاً بالريب ومظنة له لأنه من وضوح الدلالة
وسطوع البرهان بحيث لا ينبغي المرتاب أن يقع فيه لأن أحد الارتاب والمالم يقل لافيه ريب كما قال لافيه اغول لأن المراد فى
إيلاء الريب حرف النفي نفي الريب عنه وإثبات أنه حق لا باطل كما ترجم الكفار ولو أولى انظر بعد عن المراد وهو أن كتاباً
آخر فيه ريب لافيه كما قال فى قوله تعالى لافيه اغول ففيه تفضيل خبر الجحفة على ٢٧ تخور الدنيا بانها لا تتأهل العقول كما تتأهلها

هى والوقف على فيه هو المشهور
وعن نافع وعاصم أنهم وقفوا على
ريب ولا بد للواقف من أن ينوى
خبراً أو التقدير لريب فيه (فيه)
هدى) فيه بأشباع كل هاء مكى
ووافقه حفص فى فيه مهانا وهو
الأصل كقولك مررت به ومن
عنده وفى داره وكما لا يقال فى داره
ومن عنده وجب أن لا يقال
فيه وقال سيبويه ما قاله مؤدلى
الجمع بين ثلاثة أحرف سواكن
الياء قبل الهاء والهاء أذا لماء
المختركة فى كلامهم بمنزلة الساكنة
لأن الهاء خفية والخفى قرىب
من الساكن والياء بعدها
والهدى مصدر على فعل كالبي
وهو الدلالة الموصلة إلى البغية

مصدر بمعنى المكتوب وأصله الضم والجمع ومنه يقال للجنود كتبة لاجتماعها فسمى
الكتاب كتاباً لأنه يجمع الحروف بعضها إلى بعض والكتاب اسم من أسماء القرآن (لأريب
فيه) أى لاشك فيه أنه من عند الله وأنه الحق والصدق وقيل هو خبر بمعنى النهى أى
لا ترتابوا فيه فان قلت قد ارتاب به قوم فامعنى لأريب فيه قلت معناه أنه فى نفسه
حق وصدق فنحقيق النظر عرف حقيقة ذلك (هدى للثقتين) الهدى عبارة عن
الدلالة وقيل دلالة بلطف وقيل الهداية الارشاد والمعنى هو هدى للثقتين وقيل هو
هادى لأريب فى هدايته والمتقى اسم فاعل من وقاه فأتى والتقوى جعل النفس فى وقاية
مما يخاف وقيل التقوى فى عرف الشرع حفظ النفس مما يؤثم وذلك بترك المحذور
وبعض المباحات قال ابن عباس المتقى من يتقى الشرك والكبائر والفواحش وهو
مأخوذ من الاتقاء وأصله التجز بين الشئتين يقال اتقى بترسه إذا جعله حاجزاً بينه وبين
ما يقصده وفى الحديث كذا إذا اشتد البأس اتقىنا رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه
أنا كذا إذا اشتد الحرب جعلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجزاً بيننا وبين العدو
فكان المتقى يعمل أمثال أوامر الله واجتناب نواهيه حاجزاً بينه وبين النار وقيل
المتقى هو من لا يرى نفسه خسيراً من أحد وقيل التقوى ترك ما حرم الله وأداء ما اقتضى
وقيل التقوى ترك الإصرار على المعصية وترك الإغتراب بالطاعة وقيل التقوى أن
لا يراك مولاك حيث نهاك وقيل التقوى الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه

بدليل وقوع الضلالة فى مقابلته فى قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وأنما قيل هدى (للتثنتين) والمتقون مهتدون
لأنه كقولك العزيز المكرم اعزك الله أو كرمك تريد طاب الزيادة على ما هو ثابت فيه واستدامته كقوله أهدنا الصراط
المستقيم ولأنه سماهم عند مشارفتهم لاكتساب لباس التقوى متقين كقوله عليه السلام من قتل قتيلاً فله سلبه وقول ابن
عباس رضى الله عنهم ما إذا أراد أحدكم الحج فيلجج فإنه يمرض المرىض فى المشارف للقتل والمرىض قتيلاً ويرىضاً ولم يقل
هدى للضالين لأنهم فى ريق علم بقاءهم على الضلالة وفريق علم أن مصيرهم إلى الهدى وهو هدى لهؤلاء فحسب فلو
جى بالعبارة المفهومة عن ذلك لتقيل هدى للضالين إلى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام بأجرائه على الطريق التى ذكرنا
فقل هدى للثنتين مع أن فيه تصدير السورة التى هى أولى الزهراوين وسنام القرآن يذكر أولياء الله والمتقى فى اللغة اسم
فاعل من قولهم وقاه فأتى فناؤه وأولاهما ياء وإذا بنيت من ذلك افتعل قلبت الواو أواء وأدغمها فى التاء الأخرى فقلت
أتى والوقاية فرط الضمان وفى الشريعة من يبق نفسه تعطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك ومحل هدى الرفع لأنه خبر
مبتدأ محذوف وأخبر مع لارب فيه لذلك أو النص على الحال من الهاء فى فيه والذى هو أرسخ عن قافى البلاغة إن يقال إن

جوله المجله براسها او طائعه من حروف المعجم مستقلة بنفسها وذلك الكتاب مجله ثمانية ولا ريب فيه ثلثة وهدى للمتقين رابعة وقد اصيب بترتيبها مفصل البلاغة حيث جرى بها متساقطة هكذا من غير حرف عطف وذلك الخمية هامة متاخية آخذ بعضها بعنق بعض فالثانية متحدة بالاولى معتمدة لها وهما جريا الى الثالثة والرابعة يمان ذلك أنه تبه أولا على انه الكلام المتحدى به ثم اشير اليه بالكتاب المنعوت بغاية الكمال فكان تقريرا لمجته المتحدى ثم نفى عنه ان يشذب به طرف من الرب فكان شهادة وتسجيلا لاكماله لانه لا كمال اكمل على الحق واليقين ولا ينقص انقص على الباطل والاشبهة وقيل لعالم فيم لذلك قال في حجة تبختر تضاحا وفي شبهة تتضاعل اقتضاحا ثم اخبر عنه بأنه هدى للمتقين فقرر بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا لا يسه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تخل ٢٨ كل واحد من الاربع بعد ان رتب هذا الترتيب الاتي ونظمت

وفي الحديث جماع التقوى في قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان الاتية وقيل المتقي هو الذي يترك ما لا يباس به حذرا عما به بأس وخص المتقين بالذكر بشر يفالهم لان مقام التقوى مقام شريف عزير لا يهتمهم المنتفعون بالهداية ولو لم يكن للمتقين فضل الاقواله تعالى هدى للمتقين لكفاهم فان قلت كيف قال هدى للمتقين والمتقون هم المهتدون قلت هو كقولك للعزير الكرم اعزك الله واكرمك ثم ترد طلب الزيادة له الى ما هو ثابت فيه كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم (الذين يؤمنون بالغيب) أى يصدقون بالغيب واصل الايمان في اللغة التصديق قال تعالى وما انت بمؤمن لما أى بمصدق فاذا فسر الايمان بهذا فانه لا يزيد ولا ينقص لان التصديق لا يتجزأ حتى يتصور كماله مرة وثقائه أخرى والايمان في لسان الشرع عبارة عن التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان واذا فسر بهذا فانه لا يزيد ولا ينقص وهو مذهب اهل السنة من اهل الحديث وغيرهم وفائدة هذا الخلاف تظهر في مسئلة وهي أن المصدق يتقبله اذا لم يجمع الى تصديقه العمل بموجب الايمان من الصلاة والزكاة والصوم والحج ونحو ذلك من اركان الدين هل يسمى مؤمنا أم لا فيه خلاف والمختار عند اهل السنة أنه لا يسمى مؤمنا لقوله صلى الله عليه وسلم لا يرنى الزاني حين يرنى وهو مؤمن فنفى عنه اسم الايمان أو كمال الايمان وأنكر أن كثرة المتكلمين بزيادة الايمان ونقصانه وقالوا متى قبل الزيادة والنقص كان ذلك شكوا وكفرا وقال الحقون من متكلمي اهل السنة ان نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص والايمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة الاعمال ونقصانه وبهذا أمكن الجمع بين ظواهر نصوص الكتاب والسنة التي جاءت بزيادة الايمان ونقصانه وبين اصله من اللغة وقال بعض الحقين ان نفس التصديق قد يزيد وينقص بكثرة النظر في الأدلة والبراهين وقلة ايمان الغفل في ذلك ولهذا يكون ايمان الصديقين أقوى واثبت من ايمان غيرهم لانهم لا يعتبر بهم شبهة في ايمانهم ولا تزلزل وأما

هذا النظم الرشيق من نكتة ذات جلاله في الاولي المحذف والرمز الى المطلوب بالاضف وجه وفي الثانية ما في التعريف من الفخامة وفي الثالثة ما في تقديم الرب على الضرف وفي الرابعة المحذف ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هاد كأن نفسه هداية واردة منكرا فيه اشعار بأنه هدى لا يكتبه كنهه والايجاز في ذكر المتقين كالم (الذين) في موضع رفع أو نصب على المدح أى هم الذين يؤمنون أو أعني الذين يؤمنون أو هو مبتدأ وخبره أولئك على هدى أوجر على أنه صفة للمتقين وهي صفة واردة بيانا وكشف للمتقين كقولك زيد الفقيه الحق لا شاعها على ما أسست عليه حال المتقين من الايمان الذي هو أساس الحسنات والصلاة

والصدقة فهما العبادات البدنية والمالية وهما العيار على غيرهما الاترى أن النبي عليه السلام سمي غيرهم اذ الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الاسلام والكفر ترك الصلاة وسمى الزكاة قنطرة الاسلام فكان من شأنها الاستبعا سائر العبادات ولذلك اختصر الكلام بان استغنى عن عدد الطاعات بذكرها كالعنوان لماع ما في ذلك من الافصاح عن فضلهاتين العبادتين أو صفة مسروعة مع المتقين تفيد غير فائدتها كقولك زيد الفقيه المتكلم الطيب ويكون المراد بالمتقين الذين يحبون السيات (يؤمنون) يصدقون وهو افعال من الامن وقولهم آمنه أى صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والخالفة وتعديته باباء لضمه معنى اقر واعترف (بالغيب) بما غاب عنهم مما انبأهم به النبي عليه السلام من امر البعث والنشور والحساب وغير ذلك فهو بمعنى الغائب تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيابه ان جعلته صلاة للايمان

غيرهم من آحاد الناس فليس كذلك إذ لا يشك عاقل أن نفس تصديق أبي بكر رضي الله عنه لا يساويه تصديق غيره من آحاد الأمة وقيل انما سمي الاقرار والعمل ايمانا للوجه المناسبة لانه من شرائعه والدليل على ان الاعمال من الايمان ماروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة افضلها قول لا اله الا الله وأدناها ما طلة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان آخر جاء في الصحيحين البضع بكسر الباء ما بين الثلاثة الى العشرة والشعبة القطعة من الشيء وانما طلة الاذى عن الطريق هو عزل الحجر والشوك ونحو ذلك عنده والحياة بالدهو انقباض النفس عن فعل التبعج وانما جعل من الايمان وهو اكتساب لان المستحي ينزج باستحيائه عن المعاصي فصار من الايمان وقيل الايمان ما خوذ من الامن فسمى المؤمن مؤمنا لانه يؤمن نفسه من عذاب الله والاسلام هو الاتقياد والخضوع فكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايمانا ان لم يكن معه تصديق وذلك ان الرجل قد يكون مسلما في الظاهر غير مصدق في الباطن (ق) عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارزا للناس فاتاه رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث الاخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال ان تعبد الله ولا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتؤم رمضان قال يا رسول الله ما الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه بك قال يا رسول الله متى الساعة قال ما المسؤول عنها بعلم من السائل ولكن سأحدثك عن أشراطها اذا ولدت الامة ورها فذلك من أشراطها واذا كانت الحفصة العراة ورؤس الناس فذلك من أشراطها واذا تطاول رعاء البهم في البنيان فذلك من أشراطها وخمس لا يعلمن الا الله ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الى قوله عليهم خير قال ثم ادبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا على هذا الرجل فاحذوا ليردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم وفي أفراد مسلم من حديث عمر بن الخطاب نحو هذا الحديث وبمعناه وقد تقدم الكلام على معنى الايمان والاسلام وبقي أشياء تتعلق بمعنى الحديث فقوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارزا أى ظاهرا وقوله ان تؤمن بالله ولقائه وتؤمن بالبعث الاخر هو بكسر الخاء وقيل في الجمع بين قوله وتؤمن بلقاء الله وبالبعث فان اللقاء يحصل بمجرد الانتقال الى الدار الاخرة وهو الموت والبعث هو بعده عند قيام الساعة وفي تنبيده بالاخر وجه آخر وهو ان وجهه الى الدنيا يبعث من الارحام وخروجه من القبر الى الاخرة يبعث آخر (قوله ما الاحسان) هو هنا الاخلاص في العمل وهو شرط في صحة الايمان والاسلام لان من أتى بلفظ الشهادة وأتى بالعمل عن غير اخلاص لم يكن محسنا وقيل أراد بالاحسان المراقبة وحسن الطاعة فان من راقب الله حسن عمله وهو المبر ادب قوله فان لم تكن تراه فانه بك والأشراط الساعة علامات التي تظهر قبلها (قوله اذا ولدت الامة رها) يعني سيدها والمعنى ان الرجل

وان جعلته حالا كان بمعنى العيسة والخفاء أى يؤمنون غائبين عن المؤمن به وحقائقه ملتصقين بالغيب والايمان الصحيح ان يقر باللسان ويصدق بالحنان والعمل ليس بدخل في الايمان

(ويقيمون الصلوة) أى يؤدونها فعبّر عن الاداء بالاقامة لان القيام بعض أركانها كعبدة منه بالقنوت ودهو القيام وبالركوع والسجود وناسيخ لوجودها فيها أو أريد باقامة الصلاة تعديل أركانها من أقام العوداذا قامه والدوام عليها والمحافظة من قامت السوق اذا نفقت لانه اذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذى تتوجه اليه الرغبات واذا أضعيت كانت كالشيء السكاسد الذى لا يرغب فيه والصلوة فعلة من صلى كالزكاة من زكى وكتابتها بالواو على لفظ المفخم وحقبة صلى حرك الصلوتين أى الايتين لان المصلى يفعل ذلك فى ركوعه وسجوده وقيل للداعى مصل تشبها به فى تحشبه بالركع والماسجد (ومما رزقناهم) أعطيناهاهم ومما يعنى الذى (ينفقون) ٣٠ يتصدقون ادخل من التبعية صيانة لهم عن التبذير المنهى عنه وتقدم المفعول

دلالة على كونه أهم والمراد به الزكاة لا قناته بالصلوة التى هى أحبها وأهى وغيرها من النفقات فى سبيل الخير حيثما مطلعا أو أنفق الشيء وأنفذه أخوان كففت الشيء وفقدوا كل ما جاء مما فاءوا نون وعينه فاء فدل على معنى الخروج والذهاب ودلت الآية على ان الاعمال ليست من الايمان حيث عطف الصلاة والزكاة على الايمان والعطف يقتضى المغيرة (والذين يؤمنون) هم مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضربهم من الذين آمنوا بكل وحى أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة ايقاناً زال معه ما كانوا عليه من انه لا يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى وأن النار لن تسهم الا بالاعدودات ثم ان عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا فى جملة المتقين وان عطفهم على المتقين لم يدخلوا فكأنه قيل هدى للمتقين وهدى

تكون له الامه فلما دله ولد افاي وون ذلك الولد ابنه اوسيد واورعاه اليهم بكسر الراء وفتح الباء واسكان الهاء من اليهم وهى الصغار من أولاد الضان والمعنى انه ينسب المال على أهل البادية وأشباهم حتى يتباهون فى البناء ويسودون الناس فذلك من اشراط الساعة والله أعلم قوله تعالى (بالغيب) الغيب هنا مصدر وضع موضع الاسم فقيس بالغائب غيب ودوما كان مغيبا عن العيون قال ابن عباس الغيب هنا كل ما أمرت بالايمان به مما غاب عن بصرك من الملائكة والبعث والجنة والنار والصراف والميزان وقيل الغيب هنا هو الله تعالى وقيل القرآن وقيل بالآخرة وقيل بالوحى وقيل بالقدر وقال عبد الرحمن بن يزيد كما عند عبد الله بن مسعود فذكرنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما سبقوا به فقيل عبد الله بن مسعود ان أم محمد صلى الله عليه وسلم كان يبنان رآه والذى لا الغيرة ما آمن أحد قط أفضل من ايمان غيب ثم قرأ ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه الى قوله واوئلكم هم المفلحون (ويقيمون الصلوة) أى يداومون عليها فى مواقيتها يحذرونها وتمام أركانها وحفظها من أن يقع فيها خلل فى فراغها وسننها وآدابها يقال قام بالامر وأقام الامر اذا أتى به معطى حقوقه والمراد به الصلوات الخمس والصلوة فى اللغة الدعاء والرحمة ومنه وصل عليهم أى ادع لهم وأصله من صليت العوداذا ايلته فكأن المصلى يلين ويخضع وفى الشرع اسم لافعال مخصوصة من قيام وركوع وسجود وقعود ودعاء مع النية (ومما رزقناهم) أى أعطيناهاهم من الرزق وهو اسما لما ينتفع به من مال وولد وأصله الحظ والنصيب (ينفقون) أى يخرجون ويتصدقون فى طاعة الله تعالى وسبيله ويدخل فيه انفاق الواجب كالزكاة والندى والانفاق على النفس وعلى من يحب نفقته عليه والانفاق فى الجهاد اذا وجب عليه والانفاق فى المندوب وهو صدقة التطوع ومواساة الاخوان وهذه كلها مما مدح بها وادخل من التى هى للتبعية صيانة لهم وكفا عن السرف والتبذير المنهى عنهم فى الانفاق (والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أى يصدقون بالقرآن المنزل عليك وبالكتب المنزلة على الانبياء من قبل كالزوراة والانجيل والزبور وصحف الانبياء كلها فيجب الايمان بذلك كله (وبالآخرة)

للذين يؤمنون بما أنزل اليك أو المراد به وصف الأولين ووسط العاطف كى توسط بين الصفات فى قولك هو يعنى الشجاع والحواد وقوله الى الملك القرم وابتاهام * وليث الكتبية فى المزدحم والمعنى انهم للجامعون بين تلك الصفات وهذه (بما أنزل اليك) يعنى القرآن والمراد جميع القرآن لا القدر الذى سبق انزاله وقت ايمانهم لان الايمان بالجميع واجب وانما عبر عنه بلفظ الماضى وان كان بعضه متوقفا على ما لم يوجد لانه اذا كن بعضه نازلا وبعضه منتظرا النزول جعل كأنه قد نزل (وما أنزل من قبلك) يعنى سائر الكتب المنزلة على النبيين (وبالآخرة) وهى تانىة الآخر الذى هو ضد الأول وهى صفة الموصوف محذوف وهو الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهى من الدفات الغالبة

وكذلك الدنيا وعن نافع انه حقة لها بان حذف المهزوة التي حركتها الى اللام (هم يوقنون) الايقان اتقان العلم بآثار الله الملك والشبهة عنه (اولئك على هدى) المحلة في وضع الرفع ان كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدوا والا فلا محل لها ويجوز ان يجري الموصول الاول على المتقين وأن يرتفع الثاني على الابتداء أو أولئك خبر ويجعل اختصاصهم بالهدى والصلاح تعريضا باهل الكتاب الذين لا يؤمنون بنبوته رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظانون انهم على الهدى وطامعون انهم يسألون الفلاح عند الله ومعنى الاستعلاء في على هدى مثل تمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به بحيث شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى الباطل وقد صرحوا بذلك في قولهم ٣١ جعل الغواية تمركبا وامتنع الجهل واقتعد

غارب الهوى ومعنى هدى (من ربه) أي أووه من عنده وذكر هدى ليفيد ضم بامه لا يبلغ كنهه كانه قليل على أي هدى ونحوه لقد وقعت على لحمي أي على لحم عظيم (واولئك هم المفلحون) أي الظافرون بما

طلبوا الناحون عما هو بوافاقه الفلاح ذلك البغية والمفلح الفائز بالبعية كانه الذي انفتحت له وجوه الظفر والتركيب دال على معنى الشق والفتح وكذا اخواته في الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفي وجاء بالعطف هنا بخلاف قوله أولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون لاختلاف الخبر بين المقتضين للعطف هنا واتحاد الغفلة والتشبيه بالهائم ثم فكانت الثانية مقررة للاولى فهي من العطف بمنزلة وهم فصل وفائدته الدلالة على ان الوارد بعده خبر لا صفة والتوكيد واجب أن فائدة المستدثابة للمستدل إليه دون

يعنى وبالدار الآخرة سميت آخرة لتأخرها عن الدنيا وكونها بعدها (هم يوقنون) من الايقان وهو العلم والمعنى يستيقنون ويعلمون انها كائنة (اولئك) أي الذين هذه صفتهم (على هدى من ربهم) أي على رشاد ونور من ربهم وقيل على استقامة (واولئك هم المفلحون) أي الناجون الفائزون بنجوا من النار وفازوا بالجنة والمفلح الظافر بالمطلوب أي الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستعلق عليه ويكون الفلاح بمعنى البقاء قال الشاعر

لو كان حي مدرك الفلاح * أدركه ملاعب الرماح
يريد البقاء فيكون أولئك هم المبالغون في النعيم المقيم والصلاح الظفر وادراك البعيتة من السعادة والعز والبقاء والغنى وأصل الفلاح الشق كما قيل
* ان الحديد بالحديد فلح * أي يقطع فعلى هذا يكون المعنى أولئك هم المقطوع لهم بالحديد في الدنيا والآخرة * واعلم ان الله عز وجل صدر هذه السورة بآيات أنزلها في المؤمنين وآيات تنزلها في الكافرين وثلاث عشرة آية أنزلها في المنافقين فاما التي في الكفار فقولته تعالى (ان الذين كفروا) أي جحدوا وأنكروا وأصل الكفر في اللغة الستر والتغطية ومنه سمي الليل كافر لانه يستر الاشياء بظلمته قال الشاعر
* في ليلة كفر الخجوم غمامها * أي سترها والكفر على أربعة أضرب كفر انكار وهو أن لا يعرف الله أصلا كفر فرفعون وهو قوله ما علمت لكم من الغيبي وكفر جحد وهو أن يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه كفر باليس وكفر عندا وهو أن يعرف الله بقلبه ويقر بلسانه ولا يدين به ككفر أمية بن أبي الصلت وأبي طالب حيث يقول في شعره
ولقد علمت بان دين محمد * من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذر مسببة * لوجدتني سجدا لآل مينا
وكفر فراق وهو أن يقر بلسانه ولا يعتقد صحة ذلك بقلبه فجميع هذه الأنواع كفر وحاصله أن من جحد الله أو أنكر وحدانيته أو أنكر شيئا مما أنزل على رسوله أو أنكر نبوة

غيره أو هو مبتدأ والمفلحون خبره والمحلة خبر أولئك فأنزل كيف كر الله عز وجل التبيين على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله أحد على طرق شتى وهي ذكر اسم الأشارة وتكريره ففيه تنبيه على انهم كما ثبت لهم الاثر بالهدى فهي ثابتة لهم بالصلاح وتعريف المفلحون ففيه دلالة على ان المتقين هم الناس الذين بلغ انهم يفلحون في الآخرة كما اذا بلغ ان انسانا قد تاب من أهل بلدك فاستخبر من هو فقيل زيد التائب أي هو الذي أخبر بتوبته وتوسيط الفصل بينهما وبين أولئك ليصبر لمراتبهم ويرغب في طلب ما طلبوا وينشط لتقديم ما قدموا والله زيننا لباس التقوى واحشرنا في زمرة من صدرت بكهم سورة البقرة * لما قدم ذكر أولياته بصفتهم المقربة اليه وبين ان الكتاب هدى لهم فني على أثره ذكر اصدادهم وهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى بقوله (ان الذين كفروا) الكفر ستر الحق بالجحود والتركيب دال على الستر ولذا سمي الزاع كافرا وكذا اللاتي ولم يات

بالعاطفة هنا كفى قوله ان الارار لقي نعم وان الفجار لقي جحيم لان الجملة الاولى هنا مصدقة بياننا لذكر الكتاب لاخبار عن المؤمنين وسيقت الثانية للاخبار عن الكفار بكذا فين الجملة تين تفاوت في المراتب وهما على حدل الجبال للعطف فيه وان كان مبتدأ على تقدير فهو كالجاري عليه والمراد بالذين كفروا اناس باعيا عنهم علم الله انهم لا يؤمنون كافي جهل واني لمب واضرا بهما (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) بهمزتين كوفي وسواء بمعنى الاستواء وصف به كالموصف بالمصادر ومنه قوله تعالى الى كله سواء أى مستوية وارتفاعه على انه خبر لان وأنذرتهم أم لم تنذرهم ترفع به على الفاعلية كانه قيل ان الذين كفروا مستوعولهم انذارك وعدمه أو يكون سواء أخبرا مقدما وأنذرتهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء أى سواء عليهم انذارك وعدمه والجملة خبر لان وانما جاز الاخبار عن الفعل مع انه خبر ابدالانه من جنس الكلام المجهور فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى والهمزة وأم مجردتان بمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأسا قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كجرى على حرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا ايها العصاة بمعنى ان هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما جرى ذلك على صورة النداء ولا نداء والانداز التخييف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي (لا يؤمنون) جملة مؤكدة للجملة قبلها وأخبر لان والجملة قبلها اعتراض وأخير ٣٢ بعد خبر الحكمة في الانذار مع العلم بالاضرار قامة الحجة وليكون الارسل عاما وليساب الرسول (ختم الله على قلوبهم) قال الزجاج الختم التغطية لان في الاستيثاق من الشيء ضرب الختام عليه تغطية له لئلا يطع عليه وقال ابن عباس طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخبير يعني ان الله طبع عليها فجعلها بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من الايمان وحاصل الختم والطبع خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا فلا يؤمن مادامت تلك الظلمة في قلبه وعند

محمد صلى الله عليه وسلم أو أحد من الرسل فهو كافر فان مات على ذلك فهو في النار خالدا فيها ولا يغفر الله له نزلت في مشركي العرب وقيل في اليهود (سواء عليهم) أى متساوولهم (أأنذرتهم) أى خوفتهم وحذرتهم والانداز اعلام مع تخويف فكل منذر معلم وليس كل معلم منذر (أم لم تنذرهم لا يؤمنون) أى لا يصدقون وهذه الآية في أقوام حقت عليهم كلمة العذاب في سابق علم الله الا انهم لا يؤمنون ثم ذكر سبب تركهم الايمان فقال تعالى (ختم الله على قلوبهم) أى طبع الله عليها فلا تبي خير او لا تفهمه وأصل الختم التغطية وحقيقته الاستيثاق من الشيء لكي لا يخرج منه ما حصل فيه ولا يدخله ما خرج منه ومنه ختم الكتاب قال اهل السنة ختم الله على قلوبهم بالكفر لما سبق في علمه الا انهم لا يفهمون والقلب بالحق لانه محل الفهم والعلم (وعلى سمعهم) أى وختم على موضع سمعهم فلا يسمعون الحق ولا يتفقهون به لانها تجميع وتنبوعن الاصغاء اليه كأنهم مستوثق منها بالحق أيضا وذكر السمع باللفظ التوحيد ومغناه الجمع قيل انما وحده لانه مصدر والمصدر لا يثنى ولا يجمع (وعلى ابصارهم غشاوة) هذا ابتدا كلام

عاما وليساب الرسول (ختم الله على قلوبهم) قال الزجاج الختم التغطية لان في الاستيثاق من الشيء ضرب الختام عليه تغطية له لئلا يطع عليه وقال ابن عباس طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخبير يعني ان الله طبع عليها فجعلها بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من الايمان وحاصل الختم والطبع خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا فلا يؤمن مادامت تلك الظلمة في قلبه وعند

المعتلة اعلام محض على القلوب بما يظهر للأنفكة أنهم كفار فيلغو عنهم ولا يدعون لهم بخير وقال بعضهم ان الغشاوة اسناد الختم الى الله تعالى مجاز والختم في الحقيقة الكافر الا انه تعالى لما كان هو الذي أقدره ومكنه اسناد اليه الختم كما يستند الفعل الى المسبب فيقال بنى الامير المدينة لان للفعل ملبسات شتى يلبس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له فاسنده الى الفاعل حقيقة وقد يستند الى هذه الاشياء مجازا مضاهاتها الفاعل في الالة الفعل كإضاهي الرجل الاسد في جرة فاستند الى الاسد وهذا فرع مسئلة خلق الافعال (وعلى سمعهم) وحده السمع كوحده البطن في قوله كوا في بعض بطنكم تعقوا لأن من اللبس ولان السمع مصدر في أصله قال سمعت الشيء سمعا وسمعا أو المصدر لا يجمع لانه اسم جنس يقع على القليل والكثير فلا يحتاج فيه الى التثنية والجمع فلامح الاصل وقيل المضاف محذوف أى وعلى مواضع سمعهم وقرئ على أسماعهم (وعلى ابصارهم غشاوة) بالرفع خبر ومبتدأ والبصر نور العين وهو ما يصر به الراى كإبان البصرة نور القلب وهى ما به يستبصر وينبأ أول وكانهم أجوه ران لطيفان خلقهم الله تعالى فيهما آتين للابصار والاستبصار والغشاوة الغطاء فعالة من غشاها اذا غشاها وهذا البناء يشتمل على الشيء كالعبادة والعمامة والقلادة والاسماع داخله في حكم الختم لاني حكم التغطية لقوله وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ولو تفهمهم على سمعهم دون قلوبهم ونصب المفضل وحده غشاوة بالضار جعله وتكرير الجار في قوله وعلى سمعهم دليل على شدة الختم في الموضوعين قال الشيخ الامام

أومنه صور بن علي رحمه الله الكافر لما لم يسمع قول الحق ولم يتطرق في نفسه وغيره من المخلوقات ليرى آثار المحدث فيعلم ان لا بد له من صانع جعل كائن على بصره وسمعته غشاوة وان لم يكن ذلك حقيقة وهذا دليل على ان الاسماع عنده داخله في حكم التعشية والآية حجة لنا على المعتزلة في الاصلح فانه أخبر انه ختم على قلوبهم ولا يشئ ان ترك الختم أصح لهم (ولهم عذاب عظيم) العذاب مثل النكال بناء ومعنى لاني تقول اعذب عن الشيء اذا أمسك عنه كما تقول نكل عنه والفرق بين العظيم والكبير ان العظيم يقابل المحيرون والكبير يقابل الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما ان المحيرون الصغيرين يستعملان في الجنة والاحداث جميعا تقول رجل عظيم وكبير تريد جنته أو خطره ومعنى التكبير أن على أفعالهم نوعا من التعظية غير مائة عازفة الناس وهو غطاء التعامي عن آيات الله ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم من العذاب لا يعلم كنهه الا الله (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) افتتح سبحانه وتعالى بذكر الذين اخلصوا دينهم لله وواطأ في قلوبهم ألسنتهم ثم ثنى بالكافرين قلوبا وألسنتهم ثلث بالمنافقين الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وهم أحببنا للكفرة لانهم خلطوا بالكفر استهزاء وخداعا ولذا نزل فيهم ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار وقال سبحانه ذرهم في ما هم مشغولون

وآيات في ذكر الكافرين وثلاث عشرة آية في المنافقين نعي عليهم فيها ذكرهم وحبهم وسفهمهم واستجهلهم واستهزأ بهم وستهكهم بفعلهم وسبيل بطغيانهم وعظمهم ودعاهم صما بكما عيما وضر بهم الامثال الشنيعة وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة واصل ناس أناس حذفته همزة تخفية وحذفها كاللازم مع لام التعريف لا يكاد يقال الاناس ويشهد لاصله انسان وأناسي وانسر وسماوا به اضهرهم

والغشاوة الغطاء ومنه غاشية السراج أي وجعل على أفعالهم غشاوة فلا يرون الحق وهي غطاء التعامي عن آيات الله ودلائل توحيده (ولهم عذاب عظيم) يعني في الآخرة وقيل الاسر والقتل في الدنيا والعذاب الدائم في العقب وحقيقة العذاب هو كل ما يؤلم الانسان ويعيبه ويشق عليه وقيل هو الايجاع الشديد وقيل هو ما يمنع الانسان من مراده ومنه الماء العذب لانه يمنع العطش والعظيم ضد المحقر وقوله عز وجل (ومن الناس من يقول آمنا بالله) نزلت في المنافقين عبد الله بن ابي بن سلول ومعتب بن قشير وجند بن قيس وأصحابه وأسروا الكفرة واعتقدوه وأكثروا من اليهود وصفة المنافق ان يعترف بلسانه بالايمان ويقر به وينكره بقلبه ويصبح على حال ويمسى على غير هوا الناس جمع انسان سمي به لانه عهد اليه فسمى قال الشاعر وسميت انسانا لاني ناسي وقيل سمي انسانا لانه يستأنس بمثله (وباليوم الآخر) أي وآمنا باليوم الآخر وهو يوم القيامة سمي بذلك لانه ياتي بعد الدنيا وهو آخر الايام المحدودة المعدودة وما بعده فلا حد له ولا آخر قال الله تعالى رد على المنافقين (وما هم بمؤمنين) نفى عنهم الايمان بالسكينة

ه ن ل وأهم يؤمنون أي يبصرون كما سمي الجن لاجتماعهم ووزن ناس فعال لان الزنة على الاصول فانك تقول وزن فاعل وليس معك الا العين وهو من أسماء الجمع ولا م التعريف فيه للجنس ومن موصوفة وقول صفة لها كانه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا وانما خصوص الايمان بالله وباليوم الآخر وهو الوقت الذي لاحداه وهو الايد الدائم الذي لا يقطع وانما سمي بالآخر لانه عن الاوقات المنقضية أو الوقت المعهود من النشور الى ان يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لانهم أوهوا في هذا المثل انهم أحاطوا بجانبي الايمان أولا وآخروه وهذا الان حاصل المسائل الاعتقادية يرجع الى مسائل المبدأ وهي العلم بالصانع وصفاته وأسمائه ومسائل المعاد وهي العلم بالنشور والبعث من القبور والصراف والميزان وسائر أحوال الآخرة وفي تكمير الباء اشارة الى أنهم ادعوا كل واحد من اليمين على صفة الحق والاستحكام وانما مطابق قوله (وما هم بمؤمنين) وهو في ذكر شان الفاعل لا الفعل قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وهو في ذكر شان الفعل لا الفاعل لان المراد انكار ما ادعوه ونفيه على أبلغ وجهه وآكد وهو اخراج ذواتهم من أن تكون طائفة من المؤمنين ونحوه قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها فهو أبلغ من قولنا وما يخرجون منها وأطاع الايمان في الثاني بعد تبيينه في الاول لانه يحتمل ان يراد التقييد وترك لدلالة المسند كونه عليه ويحتمل أن يراد في اصل الايمان وفي ضمنه نفى المذكور أولا والآية تنفي قول الكرامية ان الايمان هو الاقرار باللسان لا غير لانه نفى عنهم اسم الايمان مع وجود الاقرار منهم وتؤيد بقوله

اهل السنة انه اقرار باللسان وتصديق بالجنان ودخلت الباء في خبر مأمور كدة للنفي لانه يستدل به السامع على المجذبا غفل
عن أول الكلام ومن موحدا للفظ فلذا قيل يقول وجمع وما هم مؤمنين نظر الى معناه (يخادعون الله) اي رسول الله خذف
المضاف كقوله واسأل القرية كذا قاله ابو علي رحمه الله وغيره أي يظهر من غير ما في أنفسهم فالحذاع اظهار غير ما في النفس
وقدر فع الله منزلة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل خداعه خداعه وهو كقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد
الله فوق أيديهم وقيل معناه يخادعون الله في زعمهم لانهم يظنون ان الله ممن يصح خداعه وهذا المثال يقع كثيرا لغير اثنين نحو
قوله عاقبت اللص وقد ترى يخدعون الله وهو بيان ليقول أو مستأنف كانه قيل ولم يدعون الايمان كاذبين وما منعتهم
في ذلك فليل يخادعون الله ومنفعتهم في ذلك ٣٤ متاركتهم عن المحاربة التي كانت مع من سواهم من الكفار واجراء أحكام

المؤمنين عليهم وتبليهم من الغنائم
وغير ذلك قال صاحب الوقوف
الوقف لازم على مؤمنين لانه
لو وصل لصار التقدير وما هم
بمؤمنين مخادعين فينتفي
الوصف كقولك ما هو برجل
كاذب والمراد اني الايمان عنهم
وابتات الخداع لهم ومن جعل
يخدعون حالا من الضمير في
يقول والعامل فيها يقول والتقدير
يقول آمن بالله مخادعين وحالا
من الضمير في مؤمنين والعامل
اسم الفاعل فيها والتقدير
وما هم بمؤمنين في حال خداعهم
لا يقف والوجه الاول (والذين
آمنوا) أي يخادعون رسول
الله والمؤمنين بانظار الايمان
واضمار الكفر (وما يخدعون الا
أنفسهم) أي وما يعاملون تلك
المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين
الا أنفسهم لان ضررها ينتفع

(يخادعون الله والذين آمنوا) أي يخافون الله والخديعة الحيلة والمكر وأصله في اللغة
الاخفاء والخداع يظهر ضد ما يضر ليلخص فهو بمنزلة النفاق وهو خداعهم أي يظهر
لهم نعيم الدنيا ويخفي لهم بخلاف ما يغيب عنهم من عذاب الآخرة فان قلت الخداع
مفاعلة وانما تجب في الفعل المشترك والله تعالى منزوع عن المشاركة قلت المفاعلة قد
ترد لا على وجه المشاركة تقول عافاك الله وطارت النعل وعاقبت اللص فالحذاعة هنا
عبارة عن فعل الواحد والله تعالى منزوع أن يكون منه خداع فان قلت كيف يخادع
الله وهو يعلم الضمائر والاسرار فخادعة الله متممة فكيف يقال يخادعون الله قلت ان
الله تعالى ذكر نفسه وأراد به رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك تخفيف لأمرو وتعظيم لشأنه
وقيل أراد به المؤمنين وإذا خادعوا المؤمنين فكأنهم خادعوا الله تعالى وذلك انهم ظنوا
أن النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لم يعملوا حيله وتجري عليهم أحكام الاسلام في
النفاق وهو على خلافه في الباطن (وما يخادعون الا أنفسهم) أي ان الله تعالى يجازيهم
على ذلك ويعاقبهم عليه فلا يكونون في الحقيقة المخادعين أنفسهم وقيل ان وبال ذلك
الخداع راجع اليهم لان الله تعالى يطاع بنيه صلى الله عليه وسلم على نفاقهم فيحقن
في الدنيا ويسبجون العقاب في العقبى والنفس ذات الشيء وحقيقته وقيل للدم
نفس لان به قوة البدن (وما يشعرون) أي لا يعلمون ان وبال خداعهم راجع عليهم (في
قلوبهم مرض) أي شك ونفاق وأصل المرض الضعف والخروج عن الاعتدال الخاص
بالانسان وسمى الشك في الدين والنفاق مرضا لانه يضعف الدين كالمرض يضعف البدن
(فزادهم الله مرضا) يعني أن الآيات كانت تنزل تترى أي آية بعد آية فكلموا كفروا
بآية ازدا وابعد ذلك كفرا ونفاقا (ولهم عذاب اليم) أي ولم يخلص وجعه الى قلوبهم

وحاصل خداعهم وهو العذاب في الآخرة يرجع اليهم فكأنهم خدعوا أنفسهم وما يخادعون ابو عمرو ونافع ومكي بما
للطابقة وعذر الاولين ان خدع وخادع هاتين واحد والنفس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل للقلب والروح النفس لان النفس
بهما والدم نفس لان قواها بالدم والشاء نفس لفرط حاجتها اليه والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى يخادعون ذواتهم
أن الخداع لاصق بهم لا يعدهم الى غيرهم (وما يشعرون) ان حاصل خداعهم يرجع اليهم والشعور علم الشيء علم حسن من
الشعور وهو ثوب يلى الجسد وما عر الانسان حواسه لانها آلات الشعور والمعنى ان لحوق ضرر ذلك بهم كالحسوس وهم
لنسادى غفلتهم كالذى لا حس له (في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق لان الشك تردد بين الامرين والمنافق متردد في الحديث
مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين والمريض متردد بين الحياة والموت ولان المرض ضد الصحة والفساد يقابل الصحة
فصار المرض اسما لكل فساد والشك والنفاق فساد في القلب (فزادهم الله مرضا) أي ضما نعا عن الانتصار وعجز عن الاقتدار
وقيل المراد به خلق النفاق في حالة البقاء بخلق امثاله كما عرف في زيادة الايمان (ولهم عذاب اليم) فاعيل بمعنى مفعول أي مؤلم

(بما كانوا يكذبون) كوفي أي يكذبهم في قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر فإمعن الفعل بمعنى المصدروا الكذب الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو به يكذبون غيرهم أي بتكذيبهم النبي عليه السلام فيما جاءه وقيل هو مباغتة في كذب كما لو غنى صدق فقبل صدق ونظيرهما بان الشيء وبين (واذا قيل لهم) معطوف على يكذبون ويجوز أن يعطف على يقول آمنا لأنك لو قلت ومن الناس من إذا قيل لهم (لا تقسدا في الأرض) لكانت بحينا والفساد خروج الشيء عن حال استقامته وكونه منتقيا به وضده الصلاح وهو الحصول على الحال المستقيمة النافعة والفساد في الأرض هي الحروب والفتن لأن في ذلك فساد ما في الأرض وانتقاء الاستقامة عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية وكان فساد المنافقين في الأرض أنهم كانوا يميلون الكفار ويميلونهم على المسلمين بأفشاء أسرارهم اليهم واغراهم عليهم وذلك بما يؤدي إلى هييج الفتن بينهم (قالوا إنما نحن مصلحون) بين المؤمنين والكافرين بالمداواة يعني أن صفة المصلحين خلصت لنا ونحن مضمت من غير شائبة قاذح فيها من وجهه من وجوه الفساد لأننا لنقصر المحكم على شيء أو نقصر الشيء على حكم كقولك إنما ينطلق زيد وإنما زيد كاتب وما كافة لانها تنكشف عن العمل (الأنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) أنهم ٣٥ مفسدون تخذف الفعل للعلم به الأمر كبة

من همزة الاستفهام وحرف الغنى لا غطاء معنى التنبيه على تحققي ما بعدها والاستفهام اذا دخل على النفي افاد تحققا كقوله تعالى اليس ذلك بقادروا لكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تنفع الجملة بعدها الامصدره بنحو ما يتلحق به القسم وقد رد الله ما ادعوه من الانظام في جملة المصلحين بالغرد وادله على سخط عظيم والمباغتة فيه من جهة الاستئناف وما في الاوان من التأكيد وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وقوله لا يشعرون واذا

(بما كانوا يكذبون) أي بتكذيبهم الله ورسوله في السروقري بالتخفيف أي يكذبهم اذ قالوا آمنا وهم غير مؤمنين (واذا قيل لهم) يعني المنافقين وقيل اليهود والمعنى اذا قال لهم المؤمنون (لا تقسدا في الأرض) أي بالذكور وتويع الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن (قالوا إنما نحن مصلحون) يعني يقولونه كذبا (ألا كلمة تنبيه ينبه بها المخاطب (أنهم هم المفسدون) يعني في الأرض بالكفر وهو أشد الفساد (ولكن لا يشعرون) وذلك لانهم يفتنون ان ما هم عليه من النفاق وابطان الكفر صلاح وهو عين الفساد وقيل لا يشعرون ما عدا الله لهم من العذاب (واذا قيل لهم) يعني المنافقين وقيل اليهود (آمنوا كما آمن الناس) يعني المهاجرين والانصار وقيل عبد الله بن سلام وأصحابه من مؤمني أهل الكتاب والمعنى أخلصوا في ايمانكم كما أخلص هؤلاء في ايمانهم لان المنافقين كانوا يظهرون الايمان (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) أي الجاهل فان قلت كيف يصح النفاق مع الجاهلية بقولهم أنؤمن كما آمن السفهاء قلت كانوا يظهرون هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فأخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك فرد الله ذلك عليهم بقوله (الأنهم هم السفهاء) يعني الجاهل وأصل

قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) نصحوهم من وجهين أحدهما تنقيح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجهه إلى الفساد وثانيهما تصحيحهم الطريق إلى الهدى من اتباع ذوى الاحلام فكان من جوابهم أن سفهوا هم لتماذى جهلهم وفيه تسلية للعالم بما يلحق من الجهلة وانما صح اسناد قيل إلى لا تقسدا وآمنوا مع أن اسناد الفعل إلى الفعل لا يصح لانه اسناد إلى لفظ الفعل والمنتفع اسناد الفعل إلى معنى الفعل فكانه قيل واذا قيل لهم هذا القول ومنه زعموا مطية الكذب وما في كما كافة كافي ربما ومصدرية كما بما رحمت واللام في الناس للعهد أي كما آمن الرسول ومن معه وهم ناس معهودون أو عبد الله ابن سلام والشياعة أي كما آمن اصحابكم واخوانكم اولي نفس أي كما آمن السكاملون في الانسانية أو جعل المؤمنين كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالأهمل والكافي في كافي موضع النصب لانه صفة مصدر محذوف أي ايماننا مثل ايمان الناس ومثله كما آمن السفهاء والاستفهام في أنؤمن للانكار واللام في السفهاء مشاربها إلى الناس وانما سفهوا هم وهم العتلاء المراجع لانهم لمجهلهم اعتمدوا أن ما هم فيه هو الحق وان ما عداه باطل ومن ركب متن الباطل كان سفهاوا السفه سخافة العقل وخفة الحلم (الأنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) أنهم هم السفهاء وانما ذكر هنا لا يعلمون فيما تقدم لا يشعرون لانه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه احسن طباقا له ولان الايمان يحتاج فيه إلى نظر واستدلال حتى يتكسب الناظر المعرفة اما الفساد في الأرض فامر مبني على العبادات فهو كالحسوس والسفهاء خبر انهم فصل او مبتدأ والسفهاء

خبرهم والمجلة خبران (واذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا) وقر البوخزمية رحمه الله واذا قالوا يتال لقبيته ولا قبيته اذا استقبلته
 قري بيا منه الآية الاولى في بيان مذهب المنافسين والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون مع المؤمنين من
 الاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المادقين وايهامهم انهم معهم (واذا دخلوا الى شياطينهم) خلوت بقلان واليه اذا انفردت معه
 وبالي بالغ لان فيه دلالة الابتداء والانتفاء اي اذا خلوا من المؤمنين الى شياطينهم ويجوز ان يكون من خلا معني مضى
 وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وهم اليهود وعني سيمويه ان نون الشياطين اصلية بدليل قولهم تشيطن وعنه
 انها زائدة واشتقاقه من شطن اذا بعد ٣٦ لبعده من الصلاح والخير او من شاط اذا بطل ومن اسمائه الباطل (قالوا انانا معكم)

انما صاحبكم وهو افئسكم وعلى
 دينكم وانما خاطبو المؤمنين
 بالجملة الفعلية وشياطينهم
 بالاسمية محقة بان لانهم في
 خطابهم مع المؤمنين في ادعاء
 حدوث الايمان منهم لاني ادعاء
 انهم اوحديون في الايمان اما
 لان انفسهم لا تساعد عليهم
 اذ ليس لهم من عقائدهم باعث
 ومحرك وامالانه لا روج عنهم
 لو قالوا على لفظ التاكيد والمبالغة
 وكيف يضمعون في رواجهم
 بين ظهراني المهاجرين والانصار
 واما خطابهم مع اخوانهم فقد
 كان عن رغبة وقد كان متديلا
 منهم راجعا عنهم فكان مضمرة
 للتحقيق ومثناة للتاكيد وقوله
 (انما نحن مستهزون) تاكيد
 لقوله انانا معكم لان معناه الثبات
 على اليهودية وقوله انما نحن
 مستهزون رد للاسلام ودفع له منهم
 لان المستهزئ بالشئ المستغفبه

السفه خفة العقل ورقة العلم وانما سمي الله المنافقين سفهاء لانهم كانوا عند انفسهم
 عقلا رؤساء فقلب ذلك عليهم وسماهم سفهاء (ولكن لا يعلمون) يعني انهم كذلك قوله
 تعالى (واذا قالوا الذين آمنوا) يعني هؤلاء المنافقين اذا قالوا المهاجرين والانصار (قالوا
 آمنا) كما ياتكم (واذا دخلوا) أي رجعو او قيل هم من الخلو (الي) قيل بمعنى الباء أي
 بـ (شياطينهم) وقيل بمعنى مع أي مع شياطينهم والمراد بشياطينهم رؤساؤهم وكنتهم قال
 ابن عباس وهم خمسة نفر كعب بن الاشرف من اليهود بالمدينة وأبو بردة بن أبي سلم وعبد
 الداور جهينة وعرف بن عامر في بني أسد وعبد الله بن السواد بالشام ولا يكون كاهن الا
 ومعه شيطان تابع له وقيل لهم رؤساؤهم الذين شابهوا الشياطين في تمردهم (قالوا انانا
 معكم) أي على دينكم (انما نحن مستهزون) أي بمحمد وأصحابه بما ظهر لهم من
 الاسلام لنا من شرهم ونقف على سرهم وناخذ من غنائهم وصدقاتهم قال ابن عباس
 نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي وأصحابه وذلك انهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن أبي لأصحابه انظروا كيف
 أرد هؤلاء السفهاء عنكم فذهب فاخذ بيد أبي بكر الصديق فقال مرحبا بالصديق
 سيد بني تيم وشيخ الاسلام وماني رسول صلى الله عليه وسلم في الغار بالباذل نفسه وماله
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ يمد يده فقال مرحبا سيد بني عدي بن كعب
 الفاروق القوي في دين الله الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد
 علي فقال مرحبا بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختمه وسيد بني هاشم ما خلا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال له على اتق الله يا عبد الله ولا تفاق فان المنافقين شر خليفة
 الله تعالى فقال مهلا يا أبا الحسن اني لا أقول هذا اتفاقا والله ان ايماننا كما ياتكم
 وتصديقنا كصدقكم ثم تفرقوا فقال عبد الله لأصحابه كيف رأيتموه وفي فمنا
 فأنما وعليه خيرا (الله يستهزئ بهم) أي يياز بهم جزاء استهزائهم بالمؤمنين فسمي

منكر له ودافع لكونه معتد به ودفع بقض الشئ تاكيد لثباته أو استئناف كانهم اعترضوا عليهم بقوله حين الحزاء
 قالوا انانا معكم ان كنتم معنا فلم توافقون المؤمنين فقالوا انما نحن مستهزون والاستهزاء السخرية والاستخفاف وأصل الباب
 الخفة من الهزوه والقتل السريع وهزأهم زامات على المسكان (الله يستهزئ بهم) أي يياز بهم على استهزائهم فسمي جزاء
 الاستهزاء باسمه كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه فسمي جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء
 اعتداء وان لم يكن الجزاء سيئة واعتداء وهذا لان الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى من حيث الحقيقة لانه من باب العبث وتعالى
 عنه قال الزجاج هو الوجه المختار واستئناف قوله الله يستهزئ بهم من غير عطف في غاية الجزالة والفخامة وفيه ان الله تعالى
 هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء البالغ الذي ليس استهزأؤهم اليه باستهزأء ما ينزل بهم من الذل والذل والهوان ولما كانت
 تكايات الله وبلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة قيل الله يستهزئ بهم ولم يقل الله يستهزئ بهم ليكون طبقا لقوله انما نحن مستهزون

(ويعدهم) أى يعيدهم عن الزحاج (في طغيانهم) في غلوهم في كفرهم (يعمهون) حال أى يتحسرون ويترددون وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسئلة الاصحاح (أولئك) مبتدأ خبره (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أى استبدلوه بابه واختاروه عليه وانما قال اشتروا الضلالة بالهدى ولم يكونوا على هدى لانها في قوم آمنوا ثم كفروا وفى اليهود الذين كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم فلما جاءهم كفر وابه اوجعوا لولائهم منهم كأن الهدى قاتم فيهم فتر كوه بالضلالة وفيه دليل على جواز البيع تعاطي الانهم لم يتلفظوا بلفظ الشراء ولكن تركوا الهدى بالضلالة عن اختيارهم وسمى ذلك شراء فصار دليلا لنا على ان من أخذ شيئا من غيره وترك عليه عوضه برضاه فقد اشتراه وان لم يتكلم به والضلالة المحرور عن القصد وفقد الاهتداء يقال ضل منزله فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين (فما ربحتم تجارتهم) الربح الفضل على رأس المال والتجارة صناعة التاجر وهو الذى يبيع ويشتري لاربح واستناد الربح الى التجارة من الاستناد المحازى ومعناه فما ربحوا في تجارتهم اذ التجارة لاتربح والموقع شراء الضلالة بالهدى مجازا تبعه ذكر الربح والتجارة ترشيد حاله كقوله

ولما رأيت النسر عزابن دأية * وعشش في وكره جاش له صدرى ٣٧ المشبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم

بالغراب اتبعه ذكر التعشيش والوكر (وما كانوا مهتدين) لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرون العالمون بعماريج فيه ويحسرو المعنى ان مطلوب التجارة سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد اضاعوهما فربأس مالههم الهدى ولم يبق لهم مع الضلالة واذا لم يبق لهم الا الضلالة لم يوصفوا بالصاغة الربح وان ظفروا بالاعراض الذين يربون لان الضال خاسر ولانه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قدر ربح وقيل الذين صفة اولئك وفا ربح تجارتهم الى آخر الآية في محل الرفع خبر اولئك مثلهم

الجزء باسمه لانه في مقابلة قال ابن عباس يفتح لهم باب الجنة فاذا انتهوا اليه سعدتهم وردوا الى النار (ويعدهم) أى يتركهم ويعيدهم والمذو الامداد واحد وأصله الزيادة وأكثر ما ياتي المذو في الشر والامداد في الخير (في طغيانهم) أى في ضلالهم وأصل الطغيان مجاوزة الحد (يعمهون) أى يترددون في الضلالة مخبرين (أولئك) يعنى المنافقين (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أى استبدلوا الكفر بالايمان وانما أخرجه بلفظ الشراء والتجارة توسعا على سبيل الاستعارة لان الشراء فيه اعطاء وبديل وأخذ آخر فان قلت كيف قال اشتروا الضلالة بالهدى وما كانوا على هدى قلت جعلوا التمكن منهم كأنه في أيديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوه بها والضلالة المحرور عن القصد وفقد الاهتداء (فما ربحتم تجارتهم) أى ما ربحوا في تجارتهم والربح الفضل عن رأس المال واذ ربح الربح الى التجارة لان الربح فيها يكون (وما كانوا مهتدين) أى مصيبين في تجارتهم لان رأس المال هو الايمان فلما أضاعوه واعتقدوا الضلالة فقد ضلوا عن الهدى وقيل وما كانوا مهتدين في ضلالهم قوله عز وجل (مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً) المثل عبارة عن قول يشبهه ذلك القول قول آخر بينهما مشابة ليعين أحدهما الآخر ويصوره له فذا ضرب الله تعالى الامثال في كتابه وهو أحد أقسام القرآن السبعة وما ذكر الله تعالى حقيقة وصف المنافقين عقبه بضرب المثل زيادة

كمثل الذى استوقد ناراً) لما جاء بحقيقة فتم عتبهم بضرب المثل زيادة في الكشف وتتميم البيان ولضرب الامثال في ابراز خفيات المعاني ورفع الاستدعاء عن الحقائق تاثير ظاهر ولقد ذكر ذلك في الكتب السماوية ومن سور الانجيل سورة الامثال والمثل في أصل كلامهم هو المثل وهو الظاهر يقال مثل ومثل ومثيل كسبه وشبه وشبيه ثم قيل للقول الساير المثل ضربه عبوره مثل ولم يضربوا مثالا الا قولاً فيه غرابية ولذا حوفظ عليه فلا يغير وقد استعير المثل للحال أو الصفة أو القصة اذا كان لها شأن وفيها غرابية كانه قيل حالهم العجبية اثنان كحال الذى استوقد ناراً وكذلك قوله مثل الجنة التى وعد المتقون أى فيها قصصنا عليهم من العجائب قصة الجنة العجبية اثنان ثم أخذ في بيان عجائبها والله المثل الاعلى أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة ووضع الذى موضع الذين كك قوله وخضتم كالذى خاضوا فلا يكون تمثيل الجماعة بالواحد أو قصد جنس المستوقدين أو اريد الفوج الذى استوقد ناراً على ان ذوات المنافقين لم يشبهوا بذوات المستوقدين حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد انما شئت قصتهم بقصة المستوقد ومعنى استوقدوا وقود النار سطوعها والنار جوهر لطيف مضى خارج محرق واشتقاقها من نار نور اذ نزل ان فيها حركة واضطرابا

(فلما اضاءت ماحوله) الاضاءة قهرط الانارة ومصداقه قوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهي في الآية متعددة
ويحتمل ان تكون غير متعددة مستندة الى ماحوله والتأنيث للحمل على المعنى لان ماحول المستوقدا ما كن واشياء وجواب
فلما ذهب الله بنورهم) وهو ظرف زمان والاعمال فيه جوابه مثل اذا وما موصولة وحوله نصب على الظرف او نكرة موصوفة
والتقدير فلما اضاءت شيئا تابنا حوله وجع الضمير وتوحيد الحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى والنور ضوء النار وضوء
كل نير ومعنى اذبه ازاله وجعله ذاهبا ٣٨ ومعنى ذهب به استعجمه ومضى به والمعنى أخذ الله بنورهم وامسكه وما يسلك فلا

في الكشف والبيان لانه يؤثر في القلوب مالا يؤثره وصف الشيء في نفسه ولان المثل تشبيه
الشيء الخفي بالجلي فيثبات كذا الوقوف على ماهيته وذلك هو النهاية في الايضاح وشرطه ان
يكون قولاً فيه غرابية من بعض الوجوه كمثل الذي استوقدنا ناراً لينتفع بها (فلما اضاءت)
يعني النار (ما حوله) يعني حول المستوقد (ذهب الله بنورهم) فان قلت كيف وحدا ولا
ثم جمع ثانيا قلت يجوز وضع الذي موضع الذين كقوله وخضتم كالذي خاضوا وقيل انما
شبه قصتهم بقصة المستوقد وقيل معناه مثل الواحد منهم كمثل الذي استوقدنا ناراً وتركم
في ظلمات لا يبصرون) قال ابن عباس نزلت في المنافقين يقول مثلهم في نفاقهم كمثل
رجل اوقدنا ناراً في ليلة مظلمة في مقارفة فاستد فأورأى ماحوله فاتق مما يخاف فيبناها
كذلك اذ طمئت ناره بقي في ظلمة حائرة متخوفاً فكذلك حال المنافقين اظهروا كلمة
الايمن فامنوا بها على أنفسهم وأموالهم وأولادهم وناخوا المسلمين وقاسموهم في
الغنائم فذلك نورهم فلما ماتوا عادوا الى الظلمة والخوف وقيل ذهاب نورهم ظهور
عقيدتهم للمؤمنين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ذهاب نورهم في القبر او
على الصراط فان قلت ما وجه تشبيه الايمان بالنور والكفر بالظلمة قلت وجه تشبيه
الايمن بالنور ان النور ابغ الاشياء في الهداية الى المحجة التصوي والى الطريق
المستقيم وازالة الحيرة وكذلك الايمان هو الذي يوضح الى الله تعالى والى جناته
وشبه الكفر بالظلمة لان الضال عن الطريق المسلوكة في الظلمة لا يزداد الا حيرة وكذلك
الكفر لا يزداد صاحبه في الاخوة الا حيرة وفي ضرب المثل للمنافقين بالنار ثلاث حكم
احدها ان المستضيء بالنار مستضيء بنور غيره فاذا ذهب ذلك بقي هو في ظلمته فكأنهم
لما أقرؤا بالايمان من غير اعتقاد قلوبهم كان ايمانهم كالاستعار النامية ان النار تحتاج في
دوامها الى مادة الحطب لتدوم فكذلك الايمان يحتاج الى مادة الاعتقاد ليدوم الثالثة
ان الظلمة الحادثة بعد الضوء أشد على الانسان من ظلمة لم يجد قهلاً ضياء فتشبه حالهم
بذلك ثم وصفهم الله تعالى فقال (صم) أى عن سماع الحق لانهم لا يقبلونه واذا لم يقبلوه
فكانهم لم يسمعوه (بكم) أى خرس عن النطق بالحق فهم لا يقولونه (عمى) أى لا بصائر

مرسله فكان الباع من الازهار
ولم يقل ذهب الله بضوءهم لقوله
فلما اضاءت لان ذكر النور ابغ
لان الضوء فيه دلالة على الزيادة
والمراد ازالة النور عنهم زاسألو
قيل ذهب الله بضوءهم لا وهم
الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى
نورا لا ترى كيف ذكر عقبيه
(وتركم في ظلمات) والظلمة عرض
يتألف من النور وكيف جمعها وكيف
تسكروا وكيف أتبعها ما يدل
على انها ظلمة لا يترأى فيها شئ
وهو قوله (لا يبصرون) وترك
يعني طرح وخلي اذا غلق بواحد
فاذا غلق بشئين كان مضمناً
معنى صبر فيجربى مجرى افعال
القلوب ومنه وتركم في ظلمات
أصله هم في ظلمات ثم دخل ترك
فنصب الجزأين والمفعول
الساقط من لا يبصرون من قيل
المتروك المطروح لامن تبسبل
المفسد والمتوى كان الفعل غير
متعدا أصلاً وانما شبهت حالهم
بحال المستوقد لانهم غلب الاضاءة

وقوعوا في ظلمة وحيرة ثم المنافق خابط في ظلمات التكفير ايدوا لكن المراد ما استضافوا به قليلا من الانتفاع بالكلمة لهم
الجرأة على استنهم ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق المفضية بهم الى ظلمة العقاب السرمدي وللاية تفسير
آخر وهو انهم لما وصفوا بانهم اشتروا التلابة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل ليمثل هداهم الذي باعوه بالنار المضئمة ماحول
المستوقد والظلمة التي اشتروا هداها بذهب الله بنورهم وتركها بهم في الظلمات وتشكير النار للتعظيم (صم بكم عمى) أى هم صم
كانت حواسهم سليمة ولكن اسدوا عن الاصاحبة الى الحق مسامعهم وابوا ان ينطقوا به ألسنتهم وان ينظروا ويبصروا
لأن الله وبلاياه تترى في الإسماء وما في الآية تشبيه بليغ في الاصحاح لا استعارة لان المستعارة لا تكرر وهم المنافقون

والاستعارة هنا تطابق حيث يطوى ذكر المستعارة ويجعل الكلام حلوا عنه صالحا لان يراد به المنقول عنه والمنقول اليه لولا دلالة الحال او فحوى الكلام (فهم لا يرجعون) لا يعودون الى الهدى بعد ان باعوه أو عن الضلالة بعد ان اشتروها لتتوقع الرجوع الى الشيء وعنه او اراد انهم مختيرون بقوا حامدين في مكاناتهم لا يرجحون ولا يدرون ان يتقدمون أم يتأخرون (او كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق) ثنى الله سبحانه وتعالى في شأنهم بمثل آخر لزيادة الكشف والايضاح وشبهه المناق في التمثيل الاول بالمسحوق قدنار او اظهاره الايمان بالاضاءة وانقطاع انقاعه بانطفاء النار وهما شبهه دين الاسلام بالصب لان القلوب تحيا به حياة الارض بالطور وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالبرق وما يصيبهم من الافراع والبلایا من جهة اهل الاسلام بالظواهر والمعنى او كمثل ذوى صيب خذف مثل دلالة العطف عليه وذوى لدلالة يجعلون عليه والمراد كمثل قوم اخذتهم السماء بهذه الصفة فلقوا ما هم فيها ما تقوا فخذوا تشبيه اشياء باشياء الا انه لم يصرح بذلك المشبهات كما صرح في قوله وما يستوى الاعى والمبصر والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء وقول امرى القيس كأن قلوب الظير طربا ويا بسا * لدى وكرها العناب والخشف البالى ٣٩ بل جاءه مطر واذكره على سنن الاستعارة

والصحيح ان التمثيلين من جملة التثنيات المركبة دون المفردة لا يتكف لواحد واحد شي بقدر شبه به بانه ان العرب تأخذ اشياء فرادى معزولة بعضها من بعض لم يأخذ هذا بحجة ذات نفسها بظواهرها كما تفعل امرؤ القيس وتشبه كيفية حاصلة من مجموع اشياء قد تضامت وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا باخرى مثلها كقوله تعالى مثل الذين حلوا التوراة ثم لم يحملوها الآية

لم يميزون بها بين الحق والباطل ومن لا بصيرة له كن لا بصيرة فهو أعمى كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن سماع الحق آذانهم وأبوا أن تنطق به أستمتم وأن يقظروا اليه يعيونهم جعلوا كن تعطلت حواسه وذهب ادراكه قال الشاعر
صم اذا سمعوا خيرا ذكركته * وان ذكرت بسوء كلهم اذن
(فهم لا يرجعون) اى عن ضلالتهم ونفاقهم قوله تعالى (او كصيب اى كاصحاب صيب وهو المطر وكل ما نزل من الاعلى الى الاسفل فهو صيب (من السماء) اى من السحاب لان كل ما علاك فاطلك فهو سماء ومنه قيل لسقف البيت سماء وقيل من السماء بعينها وانما ذكر الله تعالى السماء وان كان المطر لا ينزل الا منها ليرد على من زعم ان المطر ينعدم من آخره الارض فباطل مذهب الحكماء بقوله من السماء ليعلم ان المطر ليس من آخره الارض كما زعم الحكماء (فيه) اى الصيب (ظلمات) جمع ظلمة (ورعد) هو الصوت الذى يسمع من السحاب (وبرق) يعنى النار التى تخرج منه قال ابن عباس الرعد اسم

فالمراد تشبيه حال اليهود في جهلهم بما معهما من التوراة بحال الجاهل في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة وتساوى الحالين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا يشعر من ذلك الا بما يريد فيه من الكد والتعب وكقوله واضرب لهم مثل الحمرة الدنيا كما انزلناه من السماء فالمراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فهو تشبيه كيفية بكيفية فأما ان يراد تشبيه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصرة شيئا واحدا فلا في ذلك لما وصف وقوع المناق في ضلالتهم وما خبطوا فيه من الحيرة والذهشة شبهت حيرتهم وشدة الامر عليهم بما يكيد من طغف ناره بعد ان يقادها في ظلمة الليل وكذلك من اخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق والتمثيل الثانى ابلغ لانه أدل على فرط الحيرة وشدة الامر ولذا أخر وهم يتدرجون في مثل هذا من الاهون الى الاغظ وعطف أحد التمثيلين على الآخر باولها لتساوى شبيها في فضاء الى الشك عند البعض ثم استعيرت لجرد التساوى كقولك جالس الحسن او ابن سيرين تريد انهما سايان في استصواب ان يجالسا وقوله تعالى ولا تطلع منهم أئمة او كفورا أى الاثم والكفور شيئا في وجوب العصيان فكذلكها معناها ان كيفية قصة المناقين مشبهة لكيفية قيتيها بين القصتين وان الكيفيتين سواء في استتلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل في ما بينهما مما تافقت مصيب وان مثلتهما معا جميعا فكذلك والصب المطر الذى يصب أى ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضا وتكبر صيب لانه نزاع من المطر شديد هائل كما فكرت النار في التمثيل الاول والسماء هذه المظلة وعن الحسن انها موج مكفوف والفاائدة في ذكر السماء والصيب لا يكون الا من السماء انه جاء بالسماء معرفة فافادانه غمام اخذ بالفاق السماء ونفى ان يكون من سماء أى من افاق واحد من بين سائر الافاق لان كل افاق من آفاقها سماء في التعريف بمبالغة

كما في تنكير صيب وتر كيه وبنائه وفيه دليل على ان السحاب من السماء يتحدرو منها يأخذ ماءه وقيل انه يأخذ من البحر ويرتفع ظلمات مرفوع بالجاء والمجرور لانه قد قوى الكونه صفة لصيب بخلاف ما لو قلت ابتداء فيه ظلمات ففيه خلاف بين الاخفش وسيبويه والرداء الصوت الذي يسع من السحاب لا صطكا كالأجرامه أو ملك يسوق السحاب والبرق الذي يلعب من السحاب من برق الشيء بريقا المألوع والضمير في فيه يعود الى الصيب فقد جعل الصيب مكانا للظلمات فان اراد به السحاب فظلمانه اذا كان اسحما مطبقا لظلمته اسحمته وتطبيقه مضغومة اليه - ما ظلمة الليل وما ظلمات المطر فظلمة تكافئه بتتابع القطر وظلمة اظلال غمامه مع ظلمة الليل وجعل الصيب مكانا للبرق والبرق على ارادة السحاب به ظاهر وكذا ان اراد به المطر لانها ملتصقان به في الجملة ولم يجمع الرفع والبرق لانهم - ما مدران في الاصل - يقال رعدت السماء رعدا وبرقت برقا فروعى حكم الاصل بان ترك جمعها ونكرت هذه الاشياء لان المراد انواع منها كانه قيل فيه ظلمات داجية ورعدا قاصف و برق خاطف (يجمعون اصابعهم في آذانهم) الضمير للسحاب الصيب وان كان محدوقا كما في قوله او هم قائلون لان المحذوف باق معناه وان سقط لغضه ولا محل ليعلمون لكونه مستأنفا لانه ٤٠ ما ذكر الرفع والبرق على ما يؤذن بالشد والوهل فكان قائلال قال فكيف حالهم

مع مثل ذلك الرفع وقيل يجمعون اصابعهم في آذانهم ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقال يكاد البرق يحطف ابصارهم وانما ذكر الاصابع ولم يذكر الانامل ورؤس الاصابع هي التي تجعل في الاذان اتساعا كقولهم فاقطعوا ايديهم والمراد الى الرسخ ولان في ذكر الاصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل وانما لم يذكر الاصابع

ملك يسوق السحاب والبرق لمعان سوط من نور يبرز به السحاب وقيل الرفع اسم ملك يبرز السحاب اذا تسددت جمعها وضمها فاذا اشتد غضبه يخرج من فيه النار فهي البرق والصواعق وقيل الرفع تسبيح الملك وقيل اسمه (يجمعون اصابعهم في آذانهم من الصواعق) جمع صاعقة وهي العذبة التي يموت كل من يسمعها او يغشى عليه وقيل الصاعقة قطعة من العذاب ينزلها الله على من يشاء عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع صوت الرعد والواو اعق قال اللهم لا تتقنا بغضبك ولا تهللكنا بعد ذلك وعافنا قيل ذلك أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (حذر الموت) اي مخافة الهلاك (والله محيط بالكافرين) اي عالم بحالهم وقيل يجمعهم معهم ويغضبهم (يكاد البرق) أي يقرب يقال كاد يفعل ولم يفعل (يحطف ابصارهم) أي يختلسها ويحطف استلاب الشيء سرقة (كنا) أي متى ما جاء (اضاء لهم) يعني البرق (مشوا فيه) أي في اضاءته

الخاص الذي تسد به الاذن لان السبابه فعالة من السب فكان اجتماعها اولى باآداب القرآن ولم يذكر المسبحة لانها مستحذثة غير مشهورة (من الصواعق) متعلق بجمعون اي من اجل الصواعق يجمعون اصابعهم في آذانهم والصاعقة قصفة رعد تنقض معها شقة من نار قالوا انتقدح من السحاب اذا حطت اجرامه وهي نار لطيفة حديدية لا تقر بشئ الا انت عليه الا انها مع حداثتها سريرة الخرد يحكي انها سقطت على تخلف فحزقت فتخونف فهاشم طفت ويقال صاعقة الصاعقة اذا هلكته فصعق اي مات اما بشدة الصوت او بالحرارة (حذر الموت) مفعول لا والموت فماد بنية الحيوان او عرض لا يصح معه احساس معاقب للحياة (والله محيط بالكافرين) يعني انهم لا يفوتونه كما لا يفوت الخاطب به المحيط فهو مجاز وهذه الجملة اعتراض لا محل لها (يكاد البرق يحطف ابصارهم) الحطف الاخذ سرقة وكاد يستعمل لتقريب الفعل جداد وموضع يحطف نصب لانه خبر كاد (كنا اضاء لهم) كل طرف وما نكرة موصوفة معناها الوقت والعائد محذوف أي كل وقت اضاء لهم فيه والعامل فيه جوابها وهو (مشوا فيه) أي ضوءه وهو استئناف ثالث كانه جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارخى خفوق البرق وخفيته وهذا تمثيل لشد الام على المنافقين كشدته على احباب الصيب وما هم فيه من غاية التخيير والجهل بما ياتون وما يدرون اذا صادفوا من البرق خفة مع خوف ان يحطف ابصارهم انتهى وانك المحقة فرصة خطا وخطوات يسيرة فاذا خفي وقتر لمعانه بقوا واقفين واداء متعداى كالمزور لهم بمعنى ومسلكا أخذوه والمفعول محذوف او غير متعد أي كلما لمع لهم مشوا في مطر ح نوره والمشي جنس المحركة الخوصفة فاذا اشتد فهو سعي فاذا ازداد فهو عدو

٣ قوله اي متى ما جاء هكذا في جميع النسخ التي بايدنا ولم تظهر لنا فائدة جاء فلعلها زائدة وكذا قوله فيما به لمن صنته ان يحطف ابصارهم ويعمي ابصارهم من التعبير يكاد في الآية اه صححه

(واذا أظلم عليهم) أظلم غير متعدوذ كرمع أضاء كما ومع أظلم اذا لانهم حراس ٤١ على وجود ما هم به معقود من امكان

المشي فكما صادفوا منه فرصة
انتزهوا ولا كذلك التوقف
(قاموا) وقفوا بنحو في مكانهم
ومنه قام الماء اذا جد (ولو شاء الله
لذهب بسمعهم) بقصيف الرد
(وابصارهم) بوميض البرق
ومفعول شاء محذوف لدلالة
الجواب عليه اي ولو شاء الله ان
يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب
بهم ولقد تكثر هذا المحذف في
شأنه وأراد لا يكادون يرون
المفعول الا في الشيء المستعرب
كنحو قوله

فلو شئت أن أبكي دما لبكىته

عليه ولكن ساحة الصبر أوسع
وقوله تعالى لو أردنا أن نتخذوها
ولو أراد الله أن يتخذوها (ان الله
على كل شيء قدير) اي ان الله قادر
على كل شيء لمساعدته لفرق
المكفنين من المؤمنين والكفار
والمنافقين وذكر صفاتهم
وأحوالهم وما اختصت به كل
فرقة مما يسعدوا وبشقيها
ويحظيها عند الله ويريد بها أقبل
عليهم بالخطاب وهو من الالتفات
المذكور فقال (يا أيها الناس)
قال علقمة ما في القرآن يا أيها
الناس فهو خطاب لاهل مكة
ومعناه يا أيها الذين آمنوا فهو
خطاب لاهل المدينة وهذا خطاب
لمشركي مكة وبالحرف وضع لنداء
البعيد وأي الهمزة للقرب ثم
استعمل في مناداة من غفل وسها
وان قرب ودنا تنزيلا له منزلة من

ونوره (واذا أظلم عليهم قاموا) اي وقفوا متعيرين وهذا مثل آخر ضرب به الله تعالى
للمنافقين ووجه التمثيل ان الله عز وجل شبههم في كفرهم ونفاقهم بقوم كانوا في مفازة في
ليلة مظلمة أصابهم مطر فيه ظلمات وهي ظلمة الليل وظلمة المطر وظلمة السحاب من صفة
تلك الظلمات ان الساري لا يمكنه المشي فيها ورعد من صفة ان يضم سامعوه أصابعهم
الى آذانهم من هوله وبرق من صفة ان يخطف ابصارهم ويعميها من شدته فهذا مثل
ضربه الله تعالى للقرآن وصنيع الكافرين والمنافقين معه فالقرآن هو القرآن لانه حياة
القلوب كما ان النار حياة الارض والظلمات ما في القرآن من ذكر الكفر والشرك
والنفاق والرعد ما في الوعيد وذكر النار والبرق ما فيه من الهدى والبيان
والوعد وذكري الحجة فالكافرون والمنافقون يسدون آذانهم عند قراءة القرآن وسماعه
مخافة ان تميل قلوبهم اليه لان الايمان به عندهم كفر والكفر موت وقيل هذا مثل ضربه
الله تعالى للاسلام فاطمروا الاسلام والظلمات ما فيه من البلاء والحن والرعد ما فيه من
ذكر الوعيد والخوف في الآخرة والبرق ما فيه من الوعد يجعلون آذانهم في آذانهم
يعني المنافقين اذ اذوا في الاسلام بلاعوشدة هر بواحدرا من الهلاك والله محيط
بالكافرين يعني لا ينفهم الحرب لان الله من ورائهم يحصهم ويعذبهم يكاد البرق يعني
دلائل الاسلام ترجعهم الى النظر لولا ما سبق لهم من الشقاوة كالأضياء لهم يعني المنافقين
وأضياءه لهم هو تركهم بالابتناء ولا اعتناء مشوا فيه يعني على المسألة باظهار كرامة
الايمان وقيل كما نالوا غنمة وراحتة في الاسلام ثبتوا وقالوا انهم معكم واذا أظلم عليهم
فاه وايعني اذ اذوا واشددة بلاء تاتوا (ولو شاء الله لذهب بسمعهم) اي بصوت الرد
(وابصارهم) بوميض البرق وقيل لذهب بسمعهم وابصارهم الظاهرة كما اذهب
أسماعهم وابصارهم الباطنة (ان الله على كل شيء قدير) اي هو الفاعل لما يشاء لا منازع
لديه قوله عز وجل (يا أيها الناس) قال ابن عباس يا أيها الناس خطاب لاهل مكة
ويا أيها الذين آمنوا خطاب لاهل المدينة وهو خطاب عام لسائر المكفنين (اعبدوا
ربكم) قال ابن عباس وحدوا ربكم وكل ما ورد في القرآن من العبادة فعبادته التوحيد
وأصل العبودية التسذال والعبادة غاية التسذال ولا يستحقها الا من له غاية الافضال
والانعام وهو الله تعالى (الذي خلقكم) اي ابتدع خلقكم على غير مثال سبق (والذين
من قبلكم) اي وخالق الذين من قبلكم (لعلكم) لعل وعسى حرف ترح وهم اي كل
منهم من الله واجب (تتقون) اي لكي تتجوزا من العذاب وقيل معناه تكونوا على رجاء
التقوى بان تصبروا في ستر ووقاية من عذاب الله وحبكم الله من ورائكم بفعل ما يشاء
ويحكم ما يريد (الذي جعل لكم الارض فراشا) اي خلق لكم الارض بساطا وطاء
مدلة ولم يجعلها حربة لا يمكن القرار عليها والحزن ما غلظ من الارض (والسما بناء) اي
سقف فوعا قيل اذا تأمل الانسان المتفكر في العالم وجدته كالبيت المعمور فيه كل
ما يحتاج اليه فالسما فوعة كلسقف والارض مفر وشدة كالسباط والنجوم
كالصابغ والانسان كمال البيت وفيه ضرب النبات المهمة لمنافعه واصناف الحيوان

بعدون أي فاذا نودي به القرب انقطن فذلك لتوكيد المؤذن بان الخطاب

الذي يتلوه معني به جدا وقول الداعي يارب ٤٢ وهو اقرب اليه من جبل الوريد اسنة قصار منه لنفسه واسنة عاها من

مضان الزلفي هضما لنفسه واقرارا عليها بالتفرط مع فرط التهاك على استجابة دعوته وأى وصلة الى نداء ما فيه الالف واللام كما أن ذوالذي وصلتان الى الوصف باسماء الاجناس ووصف المعارف بالمثل وهو اسم مبهم يفتقر الى ما يزيل ابهامه فلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجري مجراه يتصف به حتى يتضح المقصود بالنداء فالذي يعمل فيه يأى أو التابع له صفته نحو يا زيد انظر بف الان أيا بالاستقلال بنفسه استقلال زيد فلم ينفك عن الصفة وكلمة التسمية المتقدمة بين الصفة وموصوفها لتأكيده معنى النداء وللعرض عما يستحقه أى من الاضافة وكثر النداء في القرآن على هذه الطريقة لان ما نادى الله به عباده من أوامره وعيده ووعدته ووعيدته أمور عظام وخطوب حسام يجب عليهم أن يتيقظوا لها ويأبوا بتلوينها وهم عنها غافلون فانتفضت الحال ان ينادوا بالأكسدة الاباح (اعبدوا ربكم) وحده وقال ابن عباس رضي الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد (الذي خلقكم) صفة موصوفة مميزة لانهم كانوا يسمون الآلهة أربابا والحق إيجاد المعبود على تقدير واستواء وعند المعبرة التوحيد على تقدير واستواء وهذا بناء على ان المعبود شيء عندهم

لان الشيء ما يحسن أن يعلم ويخبر عنه عندهم وعندنا هو اسم للوجود

مصرفه في مصالحة فيجب على الانسان المستخر له هذه الاشياء شكر الله تعالى عليها (وانزل من السماء) يعنى السحاب (ماء) يعنى المطر (فاخرج به) اى بذلك الماء (من الثمرات) يعنى من الوان الثمرات واصناف النبات (رزقاكم) اى وعلف الدوابكم (فلا تجعلوا لله أندادا) يعنى أمثالا تعبدونهم كعبادته وانتم تعلمون (يعنى انكم يقولون ان هؤلاء الاشياء والامثال لا يصح جعلها أندادا لله وانه واحد خالق جميع الاشياء وانه لا مثل له ولا ضد له تعالى (وان كنتم في ريب) اى ان كنتم في شك لان الله تعالى علم انهم شاكون (ما نزلنا على عبدنا) اى محمد صلى الله عليه وسلم (ما تقررات) اى بربوبية الله سبحانه وتعالى وانه الواحد الخالق وانه لا ضد له ولا ند له (باقامة الحججة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يدحض الشبهة في كون القرآن معجزة وانه من عند الله تعالى لامن عند نفسه كما تدعون فيه وقوله على عبدنا اضافة تسمى بغير محمد صلى الله عليه وسلم وان القرآن منزل عليه من عند الله سبحانه وتعالى (فأتوا) أمر تعجيز (بسورة) والسورة قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر وقيل السورة اسم للنزلة الرفيعة ومنه سور البلد لا ارتفاعه سميت سورة لان القارئ ينالها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال سور القرآن (من مثله) اى مثل القرآن وقيل الضمير في مثله راجع الى عبدنا يعنى من مثل محمد صلى الله عليه وسلم اى لم يحسن الكتابة ولم يحالس العلماء ولم يأخذ العلم عن أحد ورد الضمير الى القرآن أو جسه وأولى ويدل عليه ان ذلك مضابق لاسائر الآيات الواردة في التحدى وانما وقع الكلام في المنزل ألا ترى ان المعنى وان اردتم في أن القرآن منزل من عند الله فأتوا انتم بسورة مما يماثل ويحانسه ولو كان الضمير مردودا الى محمد صلى الله عليه وسلم لقال وان اردتم في ان محمد منزل عليه فأتوا قرأنا مثل محمد صلى الله عليه وسلم ويدل على كون القرآن معجزة ما اشتمل عليه من الفصاحة والبلاغة في طرفي الاختيار والاطالة فتارة يأتى بالقصة باللفظ الطويل ثم يعيدها باللفظ الوجيز ولا يخل بالمتعود الاول وانه فارتق أساليبه أساليب الكلام وأوزانه وأوزان الاشعار والخطب والرسائل ولهذا تحدثت العرب به فحجزوا عنه وتخيروا فيه وادتروا بفضله وهم معدن البلاغة وفارسان الفصاحة ردهم الاظم والثمر من الاشعار والخطب والرسائل حتى قال الوليد بن المغيرة في وصف القرآن والله ان له لخللاوة وان عليه لطلاوة وان أصله لمغدق وان أعلاه لممر (وادعوا شهداءكم من دون الله) اى استعينوا بالهتكم التي تعبدونها من دون الله والمعنى ان كان الامر كما تقولون انها تسبق في العبادات فاجعلوا الاستعانة بها في دفع ما نزل بكم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم والافعلوا انكم مبطلون في دعواكم انها آلهة وقيل معناها وادعوا الناس يشهدون انكم (ان كنتم صادقين) ان محمد صلى الله عليه وسلم يقول من تلقاء نفسه (فان لم تفعلوا) اى ففعلوا (وان تفعلوا) فيبقى وهذه الآية دالة على زعمهم وانهم لم يأتوا بمثله ولا بمثل شئ منه وذلك ان النفوس الابية اذا قرعت بمثل هذا التقرير استفرغت الوسع في الاتيان بمثل القرآن أو بمثل سورة

خلقتكم بالادغام أبو عمرو (والذين من قبلكم) احتج عليهم بأنه خالقتهم وخلق ٤٣ من قبلهم لانهم كانوا مقرين بذلك فقبل

لهم ان كنتم مقرين بأنه خالقتكم
فاعدوه ولا تعبدوا الاصنام
(لعلكم تتقون) أى عبدوا
على رجاء ان تتقوا فتجوا بسببه
من العذاب ولعل للتعبد
والاطماع ولكنه اطماع من
كريم فيجربى مجرى وعده المحتوم
وقاؤه وبه قال سيدويه وقال
قنبر هو بمعنى كى أى لى
تتقوا (الذى جعل لكم الارض)
أى صبر ومحل الذى نصب على
المدح أو رفع باضما وهو (فراش)
بساطا تتعدون عليها وتنامون
وتتقبلون وهو مفعول ثان لجعل
وليس فيه دليل على أن الارض
مسطحة أو كرية اذا اقترش
يمكن على التقديرين (والاسماء
بناء) سقفا كقوله تعالى وجعلنا
السماء سقفا محفوظا وهو
مصدر سعى به المبنى (وأزل من
السماء ماء) مطرا (فاخرج به)
بالماء نزع خروج الثمرات بشدة
ومشيته وإيجاده ولكن جعل
الماء سببا في خروجها كما الفحل
في خلق الولد وهو قادر على انشاء
الكل بلا سبب كما انشاء نفوس
الاسباب والمواد ولكن له في
انشاء الاشياء مدبرها لمن
حال الى حال وناقلا من مرتبة الى
مرتبة حكما وغير النظر بعين
الاستبصار ومن في (من الثمرات)
للتبعض أو للبيان (رزقا)
مفعول له ان كانت للتبعض
ومفعول به لا يخرج ان كانت

منه ولو قدر واعلى ذلك لا توابه فحيث لم يأتوا بشئ ظهرت المجزة للنبي صلى الله عليه
وسلم وبان عزهم وهم أهل الفصاحة والبلاغة والقرآن من جنس كلامهم وكانوا
حرا على اطفاء نوره وابطال أمره ثم مع هذا المحرص الشديد لم توجد المعارضة من
أحدهم ورضوا بسبى الذرارى وأخذوا الدوال والقتل واذا ظهر عجزهم عن المعارضة
صحيح صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان الامر كذلك وجب ترك العناد وهو
قوله تعالى (فاتقوا النار) أى فامتنوا واتقوا بالايمان النار (التي وقودها) أى
خطبها (الناس والحجارة) قال ابن عباس معنى حجارة الكبريت لانها كثراتها وقيل
جميع الحجارة وفيه دليل على عظم تلك النار وقوتها وقيل أراد بها الاصنام لان أكثر
أصنامهم كانت من حجارة وانما قرن الناس مع الحجارة لانهم كانوا يعبدونها معتقدين
فيها انها تنفعهم وتشفع لهم فجعلها الله عذابهم في نار جهنم (أعدت) أى هيئت
(للكافرين) قوله عز وجل (و بشر الذين آمنوا) أى اخبر المؤمنين وهذا أمر للنبي صلى
الله عليه وسلم بالبشارة ابراد الخبر السار على سامع يستبشر به ويظهر السرور بشرة
وجهه لان الانسان اذا فرح بشئ وشر به ظهر ذلك على بشرة وجهه ثم كثر حتى وضع
موضع الخير والسرور منه قوله وبشرهم بعذاب اليم ولكن هو في السرور والخير اغاب
(وعملوا الصالحات) أى اتبعوا الصالحات وهى الطاعات قيل العمل الصالح ما كان
فيه أربعة اشياء العلم والنية والصبر والاخلاص وقال عثمان بن عفان وعملوا الصالحات
أى اخلصوا الاعمال يعنى عن الرياء (أن لهم جنات) جمع جنات وهى البستان الذى
فيه اشجار ثمرة سميت الجنة لا جنتها واسترهابا لاشجار والاوراق وقيل الجنة ما فيه
نخل والقرود وس ما فيه كرم (تجربى من تحتها) أى من تحت اشجارها ومسكنها
(الانهار) أى تجربى المياه فى الانهار لان الانهار لا تجربى وقيل معناه تجربى بامرهم وفى
الحديث ان انهار الجنة تجربى فى غير اخدود أى فى غير شق والخذ الشق (كالماء رزقا)
أى اطعموا (منها) أى من الجنة (من ثمرة رزقا) أى طعاما (قالوا هذا الذى رزقنا من
قبل) أى فى الدنيا وقيل ان ثمار الجنة متشابهة فى اللون مختلفة فى الطعم فاذا رزقوا ثمرة
بعد أخرى ظنوا انها الاولى (وأتوا به) أى بالرزق (متشابهة) قال ابن عباس مختلفا فى
الطعم ومتشابهة فى اللون بعضها بعضا فى الجودة لارادة فيها وقيل يشبه ثمار الدنيا فى الاسم
لا فى الطعم (م) عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل الجنة ياكلون ويشربون ولا يملون ولا يتعبون ولا يمتطون ولا يبرقون يلهمون
المجد والتسبيح كما يلهمون النفس طعامهم جشاء ورشع كرشع المسك وفى رواية
ورشعهم المسك قوله يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس أى يجربى على ألسنتهم كما
يجربى النفس فلا يشغلهم عن شئ كأن النفس لا يشغل عن شئ قوله طعامهم جشاء
يعنى أن فضول طعامهم يخرج فى الجشاء وهو تنفس المعدة والرشع العرق وقوله تعالى
(ولهم فيها) أى فى الجنات (أزواج) أى من الحور العين (مطهرة) يعنى من البول
والغائط والحيض والوليد وسائر الاقدار وقيل هن عجائز كم الغصص العمش طهرن

للبيان وانما قيل الثمرات دون الثمر والثمار وان كان الثمر المخرج بماء السماء كثير لان المراد جماعة الثمرة ولان الجوع

يتعاون بعضها موقع بعض لا لتقائها ٤٤ في الجمعية (لكم) صفة جارية على الرزق ان اريد به العين وان جعل اسما للآتي

فهو مفعول به كأنه قيل رزقا
ايامكم (فلا تجعلوا الله اندادا)
هو متعلق بالامر اى اعبدوا
وبكم فلا تجعلوا له اندادا لان
أصل العبادة واساسها
التوحيد وان لا يجعل له ندولا
شريك ويجوز ان يكون الذى
رفعنا على الابتداء وخبره فلا
يجعلوا ودخول انفاء لان الكلام
يتضمن الجزاء اى الذى حكمكم
بهذه الآيات العظيمة والادلة
النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا
تخذوا له شركاء والنداء المثل ولا
يقال الا للمثل الخائف المناوى
ومعنى قولهم ليس لله ضد ولا ضد
نفي ما يسد مسدده ونفي ما ينافيه
(وانتم تعلمون) انها لا تخفى
شيئا ولا تزرق والله الخالق
الرازق او مفعول تعلمون متروك
أى وانتم من اهل العلم وجعل
الاصنام لله أندادا غاية الجهل
والجلمة حال من الضمير فى فلا
تجعلوا ولما احتج عليهم بما
يثبت الوحدانية وبطل
الاشراك فخلقهم احياء قادرين
وخلق الارض التى هى مثواهم
ومستقرهم وخلق السماء
التى هى كالقبة المضروبة
والحجبة المطبوعة على هذا
القرار وما سواه عز وجل من
شبه عدة الشكاح بين المعلقة
والمظلة بانزال الماء منها عليها
والاخراج به من بطنها اشياء
النسل من الثمار رزقا لآبى
آدم فهذا كله دليل

من قدرات الدنيا وقيل طهرن من مساوى الاخلاق قيل فى الجنة جماع ماشئت ولا
ولد (وهم فيها خالدون) أى لا يختر جون منها ولا يموتون والحمد للبقاء الدائم الذى
لا انقطاع له (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة
يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على اشد كوكب درى فى
السماء اضاءه لا يصفقون ولا يمتطون ولا يتغوطون ولا يبولون امشاطهم الذهب
ورشحهم المسك ومجامرهم الالوة وأزواجهم المحورا العين على خلق رجل واحد وعلى
صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً فى السماء وفى رواية واصل واحد منهم زوجتان يرى
سوقهم من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل
واحد يسبحون الله بكرة وعشيا (ق) عن أبى موسى الاشعرى ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان للمؤمن فى الجنة نجمة من الالوة واحدة تجر طوفها فى السماء ستون ميلا
للمؤمن فيها اهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا عن أبى هريرة قال قلت
يا رسول الله هم خلق الله الخالق قال من الماء قلت الجنة ما بناؤها قال لبنة من فضة
ولبنة من ذهب وملاها المسك الا ذرو وحداؤها الالوة والياقوت وترتبتها الزعفران
من يدخلها ينعم ولا يبأس ويخلد ولا يموت ولا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه من أخرجه
الترمذى بزيادة وقال ليس اسناده بذلك القوى عن عبادة بن الصامت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض
والفردوس اعلاها درجة ومنها فجر انهار الجنة الاربعه ومن فوقها يكون العرش
فاذا سألتم الله فاسأله الفردوس أخرجه الترمذى (م) عن أنس ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان فى الجنة لسوقا ياتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتسوق في وجوههم
وشبابهم فيزدادون حسنا وجالا فيرجعون الى اهلهم وقد ازدادوا حسنا وجالا فيقول
لهم اهلهم والله لقد ازدادتم بعدنا حسنا وجالا فيقولون وانتم والله لقد ازدادتم بعدنا
حسنا وجالا عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة
لجنة معال للحرور العين يرفعن باصوات لم تسمع الخلائق مثلها يقطن الخالدات فلا يبيد
وتفن الناعمات فلانما س ونحن الراضيات فلا تخطط طوى لمن كان لنا وكناله اخرجه
الترمذى وقال حديث غريب قوله تعالى (ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بالاعوة ضعة
فأفوتها) سبب نزول هذه الآية ان الله تعالى لما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت
وذكر النحل والنمل قالت اليهود ما أراد الله هذه الا هذه الاشياء الخبيثة وقيل قال
المشركون انا لا نعبد الهام يد كره هذه الاشياء وذلك لان الكفار واليهود كانوا متفقين
على ابداء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ذلك فانزل الله تعالى ان الله لا يستحي
الحياة وتغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم عليه وقيل هو
انتفاض النفس عن القبايح هذا أصله فى وصف الانسان والله تعالى منزوع عن ذلك كله
فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك وذلك لان لكل فعل بداية ونهاية فبداية
الحياة هو التغير الذى يلحق الانسان من خوف أن ينسب اليه ذلك الفعل القبيح

ونهاية

فوصل الى التوحيد مبطل للاشراك لان شيئا من الخلوقات لا يقدر على ايجاد شئ منها اعطف على

بكت ما هو المحجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يقرر اعجاز القرآن فقال ٤٥
 ومنها ترك ذلك الفعل القبيح فاذا ورد وصف الحياء في حق الله تعالى فليس المراد منه
 بدايته وهو التغير والخوف بل المراد منه ترك الفعل الذي هو نهاية الحياء وغايته فيكون
 معنى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً لا يترك المثل لقول الكفار واليهود ما قيل
 ماصلة فيكون المعنى ان يضرب مثلاً بعوضه وقيل ليس هي بصلية بل هي للابهام
 والنسكة والمعوض صغار البق وهو من عجيب خلق الله تعالى فانه في غاية الصغر وله
 خرطوم مجوف وهو مع صغره يغوص خرطومه في جلد الفيل والجماموس والجمل فيبلغ
 منه الغاية حتى ان الجمال يموت من قرصه فافوتها يعني الذباب والعنكبوت وما هو
 أعظم منهما في الجثة وقيل معناه فادونها وأصغر منها وهذا القول أشبه بالآية لان
 الغرض بيان ان الله تعالى لا يتعجب من التمثيل بالشيء الصغير الخبير وقد ضرب النبي صلى
 الله عليه وسلم مثلاً لادنيا بجناح البعوضة وهو أصغر منها وقد ضربت العرب المثل
 بالخرات فاقيل هو احقر من ذرة وأجمع من غلة وأطيش من ذبابة وأخ من ذبابة (فاما
 الذين آمنوا) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فيعلمون أنه) يعني ضرب المثل
 (الحق) يعني الصدق (من ربهم) الثابت الذي لا يجوز انكاره لان ضرب المثل من
 الامور المستعينة في العقل وعند العرب (وأما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا
 مثلاً) أي بهذا المثل (يضربه كثيراً) أي من الكفار وذلك أنهم يكذبونه فيزدادون به
 دلالة (ويهدى به كثيراً) يعني المؤمنين يصدقونه ويعلمون انه حق (وما يضل به الا
 الفاسقين) يعني الكافرين وقيل المنافقين وقيل اليهود والفاسق الخروج عن طاعة
 الله وطاعة رسوله ثم وصفهم فقال تعالى (الذين ينقضون) أي يخالفون ويتروكون
 وأصل النقض التسخيف المربك (عهده الله) أي أمر الله وأصل العهد حفظ الشيء
 ورماعته حالاً بعد حال (من بعد ميثاقه) أي من بعد عهده وتوكيده وفي معنى هذا العهد
 اقوال احدها انه الذي أخذ عليهم يوم الميثاق وهو قوله تعالى ألتبر بكم قالوا بلى
 الثاني المراد به الذي أخذ على أحبار اليهود في التوراة أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه
 وسلم ويبينوا نعمته وصفته الثالث المراد به الكفار والمنافقون الذين نقضوا عهدها
 أمره الله تعالى وأحكمه بما أنزل في كتابه من الآيات الدالة على توحيده (ويقطعون
 ما أمر الله به أن يوصل) يعني الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وجميع الرسل فاتموا
 ببعض وكفروا ببعض وهم اليهود وقيل أراد به قطع الارحام التي أمر الله بوصلها
 (ويفسدون في الارض) يعني بالمعاصي وتعويق الناس عن الايمان بمحمد صلى الله
 عليه وسلم والقرآن (أولئك هم الخاسرون) أي المغمونون وأصل الخسار النقص ثم قال
 تعالى لمشركي العرب على وجه التعجب لكن فيه تبيكيت وتغيف لهم (كيف تكفرون
 بالله) يعني بعد نصب الدلائل ووضع البراهين الدالة على وحدانيته ثم ذكر الدلائل
 فقال تعالى (وكنتم أمواتاً) يعني نطفة في أصلاب آبائكم (فاحياكم) يعني في الارحام
 والدينا (ثم يميتكم) أي عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) يعني بعد الموت بالبعث
 (ثم اليه ترجعون) أي تردون في الآخرة فيبرزكم بأعماكم قوله عز وجل (هو

وان كنتم في ريب مما نزلنا) ما
 نسكرة وموصوفة أو بمعنى الذي
 (على عبدنا) محمد عليه السلام
 والعبد اسم لمملوك من جنس
 العقلاء والمملوك موجود قهر
 بالاستيلاء وقيل نزلنا دون أنزلنا
 لان المراد به النزول على سيد
 التدريج والتنجيم وهو من مجاز
 لمكان التحدي وذلك أنهم كانوا
 يقولون لو كان هذا من عند الله
 لم ينزل هكذا فجاء سورة بعد
 سورة وآيات غيب آيات على حسب
 الزوال وعلى سنن ما ترى عليه
 اهل الخطابة والشعر من وجود
 ما يوجد منهم مفرقاً حيناً في
 شيئاً فشيئاً لا ياتي الناظم ديوان
 شعره دفعة ولا يرمي الناثر بخطبه
 ضربة فلو أنزل الله أنزل جلة
 قال الله تعالى وقال الذين كفروا
 لو أنزل عليه القرآن جلة واحدة
 فقيل ان ارتبتم في هذا الذي وقع
 انزله هكذا على تدريج (فاتوا
 بسورة) أي فها تواترتم بوبة
 واحدة من نوبه وهلموا بتجماً
 فردا من نجومه سورة من اصغر
 السور والسورة الطائفة من
 القرآن المترجمة التي اقلها ثلاث
 آيات وواوها ان كانت اصلاً
 فاما ان تسمى بسور المدينة وهو
 حائظ لانها طائفة من القرآن
 محدودة محصورة على حيالها كالبلد
 المسور ولا تنها محتوية على فنون
 من العلم واجناس من الفوائد
 كاحتواء سور المدينة على ما فيها
 واما ان تسمى بالسورة التي هي
 الرتبة لان السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القاري وهي أيضاً في نفسها مرتبة طوال واوساط وقصا واول فرعة شأنها

وجلاله محلها في الدين وان كانت منقبة ٤٦ عن حمزة فلا تهاطع وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الش

الذي خلق لكم ما في الارض جميعا) يعني من المعادن والنبات والحيوان والجمال والجمار
والمعنى كيف تكفرون بالله وقد خلق لكم ما في الارض جميعا لتتقوا به في مصالح
لدين والدنيا اما صالح الدين فهو الاعتبار والتفكير في ثواب محض لو فات الله تعالى
الدالة على وحدانيته واما صالح الدنيا فهو الانتفاع بما خلق فيها (ثم استوى الى
السماء) اي قصدوا انبل على خلقها وقيل عمد وقال ابن عباس ارتفع وفي رواية عنه
اصعد قال الازهرى معناه صعد أمره وكذا ذكره صاحب المحكم وذلك ان الله تعالى خلق
الارض أولا ثم عمد الى خلق السماء فان قلت كيف الجمع بين هذا وقوله تعالى
والارض بعد ذلك دحاها قلت الدحا البسط فيحتمل ان الله تعالى خلق جرم الارض ولم
يسطها ثم خلق السماء وبسط جرم الارض بعد ذلك فان قلت هذا مشكل ايضا لان
قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا يقتضي ان ذلك لا يكون الا بعد الدحا قلت
يحتمل انه ليس هنا ترتيب وانما هو على سبيل تعداد الجمع كقول الرجل لمن يذكره ما أنعم به
عليه ألم أدلك الم ارفع قدرك ألم أدفع عنك ولعل بعض هذه النعم مقدمة على بعض والله
أعلم (فسواهن سبع سموات) خلقهن سبع سموات مستويات لاصدع فيها ولا تطور
وسمى ذلك كخلق الارض عند قوله تعالى قل انكم لتكفرون بالذي خلق الارض
في يومين في سورة حم السجدة ان شاء الله تعالى (وهو بكل شيء عليم) يعني يعلم الجزئيات
كما يعلم الكليات قوله تعالى (واذا قال ربك) أي واذا ذكر باسمه اذا قال ربك وكل ما ورد
في القرآن من هذا الخوف هذا سيد له وقيل اذا زائدة والاول وجه (للملائكة) جمع ملك
وأصله ملك من الملائكة ولا لوكه وهي لفظ البعوى وهي الرسالة وأراد بالملائكة
الذين كانوا في الارض وذلك أن الله تعالى خلق الارض والسماء وخلق الملائكة والجن
فاسكن الملائكة السماء واسكن الجن الارض فجعدوا دهاطوا بيلهم ظهر فيهم المحدث
ولبعي فاقصدوا واقتسوا فبعث الله اليهم جنه من الملائكة يقال لهم الجن ورأسهم
البليس وهم خزائن الجن فهبطوا الى الارض وطردوا الجن الى جزائر البحور وشعوب
الجبس وسكنوا هدم الارض وخفف الله عنهم العبادة واعطى البليس ملك الارض
وملك السماء الدنيا وخزانه الجنة وكان رئيسهم وم شهم واكثرهم علم فكان
يعبد الله نارة في الارض ونارة في السماء ونارة في الجنة فدخله العجب وقال في نفسه
ما عطاني الله هذا الملك الا لا في اكرم الملائكة عليه فقال له والجنسده (اني جاعل
في الارض خليفة) اي اني خالق خليفة يعني بدلا منكم ورأى نعمكم الى فكرهوا ذلك
لانهم كانوا الهون الملائكة عبادة والمراد بالخليفة هنا آدم عليه الصلاة والسلام لانه
خلف الجن وجاء بعدهم وقيل لانه يخلفه غيره والصحيح انه سمي خليفة لانه خليفة
الله في ارضه لا فامة حدوده وتنفيذ قضاياه (قالوا اتجعل فيهم من يفسد فيها) اي
بالمعاصي (وسيفك الدماء) اي يغبر حق كما فعل الجن فان قلت من اين عرفوا ذلك
حتى قالوا هذا القول قلت يحتمل أن يكونوا عرفوا ذلك باخبار الله اليهم او قالوا
الناهد على انما تب وقيل انهم لما راوا ان آدم خلق من اخطا طر كبة علموا انه يكون
فيه الخد والعصب ومنهما ما يتولد الفساد وسفك الدماء فلماذا قالوا ذلك وقيل لما خلق

واما افائدة في تفصيل القرآن
وتفصيله سوراً فهي كثيرة
ولذا انزل الله تعالى التوراة
والانجيل والزبور وسائر ما اوحاه
الى انبيائه مسورة مترجمة
الاسود وبوب المصنفون في كل
فن كتبهم ابوابا وشخشا في دور
بالتراجم منها ان الجنس اذا
انطوت تحته انواع واشتغل على
اصناف كان احسن من ان
يكون بياناً واحداً ومنها ان
القارئ اذا ختم سورة او باباً من
الكتاب ثم اخذ في آخر كن انشده
له وبعث على الدرس والتفصيل
منه لو استمر على الكتاب بطوله
ومن ثم جاز القراء القرآن
اسباباً وأجزاء وعشرراً
واخماساً ومنها ان الحفظ اذا
حذق السورة اعتقد انه اخذ
من كتاب الله طائفة مستقلة
بنفسها لما فاخته وخاتمة فيعظم
عنده ما حفظه ويحس في نفسه
ومنه حديث انس رضي الله عنه
كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل
عمران جلس فيما ومن ثم كانت
القراءة في الصلاة بسورة تامة
افضل (من مثله) متعلق بسورة
صحة لما والذخير لما نزل الى
بسورة كائنه من مثله يعني فتوا
بسورة مما هو على صفة في
البيان الغريب وعلوا الطبقة
في حسن التظلم أو بعدنا اي
فاتوا به هو على حاله من كونه
امياً لم يقرأ الكتاب ولم ياخذ
من العلماء ولا قصد الى مثل ونظير هنالك ورد الضمير الى المنزل اولى

اللَّهُ تَعَالَى النَّارُ خَافَتِ الْمَلَائِكَةُ وَقَالُوا مَنْ هَٰذَا النَّارُ قَالَ مَنْ عَصَانِي فَلَمَّا قَالَ انِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا هَٰؤُلَاءِ ذُلٌّ فَإِنْ قُلْتَ الْمَلَائِكَةُ مَعْصُومُونَ فَكَيْفَ وَقَعَ مِنْهُمْ هَٰذَا الْإِعْتِرَاضُ قُلْتُ ذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ أَنْهُمْ غَيْرُ مَعْصُومِينَ وَاسْتَدَلَّ عَلَىٰ ذَٰلِكَ بِوُجُوهٍ مِنْهَا قَوْلُهُ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَمَنْ يُبْسِدُ فِيهَا مِنْ أَنْبِيَائِهِمْ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ هَٰذَا السَّوَالُ انْغَلَقَ عَلَىٰ سَبِيلِ التَّجْعَلِ لَا عَلَىٰ سَبِيلِ الْإِنْكَارِ وَالْإِعْتِرَاضُ فَانْتَهَمَ بِتَجْبِوِهِمْ كَمَا لَمْ يَحْكَمْ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَأَحَاطَ عَلَيْهِ بِمَا خَفِيَ عَلَيْهِمْ وَلِهَٰذَا أَجَابَهُمْ بِقَوْلِهِ انِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَقِيلَ انَّ الْعَبْدَ الْخَاصَّ فِي حَبْسِ سَيِّدِهِ يَكُونُ لَهُ عَبْدٌ آخَرُ يُعْصِيهِ فَكَيْفَ كَانَ سُؤْلُهُمْ عَلَىٰ وَجْهِ الْمُبَالَغَةِ فِي إِعْظَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (وَنَحْنُ نَسَبُ بِحَمْدِكَ) أَيْ نَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَهِيَ صَلَاةُ الْحَقِّ وَعَلَيْهَا رُفُوعٌ (م) عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَيْ السَّكَّامَ أَفْضَلَ قَالَ مَا صُفِيَ اللَّهُ لَلْمَلَائِكَةِ أَوْ لِعِبَادِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُلُّ مَا حَافَىٰ فِي الْقُرْآنِ مِنَ التَّسْبِيحِ فَالْمُرَادُ مِنْهُ الْإِدْلَالُ فَيَكُونُ الْمَعْنَى وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ قُلْتُ أَصْلُ اللَّكِّ وَقِيلَ أَصْلُ التَّسْبِيحِ تَنْزِيهِ اللَّهِ عَمَّا يَلِيقُ بِحِلَالِهِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى وَنَحْنُ نَزْهَلُ عَنْ كُلِّ سُوءٍ وَنَقِصَةٍ وَمَعْنَى بِحَمْدِكَ حَامِدِينَ لَكَ أَوْ مُتَبَسِّينَ بِحَمْدِكَ فَانْهَلُوا نَعَامًا عَلَيْنَا بِالتَّوْفِيقِ لَمْ تَكُنْ مِنْ ذَٰلِكَ (وَنَقْدَسُ لَكَ) أَصْلُ التَّقْدِيسِ التَّطْهِيرُ أَيْ نَطْهَرُكَ عَنْ النِّقَاصِ وَكُلِّ سُوءٍ وَنَصْفُكَ بِمَا يَلِيقُ بِعِزِّكَ وَجَلَالِكَ مِنَ الْعُلُوهِ وَالْعِظَمِ وَالْإِلَهِيَّةِ وَتَقِيلُ مَعْنَاهُ نَطْهَرُ أَنْفُسَنَا لِعِبَادَتِكَ وَعِبَادَتِكَ (قَالَ انِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) قِيلَ إِنَّهُ جَوَابُ الْقَوْلِ الْمَلَائِكَةُ أَتَجْعَلُ فِيهَا أَفْضَلَ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ مِنْ وَجْهِهِ الْمُسَلِّحَةِ وَالْحَكِيمَةِ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَقِيلَ أَعْلَمُ أَنْ فِيهِمْ مَنْ يَعْبُدُنِي وَيُطِيعُنِي وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَالصَّالِحُونَ وَمَنْ يَعْصِيَنِي مِنْكُمْ وَهُوَ بَالِيسٌ وَقِيلَ أَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَذْنِبُونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ فَاعْفُ عَنْهُمْ

﴿فَصَلِّ مَاهِيَةَ الْمَلَائِكَةِ وَفَصَلِّ خَلْقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ﴾

قِيلَ انَّ الْمَلَائِكَةَ أَجْسَادُ صَافِيَّةٌ هَوَاءِيَّةٌ خُلِقَتْ مِنَ النُّورِ تَقْدِرُ أَنْ تَشْكَلَ بِأَشْكَالٍ مُخْتَلِفَةٍ مَسْكُونَةٌ فِي السَّمَوَاتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطْبَقْتُ السَّمَاءَ وَحَقَّقْتُهَا أَنْ تَنْظُرَ مَا فِيهَا مِنْ أَرْبَعِ أَصَابِعِ الْأَوْمَلِكِ وَأَضْعَفْتُ جَبْهَتَهُ لِيَسْجُدَ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ بِزِيَادَةٍ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَاصْفَافَةُ خَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ وَهَبُ بْنُ مَسْنُونٍ لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ أَوْحَىٰ إِلَى الْأَرْضِ انِّي خَالِقُ مِنْكَ خَلِيقَةً مِنْهُمْ مِنْ يَطِيعُنِي وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْصِيَنِي فَنِ أَطَاعَنِي أَدْخَلْتَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي أَدْخَلْتَهُ النَّارَ قَالَتِ الْأَرْضُ أَنْتَ خَلَقْتَ مِنِّي خَلْقًا يَكُونُ لِلنَّارِ قَالَ نَعَمْ فَبَكَتِ الْأَرْضُ فَانْفَجَرَتْ مِنْهَا الْعَيُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَهًا جَبْرِيْلَ لِيَأْتِيَهُ بِقُبْضَةٍ مِنْهَا مِنْ أَحْمَرَهَا وَسَوْدَا وَطِيمًا وَخَبِيثًا فَلَمَّا أَتَاهَا لِيَقْبِضَ مِنْهَا قَالَتْ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ الَّذِي أَرْسَلَكُمُ إِلَيْنَا لَا تَأْخُذْ بِنَفْسِي شَيْءًا فَرَجَعَ جَبْرِيْلُ إِلَى مَكَانِهِ وَقَالَ يَا رَبِّ اسْتَعَاذْتُ بِكَ مِنِّي فَكُفِّرْتُمْ أَنْ أَقْدِمَ عَلَيْهَا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ لِمَكَ كَيْفَ أَنْتَ تَطْلُقُ فَاتْنِي بِقُبْضَةٍ مِنْهَا فَلَمَّا أَتَاهَا لِيَقْبِضَ مِنْهَا قَالَتْ إِنَّهُ مِثْلُ مَا قَالَتْ لَهُ فَقَالَ لِيُزِيلَ أَنْتَ لِي قُبْضَةً مِنَ الْأَرْضِ فَلَمَّا أَتَاهَا قَالَتْ إِنَّ الْأَرْضَ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ

لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَا انَّ السَّكَّامَ مَعَ رَدِّ الضَّمِيرِ إِلَى الْمَنْزِلِ أَحْسَنُ تَرْتِيبًا وَذَٰلِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ فِي الْمَنْزِلِ لَا فِي الْمَنْزِلِ عَلَيْهِ وَهُوَ مَسْجُودٌ إِلَيْهِ فَإِنَّ الْمَعْنَى وَإِنْ أَرْتُمُ فِي أَنْ الْقُرْآنَ مَنْزِلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَهَاتُوا نَمِّ نَبْدًا مِمَّا عَمَّا ثَلَاثَةً وَقَضِيَّةً التَّرْتِيبَ أَوْ كَانَ الضَّمِيرُ دَوْدًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَالَ وَانَّ أَرْتُمُ فِي أَنْ مُحَمَّدًا مَنْزِلٌ عَلَيْهِ فَهَاتُوا أَفْضَلَ آثَانًا مِنْ مِثْلِهِ وَلَا انَّ هَٰذَا التَّفْسِيرُ يَلْتَمِمْ قَوْلُهُ (وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ) جَمْعُ شَهِيدٍ مَعْنَى الْحَاضِرِ أَوِ الْعَائِمِ بِالْمُحَادَاةِ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أَيْ غَيْرِ اللَّهِ وَهُوَ مَعْنَى شَهِيدٍ أَيْ أَيْ ادْعُوا الَّذِينَ اتَّخَذْتُمُوهُمْ آلِهَةً مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ يَشْهَدُونَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْكُمْ عَلَى الْحَقِّ أَوْ مِنْ شَهِيدٍ كَمَا بَانَ مِثْلُ الْقُرْآنِ (أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أَنْ ذَٰلِكَ مَخْتَلَقٌ وَأَنَّهُ مِنْ كَلَامِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ أَيْ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي دَعْوَاكُمْ فَاتُوا انْتِمَاءً بِمِثْلِهِ وَاسْتَعِينُوا بِأَهْلِهِمْ عَلَى ذَٰلِكَ (فَأَنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَإِنْ تَفْعَلُوا فَاتُوا النَّارَ تَقُولُوا وَتَقُولُهَا النَّاسُ وَالْحَجَارَةُ) لَمَّا أَرْسَدَهُمْ إِلَى الْجَهَنَّمَ الَّتِي مِنْهَا يَسْتَعْرِفُونَ صَدَقَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُمْ فَادْعُوا تَعَارُضُهُ وَبِأَنْ يَحْزَرَ كُمْ وَوَجِبَ تَصَدِيقُهُ فَاتَمُّوا وَخَافُوا الْعَذَابَ الْمَعْدُونَ كَذِبًا وَعَانَدُوهُ دَلِيلًا عَلَى ثَبَاتِ

النَّبُوءَةِ صَحَّةِ كَوْنِ الْمُتَجَدِّي بِهِ مِجْزَاؤِ الْأَخْبَارِ بِأَنَّهُمْ أَنْ يَفْعَلُوا وَهُوَ غَيْبٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمَّا كَانَ الْحِجْزُ

عن المعارضة قبل التامل كالمشكوك فيه ٤٨ لديهم لا تسكلمهم على فصاحتهم واعتمادهم على بلاغتهم سبق الكلام

الذي أرسلك ان لا تأخذ مني شيئاً فقال وانا اعود بزرته ان اعصى له امر او قبض منها قبضة من جميع بقاعها من عذبا وما لحها وحلوها وهرها وطيبها وخبيثها وصعد بها الى السماء فقال له رب عز وجل وهو اعلم بالصانع فاخبره بما قالت له الارض وبما رد عليها فقال الله تعالى وعزى وجلالى لا تأخذن مما جئت به خلقا ولا سلطانك على قبض ارواحهم لقله رحمتك ثم جعل الله تلك القبضة نصفها في الجنة ونصفها في النار ثم تركها ماشاء الله ثم أخرجهما فجعلها طيناً لازباً مدة ثم حامسهن ونامدتهن ثم صلصلاهن جعلها جسداً واولقاهن على باب الجنة فكانت الملائكة يعجبون من صفة صورته لانهن لم يكنوا ارواً مثله وكان ابليس يمر عليه ويقول لا تمراً خلق هذا ونظر اليه فاذا هو أجوف فقال هذا خلق لا يتماثل وقال يوم الملائكة ان فضل هذا عليكم ما تصنعون فقالوا نطيع ربنا ولا نعصيه فقال ابليس في نفسه اني فضل على لا عصى له واني فضلت عليه لا أهلكم فلهذا أراد الله تعالى ان ينفع فيه الروح امرها ان تدخل في جسد آدم فظارت فرأت مدخلا ضيقا فقالت يارب كيف ادخل هذا الجسد قال الله عز وجل لها ادخليه كرها وستخرجين منه كرها فدخلت في باوقه فوصلت الى عينيها فجعل ينظر الى سائر جسده طيناً فارت الى ان وصلت مخبره فعطس فلما بلغت لسانه قال الحمد لله رب العالمين وهي اول كلمة قالها فتاداه الله تعالى رحمتك يا ارحم الراحمين فلما بلغت الروح الى الركنتين هم ايقوم فلم يقدر قال الله تعالى خلق الانسان من عجل فلما بلغت الى الساقين والقدمين استوى قائما بشراسيها وما وعظما وعرقا وعصا واحشاء وكسي لباسا من ظفر زباد اجسده جبالا وحسنا كل يوم وجعل في جسده تسعة ابواب سبعة في رأسه وهي الاذان يسمع بها والعيان يبصر بها والمختران يشم بها والافم فيه اللسان يتكلم به والاسنان يطحن بها ما ياكله ويجدد له المعومات بها واباين في اسفل جسده وهما القبول والبريز يخرج منهما ما تاكل طعامه وشربه وجعل عقله في دماغه وقدر موصرا مته في قلبه وشربه في كبدته وغضبه في كبدته ورغبته في رثته وخشكه في طحال وفرحه وحزنه في وجهه فسبحان من جعله يسمع بعظمه ويبصر بشحمه وينطق بلحمه ويعرف بدمه وركب فيه الشهوة وجنزه بالحياء (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال خلق الله تعالى آدم عليه السلام وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فلم على اولئك نفر من الملائكة فاستمع ما يخبرونك به فانما تحتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم والاسلام عليكم ورحمة الله فراودوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم قال فلم يزل الحاق ينقص حتى الان (م) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صور الله آدم تركه ماشاء الله ان يتركه فجعل ابليس يطوف به ينظر ماهر فلما رآه اجوف عرف انه لا يتماثل عن ابي موسى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فحاء بشو آدم على قدر الارض منهمم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والحبيث والطيب اخرجه الترمذي وابرداود قوله عز وجل (وعلم آدم

مهمهم على حسب حسابهم فحي بان الذي للثك دون لذا الذي للوجوب وعبر عن الاتيان بالفعل لانه قول من الافعال والفائدة فيه انه جار مجرى الكتابة التي تعظيم اختصارا اذ لو لم يعدل من لفظ الاتيان الى لفظ الفعل لاستطيل ان يقال فان لم تاتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله ولا محل لتقوا ولن تفعلوا لانها جلة اعتراضية وحسن هذا الاعتراض ان لفظ الشرط لا ترد فقطع التردد بقوله ولن تفعلوا ولان اختان في نفي المستقبل الا ان في نفي تأكيد وعن التحليل اصلها لان وعند الفراء لا ابدلت الفها نونا وعند سيبويه حرف موضوع التأكيد نفي المستقبل واتساع علم انه اخبار عن الغيب على ما هو به حتى صار معجزة لانهم لو عارضوه بشي لا شتر فكيف والطاعون فيها كثر عدد من الذابين عنه وشرطي اتقاء النار انتفاء ثيابهم بسورة من مثله لانهم اذ لم ياتوا بها وتبين معجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق الرسول واذا صح عندهم صدقته ثم لزموا العناد وابوا الانقياد استوجبوا النار فليلهم ان استبنت المعزفاتر كوا العناد

وهي من شعب البلاغة وفائدته
 الانجاز الذي هو من حلية
 القرآن والوقود ما ترفع به النار
 يعني الخطاب واما المصدر فضعوم
 وقد جاء فيه الفتح وصلته الذي
 والتي يجب أن تكون معلوما
 للخطاب فيحتسب أن يكونوا
 سمعوا من أهل الكتاب أو من
 رسول الله أو سمعوا قبل هذه
 الآية قوله تعالى ناراً وقودها
 الناس والحجارة وانما جاءت النار
 مذكورة ثم ومعرفه هنا لان تلك
 الآية نزلت بمكة ثم نزلت هذه
 الآية بالمدينة مشاراً بها الى
 ما عرفوه أولاً ومعنى قوله تعالى
 وقودها الناس والحجارة انها
 نار ممتدة عن غيرهما من الزيران
 بانها تتقدم الناس والحجارة وهي
 حجارة الكبريت فهي أشد
 توقداً وابعاً بخودها وانت رائحة
 والصق بالبدن أو الاصنام
 المعبودة فهي أشد تحسراً وانما
 قرن الناس بالحجارة لانهم قرنوا
 بها أنفسهم في الدنيا حيث
 عبدوها وجعلوها الله أنداداً
 ونحوه قوله تعالى انكم وما
 تعبدون من دون الله حصب
 جهنم أي حطبها فقرنهم بها المحجة
 في نار جهنم ابلاغاً في ايلامهم
 (أعدت للكافرين) هيئت لهم
 وفيه دليل على ان النار مخلوقة
 خلافاً لما يقوله جهنم سنة الله
 في كتابه أن يذكر الترغيب مع
 التهيب تنشيطاً لا كتناسل
 ما يراف وتنبه طاعن اقتراف

الاسماء كلها) سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وقيل لانه كان آدم اللون وكنيته
 ابو محمد وقيل ابو البشر ولما خلق الله آدم وتم خلقه علمه اسماء الاشياء كلها وذلك ان
 الملائكة قالوا ليخلق ربنا ما شاء فان يخلق خلقاً كرم عليه منا وان كان فنحن أعلم منه
 لان خلقنا قبله ورأينا ما لم يره فاطهر الله فضل آدم عليهم بالعلم وفيه دليل لمذهب أهل
 السنة ان الانبياء أفضل من الملائكة وان كانوا ارسالاً قال ابن عباس علمه اسم كل شيء
 حتى القصعة والقصعة رقيق خلق الله كل شيء من الحيوان والجماد وغير ذلك وعلم آدم
 اسماءها كلها فقال يا آدم هذا بعير وهذا فرس وهذه شاة حتى أتى على آخرها وقيل علم
 آدم أسماء الملائكة وقيل أسماء ذريته وقيل علمه اللغات كلها (ثم عرضهم) يعني تلك
 الأشخاص وانما قال عرضهم ولم يقل عرضها لان المسميات اذا جمعت من يعقل ومن
 لا يعقل عبر عنه بلفظ من يعقل لتغليب العقلاء عليهم كما يعبر عن الذكور والاناث بلفظ
 الذكور (على الملائكة فقال) يعني تعجز لهم (أنبؤني) أي اخبرني (باسماء هؤلاء)
 يعني تلك الأشخاص (ان كنتم صادقين) أي اني لم أخلق خلقاً الا كنتم افضل منه
 وأعلم (قالوا) يعني الملائكة (سبحانك) تنزيهاً لذلك لما ظهر عجزهم (لأعلم لنا الا
 ما علمنا) أي انك أحل من أن تخيط شيء من علمك الاما علمنا (انك أنت العليم) أي
 مخلقك وهو من أسماء الصفات التامة وهو المحيط بكل المعلومات (الحكيم) أي في
 أمرك واه معنيين احدهما انه القاضي العدل والثاني المحكم للأمر كيلا يتطرق اليه
 الفساد (قال) يعني الله تعالى (يا آدم انبئهم باسمائهم) وذلك لما ظهر عجز الملائكة
 فسمى كل شيء باسمه وذكر وجه الحكمة التي خلق لها (فلما أنبأهم باسمائهم) قال يعني
 الله تعالى (الم اقل لكم) يعني يا ملائكتي (اني اعلم غيب السموات والارض) يعني
 ما كان وما سيكون وذلك انه سبحانه وتعالى علم أحوال آدم قبل ان يخلقه فلماذا قال لهم
 اني اعلم ما لا تعلمون (وأعلم ما تبسدون) يعني قول الملائكة أن تجعل فيها (وما كنتم
 تكتمون) يعني قولكم ان يخلق الله تعالى خلقاً كرم عليه منا وقال ابن عباس اعلم
 ما تبسدون من الطاعة وما كنتم تكتمون يعني البليس من المعصية قوله عز وجل (واذ
 قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) قيل هذا الخطاب كان مع الملائكة الذين كانوا اسكان
 الارض والاصح انه خطاب مع جميع الملائكة بدليل قوله فسجد الملائكة كلهم
 أجمعون الا ابليس (فسجدوا) يعني الملائكة وفي هذا السجود قولان أحدهما انه كان
 لا آدم على الحقيقة ولم يكن فيه وضع الجبهة على الارض وانما هو الانحناء وكان سجدوا
 تحية وتعظيم لاسجدوا عبادة كسجود اخوة يوسف له في قوله وخروا له سجداً فلما جاء
 الاسلام أبطل ذلك بالسلام وفي سجود الملائكة لا آدم معنى الطاعة لله تعالى والامتثال
 لأمره والقول الثاني ان آدم كان كالقبطه وكان السجود لله تعالى كما جعلت السكينة قبلة
 لله لآلة والصلاة لله تعالى وفي هذه الآية دليل لمذهب أهل السنة في تفضيل الانبياء
 على الملائكة (الا ابليس) سمي به لانه أبليس من رحمة الله أي يئس وكان اسمه عزازيل
 بالسريانية وبالحرث فلما صي غير اسمه فسمى ابليس وغيرت صورته قال ابن

(و بشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ٥٠ والمأمور بقوله و بشر الرسول عليه السلام أوكل أحدوهذا احسن لانه

يؤذن بان الامر اعظمه ونخامسه
شانه محقوق بان يبشر به كل
من قد رعد على البشارة وهو
معطوف على فاتقوا كما تقول
يا بني عيم احذروا عتوبه ماجنيت
و بشر يا فلان بنى اسد يا حسانى
اليهم اوجله وصف ثواب
المؤمنين معطوفة على جملة
وه ف عقاب الكافرين كفولك
ز يدعاق بالتيدوالا رهاق
و بشر عمر ابا عفو والاطلاق
والبشارة الاخبار بما يظهر
سرور الخير به ومن قال العلماء
اذا قال لعبيده اياكم بشرنى
بقدم فلان فهو سرور فشره
فردى عتق اولهم لانه هو الذى
أظهر سروره بخبره دون الباقين
ولو قال أخبرنى مكان بشرنى
عتقوا جميعا لانهم أخبروه ومنه
الشارة لظاهر الحمد وتبشير
الصحيح ما ظهر من أوائل ضوئه
وأما فبشرهم بعذاب اليم فمن
العكس فى الكلام الذى
يقصده الاستهزاء الزائد في
غيظ المستهزأ به كما يقول الرجل
لعدوه ابشر بقتل ذريتك
ونهب مالك والصالحه نحو
الحسنة في جريها مجرى الاسم
والصالحات كل ما استقام من
الاعمال بدليل العتق والكتاب
والسنة واللام للجنس والآية
حجة على من جعل الاعمال ايمانا
لانه عطف الاعمال الصالحة
على الايمان والمعطوف غير

عباس كان ابليس من الملائكة بدليل انه استثناه منهم وقيل انه من الجن لانه خلق من
النار والملائكة خلقوا من النور ولانه أصل الجن كما ان آدم اصل الانس والاول اصح
لان الخطاب كان مع الملائكة فهو داخل فيهم ثم استثناه منهم (أى) اى امتنع من
السجود فلم يسجد (واستكبر) اى تكبر وعظم عن السجود لا آدم (وكان من
الكافرين) اى فى علم الله تعالى فانه وجبت له النار سابق علم الله تعالى بشقاوته (م)
عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل
الشيطان بيكي يقول ياويله وفى رواية ياويلنا امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة
وأمرت بالسجود فعصت فى النار قوله عز وجل (فلما يآدم اسكن آدم اسكنك الجنة لانه
الجنة) اى اتخذها مأوى ومنزلا وليس معناها الاستقرار لانه لم يقل اسكنك الجنة لانه
خلق لعمارة الارض ولما سكن الله آدم فى الجنة بقى وحده ليس معه من يستأنس
به ويحاسبه فألقى الله عليه النوم ثم اخذ من ضلعها من اضلاع جنبه اليسر وهو الاخصر
فخلق منه زوجته حواء ووضع مكان الضلع نجسا من غير ان يحس بذلك آدم ولم يجد
المألولو وجد الما لما عطف رجل على امرأة قوسميت حواء لانها خلقت من حى
فلما استيقظ آدم من نومه ورأها جالسة كأنه ما خلق الله تعالى فقال لها من انت
قالت انا زوجتك حواء قال وماذا خلقت قالت لتسكن الى وأسكن اليك واختلفوا
فى الجنة التى أمر آدم بسكناها قيل انهاجنة كانت فى الارض بدليل انه لو كانت الجنة
التي هى دار الجزاء والثواب لما اخرج منها وأجاب صاحب هذا القول عن قوله تعالى
اهبطا من المراء من المهرط والنزول والانتقال فهو كقوله تعالى اهبطوا مصر او القول
الصحيح انها الجنة التى هى دار الجزاء والثواب لان الاف واللام للعهد والجنة بين
المسلمين وفى عرفهم التى هى دار الجزاء والثواب وقيل كلا القولين ممكن فلا وجه
للقطع (وكلامها رغدا) اى واسعا كثيرا (حيث شئتما) اى كيف شئتما ومتى شئتما
وأين شئتما والمقصود منه الاطلاق فى الاكل من الجنة بلا منع الا منهى عنه وهو قوله
تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) يعنى لا كل قيل انما وقع هذا النهى عن جنس الشجرة
وقيل على شجرة مخصوصة قال ابن عباس هى السنبلة وقيل السمكة وقيل هى شجرة
التين وقيل هى شجرة العلم وقيل الكافور وقيل ليس فى ظاهر الكلام ما يدل على
التبيين اذ لا حاجة اليه لانه ليس المقصود تعريف عين تلك الشجرة وما لا يكون مقصودا
لا يجب بيانه (فمكونا من الظالمين) يعنى ان اكلت من هذه الشجرة ظلمت انفسكم كما فى
جوزار تكاب الذنوب على الانبياء قال ظلم نفسه بالمعصية وأصل الظلم وضع الشئ فى غير
موضعه ومن لم يجوز ذلك على الانبياء جل الظلم على انه فعل ما كان الاولى أن لا يفعله
وقيل يحمل على انه فعل هذا قبل النبوة فان قلت هل يجوز وصف الانبياء بالظلم
او بئله انفسهم قلت لا يجوز ان يطلق عليهم ذلك لما فيه من الذم قوله عز وجل (فأزلهما
الشيطان) اى استزل آدم وحواء وودعاهما الى الزلة وهى الخطيئة وسيأتى الكلام ان
شاء الله تعالى على عصية الانبياء والجواب عما صدر منهم عند قوله عز وجل وعصى آدم

له احب الكريمة البشارة بالمجنة
بل ثبت بشارته مقيدة مشبهة
الله ان شاء غفر له وان شاء
عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة
(أن لهم جنات) أي بان لهم
جنات وموضع أن ومعاملات
فيه النصب بيشر عند سيو به
خلافًا للخليل وهو كثير في
التنزيل والجنة الدستان من
النخل والشجر المتكاثف
والتركيب دائر على معنى الستر
ومنه الجن والجنون والجنين
والجنة والجنان والجنان وسُميت
دار الثواب جنة لما في
الجنان والجنة مخدومة لقوله
تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة
خلافًا لبعض المعتزلة ومعنى
جمع الجنة وتشكيكه ان الجنة
اسم لدار الثواب كلها وهي
مشتملة على جنات كثيرة مرتبة
مراتب بحسب اعمال العاقلين
لكل طبقة منهم جنات من ثلاث
الجنات (تجري من تحتها
الانهار) الجملة في موضع النصب
صفة لجنات والمراد من تحت
اشجارها كما ترى الاشجار النابتة
على شواطئ الانهار الجارية
وانهار الجنة تجري في غير
اخدود وانوار البساتين ما كانت
اشجارها مظلة والانهار في
خلالها مطردة والجري
الاطراد والنهر الجري الواسع
فوق المجدول ودون البحر يقال
للنيل نهر مصر واللغة العالية

ربه فعوى في سورة طه (عنها) أي الجنة (فأخرجهم عما كانوا فيه) يعني من النعيم وذلك
ان ابليس أراد ان يدخل الجنة ليوسس لآدم وحواء فغضبهم الجنة فأتى الجنة وكانت
صديقة لابليس وكانت من أحسن الدواب لها أربع قوائم كقوائم البعير وكانت من
خزان الجنة فسألها ان تدخله الجنة في فيها فدخلته ومرت به على الخربة وهم لا يعلمون
وقيل انما رآهما على باب الجنة لانهما كانا يخرجان منها وكان ابليس يقرب الباب
فوسوس لهما او ذلك ان آدم لما دخل الجنة ورأى ما فيها من النعيم قال لو ان خلد افانتم
ذلك الشيطان من نسيه وانما من قبل الخلد وقيل لما دخل الجنة وقف على آدم وحواء
وهما لا يعلمان انه ابليس فبكى وناح نياحة اخرتتهما وهو أول من ناح فقال لا مايكيك
قال ايكي عليك لانكما موتان فقارقان ماتما فيه من النعمة فوقع ذلك في أنفسهما
واغتما ومضى ابليس ثم أتاهما بعد ذلك وقال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد
فاني ان يقبل منه فقامهما بالله اني لكم الانجين فاغترأوا ما نانا احدا يحلف
بالله كاذبا فبادرت حواء الى كل الشجرة ثم ناولت آدم فاكل منها قال ابراهيم بن ادهم
او ثمتا تلك الاكلة خراطو لاقال ابن عباس قال الله تعالى يا آدم الم يكن فيما تحتك
من الجنة مندوحة عن الشجرة قال بلى يارب وعزتك ولكن ما ظننت ان احدا يحلف بك
كاذبا قال فعزني لاهبطك الى الارض ثم لا تنال العيش فيها الا نكدًا فاهبط
من الجنة وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وزرع وسقى حتى اذ بلغ واشتد
حصده ثم درسه ثم ذراه ثم طحنه ثم عجنه وخبزه ثم اكله فلم يبلغه حتى ناض منه الجهد
وفي رواية اخرى عن ابن عباس ان آدم لما اكل من الشجرة التي نهى عنها قال الله تعالى
يا آدم ما جعلك على ما صنعت قال يارب زينته لي حواء قال فاني اعقبتهما لانك تحمل
الاكرها ولا تضع الاكرها ودهيتها في الشهر مرتين فمرت حواء عند ذلك فقيل
عليك الرنة وعلى بناتك والرنة الصوت فلما اكل من الشجرة تهافتت عنهما ثانيا بهما
وبدت سواتهما واخرجهما من الجنة فذلك قوله عز وجل (وقل اهبطوا) اي انزلوا الى
الارض يعني آدم وحواء وابليس والحية فهبط آدم بسريديب من ارض الهند على جبل
يقال له نود واهبطت حواء بحدة وابليس بالابله من أعمال البصرة والحية باصهان
(بعضكم لبعض عدو) يعني العداوة التي بين المؤمنين من ذرية آدم وبين ابليس
واليه الاشارة بقوله عز وجل ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا والعداوة التي
بين ذرية آدم والحية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك
الحيات مخافة طلعن فليس منها سالما منها من مذحار بها من أخرجه أبو داود عن
ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا الحيات كلهن فخن خاف من
نارهن فليس مني وفي رواية اقتلوا السباع كلها الا الحيات الابيض الذي كانه قضيب
فضة (م) عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بالمدينة جانا
قد اسلموا فاذا رايتهم منهم شيئا فأتوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاتقوا فاما هو
شيطان وفي رواية ان هذه البيوت عوام فاذا رايت منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان

نهر ومدار النهر كيب على السبعة واسناد المجري الى الانهار مجازي وانما عرف الانهار لانه يحتمل ان يراد بها انهارها

فمعرض التعر يفباللام من تعر بف ٥٢ الاضافة كقوله تعالى واشتعل الرأس شيبا اوشا باللام الى الانهار

المذكورة في قوله تعالى فيها
انهار من ماء غير آسن الاية
والماء الجاري من النعمة
العظمى واللذة الكبرى ولذا
قبرن الله تعالى الجنات بذكر
الانهار الجارية وتقدمه على سائر
نعماتها (كبار زقوا) حصة
ثانية للجنات اوجلة مستأنفة لانه
ما قيل ان لهم جنات لم يخل خلد
السامع ان يقع فيه اشارات لك
الجنات اشباه عمار جنات الدنيا
ام اجناس اخر لا يشابه هذه
الاجناس فقبل ان تمارها
اشباه عمار جنات الدنيا الى
اجناسها وان تفاوتت الى غاية
لا يعلمها الا الله (منها من ثمره رزقا
قالوا هذا الذي اى كبار زقوا
من الجنات اى من اى ثمره
كانت من تفاحها اورمانها وغير
ذلك رزقا قالوا ذلك من الاولى
والثانية كتابهما ما ابتداء
الغاية لان الرزق قد ابتدئ
من الجنات والرزق من الجنات
قد ابتدئ من ثمره وتضير ان
تقول رزقي فلان فيقال لك من
ان فتقول من يستأنف فيقال من
اى ثمره رزقك من يستأنف فتقول
من الرمان وليس المراد من
الثمره التفاحه الواحدة او
الرمانه الفضة وانما المراد نوع
من انواع الثمار (رزقنا) اى
رزقناه بخلاف العائد (من بدل)
اى من قبل هذا فليقع عن
الاضافه بنى والمعنى هذا مثل
الذى رزقنا من قبل وشبهه بدليل قوله (واتوا به متشابها) وهذا كقولنا ابويوسف ابو حقيقه تريدانه (عليهم

رزقنا من قبل انطوى تحته
 ذكر ما رزقوه في الدارين وانما
 كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا
 ولم تكن اجناسا اخر لان
 الانسان بالمالوف آتس والى
 المعهود أميل واذا رأى مالم
 يالقه نفر عنه طبعه وعاقته
 نفسه ولانه اذا شاهد ما سلف له
 به عهد ورأى فيه مزية ظاهرة
 وتفاوتا بينا كان استعجابه به
 أكثر واستغرابه أوفر
 ونكر برهم هذا القول عند كل
 ثمرة رزقونها دليل على تناهى
 الامر وعمادى الحال في ظهور
 المزينة وعلى ان ذلك التفاوت
 العظيم هو الذى يستملى تعجبهم
 في كل أوان والى الرزق كأن
 هذا الاشارة اليه والماعنى ان
 ما رزقونه من ثمرات الجنة
 ياتىهم متجاسفا في نفسه كما
 يحكى عن الحسن يؤتى أحدهم
 بالحنفية فيا كل منها ثم يؤتى
 بالآخرى فيقول هذا الذى
 اتيناه من قبل فيقول الملك
 كل فاللون واحد والطم مختلف
 وعنه عليه السلام والذى
 نفس محمد بنده ان الرجل من
 اهل الجنة ليتناول الثمرة
 ليا كأنها هي بواصلة الى فيه
 حتى يبدل الله مكانها مثلها
 فاذا انصروها والهيئة هيئة
 الاولى قالوا ذلك وقوله وأتوا به
 متشابهة معترضة للتقرير
 كقولك فلان احسن بفلان ونعم

عليهم بنى فمما يستقبلهم (ولا هم يحزنون) أى على ما خلفوا وقيل لا خوف عليهم ولا
 هم يحزنون في الآخرة (والذين كفروا) أى جحدوا (وكذبوا بآياتنا) أى بالقرآن
 (أولئك أصحاب النار) أى يوم القيامة (هم فيها خالدون) أى لا يخرجون منها ولا يموتون
 فيها قوله عز وجل (يا بنى اسرائيل) اتفق المفسرون على ان اسرائيل هو يعقوب بن
 اسحق بن ابراهيم صلى الله عليهم وسلم أجمعين ومعنى اسرائيل عبد الله وقيل صفوة الله
 والمضى يا أولاد يعقوب (اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) أى اشكروا نعمتى وانما عبر
 عنه بالذكرا لان من ذكر النعمة فقد شكرها ومن جحد النعمة كفرها وقيل الذكرا يكون
 بالقلب ويكون باللسان ووجد النعمة لانها المنفعة المفوعة على جهة الاحسان الى الغير
 ومعناه ان المضرة المحضة لا تكون نعمة ولو فعل الانسان منفعة وقد نفسه بها لا يسمى
 نعمة اذ الم يقصد بها الغير ثم ان النعم الثلاثة نعمة تفرد بها الله تعالى وهى إيجاد الانسان
 ورزقه ونعمة وصات الى الانسان بواسطة الغير لكن الله ممكنه من ذلك فالنعم بها
 الحقيقة هو الله تعالى ونعمة حصلت للانسان بسبب الطاعة وهى أيضا من الله تعالى فالله
 هو النعم الملقى في الحقيقة لان أصول النعم كلها منه وأما النعم المختصة ببنى اسرائيل
 فكثيرة لان قوله اذكروا نعمتى لفظها واحد ومعناها الجمع فمن النعم ان الله تعالى أنقذهم
 من فرعون وخلق البحر لهم وأعرق فرعون وتظليلهم بالغمام وانزال المان والسلوى في التيه
 عليهم وانزال النوراة ونعم غير هذه كثيرة فان قلت اذا فسرت النعمة بهذا لافا كانت على
 الخطاطين بها بل كانت على آباءهم فكيف تكون نعمة عليهم حتى يذكروها قلت انما ذكر
 الخطاطين بها لان غير الآباء غير الابناء ولان الابناء اذا تبعوا وان الله قد أنعم على آباءهم
 بهذه النعم فقد وجب عليهم ذكرها وشكرها وقيل ان هذه النعمة هى ادراك الخطاطين
 بها ومن محمد صلى الله عليه وسلم وذكرها الايمان به (واذفوا بهدى) أى امتثلوا أمرى
 (أوف بهدىكم) أى بالقبول والثواب وأصل العهد حفظ الشيء ورعايته حاله بعد حال ومنه
 سمى الموثق الذى لزم مرعاه عهدا وقيل أراد بالعهود جميع ما أمر الله به من غير تخصيص
 ببعض التكليف دون بعض وقيل راد به ذكره في سورة المائدة وهو قوله ولقد أخذ
 الله عهدى بنى اسرائيل وبعثنا منكم اثني عشر نقيما الى قوله لا كفرن عنكم شيئا ثم
 هذا قوله أوف بهدىكم وقيل هو قوله واذا أخذنا منكم شيئا فكم التوراة خذوا
 ما آتيناكم بقوة بنى شريعة التوراة وقيل هو قوله واذا أخذنا منكم شيئا فكم التوراة خذوا
 لا تبعدون الا الله وقيل أراد بهذا العهد ما أثبتته في كتب الانبياء المتقدمة من وصف
 محمد صلى الله عليه وسلم وأنه بعث في آخر الزمان وذلك ان الله عهد الى بنى اسرائيل
 على لسان موسى عليه الصلاة والسلام انى باعث من بنى اسمعيل نبيا آميا فمن تبعه
 وصدق النور الذى ياتى به غفرت له ذنبه وأدخلته الجنة وجعلته لآخرين اثنين وهو
 قوله واذا أخذنا منكم شيئا فكم العهد (وايى فارهبون) أى تخافون في قصكم العهد (وأمنا بما أنزلت)
 يعنى بالقرآن (مصدق ما سمعتم) يعنى ان القرآن موافق لما فى التوراة من

ما فعل ورأى من رأى كذا وكان صوابا ومنه وجعلوا اعزة اهلها اذ لم يذكروا ذلك يقولون (ولهم فيها ازواج) مبتدأ

ولهم الخبر وفيها نظرف للاستقرار (مطهرة) ٥٤ من مساوى الاخلاق لا طمحات ولا مرحات او بما يختص بالناس من

لحيض والاستحاضة وما لا يختص
بهن من البول والغائط وسائر
الاقدار والادناس ولم يجمع
الصفة كالوصف لانهما
لعتان فصيتان ولم يقل طاهرة
لان مطهرة أبلغ لانها تكون
للكثير وفيها شعار بان مظهرها
طاهر هن وما ذلك الا لله عز وجل
(وهن فيهما خالدون) الخلد
والخلود البقاء الدائم الذى
لا ينقطع وفيه اعلان قول
الجهنمية فانهم يقولون بقاء
الجنة واهلها لانه تعالى وصف
بانه الاول والاخر وتحقيق
وصف الاولية بسبقه على الخلق
اجمع فيجب تحقيق وصف
الآخريه بالتأخر عن سائر
الخلق وذاتما يتحقق بعد
فساء الكل فوجب القول به
ضروره ولانه تعالى باق وأضافه
باقية فلو كانت الجنة باقية مع
أهلها لوقع التشابه بين الخائى
والخلق وذاتما لكان الاول فى
حقه هو الذى لا ابتداء لوجوده
والآخريه هو الذى لا انتهاء له وفى
حقه الاول هو الفرد السابق
والآخريه هو الفرد اللاحق
واتصافهما بالبيان صفة الكمال
وفى التقيصه والزوال وذاتما
تنزيهه عن احتمال الحدوث
والفساء لا فيما قالوه وان يقع
التشابه فى البقاء وهو تعالى باق
لذاته وبسأؤه واجب الوجود
وبقاء الخلق به وهو جازم الوجود

التوحيد والنبوة والاخبار ونعت النبي صلى الله عليه وسلم فلا يمان بمحمد صلى الله عليه
وسلم الا قرآن تصديق للتوراة لان التوراة فيها الاشارة الى نعت النبي صلى الله عليه وسلم
وانه نبي مبعوث فمن آمن به فقد آمن بما فى التوراة ومن كذبه وكفر به فقد كذب التوراة
وكفر بها (ولا تكونوا أول كافرين) الخطاب لليهود نزلت فى كعب بن الاشرف ورؤساء
اليهود والمعنى ولا تكونوا يا معشر اليهود أول من كفر به فان قلت كيف جعلوا أول من
كفر به وقد سبقههم الى الكفر به مشركوا العرب من أهل مكة وغيرهم قلت هذا تعريض
لهم والمعنى كان يجب أن تكونوا أول من آمن به لا تكفون صفة وموقفه بخلاف
غيركم وكتمت تستفتون به على الكفار فلما بعث كان أمر اليهود بالاكس وقيل معناه
ولا تكونوا أول كافرين من اليهود فينعمكم غيركم على ذلك فتبوا بأثمكم وأثم غيركم من
تبعكم على ذلك (ولا تشكروا) أى ولا تستبدلوا (بآياتي) أى ببيان صفة محمد صلى الله
عليه وسلم التى فى التوراة (ثمنا قليلا) أى عوضا يسيرا من الدنيا لان الدنيا بالنسبة الى
الآخرة كالشيء اليسير الحقير الذى لا قيمة له والذى كانوا يأخذونه من الدنيا كالشيء اليسير
بالنسبة الى جميعها فهو قليل القليل قل هذا قال الله تعالى ولا تشكروا بآياتي ثمنا قليلا وذلك
أن كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود وعلماءهم كانوا يصيرون المآكل من سفلتهم
وجهاهم وكانوا يأخذون منهم فى كل سنة شيئا معلوما من زرعهم وعشارهم ونقودهم
وضروعهم فخافوا ان ينوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وتابعوه ان تفوتهم تلك المآكل
فغيروا نعتهم وكتموا اسمها واختاروا الدنيا على الآخرة وأصروا على الكفر (واياي
فاتقون) أى فخافون فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم والتقوى قريب من معنى الرهبة
والترق بينهما ان الرهبة خوف مع حزن واضطراب والتقوى جعل النفس فى وقاية مما
تخاف قوله عز وجل (ولا تلبسوا الحق بالباطل) أى ولا تكتسبوا فى التوراة ما ليس فيها
فيلتص الحق بالمنزل بالباطل الذى كتمتم وقيل معناه ولا تخلطوا الحق الذى أنزل عليكم
من صفة محمد صلى الله عليه وسلم فى التوراة بالباطل الذى تكتسبونه بايدكم من تغيير صفة
وقيل لا تخلطوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم التى هى الحق بالباطل أى بصفة الدجال
وذات انه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حسده اليهود وقالوا ليس هو الذى
نتنزهه وانما هو المسيح بن داود يعنى الدجال وكذبوا فيما قالوا (وتكتموا الحق وأنتم
تعلمون) يعنى أن محمد صلى الله عليه وسلم نبي مرسل وفيه تنبيه لسائر الخلق وتحذير من
مثله فعاد هذا الخطاب وان كان خاصا فى الصورة لكنه عام فى المعنى فعلى كل احدا ان
لا يلبس الحق بالباطل ولا يكتسب الحق لما فيه من الضرر وانقصاد وفيه دلالة أيضا على
أن العالم بالحق يجب عليه اظهاره ويحرم عليه كتمانها (وأقيموا الصلوة) يعنى الصلوات
الشخص بمواقيتها وحدودها وجميع اركانها (وأؤتوا الزكاة) أى ادوا الزكاة المفروضة
عليكم فى أموالكم (واركعوا مع الراكعين) أى صلوا مع المسلمين يعنى محمد صلى الله
عليه وسلم وأصحابه وعبر عن الصلاة بالركوع لانه ركن من اركانها وهذا خطاب لليهود
لان صلاتهم ليس فيها ركوع فكانه قال لهم صلوا صلاة ذات ركوع فلماذا المعنى

كلام الله فنزل (ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا لبايعوضه) اي لا يتبرك ٥٥ ضرب المثل بالبعوضه ترك من يستحي ان

يتمثل بها الحقوايتها واصل الحياء
تغيروا انكسار يعترى الانسان
من تخوف ما يعاب به ويذم ولا
يجوز على التقديم التغير وخوف
الذم ولكن التبرك لما كان من
لوازمه عبر عنه به ويجوز ان تقع
هذه العبارة في كلام الكفيرة
فقالوا أما يستحي رب محمد أن
يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت
فخافت على سبيل المقابلة
وأطابق الجواب على السؤال
وهو فن من كلامهم بديع وفيه
لغتان التعدي بنفسه وبالحجار
يقال استحيته واستحييت منه
وهما محتملان هنا وضرب المثل
صنعه من ضرب اللبن وضرب
الحاتم وما هذه ابهامية وهي
التي اذا اقترنت باسم نكرة
ابهمته ابهاماً وزادته عموماً
كقولك اعطني كتاباً ما تريد أي
كتاب كان أوصلة للتأكيد
كالتى في قوله تعالى فيما تنضم
ميتاقهم كانه قال لا يستحي ان
يضرب مثلاً للبتة وبعوضه
عطف بيان لمثلاً أو مفعول ليضرب
ومثلاً لال من النكرة مقدمة
عليه أو انضمامه مفعولين على ان
ضرب بمعنى جعل واشتقاقهما من
البعض وهو القطع كالوضع
والعضب يقال بعضه البعوض
ومنه بعض الشيء لانه قطعة منه
والبعوض في أصله صفة على
فعل كالقطوع فعملت (فما
فوقها) فما تحوا وهو زاد عليها

أعاده بعد قوله وأقيموا الصلوة لان الاول خطاب النكفة والثاني خطاب قوم مخصوصين
وهم اليهود وفيه حث على اقامة الصلوة في الجماعة فكأنه قال صلوا مع المصلين في الجماعة
قوله عز وجل (أنا مرون الناس بالبر) الاستفهام فيه للتقرير مع التبريع والتعجب من
حالهم والبر اسم جامع لجميع أعمال الخير والاطاعات نزلت هذه الآية في علماء اليهود وذلك
ان الرجل منهم كان يقول لقريبه وحليفه من المسلمين اذا سأله عن أمر محمد صلى الله عليه
وسلم اثبت على دينه فان أمر محقق وقوله صدق وقيل ان جماعة من اليهود قالوا للمشركي
العرب ان رسولاً سيظهر منكم ويدعوكم الى الحق وكانوا يرغمونهم في اتباعه فلما بعث الله
محمد صلى الله عليه وسلم حسدوه وكفروا به فبكتم الله ووجهم بذلك حيث انهم كانوا
يامرون الناس باتباعه قبل ظهوره فلما ظهر تركوه واعرضوا عنه وقيل كانوا يامرون
الناس بالطاعة والصلوة والزكاة وأنواع البر ولا يعاونونه فوجهم الله بذلك (وتنسون
انفسكم) اي وتعدلون عملها فيه ونفع والنسيان عبارة عن السهو الحادث بعد حصول العلم
والمعنى أن تكون أنفكم ولا تتبعون محمد صلى الله عليه وسلم (وأنتم تنلون الكتاب)
يعني تقرؤن التوراة وتدرسونها وفيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته وفيها أيضاً
الحث على الافعال الحسنة والاعراض عن الافعال القبيحة والاثم (أفلا تعقلون) يعني
أنه حق فتمنعونه والعقل قوة تهتدي بقبول العلم ويقال للعلم الذي يستفيد الانسان بتلك
القوة عقل ومنه قول علي بن ابي طالب

وان العقل عقلان * فطبيع ومسموع
ولا ينفع مطبوع * اذا لم يك مسموع
كلا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع

وأصل العقل الامساك لانه مأخوذ من عقل البعير بالقال لينعنه من
الشرد فكذلك العقل يمنع صاحبه من الكفر والتجود والافعال القبيحة * ومعنى
الآية ان المقتصد من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو ارشاد الغير الى تحصيل
المصلحة وتحذيره عما يوقعه في الفساد والاحسان الى النفس اولى من الاحسان الى الغير
وذلك لان الانسان اذا وعظ غيره ولم ينعظ هو فكنه اني بفعل متناقض لا يقبله العقل
فلهذا قال افلا تعقلون وقيل ان من وعظ الناس يجتهد ان تغذم وعظته الى القلوب
فاذا خالف ثوراً فعله كان ذلك سبب تغير القلوب عن قبول وعظته (ق) عن اسامة
ابن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى
في النار فتندلق اقباب بطنه فيدور بها كيدرا الحمار في الرحى فيجتمع اليه أهل النار
فيقولون يا فلان مالك الم تسكن تام الناس بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت
أمر بالمعروف ولا آتيته وانهى عن المنكر وآتيته قوله فتندلق اي تخرج اقباب بطنه
أي أمعاء بطنه واحدها قتب وروى البغوي بسنده عن أنس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت ليلة اسرى بي رجلاً انقرض شفاهاهم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء خطباء من امتك يامرون الناس بالبر وينسون انفسهم وهم يتلون

في الامم في الذي ضربت فيه مثلاً وهو القلة والمقارة او فزاد عليها في الجمع كانه أراد بذلك رد ما استنكره ومن

ضرب المثل بالذباب والغنك بول لانهما ٥٦ اكبر من البعوضة ولا يقال كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهو

النهاية في الصغر لان جناح البعوضة أقل منها وأصغر بدرجات وقد ضرب به رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً للدنيا (فأما الذين آمنوا فليعلموا أنه الحق) الضمير للمثل أولاً لأن يضرب والحق الثابت الذي لا يسوغ إنكاره يقال حق الامر اذا ثبت ووجب (من ربه) في موضع النصب على الحال والعامل معنى الحق وذو الحال الضمير المستتر فيه (وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) ويوقف عليه اذ لو وصل لصار ما بعده صفة له وليس كذلك وفي قوله ما ماذا أراد الله بهذا مثلاً استحقاق كما قلت عائشة رضى الله عنها في عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن عمرو هذا المحقرة له ومثلاً نصب على التمييز أو على الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية وأما حرفه في معنى الشرط ولذا الجواب بالفاء وفائدته في الكلام أن يعطيه فضل تو كيد تقول زيد ذاهب فاذا قصدت تو كيدوه انه لا محالة ذاهب قلت أما زيد فذا هب ولذا قال سيبويه في تفسيره مهما يكن من شيء فزيد ذاهب وهذا التفسير يفيد كونه ناكيداً وانه في معنى الشرط وفي ايراد الجملتين مصدرين به وان لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون

الكتاب أفلا يعقلون قيل مثل الذي يعلم الناس الخير ولا يعمل به كالسراج يضيء للناس ويحرق نفسه وقيل من وعظ بقواضع كلامه ومن وعظ بفعله نفذت سهامه وقال بعضهم

أبدأ بنفسك فانهم اعن غيرها * فاذا انتهت عنه فانت حكيم فهناك يسمع ما تقول ويقتدى * بالقول منك وينفع التلميم قوله عز وجل (واستعينوا بالصبر والصلاة) قيل ان الخطابين بهذا هم المؤمنون لان من ينكر الصلاة والصبر على دين محمد صلى الله عليه وسلم لا يقال له استعن بالصبر والصلاة فلا حرم ووجب صرفه الى من صدق محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به وقيل يحتمل ان يكون الخطاب لبني اسرائيل لان صرف الخطاب الى غيرهم يوجب تفكيك نظم القرآن ولان اليهود لم ينكروا أصل الصلاة والصبر لكن صلاتهم غير صلاة المؤمنين فعلى هذا القول ان الله تعالى لما أمرهم بالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والتزام شريعته وترك الرياسة وحب الحما والمال قال لهم استعينوا بالصبر أي بحبس النفس عن الذات وان ضمتهم الى ذات الصلاة فإن عليهم ترك ما أتم فيه من حب الرياسة والحما والمال وعلى القول الاول يكون معنى الآية واستعينوا على حوائجكم الى الله وقيل على ما شغلكم من أنواع البلاء وقيل على طلب الآخرة بالصبر وهو حبس النفس عن الذات وترك المعاصي وقيل بالصبر على أداء الفرائض وقيل بالصبر والصوم لان فيه حبس النفس عن المفطرات وعن سائر الذات وفيه انكار النفس والصلاة أي اجعوا بين الصبر والصلاة وقيل معناه واستعينوا بالصبر على الصلاة وعلى ما يجب فيها من تحجج النية واحضار القلب ومراعاة الأركان والآداب مع الخشوع والخشعية فان من اشتغل بالصلاة ترك ما سواها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من الصلاة أي اذا أهمه أمر لم يحأ الى الصلاة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما نهى له أخوه قثم وهو في سفره فاسترجع ثم نهى عن الطريق فحصل ركعتين طاول فيها ما لم يسجد ثم قام الى راحله وهو يقول استعينوا بالصبر والصلاة (وانها) يعني الصلاة وقيل الاستعانة (للكبيرة) أي ثقيلة (الاعلى) الخاشعين) يعني المزمنين وقيل الخائفين وقيل الماضعين المتواضعين لله واصل الخشوع السكون والخشاع ساكن الى الطاعة وقيل الخشوع لضراعة أكثر ما تستعمل في الجوارح ولما كانت الصلاة ثقيلة على غير الخاشعين لان من لا يرجوها رباباً ولا يخاف على تركها عقاباً فهي ثقيلة عليه وأما الخاشع الذي يرجوها وأبوابها يخاف على تركها عقاباً فهي سهلة عليه (الذين يظنون) أي سيقننون وقيل يعلمون (أنهم لا اقوار بهم) يعني في الآخرة وفيه دليل على ثبوت رؤية الله تعالى في الآخرة (وأنهم اليه راجعون) يعني بعد الموت فينبئهم بما لهم قوله عز وجل (يا بني اسرائيل اذ كروا تعصتوا التي أتتكم عليكم) انما اعاد هذا الكلام مرة أخرى تو كيداً للحجة عليهم وتخيذ برامن ترك اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (وأني فضلتكم على العالمين) يعني على عالمي زمانكم وهذا التفضيل وان كان في حق الأباة ولكن يحصل به

الذي وما استفهام فيكون تكلمين
وان تكون ذا مركبة مع ما
مجموعتين اسماء واحدا
للاستفهام فيكون كلمة واحدة
فاعلى الاول رفع بالاستدعاء
وخبره ذام صلتها أى أراد
والعائد محذوف وعلى الثانى
منصوب المحل بارادوا التقدير
أى شئ أراد الله والارادة مصدر
أردت الشئ اذا طلبته نفسك
ومال اليه قلبك وهى عند
المتكلمين معنى يقتضى
تخصيص المفعولات بوجه دون
وجه والله تعالى موصوف
بالارادة على الحقيقة عند أهل
السنة وقال معتزلة بعد ادائه
تعالى لوصف بالارادة على
الحقيقة فأذا قيل أراد الله كذا
فان كان فعله فعما انه فعل وهو
غير ساه ولا مكره عليه وان كان
فعل غير فعما انه أمر به (يضل
به كثير او يهذى به كثير) جار
مجرى التفسير والبيان للجملة
المصدرتين بأما وان فسر يق
العالمين بأنه الحق وفسر يق
الجاهلين المستهزئين به كلاهما
موصوف بالكثرة وان العالم
بكونه حقاً من باب الهدى وان
الجهل بحسن موده من باب
الضلالة وأهل الهدى كثير في
أنفسهم وأهل الضلال بالقلّة
بالقياس الى أهل الضلال ولان
القليل من المهتدين كثير في
الحقيقة وان قالوا فى الصورة
ان الكرام كثير في البلاد وان *

الشرف للابناء (واتقوا يوماً) أى واخشوا عذاب يوم (لا تجزى) أى لا تقضى (نفس
عن نفس شيئاً) يعنى حقاً لزمها وقيل معناه لا تنوب نفس عن نفس يوم القيامة ولا ترد
عنها شيئاً عما أصابها بل يفر المرء من أخيه وامه وابيه (ولا تقبل منها شفاعة) أى فى
ذلك اليوم والمعنى لا تقبل الشفاعة اذا كانت النفس كافرة وذلك ان اليه ودقوا
يشفع لنا آباءنا فرد الله عليهم ذلك بقوله ولا تقبل منها شفاعة وقيل ان طاعة المطيع
لا تقضى عن العاصى ما كان واجبا عليه وقيل معناه ان النفس الكافرة لو طاعت
بشفيع لا يقبل منها (ولا يؤخذ منها عدل) أى فدية وهو مماثلة الشئ بالثمن (ولا هم
ينصرون) أى لا يمنعون من العذاب قوله عز وجل (واذ نجيناكم) أى واذا كروا اذ
خلصنا اسلافكم وأجدادكم فاعتدها نعمة ومنة عليهم لانهم نجوا بنجاة اسلافهم (من
آل فرعون) أى من اتباعه وأهل دينه وفرعون اسم علم لكان يملك مصر من القبط
والعما اليق وفرعون هذا كان اسمه الزيد بن مصعب بن الريان وعمرأ كثر من أربعائة
سنة (يسومونكم) أى يكافونكم ويذيقونكم (سوء العذاب) أى أشد العذاب
وأسوأه وقيل يصرفونكم فى العذاب مرة كذا مرة كذا وذلك ان فرعون جعل
بنى اسرائيل خدما وخوا ولا وصفهم فى الاعمال أصنافا صنف يبنون ويرعون وصنف
يخدمونه ومن لم يكن فى عمل وضع عليه الجزية وقال ابن وهب كانوا أصنافا فى
أعمال فرعون فذوو القوة يسلخون السوارى من الجبال حتى تقرحت أيديهم واعنائهم
ودبرت ظهورهم من قطعها ونقلها وصنف يبنون الحجارة والطين يبنون له القصور
وطائفة يضربون اللبن ويطنخون الأجر وطائفة تجارون وحدادون والضعة منهم
يضرب عليهم المخرج بنى الجزية ضريبة يؤدونها كل يوم فن غربت عليه الشمس
قبل ان يؤدى ضربيتها غابت بهاء الى غنقه شهرا والنساء يعزلن الكتان وينسجنه
وقيل تفسير يسومونكم سوء العذاب ما بعدهم وهو قوله عز وجل (يذبحون أبناءكم
ويستحيون نساءكم) أى يتركونهن احياء وذلك ان فرعون رأى فى منامه كأن
نارا اقبلت من بيت المقدس واحاطت بمصر وأحرقت كل قبطى بها ولم تعرض لبنى
اسرائيل قبل هاله ذلك وسال الكهنة عن رؤياه فقالوا لولد غلام يكون على يديه هلاكك
وزوال ملكك فامر فرعون يقتل كل غلام يولد فى بنى اسرائيل وولكل بالقول فمكن
بفعل ذلك حتى قتل فى طلب موسى اثني عشر ألفا وقيل سبعين ألفا وأسرع الموت
فى مشيئة بنى اسرائيل فدخل رؤساء القبط على فرعون وقالوا ان الموت قد وقع ببنى
اسرائيل فتذبح صغارهم وموت كبارهم فيوشك ان يقع العمل علينا فأمر فرعون ان
يذبحوا سنة ويتر كوا سنة فولد هرون فى السنة اتى لا يذبح فيها وولد موسى فى السنة
اتى يذبح فيها (وفى ذلكم بلاغ لمن ربكم عظيم) أى اختبار وامتحان والبلاء يطلق
على النعمة العظيمة وعلى المحنة الشديدة لاختبر الله العبد على النعمة بالشكر وعلى
الشدة بالبصر فان حل قوله وفى ذلكم بلاغ لمن ربكم عظيم على صنع فرعون كان من البلاء
والمحنة وان حمل على الانجاء كان من النعمة قوله عز وجل (واذ فرقنا بينك وبينهم)

قلوا كما غيرهم قل وان كثروا والاضلال خلق فعل الضلال فى العبد والهداية خلق فعل

أن تكون المحقرات من الأشياء مضر وبابها المثل ليس بموضع الاستنكار والاستغراب لأن التمثيل إنما صار إليه لما فيه من كشف المعنى وإدانة المتوهم من المشاهد فإن كان المثل له عظميا كان الممثل به كذلك وإن كان حقيرا كان الممثل به كذلك ألا ترى أن الحق لما كان واجحا جليا تمثل له بالاضياء والنور وإن الباطل لما كان بضد صفته تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الآلهة التي جعلها الكفار أنداد الله لا حال أحقر منها وأقل ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلاً في الضعف والوهن وجعلت أفل من الذباب وضرب لها بالبعوضة فالذي دونها مثلاً لم يستكره ولم يستبدع ولم يقل للممثل استبحى من تمثيلها بالبعوضة لانه مصيب في تمثيله بحق في قوله سأق لثل على قضية مضر به وإيهان أن المؤمنين الذين عادتهم الانصاف والنظر في الأمور يناظر العقل إذا سمعوا بهذا التمثيل علموا أنه الحق وأن الكفار الذين غلب الجهل على عقولهم كاهروا وعاندوا وقضوا عليه بالبطان وقابلوه بالانكار وإن ذلك سبب هدى المؤمنين وضلال الفاسقين والمحجب منهم كيف انكروا ذلك وما زال الناس يضربون الأمثال بالبهائم والطيور وخشاش الأرض فقالوا اجمع من ذرة واجرأ من الذباب واسمع من وارسل

لا تساءه

(ذكر سياق القصة)

وذلك أنه لما دنا هلاك فرعون أمر الله موسى عليه الصلاة والسلام أن يسرى ببني إسرائيل من مصر بالليل فامر موسى قومه أن يسرجوا في بيوتهم السرج إلى الصبح وأن يستعبروا إلى القبط لمتبقي لهم أوليتبعوهم لأجل المال وأخرج الله كل ولدزنا كان في القبط من بني إسرائيل إلى بني إسرائيل وكل ولدزنا كان في بني إسرائيل من القبط إلى القبط حتى يرجع كل ولد إلى أبيه وألقى الله الموت على القبط فمات كل بكرى لهم فاشتعلوا بدفنههم وقيل بلغ ذلك فرعون فقال لا أخرج في طلبهم حتى يصبح الديك فاصاح تلك الليلة ديكاً وأخرج موسى في بني إسرائيل وهم ست مائة ألف وعشرون ألفاً لا يعدون ابن عشرين سنة لأصغره ولا ابن ستين سنة لكبره وكانوا يوم دخلوا مصر مع يعقوب اثنين وسبعين انساناً ما بين رجل وامرأة فله أرادوا السير ضرب عليهم الله فلم يدروا أين يذهبون فدعا موسى مشيخة بني إسرائيل وسألهم عن ذلك فقالوا أن يوسف لما حضره الموت أخذ على أخوته عهداً أن لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم فلذلك انشدنا المناريق فسالهم عن موضع قبره فلم يعلموه فقام موسى ينادي أشد الله كل من يعلم ابن قبر يوسف إلا أخبرني به ومن لم يعلم صمت إذا جاء عن سماع قولي فكان يمر بالرجل وهو ينادي فلا يسمع دونه حتى سمعته يحذرهم فمات له أرايتك أن ذلك على قبره اتعطيني كل ما سألك فاني عليها وقال حتى اسأل ربى فأمره أن يعطيها فقال اتاني عجوز لا استطيع المشي فاجاني معك وأخر جني من مصر هذا في الدنيا وأما في الآخرة فأسألك أن لاتنزل غرفة من غرف الجنة الا ترثها معك قال نعم قالت أنه في النيل في خوف الماء فادع الله أن يحبس عنه الماء فدعا الله فحسر عنه الماء ودعا الله أن يؤخره عنه طلوع الفجر حتى يفرغ من أمر يوسف ثم حفر موسى ذلك الموضع فاستخرج جده وهو في صندوق من مرمر وجهه معه حتى دفنه بالشام فعند ذلك فتح لهم الطريق فامر موسى بني إسرائيل هوفي ساقاتهم وهرون في مقدمتهم ثم خرج فرعون في طلبهم في ألف ألف وسبع مائة ألف وكان فيهم سبع مائة الفامن دهم الخيل سوى سائر الشيات وقيل كان معهم مائة الف حصان ادهم وكان فرعون في الدهم وكان على مقدمة عسكره هامان وكان فرعون في سبعة آلاف الف وكان بين يديه مائة الف الفناشب ومائة الف الفحار ومائة الف الف معهم الاعددة وسار بنو إسرائيل حتى وصلوا البحر والماء في غاية الزيادة ونظروا حين اشرفت الشمس فاذا هم بفرعون في جنوده فيقوموا مختيرين وقالوا يا موسى أين ما وعدتنا به فكيف نمنع هذا فرعون خلقنا ان ادركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فادعى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضر به فلم يطعه فادعى الله اليه أن كنه فضر به وقال انقلق يا باخدا فانتقلق فكان كل فرق كاطود العظيم وظهر فيه اثنا عشر طريقاً لكل سبط منهم طريق وارفع الماء بين كل طريقين كالجبل

فراواضعف من فراشة وآكل من السوس واضعف من البعوضة وأعز من ٥٩ مخ البعوض ولكن ديدن المحجوج

وارسل الله الرمح والشمس على قعر البحر حتى صارت يديسا وخاضت بقواسرائيل البحر كل سبط في طريق عن جوانهم الماء كالجبال الغخم لا يرى بعضهم بعضا فخافوا وقال كل سبط منهم قدهم ذلك اخوانا فواحي الله الى جبال الماء ان تشيكي فصار الماء كالسبال يرى بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعض حتى عبروا البحر سابين فذلك قوله تعالى واذا فرقنا بكم البحر (فانجيئناكم) يعني من فرعون (واغرقنا آل فرعون) وذلك ان فرعون لما وصل الى البحر فرآه منفلقا قال لقومه انظروا الى البحر كيف انقلب من هيبتى حتى ادرك عبيدى الذين ابقيوا منى ادخلوا البحر فهاب قومه ان يذبحوا وقيل قالوا اله انا كنت ربا فادخل البحر كدخل موسى وكان فرعون على حصان ادهم ولم يكن في خيل فرعون فرس انى فجاء جبريل عليه السلام على فرس انى وديق فتقدمه وخاض البحر فلما شتم ادهم فرعون ريجها اقتحم البحر فثرها ولم يملك فرعون من امره شيئا واقتحمت الخيول خلفه في البحر وجاء ميكائيل خلفهم يسوقهم وهو على فرس ويقول الحقوا باصحابكم حتى صاروا كلهم في البحر وخرج جبريل من البحر وهم اقلهم بالخروج فامر الله البحر ان يخذلهم فالتطم عليهم واغرقهم اجمعين وكان بين طرفي البحر اربع فراسخ وهو بحر التلزم وهو على طرف من بحر فارس وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف وكان اغراق آل فرعون عراى من بنى اسرائيل فذلك قوله (وانتم تنظرون) يعني الى هلاككم وقيل الى مصارعهم وقيل ان البحر قد فهمهم حتى وضروا اليهم وهو وافق ذلك يوم عاشوراء فصام موسى عليه السلام ذلك اليوم شكر الله تعالى قوله عز وجل (واذا وعدنا من المواعدة وهو من الله الامر ومن موسى القبول) وذلك ان الله وعده نجي المقات (موسى) اسم عبري معرب فوسى بالعبرية الماء والشجر سمي موسى لانه اخذ من بين الماء والشجر ثم قلبت الشين سين فسمى موسى (اربعين ليلة) اى انتضاء اربعين ليلة ثلاثين من ذى القعدة وعشر من ذى الحجة وقرن بالتاريخ بالليل دون النهار لان الاشهر العربية وضعت على سير القمر وقيل لان الظلمة زقد من الضوء

(ذكر القصة في ذلك)

قال العلماء لما انجى الله بنى اسرائيل من البحر واغرق عدوهم ولم يكن لهم كتاب ولا يبر بعة ينتمون اليهم - وعاد الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى لقومه انى فاهب الى ميقات ربى لا يتكلم منه بكذاب فيه بيان ماتاتون وماتندرون ووعدهم اربعين ليلة واستخلف عليهم اخاه هرون فلما جاء الموعد اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام على برس يقال له فرس الحية لا يصيب شيئا الا حيي ليذهب بموسى الى ميقات ربه فراه السامرى وكان صائغا اسمه ميخا وقال ابن عباس اسمه موسى بن ظفر وقيل كان من نهل ماحرا وقيل كرماني وقيل من بنى اسرائيل من قبيلة يقال لها السامرة وكان انافقا يظهر الاسلام وكن من قوم يعبدون البقر فلما راى جبريل على ذلك الفرس وراى وضع قدم الفرس يخضر في الحال فقال في نفسه ان لهذا لشنا وقيل راى

لثنين ميخا فاهب وعهد خص به العلماء وهو قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتديننه للناس ولا تكتمونه

(من بعد ميثاقه) أصله من الوثاقه ٦٠ وهي احكام الشئ والضهير للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قبوله والزامه انفسهم

ويجوز ان يكون معنى وثقته كما
ان الميعاد بمعنى الوعد أو الله
تعالى أى من بعد وثقته عليهم
ومن لا ابتداء الغاية (ويقتضون
ما أمر الله ان يوصل) هو
قطعهم الارحام ومحو الالة
المؤمنين او قطعهم ما بين الانبياء
من الوصلة والاجتماع على
الحق في ايمانهم ببعض وكثرهم
ببعض والامر طلب الفعل بقول
مخصوص على سبيل الاستعلاء
وما نكرة موصوفة أو بمعنى
الذى وان يوصل في موضع جر
بدل من الهاء أى يوصله أو في
موضع وقع أى هو ان يوصل
(ويفسدون في الارض) بقض
السبيل والتعويق عن الايمان
(او انك) مبتدا (هم) فصل
والجبر (الخاسرون) أى المغبونون
حيث استبدلوا النقص بالوفاء
والقطع بالوصل والفساد
بالصلاح والعقاب بالثواب
(كيف تكفرون بالله) معنى
المهمزة التى فى كيف مثله فى
قولك اتكفرون بالله وهم كما
يصرف عن الكفر ويدعو الى
الايمان وهو الانكار والتعجب
ونظيره قولك تطير بغير جناح
وكيف تطير بغير جناح والواو
(وكنتم أمواتا) نطفاتى اصلا ب
آياتكم للحال وقد مضى
والاموات جمع ميت كالأقوال
جمع قول ويقال لادم الحياة
أصلا ميت أيضا كقوله تعالى
قبالة ميتا (فاحياكم) فى الارحام
ثم يميتكم عندنا فاعلم انكم (ثم يحييكم) للبعث (ثم اليه ترجعون) تصيرون والايمان

الى الجزاء أو تم يحسبكم في قبوركم ثم اليه ترجعون للنشور وانما كان العطف ٦١ الاول بالغاء والبواقي بهم لان الاحياء

الاول قد تعقب الموت بل تراخ
واما الموت فقد تراخى عن الحياة
والحياة الثانية كذلك تراخى
عن الموت ان اريد النشور وان
اريد احياء القبر فنه يكسب
العلم بترأخيه والرجوع الى
الجزاء ايضا تراخ عن النشور
وانما انكر اجتماع الكفر مع
القصة التي ذكرها لانها مشتملة
على آيات بينات تصرفهم عن
الكفر ولا تشتمل على نعم
جسام حقها ان تشكر ولا تكفر
(هو الذي خلصكم ماني
الارض) اى لا جاكم ولا تنقاكم
به في دنياكم ودينكم اما الاول
فظاهر واما الثاني فالتنظير فيه
ومافيه من العجائب الدالة على
صانع قادر حكيم عليم ومافيه
من التذكير بالآخرة لان
ملاذاتنا لا نكرها وما كرهها
نذكر عقابها وقد استدلل الكرخي
وأبو بكر الرازي والمعتزلة بقواه
خلقكم على ان الاشياء التي
يصبح ان ينتفع بها خلقت مباحة
في الاصل (جميعا) نصب على
الحال من ما (ثم استوى الى
السماء) الاستواء الاعتدال
والاستقامة يقال استوى العود
اى قام واعتدل ثم قيل استوى
اليه كالسهم المرسل اى قصده
قصدا مستويا من غير ان يلوى
على شئ ومنه قوله تعالى ثم
استوى الى السماء اى أقبل
وعمد الى خلق السموات

والايمان وقيل الفرقان هو النصر على الاعداء والواو أصلية (لعلكم تهتدون) يعنى
بالتوراة (واذ قال موسى لقومه) يعنى الذين عبدوا الجبل (يا قوم انكم ظلمتم انفسكم
بالتخاذل الجبل) يعنى الما تعبدونه فكأنهم قالوا اما نضغ قال (فتوبوا الى بارئكم) اى
ارجعوا الى خالقكم بالتوبة قالوا كيف نتوب قال (فاقتلوا انفسكم) يعنى ليقتل البرىء
منكم المجرم فان قلت التوبة عبارة عن الندم على فعل القبيح والعزم على أن لا يعود
اليه وهذا ما ير للقتل فكيف يجوز تفسير التوبة بالقتل قلت ليس المراد تفسير التوبة
بالقتل بل بيان أن توبتهم لا تتم الا بالقتل وانما كان كذلك لان الله أوحى الى موسى عليه
الصلاة والسلام ان توبته المرتد لا تتم الا بالقتل فان قلت التائب من الردة لا يقتل فكيف
استحقوا القتل وقد تابوا من الردة قلت ذلك مما يختلف فيه الشرائع فاعل شرع موسى
كان يقتضى أن يقتل التائب من الردة اما ما في حق الكل او خاصا في حق الذين
عبدوا الجبل (ذلكم خير لكم عند بارئكم) يعنى القتل وتحمل هذه الشدة لان الموت
لا بد منه فلما أمرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله تعالى فخلصوا محتبين من المحبوة وهو
ضم الساق الى البطن بنوب وقيل لهم من حل حبوته أو مد رافه الى قاتله أو اتقاء بيده
أو رجل فهو ملعون مردودة توبته وأصل القوم المحتاجوا الى يوسف وأقبلوا عليهم فكان
الرجل يرى ابنه واباه وأخاه وقرينه وصديقه وجاره فيقول فيا أيكم منهم المضى لامر الله
تعالى فقتلوا يا موسى كيف نفعل فإرسل الله تعالى عليهم سحابة سوداء لا تبصر بعضهم
بعضا فكانوا يتلون الى المساء فلما كثرت القتل دعا موسى وهرون الله ويكيا وتضرعا
اليه وقال يا رب هلك بنو اسرائيل البقية البقية فكشف الله السحابة عنهم وأمرهم
أن يكفوا عن القتل فكشفت عن ألف من القتلى قال على بن ابي طالب رضى الله
عنه كان عدد القتلى سبعين ألفا فشدد ذلك على موسى فأوحى الله اليه اما يرضيك أن
أدخل القاتل والمقتول الجنة فكان من قتل منهم شهيدا ومن بقى مكفرا عنه ذنوبه
فذلك قوله عز وجل (فتار عليهم) اى فعلمت ما أمرته فجاوز عنكم (انه هو التواب)
اى الرجاء بالمغفرة التائب للتوبة (الرحيم) بخلقه قوله عز وجل (واذ قلتم يا موسى لن
نؤمن لك) اى لن نصدقك (حتى نرى الله جهرة) اى عيانا وذلك أن الله عز وجل أمر
موسى أن ياتيه في ناس من بني اسرائيل يعتدرون اليه من عبادة الجبل فاختر موسى
من قومه سبعين رجلا من خيارهم وقال لهم صوموا واطهروا واثابكم ففعلوا
وخرجهم موسى الى طور سيناء لمقات ربه فقالوا لموسى اطلب لنا أن نسمع كلام ربنا
قال أفعل فلما دان من الجملة وقع عليه عمود الغمام وتغشى الجبل كله فدخل موسى
في الغمام وقال للقوم ادنوا حتى تدخلوا تحت الغمام وخر واستجدوا وكان موسى اذا كله
ربه وقع على وجهه نور ساطع فلا يستطيع احد أن ينظر اليه فضرب دونهم الحجاب
وسمعهو يكلم موسى بامر ونيهاه وأسمعهم الله تعالى انى أنا الله لا اله الا أنا ذو بركة
أخرجتكم من أرض مصر بيد شديدة فاعبدوني ولا تعبدوا غيرى فلما فرغ موسى
وانكشف الغمام أقبل اليهم فقالوا ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة وانما قالوا جهرة

ما خلق ماني الارض من غير ان يريد فيما بين ذلك خلق شئ آخر والمارد بالسماء جهات العلو كانه قيل ثم استوى الى فوق والضمير

في (فصواهن) مهم يفسره (سبع شموات) ٦٢ كقولهم ربه رجال وقيل الضمير راجع الى السماء واظفها واحد ومعاها

الجمع لانها في معنى الجنس ومعنى نسويتين تعديل خلقتهن وتوهمه واختلافه من العوج وانظروا واتمام خلقتهن ومن ثمالبيان فضل خلق السموات على خلق الارض ولا يتاقتض هذا قوله والارض بعد ذلك دحاها لان جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء واما دحاها فتاخر وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتحق بها ثم اصعد الدخان وخلق منها السموات وامسك الفهر في موضعه وبسط منها الارض فذلك قوله تعالى كاتارا تقاووه الاتراق (وهو بكل شيء عليم) فمن ثم خلقتهن خلقا مستويا يحكم من غير تفاوت مع خلق ما في الارض على حسب حاجات اهلها ومنافعهم وهو واخوانه في غير ورش وابوعمر ووعلى جعلوا الواو كما فيهم نفس الكلمة فصار بمنزلة عضدهم يقولون في عضده عضدا ليكون ولما خلق الله تعالى الارض اسكن فيها الجن واسكن في السماء الملائكة فاستقر الجن في الارض فبعث اليهم صائفة من الملائكة ففردتهم الى جزائر البحار ورؤس الجبال واقاموا معهم فامر نبيه عليه السلام ان يذكر قصتهم فقال (واذ قال رب لئلا تكن) اذ

توكيد للرؤية لئلا يتوهم ان المراد بالرؤية العلم (فاخذتكم الساعة) قيل هي الموت وفيه ضعف لان قوله وانتم تنظرون برده اذ لو كان المراد منها الموت لا تمتنع كونهم ناظرين اليها وقيل ان الساعة هي سبب الموت واختلقوا في ذلك السبب فقيل ان نار انزلت من السماء فاحرقتهم وقيل جاءت صيحة من السماء وقيل ارسل جوعا من الملائكة فسمعوا بجسمهم فخر واصعقوا (وانتم تنظرون) اي ينظر بعضهم الى بعض كيف ياخذ الموت فلما هلكوا جعل موسى بيكي ويتضرع ويقول الهى ماذا اقول لى اسرائيل اذا آتيتهم وقد هلك خيبرهم لو شئت اهلكتهم من قبل واياى اهلكنا بما فعل السفهاء منا فلم يزل يشاشره حتى احياهم الله رجلا بعد رجل بعدما تواتوا وما ولىة ينظر بعضهم الى بعض كيف يحيون فذلك قوله تعالى (ثم بعثناكم) اي احييناكم (من بعد موتكم) اى لنستوفوا بقية آجالكم وازانكم ولو انهم كانوا قد ماتوا لانقضاء آجالهم لم يبعثوا الى يوم القيامة (لعلكم تشكرون) قوله عز وجل (وظلننا عليكم الغمام) يعنى في التيه يتيكم حر الشمس وذلك انه لم يكن لهم في التيه شيء يستريحهم ولا يستظلون به فشدوا الى موسى فارسل الله غماما ابيض رقيقا يستريحهم من الشمس وجعل لهم عمودا من نور يرضى لهم بالليل اذ لم يكن قمر (وازلنا عليكم المن والسلوى) اى في التيه والاكثرون على ان المن هو الترخيب وقيل هو شيء كالصمغ يقع على الشجر طعمه كاللبن وقال وهب هو الخبز الرقاق واحسن المن هو ما يمن الله به من غير تعب (ق) عن سعيد بن زبد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكمة من المن وماؤها شفاء للعين ومعنى الحديث ان الحكمة شئ انبته الله من غير سبي احد ولا مؤنة وهو بمنزلة المن الذى كان ينزل على بنى اسرائيل وقوله وماؤها شفاء للعين معناه ان يخلط مع الادوية فينتفع به لانه ينظر ماؤها بحثا في العين وقيل ان تقصيره في العين ينفع لكن لوجع مخصوص وليس يوافق كروجه في العين وكان هذا المن ينزل على اشجارهم في كل ليلة فمن وقت الشجر الى طلوع الشمس كالنخل لكل انسان صاع فقالوا يا موسى قد قلنا هذا المن يخلو ويهدد فادع لنا ربك ان يطعمنا الا نعم فارسل الله عليهم السلوى وهو طائر يشبه السماى وقيل هو السماى بعينه فكان الرجل ياخذ ما يكفيه يوما ولىة فاذا كان يوم الجمعة ياخذ ما يكفيه ليومين لانهم لم يكن ينزل يوم السبت شيء (كوا) اى ونزلنا لهم كوا (من طيمات) اى حلالا (ما رزقناكم) اى ولا تدخروا والغدا فلو واخذوا فادود وقد فطخ الله عنهم ذلك (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا انوا سربل لم يخبث النعام ولم يخبز اللحم ولولا حواء لم تخن ائمة زوجهما الدهر قوله لم يخبز اللحم لم يستن ولم يتغير (وما ظلمونا) اى وما بخشوا حقتنا (ولكن كانوا انفسهم يظنون) يعنى ياخذهم اكثر مما حلد لهم فاستحقوا بذلك عذابي وقطع مادة الرزق الذى كان ينزل عليهم بلا مؤنة ولا تعب في الدنيا ولا حساب في العقي قوله عز وجل (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) سميت قرية لاجتماع الناس فيها قال ابن عباس هي اريحاء قرية الجبارين وقيل كان فيها قوم من بقة عاد يقال لهم العمالة

الحاق التاء لتأنيث الجمع (التي جاعل) أي مريم من جعل الذي له مفعولان وهما ٢٣١ (في الارض خليفة) وهو من يختلف غيره

فعبارة بمعنى فاعلة وزيدت الماء
للبالغة والمعنى خليفة منهم
لأنهم كانوا سكان الارض خلفهم
فيها آدم وذريته ولم يقل خلافت
أو خلفاء لأنه أراد بالخليفة
آدم واستغنى بذلك عن ذكر
بنيه كما استغنى بذكر أبي القبيلة
في قولك مضروهاشم أو أريد
من يختلفكم أو خلفكم
فوجد ذلك أو خليفة من لأن
آدم كان خليفة الله في أرضه
وكذلك كل نبي قال الله تعالى
يا داود أنا جعلناك خليفة
في الارض وإنما أخبرهم بذلك
ليسألوا ذلك السؤال ويخبروا
بما أحبوا به فيعرفوا حكمته
في استخلافهم قبل كونهم أولي علم
عباده المشاورة في أمورهم قبل
أن يقدموا عليها وإن كان هو
بعلمه وحكمته البالغة غنيا عن
المشاورة (فالواضع فيها من
يفسد فيها) تعجب من أن يستخلف
ممكن أهل الطاعة أهل المعصية
وهو الحكيم الذي لا يجهل وإنما
عرفوا ذلك بأخبار من الله تعالى
أو من جهة اللوح أو قاسوا
أحد الثقلين على الآخر
(ويستفك التمام) أي يصب
والواو في (ونحن نسبح) للحال كما
تقول الحسن إلى فلان وأنا
أحق منه بالاحسان (محمدك)
في موضع الحال أي نسبح
حامدين لك ومتملسين بمحمدك
كقوله تعالى وقد دخلوا بالكفر

ورأسهم عوج بن عنق فلي هذا يكون القائل يوشع بن نون لأنه هو الذي فتح أريحا بعد
موت موسى لأن موسى مات في التيه و قيل هي بيت المقدس وعلى هذا فيكون القائل
موسى والمعنى إذا خرجتم من التيه بعد مضي الأربعين سنة ادخلوا بيت المقدس
(فيكم وأمنها حيث شئتم رغدا) أي موسعا عليكم (وادخلوا الباب) فن قال إن القرية
أريحا قال ادخلوا من أي باب كان من أبوابها وكان لها سبعة أبواب ومن قال إن
القرية هي بيت المقدس قال هو باب حطة (سجدوا) فحين خضعوا متواضعين كالراكع
ولم يرد به نفس السجود (وقولوا حطة) أي حط عنا خطايانا وأبالاستغفار وقال
ابن عباس قولوا لا اله الا الله لأنها تحط الذنوب والخطايا على تقدير مسئلتها حطة (تغفر
لكم خطاياكم) أي تسترنا عليكم من الغفر وهو الاسترلان المغفرة تستر الذنوب
(وستريد المحسنين) يعني ثوبا (قيدل) أي غير (الذين ظلموا واولا غير الذي قيل له) أي
قالوا قولوا غير ما قيل لهم وذلك أنهم بدلوا قول الحطة بالحنطة وقالوا بلدناهم حنطنا سقمنا
أي حنطنا حياء وذلك استخفافا منهم بامر الله تعالى وقيل طوطى لهم الباب ليخضوا
رؤسهم فبالوا ذلك ودخلوا حفا على استاههم فخالقوا في الفدع كخالقوا في القول
وبدلوه (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبي أسراييل
ادخلوا الباب سجدا وقلوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على استاههم وقالوا حجة
في شعرة (فانزلنا على الذين ظلموا جزام من السماء) يعني عذابا من السماء قيل أرسل
الله عليهم طاعونا فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون ألفا (بما كانوا يفسقون) أي
بعضون ويخرجون عن أمر الله تعالى قوله عز وجل (واذا استسقى مرسل لقومه) أي
طلب السقيا لقومه وذلك أنهم عثروا في التيه فسألوا موسى أن يستسقى لهم ففعل
ذاوحي الله اليه كما قال مينا (فقلنا اضرب بعصاك) وكانت العصا من آس الجنة طولها
عشرة أذرع على طول موسى عليه الصلاة والسلام ولها شعبتان تتقدان في الظلة نورا
واسمها علي وقيل نبعه جملها آدم معه من الجنة فتوارها الانبياء حتى وصلت الى
شعب فاعطاها موسى (الحجر) قال وهب لم يكن حجر معين بل كان موسى يضرب اى
حجر كان فيتم فجري عيون الكل سبط عين وكانوا اثني عشر سبطا وقيل كان حجرا معيناً
بدليل انه عرفها باللفوا اللام قال ابن عباس كان حجر أخيفام بعادر رأس الرجل
وكان موسى عليه الصلاة والسلام يضعه في مخلاة فاذا احتاجوا الى الماء وضعه
وضربه بعصا وقيل كان للحجر أربعة وجوه في كل وجه ثلاثة أعين لكل سبط عين وقيل
كان من الرخام وقيل كان من السكذان وهي الحجارة اللينة وقيل هو الحجر الذي وضع
عليه موسى ثم يليه غسل ففر به فاتاه جبريل وقال إن الله يأمرك أن ترفع هذا الحجر
على فيه قدرة ولك فيه معجزة فوضعه في مخلاة فلما سأله السقيا قيل اضرب
بعصاك الحجر فكان إذا احتاجوا الى الماء وضعه وضربه بعصاه فتنفجر منه
عيون لكل سبط عين تسيل الميم في جدول وكان إذا أراد حمله ضربه بعصاه فيذهب
الماء ويبس الحجر فذلك قوله تعالى (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) يعني على عدد

أي دخلوا كافرين (وتقدس لث) ونظروا أنفسنا لك وقيل التسبحوا والتقديس تعبد الله من السوء من سحر في الارض

وقد س فيها اذا ذهب فيها وابعد ٦٤ (قال اني اعلم ما لا تعلمون) أي اعلم من الحكم في ذلك ما هو خفي عليكم يعني

يكون فيهم الانبياء والاوتياء والعلماء وما يعني الذي وهو مفعول اعلم والعائد حذف أي ما لا تعلمونه اني جاري وابو عمرو (وعلم آدم) هو اسم آدمي وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزر واشتقاقهم آدم من أديم الارض أو من الادمة كاشتقاقهم يعقوب من العقب وادر يس من الدرس والباس من الابل اس (الاسماء كلها) أي اسماء السميات حذف المضاف اليه لتكونه معلوما بدلوا لا عليه ذكر الاسماء اذا الاسم يدل على المسمى وعوض منه اللام كقوله تعالى واشتعل الرأس شيبا ولا يصح أن يقدر وعلم آدم سميات الاسماء على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه لان التعليم تعلق بالاسماء بالاسميات لقوله تعالى أنبئني باسماء هؤلاء وانبئهم باسمائهم ولم يقل انبئني هؤلاء وانبئهم بهم ومعنى تعليمه اسماء السميات انه تعالى أراه الاحناس التي خلقها وعلمه ان هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعبر وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعن ابن عباس رضي الله عنهما علمه اسم كل شيء حتى القصعة والمعرفة (ثم عرضهم على الملائكة) أي عرض السميات وانما ذكر لان في السميات العلاء فغلبهم وانما استنبأهم وقد علم بحزمهم عن الانبياء على سبيل التبكيت

أسباط بني اسرائيل والمعنى فصر به فانفجرت قال المفسرون انفجرت وانجست بمعنى واحد وقيل انجست أي عرقت وانفجرت أي سالت (قد علم كل أناس مشربهم) أي موضع شربهم لا يدخل سبط على غيره (كأواوا شربوا) أي وقتلناهم كأواوا شربوا (من رزق الله) يعني المن والسلاوى والماء فهذا كله من رزق الله كان ياتهم بالمشقة ولا كلفة (ولا تعلموا في الارض مفسدين) العيث أشد الفساد في هذه الآية معجزة عظيمة لموسى عليه الصلاة والسلام حيث انفجر من الحجر الصغير ما روى منه الجمع الكثير ومعجزة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أعظم لانه انفجر الماء من بين اصبعيه فروى منه الحجم الغفير لان انفجار الماء من الدم واللحم أعظم من انفجاره من الحجر قوله عز وجل (واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد) وذلك لانهم سمعوا من المن والسلاوى وموه فاشتبهوا عليه غيره لان المواظبة على الطعام الواحد تكون سببا لنقص الشهوة فان قلت هما طعامان فبالهم قالوا على طعام واحد قلت أرادوا بالواحد ما يختلف ولا يتبدل ولو كان على مائدة الرجل عدة أو ان يدوم عليها في كل يوم لا بد لها كانت بمنزلة الضمائم الواحد (فادع لنا ربك) أي فاسأل لنا ربك (يخرج لنا ما تنبت الارض من قبلها وقتلها) قال ابن عباس القوم الخبز وقيل هو الحنطة وقيل هو الثوم (وعند سهاو بصلها) انما طلبوا هذه الانواع لانها تعين على تقوية الشهوة ولانهم ملوا من البقاء في التيه فلو اذهبا اطعمة التي لا توجد الا في البلاد وكان غرضهم الوصول الى البلاد لذلك الاطعمة (قال) يعني موسى (أتستبدلون الذي هو ادنى) أي الذي هو اخس وارد أو هو الذي طلبوه (بالذي هو خير) يعني بالذي هو اشرف وافضل وهو ما هم فيه (اهبطوا مصر) يعني ان ابنت الاذلقاتوا مصر امن الامصار وقيل بل هو مصر البالد الذي كانوا فيه ودخول التمنوين عليه كدخوله على نوح ولوط والقول هو الاول (فان لكم ما سألتم) يعني من نبات الارض (وضرب عليهم الذلة) أي جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم والزوا الذل والموان وقيل الذلة الجزية وزي اليهودية وفيه بعد لانه لم تكن ضرب عليهم الجزية بعد (والسكنة) أي الفقر والفاقة وسمى الفقير مسكينا لان الفقر اسكنه واقعده عن الحركة فترى اليهود وان كانوا اغنياء مياسير كانهم فقراء فلا ترى احدا من اهل الملل اذل ولا حرص على المال من اليهود (وباؤا) أي رجعوا ولا يقال باء البشر (بغضب من الله) وغضب الله ارادة لا انتقام عن عصاه (ذلك) أي الغضب (بانهم كانوا يكفرون بآيات الله) أي بصفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم التي في التوراة ويكفرون بالانجيل والقرآن (ويقتلون النبيين) النبي معناه الخبير من أنبياء بني قيسيل هو بمعنى الرقيم ما خوذ من النبوة وهو المسمى المرتفع (بغير الحق) أي بغير جرم فان قتل الانبياء لا يكون الا بغير حق فافانده ذكره قلت ذكره وصفه القتل والقتل بوصف تارة بالحق وهو ما امر الله به وتارة بغير الحق وهو قتل العدو وان فهو كونه قتل رب احكم بالحق فالحق وصف للحكم لان حكمه يتقسم الى حق وجور يروي ان اليهود قتلت سبعين نبيا في اول النهار وقامت الى سوق بقلها في آخره

(فقال انبوتى) اخبرونى (باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) في زعمكم انى ٦٥ استخلف فى الارض مفسدين سفاكين للدماء

وقتلوا زكريا ويحيى وشعيا وغيرهم من الانبياء (ذلك بما عصوا) أى ذلك القتل والكفر بما عصوا أمرى (وكانوا يعتقدون) أى يتجاوزون أمرى ويرتكبون محارمى قوله عز وجل (ان الذين آمنوا والذين هادوا) يعنى اليهود سموا بذلك لقولهم انا هداة اليك أى ملنا اليك وقيل هادوا أى تابوا عن عبادة الجبل وقيل انهم مالوا عن دين الاسلام ودين موسى عليه السلام (والنصارى) سموا بذلك لقول الحواريين نحن انصار الله وقيل لا عتراتهم الى قرية يقال لها نصرة وكان المسيح ينزلها (والصابئين) أصلهم من صبيأ اذا خرج من دين الى دين آخر سموا بذلك لخروجهم من الدين قال عمرو بن عباس هم قوم من أهل الكتاب قال عمرو ذبايحهم ذبايح أهل الكتاب وقال ابن عباس لا تحل ذبايحهم ولا مناكحتهم وقيل هم قوم بين اليهود والنصارى لا تحل ذبايحهم ولا مناكحتهم وقيل هم بين اليهود والنصارى يحلقون أو ساط رؤسهم وقيل هم قوم يقولون بالله ويقولون الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون الى الكعبة اخذوا من كل دين شيئا والأقرب انهم قوم يعبدون الكواكب وذلك انهم يعتقدون ان الله تعالى خلق هذا العالم وجعل الكواكب مدبرة لا فيجب على البشر عبادتها وتعظيمها وانها هى التى تقرب الى الله تعالى فلما ذكر هذه الوظائف قال (من آمن بالله واليوم الآخر) فان قلت كيف قال فى أول الآية ان الذين آمنوا وفى آخرها من آمن بالله فائدة التعميم أولا ثم التخصيص آخر اقلت اختلف العلماء فى حكم الآية فاهم فيه طريقتان أحدهما انه أراد ان الذين آمنوا على التحقيق ثم اختلفوا فيه هم فقيل هم الذين آمنوا فى زمن الفجرة وهم طلاب الدين مثل حبيب التجار وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحير الراهب وأبي ذر الغفارى وسلمان الفارسي فتم من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه ومنهم من لم يدركه فكانه تعالى قال ان الذين آمنوا قبل مميت النبي صلى الله عليه وسلم والذين كانوا على الدين الباطل المبطل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر بمحمد صلى الله عليه وسلم فاهم آخرهم عنذر بهم وقيل هم المؤمنون من الأمم الماضية وقيل هم المؤمنون من هذه الأمة والذين هادوا يعنى الذين كانوا على دين موسى ولم يبدلوا والنصارى الذين كانوا على دين عيسى ولم يغيروا والصابئين يعنى فى زمن استقامة أمرهم من آمن منهم ومات وهو مؤمن لأن حقيقة الايمان تكون بالوفاة وأما الطريقة الثانية فقالوا ان المذكورين بالايمان فى أول الآية انما هو على طريق المجاز دون الحقيقة وهم الذين آمنوا بالانبياء الماضين ولم يؤمنوا بك وقيل هم المنافقون الذين آمنوا بالسنتهم ولم يؤمنوا بقلوبهم واليهود والنصارى والصابئين فكانه تعالى قال هؤلاء المظلومون كل من آمن منهم السلام الحقيقى صار مؤمنا عند الله وقيل ان المراد من قوله ان الذين آمنوا يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم فى الحقيقة حين الماضى وثبتوا على ذلك فى المستقبل وهو المارد من قولا تعالى من آمن بالله واليوم الآخر (وعمن صالحا) أى فى ايمانه (فاهم آخرهم عنذر بهم) أى جزاء أعمالهم (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى فى الآخرة قواه عز وجل

وفيه رد عليهم وبيان أن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التي هي أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لاجله ان يستخلفوا (قالوا سبحانك) تنزهها لك أن يخفى عليك شيء أو عن الاعتراض عليك في تدبيرك وافادتمنا الآية ان علم الاسماء فوق التخلى للعبادة فكيف بعلم الشريعة وانتصاه على المصدر بقدره سبحانه الله سبحانه (لا علم لنا الا ما علمتنا) وليس فيه علم الاسماء وما معنى الذى والعلم يعنى المعلوم أى لا معلوم لنا الا الذى علمتنا (انك انت العليم) غير المعلوم (الحكيم) فيما قضيت وقد ردت والكاف اسم ان وانت مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر ان وانت خبر ثان والخبر العليم والحكيم خبر ثان (قال يا آدم انبئهم باسمائهم) فلما انبأهم باسمائهم سمي كل شيء باسمه (قال ألم أقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض) أى اعلم ما غاب فيهما عنكم مما كان وما يكون (واعلم ما تبذرون) تظهرون (وما كنتم تكتمون) تسرون (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم) أى اخضعوا له واقروا بالفضل له عن أبي بن كعب وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ذلك انحاء ولم يكن خروا على الذقن والجهور على ان المأمور به وضع الوجه

على الارض وكان السجود تحية لا ذم عليه السلام

في الصحيح اذ لو كان لله تعالى لما امتنع عنه ٦٦ ابليس وكان سجود النجاة جاثرا فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام اسلمان

حين اراد ان يسجد له لا ينبغي
لخلق ان يسجد لاحد الا لله
تعالى (فجدوا ابليس)
الاستثناء متصل لانه كان من
الملائكة كذا قاله علي وابن
عباس وابن مسعود رضي الله
عنهم ولان الاصل ان الاستثناء
يكون من جنس المستثنى منه
ولهذا قال ما منعك ان لا تسجد
اذا امرت وقوله كان من الجن
معناه صار من الجن كقوله
فكان من الغريقين وقيل
الاستثناء مقصود لانه لم يكن من
الملائكة بل كان من الجن
بالنص وهو قول الحسن وقادة
ولانه خلق من نار والملائكة
خلقوا من النور ولانه اى
وعصى واستكبر والملائكة
لا يعصون الله ما أمرهم ولا
يستكبرون عن عبادته ولانه
قال اقتصدونه وذريته اولياء
من دوى ولا تسبل للملائكة
وعن الجاحظ ان الجن والملائكة
جنس واحد من طهر منهم فهو
ملك ومن خبت فهو شيطان
ومن كان بين بين فهو جن
(اى) امتنع مما امر به (واستكبر)
تكبر عنه (وكان من الكافرين)
وصار من الكافرين بآبائه
واستكباره ورده الامم لا يترك
العمل بالامر لان ترك السجود
لا يخرج من الايمان ولا يكون
كفر عند اهل السنة خلافا
للعزلة والحوارج او كان من
الكافرين في علم الله اى وكان في علم الله انه يفر بعد ايمانه لانه كان كافرا

(واذ اخذنا من ادم) اى عهدكم بامعة عشر اليهود (ورفعنا فوقكم الطور) يعنى الجبل
العظيم قال ابن عباس امر الله جبلا من جبال فلسطين فانقلع من اصله حتى قام على
رؤسهم وسبب ذلك ان الله تعالى لما انزل التوراة على موسى وأمرهم ان يعملوا
باحكامها فابوا ان يقبلوها لما فيها من الاصرار على الانقال والتكليف الشاقة أمر
الله تعالى جبريل عليه السلام ان يقلع جبلا على قدر عسكرهم وكان قدره فرسخا في
فرسخ فرفعه فوق رؤسهم قدر قامة كالفيلة وقيل لهم ان لم تقبلوا ما في التوراة والا
أرسلت هذا الجبل عليكم (خذوا) اى قلنا لهم خذوا (ما آتيناكم) اى ما اعطيناكم
(بقوة) اى ببجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) اى ادرسو ما فيه (لعلكم تتقون) اى لكي
تجروا من الهلاك في الدنيا والعذاب في العقبى والارضت رؤسكم بهذا الجبل فلما
راوا ذلك نازل بهم قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم يسجدون فصار ذلك سنة في
سجود اليهود لا يسجدون الا على اصاب وجوههم ويقولون بهذا السجود رفع عنا
العذاب (ثم توليت) اى اعرضت (من بعد ذلك) اى من بعد ما قبلتم التوراة (فلولا فضل
الله عليكم ورحمته) اى بالامهال (لكنتم من الخاسرين) اى المعجونين بذهاب الدنيا
والعذاب في العقبى قوله عز وجل (ولقد علمت الذين اعتدوا منكم) اى جاوزوا الحد
(في السبت) يقال سبت اليهود لانهم يعظمونه ويقنعون فيه اعمالهم وأصل السبت
القطع

(ذكر الاشارة الى القصة)

قال العلماء بالاخبار انهم كانوا في زمن داود عليه الصلاة والسلام بقرية بارض ايلة
وحرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت فكان اذا دخل يوم السبت لم يبق حوت في البحر
الا اجتماع هناك حتى لا يرى الماء من كثرتها فامضى السبت تفرقت الحيتان ولزم من
قعر البحر فذلك قوله تعالى اذ انتم حيتان يوم سبتهم شرعا يوم لا يسبقون لآياتهم
ثم ان الشيطان وسوس اليهم وقال انما نهيتهم عن اخذها يوم السبت ولم تنهوا عن اخذها
في غيره فعمد رجال منهم ففقر واحياضا كما راحول البحر وشرعوا منه اليها نهارا فاذا
كان عشية الجمعية فتعدوا تلك الانهار فيقبل الموح من البحر بالحيتان الى تلك الحياض
فيقمن فيها ولا يقدرون على الخروج منها العمة فاذا كان يوم الاحد اخذوها وقيل انهم
كانوا يصيدون الشعوص والجمائل يوم الجمعة فيخرجونها يوم الاحد ففعلوا ذلك زمنا
ولم تنزل بهم عقوبة فتجرأ على السبت وقالوا من ترى السبت الا قد احل لنا فخذوا
وملأوا واكوا وبادوا واشتروا فلما فعلوا ذلك صار اهل القرية ثلاثة اصناف وكنوا
فخوصا من اناصناف أسك من الفيدونى عن الاصطيد وصنف أسك ولم ينه
وصنف أسك في الذنب وهتكوا الحرمه وكان الصنف الناهون اثني عشر ألفا
فلما أتى الحرمه وقبول نصيحتهم قالوا والله لانسا كنكم في قرية واحدة فقسما القرية
بينهم فجدوا فرغوا على ذلك سنين ثم لعنهم داود وغضب الله عليهم لاصرارهم على
المعصية فخرج الناهون ذات يوم من باهم ولم يخرج من المجرمين أحدا ولم يفتقوا الباب فلما

ابدا في علم الله وهي مسئلة الموافاة (وقلنا يا آدم اسكن) أمر من سكن ٦٧ الدار يسكنهم اسكنى اذا أقام فيها ويقال سكن

المتمرك سكونا (أنت) تأكيد
للمسكن في اسكن ليصنع عطف
(وزوجك) عليه (الجنة) هي
جنة الخلد التي وعدت للثقلين
للتقل المشهور وللأم التعريف
وقالت المعزلة كانت بستانا
بالين لان الجنة لا تكيف فيها
ولا خروج عنها قلنا انما لا يخرج
منها من دخلها جزء وقد دخل
التي عليه السلام ليلة المعراج
ثم خرج منها وأهل الجنة يكفون
المعرفة والتوحيد (وكلانها)
من ثمارها فحذف المضاف
(وغدا) وصف للصدر اى
كلار غدا واسعا (حيث شئتما)
شئتما وبابه بغير همز أبو عمرو
وحيث للمكان المهم أى أى
مكان من الجنة شئتما (ولا
تقربا هذه الشجرة) أى الحنطة
ولذا قيل كيف لا يعصى
الانسان وقونه من شجرة
العصيان أو الكرامة لانها أصل
كل فتنة أو البينة (فتكونا)
جزم عطف على تقربا أو نصب
جواب للنهي (من الظالمين)
من الذين ظلموا انفسهم أو من
الضارين انفسهم (فازلما
الشیطان عنها) أى عن الشجرة
اى فحملهما الشيطان على
الزلة بسببها وتحقيقه فاصدر
الشیطان زلتهما عنها أو فازلما
عن الجنة بمعنى أذهب ما عنها
وأبعدهما فزالهما حجرة وقلة
آدم بالحناء فى التأويل اما

ابطوا تسوروا عليهم الجدار فاذا هم جميع قد طم اذ ناب وهم يتعاونون وقيل صار
الشباب قدرة والشيوخ خنازير فكانوا ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يكدت مسخ فوق ثلاث
ولم يتوالدوا قال الله عز وجل (فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين) أمر يتحولون وتكون ومعنى
خاسئين مبدعين مذكورين وقيل فيه تقديم وتأخير معناه كونوا خاسئين قردة ولهذا قيل
خاسئات (فجعلناها) يعنى عقوبتهم بالسخ (نسكالا) أى عقوبة وعبرة (لما بين يديها
وما خلفها) قيل معناه عقوبة الماضى من ذنوبهم وعبرة لمن بعدهم وقيل جعلنا عقوبة
قرية أصحاب السبت عبرة لآبين يديهما من القرى الى كانت عامرة فى الحال وما خلفها أى
ما يحدث بعدهما من القرى لتعظوا بذلك وهو قوله عز وجل (وموعظة للثنتين) أى
المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لئلا يفعلوا مثل فعلهم قوله عز وجل (واذ قال
موسى لقومه ان الله بامركم أن تدبحوا بقرة) البقرة واحدة البقر وهى الانثى وأصلها البقر
وهو الشق سميت بذلك لانها تشق الارض للحرث

(ذكر الاشارة الى القصة فى ذلك)

قال علماء السير والخبار انه كان فى زمن بنى اسرائيل رجل غنى وله ابن عم فقير لا وارث
له سواه فلما طال عليه موته قتله ليرثه وحمله الى قرية أخرى وألقاه على بابها ثم أصبح
يطلب ثاره وجاء بناس الى موسى يدعى عليهم بالقتل فخذوا واشتبه أمر القتل على
موسى عليه الصلاة والسلام فسألوا موسى أن يدعو الله ليعين لهم ما أشكل عليهم
فسأل موسى ربه فى ذلك فأمره بدبح بقرة وأمره ان يضربه ببعضها فقال لهم ان الله يامركم
أن تدبحوا بقرة (قالوا أنتخذنا زوا) أى نحن نسألك أمر القتل وأنت تستهزى
بنا وتامرنا بدبح بقرة وانما قالوا ذلك لبعدهما بين الامرين فى انقضاء ولم يعلموا ما وجه
الحكمة فيه (قال) يعنى موسى (أعوذ بالله) أى امتنع بالله (أن اكون من
المجاهلين) أى المستهزئين بالمؤمنين وقيل من المجاهلين بالجواب لاعلى وفقى السؤال فلما
علموا ان ذبح البقرة عز من الله تعالى استوصفوه اياها ولو أنهم عمدوا الى أى بقرة
كانت فذبحوها لاجرات عنهم ولكن شددوا فشد عليهم وكان فى ذلك حكمة لله عز
وجل وذلك انه كان رجل صالح فى بنى اسرائيل وله ابن طفل وله عجلة فأتى بها غيصة وقال
اللهم انى استودعتك هذه العجلة لابنى حتى يكبر ومات ذلك الرجل وصارت العجلة فى
الغيصة عوانا وكانت تهرب من الناس فلما كبر ذلك الطفل وكان بارا به وكان يقسم
ليس له ثلاثة أجزاء يصلى ثلثا وينام ثلثا ويحس عند رأس أمه ثلثا فاذا أصبح انطلق
فيحط ويأتى به السوق فيبيعها عشاءا لله فيصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطى أمه
ثلثه فقالت له أمه يوم ما بين أن أباك وثلث عجلة استودعها الله فى غيصة كذا فطلق
وادعاه ابراهيم واسماعيل واسحق ان يردوها عليك وعلا متاهلك اذا نظرت اليها يخيل
الك أن شعاع الشمس يخرج من جلد هاو كانت تسمى المذبة لحسنها وصفها فأتى
الفتى الغيصة فزأها رعى فصاح بها وقال أعزم عليك يا ابراهيم واسماعيل واسحق
فاقبلت البقرة حتى وقت بين يديه فقبض على قرنها يقودها فسلمت البقرة باذن الله

يحمل النهى على التنزيه دون التبريم أو يحمل اللام على تعريف العهد وكان الله تعالى أراد الجنس والاول الوجه

هذه (أى بالقبول والايان به) (فلاخوف عليهم) ٧٠ في المستقبل (ولا هم يحزنون) على ما خلفوا والشرط الثانى مع

عليه ان ادعوا قتل خصما وان ادعوا قتل عمدا فن مال المدعى عليه ولا قود عليه في قول
الاكثرين وذهب عمر بن عبد العزيز الى وجوب القود به قال مالك واحمد فان لم يكن
ثم لو قتل فاقول قول المدعى عليه لان الاصل براءة ذمته من القتل وهل يحلف يميناً
واحدة ام تحسبن يميناً فيه قولان احدهما انه يحلف يميناً واحدة كفى سائر الدعاوى
والثانى انه يحلف تحسبن يميناً تغليظ الامر القتل وعند ابى حنيفة لاحكم للوث ولا يبدأ
بيمين المدعى بل اذا وجد قتل في محلة يختار الامام تحسبن رجلاً من صلحاء اهلها فيحلفهم
انهم ما قتلوه ولا يعرفون له قاتلاً فان حلفوا والاخذ بالدينه من سكانها والدليل
على ان البداية بيمين المدعى عند وجود الملوث ما روى عن سهل بن ابى خزيمة قال انطلق
عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهى يومئذ صلح فتفرقا فأتى محيصة الى
عبد الله بن سهل وهو يشحط في دمه قتيلاً فدفعه ثم قدم المدينة فأنطى عبد الرحمن بن
سهل ومحيصة وحرىة ابنا مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم فذهب عبد الرحمن يتكلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كبركبر وهو احدث القوم سناً فسكت فتكلم
فقال القتلون وتستحقون قاتلكم اوقال صاحبكم قالوا كيف تحلف ولم نشهد ولم نرقال
فتبرئتمكم يهودا يمان تحسبن منهم قالوا كيف نأخذ بيمان قوم كفار ففعله النبي صلى
الله عليه وسلم عن عند وقى رواية يقيم تحسبن منكم على رجل منهم فيدفع برمته وذكر
نحوه زاذ في رواية فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصل دمه فوداه بمائة من
ابل الصدقة اخرجها في العجيين ووجه الدليل من هذا الحديث ان النبي صلى الله
عليه وسلم ابدأ بيمان المدعين لتقرى جانبهم بالوث لان اليمين ابدان تكون لمن يقوى
جانبه وعند عدم الوث تكون من جانب المدعى عليه من حيث ان الاصل براءة ذمته
فيكون القول قوله مع يمينه والله اعلم قوله عز وجل (ثم قست قلوبكم اى يثبت
وجفت وقساوة القلب انتزاع الرحمة منه وقيل معناه غلظت واسودت) (من بعد ذلك)
اى من بعد ظهور الدلائل التى جاءها موسى وقيل هى اشارة الى احياء القتل بعد
ضربه بعض البقرة (فهى) يعنى السلوب في الغلظ والشدّة (كالحجارة) اى كالثنى
الصلب الذى لا تخلل فيه (او) قيل او بمعنى بل وقيل بمعنى الواو اى (اشد قسوة)
فان قلت لم يمه قلوبهم بالحجارة ولم يشبهها بالحديد وهو اشد من الحجارة واصلب قلت لان
الحديد قابل للابن بالنار وقد لان لدود عليه الصلاة والسلام والحجارة ليست قابلة للابن
فلان لم يقطم فضل الحجارة على القلب القاسى فقال (وان من الحجارة ما يتفجر منه
الانهار) قيل اراد به جميع الحجارة وقيل اراد به الحجر الذى كان يضرب عليه موسى
ينسج الاسباط والتفجير التفجى بالسعة والكثرة (وان منها ما يشقق فيخرج منه
ماء) يعنى العيون الصغار التى هى دون الانهار (وان منها ما يهبط من خشية الله)
ي ينزل من اعلى الجبل الى اسفله وخشيته عبارة عن انقيادها لامر الله وانها لا تمتنع
عما يريد منها وقيلو بكم يا معشر اليهود لاني لا تخشع فان قلت الحجر جاد لا يعقل
ولا يهزم فكيف يخشى قلت ان الله تعالى قادر على افهام الحجر والحجارات فتعقل
عليه من حسن الثواب على حسناتكم والمعاهد والمعاهد جميعا وعن قتادة هملث اقم ولا كفرن وتخشى

جوابه جواب الشرط الاول
كقولنا ان جئني فان قدرت
احسنت اليك فلاخوف بالفتح
في كل القرآن يعقوب (والذين
كفروا وكذبوا باياتنا اولئك)
مبتدأ والخبر (أتحاب النار)
أى اهلها ومستحقوها والجملة
في موضع الرفع خبر المبتدأ
أعني والذين (هم فيها خالدون
يا بنى اسرائيل) هو يعقوب عليه
السلام وهو لقب له ومعناه فى
لسانهم صفوة الله او عبد الله
فاسم اهل العباد والصفوة وابل
هو الله بالعبرية وهو غير منصرف
لوجود العلية والعجمة (اذكروا
نعمتى التى أنعمت عليكم) ذكرهم
النعمه ان لا يخلوا شكرها
ويطيعوا ما تحبها واراد بها ما أنعم
به على آباءهم مع عدد عليهم من
الانبياء من فرعون وعذابه
ومن الغرق ومن العصفو
عن اتخاذ الجمل والتوبة
عليهم وما أنعم به عليهم من
ادوال زمن محمد صلى الله عليه
وسلم المبشر به في التوراة
والانجيل (واوفوا) ادوا وافيأ
تاماً يقال وفيت له بالعهد فانا
واف به ووفيت له بالعهد فانا
موفيه والاختيار اوفيت وعليه
نزل التنزيل (بعهدى) بما
عاهدتوني عليه من الايمان فى
الطاعة الى اومن الايمان
بنبي الرحمة والكتاب المعجز
(اوف بعهدكم) بما عاهدتكم
عليه من حسن الثواب على حسناتكم

أوف في دار نعمتي على بساط
كرامتي بسرور رؤيتي (وايأي
فارهبون) فلا تنقضوا عهدي
وهو من قولك زيدا رهبتك
وهو أو كفي افادة الاختصاص
من اياك تعبدوايأي منصوب
بفعل مضمر دل عليه ما بعده
وتقديره فارهبوا ايأي
فارهبون وحذف الاول لان
الثاني يدل عليه وانما ينتصب
بقوله فارهبون لانه أخذ مفعوله
وهو الياء المحذوفة وكسرة
النون دليل الياء كما لا يحوز
نصب زيد في زيدا فاضربه بالضرب
الذي هو ظاهر (وأمنا وما
أنزل) يعني القرآن (مصدقا)
حال مؤكدة من الماء المحذوفة
كانه قيل أنزلته مصدقا (لما
معكم) من التوراة يعني في
العبادة والتوحيد والنبوة وأمر
محمد عليه السلام (ولا تكونوا
أول كافرين) أي أول من كفر
به أو أول حزب أوفوج كافر به
أو ولا يكن كل واحد منكم أول
كافر به وهذا تعريض بانه
كان يجب ان يكونوا أول من
يؤمن به لمعرفة من به وبصقته
والضمير في به يعود الى القرآن
(ولا تشكروا) ولا تستبدلوا
(بأي شيء) بتغييره واتحريفه
(ثمنا قليلا) قال الحسن هو الدنيا
بحد أقرها وقيل هو الرئاسة
التي كانت لهم في قومهم خافوا
عليها الفوات لو اتبعوا رسول الله
(وايأي فاتقون) فخافوني
فأرهبوني فاتقوني بالياء في الحالين وكذا كل ياء محذوفة في الخبر يعقوب (ولا تلبسوا الحق بالباطل) لبس الحق

وتخشي بالهامه ما ذهب أهل السنة ان الله تعالى أودع في المبادئ والمجوبات علما
وحكمة لا يشفق عليهم ما غيره فلها ما لا تسبيح وخشية يدل عليه قوله وان من شيء الا
يسبح بحمده وقال تعالى والظلمة افات كل قد علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء
الايان به ويكل علمه الى الله تعالى (م) عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اني لا أعرف جبرائلكة كان يسلم على قبل ان ابعث وانى لا عرفه الا ان عن علي قال
كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا الى بعض نواحيها فاستقبله شجر
ولاجيل الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله أخرجه الترمذي وقال حديث غريب
(خ) عن جابر بن عبد الله قال كان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جذع في قبلته
يقوم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة فلما وضع المنبر سمعنا للجدع خنيا
مثل صوت العشار حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه وفي رواية
صاحت النخلة صياح الصي فزل صلى الله عليه وسلم حتى أخذها فوضها اليه فجعلت
تئن أنين الصي الذي لا يسكت حتى استقرت قال بكت على ما كانت تسمع من الذكر
قال مجاهد ما ينزل حرم من أعلى الى أسفل الا من خشية الله وذلك يشهد لما قلنا (وما الله
بغافل عما يعملون) فيه وعيد وتهديد والمعنى ان الله بالمرصاد لهؤلاء القاسية فلو بهم
حافظ لأعلمهم حتى يجازيهم في الآخرة قوله عز وجل (أقطمهم) خطاب
لنبي صلى الله عليه وسلم لانه هو الداعي الى الايمان والتمسكه بآية الجمع تعظيمه
وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لانهم كانوا يدعونهم الى الايمان
ايضا ومعنى أقطمهم عن أقرحون (ان يؤمنوا لكم) أي بصدقكم اليهود بما تخبرونهم
وقيل معناه أقطمهم عن أن يؤمنوا لكم مع انهم لم يؤمنوا عوسى عليه الصلاة والسلام
وكان هو السبب في خلاصهم من الذل وظهور المعجزات على يده (وقد كان فريق منهم
يسمعون كلام الله) قيل المراد بالذين يسمعونهم الذين كانوا مع موسى يوم الميقات وهم الذين
سمعوا كلام الله تعالى وقيل المراد بهم الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهو
لا قرب لان الضمير راجع اليهم في أقطمهم عن أن يؤمنوا لكم فعلى هذا يكون معنى
يسمعون كلام الله يعني التوراة لانه يصح ان يقال ان يسمع التوراة يسمع كلام الله
(ثم يخرفونه) أي يغيرون كلام الله ويبدلونه فمن فسر الفريق الذين يسمعون كلام الله
بالذين يسمعونهم موسى عليه السلام استدلل بقول ابن عباس رضي الله عنهما
انما نزلت في السبعين الذين اختارهم موسى لميقات ربه وذلك لانهم لما رجعوا الى
قومهم بعد ما سمعوا كلام الله اما الصادقون منهم فانهم أدوا كما سمعوا وأقامت طائفة
منهم سمعوا الله يقول في آخر كلامه ان استضعفتم ان تقبلوا فاقبلوا وان شئتم فلا تفعلوا
يسكن هذا تخريفهم ومن فسر الفريق الذين كانوا يسمعون كلام الله بالذين كانوا
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قل كن تخريفهم تبديلهم صفة النبي صلى الله عليه
وسلم وآية الرجم في التوراة (من بعد ما علموه) أي علموا صحة كلام الله وماراد فيه
ثم ذلك حاله (وهم يعلمون) أي فساد مخالفته ويعلمون أيضا انهم كاذبون قوله
فأرهبوني فاتقوني بالياء في الحالين وكذا كل ياء محذوفة في الخبر يعقوب (ولا تلبسوا الحق بالباطل) لبس الحق

بالباطل خلطه والباء ان كانت
مالس منها فيخلط الحق بالباطل
بالباطل الذي كتبتم حتى لا يميز
بين حقيها وباطلكم وان كانت
باء الاستعانة كالتى في قولك
كتبتم بالقلم كان المعنى ولا
تجعلوا الحق ملتصقاً بشئها
بباطلكم الذي تكتبونه
(وتكتبتموا الحق) هريرجوزم
داخل تحت حكم النسي بمعنى
ولا تكتبتموا او منصوب باخبار
أن والواو بمعنى الجمع أى ولا
تجمعوا بين لبس الحق
بالباطل وكتبتم الحق كقولك
لانا كل السمك وتشر باللبس
وهما أمران متميزان لان لبس
الحق بالباطل ماذكرنا من
كتبتم في التوراة مالبس منها
وكتبتمهم الحق انية ولوا
لا تحذف التوراة صفة مجدوا
حكم كذا (وانتم تعلمون) في حال
علمكم انكم لا بسون وكتبتمون
وهو أفصح لهم لان الجهل
بالبحر ربما عذر من تكتبه
(واقسموا الصلوة وآتوا
الزكوة) أى صلاة المسلمين
وزكاتهم (واركعوا)
الراكعين منهم لان اليهود
لا ركوع في صلاتهم أى سلموا
واعلموا عمل أهل الاسلام وجاز
ان يراد بالركوع الصلاة كما
يعبر عنها بالسجود وان يكون
أمر بالصلاة مع المصلين يعنى في
الجماعة أى صلوا مع المصلين
لان مفسرين والهمزة في
(اتامرون الناس) لتقرر يرفع
التوبيخ والتعجب من حالهم (بابر) أى سعة الخير والمعروف ومنه البر لسعته ويتناول كل خير ومنه قولهم

عز وجل (واذلقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) نزلت هذه الآية في اليهود الذين كانوا
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما ان منافق اليهود كانوا اذا
لقوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لهم آمنا بالذي آمنتم به وان صاحبكم
صادق وقولوا حق وانما نجد نعمة وصفته في كتابنا (واذا خلط بعضهم الى بعض) يعنى
كعب بن الاشرف وكعب بن أسد ووهب بن يهودا ورؤساء اليهود لا موافق في اليهود
على ذلك (وقالوا اتخذوا منهم عافج الله عليهم) يعنى قص الله عليهم في كتابكم من صفة
محمد صلى الله عليه وسلم لوانه حق وقوله صدق (ليجادكم به) أى لخاصةكم أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم ويحذفوا عليكم بقولكم فيقولون لكم قد أقرتم انه نبي حق في كتابكم
لم لا تتبعونه وذلك ان اليهود قالوا لاهل المدينة حين شاوروه في اتباع محمد صلى الله
عليه وسلم آمنوا به فانه نبي حق ثم لام بعضهم بعضا وقالوا اتخذوا منهم عافج الله عليهم
لأنهم لم يحكموا بالحجة عليكم (عندكم) أى في الدينار الآخرة وتقول يهودى
قرينة بعضها لبعض حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يا اخوان القرية والحنازير
قالوا من أخبر محمد بهذا فاذما نخرج الاممكم وتبيل ان اليهود أخبروا المؤمنين بما
عذبهم الله به من الحسابات فقال بعضهم لبعض اتخذوا منهم عافج الله عليهم من
العذاب ليروا الجزاء لاتفهم عليكم عند الله (افلا تعقلون) أى ان ذلك لا يليق
بما أنتم عليه (أو لا تعلمون) يعنى اليهود (ان الله يعلم ما يسرون) أى ما يخفون (وما
يعلمون) أى ما يدعون وما يظهرون قوله عز وجل (ومهم) أى من اليهود (أميون)
أى لا يحسنون الكتابة ولا القراءة جمع أى وهو المنسوب الى امه كنه باق على ما انفصل
من الام لم يتعلم كتابة ولا قراءة (لا يعلمون الكتاب الا انما نرى) جمع امنية وهى السلاوة
ومنه قول الشاعر

غنى كتاب الله اقول ليلة غنى داود الرزور على رسل

أى تلا كتاب الله وقال ابن عباس رضى الله عنهما ما عناه غير عارفين بمعاني كتاب الله تعالى
وقيل الامانى الاحاديث الكبرية اختلقت وهى الاشياء التى كتبها العلماء وهم من عند
أنفسهم وخافوها الى الله تعالى وذلك من تعبير نعت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته
وغير ذلك وقيل هو من التثنية وهو قوله من ان عسا النارا لا أياما معدودة وغير ذلك مما
تموه فلي هذا يكون المعنى لا يعلمون الكتاب لكن يفتنون أشياء لا تفعل لهم (وانهم
لا يفتنون) أى ليسوا على يقين (فويل) الويل كلمة تقرأها العرب لكل من وقع في
هلكة وأصلها في اللغة العذاب والهلاك وقال ابن عباس الويل وادى جهنم بهوى فيه
أى سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الويل وادى جهنم بهوى فيه
النكاف أربعين خيفة قبل ان يبلغ قعره أخرجه الترمذى وقال حديث غريب الحريص
سنة (للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) تا كيد للكتابة لانه يحتتمل ان يأمر غيره بان
يكتب فقال بأيديهم لاننى هذم الشبهة والمراد بالذين يكتبون الكتاب اليهود وذلك ان
رؤساء اليهود خافوا ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم

صدقته وبررت وكان الاجبار يامون من نخوة في السر من اقرارهم وغيرهم ٧٣ باتباع محمد عليه السلام ولا يتبعونه وقيل كانوا

يامون بالصدقة ولا يتصدقون
واذا اتوا بالصدقات ليفرقوها
خافوا فيها (وتنسون انفسكم)
وتتركونها من البركات لمنيات
(وانتم تتلون الكتاب) تسكيت
اي تتلون التوراة وفيها نعت محمد
عليه السلام اوفيا الوعد على
الحياة وترك البر ومخالفة القول
العمل (افلا تعقلون) افلا تظنون
لقد جاءكم ما قدمتم عليه حتى يصدكم
استقباله عن ارتكابه وهو
نوبيخ عظيم (واستعينوا) على
حوادثكم الى الله (بالصبر
والصلوة) اي بالجمع بينهما وان
تصلوا صابرين على تكاليف
الصلاة محتملين لمشاقها وما يجب
فيها من اخلاص القلب ودفع
الوساوس الشيطانية والهوارج
النفسانية ومراعاة الآداب
والخشوع واستحضار العبادات
اتصاب بين يدي جبار
السماوات والارض واستعينوا
على البلايا والتواثب بالصبر
عليها والاتجاه الى الصلاة عند
وقوعها وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا حزبه أمر فزع
الى الصلاة وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه نبي اليه
اخوه قثم وهو في سفر فاسترجع
وصلى ركعتين ثم قال
واستعينوا بالصبر والصلوة
وقيل الصبر الصوم لانه حبس
عن المفطرات ومنه قيل لشهر
رمضان شهر الصبر وقيل الصلاة

المدينة فاحتالوا في تعويق سفلتهم عن الايمان به فعدوا الى صفة في التوراة فغيروها
وكانت صفة فيها حسن الوجه حسن الشعر فكانوا اذا سلمهم سفلتهم عن ذلك قرؤوا عليهم
ما كتبوا (ثم يقولون هذا من عند الله) يعني هذه الصفة التي كتبوها فاذا نظروا الى
النبي صلى الله عليه وسلم الى تلك الصفة وجدوه مخالفا لكتبونه ويقولون انه ليس
به (لستم وابه) اي بما كتبوا (عنا تليلا) اي الما كل الرشا التي كانوا ياخذونها
من سفلتهم قال الله تعالى (فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون) قوله
عز وجل (وقالوا) اي اليهود (ان تمسنا) اي لن تصيبنا (النار الا اياما معدودة) اي
تدرا مقدرا ثم يزول عنا العذاب قال ابن عباس قالت اليهود مدة الدنيا سبعة آلاف سنة
وانا نعذب بكل ألف سنة يومئذ ينقطع عنا العذاب بعد سبعة ايام وقيل انهم عنوا
بالايام الاربعين يوما التي عذبوا فيها النحل وقيل ان اليهود زعموا ان الله تعالى عذب
عليهم في ايام قاسم ليعذبهم اربعين يوما فخلع القسم فقال الله رد عليهم موتوا فكذبهم
(قل) اي يا محمد لا يهود (اتخذتم عند الله عهدا) اي موثقا ان لا يعذبكم الا هذه المدة
(فلن يخاف الله عهدا) اي وعده (أم يقولون على الله ما لا يعلمون) اي اثبات ما بعد
حرف النفي وهو قوله لن تمسنا النار والمعنى بلى تمسكم النار اريدا (من كسب سيئة)
السيئة اسم ينناول جميع المعاصي كبيرة كانت او صغيرة والسيئة هنا الشرك في قول
ابن عباس (واحاطت به خطيئته) اي احدثت به من جميع جوائمه قال ابن عباس
هي الشرك بموت عليه صاحبها وقيل احاطت به اي اهلكت خطيئته واحبطت ثواب
طاعته فعلى مذهب أهل السنة تعين تفسير السيئة والخطيئة في هذه الآية بما ذكره
وانشرك لقوله تعالى (فالولئك آتجاب النار هم فيها خالدون) فان المخلوق في النار هو
للكفار والمشركين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) فان قلت العمل الصالح خارج
عن اسم الايمان لانه تعالى قال والذين آمنوا وعملوا الصالحات فلو دل الايمان على
العمل الصالح لكان ذكر العمل الصالح بعد الايمان تكرارا قلت اجاب بعضهم بان
الايمان وان كان يدخل فيه جميع الاعمال الصالحة الا ان قوله آمن لا يفيد الا انه فعل
فعلا واحدا من افعال الايمان فلهذا حسن ان يقولوا والذين آمنوا وعملوا الصالحات
وقيل ان قوله آمنوا يفيد الماضي وعملوا الصالحات يفيد المستقبل فكذا نعتي قال
آمنوا اولاً ثم دأبوا عليه آخر اريد يدخل فيه جميع الاعمال الصالحات (اوائل أصحاب
الجنة هم فيها خالدون) قوله عز وجل (واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل) يعني في التوراة
والميثاق العهد الجديد (لا تعبدون الا الله) اي أمر الله تعالى بعبادته فيدخل تحته
النهي عن عبادة غيره لان الله تعالى هو المستحق للعبادة لا غيره (وبالوالدين احسانا)
اي براهما ورحمة لهما ما نزلوا عند آدم هما قايما لا يخافا من الله تعالى ويوصل اليهما
ما يحتاجان اليه ولا يترد عليهما البتة وان كانا كافرين بل يجب عليه الاحسان اليهما ومن
الاحسان اليهما ان يدعوهما الى الايمان بالرفق واللين وكذا ان كانا فاسقين يامرهما

الدعاء اي استعينوا على البلايا بالصبر والاتجاه الى الدعاء والابتغال الى الله في دفعه (وانها)

الضمير للصلاة أو للاستعانة (الكبيرة) ٧٤ شاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الأمر (الاعلى الخاشعين) لانهم يتوقعون

بالمعروف بالرفق واللين من غير عنف وانما عطفوا بالدين على الامر بعبادته لان شكر
المنعم واجب والله على عبده اعظم النعم لانه هو الذي خلقه وأوجده بعد العدم فيجب
تقديم شكره على شكر غيره ثم ان لاو الدين على الولد نعمة عظيمة لانها السبب في كون
الولد ووجوده ثم ان له ما عليه حق التربية ايضا فيجب شكرهما ثانيا (وذى القرى)
أى القرابة لان حق القرابة تابع لحق الوالدين والاحسان اليهم انما هو بواسطة الوالدين
فلهذا احسن عطف القرابة على الوالدين (واليتامى) جمع يتيم وهو الذى مات أبوه وهو
طفل صغير فاذا بلغ الحلم زال عنه اليتيم وتجب رعاية حقوق اليتيم لثلاثة أمور لصغره
ويتمه والحلوله عن يقوم بمصلحته اذ لا يقدر هو أن ينتفع بنفسه ولا يقوم بحوائجه
(والمداكين) جمع مسكين وسأق بانه ان شاء الله تعالى وانما تأخرت درحة المساكين
عن اليتامى لانه قد يمكن ان ينتفع بنفسه وينفع غيره بالخدمة (وقولوا للناس حسنا)
فيه وجهان أحدهم انه خطاب للحاضرين من اليهود في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
فلهذا عدل من الغيبة الى الحضور والمعنى قولوا احقوا وصدقوا في شأن محمد صلى الله عليه
وسلم فن سألكم عنه فادعوه وبنوا صفتهم ولا تنكروا لها قال ابن عباس الوجه
الثانى ان الخطاب بين يدهم الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام وأخذ عليهم الميثاق
وانما عدل من الغيبة الى الحضور على طريق الالتفات كقولك حتى اذا كنتم في الفلك
وحرز ينهم وقيل فيه حذف تقديره وقلنا المهم في الميثاق وقولوا للناس حسنا ومعناه
مروءة بالمعروف وانهم من المنكر وقيل هو اللين في القول والعشرة وحسن الخلق
(وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) ولما أمرهم الله تعالى بهذه التكليف الثمانية
لتكون لهم المنزلة عنده بما أخبر عنهم انهم ما وافوا بذلك بقوله تعالى (ثم توليتهم)
أى اعرضتم عن العهد (الانبياء) أى من الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام
وفخابه فتم وقربا بالهد (وانتم معرضون) أى كاتراض آياتكم قوله عز وجل
(واذا أخذنا منكم) قيل هو خطاب لمن كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود
وقيل هو خطاب لا بائهم وفيه ترجيح لهم (لا تسفكون) أى لا تريقون
(دماءكم) أى لا تسفك بعضكم دم بعض وقيل معناه لا تسفكوا دماء غيركم فبسفك
دماءكم فكن انكم أنتم سفكتم دماء أنفسكم (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أى
لا تخرج بعضكم بعضا من دارهم وقيل لا تفلحوا شيئا فخرجوا بسببه من ديارهم (ثم
أقررتهم) أى بهذا العهد انه حق (وانتم شهدون) يعنى أنتم يا عشر اليهود اليوم
شهودون على ذلك (ثم انتم هؤلاء) يعنى يا هؤلاء اليهود (تقتلون أنفسكم) أى يقتل
بعضكم بعضا (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) أى يخرج بعضكم بعضا من
ديارهم (تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان) أى تتعاونون عليهم بالمعصية والظلم (وان
ياتوكم اسارى) جمع اسير (تقتلوهم) أى بالمال وهو اسنة اذ هم بالشراء وقرئ نقادوهم
أى تبادلوهم وهو مفاداة الاسير بالاسير ومعنى الآية ان الله تعالى أخذ على بني
اسرائيل في التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم

ما دخر للصابرين على ما تعابها
 فتقرون عليهم الاترى الى قوله
 (الذين يظنون أنهم - ملاقوا
 ربهم) اى يتوقعون لقاء ثوابه
 ونيل ما عندده ويظعمون فيه
 وفسر يظنون بـيؤمنون لقراءه
 عبدالله يعلمون اى يعلمون انه
 لا بد من لقاء الجزاء فيعـملون
 على حسب ذلك واما من لم يوقن
 بالجزاء ولم يرج الثواب كانت
 عليه مشقة خاصة والمحشوع
 الاحبات والتطامن واما
 المحشوع فاللين والانتقاد وفسر
 اللقاع بالروية وملاقوا ربهم
 تعابيه بلا كيف (أنهم - اليه
 راجعون) لا يملك ادمهم فى
 الاخرة احد سواه (يا بنى
 اسرائيل اذ كروا نعمتى التى
 انعمت عليكم) التذكير
 للتأكيد (وفى فضلكم) نعب
 عطف على نعمتى اى اذ كروا
 لغنى وتنضلى (على العالمين)
 على الجم الغفير من اناس يقل
 زايته عالم من الناس وان اراد
 الكثرة (واتقوا يوما) اى يوم
 القيامة وهو معمول به لا طرف
 (لا تحزى نفس) مؤمنة (عن
 نفس) كافرة (شيأ) اى لا تنضى
 عنها شأمن المحقوق التى لزمها
 وشيأ معمول به أو مدراى
 بالامان الجزاء والمجمله منصوبة
 محل صفة يقوم بها العالم منها الى
 لموصوف محمدوف تقديره
 تحزى فيه (ولا يقل منها)

وایا

فاعة) ولا تقبل بالثناء مكي وبصري والضمير في منها رجع الى النفس المؤمنة أى لا تقبل

منها شفاعة للكافرة وقيل كانت اليه وترتفع ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم ٧٥ فأويسوا فوهو كقولها فاشفعهم شفاعة

الشافعين وتثبت المعجزة بالآية
في نفي الشفاعة للعصاة مردود
لان المنقش شفاعة الكفار وقد
قال عليه السلام شفاعتي لاهل
الكتاب ممن أمي من كذب بهالم
ينها (ولا يؤخذ منها عدل) أي
قديرة لانها مادلة لفلدى (ولا
هم ينصرون) يعانون وجمع
لدلالة النفس المنكرة على
النفوس الكثيرة وذ كر المعنى
العباد والانسائي (واذ نحيناكم
من آل فرعون) أصل آل اهل
ولذلك يصغر باهليل فايدات
هاؤه ألفا وخص استعماله
باولي الخطر كالملوك وأشباهم
فلا يقال آل الاسكاف والحكام
وفرعون علم لمن ملك العاقبة
كقصة ملك الروم وكسرى
ملك الفرس (يسومونكم)
حال من آل فرعون أي يولونكم
من سامه خسة فاذا أولاه ظلما
وأصله من سام الساعه اذا طلبها
كانه معنى يبعونكم (سوء
العذاب) ويزيدونكم عليه
ومساومة البيع خرايدة أو
مطالبة وسوء فعل ثان
للسومونكم وهو مصدر سيء
يقال أعوذ بالله من سوء الخلق
وسوء الفعل يراد فحشهما
ومعنى سوء العذاب والعذاب
كله سيئ أشده وأظلمه (يذبحون
ابناءكم) بيان لقوله يسومونكم
ولذا ترك العاطف (ويستعينون
نساءكم) يتركون بناتكم احياء

وايمعبدوا أمة من بني اسرائيل وجدة وفاشتره بمقام من مثله راعته و كانت
قريظة حلفاء الاوس والنضير حلفاء المخزرج وكان بين الاوس والمخزرج حروب
فكانت بنوا النضير يقاتلون حلفاءهم وبنو قريظة يقاتلون حلفاءهم فاذا غلب أحد
الفر يقين أخرجه من ديارهم وخر يوها وكان اذا أسر رجل من الفريقين جاءه
ملا يقدونه به فغيرتهم العرب وقالوا كيف تقاتلونهم ثم قتلوهم فقالوا اننا أمرنا أن
نقدوهم فقالوا كيف تقاتلونهم فقالوا اننا نستحي ان نذل حلفاؤنا فغيرهم الله تعالى
فقال ثم أتم هؤلاء يقتلون أنفسكم وفي الآية تعديم وتأخير تقديره وتخرجون فريضة
منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان (وهو محرم عليكم اخراجهم) وان
ياتوكم أسارى فقتلوهم فكان الله تعالى أخذ عليهم أربعة عهود وترك القتل وترك
الاخراج وترك المظاهر مع أعدائهم وفل أسراهم فاعرضوا عن السكك الفداء قال
الله عز وجل (أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) معناه ان وجدتموهم في
يد غيركم فديتوهم وأنتم تقتلونهم ما يدركم فكان إيمانهم الفداء وكفروهم قتل
بعضهم بعضا فذمهم على مناقضة أفعالهم لا على الفداء لانهم اتوا ببعض ما وجب عليهم
وتركوا البعض (فاجزاء من يفعل ذلك منكم) يعني يامعشر اليهود (الاخرى في
الحياة الدنيا) أي عذاب وهو ان فكان خزي بني قريظة القتل والسبي وخزي بني
النضير الاجلاء والنفي من منازلهم الى أريحا واذرعات من أرض الشام (ويوم القيامة
يردون الى أشد العذاب) يعني عذاب النار (وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد وتهديد
عظيم (أولئك الذين اشتروا) أي استبدلوا (الحياة الدنيا بالآخرة) لان الجمع بين لذات
الدنيا والآخرة غير ممكن فمن اشتغل بتخصيل لذات الدنيا فاتته لذات الآخرة
(فلا تخفف عنهم العذاب) أي فلا يهون عليهم (ولا هم ينصرون) أي ولا ينعون من
عذاب الله تعالى قوله عز وجل (ولقد آتينا) أعطينا (موسى الكتاب) يعني
التوراة جلة واحدة (وقعينا) أي وأتبعنا من التقية وهو أن يعفو أثر الآخر (من بعده
بالرسل) يعني رسولا بعد رسول وكانت الرسل من بعده موسى الى زمن عيسى عليهم
السلام متواترة تظهر بعضهم في اثر بعض والشرعية واحدة قيل ان الرسل بعده موسى
يوشع بن نون واسم ويل ودود وسليمان وأرميا وخر قيسل والياس ويونس وكرابا
ويحيى وغيرهم وكانوا يحكمون بشرية موسى الى ان بعث الله تعالى عيسى عليه
السلام فجاءهم بشريعة جديدة وغير بعض أحكام التوراة فذلك قوله تعالى (وآتينا
عيسى بن مريم البينات) أي الدلالات الواضحات وهي المعجزات من احياء الموتى وبراء
الأكه والارض وقيل هي الانجيل واسم عيسى بالسريانية يشوع ومر به معنى الخادم
وقيل هو اسم علم كزيد من الرجال (وأيدناه) أي وقويناه (روح القدس) قيل
اراد بالروح الذي نفخ فيه والقدس هو الله تعالى وأضاف روح عيسى اليه تشريفا
وذكر بما يخصه كقوله عبد الله وأمة الله وبيت الله ونانة الله وقال ابن عباس هو
اسم الله الاعظم الذي كان عيسى يحيي به الموتى وقيل هو الانجيل لانه حياة القلوب

للخدمة وانما فعلوا بهم ذلك لان الكهنة اندروا فرعون بانه يولد مولودا يولد له سبيته كما يذروا

ثم رد فليغن عنهم الجهاد هم في القهظ ٧٦ وكان ما شاء الله (وفي ذلكم بلاء) محنة ان اشربذلكم الى صنع فرعون ونعمة ان

اشرب به الى الانجاء (من ربهم) صفة لبلاء (عظيم) صفة ثانية (واذ فرقنا) فصلنا بين بعضه و بعض حتى صارت فيه مساالك لكم وقرئ فرقنا أي فصلنا يقال فرق بين الشئين وفرق بين الاشياء لان المساالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط (بكم البحر) كانوا اساءا كونه وبتفرق الماء عند سلكوهم فسكناهم فرق بهم أو فرقناهم بسببكم أو فرقناهم لمتسا بكم فيكون في موضع الحال روى ان بني اسرائيل قالوا موسى عليه السلام أين احبنا فنحن لانرضى حتى نراهم فأوحى الله اليه أن قل بعضك هكذا قتال بها على الحيض ان فصارت فيها كوى ففترعوا وتسامعوا كلامهم (فانجيئناكم واغفر لنا آ ل فرعون وانتم تنمرون) الى ذلك وتشاهدونه ولا تشكون فيه وانما قال (واذ واعدنا موسى) لان الله تعالى وعده الرحي ووعدده هو النجيء لميقات الى الطور وعدنا حيث كان بصرى لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتهون اليه وعده الله تعالى موسى ان ينزل عليه التوراة وضرب له ميقاتا ذا التسعة وعشر ذى الحجة وقال (اربعين ليلة) لان الشهور غررها بالليالي واربعين مفعول ثان لو اعدنا لانظر

سماءه روحا كما سمي القرآن روحا وقيل هو جبريل ووصف بالقدس وهو المنارة لانه لم يشترط ذنبا قط وقيل القدس هو الله تعالى والروح جبريل كما تقول عبد الله سمي جبريل روحا لطاقته لانه روحا خلق من النور وقيل سمي روحا لكانه من الوحي الذي هو سبب حياة القلوب وحمل روح القدس هناك جبريل أولى لانه تعالى قال وأيدناه اي ويناها بجبريل وذلك انه امر أن يكون مع عيسى ويسير معه حيث سار فلم يفارق حتى صعد به الى السماء فلما سمعت اليهود يدكر عيسى قالوا يا محمد لا مثل عيسى كما تزعم علمت ولا كما تنص علينا من اخبار الانبياء فعلت فانت بما أنى به عيسى ان كنت صادق قال الله تعالى (افيكلما جاءكم) يعني يامعشر اليهود (رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم) أي تعظمتم عن الايمان به (وفرقتما كذبتم) يعني مثل عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم (وفرقتما تقتلون) يعني مثل زكريا ويحيى وسائر من قبله وذلك ان اليهود كانوا اذا جاءهم رسول بما لا يهوىون كذبوه فان تهافتهم قد قبله قتلوه وانما كانوا كذلك لارادتهم الدنيا وطلب الرياسة (وقالوا) يعني اليهود (قلوا بنا غلف) جمع اغلف وهو الذي عليه غشاوة فلا يعي ولا يفقه قال ابن عباس غلف بضم اللام جمع غلاف والمعنى ان قتلوا بنا ذريعة لعالم فلا يحتاج الى علم وقيل أوعية من الوحي لا سمع حديثا لا وعته الحديثك فانها لا تعي ولا تعلم ولو كان خير الفهمه ووعته قال الله تعالى (بل لعنهم الله بكفرهم) أي طردهم وابعدهم من كل خير وسبب كفرهم انهم اعترفوا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم انكروه وجحدوه فهذا لعنهم الله تعالى (فقل لا ياتواكم بنبوة محمد أي لم يؤمن منهم الا قليل لان من آمن من المشر كين كان أكثر منهم قوله عز وجل (وما جاءهم كتاب من عند الله) يعني القرآن (مصدق لما معهم) يعني التوراة وهذا التصديق في صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لان نبوته وصفة ثابتة في التوراة (وكانوا) يعني اليهود (من قبل) أي من قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (يستفتون) أي يستفتون به (على الذين كفروا) يعني مشركي العرب وذات انهم كانوا اذ ذر بهم أمرودهمهم عدو يقولون اللهم انصرنا بانثي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لا عدائهم من المشر كين قد اظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وارم (فلما جاءهم ما عرفوا) أي الذي عرفوه يعني محمد صلى الله عليه وسلم اعرفوا نعمة وصفته وانهم من غير بني اسرائيل (كفروا به) أي جحدوه وانكروه بغيا وحسدا (فلعنة الله على الكافر ين بشما اشعروا به انفسهم) أي بشئ اشعروا به انفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق واشعروا بمعني باعوا والمعنى بشئ ما باعوا به حفظ انفسهم (أن يكفروا بما انزل الله) يعني القرآن (بغيا) أي حسدا (أن ينزل الله من فضله) يعني الكتاب والنبوة (على من يشاء من عباده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (فبأوا) أي فرجعوا (بغضب على غضب) أي مع غضب قال ابن عباس الغضب الاول بتضييعهم التوراة وتبديلها والثاني بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل الاول بكفرهم بعيسى والانجيل

لا تتخذتم وياه بالاعلامكم وحقق (من بعده) من بعده هابه الى الطور ٧٧ (وانتم ظالمون) بوضعكم العبادة غير

موضعها والجملة حال اي عبادة هؤلاء المؤمنين (ثم عفونا عنكم) محونا ذنوبكم عنكم (من بعد ذلك) من بعد اتخاذكم العمل (اعلمكم تشكرون) لكي تشكروا النعمة في العفو عنكم (واذا تدبنا موسى الكتاب والفرقان) يعني الجامع بين كونه كتابا منزلا وفارقا يفرق بين الحق والباطل وهو التوراة ونظيره رأيت الغيث والليث تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة أو التوراة والبرهان الفارق بين الكفر والايمان من العاصي واليهدوغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين المحلال والمحرام وقيل الفرقان انفلاق البحر والنهر الذي فرق بينه وبين عدوه (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا (واذ قال موسى لقومه) للذين عبدوا العمل (يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باخذكم العمل) معبودا (فتوبوا الى بارئكم) هو الذي خلق الخلق برئائهم من التفاوت وفيه تقرير لما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم برأ من التفاوت الى عبادة البقر الذي هو مثل في العباداة والبلادة (فاقتلوا انفسكم) قيل هو على الظاهر وهو الخنع وقيل معناه قتل بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العمل ان يقتلوا العبادة

والثاني محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقيل الاول بعد اذ تم العمل والثاني بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (وللكافرين) يعني المجاحدين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من الناس كلهم (عذاب مهين) أي يهانون فيه (واذا قيل لهم بما أنزل الله) يعني بالقرآن وقيل بكل ما أنزل الله (قالوا انؤمن بما أنزل علينا) يعني التوراة وما أنزل على أنبيائهم (ويكفرون بما ورأه) أي بما سواه من الكتب وقيل بما بعده يعني الانجيل والقرآن (وهو الحق) يعني القرآن (مصدق لما معهم) يعني التوراة (قل) يا محمد (فلم تتلون انبياء الله من قبل) انما أضاف القتل للمخاطبين من اليهود وان كان سلفهم قتلوا لانهم ردوا بعلمهم قيل اذا علمت المعصية في الارض فنكرها وانكرها برئ منها ومن رضيها كان من أهلها (ان كنتم مؤمنين) أي بالتوراة وقد نهيتهم فيها عن قتل الانبياء قوله عز وجل (ولقد جاءكم موسى بالبينات) أي بالدلائل الواضحة والمعجزات الباهرة (ثم اتخذتم العمل من بعده) أي من بعده موسى لما ذهب الى الميقات (وانتم ظالمون) انما كرره تذكيرا لهم وانما كيد للجمعة عليهم (واذا أخذنا منافعكم ورفعا فؤادكم الطور وخذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) أي استجبوا وأطيعوا أي فيما أمرتكم به (قالوا سمعنا) يعني قولك (وعصينا) يعني أمرك وقيل انهم لم يقولوا بالاستسما ولكن لما سمعوه وتلقوه تلقوه بالعبادة ففسد ذلك اليهم (وأشربوا في قلوبهم العمل بكفرهم) أي تدخل جبهه في قلوبهم والحرص على عبادة كذا يتدخل الضم في الثوب وقيل ان موسى أمر أن يرد العمل ويذكر في النهر وأمرهم ان يشربوا منه فن في قلبه شيء من حب العمل ظهر سحالة الذهب على شاربيه (قل بشما يابكم به ايمانكم) أي بان تعبدوا العمل والمعنى بشس الايمان ايمان بامر عبادة العمل (ان كنتم مؤمنين) أي بزعمكم وذلك انهم قالوا انؤمن بما أنزل علينا فذهبهم الله تعالى بذلك في قوله تعالى (قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس) وذلك ان اليهود ادعوا دعاوى باطلة منها قولهم ان يدخل الجنة الامن كان هودا وقولهم نحن ابناء الله واحباؤه فكذبهم الله وألزمهم الحجة فقال قل يا محمد لليهود ان كانت لكم الدار الآخرة يعني الجنة خالصة لكم دون الناس (فتمنوا الموت) أي فاطلبوه واسألوه لان من علم ان الجنة ما واهوا انها لحن اليها ولا يسبيل الى دخولها الا بعد الموت فاستعملوا بالتبني (ان كنتم صادقين) أي في قولكم ودعواكم روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه وما بقي على وجه الارض يهودي الامات قال الله تعالى (ولن يمتنوه ابدا) أي لعلهم انهم في دعواهم كاذبون (بما قدمت أيديهم) يعني من الاعمال السيئة وانما اضاف العمل الى اليد لان أكثر جنات الانسان تكور من يده (والله عليم بالظالمين) فيه تحذير وتهديد لهم وانما خصهم بالظلم لانه اعم من الكفر لان كل كافر ظالم وليس كل ظالم كافر ا فلهذا كان اعم وكانوا اولي به (ولتجدنهم) الامم للقسم والنون لتوكيد تقديره والله لتجدنهم يا محمد يعني اليهود (أحرص الناس على حياة) أي حياة متطاولة

سبعون الفا (دايم) التوبة واقتل (حيراسهم عند بارئكم) من الاصرار على المعصية (فتاب عليهم انه هو

لثواب المفضل بقبول التوبة ٧٨ وان كثرت (الرحيم) بعفوا المحبوبة وان كبرت والفناء الاولى للنسيب لان الظلم سبب

والحرص أشد الطلب (ومن الذين أشركوا) قيل هو متصل بما قبله ومعطوف عليه
والمعنى وأحرص من الذين أشركوا فان قلت الذين أشركوا قد دخلوا تحت الناس في
قوله أحرص الناس فلم أقدرهم بالذكر قلت أقدرهم بالذكر لشدة حرصهم وفيه توبيخ
عظيم لايهود لان الذين لا يؤمنون بالمعاد ولا يعرفون الا الحياة الدنيا لا يستبعد حرصهم
عليها فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالبعث والحجزا كان حقيقة بالاتباع
الظلم وقيل ان الواو او استثناف تنديده ومن الذين أشركوا أناس (يود احدهم)
وهم الخجوس سموا بذلك لانهم يقولون بالنور والظلمة يودى يمتى أحدهم (لويهم رأف
سنة) أى تعبير أرف سنة وانما خص الالف لانها نهاية العقود ولا نهايتها الخجوس فيما
بينهم يقولون زهرا رسال أى عش أرف سنة أو ألف نيزوا ألف مهر جان فهذه
فحيتهم والمعنى ان اليهود أحرص من الخجوس الذين يقولون ذلك (وما هو بمنزح) أى
بمعاذ (من العذاب) أى النار (أن يعمر) أى لو عرط طول عمره لا يتقذه من العذاب
(والله يصير بما يعملون) أى لا ينفى عليه خافية من أحوالهم قوله عز وجل (ثل من
كان عدوا لجبريل) قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية ان عبد الله بن صوري يا جبر من
أخبار الرائي ود قال للنبي صلى الله عليه وسلم أى ملك ياتيك من السماء قال جبريل قال ذلك
عدونا ولو كان ميكائيل لآتمناك ان جبريل يزل بالعذاب والشدة والخسف وانه
عادانا مرارا واشد ذلك علينا ان الله أنزل على نبيئنا بيت المقدس فيخرب على يد رجل
يقال له يحنظصر فلما كان زمنه بعثنا من يقتله فلقية بيابل غلاما مسكيا فاقضه ليقتله
قدفع عنه جبريل وقال ان كان الله أمره به لا كركم فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فعلى
أى حق يقتله فلما كبر ذلك الغلام وقوى غزانا وخرب بيت المقدس فلهذا اتخذ عدوا
فانزل الله هذه الآية وقيل قالوا ان الله أمره أن يجعل النبوة فيمناء فجعلها في غيرنا
فانخذناه وعدوا وقيل ان عمر بن الخطاب كان له أرض بأعلى المدينة وكان عمره اليها على
مدراس اليه رد فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا يوم ما في أصحاب محمد أحب
اليمناء منا وانا لنطمع فيك فقال عمرو الله آماتكم لمجربكم ولا اسالكم لاني شاك في ديني
وانما أدخل عليكم لآزداد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وارى آثاره في كتابكم
فقالوا من صاحب محمد الذي ياتيه من الملائكة قال جبريل قالوا ذلك عدونا طلع محمد
على سرنا وهو صاحب كل عذاب وخسف وشدتوان ميكائيل يحيى بالخصب والسلامة
يقال لهم تعرفون جبريل وتذكرون محمد صلى الله عليه وسلم قالوا نعم قال فاحبروني عن
منزل لجبريل وميكائيل من الله تعالى قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره
وميكائيل عدو لجبريل فقال عمر اشهد ان من كان عدوا لاحدهما كان عدوا للآخر
ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله ثم رجع عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجد جبريل
قد سبته بالوحى فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآيات وقال لقد واقتل ربك
يا عمر فقال عمر والله لقد رأيتني بعد ذلك في ديني اصلب من الحجر والا قرب ان سببه هذه
العداوة كون جبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى لان قوله فانه نزل

لثواب المفضل بقبول التوبة
التوبة والثانية للتعب لان
المعنى فاعزموا على التوبة
فاقتلوا انفسكم اذ الله تعالى
جعل قوتهم قتل انفسهم
والثالثة متعلقة بشرط معذوف
كانه قال فان فعلتم فتعذاب
عليكم (واذ قلتم يا موسى ان
نؤمن لك حتى نرى الله جهرة)
عبادنا انتصاها على المصدر كما
تنصب القرفصاء بفعل الجحوس
او على الحال من نرى اى ذوى
جهرة (فاخذتكم الساعة)
اى الموت قيل هى نار جاءت من
السماء فاحرقهم روى ان السبعين
الذين كانوا مع موسى عليه
السلام عند الانطلاق الى
المجمل قالوا لئن ان نعبد
المجمل كعبه دؤلا فارنا الله
جهرة فقال موسى سالتهم ذلك
فأباه على فقالوا نك رايت الله
تعالى فلن نؤمن لك حتى نرى
الله جهرة فبعث الله عليهم
صاعقة فاحرقهم وتعلقت
المعبرة بهذه الآية في نفي الرؤية
لانه لو كان جائز الرؤية لما
عذبوا بسؤال ما هو جائر الموت
قلنا انما عذبوا بكفرهم لان
قولهم انك رايت الله فلن نؤمن
لك حتى نرى الله جهرة كثر
منهم ولا منهم امتنعوا عن الايمان
بموسى بسد ظهورهم معجزته حتى
يروا بهم جهرة والايمان
بالانبياء واجب بعد ظهور
معجزاتهم ولا يجوز اقترار

الآيات عليهم ولا منهم لم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال تغت وعناد (وانتم تفترون) اليها حين نزلت (ثم بعثناكم) على

أحييناكم وأصله الأثارة (من بعد موتكم لعلكم تشكرون) نعمة البعث بعد ٧٩ الموت (وظلنا عليكم الغمام) جعلنا

الغمام يظلمكم وذلك في آية
منخر الله لهم السحاب يسير يسيرهم
يظلمهم من الشمس وينزل بالليل
عمود من نار يسيرون في ضوءه
ويشاهم لا تمشي ولا تبلى (وأزلنا
عليكم المن) الترتيبين وكان ينزل
عليهم مثل الثلج من طلع البحر
إلى طلوع الشمس لكل إنسان
صاع (والسوى) كان يعث
الله عليهم المحن بفتح مشر عليهم
السوى وهى السمانى فيدبح
الرجل منهما ما يقيه وقلنا لهم
(كلوا من طيبات) لذيات
أوحلالات (مارزقناكم وما
ظلمونا) يعنى فظلموا بان كرموا
هذه النعم وما ظلمونا (ولكن
كانوا انفسهم يظلمون) انفسهم
مفعول يظلمون وهو خير كان
(واذ قلنا) لهم بعد ماخرجوا من
التيه (ادخلوا هذه القرية) اى
بيت المقدس أو أديحاه
والقرية المجتمعة من قرى
لأهلها تجمع الخلق أمروا بدخولها
بعد التيه (فكلوا منها) من
طعام القرية وثمارها (حيث
شئتم رغدا) واسعا (وادخلوا
الباب) باب القرية أو باب
القبة التى كانوا يصلون إليها
وهم لم يدخلوا بيت المقدس
في حياة موسى عليه السلام
وانما دخلوا الباب في حياته
ودخلوا بيت المقدس بعده
(سجدا) حال وهو جوع ساجد
أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى

على قلبك مشعر بذلك وقوله (فانه نزل) يعنى جبريل نزل بالقرآن كناية عن غير مذكور
(على قلبك) يا محمد وانما خص القلب بالذكر لانه محل الحفظ (ياذن الله) أى بأمره
(مصدقاً) أى موافقاً لما بين يديه (أى سابقه من الكتب) (وهدى وبشرى للمؤمنين)
أى فى القرآن هداية للمؤمنين إلى الأعمال الصالحة التى يترتب عليها الثواب وبشرى
لهم بشواها اذا أتواها (من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل) لما بين
فى الآية الأولى ان من كان عدواً للجبريل لأجل انه نزل بالقرآن على قلب محمد صلى الله
عليه وسلم وجب ان يكون عدواً لله لان الله تعالى هو الذى نزل على محمد بن فى هذه الآية
ان كل من كان عدواً لاحدهم ولا فانه عدو جميعهم وبين ان الله عدوه بقوله (فان الله عدو
للكافرين) فالما عدوا تهم لله فانها لا تضره ولا تؤثر وعداوتهم تؤذيهم إلى العذاب
الدائم الذى لا ضرر أعظم منه وقيل المراد من عدوا تهم لله عدوا تهم لاوليائه وأهل
طاعته فهو كقوله انما أجزاء الذين يحاربون الله ورسوله أى يحاربون أولياء الله وأهل
طاعته وقوله وملائكته ورسله يعنى ان من عادى واحدا منهم فقد عادى جميعهم ومن
كفر بواحد منهم فقد كفر بجميعهم وجبريل وميكائيل انما خصهما بالذكر وان كانا
داخلين فى جملة الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما وعلو منزلتهما ما وقدم جبريل على
ميكائيل لفضله عليه لان جبريل ينزل بالوحى الذى هو غذاء الارواح وميكائيل ينزل
بالمطر الذى هو سبب غذاء الابدان وجبريل وميكائيل اسمان أعجميان ومعناهما
عبد الله وعبد الله لان جبريل وميكائيل بالسر ياتيه هو العبدوايل هو الله (ولقد أنزلنا إليك
آيات بينات) قال ابن عباس هذا جواب لابن صوريا حيث قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا محمد ما جئتكم بشئ نعرفه وما أنزل عليكم من آية بينة فتعلم بها فانزل الله
هذه الآيات ومعنى بينات واضحات مفصلات بالاحلال والحرام والحدود والاحكام
(وما يكفر بها) أى وما يحجب هذه الآيات (الافاسة تون) اى الخارجون عن طاعتنا
وما أمروا به (أو كلكا عاهدوا عهدا) قال ابن عباس لما ذكرهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما أخذ عليهم من اليهود فى محمد صلى الله عليه وسلم وأن يؤمنوا به قال مالك بن
الصفى والله ما عهد اليه فى محمد عهد فانزل الله هذه الآية أو كلكا استغفها من انكار
عاهدوا عهدا هو قولهم انه قد اقبل زمان نبى مبعوث وانتهى فى كتابنا وقيل انهم عاهدوا الله
عهودا كثيرة ثم نقضوها (بنده) أى طرح العهد ونقضه (فريق منهم) يعنى اليهود (بل
كثروا لا يؤمنون) يعنى كفر فريق منهم بنقض العهد وكفر فريق منهم بالمجد للحق
(ولما جاءهم رسول من عند الله) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معهم) يعنى
صدق بحجة التوراة ونبوة موسى عليه الصلاة والسلام وقيل ان التوراة بشرت بنبوة
محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم كان محرم بمبعثه مصدقاً للتوراة
ببذوق فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراظه وراهم قيل أراد بالكتاب القرآن
فيل التوراة وهو الاقرب لان النبذ لا يكون الا بعد التمسك ولم يتسكروا بالقرآن أما
لذهم التوراة فانهم كانوا يقرؤونها ولا يعملون بها وقيل انهم أدرجوها فى التحرير

الباب شكر الله تعالى وتواضعه (وقولوا حطة) فاعلمه من الخط كالجساسة وهى خبره مبتدأ اخذ وفى اى مسئلتنا

خطة او امرك خطة والاصل النصب ٨٠ وقد قرئ به معنى ما عاينوه بناحطة وانما رفعت لتعطي معنى الثبات وقيل

امرنا خطة اي ان نخط في هذه القرية ونستقر فيها وعن علي رضي الله عنه هو بسم الله الرحمن الرحيم وعن عكرمة هو لا اله الا الله (تغفر لكم خطاياكم) جمع خطيئة وهي الذنب يغفر مدني تغفر شامي (وسنريد المحسنين) اي من كان محسنا منكم كانت تلك الكرامة سببا في زيادة ثوابه ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة فيبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فيه حذف وتقدمه فيبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قول لا غير الذي قيل لهم فيبدل يتعدى الى مفعول واحد بنفسه والى آخر الباء فالذي مع الباء متروك والذي بغير باء موجود يعني وضعوا مكان خطة قولاً غير هذا اي امر وايقول معناه التوبة والاستغفار لخلافه الى قول ليس معناه معنى ما امروا به ولم يمشوا امر الله وقيل قالوا مكان خطة وقيل قالوا بالنسبة حطانا سمعنا اي خطة حمراسا سمعنا منهم بما قيل لهم وعدوا لان طلب ما عند الله الى طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا (فانزلنا على الذين ظلموا جزاء) عذابا وفي تكرير الذين ظلموا زيادة في تعجيب امرهم وايدان بانزال الرجز عليهم اظلمهم (من السماء) صفة لجزا (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم روي انه مات منهم في ساعة

وحولها بالذهب ولم يعملوا بها فيها (كانهم لا يعلمون) يعني انهم نبذوا كتاب الله ورفضوه عن علمه ومعرفة وانما حاكمهم على ذلك عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وهم علماء اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكنوا امه وكان اولئك انقرة قليلا قوله عز وجل (واتبعوا ما اتواكم الشياطين) يعني اليهود نبذوا كتاب الله واتبعوا ما اتوا الشياطين ومعنى تتلون تقرأ من التلاوة وقيل معناه تفتري وتكذب (على ملك سليمان) وهو قولهم ان سليمان ملك الناس بالبحر وقيل على ملك سليمان اي على عهده وزمانه وقصة ذلك ان الشياطين كتبوا السحر والنيرنجيات على لسان آصف هذا ما علم آصف ابن برخيا سليمان الملك وكتبوه ودفنوه تحت كرسيه وذلك حين نزع الله عنه الملك ولم يشعر بذلك وقيل ان بني اسرائيل اشتغلوا بتعليم السحر في زمانه فنعهم سليمان من ذلك واخذ كتبهم ودفنها تحت سريره فلما مات استخرجها الشياطين وقالوا للناس انما ملككم سليمان بهذا فاعلموا ما صلبا بني اسرائيل وعلموا هم فأنكروا ذلك وقالوا ما عاينوا الله ان يكون هذا العلم من علم سليمان وأما السئلة عنهم فقالوا هذا هو علم سليمان وأقبلوا على تعليمه وتركوها كتب انبيائهم وفتت الملاسة سليمان فلم تزل هذه حالهم الى ان بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل عليه براءة سليمان عليه السلام فقال تعالى واتبعوا ما اتواكم الشياطين على ملك سليمان (وما كفر سليمان) يعني بالبحر ولم يعمل به وفيه تنزيه سليمان عن السحر وذلك ان اليهود أنكروا نبوة سليمان وقالوا انما حصل لهذا الملك وسخرت الجن والانس له بسبب السحر وقيل ان السحرة من اليهود زعموا انهم أخذوا السحر عن سليمان فبرأه الله من ذلك وقيل ان بعض احبائه اليهود قال ألا تعجبون من محمد يزعم ان سليمان كان نذيا وما كان الاساحرا فانزل الله تعالى وما كفر سليمان يعني ان سليمان كونه نبيا ينافي كونه ساحرا كافرا ثم بين الله تعالى ان الذي برأه منه لاحق بغيره فقال (ولكن الشياطين كفروا) يعني ان الذين اتخذوا السحر لانفسهم هم الذين كفروا ثم بين بسبب كفرهم فقال تعالى (يعلمون الناس السحر) يعني ما كتب لهم الشياطين من كتب السحر وقيل يستعمل أن يكون يعلمون يعني اليهود الذين عنوا بقول واتبعوا وسعى السحر سحر الحفقاء بسببه فلا يفعل الا في خفية وقيل معنى السحر الاثر والصرف الشيء عن وجهه تقول العرب ما سحر كذا عن كذا اي ما صرفت عنه فكان الساحر لما ارى الباطل في صورة الحق فقد سحر الشيء عن وجهه اي صرفه هذا اصله من حيث اللغة وأما حقيقة فقد قيل انه عبارة عن التوبة والتجمل ومذهب أهل السنة ان له وجودا وحقيقة والعمل به كفر وذلك اذا اعتقد ان السحرة والكواكب هي المؤثرة في قلب الاعيان وروى عن الشافعي انه قال السحر يخيل وعرض وقد قيل حتى اوجب القصاص على من قتل به وقيل ان السحر يؤثر في قلب الاعيان فيجعل الانسان على صورة الحمار والجمار على صورة الكلب وقد بطير الساحر في الهراء وهذا القول ضعيف عند أهل السنة لانهم قالوا ان الله تعالى هو الخالق الفاعل لهذه الاشياء عند عمل الساحر لذلك لان الساحر هو الفاعل لما يؤثر فيها

بالتعاون اربعة وعشرون الفا وقبل سبعون الفا (واذا سئى موسى لقومه) ٨١ موضع اذ نصب كانه قيل واذكروا

اذا سئى أى استدعى ان يسقى قومه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) عطشوا فى التيه فدعاهم موسى بالسقى فقبل لدا ضرب بعصاك الحجر واللام للعهد والاشارة الى حجر معلوم فقد روى انه حجر طورى حماله معه وكان مربعا له اربعة اوجه كانت تنبع من كل وجه ثلاث اعين لكل سبط عين وكانوا ستمائة ألف وسبعة المعسكر اثنا عشر ميلا اول الجنس اى اضرب الشئ الذى يقال له الحجر وهذا ظهر فى الحجة وأبين فى القدرة (فانفجرت) الفاء متعلقة بمحذوف أى فضر ب فانفجرت أى سالت بكثرة أو فان ضربت فقد انفجرت وهى على هذا فاء فصيحة لاتقع الا فى كلام بليغ (منه اثنا عشرة عينا) على عدد الاسباط وقرى يكسر الشين وفجها وهما الغتان وعينا تميز (قد علم كل اناس) كل سبط (مشر بهم) عينهم التى يشر بها منها قدامهم (كاوا) من المن والسلوى (واشربوا) من ماء العميون (من رزق الله) اى الكل مما رزقكم الله (ولا تعثوا فى الارض) لا تفسدوا فيها والعيث أشد الفساد (مفسدين) حال مؤ كدة أى لانهما دوا فى الفساد فى حال فسادكم لانهم كانوا متدين فيه (واذ قلتم يا موسى لن نصب

والاصح ان السحر يخيل و يؤثر فى الابدان بالامراض والجنون والموت و يدل على ذلك ان الكلام تاثيرا فى المباح فقد يسمع الانسان ما يكره فيجزم وقد مات قوم بكلام سمعوه فالسحر بمنزلة العال فى الابدان وأما حكمه فانه من الكبائر التى نهى عنها ويحرم تعلمه لما روى عن أنى حريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احتنبوا السبع الموبقات قبل يارسول الله وما هن قال الاشرار بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الاباحق وأكل مال اليتيم والزنا وانتولى يوم الزحف وقذف الحصانات الغافلات المؤمنات آخر حاه فى الصحيحين فمد رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر من الكبائر ونهى بالشرك وأمرنا باحتنباه وقوله الموبقات يعنى المهلكات والسحر على قسمين أحدهما يكفر به صاحبه وهو ان يعتقد أن القدرة لنفسه فى ذلك وهو المؤثر أو يعتقد ان الكواكب هى المؤثرة الفعالة فاذا انتهى به السحر الى هذه الغاية صار كافرا بالله تعالى و يجب قتله لما روى عن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حصد الساحر به بالسيف أخرجه الترمذى والقيم الثانى من السحر وهو التخييل الذى يشاكل التبرخييات والشعيرة ولا يعتقد صاحبه ان نفسه فيه قدرة ولا ان الكواكب هى المؤثرة ويعتقد ان القدرة لله تعالى وانه هو المؤثر فهذا القدر لا يفتقر به صاحبه ولا كنهه معصية وهو من الكبائر ويحرم فعله فان قتل بسحره قتل قصاصا لما روى عن مالك انه بلغه ان حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قتلت جارية فلما سحرها وقد كانت دبرتها فمتر بها فقتلت أخرجه فى الموطأ قوله عز وجل (وما أنزل على الملائكين) أى يعلمون الذى أنزل على الملائكين والانزال هنا يعنى الالهام والتعليم أى ما ألهما وعلموا وقرى فى الشاذ الملائكين بكسر اللام قال هما رجلان ساحران كانا بمابل وقيل لهما وجهه أن الملائكة لا يعلمون السحر والقراءة المشهورة بفتح اللام فان قلت كيف يجوز ان يضاف الى الله تعالى انزال ذلك على الملائكة وكيف يجوز للملائكة تعليم السحر قلت قال ابن جرير انظرى ان الله تعالى عرف عباده جميع ما أمرهم به وجميع ما نهاهم عنه ثم أمرهم ونهاهم بعد العلم منهم بما يؤمرون به وينهون عنه ولو كان الامر على غير ذلك لما كان الامر والنهى معنى مفهوم والسحر مما نهى عن عباده من بنى آدم عنه فغير منكر ان يكون الله تعالى علمه الملائكين الذين سماهم فى تنزيله وجهه ما فاتة لعباده من بنى آدم كما أخبر عنهما انهما يقولان لمن جاء بتعلم ذلك منهما انما نحن قطة فلا تكفرا ليخبر بهما عباده الذين نهاهم عن السحر وعن التقرب يقين المرء ووجهه فيمنع المؤمن بتركه التعليم منهما ويجزى للكافر بتعلمه الكفر والسحر منهما ما يكون الملائكة فى تعليمهما ما علما من ذلك مطيعين لله تعالى اذ كان عن اذن الله تعالى لهما بتعليم ذلك وغير ضارهما سحر من سحر من تعلم ذلك منهما بعد نهيهما اياه عنه بقولهما انما نحن قطة فلا تكفر اذ كانا قد اديا ما أمرنا به وقال غيره انهما لا يعتمدان ذلك بل يصقان السحر ويذكران بطلانه ويامران باحتنباه فالشئ من ترك تعلمهما وتعلم السحر من وصفهما والسعيد من قبل تعلمهما وترك تعلم السحر

على طعام واحد) هو ما رزقوا فى التيه من المن والسلوى وانما قالوا على طعام واحد وهما

طعامان لانهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل ٨٢ ولو كان على مائة الرجل الوان عذبة دأوم عليها كل يوم لا يبدلها تعالى لا يأكل

فلان الاطعام واحد او براد بالوحدة تنفي التبدل والاختلاف أو أرادوا والله ما ضرب واحد لانهما معاً من طعام أهل التلذذ والتسرف وكانوا من أهل الزراعة فارادوا ما أقوام من البقول والمحجوب وغير ذلك (فادع لئلا يترك) سله وقل له أخرج لنا (يخرج لنا) يظهر لنا ويوجد (عانتت الأرض من بقولها) وما انتبهت الأرض من الخضر والمراد به أطايب البقول كالنعناع والكرفس والكراث ونحوها مما يأكل الناس (وقدنها) يعني أحيار (وفوهها) هو الخفضة أو الثوم لقراءة ابن مسعود وقومها (وعندما أوصلها قال استبدلوا الذي هو أدنى) أقرب منزلة وأدون مقدار أو الدنو والتقريب بعينهم ما عن قبة المقدار (بالذي هو خير) أرفع وأجل (أهبطوا مصر) من الأمصار أي اتحدروا اليه من التيه وبلاد ما بين بيت المقدس إلى قنسين وهي اثنا عشر فرسخاً في ثمانية فراسخ أو مصر فرعون وأما صفره مع وجود السبيين وهما الأنيث والتعريف لارادة البلد أو ليكون وسطه كنوح واط وفيهما العجمة والتعريف (فاراكم) فيها (ماسأتم) أي فان الذي سألتهم يكون في الأمصار لافي التيه (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) أي الهوان والفقر يعني جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة

منهما وقيل ان الله تعالى امتحن الناس بهما في ذلك الزمان فالتقى من تعلم السحر منهما فيكفر به والسعيد من تركه فبقى على إيمانه والله تعالى ان يمتحن عباده بما شاء كما امتحن نبي اسرائيل بنهر طالوت بقوله فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني (يبابل) قبل هي بابل العراق بارض الكوفة سميت بذلك لتبليط الاسنة بها عند سقوط صرح نمرود وقيل انها بابل نهاروندو الاول اصغر واشهر (هاروت وماروت) اسمان سر يانيان وقصة الآية على ما ذكره ابن عباس وغيره قالوا ان الملائكة لما رأوا ما يصعد إلى السماء من أعمال بني آدم الخبيثة في زمن ادريس عليه السلام عبروهم وقالوا هؤلاء الذين جعلتهم في الأرض واخترتهم وهم يعصونك فقال الله تعالى لو أنزلتكم إلى الأرض وركبت فيكم ما ركبت فيهم لمركبتم مثل ما ركبوا قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نذكر بك قال الله تعالى فاختاروا المالكين من خياركم اهبطوهم إلى الأرض فاخترادوا هاروت وماروت وكانا من أصل الملائكة وأعمدهم وكان اسم هاروت عزرا وماروت عزرا فغير اسمهما المسافر الذئب وركب الله فيهما الشهوة وأهبطهما إلى الأرض وأمرهما أن يتكلما بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل بغير الحق والزنا وشرب الخمر فكانا يفتيان بين الناس يومهما فاذا مسيا ذكر اسم الله الأعظم وصعدا إلى السماء فصار عليهما شهر حتى اقتنبا وقيل بل اقتنبا في أول يوم وذلك أنه اختصم اليهما امرأة يقال لها الزهرة وكانت من أجل أهل فارس وقيل كانت ملكة فلما رأياها أخذتا بقلوبهما فقال أحدهما لك أحبه هل سقط في نفسك مثل الذي سقط في نفسي قال نعم فرأودا عن نفسها فابت وانصرفت ثم عادت في اليوم الثاني ففعل مثل ذلك فابت وقالت لا إلا ان تعبداه هذا الغني وتقتل الغني وتشر بالخمير فقال لا لا سبيل إلى هذه الأشياء قال الله تعالى قدنها ناعنه فانصرفت ثم عادت في اليوم الثالث ومعها قدح خمر وفي أنفها من أنيل الزهراء ففعل ما فعلت في اليوم الثاني ففعل ما فعلت بالأمس فقال لا إلا الصلاة لغير الله عظيم وتقتل النفس عظيم واهون الثلاثة تشر بالخمير فشر بها فقتلته ياوقعا بالمرأة فزنا بها فزنا بها انسان فقتلناه عوف العزيمة وقيل انها سجدت للخنزير وقيل جاءتها امرأة من احسن الناس تخاضع زوجها فقال أحدهما لا لا تخر هل سقط في نفسك مثل الذي سقط في نفسي قال نعم قال هل لك ان تقضي لها على زوجها فقال لصاحبه اما لم اعند الله من العقوبة والعذاب فقال لصاحبه اما لم اعند الله من العفو والرحمة فقال لا لا ان تقضي لي على زوجي فتقضي لي سالاهما نفسها فقالت لا إلا ان تقتلاه فقال أحدهما لصاحبه اما لم اعند الله من العفو والعذاب فقال لصاحبه اما لم اعند الله من الرحمة فقال لا لا ان تقضي لي على زوجي فقال لصاحبه اما لم اعند الله من العفو والرحمة فقال لا لا ان تقضي لي على زوجي فقال أحدهما لصاحبه مثل القول الاول فرد عليه مثله فصلياهما عنده فمسخت شهائهما وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه قالت لهما لن تدركاني حتى تخبراني بالذي تصعدان به إلى السماء فقالا اسم الله الاكبر قالت فما انتما بعد ركني حتى تعلماني اياه فقال أحدهما

عليهم فهم فيها كما يكون في القبة من ضربت عليه او الصقت بهم حتى لزمتمهم ٨٣ ضرب به لآزب كما يضرب الطين على

الحائط فيلزمه فاليهود صاغرون
أذلاء أهل مسكنة و فقر اما على
الحقيقة واما لتصاغرهم
وتفقرهم خفة أن تضاعف
عليهم الجزية عليهم الذلة حمزة
وعلى وكذا كل ما كان قبل
لهم يأسا كنهة و بكسر الهاء
والميم أبو عمرو و بكسر الهاء
وضم الميم غيرهم (و باو اغضب
من الله) من قولك باء فلان
بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل
به لمساواة له اى صاروا أحقاء
بغضه و عن الكسائي حقوا
(ذلك) اشارة الى ما تقدم من
ضرب الذلة والمسكنة والخلقة
بالغضب (بانهم كانوا يكفرون
بآيات الله ويقتلون النبيين)
بالهـ مزه قافع و كذا بابه اى ذلك
بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء
وقد قلت اليهود شعبياء وزكريا
ويحيى صلوات الله عليهم والنبي
من الانبياء لانه يخبر عن الله تعالى
فمفعول بمعنى مفعول أو بمعنى مفعول
او من نيبا اى ارتفع والنسبة
المكان المرتفع (بغير الحق)
عندهم اى اضافاهم لوانصفوا لم
يذكروا شيئا يستحقون به
القتل عندهم فى التوراة وهو
فى محل النصيب على الحال من
الضحية يقتلون اى يقتلونهم
مطالين (ذلك) تكرار للشارة
(بما عصوا وكانوا يعتدون)
بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي
واعتدائهم حدود الله فى كل
ذلك الى الكفر وقتل الانبياء على

لا تحمّلها فقال اني أخاف الله فقال الآخر فاین رحمة الله فعلمها ذلك فتكلمت به
وصعدت الى السماء فمسحها الله كوكبا فذهب بعضهم الى انها هي الزهرة بعينها
وأذكر آخرون ذلك وقالوا ان الزهرة من الكواكب السيارة السبعة التي أقسم الله
بها فقال فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس والتي فنت هاروت وماروت كانت امرأة
تسمى الزهرة فجماعها واحد سمها فلما بغت مسحها الله تعالى شهابا قالوا فلما أمسى هاروت
وماروت بعدما قارفا الذنب هما بالضعود الى السماء فلم تقاوعهما أجنختهما فعلمنا ما حل
بهما فقص هذا ادريس النبي عليه السلام وأخبراه بهما وسالاه أن يشفع لهما الى الله
عز وجل وقال له رأيتنا بعد ذلك من العبادة مثل ما بعد مجيئنا أدل الارض فاشفع لنا
الى ربك ففعل ذلك ادريس فخيرهما الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا
عذاب الدنيا اذ علمانه يتقطع فهما يبالي بعذابان قيل انهما عاقلان بشعورهما الى
قيام الساعة وقيل انهما منكموسان يضر بان بسياط الحديد وقيل ان رجلا قصدهما
لما علم السحرف وجدهما عاقلين بارجلهما خرقة عيونهما ماسودة جلودهما ليس بين
ألسنتهما وبين الماء الا قدر أر بع أربع ووهما يعذبان بالعطش فلما رأى ذلك هاله
فقال لا اله الا الله فلم اسمي كلامه قال لا اله الا الله من أنت قال رجل من الناس فقال
من أي أمة أنت قال من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال أو قد بعث محمد صلى الله عليه
وسلم قال نعم فقال الحمد لله وأظهر الاستبشار فقال الرجل ثم استبشاركم قال لا اله الا الله
وقد دنائتنا عذابا

﴿فصل في القول بعصمة الملائكة﴾: اجمع المسلمون على ان الملائكة معصومون
فصلوا واتفق آئمة المسلمين على ان حكم الرسل من الملائكة حكم النبيين سواء في العصمة
في باب البلاغ عن الله عز وجل وفي كل شيء ثبت فيه عصمة الانبياء فكذلك الملائكة
وانهم مع الانبياء في التبليغ اليهم كالانبياء معهم ثم اختلفوا في غير المرسلين من
الملائكة فذهب طائفة من الخلقين وجميع المذاهب الى عصمة جميع الملائكة عن جميع
الذنوب والمعاصي واحتجوا على ذلك بوجوه سمعية وعقلية وذهب طائفة الى ان غير
المرسلين من الملائكة غير معصومين واحتجوا على ذلك بوجوه سمعية وعقلية منها قصة
هاروت وماروت عن علي وما نقله أهل الاخبار والسير ونقله ابن جرير الطبري في نفسه
عن جماعة من الصحابة والتابعين اقبل قصة هاروت وماروت بالفاظ متقاربة عن علي
ابن ابي طالب وابن مسعود وكعب الاخبار والسدي والربيع ومجاهد واجاب من ذهب
الى عصمة جميع الملائكة عن قصة هاروت وماروت بان ما نقله المفسرون واهل الاخبار
في ذلك لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شيء وهذه الاخبار انما اخذت من
اليهود وقد علم افتراءهم على الملائكة والانبياء وقد ذكر الله عز وجل في هذه الايات
افتراء اليهود على سليمان اولائهم عطف على ذلك قصة هاروت وماروت ثانيا قالوا ومعنى
الاية وما كفر سليمان يعني بالسحر الذي اقتله عليه الشياطين واتبعتهم في ذلك
اليهود فاخبر عن افتراءهم وكذبهم وذكروا ايضا في الجواب عن هذه القصة وانما باطلة

شئ مع كفرهم بالآيات الله وقتلهم الانبياء وقيل هو اعتداؤهم في السبت ويجوز أن يشار بذلك الى الكفر وقتل الانبياء على

أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لأنهم ٨٤ أنهم كانوا فاسقوا ولما حتى قست قلوبهم فحسروا على جحود الآيات وقتلهم

الأنبياء أولئك الكفرة والعقل مع ما عداوا (إن الذين آمنوا) بالسنتهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون (والذين هادوا) تهودوا يقال هاد يهود وهو هاد إذا دخل في اليهودية وهو هاد واجمع هود (والتنصاري) جمع نصران كدمان وندامى يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والباء في نصراني للبلغة كالتى في أجرى سموه نصارى لأنهم نصر والمسيح (والصائبين) الخارجين من دين مشهور إلى غيره من صبا إذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والتصانية وعبدوا الملائكة وقيل هم يقرءون الزبور (من آه بالله واليوم الآخر) من هؤلاء الكفرة إيماننا خلاصا (وعمل صالحا فلم يجرهم) ثوابهم (عند ربهم) في الآخرة (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ومحل من الرفع أن جعلته مبتدأ خبره فلم يجرهم والنصب أن جعلته بدلا من اسمان والمعطوف عليه فخير إن في الوجه الأول الجملة كماله وفي الثاني فلمهم والفاء لتضمن من معنى الشرط (وإذا أخذنا ميثاقكم) بقبول ما في التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) أى الجبل حتى قبلتم وأعطيت الميثاق وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالالواح فرأوا ما فيها من الإصا

وجوها الأولى أن في القصة أن الله تعالى قال للملائكة لو ابليت بما ابليت به بنو آدم لعصيتهم وفى قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نعصيك وفيه رد على الله تعالى وذلك كفر وقد ثبت أنهم كانوا معصومين قبل ذلك فلا يقع هذا منهم الوجه الثانى أنهم ما خيروا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وذلك فاسد لأن الله تعالى لا يخبر من أشرك وإن كان قد صحت توبتهم فلا تغنى به عليهم الوجه الثالث أن المرأة فخرت فكيف يعقل أنها صعدت إلى السماء وصارت كوكبا وعظم الله قدرها بحيث أقسم بها في قوله فلا أقسم بالجنس الجوارى السكنس فإن هذه الوجوه ركة هذه القصة والله أعلم بحقيقة ذلك وسبقه والأولى تنزيه الملائكة عن كل ما لا يليق بمنصبتهم وقوله تعالى (وما يعلمان من أحد حتى يقول) أى وما يعلمان أحدا حتى ينبحها أولاو يقول (انما نحن فتنة) أى ابتلاء ومحنة (فلا تكفر) أى لا تعلم السحر فتعمل به فتكفر قيل يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر سبع مرات فإن أى قبول نصحهم وصحة على التعليم يقولان له أنت هذا الرماد قبل عليه فإذا فعل ذلك خرج منه نور راسط في السماء فذلك الإيمان والمعرفة وينزل شيء أسود مثل الدخان حتى يدخل مسامعه وذلك غضب الله تعالى (فتعلمون منهما) أى من الملائكة (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) أى علم السحر الذى يكون سببا في التفرق بين الزوجين كالمو يد والغيل والنفت في العتد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده البغضاء والنشور والخلاف بين الزوجين ابتلاء من الله تعالى لأن السحر له تأثير في نفسه بدليل قوله (وهم) أى السحرة (بصار به) أى بالسحر (من أحد) أى أحدا (الاباذن الله) أى بعلمه وقضائه وتكويته فالساحر يسخر والله تعالى يقدر ويكون ذلك بقضائه تعالى وقدرته ومشيئته (ويعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) أى السحر لأنهم يتصدون به الشر (ولقد علموا) أى اليهود (لأن اشتراه) أى اختار السحر (ماله في الآخرة من خلاق) أى ماله نصيب في الجنة (وليسر ما شره) أى باعوا حظ أنفسهم حيث اختاروا السحر والكفر على الدين والحق (لو كانوا يعلمون) فإن قلت كيف أثبت الله لهم العلم أولا في قوله ولقد علموا على التوكيد القسمة ثم نفاء عنهم آخر فى قوله لو كانوا يعلمون قلت قد علموا أن من اشترى السحر مالا في الآخرة من خلاق ثم مع هذا العلم خالفا واشتغالوا بالسحر وتركوا العمل بكتاب الله تعالى وما جاءت به الرسل عناداً منهم وغياب ذلك على معرفة منهم بما لم يفعل ذلك منهم من العقاب فكانهم حين لم يعملوا يعلمهم كانوا أمسليخين منه (ولو أنهم) أى اليهود (آمنا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (واتقوا) أى اليهودية والسحر وما يؤتمهم (لمنوبه من عند الله) أى لكان ثواب الله إياهم (خير) لهم معنى هذا الثواب (لو كانوا يعلمون) أى معنى ذلك قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اتقوا راعنا) سبب نزول هذه الآية أن المسلمين كانوا يقولون راعنا يا رسول الله من المراجعة أى ارجعنا سمعك وفرغته لكلاما وكانت هذه اللفظة سببا في حبها بلغة اليهود ومعناها عندهم اسم سمع لا سمعت وقيل من الرعوة إذا أرادوا أن يحمقوا انسانا قالوا راعنا معنى أحق فلم اسمعت اليهود هذه الكلمة من المسلمين قالوا فيها بينهم كنا

فقلع الطور من أصله وزفعه فظاهل فوثهم وقال لهم موسى ان قبايم والالقي ٨٥ عايكم حتى قبلوا وقلنا لكم (خذوا

ما آتيناكم) من الكتاب أى التوراة (بقوة) يحدو غزيمة (واذكر ما فيه) واحفظوا ما فى الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لعلكم تتقون) رجاء منكم ان تكونوا متقين (ثم توليت) ثم عرضتم عن الميثاق والوفاء به (من بعد ذلك) من بعد القبول (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) بتأخير العذاب عنكم او بتوفيقكم للتوبة (لكنتم من الخاسرين) الخاسرين فى العذاب (ولقد علمتم) عرفتم فتعبدى الى مفعول واحد (الذين اعتدوا منكم فى السبت) هو مصدري سببت اليهود اذا عظمت يوم السبت وقد اعتدوا فيه أى جاوزوا واحد لهم فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه واشتغالوا بالصيد وذلك ان الله تعالى نهاهم ان يصيدوا فى السبت ثم ابتلاهم فكان يبق حوت فى البحر الأخرج خرطومه يوم السبت فاذا مضى تفرقت خفروا حياضاً عند البحر وشرعوا اليها الجسد اول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت لا منها من الصيد فكانوا يسدون مشارعها من البحر فيصطادونها يوم الأحد فذلك الحبس فى الحياض هو اعتداؤهم (فقتلناهم كونوا) يتكلموننا ياكم (قررة طاشين) خبر كان أى كونوا جامعين بين القررية والحسوة وهو الصغار والطررد (فجعلنا دا) عنى المدهنة (نسكلا) عبرة تسكل من اعتبر

سب محمد اسرافاً علنوا به الا ان فكانوا يا تونه ويقولون راعنا يا محمد ويخجلون فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه فقطن لها وكان يعرف لغتهم فقال لليهود اني سمعتها من أحد منكم يقولها رسول الله صلى الله عليه وسلم لاضر بن عنقه فقالوا اواسم تقولونها فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا أى لى لى لى لى لى لى لى بذلك سيدنا الى شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقولوا انظرنا) أى انظرنا انما وقيل معناه انظرنا وتأن بنا وفهمنا (واسمعوا) أى ما تؤمرون به واطيعوا من الله تعالى عباد المؤمنين ان يقولوا النبيه محمد صلى الله عليه وسلم راعنا فلا يتطرق أحد الى شتمه وأمرهم بتوقيره وتعظيمه وان يتخيروا الخطاب صلى الله عليه وسلم من الالفاظ احسنها ومن المعالي أذكها وان سألوه بسألوه بتبجيل وتعظيم ولين ولا يخاطبوه بما يسر اليهود (وللكافرين) يعنى اليهود (عذاب أليم) أى مؤلم (ما يوجب) الذين كفروا (من أهل الكتاب) يعنى اليهود (ولا اشر كين) يعنى عبدة الاوثان لان الكفر اسم جنس تحته نوعان أهل كتاب وهم الذين بدوا كذبهم وكذبوا الرسل وعبدة الاوثان وهم من عبدوا غير الله (أن ينزل عليكم من خير من ربكم) يعنى ما أنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم من الوحي والنبوة وانما كرهت اليهود واتباعهم من اشر كين ذلك حسداً وبعيا منهم على المؤمنين وذلك ان المسلمين قالوا الخلفاء هم من اليهود آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قالوا اما هذا الذى تدعوننا اليه بخير ما نحن فيه ولودنا لو كان خبر افانزل الله تعالى هذه الآية تكذيباً لهم (والله يختص برحمته من يشاء) يعنى انه تعالى يختص بنبوته ورسالته من يشاء من عباده وبتفضله بالايمان والمداينة على من أحب من خلقه رحمة منهم لهم (والله ذو الفضل العظيم) يعنى ان كل خير ناله عباده فى دينهم ودنياهم فانه منه ابتداء وتعزلاً عليهم من غير استحقاق أحد منهم لذلك بل له الفضل والمنة على خلقه قوله عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها) الآية وسبب نزولها ان المشركين قالوا ان محمد ايامر اصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه وياهم بمخلافه ويقول اليوم قولوا يرجع عنه غداً ما يقول الامن تلقاء نفسه كما اخبر الله تعالى عنهم به قوله واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر فانزل ما ننسخ من آية فبين بهذه الآية وجه الحكمة فى النسخ وانهم من عنده لامن عند محمد صلى الله عليه وسلم واصل النسخ فى اللغة يكون بمعنى النقل والتحويل ومنه نسخ الكتاب وهو ان ينقل من كتاب الى كتاب آخر وذلك لا يقتضى ازالة الصورة الاولى بل يقتضى اثبات مثله فى كتاب آخر فعلى هذا المعنى يكون القرآن كله منسوخاً وذلك انه نسخ من اللوح المحفوظ ونزل جلة واحدة الى سماء الدنيا وقد يكون النسخ بمعنى الرفع والازالة وهو ازاله شئ بشئ يعقبه كنسخ الشمس الظل والشيب الشباب فعلى هذا المعنى يكون بعض القرآن منسوخاً وبعضه ناسخاً وهو امراد من حكم هذه الآية وهو ازاله الحكم بحكم يعقبه

(فصل فى حكم النسخ) * هو فى اصطلاح العلماء عبارة عن رفع الحكم الشرعى بدليل شرعى متأخر عنه والنسخ جائز عقلاً وواقع سماعاً خلافاً لليهود فانهم من ينكره عقلاً خبر كان أى كونوا جامعين بين القررية والحسوة وهو الصغار والطررد (فجعلنا دا) عنى المدهنة (نسكلا) عبرة تسكل من اعتبر

بها أي نعمه (المابين يديها) لمسا قبلها ٨٦ (وما خلفها) وما بعدها من الامم والقرون لان مسخهم ذكر في كتب الاولين

فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الاخرين (وموعظة للثنتين) الذين نهوهم عن الاعتداء من صامحي قومهم اول كل متى سمعها (واذ قال موسى لقومه) أي واذكروا اذ قال موسى وهو معطوف على نعمتي في قوله اذكروا نعمتي التي انمت عليكم كأنه قال اذكروا ذلك واذكروا اذ قال موسى وكذلك هذا في الظروف التي مضت اي اذكروا نعمتي واذكروا وقت انجائنا اياكم واذكروا وقت فراقنا واذكروا نعمتي واذكروا وقت استسقاء موسى به لقومه والظروف التي تاتي الى قوله واذا استسقى ابراهيم ربه (ان الله بأمركم ان) أي بان (تذبحوا بقرة) قال المفسرون أول القصة مؤخر في التلاوة وهو قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فادار آثم فيها وذلك ان رجلا موسر اسمه عاميل قتله بنوعه ليرثه وطرحوه على باب مدينة ثم جاؤا باطالبون يدينه فامرهم الله ان يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليعلموا فيخبرهم بقاتله (قالوا اتخذنا هزوا) اتخلفنا مكان هزء او اهل هزء او افرء نفسه لغيره الاستهزاء هزأ سكون الزاى والهمزة حمزة وبهمتين والواو خفص غيرهما بالتثقيب والهمزة (قال اعوذ بالله) العياذ والاياد

لكنه منعه سمعا وشذت طائفة قليلة من المسلمين فانكرت النسخ احتج الجمهور من المسلمين على جواز النسخ ووقعه بان الدلائل قد دلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته لا تصح الا مع القول بالنسخ وهو نسخ شرع من قبله فوجب القطع بالنسخ ولما على اليهود الزامات منها ان الله تعالى حرم عليهم العمل في يوم السبت ولم يحرمه على من كان قبلهم ومنها انه قد جاء في التوراة ان الله تعالى قال لنوح عليه الصلاة والسلام عند خروجه من الفلك اني جعلت كل دابة ما كولا لك ولذر تلك وأطلقت ذلك لكم ثم انه تعالى حرم على موسى عليه الصلاة والسلام وعلى بني اسرائيل كثيرا من الحيوانات ومنها ان آدم عليه الصلاة والسلام كان يزوج الاخ لالاخت وتحرمة على من بعده وعلى موسى عليه الصلاة والسلام فثبت بهذا جواز النسخ وحيث ثبت جواز النسخ فقد اختلفوا فيه على وجوه أحدها ان القرآن نسخ جميع اشرايع والكتب القديمة كالسورة والاخبار وغيرهما الوجه الثاني المراد من النسخ هو نسخ القرآن ونقله من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا الوجه الثالث وهو الصحيح الذي عليه جمهور العلماء ان المراد من النسخ هو رفع حكم بعض الآيات بدليل آخر يأتي بعده وهو المراد بقوله تعالى ما نسخ من آية أو نساها ناسخ منها أو نزلها لان الآية اذا اطلقت فالمراد بها آيات القرآن لا نصوصه (مسئلة) قال الشافعي رضي الله عنه الكتاب لا ينسخ بالسنة المتواترة واستدل بهذه الآية وهو انه تعالى قال ما نسخ من آية أو نساها ناسخ منها أو نزلها وذلك بقيدانه تعالى هو الآتي والمآتي به ومن جنس القرآن وما كان من جنس القرآن فهو قرآن وقوله ناسخ منها فيقيدانه هو المفرد بالانيمان بذلك الخبر وهو القرآن الذي هو كلام الله دون النسخ ولان السنة لا تكون خبرا من القرآن ولا مثله واحتج الجمهور على جواز نسخ الكتاب بالسنة بان آية الوصية لا اقر بين منسوخة بقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية فوارث اجاب الشافعي رضي الله تعالى عنه بان هذا ضعيف لان كون الميراث حقا لا وارث يمنع من صرفه الى الوصية فثبت ان آية الميراث مانعة من الوصية وتقرر بهذا وبسطه معروف في أصول الله ثم النسخ في القرآن على وجوه أحدها ما رفع حكمه وتلاوته كإبراهيم عن أبي امامة بن سهل ان قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقروا سورة فلم يذكر وامنهم الا باسم الله الرحمن الرحيم فعدوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاجبروه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك السورة وقعت بتلاوتها وحكمها أخرجه البغوي بغير سند وقيل ان سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع بعضها تلاوة وحكمها الوجه الثاني ما رفع تلاوته وبقي حكمه مثل آية الرجم روى عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعث محمدا بالحق وانزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأها ووعيناها وعقلناها ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعنا بعده فأخشي ان طال بالناس زمان ان يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله وان الرجم في كتاب الله حق على من زنى اذا أحصن من الرجال والنساء اذا قامت البيضة

من واحد (ان أكون من الجاهلين) لان الهزء في مثل هذا من باب الجهل والسغة فيه تعريضهم أو

أي أنتم جاهلون حيث نسبته وفي إلى الاستهزاء (قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي) ٨٧

أو كان الحمل أو الاعتراف أخرجه مسلم وللبخاري نحوه الوجه الثالث ما رفع حكمه ونبت خطه وتلاوته وهو كثير في القرآن مثل آية الوصية لا أقرب بين نسخت آية الميراث عند الشافعي وبالسنة عند غيره وآية عدة الوفاة بالحول نسخت آية أربعة أشهر وعسرا وآية القتال وهي قوله إن يكن منكم عشرون صابرون غلبوا ما تبين الآية نسخت بقوله لا أن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا الآية ومثل هذا كثير في القرآن وأما معنى الآية فقوله ما نسخ من آية أي رفعها أو رفع حكمها أو نسخها قرئ يضم النون وكسر السين ومعناها ثبتت على قلبك وقال ابن عباس نتركها لا ننسخها وتقبل معناها نتركها كما فعل في هذا يكون النسخ الأول رفع الحكم واقامة غيره مقامه والانساء نسخ من غير اقامة غيره مقامه وقرئ نساها ففتح النون والسين وبالمهزلة ومعناها تؤخرها فلا تنزلها أو نرفع تسلاتها وتؤخر حكمها كآية الرجم فعلى هذا يكون النسخ الأول بمعنى رفع التلاوة والحكم قال سعيد بن المسيب وعطاء ما نسخ من آية فهو ما نزل من القرآن جملة من نسخت الكتاب إذا نقلته إلى كتاب آخر ونساها أي تؤخرها ونتركها في اللوح المحفوظ فلا تنزلها (نات بخبر منها) أي بما هو أنفع لكم وأسهل عليكم وأكثر لاجوركم وليس معناها آية خير من آية لأن كلام الله تعالى كله واحد (أو مثلها) أي في المنفعة والثواب فانسح إلى الأيسر كان أسهل في العمل كالذي كان على المؤمنين من فرض قيام الليل ثم نسخ ذلك فكان خير لهم في عاجلهم لاسقوط التعب والمشقة عليهم وما نسخ إلى الانسح كان أكل في الثواب كالذي كان عليهم من صيام أيام معدودات في السنة فنسخ ذلك وفرض صيام شهر رمضان فكان صوم شهر كامل في كل سنة أثقل على الأبدان وأشق من صيام أيام معدودات فكان ثوابه أكمل وأكثرا مماثل فنسخ التوجه إلى بيت المقدس وصرفه إلى المسجد الحرام واستواء الأجر في ذلك لأن على المصلي التوجه إلى حيث أمره الله تعالى (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) أي على النسخ والتبديل والمعنى ألم تعلم أني قادر على تعويضك مما نسخت من أحكامي وغيره من فرائضي التي كنت أفرضتها عليكم ما أشاء وخير لك ولعبادي المؤمنين وأنفع لك ولهم عاجلا وآجلا (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) يعني أنه تعالى هو المتصرف في السموات والأرض وله سلطانه مادون غيره يحكم فيهما وفيما فيهما ما يشاء من أمر وهوى ونسخ وتبديل وهذا الخبر وإن كان خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن فيه تكذيب لليهود الذين أنكروا النسخ ووجه دوا بنو عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام فأخبرهم الله أنه ملك السموات والأرض وأن الخلق كله عبيده وتحت تصرفه يحكم فيهم بما يشاء وعليهم السمع والاطاعة (وما لكم) يعني يا معشر الكفار عند نزول العذاب (من دون الله) أي عاوى الله (من ولي) أي قريب وصديق وقيل من وال وهو المقيم بالأمور (ولا نصير) أي ناصر ينعكم من العذاب وقيل في معنى الآية وليس لكم أيها المؤمنون بعد الله من قيم يامركم ولا نصير يؤيدكم ويقوى بكم على أعدائكم قوله عز وجل (أم تريدون أن تسئلووا رسولاكم) نزلت في اليهود وذلك أنهم

سؤال عن حالها وصفته لانهم كانوا عاقلين بما هيته لان ما وان كانت سؤالا عن الجنس وكيف عن الوصف وليكن قد تقع ما موقع وكيف وذلك انهم تعجبوا من بقره مية يضرب ببعضها ميت فيحييا فساأوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن وما هي خبر ومبتدا (قال انه يقول انها بقره لا فارض) مسنة وسميت فارض لانها فرضت سنها أي قطعتها وبلغت آخرها وارتفع فارض لانه صفة لبقرة وقوله (ولا بكر) قسبة عطف عليه (عوان) نصف (بين ذلك) بين الفارض والبكر ولم يقل بين ذينك مع ان بين يقتضى شيئين فصاعدا لانه أراد بين هذا المذكور وقصد بجري الضمير بجري اسم الإشارة في هذا قال أبو عبيدة قلت لرؤية في قوله فيها خطوط من سواد وبقي كانه في الجلد توليع البهق ان أردت الخطوط فقل كانه وان أردت السواد والبلق فقل كانهما فقال أردت كائن ذلك (فافعلوا ما تؤمرون) أي تؤمرونه بمعنى تؤمرون به أو أمركم بمعنى ما أمروكم تسمية للمفعول بالصدر كضرب الأمير (قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هيته لان ما وقع الاستهزاء تقديره ادع لنا ربك بين لنا أي شئ لونها (قال انه يقول انها بقره صفراء فاتع لونها) القفوع أشد ما يكون من الصفرة وانصه يقال

في التوكيد أصفر فاقع وهو توكيد لصفراء ٨٨ وليس خبرا عن اللون الا انه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل ولا يفرق

بين قولك صفراء فاقعة و صفراء فاقع لونها وفي ذكر اللون فائدة التوكيد لان اللون اسم للهيئة وهي الصفرة فكانه قيل شديدة الصفرة صفرت فاقعها ومن قولك جددته (تسر الناظرين) لحسنها والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو تروعه عن على رضى الله عنه من ليس بعلما صفراء قل هممة لقوله تعالى تسر الناظرين (قالوا ادع لنا ربك يمين لنا هي) تكرير للسؤال عن حالها وصفتها واستكشاف زائد ليزدادوا بابا بالوصفها وعن النبي عليه السلام لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكانت لهم ولكن شددوا فشد الله عليهم والاستقصاء شؤم (ان البقرة تشابه علينا) ان البقرة المرصوف بالنعوين والصفرة كثيرة فاشبهه علينا (وانا ان شاء الله لمتدون) الى البقرة المراد ذبحها أو لى ما خفي علينا من أمر القاتل وان شاء الله اعترض بين اسم ان وخبرها وفي الحديث لو لم يستنوا لما سبنت لهم آخر الايدى لو لم يتسولوا ان شاء الله (قال انه يقول انها بقرة لاذلول تسير الارض) لاذلول صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعني لم تدل للسكراب واثارة الارض (ولا تسقى الحمرث) ولا هي من النواحي التي يسنى عليها

قالوا يا محمد اننا بالكتاب من السماء جله كما أتى موسى بالتوراة وقيل انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان تؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلا كما سأل قوم موسى موسى فقالوا ان الله جهره فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى تريدون وقيل بل تريدون ان تسألوا رسولكم يعني محمد صلى الله عليه وسلم (كما سئل موسى من قبل) وذلك ان موسى سألهم قومه فقالوا ان الله جهره في الآية منعهم ونهيهم عن السؤال المتعرجة بعد ظهور الدلالات والمعجزات وثبوت الحجج والبراهين على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ومن يتبدل) أى يستبدل (الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل) أى اخذوا قصدا للظريق وقيل ان قوله ومن يتبدل الكفر بالايمان خطاب للمؤمنين اعلمهم ان اليهود اهل غش وحسد وانهم يتعمنون للمؤمنين المكروه فها هم الله تعالى ان يتبدلوا من اليهود شيئا ينصحونهم به في الظاهر وأخبرهم ان من ارتد عن دينه فقد اخذوا قصدا للسبيل قوله عز وجل (ود كثير من أهل الكتاب) نزات هذه الآية في نفر من اليهود وذلك انهم قالوا الخديفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وفاة احد او كنتم على الحق ما هربتم فارجعوا الى ديننا فحن اهدى سبيلا منكم فقال عمار بن ياسر كيف نقض العهد فيكم قالوا شديدا قال انى عاهدت ان لا أكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ما عشت قالت اليهود اما هذا فقد صبا وقال خديفة اما ناقدرت بالله رب ابو محمد رسولنا وبالا سلام ديننا بالقرآن اماما وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين اخوانا ثم انهم اتيوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبروا بذلك فقال اصدتم الحجة وافتختم فانزل الله تعالى ودائى تمنى كثير من أهل الكتاب يعني اليهود (لو يردونكم) أى ياء عشر المؤمنين (من بعد ايمانكم كفارا) أى ترجعون الى ما كنتم عليه من الكفر (حسدا) أى يحسدونكم حسدا واصل الحديث تسمى زوال النعمة عن يستحقها ويرى بما يكون مع ذلك سعى في ازالتها والحسد مذموم لما روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ياكم والحسد فان الحسد ياكل الحسنات كما ياكل النار الخشب أو قال العشب أخرجه ابو داود فاذا انعم الله على عبده نعمة فتمنى آخر زوالها عنه فهذا هو الحسد وهو حرام فان استعان بتلك النعمة على الكفر والمعاصي فتمنى آخر زوالها عنه فليس بحسد ولا يحرم ذلك لان لم يحسده على تلك النعمة من حيث انها نعمة بل من حيث انه يتوصل بتلك النعمة الى الشر والناسد وقوله (من عند انفسهم) أى من تلقاء انفسهم لم يامرهم الله بذلك (من بعد ما بين لهم الحق) يعني في التوراة ان قول محمد صلى الله عليه وسلم ودينه حق لا يشكون فيه فكفروا به حسدا وبغيا (فأفغوا واصفحوا) أى فجاوزوا عما كان منهم من اساءة وحسد وكان هذا الامر بالغفو والصفح قبل ان يؤمر بالقتال (حتى ياتي الله بامرهم) أى بعذابه وهو القتل والسلب لى قريظة والاجلاء والنفي لبنى النضير قال ابن عباس هو أمر الله بقتالهم في قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية (ان الله على كل شئ قدير) فيه وعيد وتهديد لهم (واقموا الصلوة واتوا الزكاة) لما أمر الله المؤمنين بالعبادة والصفحة عن اليهود أمرهم بما فيه

اسقى الحروث ولا الاولى نافية والثانية مزيدة وتوكيد الاولى لان المعنى ٨٩ لاذلول تثير الارض أى تغلب الزراعة

وتسقى الحروث على ان الفعلين صفتان لاذلول كانه قيل لاذلول مشيرة وساقية (مسلمة) عن العيوب وآثار العمل (الاشية فيها) اللمعة في نقيتها من لون آخر سوى الصفرة فهى صفراء كلها حتى قسرها وظلها وهى في الاصل مصدر وشاء وشيا وشية اذا خلط بلونه لونا آخر (قالوا الا نجت بالحق) أى بحقيقة وصف البقرة وما بقى اشكال فى أمرها جئت وبانه بغيرهم من أبو عمرو (فدبحوها) فخصوا البقرة الجماعة لهذه الاوصاف كلها فذبحوها (وما كادوا يفعلون) لغلاء ثمنها أو خوف الفضيحة فى ظهور القاتل روى أنه كان فى بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فألقى بها الغيضة وقال اللهم انى استودعتكها لابنى حتى يكبر وكان رباؤا لديه فذبت البقرة وكانت من أحسن البقر واسمها فساوموها اليهم وأمه حتى اشترهها بملء مسكها ذهبيا وكانت البقرة اذ ذاك بثلاثة دنانير وكانوا يطلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة وهذا البيان من قبيل تقييد المطلق فكان نسخا والذبح قبل الفعل جائز وكذا قبل التمكن منه عندنا خلافا للمعتزلة (واذ قدتم نفسا) بتقدير واذكروا خوطبت الجماعة لوجود القتل فيهم (فادارأتم فيها) فاختلفتم واختصمتم فى شأنه لان المتخاصمين يدرب بعضهم بعضا

صالح أنفسهم من اقام الصلاة وايتاء الزكاة الواجبتين ونبيه بذلك على سائر الواجبات ثم قال تعالى (وما تقدموا لانفسكم من خير) أى من طاعة وعمل صالح وقيل أراد بالخير المال يعنى صدقة التطوع لان الزكاة تقدم ذكرها (تجدوه عند الله) يعنى ثوابه وأجره حتى الترة واللقمة مثل أحد (ان الله بما تعملون بصير) أى لا يخفى عليه شئ من قليل الاعمال وكثيرها ففيه ترغيب فى الطاعات واعمال البر وزجر عن المصاصى قوله عز وجل (وقالوا ان يدخل الجنة الامن كان هودا) يعنى يهوديا وقيل هو جمع هاند (أو نصارى) وذلك أن اليهود قالوا لن يدخل الجنة الامن كان يهوديا ولادين الادين اليهودية وقالت النصارى لن يدخل الجنة الامن كان نصرياً ولادين الادين النصرانية قيل نزلت فى وفد بنجران وكانوا نصارى اجتمعوا مع اليهود فى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذب بعضهم بعضا فى دعواه قال الله (تلك أمانيتهم) أى شهواتهم الباطلة التى تمسوها على الله بغير حق (قل) يعنى يا محمد (ها توبوا هانكم) أى حجتكم على دعواكم ان الجنة لا يدخلها الامن كان يهوديا أو نصريا ادون غيرهم (ان كنتم صادقين) يعنى فيما تدعون ثم قال تعالى رد عليهم (بلى) أى ليس الامر كما تزعمون ولكن (من أسلم وجهه لله وهو محسن) فانه الذى يدخل الجنة وينعم فيها وهى أسلم وجهه لله اخلص فى دينه لله وقيل اخلص عبادته لله وقيل خضع وتواضع لله لان أصل الاسلام الاستسلام وهو الخضوع وانما خضع الوجه بالذكر لانه أشرف الاعضاء واذا حاد الانسان بوضع وجهه على الارض فى السجود فقد جاد بجميع اعضائه قال عمرو ابن نفيل

واسلمت وجهى لمن أسلمت * لدا الارض تحمل خيرا تقالا

واسلمت وجهى لمن أسلمت * لدا المزن تحمل عذابا زلالا

يعنى بذلك استسلمت لمانعة من استسلم لعاقلته الارض والمزن وهو محسن أى فى عمله لله (قله أجره عند ربه) أى ثواب عمله (ولا خوف عليهم) أى فى الآخرة (ولاهم يحزنون) أى على ما فاتهم من الدنيا قوله عز وجل (وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ) نزلت فى يهود المدينة ونصارى بنجران وذلك ان وفد بنجران لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم أتاهم اخبار اليهود وتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم فقالت اليهود للنصارى ما أنتم على شئ من الدين وكفروا بعبسى والانجيل وقالت النصارى لليهود ما أنتم على شئ من الدين وكفروا بموسى والتوراة فانزل الله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ (وهم يتلون الكتاب) يعنى وكلا الفريقين يقرؤن الكتاب وليس فى كتابهم هذا الاختلاف فدلّت تلاوتهم الكتاب ومخالفتهم لما فيه على كفرهم وكونهم على الباطل وقيل ان الانجيل الذى تدين بهجته النصارى يحقق ما فى التوراة التى تدين بهجتها موسى وما فرض الله فيها على بني اسرائيل من الفرائض وان التوراة التى تدين بهجتها اليهود تحقق نبوة عيسى ومجاها به من عند ربه من الاحكام ثم كلا الفريقين قالوا

أى يدفع أو تدافعتم بمعنى طارح
دفع وأصله تدارأتم ثم أراادوا
التنقيف فقلبوا التاء دالا لتصير
من جنس الدال التى هى فاء
الكتابة لممكن الادغام ثم
سكنوا الدال اذ شرط الادغام
ان يكون الاول ساكنا وزيدت
هزة الوصل لانه لا يمكن
الابتداء بالساكن فادارتهم
بغير همزة أبو عمرو (والله يخرج
ما كنتم تكتمون) مظهر لا محالة
ما كنتم من أم القتل لا يتركه
مكتوما واعل مخرج على
حكاية ما كان مستقبلا في وقت
التدارى وهذه الحجة اعتراض
بين المعطوف والمعطوف عليه
وهما اذارتهم (وقلنا) والضمير
في (اضربوه) يرجع الى النفس
والتهذيب بتأويل الشنص
والانسان أو الى القتل لمائل
عليه ما كنتم تكتمون
(بعضها) ببعض البقرة وهو
اسانها أو أخذها اليه أو عجزها
والعنى فضر به فخي خذف
ذلك لالة (كذلك يحيى الله
الموتى) عليه روى انه لما
ضر به قام باذن الله تعالى وقال
قتلى فلان وفلان لابنى عمه ثم
سقط ميتا فخذوا وقتلوا ولم يورث
قاتل بعد ذلك وقوله كذلك
يحيى الله الموتى اما ان يكون
خطابا للمتكلمين في زمن انجي
عليه السلام واما ان يكون
خطابا للذين حضروا حياة
القتل بمعنى وقتلنا لهم كذلك
يحيى الله الموتى يوم القيامة (ويرىكم آياته) دلالة على انه قادر على كل شئ (العلمك تعقلون)

ما أخبر الله عنهم بقوله وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست
اليهود على شئ مع علم كل واحد من الفريقين ببطلان ما قاله (كذلك قال الذين
لا يعلمون) يعنى مشركى العرب قالوا في نبىهم محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه انهم ليسوا
على شئ (مثل قولهم) يعنى مثل قول اليهود للنصارى والنصارى لليهود وقيل ام كانت
قبل اليهود والنصارى مثل قوم نوح وهو دوصالح ولوط وشعيب قالوا في انبيائهم ليسوا
على شئ (فالله يحكم) أى يقضى (بيهم يوم القيامة) يعنى بين الحق والمبطل (فيما كانوا
فيه يختلفون) يعنى من أمر الدين قوله عز وجل (ومن أظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر
فيها اسمه) نزلت في خراب بيت المقدس وذلك ان مطوس الرومى غزا بنى اسرائيل فقتل
مقاتلتهم وسبي ذراريتهم وحرق التوراة وخرب بيت المقدس فلم يزل خرابا حتى بنى
المسلمون في زمن عمر بن الخطاب فانزل الله تعالى ومن أظلم أى ومن أكره وأبغى ممن منع
مساجد الله يعنى بيت المقدس ومخاريبه أن يذكر فيها اسمه أى يعبدوا على له فيها
(وسعى في خرابها) وقيل ان تختصر الجوسى من أهل بابل هو الذى غزا بنى اسرائيل
وخرب بيت المقدس واعانه على ذلك النصارى من أجل ان اليهود قتلوا يحيى بن زكريا
(اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) وذلك ان بيت المقدس موضع حج النصارى
وزيارتهم قال ابن عباس لم يدخلها بعد عمارتارومى او نصرانى الا خائفان علم به قتل
وقيل اخيفوا بالحزبة والقتل فالجزية على الدمى والقتل على الحرى وقيل خوفهم هو
فخرج منهم الثلاث قسطنطينية ورومية وعمورية (لهم في الدنيا خزي) يعنى الصغار
والذل والقل والسبي (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعنى النار وقيل ان الآية نزلت
في مشركى مكة وأراد بها مساجد السجدة الحرام وذلك انهم منعوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه ان يصلوا فيه في ابتداء الاسلام ومنعوه ومن حبه والصلاة فيه عام
الحديديّة قواذا منعوا من يمر به ذكر الله تعالى وصلواته فيه فقد سعوا في خرابه اولئك
ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين يعنى مشركى مكة يقول الله تعالى أفقتها عليكم أيها
الاسمان حتى تدخلوها وتكونوا أولى بها منهم فقد هاجمهم وأمر النبي صلى الله عليه
وسلم ان ينادى بالموسم لما نزلت سورة براءة الا لا يفتح البيت بعده هذا العام مشرك
فكأن هذا خوفهم وثبت في الشرع ان لا يمكن مشرك من دخول الحرم فان نلت كيف
قبل مساجد الله وانما وقع المنع والتحرى على مسجد واحد وهو اما بيت المقدس
او المسجد الحرام نلت يجوز ان يحكى عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن
آذى صاحبنا واحدا ومن أظلم من آذى صاحبنا فان نلت أى القولين ارجع قلت رجع
الابرى القول الاول وقال ان النصارى هم الذين سعوا في خراب بيت المقدس بدليل ان
مشركى مكة لم يسعوا في خراب المسجد الحرام وان كانوا قد منعوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بعض الاوقات من الصلاة فيه وايضا فان الآية التى قبل هذه التى بعدها
في ذم أهل الكتاب ولم يحرم مشركى مكة ذكر ولا للمسجد الحرام فتعين ان يكون المراد
بهدم بيت المقدس ورجع غيره القول الثانى بدليل ان النصارى يعظمون بيت المقدس

أكثر من اليهود فكيف يسعون في خرابه وهو موضع جهنم وذكر ابن العربي في أحكام القرآن قولاً ثالثاً وهو انه كل مسجد قال وهو الصحيح لان اللفظ عام ورد بصيغة الجمع فتخصيصه ببعض المساجد او ببعض الازمنة محال قوله عز وجل (ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله) سبب نزول هذه الآية قال ابن عباس خرج نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قبل تحويل القبلة الى الكعبة فاصابهم الضباب وحضرت الصلاة ففخروا القبلة وصلوا فلما ذهب الضباب استبان لهم انهم لم يصيبوا فلما قدموا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت هذه الآية وعن عامر بن ربيعة عن أبيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في ليلة مظلمة فلم ندر أين القبلة فصلى كل رجل مناعلى حياله فلما أصبحنا ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فائتما تولوا فثم وجه الله أنخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقال ابن عمر نزلت في المسافرين يصلى التطوع حيثما توجهت به راحلته (ق) عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومئذ وكان ابن عمر يفعله وفي رواية لمسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى على دابته وهو متبل من مكة الى المدينة حيثما توجهت وفيه نزلت فائتما تولوا فثم وجه الله الآية وقيل نزلت في تحويل القبلة الى الكعبة وذلك ان اليهود وعيرت المؤمنين وقالوا ليس لهم قبلة معلومة فتارة يستقبلون هكذا وتارة يستقبلون هكذا فانزل الله هذه الآية وقيل انها نزلت في تحمير النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليصلوا حيث شاؤوا من النواحي ثم انها نسخت بقوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام ومعنى الآية ان الله المشرق والمغرب وما بينهما ما اختلفوا له كما واختلفوا المشرق والمغرب اكتفاء عن جميع الجهات لان له كله وما بينهما ما اختلفه وعبيده وان على جميعهم طاعته فيما أمرهم به ونهاهم عنه فما أمرهم به استعملوه فهو القبلة فان القبلة ليست قبلة لذاتها بل لان الله تعالى جعلها قبلة وأمر بالتوجه اليها فائتما تولوا فثم وجه الله أى فائتما قبل الله التى وجهكم اليها وقيل معناه فثم وجهه الله تعالى بعلمه وقدرته والوجه صفة ثابتة لله تعالى لا من حيث الصورة وقيل فثم رضا الله أى يريدون بالتوجه اليه رضاه (ان الله واسع) من السعة وهو الغنى أى بسع خلقه كله بالانكسار والافضال والجود والتدبير وقيل واسع المغفرة (عليه) أى بأعمالكم ونياتكم حيثما تصلوا وتدعوا لا يغيب عنه من شئ) (مسئلة تتعلق بحكم الآية) وهى ان المسافر اذا كان في مفازة او بلاد الشرك واشتبهت عليه القبلة فانه يجتهد في طلبها بنوع من الدلائل ويصل الى الجهة التى أدى اليها اجتهاده ولا إعادة عليه وان لم يصادف القبلة فان جهة الاجتهاد تبليته وكذا الغريق في البحر اذا بقى على اللوح فانه يصل الى حسب حاله وتصبح صلاته وكذلك المشدود على جذع بحيث لا يمكنه الاستقبال قوله عز وجل (وقالوا اتخذ الله ولدا) نزلت في يهود المدينة حيث قالوا عزير ابن الله وفي نصارى نجران حيث قالوا المسيح ابن الله وفي مشركى العرب حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) أى تنزيها لله فخره الله نفسه عن اتخاذ الولد وعن قولهم رويتم نكبتكم بعدما استؤنفت النامية استئنف قصة برأسها ان وصلت بالاولى بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله

الاختصاص والمحكمة في ذبح البقرة وضربه ببعضها وان قدر على احيائه بلا واسطة التقرب به والاشعار بحسن تقديم القرية على الطلب والتعليم لعباده ترك التشديد في الامور والمساعدة الى امتثال اوامر الله من غير تقيش وتكثير سؤال وغير ذلك وقيل انما امروا بذبح البقرة دون غيرها من البهائم لانها افضل قرابينهم ولعبادتهم المحلل فاراد الله تعالى ان يهون معبودهم عندهم وكان ينبغي ان يقدم ذكر القليل والضرب ببعض البقرة على الامر بذبحها وان يقال واذا قتلتم نفسا فادار اثم فيها فقلنا ذكروا بقره واضربوه ببعضها ولا تذكروا على انما قص قصص بني اسرائيل تعديدا لما وجد منهم من الجنائيات وتقريرا لهم عليها وهاتان القصتان وان كانتا متصلتين فتستعمل كل واحدة منهما بنوع من التقرير فلاولى لتقريرهم على الاستهزاء وترك المساعدة الى الامتثال وما يتبع ذلك والثانية للتقرير على قتل النفس المحرمة وما تبعه من الآية العظيمة وانما قدمت قصة الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب المراد في ثنية التقرير مع واقد

رويتم نكبتكم بعدما استؤنفت النامية استئنف قصة برأسها ان وصلت بالاولى بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله

هذه القصة تشير الى ان من اراد احياء قلبه بالمجاهدات فليمت نفسه بانواع المجاهدات ومعنى (ثم قست قلوبكم) استبعاد القسوة (من بعد) ما ذكر مما وجب لقلوبهم وورقتها وصلة القلوب بالقسوة مثل لنبوذة اعن الاعتبار والانتهاض من بعد (ذلك) اشارة الى احياء القلوب اولى الى جميع ما تقدم من الايات المعدادة (فهى كالحجارة) فهى فى قسوتها مثل الحجارة (أو أشد قسوة) منها وأشد معطوف على الكاف تقديره أو مثل أشد قسوة فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو هى فى أنفسها أشد قسوة يعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بجوهر أسمى منها وهو الحديد مثلا أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هى أسمى من الحجارة وإنما لم يقل أسمى لكونه أبين وادل على فطر القسوة وترك ضمير المفضل عليه لعدم الالباس كقولك زيد كريم وعمر أكرم (وان من الحجارة) بيان لزيادة قسوة قلوبهم على الحجارة (لما يتفجر منه الانهار) بالمعنى الذى فى موضع النصب وهو اسم ان واللام للتوكيد والتفجير التفتيح بالسعة والكثرة (وان منها ما يشقى) أصله يشقى وبه قرأ الأعمش فقلت التاء شيئا وأدغمت (فيخرج منه الماء) يعنى ان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق

وأقرأهم عليه (ش) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشقني ولم يكن له ذلك فلما تكذبه ابائى فزعم انى لا اقدر ان اعبدكم كما كان وامامته ابائى فقولوا لى ولد فبجائى ان اتخذ صاحبة اولد (بل له ما فى السموات والارض) يعنى عبيدا وما كافى كيف ينصب اليه الولد وهو داخل فيه ما وقيل ان الولد لا بد وان يكون من جنس الوالد والله تعالى منزعه عن الشبيه والنظير وقيل ان الولد انما يتخذ للمحاجة اليه ولا تتفاجعه عند دعز الوالد وكبره والله تعالى منزعه عن ذلك كله فاضافة الولد اليه محال (كل له قانتون) يعنى ان أهل السموات والارض مطيعون لله ومقررون له بالعبودية وأصل التنوت لزوم الطاعة مع الخضوع وقيل أصله القيام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة طول التنوت فعلى هذا يكون معنى الآية كل له قانتون بالشهادة ومقررون له بالوحدانية وقيل قانتون أى مذلولون مسخرون لما خلقوا له واختلف العلماء فى حكم الآية فقيل بعضهم هو خاص ثم سلكوا فى تخصيصه طريقين احدهما قالوا هو راجع الى عزيز المسيح والملائكة الثانى قال ابن عباس رضى الله عنهما هو راجع الى أهل طاعته دون سائر الكفار وذهب جماعة الى ان حكم الآية عام لان لفظة كل تقتضى الشمول والاحاطة ثم سلكوا فى الكفار طريقين أحدهما ان ظالمهم تسجد لله وتطيعه والثانى ان هذه الطاعة تكون فى يوم القيامة ومن ذهب الى تخصيص حكم الآية أجاب عن لفظة كل بانها لا تقتضى الشمول والاحاطة بدليل قوله تعالى وأوتيت من كل شئ ولم توت ملك سليمان فدل على ان لفظة كل لا تقتضى ذلك قوله عز وجل (بديع السموات والارض) أى خالقها وعبدها ومنشئها على غير مثال سبق وقيل البديع الذى يبدع الاشياء أى يخلقها على ما لم يكن (واذا قضى أمرا) أى قدره وأراد خلقه وقيل اذا حكم أمر او حكمه وأنتهض وأصل القضاء الحكم والفراغ والقضاء فى اللغة على وجوه كلها ترجع الى انتفاع الشئ وقسامه والفراغ منه (فانما يقول له كن فيكون) أى اذا حكم أمر او حكمه فانما يقول له كن فيكون ذلك الامر على ما اراد الله تعالى وجوده فان قلت المعلوم لا يخاطب فكيف قال فاعلم يقول له كن فيكون قلت ان الله تعالى على كل ما هو كائن قبل تكوينه وادان كان كذلك كانت الاشياء التى لم تكن كائنا كائنة لعلمه بها فجاز ان يقول لها كوني ويأمرها بالخروج من حال اعدام الى حال الوجود وقيل اللام فى قوله لا م أجل فيكون المعنى اذا قضى أمر افانما يقول لأجل تكوينه وادانته له كن فيكون فعلى هذا يذهب معنى الخطاب قوله عز وجل (وقال الذين لا يعلمون) قال ابن عباس هم اليهود الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هم النصارى وقيل هم مشركو العرب (اولا) أى هلا (يكلمنا الله) أى عيانا بانك رسوله (أو تاتينا آية) أى دلالة وعلامة على صدقك (كذلك قال الذين من قبلهم) أى كفار الامم الخالية (مثل قولهم) وذلك ان اليهود ساءوا موسى ان يريهم الله جهرة وان يسمعه كلام الله وسأوه من الآيات ما ليس لهم مسئلة فآخبر الله عن الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم قالوا مثل ما قال من كان قبلهم (تشابهت

من الماء الكثير ومهما يثشق انشقاقا بطول أو بالعرض فينبغ منه ٩٣ الماء أيضا وقلوبهم لا تشدى (وان منها

قلوبهم) يعني ان المكذبين للرسل تشابهت أقوالهم وأفعالهم وقيل تشابهت في الكفر والقسوة والتكذيب وطلب الخال (قد بينا الآيات) أي الدلالات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (لقوم يوقنون) يعني ان آيات القرآن وما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من المعجزات الباهرات كافية لمن كان طالبا لليقين وانما خاص أهل الايقان بالذكرا لانهم هم أهل الثبوت في الامور ومعرفة الاشياء على يقين قوله عز وجل (انا أرسلناك بالحق) أي بالصدق وقال ابن عباس بالقرآن وقيل بالاسلام وقيل معناه ان لم نرسلناك عينا بل أرسلناك بالحق (بشيرا) أي مبشرا لاوليائي وأهل طاعتي بالثواب العظيم (ونذيرا) أي منذرا وخوفا لأعدائي وأهل معصيتي بالعذاب الاليم (ولا تسئل) قرئ بفتح التاء على النهي قال ابن عباس وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم ليت شعري ما فعل أبو اي فزات هذه الآية والمعنى انا أرسلناك لتبليغ ما رسلت به ولا تسئل عن أصحاب الحجيم وقرئ ولا تسئل بضم التاء ورفع اللام على الخبر وقيل على النبي والمعنى انا أرسلناك بالحق لتبليغ ما أرسلت به فانما عليك البلاغ ولست مسؤولا عن كفر (عن أصحاب الحجيم) أي عن أهل النار سميت النار حجيمًا لشدتها وجميعها وقيل الحجيم معظم النار قوله عز وجل (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) وذلك انهم كانوا يسئلون النبي صلى الله عليه وسلم الهدية ويطمعون به ان أمهلهم تبعوه فانزل الله هذه الآية والمعنى انك وان هادتهم فلا يرضون بها وانما يطلبون ذلك تغلا ولا يرضون منك الا بتابع ملتهم وقال ابن عباس هذا في أمر القبلة وذلك ان يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يصلي الى بيت المقدس فلما صرف الله القبلة الى الكعبة استأصوا منه ان يوافقهم على دينهم فانزل الله تعالى ولن ترضى عنك اليهود يعني الا باليهودية ولا النصارى يعني الا بالنصرانية وهذا شيء لا يتصور اذ لا يجتمع في رجل واحد شيان في وقت واحد وهو قوله حتى تتبع ملتهم يعني دينهم وطريقهم (قل) أي يا محمد (ان هدى الله) يعني دين الله الذي هو الاسلام (هو الهدى) أي يصح ان يسمى هدى (واثن اتبع) يا محمد (اهواءهم) يعني اهواء اليهود والنصارى فيما يرضيهم عنك وقيل اهواءهم أقوالهم التي هي اهواء وبدع (بعد الذي جاءك من العلم) أي البيان بان دين الله هو الاسلام وان القبلة هي قبله ابراهيم عليه السلام وهي الكعبة (مالك من الله من ولى) يعني يلى أمرك ويقوم بك (ولا نصير) أي ينصرك ويمنعك من عقابه وقيل في قوله واثن اتبع اهواءهم انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته والمعنى اياكم اخطب ولكم أوذب وأنهي فقد علمتم ان محمد صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق والصدق وقد عصمته فلا تتبعوا أنتم اهواء الكافرين واثن اتبعتم اهواءهم بعد الذي جاءكم من العلم والبيانات مالكم من الله من ولى ولا نصير قوله عز وجل (الذين اتبعناهم الكتاب) قال ابن عباس نزات في أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن أبي طالب وكانوا أربعين رجلا اثنان وثلاثون رجلا من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بختيار الراهب وقيل هم مؤمنواهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل محمد هو الرسول المبشر به (واذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا (الى بعض) الى الذين نافقوا (قالوا) عاتيين عليهم

(اتحدونهم) اتخبرون اصحاب محمد عليه السلام ٩٤ (بما فتح الله عليكم) بما بين الله لكم في التوراة من صفة محمد عليه

هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وقيل هم المؤمنون عامة (يتلون حق تلاوته) أي يقرؤنه كما أنزل لا يغيرونه ولا يحرفونه ولا يبدلون ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معناه يتبعونه حق اتباعه فيبطلون حلاله ويحرمون حرامه ويعملون بحكمه ويؤمنون بمشابهة ما يقولون عنده ويكون علمه الى الله تعالى وقيل معناه تدبروه وتحققوا في معانيه وحقايقه واسرارها (أوائله) يعني الذين يتلونونه حق تلاوته (يؤمنون به) أي يصدقون به فان قلنا ان الآية في أهل الكتاب فيكون المعنى ان المؤمن بالتوراة الذي يتلوها حق تلاوتها هو المؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لان في التوراة نعتة وصفة وأن قلنا انها نزلت في المؤمنين عامة فظاهر (ومن يكفر به) أي يجحد ما فيه من فرائض الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم (فالويل لهم الخاسرون) أي خسروا أنفسهم حيث استبدلوا الكفر باليمان قوله عز وجل (يا بني اسرائيل اذ كروا نعمتي التي انعمت عليكم) أي ابادى لديكم وصنعى بكم واستمقنا ذياكم من ابدى عدوكم في نعم كثيرة انعمت بها عليكم (وأنى فضلتكم على العالمين) أي واذا كروا فضيلي اياكم على عالمي زمانكم وفي هذه الآية عظة لليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرهوا في أول السورة وهنالك التوكيد وتذكير النعم (وانتوا وما لا تحجزى نفس عن نفس شيئا) وفي هذه الآية تهريب لهم وما معنى يا معشر بني اسرائيل المبدلين كتابي المحرفين له خافوا عذاب يوم لا تحجزى فيه نفس عن نفس شيئا (ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة) أي لا يقبل منها فدية ولا تنفع لها شفاعة وهذا من العام الذي يراد به الخاص كتوراة تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الامن اذن له ومعنى الآية ولا تنفعها شفاعة اذا وجب عليها العذاب ولم تستحق سواء وقيل انه رد على اليهود في قوله من آباءنا يشعرون لنا (ولا هم ينصرون) أي ولا ناصر لهم ينصرهم من الله اذا انتقم منهم قوله عز وجل (واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمن) ابراهيم اسم أعمى ومعناه أب رحيم وهو ابراهيم بن تارخ وهو آزر بن ناخور بن شاروع بن ارغون فافع ابن عابر بن شاخ بن ارغشيد بن سام بن نوح عليه السلام وكان مولد ابراهيم بالسوس من أرض الاهواز وقيل بابل وقيل بكنوز وهي قرية من سواد الكوفة وقيل بخران واسكن اباة نقله الى أرض بابل وهي أرض غمر وذو الجبار ابراهيم عليه السلام تعترف بفعله جميع الطوائف قديما وحديثا فالما اليهود والنصارى فانهم مقررون فضله وينشرون بالنسبة اليه وانهم من اولاده واما العرب في الجاهلية فانهم ايضا يعترفون بفعله وينشرون على غيرهم به لانهم من اولاده ومن ساكني حرمه وخدام بيته ولمساجد الاسلام زاده الله شرفا وفضلا فخبرني الله تعالى عن ابراهيم امورا توجب على المسلمين والنصارى واليهود قبول قول محمد صلى الله عليه وسلم والاعتراف بدينه والالتحاق بالشرع لان ما اوجبه الله على ابراهيم عليه السلام هو من خصائص دين محمد صلى الله عليه وسلم وفي ذلك جهة على اليهود والنصارى ومشركي العرب في وجوب الالتحاق بالحمد صلى الله عليه وسلم والايمان به ونصديقه واسم الاقبلة الامتثال والاختيار ليعرف

السلام (ليجادكم به عند ربكم) ليتجسسوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم به وقولهم هو في كتابكم هكذا محاجة عند الله الاتراك تقول هو في كتاب الله تعالى هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد وقيل هذا على اضمار المضاف أي عند كتاب ربكم وقيل ليجادلوك ويخاصموكم به بما قلتم لهم عند ربكم في الآخرة يقولون كفرتم به بعد أن وقفتم على صدقه (اولا تعقلون) أن هذه حجة عليكم حيث تعترفون به ثم لا تتابعونه (أولا يعلمون أن الله يعلم) جميع (ما يسرون وما يعلنون) ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان (وممنهم) ومن اليهود (اميون) لا يحسنون الكتب فيضالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها (لا يعلمون الكتاب) التوراة (الاماني) الامامه عليه من امانهم وان الله يعرفهم ويرجعهم ولا تمسهم النار الا اباما معدودة أو الا كاذب مختلطة سمعوها من علمائهم فتقبلوها على التقليد ومنه قول عثمان رضي الله عنه بما تميت منذ اسلمت أو الاما يقرؤون من قوله

تمنى كتاب الله أول ليلة

وآخرها لا في حمام المقادر أي لا يعلمون هؤلاء حقيقة المنزل

وانما يقرؤون اشياء اخذوها من اجماعهم والاستثناء منتطع (وانهم) وما هم (الا يصفون)

يدرون ما فيه فيجحدون نبوتك بالظن ذكر العلماء الذين عاندوا بالتعريف ٩٥

مع العلم ثم العوام الذين قلدهم

(قويل) في الحديث وويل واد
في جهنم (للذين يكتبون
الكتاب) المحرف (بايديهم) من
تلقاء انفسهم من غير ان يكون
منزلا وذكرا لا يدى للتأكيد
وهو من مجاز التأكيد (ثم
يقولون هذا من عند الله
ليستروا به ثمنا قليلا) عوضا
يسيرا (قويل لهم عما كتبت
أيديهم وويل لهم عما يكتبون)
من الرشا (وقالوا ان تمسنا النار
الا يا امام معدودة) أر بعين يوما
عددا يام عبادة العجل وعن
مجاهد رضى الله عنه كانوا
يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف
سنة وانما نعذب مكان كل ألف
سنة يوما (قل اتخذتم عند الله
عهدا) أى عهد اليكم أنه لا يعذبكم
الا هذا المقدار (فلن يخلف
الله عهده) متعلق بمجدوف
تقدره ان اتخذتم عند الله
عهدا فان يخلف الله عهده (أم
تقولون على الله ما لا تعلمون)
أما أن تكون معادلة أى
أقولون على الله ما لا تعلمون
أم تقولون عليه ما لا تعلمون أو
مقطعة أى بل أقولون على
الله ما لا تعلمون (بلى) اثبات لما
بعد النفي وهول تمسنا النار أى
بلى تمسكم أبل ابدليل قوله هم فيها
خالدون (من كسب سيئة)
شركا عن ابن عباس ومجاهد
وغيرهما رضى الله عنهم
(وأحاطت به خطيئته) وسدت

حال الانسان وسمى التكليف بلا لانه يشق على الابدان وقيل ليعتبر به حال الانسان
فاذا قيل ابلى فلان بكذا يتضمن أمرين أحدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من
أمره والثاني ظهور وجودته ووراءه وابتلاء الله العباد ليس ليعلم أحوالهم والوقوف
على ما يجهل منها لانه عالم بجميع المعلومات التي لانهاية لها على سبيل التفصيل من
الازل الى الابد ولكن ليعلم العباد أحوالهم من ظهور وجودته ووراءه وعلى هذا ينزل
قوله تعالى واذا بلى ابراهيم ربه بكلمات واختلفوا في تلك الكلمات التي ابلى الله بها
ابراهيم عليه السلام قال ابن عباس هي ثلاثون سهما من شرائع الاسلام لم يتبل بها أحد
فاقامها كلها الا ابراهيم فكتب الله البراءة فقال وابراهيم الذي وفي ومعنى هذا الكلام
انه لم يتبل أحد قبل ابراهيم فاما بعده فقد أتى الانبياء بجميع ما أمر وابه من الدين
خصر صا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم فقد أتى بجميع ما أمر به وهى عشرة مذكورة
في سورة براءة في قوله التائبون العابدون الآتية وعشرة في سورة الاحزاب في قوله ان
المسلمين والمسلمات الآتية وعشرة في سورة المؤمن في قوله قد أفلح المؤمنون الذين هم
في صلاتهم خاشعون الآتية وهى مذكورة أيضا في سورة سأل سائل وعن ابن عباس
أيضا قال ابتلاه الله بعشرة أشياء من الفطرة خمس في الرأس قص الشارب والمضمضة
والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وخمس في الجسد تقليم الاظفار ونتف الابط وحلق
العانة والاحتتان والاستنجاء بالماء (ق) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الفطرة خمس وفى رواية خمس من الفطرة المحتان والاستحداد وقص
الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط (م) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك والاستنشاق بالماء
وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الابط وحلق العانة وانتقاص الماء يعنى الاستنجاء
قال مصعب ونسبت العاشرة الا ان تكون المضمضة قال وكيع انتقاص الماء
يعنى الاستنجاء قال العلماء الفطرة السنة وقيل الملة وقيل الطريقة وهذه الاشياء
المذكورة في الحديث وانها من الفطرة قيل كانت على ابراهيم عليه السلام فرضا وهى
لما سئنت وانفقت العلماء على انها من الملة وأما عانها فقد قيل اما قص الشارب واعفاء
اللحية فخالفه لا اعاجم فانه لم كانا يقصون محاهم ويوفرون شواربهم او يوفرونهما
معا وذلك عكس الجمال والنظافة وأما السواك والمضمضة والاستنشاق فلتنظيف الفم
والانف من النعاس والقبح والوسخ وأما قص الاظفار فلجمال والزينة فانها اذا طالت
قبح منظرها واحتوى الوسخ فيها وأما غسل البراجم وهى العقد التي في ظهور الاصابع
فانه يجتمع فيها الوسخ وبشئ المنظر واما حلق العانة وتنف الابط فلتنظيف عما يجتمع
من الوسخ في الشعر وأما الاستنجاء فلتنظيف ذلك المحل عن الاذى وأما المحتتان
فالتنظيف للعلقة عما يجتمع فيها من البول واختلاف العلماء في وجوبه فذهب الشافعي الى
أن المحتتان واجب لانه تنكشف له العورة ولا يباح ذلك الا في الواجب وذهب غيره
الى انه سنة وأول من ختن ابراهيم عليه السلام ولم يحن أحد قبله (ق) عن أبي هريرة
عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فاما اذا مات مؤمن فاعظم الطاعات وهو الايمان

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن ابراهيم بالقدم بروى القدم
 بالتخفيف والنشدان فذهب الى انه اسم لالة التي يقطع بها ومن شد قد قال
 انه اسم موضع عن يحيى بن سعيد انه سمع سعيد بن المسيب يقول كان ابراهيم خليل
 الرحمن أول الناس ضيف الضيف وأول الناس قص شاربه وأول الناس رأى الشيب
 قال رب ما هذا قال الرب تبارك وتعالى وقار يا ابراهيم قال يارب زدني وقار آخر جبه
 مالك في الموطأ وقيل في الكلمات انها مناسك الحج وقيل ابتلاه الله بسبعة أشياء
 بالسكوك والقمر والشمس فاحسن الظرفين وبالنسار والمجرة وذبح ولده والحمتان
 فصر عليها وقيل ان الله اختبر ابراهيم بكلمات أوحاها اليه وأمره ان يعمل بهن فاقهن
 أي أداهن حق التادية وقام بوجهن حق القيام وعمل بهن من غير تفرط وتوان
 ولم ينقص منهن شيئاً واختلفوا هل كان هذا الابتلاء قبل النبوة أو بعدها فقيل كان
 قبل النبوة بدليل قوله في سياق الآية اني جاعلك للناس اماماً والسبب بتقديم على
 المسبب وقيل بل كان هذا الابتلاء بعد النبوة لان التكليف لا يعمل الا من جهة
 الوحي الالهي وذلك بعد النبوة والصواب انه ان فسر الابتلاء بالسكوك والقمر
 والشمس كان ذلك قبل النبوة وان فسر بما وجب عليه من شرائع الدين كان ذلك
 بعد النبوة وقوله تعالى (قال اني جاعلك للناس اماماً) أي يقتدى بك في الخير ويأتمون
 بسنتك وهديك والامام هو الذي يؤتم به (قال ومن ذريتي) أي قال ابراهيم واجعل من
 ذريتي وأولادى أئمة يقتدى بهم (قال) الله (لا يزال) أي لا يصيب (عهدى) أي نبوتى
 وقيل الامامة (الضالين) يعني من ذريتك والمعنى لا ينال ما عاهدت اليك من النبوة
 والامامة من كان ظاهراً من ذريتك وولدك قواد عز وجل (واجعلنا البيت)
 البيت الحرام وهو الكعبة ويدخل فيه المحرم فان الله تعالى وصفه بكونه آمناً وهذه
 صفة جميع الحرم (مثابة للناس) أي مرجعاً من ثاب يشوب اذا رجع والمعنى
 يشوبون اليه من كل جانب يحجونه (وأمننا) أي موضعه اذا أمن يامنون فيه من أذى
 المشركين فنههم كانوا لا يتعرضون لاهل مكة ويقولون هم اهل الله وقال ابن عباس
 معاذاً ومجاً (ق) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوم فتح مكة ان
 هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم
 القيامة وأنه لم يحل القتال فيه لاحد قبلى ولم يحل الى الاساعة من نهاره فهو حرام بحرمة الله
 الى يوم القيامة لا يعضد شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عزها ولا يحتل
 خلاه فقال العباس يارسول الله الا لا ذخرفانه لعينهم ويوتهم فقال الا لا ذخرمعنى
 الحديث انه لا يحل لاحد ان ينصب القتال والحرب في الحرم وانما أحل ذلك لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فقط ولا يحل لاحد بعده قوله لا يعضد شوكه أي
 لا يقطع شوك الحرم وأراد به ما لا يؤذى منه اماماً يؤذى منه كالعوسج فلا بأس بقطعه
 قوله ولا ينفر صيده أي لا يتعرض له بالاصطياد ولا يهاج قوله ولا يلتقط لقطته الا من
 عزها أي ينشدها والنشد رفع الصوت بالتعريف واللقطة في جميع الارض

ولم ينقص عنها بالتوبة خطيئته
 مدنى (فولئك أصحاب النار هم
 فيها خالدون والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات أولئك أصحاب الجنة
 هم فيها خالدون واذا أخذنا
 ميثاق بني اسرائيل الميثاق
 العهد المثل كدغاية التأكيد
 (لا تعبدون الا الله) اخبار في
 معنى النهى كما تقول نذهب الى
 فلان تقول له كذا تريد الامر
 وهو أبلغ من صريح الامر والنهى
 لانه كانه سورع الى الامتناع
 والانتها وهو تحجر عنه وتنصره
 قراءة آتى لا تعبدوا وقوله
 وقولوا ألقوا مضمر لا يعبدون
 سكي وحجرة وعلى لان بنى
 اسرائيل اسم ظاهراً والاسماء
 الظاهرة كلها غيب ومعناه أن
 لا يعبدوا فلما حذفت أن رفع
 (و بالوالدين احساناً) أى
 واحسنوا اليه عطف الامر وهو
 قوله وقولوا عليه (وذى
 القربى) القرابة (واليتامى)
 جمع يتيم وهو الذى فقد أباه
 قبل الحلم الى الحلم لقوله عليه
 السلام لا يتم بعد البلوغ
 (والمساكين) جمع مسكين
 وهو الذى استكته الحاجة (وقولوا
 للناس حسناً) قولوا لهم حسن
 في نفسه لا فراط حسنه حسناً
 حذرة وعلى (وأقيموا الصلوة وآتوا
 الزكوة) ثم تولى عن الميثاق
 ورفضتموه (الاقليم) لانكم
 قيل هم الذين أسلموا منهم (وأنتم

لا تحبل الامن يعرفها حولان جاء صاحبها أخذها والا تتفع بها الملقط بشرط الضمان
وحكم مكة في اللقطة ان يعرفها على الدوام بخلاف غيرها من البلاد فانه محدود بسنة
قوله ولا يجتلي خلاه الحلي مقصورا على الربط من النبات الذي يرمى وقيل هو اليابس من
الحشيش وخلاه طاعه وقوله لقيتهم القين الحداد وقوله تعالى (واتخذوا من مقام ابراهيم
مصلى) قيل الحرم كله مقام ابراهيم وقيل أراد بمقام ابراهيم جميع مشاهد الحج مثل
عرفة والمزدلفة والرمي وسائر المشاهد والصحيح ان مقام ابراهيم هو الحجر الذي صلى
عنده الائمة وذلك الحجر هو الذي قام ابراهيم عليه عقد بناء البيت وقيل كان اثر اصابع
رجلي ابراهيم عليه السلام فيه فاندست بكثرة المسح بالايدي وقيل انما امر ابا الصلوة
عنده ولم يؤمر بتمجده وتقبيله (ق) عن انس بن مالك قال قال عمر وافقت ربي في ثلاث
قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فقلت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى
الحديث وكان يدوقه قسمة المقام على ما رواه البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال أول
ما اتخذت النساء المنطق من قبل ام اسمعيل اتخذت منطلقا لتعني اثرها على سارية ثم جاء بها
ابراهيم وابنها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زم زم من
أعلى السجود وليس بمكة يومئذ أحد وليس بهما ماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا
فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفي ابراهيم منطلقا فتبعته ام اسمعيل فقالت يا ابراهيم الى أين
تذهب وتر كنا بهذا الوادي الذي ليس فيه انيس ولا شئ فقالت له ذلك ثم اراو جعل
لا يلفت اليها فالتفت له آلهة لم كهذا قال نعم قالت اذا لا يصنعنا ثم رجعت فانطلق
ابراهيم حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرويه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء
الدعوات فرفع يديه وقال رب اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع حتى بلع يثكرون
وجعلت ام اسمعيل ترضع اسمعيل وتشر ب من ذلك الماء حتى اذا نفذ ما في السقاء
عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه ينلوي اوقال يتلطف فانطلقت كراهية ان
تنظر اليه فوجدت الصفاء قرب جبل في الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي
تنظر هل ترى احدا فلم تر احدا فنهبط من الصفاء حتى باغت الوادي ورفعت طرف
درعها وسعت سعي الانسار المحجود حتى جاوزت الوادي ثم اتت المروة فقامت عليها
فنظرت هل ترى احدا فلم تر احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى
الله عليه وسلم فالدلك سعي الناس بينهما فلما الشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه
تريد نفسك سمعت فسمعت ايضا فقالت يا من قد اسمعت ان كان عندك غوث فاذا
هي بالملك عند موضع زم زم فبحث بعقبه اوقال يجناحه حتى ظهر الماء فبعث فخوضه
وتقول بيدها هكذا وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يغور بعدما تغرف قال ابن
عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله ام اسمعيل لو تركت زم زم اوقال لو لم تغرف
من الماء لكانت زم زم عينا معينا قال فشربت وارضعت ولدها فقال لها الملك لا تتخافى
الضيعة فان ههنا بيت الله يبنيه هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهله وكان البيت
مرتفعا من الارض كالرابية تاتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله فكانت كذلك

لبعض الكتاب) بفداء الاسرى (وتذكرون ببعض) ٩٨ بالقتال والاجلاء قال السدي أخذ الله عليهم أربعة عهود ترك القتل

وترك الاخراج وترك المظاهرة وفداء الاسير فاعرضوا عن كل ما أمروا به الا الفداء (فاجزاء من يفعل ذلك) هو اشارة الى الايمان ببعض والكفر ببعض (منكم الاخرى) فضيحة وهوان (في الحياة الدنيا وبوم القيامة بردون الى أشد العذاب) وهو الذي لا روح فيه ولا فرح أولى اشد من عذاب الدنيا (ومالله بغافل عما يعملون) بالياء مكي ونافع وابو بكر (اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) اختاروها على الآخرة اختيار المشتري (فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعفون) ولا ينصرون (ولقد ينذرهم احدا بالرفع عنهم) ولقد آتينا موسى الكتاب (التوراة) آتاه جملة (وقفينا من بعده بالرسول) يقال قفاه اذا تبعه من التفاح نحو ذنبه من الذئب وقفاه به اذا اتبعه اياه يعني وارسلنا على اثره الكثير من الرسل وهم يوشع واشمويل وشمعون ودود وسليمان وشعيا وارميا وعزير وحرزيل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم (وايتينا عيسى بن مريم البينات) هي بمعنى الحاد م ووزن ميم عند النحويين مفعول لان فعله لم يثبت في الابنية البينات المجزات الواضحات كحياة الموتي وابراء الاكهم والابرص والاعرج بالغيبيات (وايدناه روح القدس) أي الظهارة وبالسكون حيث كان مكي أي بالروح المقدسة كما يقال حاتم

حتى مرت بهم رقعة من جرحهم او اهل بيت من جرحهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا في اسفل مكة فرأوا طائرا عاثفا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء له هذا بهذا الوادي وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريا فاذاهم بالماء فرجعوا فاخبروه وهم فاقبلوا وام اسمعيل عند الماء فقالوا اتاذن لذان نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق اكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم قالني ذلك ام اسمعيل وهي تحب الانس فارسلوا الى اهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كانوا بها اهل ابيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وآسهم واعجبهم حين شب فلما ادرك رزقوه امرأة منهم وماتت ام اسمعيل فخاء ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل يطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يتبعني لنا وفي رواية ذهب يصيد لنا ثم سأله عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة وشكت اليه فقال اذا جاء زوجك اقرني عليه السلام وقلولي يغير عتبة بابه فلما جاء اسمعيل كأنه آت من شيا فقال هل جاءكم من احد فقلت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فاسألنا عنك فاخبرته فسالني كيف عيشنا فاخبرته اناني جهد وشدة فقال هل اوصالك بشي فقالت نعم امرني ان اقرأ عليك السلام يقول لك غير عتبة بابل قال ذلك اني وقد امرني ان افاقك الحق باهلا فطاعها وتزوج منهم اخرى فلبث عنهم ابراهيم ما شاء الله ان لم يلبث ثم اتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسال عنه فقالت خرج يتبعني لنا قال كيف انتم وسالماعين عيشهم وهيتهم فقالت نحن بخير وسعة وانثت على الله عز وجل فقال وما طعامكم قالت اللحم قال وما شرباكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حطب ولو كان لهم حطب دعالهم فيه قال فهمه الا يتخلو عليهم ما احب غير مكة الا لم يوافقه وفي رواية فخاء فتسأل ابن اسمعيل فقالت امرأته قد ذهب يصيد فقالت امرأته الا تنزل عندنا فقم وشرب قال وما طعامكم وشرباكم قالت طعامنا اللحم وشربنا الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم قال فقال ابو القاسم بركة دعوة ابراهيم قال فاذا جاء زوجك اقرني عليه السلام ورميه ان يثبت عتبة بابه فلما جاء اسمعيل قال هل اتاكم من احد قالت نعم اتانا شيخ حسن الهيئة وانثت عليه فسالني عنك فاخبرته فسالني كيف عيشنا فاخبرته اناني بخير قال فوصالك بشي فقالت نعم يقرأ عليك السلام ويبارك ان تثبت عتبة بابل فقال ذلك اني وانثت العتبة امرني ان امسكك ثم لبث عنهم ما شاء الله ثم جاء بعد ذلك واسمعيل يبصر نبلا تحت دوحه قريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال يا اسمعيل ان الله امرني بما رقت فاسمع ما امرتك بك قال وتعينني قال واعينك قال فان الله امرني ان ابني بيتا ههنا وأشار الى أكمة مرتفعة على ما حولها فعند ذلك رفع القواعد من البيت فجعل اسمعيل ياتي بالحجارة وابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء ابراهيم بهذا الحجر فوضعه على فقام ابراهيم عليه وهو يبني واسمعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وفي رواية حتى اذا ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على

الحمود وصفها بالقدس للاختصاص والتقريب أو يجبريل عليه السلام ٩٩ لانه يأتي بما فيه حياة القلوب وذلك لانه

رفعه الى السماء حين قصد
اليهود قتلوه أو بالانجيل كما قال
في القرآن روحاً من أمرنا وأمرنا
الله الاعظم الذي كان يحيي
الموتى بذكره (أنكما جاءكم
رسول بما لا تهوى) فحب
(انفسكم استكبرتم) تعظمت
عن قبوله (ففرقنا كذبتهم)
كعيسى ومحمد عليهما السلام
(وقرنا تقتلون) كزكريا
ويحيى عليهما السلام ولم يقل
قتلتم لوفاق القواصل ولان
المراد وفر يقاتلونه بعد
لانكم تحومون حول قتل محمد
عليه السلام لولا أني أعصمه
منكم ولذلك سحرتموه وسمتم
له الشاة والمعنى ولقد آتينا
بإبني إسرائيل أنبياء كم
آتيناهم فكما جاءكم رسول
منهم بالحق استكبرتم عن الايمان
به فوسط بين الناء وما تعلقت
به همزة التوبيخ والتعجب من
شأنهم (وقالوا قلوبنا غلفت)
جميع أغلف اي هي خلقة
مغشاة باغطية لا يتوصل اليها
ما جاء به محمد عليه السلام ولا
تفقهه مستعار من الاغلف
الذي لم يخش (بل لعنهم الله
بكفرهم) فرد الله ان تكون
قلوبهم مخلوقة كذلك لانها
خلقت على الفطرة والتمكن
من قبول الحق وانما طردهم
بكفرهم وزبغهم (فقليلما
يؤمنون) فقليل لصفة مصدق
محذوف أي فاما قليل يؤمنون

بحر المقام جعل ينالوه الحارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وقيل
ان امرأة اسمعيل قالت لاراهيم انزل اغسل رأسك فلم ينزل فخافته بالمقام فوضعتته عن
شقها الايمن فوضع قدمه عليه فغسلت شق رأسه الايمن ثم حولته الى شقه الايسر فغسلت
شق رأسه الايسر فبقى أثر قدميه عليه * عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس
الله نورهما ولولم يطمس نورهما لاضاء ما بين المشرق والمغرب أخرجه الترمذي وقال
هذا يروى عن ابن عمر وهو قوفا واختلاف في قوله مصلى فمن فسر بالمقام مشاهد الحج
ومشاعره قال مصلى مدعى من الصلاة التي هي الدعاء ومن فسر بالمقام بالحجر قال معناه
واختدوا من مقام ابراهيم مصلى قبله أو بالصلاة عنده وهذا القول هو الصحيح لان لفظ
الصلاة اذا أطلق لا يعقل منه الا الصلاة المعهودة ذات الركوع والسجود ولا أن مصلى
الرجل هو الموضع الذي يصلي فيه (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل) أي أمرناهما
والزمنهما وأوجبتنا عليهما قيل انما سمي اسمعيل لان ابراهيم كان يدعوه الله أن يرزقه
ولدا ويقول في دعائه اسمع يا ايل وابل بلدا ان السريانية هو الله فلما رزق الولد سماه به
(ان طهر ابني) يعني الكعبة اضافته اليه تشرى بقا ونقصه لا وتخصيصا اي ابناء على
الطهارة والتوحيد وقيل طهره من سائر الاقدار والانجاس وقيل طهره من الشرك
واوثان وقول الزور (للاطائفين) يعني الدائرین حوله (والعاكفين) يعني المقيمين
به والمخاورين له (والركع السجود) جمع ركع وساجد وهم المصلون وقيل الطائفين
يعني الغرباء الواردين الى مكة والعاكفين يعني اهل مكة المقيمين بها قيل ان الطواف
للغرباء افضل والصلاة لاهل مكة بمكة افضل قوله عز وجل (واذ قال ابراهيم رب
اجعل هذا) اشارة الى مكة وقيل الى الحرم (بلدا آمنا) أي اذا أمن يامن فيه أهله
وانما دعا ابراهيم بالامن لانه بلد ليس فيه زرع ولا غمر فاذا لم يكن آمنا لم يجلب اليه شيء
من النواحي فبقي هذا المقام به فاجاب الله تعالى دعاء ابراهيم وجعله بلدا آمنا فاقصده
جبار الاقصمه الله تعالى كإفعل بأصحاب النبل وغيرهم من الجبابرة فان قلت قد غرامكة
انجاس وخرب الكعبة قلت لم يكن قصده بذلك مكة ولا أهلها ولا انراب الكعبة وانما
كان قصده خلع ابن الزبير من الخلافة ولم يتمكن من ذلك الا بذلك فلما حصل قصده اعاد
بناء الكعبة فيها هاوشيدها وعظم حرمها وأحسن الى أهلها واختلعه واهل كانت مكة
محرمة قبل دعوة ابراهيم عليه السلام أو حرمت بدعوته على قولين أحدهما انها كانت
محرمة قبل دعوته بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم مكة يوم خلق السموات
والارض وقول ابراهيم عليه السلام اني أسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع عند بيتك
الحرم فهذا يقتضي ان مكة كانت محرمة قبل دعوة ابراهيم القول الثاني انها انما
حرمت بدعوة ابراهيم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت
المدينة وهذا يقتضي ان مكة كانت قبل دعوة ابراهيم حلالا كغيرها من البلاد وانما
حرمت بدعوة ابراهيم ووجه الجمع بين القولين وهو الصواب ان الله تعالى حرم مكة يوم

وما زيد وهو ايمانهم ببعض الكتاب وقيل النلة بمعنى العدم وقيل غلف تخفيف غلف وثرى به جمع غلاف أي قلوبنا أو عية

للعالم فحين مستغنون بما عندنا من ١٠٠ غيره او اوعية للعلوم فلو كان ما حث به حقاً لقلنا (ولما جاءهم اى اليهود)

(كتاب من عند الله) اى القرآن
(مصدق الماعهم) من كتابهم
لا يخالفه (وكانوا من قبل)
يعنى القرآن (يستفتحون على
الذين كفروا) يستنصرون على
المشركين اذا قاتلوهم قالوا
الاهم انصرنا بالنبي المبعوث في
آخر الزمان الذى يجدهتم في
التوراة ويقولون لاعدائهم
المشركين قد اطل زمان نبي
يخرج بتصديق ما قلنا فتملككم
معه تبتل عداوكم فلما جاءهم
ما عرفوا (ما موصولة اى ما عرفوه
وهو فاعل جاء) كفروا به بغيا
وحسد او حرصا على الرياسة
(فلعملة الله على الكافرين) اى
عليهم وضعه لظاهر موضع
المضمر للدلالة على ان اللعنة
لمحقتهم لكونهم واللام للعهد
اول الجنس ودخول ايقية دخولا
اوليا وجواب لما الاول مضمر
وهو نحو كذبوا به وانكروه او
كفروا جواب الاولى والثانية
لان مقتضاهما واحد وماتى
(بشما) نهكزة موصوفة
مقبولة لفاء ل: بش اى بش
شيأ (اشترابوا انفسهم) اى باعوه
والخصوص بالذم (أن يكفروا
بما نزل الله) يعنى القرآن
(بغيا) مفعول له اى حسدا
وطلبا لما ليس لهم وهو علة اشتروا
(ان ينزل الله) لان ينزل اوعلى
ان ينزل اى حسده على ان
ينزل الله (من فضله) الذى هو
الوحى (على من يشاء من عباده) وهو محمد عليه السلام (فباوا غضب على غضب) فصاروا احقوا بغضب

خلقه كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان الله حرم مكة يوم خلق السموات
والارض ولكن لم يظهر ذلك التحريم على اسان أحد من أنبيائه ورسله وانما كان
تعالى يمنعها عن أرادها بسبب وعيد دفع عنها وعن أهلها الآفات والعقوبات فلم يزل ذلك
من أمرها حتى رآه الله تعالى ابراهيم واسكن بها أهله فيها ثم نزل ابراهيم ربه عز وجل
أن يظهر تحريم مكة لعباده على لسانه فاجاب الله تعالى دعوته وألزم عباده تحريم
مكة فصارت مكة حراما بدعوة ابراهيم وفرض على الخلق تحريمها والامتناع من
استغلالها واستغلال صيدها وشجرها فهداوجه الجمع بين القولين وهو الصواب والله
أعلم (وارزق أهله من الثمرات) اعلم ان ابراهيم ذلك لان مكة لم يكن بها زرع ولا ثمر
فاستجاب الله تعالى له وجعل مكة حراما آمنا يجي اليه ثمرات كل شئ (من آمن منهم بالله
واليوم الآخر) يعنى ارزق المؤمنين من أهله خاصة وسبب هذا التخصيص ان ابراهيم
عليه السلام لما سأل ربه عز وجل ان يجعل النبوة قولا امامة في ذريته فاجابه الله بقوله
لا ينال عهدى الظالمين صار ذلك تاديبا له في المسئلة فلا جرم خص ههنا دعائه المؤمنين
دون الكافرين ثم أعلمه ان الرزق في الدنيا يستوى فيه المؤمن والكافر بقوله (قال
ومن كفر فانه) اى سأرزق الكافر أيضا (قليل) اى في الدنيا الى منتهى أجله وذلك
قليل لانه يفتقر (ثم اضطره الى عذاب النار) اى ألجأهموا كرهه وأدفعه الى عذاب
النار والمضطر هو الذى لا يملك لنفسه الامتناع مما اضطر اليه (وبش المصير) اى
وبش المسكان الذى يصير اليه الكافر وهو العذاب قوله تعالى (واذ رفع ابراهيم
القواعد من البيت واسمعيل) وكانت قصة بناء البيت على ما ذكره العلماء وأصحاب
السير ان الله تعالى خلق موضع البيت قبل ان يخلق الارض بالنبي عام فكانت فريدة
بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض من تحتها فلما أهبط الله آدم الى الارض
استوحش فشكا الى الله تعالى فانزل البيت المعمور وهو من باقوته من بواقيت الجنة له
بابان من زمر أخضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم انى
أهبطت لك بيتا تطوف به كما تطوف حول عرشى وتصلى عنده كما تصلى عند عرشى وانزل
الله عليه الحجر الاسود وكان ابيض فاسود من مس الحميض في الجاهلية فتوجه آدم من
الهند ماشيا الى مكة وأرسل الله اليه ملاكايده على البيت فخرج آدم البيت وأقام المناسك
فلما فرغ ثلثته الملائكة وقالوا له برحمتك يا آدم لتدعج بنا هذا البيت قبل ان ياتي عام قال ابن
عباس حج آدم اربعين حجة من الله الى مكة على رجليه فكان على ذلك الى أيام الطوفان
فرفعه الله الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم
لا يودون اليه وبعث الله جبريل حتى خبا الحجر الاسود في جبل ألبي قبيس صيانة له
من الفرق فكان وضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله تعالى
أمر ابراهيم بعدم اولد له اسمعيل واسحق ببناء بيت يدكر فيه وبعد فقال الله ان يبين له
موضعه فبعث الله السكينة لتدله على موضع البيت وهى ريح خجوج لما أسان
تشبه الحية والخجوج من الرياح هى السديدة السريعة المحبوبة وقيل هى المتلوية

مترادف لانهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه أو كفروا بمحمد بعد عيسى ١٠١ عليهم السلام أو بعد قولهم عزير ابن الله

وقولهم يد الله مغلوله وغير ذلك (وللكافرين عذاب مهين) مذل بشما وبانه غيرهم موز أبو عمرو وينزل بالتحقيق مكي وبصري (واذا قيل لهم) هؤلاء اليهود (آمنوا بما أنزل الله) يعني القرآن أو هو مطلق يتناول كل كتاب (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) أى التوراة (ويكفرون بما وراها) أى قالوا ذلك والحال انهم يكفرون بما ورا التوراة (وهو الحق مصدقا لما معهم) غير مخالف له وفيه رد لما اتهم لانهم اذا كفروا بما وافق التوراة فقد كفروا بها ومصدقها قل مؤكدة (قل فلم تقتلون أنبياء الله) أى فلم تقتلتم فوضع المستقبل موضع الماضي ويدل عليه قوله (من قبل ان كنتم مؤمنين) أى من قبل محمد عليه السلام اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل الانبياء قيل قتلوا في يوم واحد ثمانمائة نبي في بيت المقدس (ولقد جاءكم موسى بالبينات) بالايات النسخ وأدغم الدال في التجميع حيث كان أبو عمرو وجوه وعلى (ثم اتخذتم الفحل) الهاء (من بعده) من بعد خروج موسى عليه السلام الى الطور (وأنتم ظالمون) هو حال أى عبدتم الفحل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها أو اعترض أى وأنتم قوم عادتمكم

في هبوطها وأمر ابراهيم ان يبني حيث تستقر السكينة فبناها ابراهيم حتى أتت موضع البيت فقط وقت عليه كطوبى الحجة وقال ابن عباس بعث الله سبحانه وتعالى سبحانه على قدر الكعبة فجعلت تسير وابراهيم يمشى في ظلها الى ان وقفت على موضع البيت ونودي منها يا ابراهيم ابن على قدر ظلك لا تزدد ولا تنقص وقيل ان الريح كنست له ما حول الكعبة حتى ظهر له أساس البيت الاول فذلك قوله تعالى واذ بقنا لابراهيم مكان البيت فبنى ابراهيم واسماعيل البيت فكان ابراهيم يبنيه واسماعيل بناؤه الحجارة فذلك قوله تعالى واذ برفع ابراهيم القواعد من البيت جمع قاعدة وهى اس البيت وقيل جدره من البيت قال ابن عباس بنى ابراهيم البيت من خمسة أجبل من طور سيناء وطور سيناء ولبنان جبل بالشام والمجودى جبل بالجزيرة وبني قواعد من حراء جبل بمكة فلما انتهى ابراهيم الى موضع الحجر الاسود قال لاسماعيل اثنتي عشرة حرس يكون للناس علما فاناه بحجر فقال اثنتي عشرة باحسن منه فحصى اسمعيل له طلب حرا أحسن منه فصاح ابو قيس يا ابراهيم انك عندى ودبعة فخذها فخذ في الحجر الاسود فاحذره ابراهيم فوضعه مكانه وقيل ان الله تعالى أمده ابراهيم واسماعيل بسبعة أملاك يعينونهما في بناء البيت فلما فرغ من بناءه قالوا (ربنا تقبل منا) وفى الآية اضمار تقديره ويقولان ربنا تقبل منا أى عملنا لك وتقبل طاعتنا يا لك وعبادتنا لك (انك أنت السميع) أى لدعائنا (العليم) يعنى ببنائنا قوله عز وجل (ربنا واجعل لنا مسلمين لك) يعنى موحدن مخلصين مطيعين خاضعين لك فان قلت الاسلام اما أن يكون المراد منه الدين والاعتقاد أو الاسلام والانقياد وقد كانا كذلك حالة هذا الدعاء فافائدة هذا الطلب قلت فيه وجهان أحدهما ان الاسلام عرض قائم بالقلب وقد لا يبقى فقوله واجعلنا مسلمين لك يعنى في المستقبل وذلك لا ينافي حصوله في الحال الوجه الثاني يحتمل ان يكون المراد منه طلب الزيادة في الايمان فكأنهم ما طلبوا زيادة اليقين والتصديق وذلك لا ينافي حصوله في الحال (ومن ذريتنا) أى من أولادنا (أمة) أجماعة (مسلمة) أى خاضعة بتقادة (لك) وانما أدخل من التثنية لان الله تعالى أعلم بما يقوله لا ينال عهدى الظالمين أن في ذريتهم ما ظلموا هذا خص بعض الذرية بالدعاء فان قلت لم خص ذريتهم بالدعاء قلت لانهم أحق بالشفقة والنصيحة قال الله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناروا ولا أولاد الانبياء اذا صلحوا واصلحهم غيرهم ألا ترى ان المتقدمين من العلماء والكبراء اذا كانوا على السداد كيف يتسببون لسداد من وراءهم وقيل أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى وابتعث فيهم رسولا منهم (وأرنا) أى علمنا وبصرنا (مناسكتنا) أى شرأنع ديننا واعلام حجتنا وقيل مناسكتنا يعنى مذابحنا والنسك الذبيحة وقيل متعبدا تأنوا أصل النسك العبادة والناسك العابد فاجاب الله دعاءهما وبعث جبريل فأوراهما المناسك في يوم عرفة فلما بلغ عرفات قال عرفتم يا ابراهيم قال ابراهيم نعم فسمى ذلك الوقت عرفة والموضع عرفات (وتب علينا) أى تجاوزنا (انك أنت التواب) أى المتجاوز عن عباده (الرحيم) بهم واحتج بقوله وتب علينا من جواز الظلم (واخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) كرر ذكر رفع الطور لما يربط به من

زيادة ليست مع الاولى (واسمعوا) ما المزمع ١٠٢ به في التوراة (قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك وطابق قوله جوابهم

من حيث انه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة فقالوا سمعنا ولكن لا سماع طاعة (واشربوا في قلوبهم العجل) أي تدخلهم حبه والحرس على عبادته كما يتدخل الصبغ الثوب وقوله في قلوبهم بيان لمكان الاشرب والمضاف وهو المحب محذوف (يكفرهم) بسبب كفرهم واعتقادهم التشبيه (قل بشما يام كره ايمانكم) بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العجل واصافة الامر الى ايمانهم تسكم وكذا اضافة الايمان اليهم (ان كنتم مؤمنين) تشكيك في ايمانهم وقدح في صحة دعواهم له (قل ان كانت لكم الدار الآخرة أي الجنة عند الله) ظرف ولكم خبر كان خالصة حال من الدار الآخرة أي سلمة لكم ليس لاحد سواكم فيها حق يعني ان صح قولكم ان يدخل الجنة الامن كان هودا (من دون الناس) هو الجنس (فتموا الموت ان كنتم صادقين) فيما تقولون لان من ايقن انه من أهل الجنة اشتاق اليها تخلصا من الدار ذات الشوائب كما نقل عن العشرة المبشرين بالجنة ان كل واحد منهم يجب الموت ويحن اليه (ولن يتموه أبدا) هو نصب على الظرف أي ان يتموه ما عاشوا (عما قدمت الوحى) (ما سلفوا من المكفر بمحمد عليه السلام وتحرى) ف كتاب الله وغير ذلك وهو من المعجزات لانه اخبار بالانبياء

الذنب على الانبياء ووجهه ان التوبة لا تطالب من الله الا بعد تقدم الذنب فلا تقدم الذنب لم يكن لطلب التوبة وجه وأجيب عنه بان العبد وان اجتهد في طاعة ربه عز وجل فانه لا ينفك عن نقص في بعض الاوقات اما على سبيل السهو أو ترك الاولى والافضل وكان هذا الدعاء لاجل ذلك وقيل يحتمل ان الله تعالى لمسا علم ابراهيم ان في ذريته من هو ظالم فلا حرم سال ربه التوبة لا ولئلا الظلمة والمعنى وتب على الظلمة من اولادنا حتى يرجعوا الى طاعتك فيكون ظاهر الكلام الدعاء لانفسهما والمراد به ذريتهما وقيل يحتمل انهم لما رافعا قواعد البيت وكان ذلك الممكن أحرى الاما كن بالاحابة دعوا الله بذلك الدعاء ليحعل ذلك سنة وليقتدى من بعدهما بهما في ذلك الدعاء لان ذلك الممكن هو موضع التصل من الذنوب وسؤال التوبة والمغفرة من الله تعالى قوله عز وجل (ر بنا وابعث فيهم رسولا منهم) يعني وابعث في الامة المسلمة أو الذرية وهم العرب من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليه السلام وقوله رسولا منهم يعني ليدعوهم الى الاسلام ويكمل الدين والشرع واذا كان الرسول منهم يعرفون نسبهم ومولده ومنشأه كان اقرب لقبول قوله ويكون هو اشفق عليهم من غيره واجمع المفسر ون على ان المراد بقوله رسولا منهم هو محمد صلى الله عليه وسلم لان ابراهيم عليه السلام انما دعا لذريته وهو عكة ولم يبعث من ذريته عكة غير محمد صلى الله عليه وسلم فدل على ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وروى الغوي باسناده عن العرباض بن سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى عند الله مكتوب خاتم النبیین وان آدم لم يتجدد في طينته وساخبركم باول امرى انادعوة ابراهيم وبشارة عيسى وروى يا أمى التي رأت حين وضعتني وقد خرج لها نور ساطع اضاء لها من فضة قصو والاشام وقوله لم يتجدد في طينته معناه انه مضروح على وجه الارض صورة من طين لم تحرفه الروح واراد بدعوة ابراهيم قوله ر بنا وابعث فيهم رسولا منهم فاستجاب الله دعاء ابراهيم وبعث محمد صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان واتقدهم به من الكفر والظلم واراد بشارة عيسى عليه السلام قوله في سورة الصف ومبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه اجد (يتلوا عليهم) أى يقرأ عليهم (آياتك) يعنى ما توحى اليه وهو القرآن الذى أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لان الذى كان يتلوه عليهم هو القرآن فوجب جملة عليه (ويعلمهم الكتاب) يعنى معاني الكتاب وحقائقه لان المقصود الاعظم بتعليم ما في القرآن من دلائل التوحيد والنبوة والاحكام الشرعية فلما ذكر الله تعالى اول الامر التلاوة وهى حفظ القرآن ودراسة ليقى مصونان عن التعريف والتبديل ذكر بعده تعليم حقائقه واسرارها (والحكمة) أى ويعلمهم المحكمة وهى الاصابة فى القول والعمل ولا يسمى الرجل حكيما الا اذا اجتمع فيه الامران وقيل المحكمة هى التى تردع الجهل والخطا وذلك انما يكون بمبادئ كراهة من الاصابة فى القول والعمل ووضع كل شئ موضعه وقيل المحكمة معرفة الاشياء بحقائقها واختلاف المفسر ون فى المراد بالمحكمة ههنا فروى ابن وهب قال قلت لمالك ما المحكمة قال المعرفة بالدين والفقه فيه والاتباع له وقال قتادة المحكمة هى السنة

ذلك (ما سلفوا من المكفر بمحمد عليه السلام وتحرى) ف كتاب الله وغير ذلك وهو من المعجزات لانه اخبار بالانبياء

وكان كما أخبر به كقوله وان تفعلوا ولو تمته ولنقل ذلك كما نقل سائر ١٠٣ الحوادث (والله عليم بالظالمين) تهديهم

(ولتبدنهم أحرص الناس)
مفعول لا وجههم وأحرص (على
حياة) التذكير بدل على ان
المراد حياة مخصوصة وهي
الحياة المتطاولة ولذا كانت
الزراعة بها أوقع من قراءة أي
على الحياة (ومن الذين أشركوا)
هو محمول على المعنى لان معنى
أحرص الناس أحرص من
الناس نعم قد دخل الذين
أشركوا تحت الناس واسكنهم
أغروا بالذكر لان حرصهم شديد
كما أن جبريل وميكائيل خصا
بالذكر وان دخل تحت الملائكة
أو أوردوا حرص من الذين
أشركوا فحذف لدلالة أحرص
الناس عليه وفيه توبيخ عظيم
لان الذين أشركوا لا يؤمنون
بعاقبة ولا يعرفون الا الحياة
الدنيا فحرصهم عليه الاستبعاد
لان حاجتهم فاذا زاد في حرص
من له كتاب وهو مقر بالحجزة
كان حقيقا بأعظم التوبيخ
وانما زاد حرصهم على الذين
أشركوا لانهم علموا انهم
صاثرون الى النار لعلمهم بحالهم
والمشركون لا يعلمون ذلك وقوله
(يودأحدهم لو يعرألف سنة)
بيان لزيادة حرصهم على طريق
الاستئثاف وقيل أراد بالذين
أشركوا المحوس لانهم كانوا
يقولون ملوكهم عش ألف
ثبروزوع ابن عباس رضى الله
عنهما هو قول الاعاجم ذى
هزار سال وقيل ومن الذين

وذلك لان الله تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب ان يكون
المراد بها شيئا آخر وليس ذلك الا السنة وقيل الحكمة هي العلم بأحكام الله تعالى التي
لا يدرك علمها الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم والمعرفة بها منه وقيل الحكمة هي
الفصل بين الحق والباطل وقيل هي معرفة الاحكام والقضاء وقيل هي فهم القرآن
والمعنى ويعلمهم ما في القرآن من الاحكام والحكمة وهي ما فيه من المصالح الدينية
والاحكام الشرعية وقيل كل كلمة وعظمتك أو دعيتك الى مكرمة أو نهيتك عن قبيح هي
حكمة (ويزكهم) أي ويظهرهم من الشرك وعبادة الاوثان وسائر الارجاس والذائل
والنقاص وقيل يزكهم من البركة أي يشهد لهم يوم القيامة بالعدالة اذا شهدوا للانباء
بالبلغ ثم ختم ابراهيم الدعاء بالثناء على الله تعالى فقال (انك أنت العزيز) قال ابن عباس
العزيز الذي لا يؤجده مثله وقيل هو الذي يقهر ولا يقهر وقيل هو المتبوع الذي لا يناله
الابدي وقيل العزيز بالقوى والعزة بالقوة من قولهم أرض عزازى صلبة قوية (الحكيم)
أي العالم الذي لا تخفى عليه خافية وقيل هو العالم بالاشياء ويجادها على غاية الاحكام
قوله عز وجل (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا امن بسفاه نفسه) سبب نزول هذه الآية ان
عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه الى الاسلام مهاجرا وسلمة وقال لهما قد علمتما ان الله تعالى
قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمد فمن آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن
به فهو ملعون فاسلم سلمة وأبني مهاجران يسلم فأنزل الله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم
أي يترك دينه وشريعته وفيه تعريض باليهود والنصارى ومشركي العرب لان اليهود
والنصارى يفتخرون بالانساب الى ابراهيم والوصلة اليه لانهم من بني اسرائيل وهو
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والعرب يفتخرون به لانهم من ولد اسمعيل بن ابراهيم واذا
كان كذلك كان ابراهيم هو الذي طلب بعثة هذا الرسول في آخر الزمان فمن رغب عن
الايمان بهذا الرسول الذي هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم ومعنى يرغب عن
ملة ابراهيم أي يترك دينه وشريعته يقال رغب في الشيء اذا أراد به ورغب عنه اذا تركه الا
من سفاه نفسه قال ابن عباس خسر نفسه وقيل أهلك نفسه وقيل امتن بها واستخف بها
واصل السفاه الخفة وقيل الجهل وضعف الرأي فكل سفيه جاهل لان من عبد غير الله فقد
جهل نفسه لانه لم يعترف بان الله خالقها وقديما من عرف نفسه فقد عرف ربه ومعناه ان
يعرف نفسه بالذل والعجز والضعف والفناء ويعرف ربه بالعز والقدرة والقوة والبقاء
ويدل على هذا أن الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام اعرف نفسك بالضعف واعرفني قال يارب
وكيف أعرف نفسي وكيف أعرفك قال اعرف نفسك بالعجز والضعف والفناء واعرفني
بالقوة والقدرة والبقاء (ولقد اصطفيناه) أي اخترناه (في الدنيا وانه في الآخرة ان
الصالحين) يعني الفائزين وقيل مع الانبياء في الجنة (اذ قال له ربه أسأ) أي استقم على
الاسلام واثبت عليه لانه كان مسلما لان الانبياء انما نشؤا على الاسلام والتوحيد قال
ابن عباس رضى الله عنهما قال له ذلك حين خرج من السرب وذلك عند ما استدلاله
بالسكوا كعب الشمس والقمر واطلاعه على امارات الحدوث فيها واقترارها الى

أشركوا كلام مبتدأ أي ومنهم من ناس يودأحدهم على حذف الموصوف والذين أشركوا على هذا ما ربه الى اليهود لانهم

احدهم عن ير حه من النار تعميره ويجوز أن يكون هو مبهما وان يعمر موضعه والزحمة التبعية والانجاء قال في جامع العلوم وغيره لو يعمر معنى أن يعمر فلو هنا تبعية عن أن وأن مع الفعل في تأويل المصدر وهو معقول بوداى بود احدهم تعمير أنفسهم (والله بصير بما يعملون) أى يعمل هؤلاء الكفار فيجازيهم عليه وبالآية يعقوب (قل من كان عدوا للجبريل) ففتح الجيم وكسر الراء بلاهمزة كي وفتح الراء والجيم والله زمشعا كوفي غير قص وكسر الراء والجيم بلاهمزة غيرهم ومنع الصرف فيه لاتعريف والجمعة ومعناه عبد الله لأن جبره هو العبد بالسريانية وأيل اسم الله روى أن ابن صوريا من أجداد اليهود حاج النبي عليه السلام وسأله عن بعض عليه بالوحى فقال جبريل فقال ذلك عدو تأولو كان غيره لا تمنايك وقد ادانا مرارا وأشدها أنه أنزل على نبيها أن بيت المقدس سيخرب به مختصر فعثمانية له فلقية يبابل غلاما ماسكيا فادفع عنه جبريل وقال إن كان ربكم امره بهلاككم فإنه لا يسلطكم عليه وإن لم يكن إياه فعلى أى ذنب تقتلونه (فانه نزل) فان جبريل نزل القرآن ونحو هذا

محدثه مدر فلما عرف ذلك قال له ربه اسلم (قال اسلمت لرب العالمين) أى قال ابراهيم خضعت بالطاعة واخضعت للعبادة لئلا أكون ومدرها ومحدثها وقيل معنى أسلم أخلص دينك وعبادتك لله وأجعلها سلمية وقيل الإيمان من صفات القلب والاسلام من صفات الجوارح وإن ابراهيم كان مؤمنا بقلبه عارفا بالله فأمره الله أن يعمل بجوارحه وقيل معناه أسلم نفسك إلى الله تعالى وقوض أمرك إليه قال أسلمت أى فوضت أمري لرب العالمين قال ابن عباس رضي الله عنه ما وقد حقق ذلك حيث لم يستعن بأحد من الملائكة حين ألقى في النار قوله عز وجل (ووصى بها ابراهيم بنبيه) أى بكلمة الاخلاص وهى لا اله الا الله وقيل هى الملة الخفية وكان لاراهيم ثمانية أولاد اسمعيل وأمه هاجر القبطية واسحق وأمه سارة ومدين وميدان ويقنان وزمران وشق وشوخ وأمههم قطورا بنت قطن الكنعانية تزوجها ابراهيم حين وفاة سارة فان قلت لم قال وصى بها ابراهيم بنيه ولم يقل أمهم قلت لأن الفضل وصية أو كد من انضال امر لان الوصية انما تكون عند الخوف من الموت وفى ذلك الوقت يكون احتياطا للانسان لولده أشد وأعظم وكانوا هم إلى قبول وصية أقرب وانما خص بنيه بهذه الوصية لأن شفقة ابراهيم على بنيه أكثر من شفقه على غيرهم وقيل لأنهم كانوا أئمة يقتدى بهم فكان صلاحهم صلاحا لغيرهم (ويعقوب) أى ووصى يعقوب بمثل ما وصى به ابراهيم وسمى يعقوب لأنه هو والعيس كانا توأمين فى بطن واحد فقتل دم العيس وقت الولادة فى الخروج من بطن أمه وخرج يعقوب على أثره أخذ بعقبه قال ابن عباس وقيل سمي يعقوب لكثرة عقبه وكان له من الولد اثنا عشر وهم روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وزبولون ويشيرودان ونفثالى وجادوا وشر ويوسف وبنيامين ثم خاطب يعقوب بنبيه فقال (يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين) أى اختار لكم دين الاسلام (فلا تموتن الا وانتم مسلمون) أى مؤمنون بخلاف ما معنى دوموا على اسلامكم حتى ياتيكم الموت وانتم مسلمون لأنه لا يعلم فى أى وقت ياتى الموت على الانسان وقيل فى معنى وانتم مسلمون أى تحسون الضن بالله عز وجل يدل عليه ما روى عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بربه أخرجاه فى الصحيحين قوله عز وجل (أم كنتم شهداء) جمع شهداء أى ما كنتم حاضرين (أدخضر يعقوب بالموت) أى حين احتضر وأدخضر من الموت نزلت فى اليهود وذلك لأنهم قالوا لى صلى الله عليه وسلم ان يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية فانزل الله تعالى هذه الآية تكذيبا لهم والمعنى أم كنتم يهودا وشهودا على يعقوب ادخضر الموت أى انكم لم تحضروا ذلك فلأنه دعا على انبيائى ورسلى الاباطيل وتنسبوهم إلى اليهودية فأنى ما تبعت خدائى ابراهيم وولده وأولادهم الا بدىن الاسلام وبذلك وصوا أولادهم وبه عهدوا إليهم ثم بين ما قال يعقوب لبنيه فقال تعالى (اذ قال) يعنى يعقوب (لبنيه) يعنى لأولاده الاثنى عشر (ما تعبدون) أى أى شئ تعبدون (من بعدى) قيل ان الله تعالى لم يقص نبيا حتى يخبره بين

الحفظ كقوله نزل به الروح الامين على قلبك وكان حق الكلام ان يقال على قلمي ولكن جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به وانما استقام ان يقع فانه نزل جزء للشرط لان تقديره ان عادى جبريل احدى من اهل الكتاب لا وجهه لمعاداته حيث نزل كتابا مصادقا للكتب بين يديه فلو انصفوا لاجبوه وشكروا له صنعته في انزاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم وقيل جواب الشرط محذوف تقديره من كان عدوا للجهيريل فليمت غيظا فانه نزل الوحي على قلبك (باذن الله) بامرهم (مصادقا لما بين يديه وهدي وبشري للمؤمنين) رد على اليهود حين قالوا ان جبريل ينزل بالحرب والشدّة ثقيل فانه ينزل بالهدى والبشرى أيضا (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل) بصرى وحفص وميكائيل باختلاس الهمزة كيما على مدنى وميكائيل بالذ وكسر الهمزة مشبهة غيرهم وخص الملائكة بالذ كرفضلهم كما أنهم ما من جنس آخر التعابر في الوصف ينزل منزلة التعابر في الذات (فان الله عدو للكافرين) أى لهم خفاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم لكونهم وان عادوا الملائكة كفر كعاداة الانبياء ومن عاداهم

الحياة والموت فلما خبير يعقوب وكان قد رأى اهل مصر يعبدون الاوثان والنيران فقال انظر في حتى اسال ولدى اوصيهم فامهله فجمع ولده وولد ولده وقال لهم قد حضر اجلى ما تعبدون من بعدى (قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق) انما قدم اسمعيل لانه كان اكبر من اسحق واُدخله في جملة الآباء وان كان عم الههم لان العرب تسمى العم ابا والمخالة اما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عم الرجل صنو أبيه وقال في عمه العباس ردوا على ابي (المسا واحد ونحن له مسلمون) أى مخلصون العبودية (تلك) اشارة الى الامة المذكورة يعنى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وولدهم (امة قد دخلت) أى مضت لسبيلها والمعنى يامعشر اليهود والنصارى دعوا ذكرا ابراهيم واسماعيل واسحق والمسلمين من اولادهم ولا تقولوا عليهم ما ليس فيهم (انما كسبت) يعنى من العمل (ولكن) يعنى يامعشر اليهود والنصارى (ما كسبت) أى من العمل (ولا تمشلون عما كانوا يعملون) يعنى كل فريق يسئل عن عمله لا عن عمل غيره قوله عز وجل (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا) قال ابن عباس نزلت في رؤساء اليهود كعبد بن الاشرف ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا وأبى ياسر بن أخطب وفي نصارى نجران السيد والعاقب وأصحابهم اود ذلك انهم خاصوا المؤمنين في الدين فكل فريق منهم يزعم انه أحق بدين الله فقالت اليهود ديننا موسى أفضل الانبياء وكنّا بنّا التوراة أفضل الكتب وديننا أفضل الاديان وكفروا بعيسى والانجيل ومحمد والقرآن وقالت النصارى كذلك وقال كل واحد من الفريقين للمؤمنين كونوا على ديننا فلا دين الا ذلك فانزل الله عز وجل (قل) يعنى يا محمد (بل ملة ابراهيم) يعنى اذا كان لا بد من الاتباع فنتبع ملة ابراهيم لانه جمع على فضله (حنيفا) أصله من الحنف وهو ميل واعوجاج يكون في القدم قال ابن عباس الحنيف المائل عن الاديان كلها الى دين الاسلام قال الشاعر

ولسنا خلقنا اذ خلقنا * حنيفا ديننا عن كل دين

والعرب تسمى كل من جمع او اختن حنيفا فتيبوا على الله على دين ابراهيم وقيل الحنيفة الحثان واقامة المنايا مسلما يعنى ان الحنيفة هي دين الاسلام وهو دين ابراهيم عليه السلام (وما كان من المشركين) يعنى ابراهيم وفيه تعريض باليهود والنصارى وغيرهم ممن يدعى اتباع ملة ابراهيم وهو على الشرك ثم علم المؤمنين طرائق الايمان فقال تعالى (قولوا آمنا بالله) يعنى قولوا آمنا بالله آمنا بالله أى صدقنا بالله (وما نزل اليها) يعنى القرآن (وما نزل الى ابراهيم) يعنى وآمنّا بانزل الى ابراهيم وهو عشر صحائف (واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهم اولاد يعقوب الاثنا عشر واحدهم سبط وكانوا انبياء وقيل السبط هو ولد الولد وهو المخافد ومنه قيل للحسن والحسين سبطا رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسباط في بني اسرائيل كالقبائل في العرب من بني اسبعل وكان في الاسباط انبياء (وما اوتى موسى) يعنى التوراة (وعيسى) يعنى الانجيل

واللام للجنس والاحسن أن تكون ١٠٦ إشارة إلى أهل الكتاب وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال ابن صوريا

(وما أوتي النبيون من ربه) والمعنى آمنا أيضا بالتوراة والإنجيل والكتب التي أوتي جميع الدينين وصدقنا أن ذلك كله حق وهدي ونور وان الجميع من عند الله وان جميع ما ذكر الله من أنبيائه كانوا على هدى وحق (لا يفرق بين أحدهم منهم) أي لا يؤمن ببعض الانبياء ولا يكفر ببعض كما تبرأت اليهود من عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وأقرت ببعض الانبياء وكما تبرأت النصارى من محمد صلى الله عليه وسلم وأقرت ببعض الانبياء بل تؤمن بكل الانبياء وان جميعهم كانوا على حق وهدي (ونحن له مسلمون) أي ونحن لله تعالى خاضعون بالطاعة مذكرون له بالعبودية (خ) عن أبي هريرة قال كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية قوله عز وجل (فان آمنوا) يعني اليهود والنصارى (بمثل ما آمنتم به) أي بما آمنتم به ومثله فهو كقوله ليس كمثل شيء أي ليس مثله شيء وقيل فان أتوا بآياتكم وتوحيدكم كتحديدكم (فقد اهتدوا) والمعنى ان حصلوا ديناً آخر يساوي هذا الدين في الصحة والسداد فقد اهتدوا ولكن لما استحال ان يوجد دين آخر يساوي هذا الدين في الصحة والسداد استحال الاهتداء بغيره لان هذا الدين مبناه على التوحيد والاقرار بكل الانبياء وما نزل اليهم وقيل معناه فان آمنوا بكتبكم كما آمنتم بكتابتهم فقد اهتدوا (وان تولوا) أي اعرضوا (فانما هم في شقاق) أي في خلاف ومنازعة وقيل في عداوة ومحاربة وقيل في ضلال وأصله من الشق كأنه صار في شق غير شق صاحبه بسبب عداوته وقيل هو من المنة لان كل واحد منهما يحصر على ما شق على صاحبه ويؤذيه (فسيكفيهم الله) أي يكفيك الله يا محمد بشر اليهود والنصارى وهو ضمان من الله تعالى لاطهار رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه اذا نكل بشئ انجزه وهو اخبار بغيب ففيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم وقد انجز الله وعده بقتل بني قريظة وسبيهم واجلاء بني النضير وضرب الجزية على اليهود والنصارى (وهو السميع) لا قوا لهم (العليم) باحوالهم يسمع جميع ما يطمعون به ويعلم جميع ما يصرعون من الحسد والغل وهو مجازيهم ومعاتبهم عليه قوله عز وجل (صبغة الله) قال ابن عباس دين الله وانما سمى الله صبغة لان اثر الدين يظهر على المتدين كما يظهر اثر الصبغ على الثوب وقيل فطرة الله وقيل سنة الله وقيل اراد به المحتل لانه يصبغ المحتل بالدم قال ابن عباس ان النصارى اذا ولدوا لحددهم مولود واتى عليه صبغة أيام غسوه في ماء لهم أصفر يسمونه ماء المعمودية وصبغوه به ليظهر وجهه مكان المحتل فاذا فعلوا ذلك به قالوا الاثن صار نصرانياً حقاً فآخبر الله ان دينه الاسلام لا مائة له النصارى (ومن احسن من الله صبغة) أي ديناً وقيل تطهير لانه يظهر من اوساخ الكفر (ونحن له عابدون) أي مطيعون (قل) يعني يا محمد لهم ودوا النصارى الذين قالوا ان دينهم خير من دينكم وامروكم باتباعهم (انحزبونا في الله) أي اتخاصمونا وتجادلونا في دين الله الذي امرنا ان نتدين به والحاجة المجادلة لاطهار الحق وذلك انهم قالوا ان ديننا قدم من دينكم

لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما جئنا بشئ نعرفه وما أنزل عليك من آية فنتبعك بها فزلت الواو في (أو كما) للعطف على محذوف تقديره اكفروا بالآيات البينات وكتبنا (عاهدوا عهداً نبهذه) نقضه ورفضه وقال (فريق منهم) لان منهم من لم ينقض (بل) أكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة وليسوا من الدين في شيء فلا يعدون نقض المواقف ذنباً ولا يباليون به (ولما جاءهم رسول من عند الله) محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معهم بمذقرون من الذين أتوا الكتاب) أي النوراة والذين أتوا الكتاب اليهود (كتاب الله) يعني التوراة لانهم يكفرونهم برسول الله صلى الله عليه وسلم المصدق لما معهم كافرين بها يذنون لها او كتاب الله اقرآن نذوه وهد ما زعمهم تلقاه بالقبول (وراء ظهورهم) مثل لتركم واءراءهم عنه مثل عار يرمي به وراء الظهر استغناء عنه وقلة الالتفات اليه (كانهم لا يعلمون) انه كتاب الله (واتبعوا ما تتلوا الشياطين) أي نبذ اليهود كتاب الله واتبعوا كتب السحر والشعوذة التي كانت تقرأها (على ملك سليمان) أي على عهد ملكه وفي زمانه وذلك ان الشياطين كانوا يستترون السمع ثم يضمون الى ما سمعوا كاذب يلقونها

ويلقونها الى السكينة وقد دونوها في كتب يقرؤها ويعلمونها الناس وقد اذلت في زمن سليمان عليه السلام وان

حتى قالوا ان الحق تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان ومات سليمان ١٠٧ ملكه الالهذا العلم وبه يتبحر الحق

وان الانبياء منا وعلى ديننا فنحن أولى بالله منكم فامر الله تعالى المؤمنين أن يقولوا لهم
 اتحاجوننا في الله (وهو ريناور بكم) أي ونحن وأنتم في الله سواء فانه ريناور بكم (ولنا
 أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني ان لكل احد جزاء عمله (ونحن له مخلصون) أي مخلصو
 الطاعة والعبادة له وفيه توبيخ لليهود والنصارى والمعنى وانتم به مشركون والاخلاص
 أن يخلص العبد دينه وعمله لله تعالى فلا يشرك في دينه ولا يرأى بعمله قال الفضيل
 ابن عياض ترك العمل من اجل الناس وباء العمل من اجل الناس شرك والاخلاص
 أن يعافيك الله منهما وهذه الآية مذخرة بآية السيف قوله عز وجل (أم تقولون)
 يعني اليهود والنصارى وهو اسمة فهم ومعناه التوبيخ (ان ابراهيم واسماعيل واسحق
 ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى) يعني اترعون ان ابراهيم وبنيه كانوا على
 دينكم وملةكم وانما حدثت اليهودية والنصرانية بعدهم فثبت كذبكم بامعشر
 اليهود والنصارى على ابراهيم وبنيه (قل) يا محمد (أأنتم اعلم) يعني بدينهم (أم الله)
 أي الله اعلم بذلك وقد أخبر ابراهيم وبنيه لم يكونوا على اليهودية والنصرانية
 ولكن كانوا مسلمين حنفاء (ومن أظلم ممن كتم) يعني أخفى (شهادة عنده من الله)
 وهي علمهم بان ابراهيم وبنيه كانوا مسلمين وان محمد الحق ببعثه وصفته وجدوا ذلك
 في كتبهم وكتبهم وجدوه والمعنى ومن أظلم ممن كتم شهادة جاءته من عند الله فكتمها
 واخفاها (وما الله بغافل عما تعملون) يعني من كتمانكم الحق فيما الزمكم به في كتابه
 من ان ابراهيم وبنيه كانوا مسلمين حنفاء وان الدين هو الاسلام لا اليهودية والنصرانية
 والمعنى وما الله بغافل عن علمكم بل هو محصيه عليكم ثم يعاقبكم عليه في الآخرة
 (تلك أمة قد خلت) يعني ابراهيم وبنيه (لها ما كسبت) أي جزاء ما كسبت (ولكم
 ما كسبتم) أي جزاء ما كسبتم (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) يعني ان كل انسان
 انما يثقل يوم القيامة عن كسبه وعمله لانه كسب غيره وعمله وفيه وعظوظ جزاء لليهود
 ومن يتكلم على فضل الآباء وشرفهم أي لا تتكلموا على فضل الآباء فكل يؤخذ بعمله
 وانما كررت هذه الآية لانه اذا اختلف موطن الحجاج والمجاهدة تسكر يره للتذكير
 به وتذكيره وقيل انما كرره تنبيه لليهود انما لا يفتروا ويشرف آباؤهم قوله عز وجل
 (سيقول السفهاء من الناس) أي الجهال من الناس والسفهاء خفة في النفس لنقصان
 العقل في الامور الدينية والدنيوية ولا شأن ذلك في باب الدين اعظم لان العادل عن
 الامر الواضح في أمر دينه يعدس فيه باخذ كان كذلك في أمر دينه كان أولى بهذا الاسم فلا
 كافرا ولا هر سفيه ولهذا أمكن حمل هذا اللفظ على اليهود والمشركين والمنافقين فقل
 نزلت هذه الآية في اليهود وذلك انهم طعنوا في تحويل القبلة عن بيت المقدس
 الى الكعبة لانهم لا يرون النسخ وقيل نزلت في مشركي مكة وذلك انهم قالوا قد تردد
 على محمد امره واشتاق مولده وقد توجه الى نحو بلدكم فاعلمه يرجع الى دينكم وقيل
 نزلت في المنافقين وانما قالوا ذلك استهزاء بالاسلام وقيل يحتمل ان لفظ السفهاء
 لاعموم فيدخل فيه جميع الكفار والمنافقين واليهود ويحتمل وقوع هذا
 فيه المذكر والمؤنث وتقبل توحيته اذا تاب ومن قال لا تقبل فقط غلط فان سحرة فرعون قبلت توحيته وقيل انزل اي قذف

والانس والريح (وما كسر
 سليمان) تكذيب للشياطين
 ودفع لما بهت به سليمان من
 اعتقاد السحرة والعمل به
 (ولكن الشياطين هم الذين
 كفروا) باستعمال السحرة
 وتدو بنه ولكن بالتخفيف
 الشياطين بالرفع شامى وحزرة
 وعلى (يعلمون الناس السحرة)
 في موضع الحال أي كفروا
 معلمين الناس السحرة قاصدين
 به اغواءهم واصلاتهم (وما انزل
 على الملوك) الجمهور على ان
 ماعنى الذى وهو نصب عطف
 على السرى وي يعلمونهم ما انزل
 على الملوك أو على ما تناولوا
 واتبعوا ما انزل على الملوك
 (ببابل هاروت وماروت)
 علمان هما وهما عطف بيان
 للملوك والذى انزل عليهم آهو
 علم السحرة ابتلاء من الله للناس
 من فعله منهم وعمل به كان
 كافرا ان كان فيه ردما لم يشرط
 الايمان ومن فتحه أو تعلمه لئلا
 يعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا يغتر به
 كان مؤمنا قال الشيخ أبو منصور
 الماتريدى رحمه الله القول بان
 السحرة على الاطلاق كفر خطأ
 بل يجب البحث عن حقيقته
 فان كان في ذلك ردما لم يشرط
 الايمان فهو كفر والافلاثم
 السحرة الذى هو كفر يقتل
 عليه الذكور والاناث وما ليس
 بكفر وفيه اهلاك النفس فقيه
 حكم قضاة الطريق ويستوى
 فيه المذكر والمؤنث وتقبل توحيته اذا تاب ومن قال لا تقبل فقط غلط فان سحرة فرعون قبلت توحيته وقيل انزل اي قذف

في قلوبهم مع النبي عن العمل قيل ١٠٨ انهم لما كان اختارتهما الملائكة لتركب فيهما الشهوة حين عبرت بني آدم

فكانتا يحسبان في الارض
ويصعدان بالليل فهو يازهرة
فختمتهما على شرب الخمر فزنيا
فراهما انسان فقتلاه فاختارا
عذاب الدنيا على عذاب الآخرة
فهما يعذبان منكوسين في جب
ببابل وسميت ببابل لتبديل
الاسن بها (وما يعلمان من
أحد) وما يعلم المالكان أحدا
(حتى يقولوا) حتى يذبحاه وينجها
ويقولوا (انما نحن فتنه)
ابتلاء واختبار من الله (فلا
تكفر) بتعلمه والعمل به على
وجه يكون كفرا (فيتعلمون
منها) الفاء عطف على قوله
يعلمون الناس السحر أى
يعلمونهم فيتعلمون من السحر
والكفر الذين دل عليهم اقواله
كفروا ويعلمون الناس السحر
أو على ضمير والتقدير فيأتون
فيتعلمون والضمير لآل عليه
من أهدى فيتعلم الناس من
المالكين (ما يعرفون به بين المرء
وزوجه) أى علم السحر الذى
يكون سببا في التفريق بين
الزوجين بان يحدث الله عنده
النشوز والخلاف ابتلاء منه
والسحر حقيقة عند أهل السنة
كثرتهم الله وعند المعتزلة هو
تخييل وتوهم (وما هم بضارين
به بالسحر) (من أحد الايمان
الله) بعلمه ومشيئته (ويتعلمون
ما ضرهم ولا ينفعهم) في الآخرة
وفيه دليل على انه واجب

الكلام من كلهم اذ لا فائدة في التخصيص ولان الاعداء يبالون في الطعن والقدرح فاذا
وجدوا مقالا قالوا أو مجالا قالوا (ما ولاهم) يعنى اى شئ صرهمهم عن قبلتهم اى كانوا
عليها) يعنى بيت المقدس والقبلة هى الجهة التى يستقبلها الانسان وانما سميت قبلة
لان المصلى يتقبلها وتقبله (وما قال السفهاء ذلك والله تعالى عليهم بقوله (قل) يا محمد
(الله المشرق والمغرب) يعنى ان له قطرى المشرق والمغرب وما بينهما ممل كقلا يستحق شئ
ان يكون لذاته قبلة لان الجهات كلها شئ واحد وانما تدعى قبلة لان الله تعالى هو الذى
جعلها قبلة فلا اعتراض عليه وهو قوله (يهدى من يشاء) يعنى من عباده (الى صراط
مستقيم) يعنى الى جهة الكعبة وهى قبلة ابراهيم عليه السلام قوله عز وجل (وكذلك
جعلناكم امة وسطا) السكاف في قوله وكذلك كاف التشبيه طامش به وفيه وجوه
أحدها انه معطوف على ما تقدم من قوله في حق ابراهيم ولقد اصطفيناه في الدنيا
وكذلك جعلناكم امة وسطا (ما الثاني انه معطوف على قوله يهدى من يشاء الى صراط
مستقيم وكذلك هديناكم وجعلناكم امة وسطا الثالث قيل معناه جعلنا قبلة لكم وسطا
بين المشرق والمغرب كذلك جعلناكم امة وسطا يعنى عدوا لخير او خير الامور أو وسطا
قال زهير

هو وسطا يرضى الانام بحكمهم * اذا نزلت احدى اليبالى بمعظم

وقيل متوسطة والمعنى اهل دين وسط بين الغلو والتعدي لانهم امة مومنان في امر الدين
لا كفوا للضغاري في عيسى ولا كتصير اليهود في الدين وهو تخر يفهم وتديلمهم وسبب
نزول هذه الآية ان رؤساء اليهود قالوا للمعاذين جبيل ما ترك محمد قبلتنا الاحسد او ان
قبلتنا قبلة الانبياء ولتدعنا محمد انما عدل الناس فقال لمعاذنا على حق وعدل فانزل الله
تعالى هذه الآية وروى ابو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاوان هذه
الامة توفى سببين امة هى آخره واخيرها واكرمها على الله تعالى وقوله تعالى (لتكونوا
شهداء على الناس) يعنى يوم القيامة ان الرسل قد بلغتهم رسالات ربهم وقيل ان امة
محمد على الله عليه وسلم شهداء على من ترك الحق من الناس اجمعين (ويكون الرسول)
يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (عليكم شهيدا) يعنى عدلا زكيا السكم وذلك ان الله تعالى
يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم اياكم نذير فينكرون
ويقولون ما جاءنا من نذير قبيل الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا اقد بلغناهم
فيسالهم المينة وهو اعلم بهم اقامه للجنة فيقولون امة محمد تشهد لنا فيؤتى بامة محمد
عليه السلام والاسلام فيشهدون لهم بانهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا
وانما اتوا بعدنا فيسال هذه الامة فيقولون ارسلت اليك رسولا وانزلت عليه كتابا
اخبيرت بما فيه نبذليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم
فيسال عن حال امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم (خ) عن ابي سعيد الخدرى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيا بنوح وامته يوم القيامة فيقال له هل بلغت
فيقول نعم اى رب فيسال امته هل بلغتكم فيقولون ما جاءنا من نذير فيقال

ما تلو الشياطين على كتاب الله (ماله في الاخرة من خلاق) من نصيب ١٠٩ (وليس مشروبه أنفسهم) باعوها

وانما في العلم عنهم بقوله (لو كانوا يعلمون) مع اثباته لهم بقوله ولقد علموا على سبيل التوكيد القسم لان معناه لو كانوا يعلمون يعلمهم جعلهم حين لم يعلموا به كانهم لا يعلمون (ولو أنهم آمنوا) برسول الله والقرآن (وانتقوا) الله فتركوا ما هم عليه من نمذ كتاب الله واتباع كتب الشياطين (المثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون) أن ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا لكنهم جهلهم لما تركوا العمل بالعلم والمعنى لا يؤمنون عند الله ما هو خير وأثرث الجملة الاسمية على الفعلية في جواب لو لما فيها من الدلالة على ثبات المثوبة واستمرارها ولم يقل مثوبة الله خير لان المعنى لشيء من الثواب خيرهم وقيل لو بمعنى التمني كانه قيل وليتهم آمنوا ثم ابتداء المثوبة من عند الله خير (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا) كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى عليهم شيئاً من العلم راعنا يا رسول الله أي راقبنا وانتظرنا حتى نفهمه ونخففه وكانت لليهود كلمة يسابون بها عبرانية أو سريانية وهي راعنا فلم يعوا بقول المؤمنين راعنا افترضوه وخاطبوا به الرسول وهم يعنون به تلك المسبة فنبى المؤمنون عنها وأمر وأبعاهو في معناها وهو انظرنا من نظره اذا انتظره (واسمعوا) وأحسنوا اسماع

لنوح من يشهد ذلك فيقول محمد وأما منته فيجاءكم فتشهدون ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً زاد التردى وسما عدولا قوله عز وجل (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) أي وما جعلنا صفاً عن القبلة التي كنت عليها وهي بيت المقدس وانما حذف ذكر الصرفا كتماعيد لالة اللفظ عليه وقيل معناه وما جعلنا القبلة التي كنت عليها منسوخة وقيل معناه وما جعلنا القبلة التي كنت عليها وهي الكعبة (الا لنعلم من يتبع الرسول) فان قلت مامعنى قوله الا لنعلم وهو عالم بالاشياء كلها قيل كونها قلت أراد به العلم الذي يتعلق به الثواب والعقاب فانه لا يتعلق بما هو عالم به في الغيب انما يتعلق بما يوجد والمعنى لنعلم العلم الذي يستحق العامل عليه الثواب والعقاب وقيل العلم هنا بمعنى الرؤية أى لترى وتبين من يتبع الرسول في القبلة ممن يتقلب على عقبيه وقيل معناه الا تعلم رسلى وخبري وأولياي من المؤمنين من يتبع الرسول ممن يتقلب على عقبيه وكان من شأن العرب إضافة ما فعله الاتباع الى الكبير كقولهم فتح عمر العراق وجي خراجها وانما فعل ذلك اتباعه عن أمره وقيل انما قال الا لنعلم وهو بذلك عالم قبل كونه على وجه الرفق بعباده ومعناه الا تعلموا انتم اذ كنتم جهالاً به قبل كونه فإضافة العلم الى نفسه رفقا بعباده مخاطبين وقيل معناه العلم لانه تعالى سبق في علمه ان تحويل القبلة سبب هداية قوم وضلالة آخرين ومعنى من يتبع الرسول أى بطيعه في أمر القبلة ونحو يلها (ممن يتقلب على عقبيه) أى يرجع الى ما كان عليه من الكفر فيرتد في الحديث انه لما تحولت القبلة الى الكعبة ارتد قوم الى اليهودية وقالوا رجع محمد الى دين آباءه (وان كانت) أى وقد كانت (الكبيرة) يعنى تولية القبلة ثقيلة شاق وقيل هي التولية من بيت المقدس الى الكعبة وقيل الكبيرة هي القبلة التي وجهه اليها قبل التحويل وهي بيت المقدس وانث الكبيرة لتأنيث القبلة وقيل لتأنيث التولية (الا على الذين هدى الله) يعنى الصادقين في اتباع الرسول (وما كان الله ليضيع إيمانكم) يعنى صلاتكم الى بيت المقدس وذلك ان جبريل اخطب وأحسبه من اليهود قالوا المسلمين أخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولت عنه وان كانت على ضلالة فقد دتم الله بهامدة قوم مات عليها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدي فيما أمر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شاهدتكم على من مات منكم على قبلتنا وكان قد مات قبل ان تحول القبلة الى الكعبة اسعد بن زرارة من بنى النجار والبراء بن معرور من بنى سلمة وكانا من النقباء ورجال آخرون فانطلق عشارهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد صرقتك الله الى قبلة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم يعنى صلاتكم الى بيت المقدس (ان الله بالناس لرؤوف رحيم) يعنى لا يضيع أجورهم والرافة أحص من الرحمة وارق وقيل الرافة أشد من الرحمة وقيل الرافة الرحمة وقيل في الفرق بين الرافة والرحمة ان

ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولي في عليكم من المسائل بالذان واعية واذها ن حاضرة حتى لا يحتاجوا

الى الاستعانة وطلب المراجعة
أو واسمعوا سماع قبول وطاعة
ولا يكون سماعكم كسماع
اليهود حيث قالوا اسمعنا وعصنا
(وللكافرين) ولاليهود الذين
سبوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم (عذاب أليم) مؤلم ما يود
الذين كفروا من اهل الكتاب
ولا المشركين أن ينزل عليهم
وبالتخفيف مكي وأبو عمرو
(من خير من ربكم) من الاولى
للبيان لان الذين كفروا وحسن
تحتة نوعان اهل الكتاب
والمشركون والثانية من بدة
لاستغراق الخير والثالثة
لابتداء الغاية والخير الوحي
وكذلك الرحمة (والله يختص
برحمته من يشاء) يعني أنهم
يرون أنفسهم احق بان يوحى
اليهم فيصعدونكم وما يحبون
أن ينزل عليهم شيء من الوحي
والله يختص بالنبوة من يشاء
(والله ذو الفضل العظيم) فيه
اشعار بان آيات النبوة من
الفضل العظيم ولما عنوا في
النسخة قالوا ألا ترون الى شد
يام أحمابه يامرهم بها هم عنه
ويامرهم بخلافه ويقول اليوم
قولا ويرجع عنه غدا نزل
(ما ننسخ من آية أو ننسها)
نفسه من النسخ لغة التبديل
وشريعة بيان انتهاء الحكم
الشرعي المطلق الذي تقررى
أو هامنا استمراره بطريق

الرافعة مبالغة في رحمة خاصة وهى دفع المكره وازالة الضرر وأما الرحمة فانها اسم جامع
يدخل فيه ذلك المعنى ويدخل فيه ايضا جميع الافعال والانعام فذكر الله الرافعة أولا
بمعنى انه لا يضيع أعمالهم ثم ذكر الرحمة ثانيا لانها أعم وأشمل قوله عز وجل (قد نرى
تقلب وجهك في السماء) سبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
كانوا يصلون بمكة الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة أحب أن يستقبل بيت المقدس
بيئته فبذللك اليهود وقيل ان الله تعالى أمره بذلك ليكون أقرب الى تصديق اليهود اياه
اذ اصلى الى قبلتهم مع ما يجدون من نعمة وصفة في التوراة صلى الى بيت المقدس بعد
الهجرة ستة عشر اوسمة عشر شهر او كان يجب أن يتوجه الى الكعبة لانها قبلته أبيه
ابراهيم وقيل كان يجب ذلك من أجل ان اليهود قالوا يا محمد في ديننا ويتبع قبلتنا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجز بل وردت لوجهي الله الى الكعبة فانها
قبلته ابي ابراهيم فقال جبريل صلى الله عليه وسلم انما أنا عبد مثلك وأنت كريم على
ربك فقل أنت ربك فانك عند الله بمكان ثم خرج جبريل وجعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم يديم النظر الى السماء وجاء ان ينزل جبريل بما يحب من أمر القبله فانزل الله
عز وجل قد نرى تقلب وجهك في السماء يعني تردد وجهك وتصرف نظرك في السماء
اى الى جهة السماء وهذه الآية وان كانت متأخرة في التلاوة فهى مقدمة فى المعنى
لانها رأس القصة وأول منسوخ من أحكام الشرع أمر القبله (فلنولينك) أى فلنحوونك
ولنصرفك (قبله) أى ولنصرفك عن بيت المقدس الى قبله (ترضاها) أى تحبها وتقبل
اليها (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أى نحو دولتها وأمر اياه الكعبة (ق) عن
ابن عباس قال لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت دعاني نواحيه كما هو لم يصل حتى
خرج منه ولما خرج ركع ركعتين قبل الكعبة وقال هذه القبلة يعني أن أمر القبله
قد استقر على هذا البيت فلا يتغير بعد اليوم فصلوا الى الكعبة أبدا فهى قبلتكم (ق)
عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان أول ما قدمه المدينة نزل على اجداده
أو قال احواله عن الانصار وانه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا
وكان يحبه ان تكون قبلته قبل البيت وانه صلى أول صلاة صلاها صلاة العصر وصلى
معه قوم فخرج رجل عن منى فغرى اهل مسجد قباء وهم راكعون فقال أشهد بالله
لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الكعبة فداروا كما هم قبل البيت
وكانت اليهود قد أعجمهم اذ ذاك انه يصلى قبل بيت المقدس وهى قبله اهل الكتاب فلما
ولى وجهه قبل البيت انكروا ذلك قال البراء في حديثه هذا وانه مات على القبلة قبل
ان تحول رجال وقتلوا فلم يدر ما نقول فيهم فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع
إيمانكم واختلف العلماء في وقت تحول القبلة فقال الا كثرون كان في يوم الاثنين
بعد الزوال للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهرا من مقدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة وقيل كان يوم الثلاثاء اثمانية عشر شهرا وقيل كان لسة عشر شهرا
وقيل لثلاثة عشر شهرا وقيل نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بنى سلمة وقد

منكره اعني اليهود ومحله حكم يحتمل الوجود والعدم في نفسه لم يلحق ١١١ به ما ينفي النسخ من توقفت او تابيدت

نصا او دلالة وشرطه التمكن
من عقد القلب عند ادون
التمكن من الفعل خلافا للعتزلة
وانما يجوز النسخ بالكتاب
والسنة متفقوا ومختلفا ويجوز
نسخ التلاوة والحكم والحكم
دون التلاوة والتلاوة دون
الحكم ونسخ وصف بالحكم
مثل الزيادة على النص فانه نسخ
عندنا خلافا للشافعي رحمه الله
والانساء أن يذهب بحفظها
عن القلوب أو نساها مكي وأبو
عمر وأبو أيوبها من نسأت
أي أخرت (نات بخير منها) أي
نات بأية خير منها للعباد أي
بأية العمل بها أكثر للشواب (أو
مثله) في ذلك اذ لا فضيلة
لبعض الآيات على البعض
(ألم تعلم أن الله على كل شيء
قدير) أي قادر فهو يقدر على
الخبر وعلى مثله (ألم تعلم أن الله له
ملك السموات والأرض) فهو
ملك أو ركن ويدبرها وهو أعلم
بما يتبعكم به من ناسخ
أو منسوخ (وما لكم من دون الله
من ولي) أي أكرم (ولا نصير)
ناصر بمنعكم من العذاب (أم
تريدون) أم منقطعة وتقدره
بسل أو تريدون (إن تسألوا
رسولكم كما سأل موسى من
قبل) روى أن قريشا قالوا
يا محمد اجعل لنا الصفا ذهباً
ووسع لنا أرض مكة فنهوا أن
يقترحوا عليه الآيات كما اقترح

صلي بالحجارة ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستعمل الميزاب وحول الرجال
مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى ذلك المسجد مسجداً للقبليتين ووصل الخبر إلى
أهل قباء في صلاة الصبح (ق) عن ابن عمر قال بينما الناس بقباء في صلاة الصبح إذ
جاءهم آت فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل
القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستدأروا إلى الكعبة وقوله تعالى
(وحيثما كنتم) أي من برا وبحر مشرق أو مغرب (فولوا وجوهكم شطره) أي نحو
البيت وتلقاه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب
قبلة أخرج الترمذي وقال حديث حسن صحيح قيل إراد بالشرق مشرق الشتاء في
أنصر يوم من السنة والمغرب مغرب الصيف في أطول يوم من السنة فن جعل مغرب
الصيف في هذا الوقت عن عيمته ومشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلاً للقبلة وهذا في
حق أهل المشرق لأن المشرق الشامي جنوبي متباعد عن خط الاستواء بمقدار الميل
والمغرب الصيفي شمالي متباعد عن خط الاستواء والذي بينهما فاقوسهما مكة والفرص
لأن مكة في القبلة أصابة عين الكعبة ولأن بعد من مكة أصابة الجهة وتعرف ذلك
بدلائل القبلة وليس هذا موضع ذكرها وإنما انحوت القبلة إلى الكعبة قالت اليهود
يا محمد ما هو الشئ الذي أتبعه من تلقاء نفسك فبارة تصلى إلى بيت المقدس وتارة إلى
الكعبة ولو ثبت على قباةنا الكنا نخرج أن تكون صاحبنا الذي نلتزمه فانزل الله تعالى
(وإن الذين أتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (ليعلمون أنه الحق من ربهم) يعني
أمر القبلة ونحو يليها إلى الكعبة ثم هددهم فقال تعالى (وما الله بغافل عما يعملون)
يعني وما أنا بجاهل بما يفعل هؤلاء اليهود فأنما حاز بهم عليه في الدنيا والآخرة وقرئ
يعملون بالآء قال ابن عباس يريد أنكم يا معشر المؤمنين تطالبون مرضاتي وما أنا بغافل
عن ثوابكم وجزاءكم فأنما أنبئكم على طاعتكم أفضل الثواب وأجزىكم أحسن
الجزاء قوله عز وجل (ولئن أتيت الذين أتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (بكل
آية) أي بكل معجزة وقيل بكل حق وبرهان وذلك بأنهم قالوا أئتنا بآية على ما تقول
فانزل الله تعالى هذه الآية (ما تبعوا قبلك) يعني الكعبة (وما أنت بتابع قبلتهم) يعني
إن اليهود تصلى إلى بيت المقدس والنصارى إلى المشرق وأنت يا محمد تصلى إلى الكعبة
فكيف يكون سبيل إلى اتباع قبلة أحد هؤلاء مع اختلاف جهاتها فالزم أنت قبلك
التي أمرت بالسلامة إليها (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعني وما اليهود بتابعة قبلة
النصارى ولا النصارى بتابعة قبلة اليهود لأن النصارى لا يجتمعون على قبلة
واحدة (ولئن اتبع أهواءهم) يعني مرادهم ورضاهم لو رجعت إلى قبلتهم (من بعد
ما جاء من العلم) أي في أمر القبلة وقيل معناه من بعدما وصل اليك من العلم بأن
اليهود انصارى مقيمون على باطل وعند الحق (ألك إذا لمن الظالمين) يعني أنك إن
فعلت ذلك كنت بمنزلة من ظلم نفسه وضرها قيل هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
والمراد به الأمة لأنه صلى الله عليه وسلم لا يتبع أهواءهم أبداً وقيل هو خطاب له خاصة

قوم موسى عليه حين قالوا اجعل لنا الها (ومن يتبدل الكفر بالإيمان) ومن ترك الثقة بالآيات المنزلة وشك فيها

واقترح غيرها (فقد صلب سوا السبيل) ١١٢ قصده ووسطه (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) ان يردوكم (من

فيكون ذلك على سبيل الذكبر والتنبية قوله عز وجل (الذين آتيناهم الكتاب) يعني علماء اليهود والنصارى وقيل اراد به ومضى أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه (يعرفونه) أي يعرفون محمد صلى الله عليه وسلم معرفة جلية بالوصف المعين الذي يجدونه عندهم (كما يعرفون أبناءهم) أي لا يشكون فيه ولا يشبهه عليهم كما لا تشبه عليهم أبناءهم من أبناء غيرهم روى ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لعبد الله بن سلام ان الله أنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فكيف هذه المعرفة فقال عبد الله يا عمر لقد عرفت حين رأيته كما عرف ابنى ومعرفة محمد صلى الله عليه وسلم أشد من معرفتي بابن فقال عمر وكيف ذلك فقال أشهد انه رسول الله حق من الله وقد نعتته الله في كتابنا ولا أدري ما صنعت النساء فقبل عمر رأس عبد الله وقال وفقك الله يا ابن سلام فقد صدقت وقيل الضمير في يعرفونه يعود الى أمر القبلة والمعنى ان علماء اليهود والنصارى يعرفون ان القبلة التي صرقتك إليها هي قبلة إبراهيم وقبلة الانبياء قبلك كما يعرفون أبناءهم لا يشكون في ذلك (وان فريقا منهم) أي من علماء أهل الكتاب (ليكنتمون الحق) يعني صفة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل أمر القبلة (وهم يعلمون) يعني ان كتمان الحق معصية وقيل يعلمون ان صفة محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبة عندهم في التوراة والإنجيل وهم مع ذلك يكتفون به (الحق) أي الذي يكتفون به هو الحق (من ذلك فلا تكونن من الممتنعين) أي من الشاكن في ان الذين تقدم ذكرهم علموا صحة نبؤك وقيل يرجع الى أمر القبلة والمعنى ان بعضهم عاندوكم الحق فلا تشك في ذلك فان قلت النبي صلى الله عليه وسلم لم يتم ولم يشك في ما معني هذا النبي قلت هذا الخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن المراد غير المعنى فلا تشكوا انتم أيها المؤمنون وقد تقدم نظير هذا قوله عز وجل (ولكل وجهة) أي ولكل أهل ملة قبلة والوجهة اسم للتوجه إليه وقيل الوجهة الهيئة والمحلة في التوجه الى القبلة وتيل في قوله ولكل وجهة ان المراد به جميع المؤمنين أي ولكل أهل جهة من الافاق وجهة من السكينة يصلون إليها وقيل المراد بالوجهة المنهاج والشرع والمعنى ولكل قوم شريعة ومطريقة لان الشرائع مصالح للعباد فلهذا اختلفت الشرائع بحسب اختلاف الزمان والاشخاص (هو موليا) أي مستقبليها والمعنى ان لكل أهل ملة وجهة هو مول وجهه إليها وقيل متوليها أي مختارها وقيل ان هو عاند على اسم الله تعالى والمعنى ان الله موليا لها وقرئ موليا لها أي مصروف إليها (فاستبقوا الخبيرات) أي بادروا بالاطاعات وقبول الاوامر وفيه حث على المبادرة الى الاولوية والافضلية فعلى هذا تكون الآية دليلا على المذهب الشافعي في ان الصلاة في أول الوقت افضل لقوله فاستبقوا الخبيرات لان ظاهر الامر للوجوب فاذا لم يتحقق الوجوب فلا اقل من التذنب (أيما تكونوا) يعني انتم وأهل الكتاب (يأتكم جميعا) يعني يوم القيامة فهو وعد لاهل الطاعة بالنواب وعيد لاهل المعصية بالعقاب (ان الله على كل شيء قدير) أي على الاعادة بعد الموت والاثابة لاهل

بعد ايمانكم كفارا) حال من كم أي يردونكم عن دينكم كافرين نزلت حين قالت اليهود لل مسلمين بعد وقعة أحد الم تروا الى ما أصابكم ولو كنتم على الحق لما هزمتم ثم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم (حسدا) مقول لاهل الجيرة عند الغير (من عند أنفسهم) يتعلق بوزاد ودوان عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لاهل قبل الدين والميل مع الحق لانهم ودوا ذلك (من بعد ما تبين لهم الحق) أي من بعد علمهم بأنكم على الحق اوجب حسدا أي حسدا متبا لغامعنا من أصل نفوسهم (فأعفوا وأدفعوا) فاسدكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتي الله بأمره) بالقتال (ان الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (واقبحوا الصلوة) وآتوا الزكوة وما تقدموا الانفسكم من خير من حسنة صلاة او صدقة او غيرها (تجدوا عند الله) تجدوا ثوابه عنده (ان الله بما تعملون بصير) فلا يضيع عنده عمل عامل والضمير في (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى) الكتاب من اليهود والنصارى أي وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقالت

وأما من الالباس لما علم من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما ١١٣ صاحبه الا ترى الى قوله تعالى وقالت

اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وهو دمج هائد كعائد وعود ووحدا سم كان للفظ من وجع الخبر اعناه (تلك امانيتهم) اشير بها الى الاماني المذكورة وهي امنيتهم ان لا ينزل على المؤمنين خبر من ربهم وامنياتهم ان يردوهم كفارا وامنيتهم ان لا يدخل الجنة غيرهم أى تلك الاماني الباطلة امانيتهم والامنية أفعول من التني مثل الاضحية (فلها قوراهنكم) هلموا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة وهات بمنزلة هاء فى معنى احضر وهو متصل بقولهم ان يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وتلك امانيتهم اعتراض (ان كنتم صادقين) فى دعواكم (بلى) اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) من أخلص نفسه لاشرك به غيره (وهو محسن) مصدق بالقرآن (فله أجره) جواب من أسلم وهو كلام مبتدأ متضمن لمعنى الشرط بلى رد لقولهم (عند ربه) ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ أى على شئ يصح ويعتد به والواو فى (وهم يتلون الكتاب) للحال والكتاب الجنس أى قالوا ذلك وحاطم انهم من

الطاعة والعقاب يستحق العقوبة قوله عز وجل (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام) أى من أى موضع خرجت فى سفر وغيره فول وجهك بالمحمد قبل المسجد الحرام ونحوه (وانه) يعنى الترجع اليه (للمحق من ربك) أى الحق الذى لا شك فيه حفاظ عليه (وما الله بغافل عما تعملون) أى ليس هو بساه عن أعمالكم ولكنه محصيا لكم وعالمكم فيجازيكم بها يوم القيامة (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) فان قلت هل فى هذا التكرار فائدة قلت فيه فائدة عظيمة جلية وهى ان هذه الواقعة اول الوقائع التى ظهر المنحرف فيها فى شرعنا فدعت الحاجة الى التكرار لاجل التأكد والتقرير وازالة الشبهة وايضاح البيان فحسن التكرار فيه لقلوبهم من جهة الى جهة (لئلا يكون للناس عليكم حجة) قيل أراد بالناس أهل الكتاب وقيل هو على العموم وقيل هم قريش واليهود فاما قريش فقالوا رجع محمد الى الكعبة لانه علم انها الحق وانها قبله أبوه وسير جمع الى ديننا كما رجع الى قبلتنا وقالت اليهود لم يصرف محمد عن بيت المقدس مع علمه انه حق الا انه يعمل برأيه فعلى هذا يكون الاستثناء فى قوله الا الذين ظلموا منهم متصلا بحجتهم والمعنى لا حجة لاحد عليكم الا مشركو قريش واليهود فانهم يجادلونك بالباطل والظلم وانما سمى الاحتجاج بالباطل حجة لان اشتقاقها من جهاد اعليه فكما تكون صحيحة فكذلك تسمى حجة وتكون باطلة قال الله تعالى حجتهم داحضة عند ربهم وقيل هذا الاستثناء منقطع عن الكلام الاول ومعناه لكن الذين ظلموا منهم يجادلونكم بالباطل كما قال النابغة

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكتاب

أى لكن سيوفهم بين فلول وليس يعيب وقيل فى معنى الآية ان اليهود عرفوا أن الكعبة قبله ابراهيم ووجدوا فى التوراة ان محمد سيجول اليها فتكون حجتهم انهم يقولون ان النبي الذى نحمد فى كتابنا سيجول الى الكعبة ولم تحول انت فلما حول الى الكعبة ذهبت حجتهم (الا الذين ظلموا منهم) أى الا أن يظلموا فيكم وما عرفوا من الحق (فلا تخشوهم) أى فلا تخافوهم فى انصرافكم الى الكعبة فى تظاهرهم عليكم بالمجادلة الباطلة فانى وليكم وناصركم أظهركم عليهم بالحجة والنصرة (واخشوني) أى احذروا عاقبى ان أنتم عدائكم عما ألزمتكم به وفرضته عليكم (ولا تتم نعتي عليكم) أى وليكى أتم نعتي عليكم بهدايتي اياكم الى قبله ابراهيم لستم لكم الملة الخنيفة وقيل تمام النعمة الموت على الاسلام ثم دخول الجنة ثم رؤية الله تعالى (ولعلكم تهتدون) أى لكي تهتدوا من الضلالة ولعل وعسى من الله واجب قوله عز وجل (كما أرسلنا فيكم) كاف التشبيه فحتاج الى شئ ترجع اليه فقبل ترجع الى ما قبلها ومعناه ولتم نعمتى عليكم كما أرسلنا فيكم وقيل ان ابراهيم قال ربنا وبعث فيهم رسولا منهم وقال ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئنا أمة مسلمة لك فبعث الله فيهم رسولا منهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ووعده اجابة الدعوة الثانية بان يجعل فى ذريته أمة مسلمة والمعنى كما

أهل العلم والتلاوة للكتب وحق من حمل التوراة والانجيل وآمن به أن لا يكفر بالباقي لان

كل واحد من الكتابين مصدق للآخر ١١٤ (كذلك) مثل ذلك القول الذي سمعته به (قال الذين لا يعلمون مثل قولهم)

أحببت دعوته ببعثة الرسول كذلك أحببت دعوته بأن أهدبكم لدينه وأجعلكم مسلمين وأتمتعني عليكم ببيان شرائع الملة المحيية وقيل إن الكاف متعلقة بما بعده وهو قوله فاذ كروني أذ كركم والمعنى كما أرسلنا فيكم رسولا منكم فاذ كروني ووجه التشبيه أن النعمة بالذكر جارية مجرى النعمة بأرسال الرسول وإن قلنا أنها متعلقة بما قبلها كان وجه التشبيه أن النعمة في أمر القبلية كالنعمة بالرسالة وفيكم خطاب لأهل مكة والعرب وكذا قوله منكم وفي إرساله رسولا منهم نعمة عظيمة عليهم لما فيه من الشرف لهم ولأن المعروف من حال العرب الأنفة الشديدة من الانقياد لاغير فكان بعثة الرسول منهم وفيهم أقرب إلى قبول قوله والانقياد له والمعنى كما أرسلنا فيكم يا معشر العرب (رسولا منكم) يعني محمدًا صلى الله عليه وسلم (يتلو عليكم آياتنا) يعني القرآن وذلك من أعظم النعم لأنه معجزة باقية على الدهر (ويرككم) أي ويظهركم من دنس الشرك والذنوب وقيل يعلمكم ما إذا فعلوا موصرتهم أركبكم مثل حاسن الأخلاق ومكارم الأفعال (ويعلمكم الكتاب) يعني أحكام الكتاب وهو القرآن وقيل إن التعليم غير التلاوة فليس يمتثل (والحكمة) يعني السنة والفتنة في الدين (وبعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) يعني يعلمكم من أخبار الأمم الماضية والقرون الخالصة وقصص الأنبياء والخبر عن الحوادث المستقبلة مما لم تكونوا تعلمون ذلك قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاذ كروني) قيل الذكر يكون باللسان وهو أن يسبحه ويحمده ويعبده ويخوض ذلك من الأذكار ويكون بالقلب وهو أن يتفكر في عظمة الله تعالى وفي الدلائل الدالة على وحدانيته ويكون بالجوارح وهو أن تكون مستغرقة في الأعمال التي أمر بها مثل الصلوات والصلوات التي للجوارح فيها فعل (أذ كركم) أي بالثواب والرضاعنكم قال ابن عباس أذ كركم بمعنى أذ كركم بمعنى أذ كركم فاذ كروني في النعمة والرخاء أذ كركم في الذوق والبلاء وقال أهل المعاني أذ كروني بالتوحيد والایمان أذ كركم بالحنان والرضوان وقيل أذ كروني بالأخلاص أذ كركم بالخلاص أذ كروني بالقلوب أذ كركم بنفوس الذنوب أذ كروني بالدعاء أذ كركم بالعطاء (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسي وإن ذكرني في ملاذ كرتي في ملاخير منه وإن أقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا وإن تقربت إلى ذراعا تقربت إليه باعوان أتاني بمشي آتيته هرولة قوله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي قيل معناه بالغفران إذا استغفروا بالقبول والاجابة إذا دعاوا بالكفاية إذا طلب الكفاية وقيل المراد منه تحقيق الرجاء وتاميل العفو وهذا أصح قوله وأنا معه إذا ذكرني يعني بالرحمة والتوفيق والهداية والاعانة وقوله فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي النفس في اللغة سامعان منها ذات الشيء والله تعالى له ذات حقيقة فهو منها الغيب فعلى هذا يكون المعنى فإن ذكرني خاليا ذكرته بالاثابة والمجازاة لا يطلع عليه أحد قوله وإن ذكرني في ملاذ كرتي في ملاخير منه

أي الجهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب كعبدة الأصنام والمعطلة قالوا لأهل كل دين ليسوا على شيء وهذا توخي عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم (فأله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) أي بين اليهود والنصارى بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب اللائق به (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) موضع من رفع على الابتداء وهو استنهام وأظلم خبره والمعنى أي أحد أظلم وإن يذكر ثاني مفعولي منع لأنك تقول منته كذا ومثله وما معنا أن نزل بالآيات وما منع الناس أن يؤمنوا ويحوز إن يحذف حرف الجر مع أن أي من أن يذكر وإن تنصبه مفعولا له بمعنى منعها كراهة إن يذكر وهو حكم عام لجميع مساجد الله وإن مانعها من ذكر الله مفرط في الظلم والسب فيه طرح النصارى في بيت المقدس الأذى ومنعهم التماس أن يصالحوا فيه أو منع المشركين رسول الله أن يدخل المسجد الحرام عام المدينة وإنما قيل مساجد الله وكان المنع عن مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام لأن الحكم ورد عاما وإن كان السبب خاصا كتولته تعالى ويل لكل همزة

والمنزول فيه الأخس بن شريق (وسعى في خرابها) بانقطاع الذب والبرادعين العموم

كما أريد العموم بمساجد الله (أو تلك) المانعون (ما كان لهم ان يدخلوها) ١١٥ أي ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها

مساجد الله (الخاصة) من الضمير في يدخلوها أي على حال التهيؤ وارتعاد القرائص من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلائان بستولوا عليها ويولوها ويمنعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق الاذلك لولا ظلم الكفرة وعقوبتهم روى انه لا يدخل بيت المقدس أحد من الضاردي الامتسكا خيفة ان يقتل وقال قتادة لا يوجد نصراني في بيت المقدس الا بولغ ضرر باؤنا دي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا يحج بعد هذا العام مشرك وقيل معناه انتهى عن تمسكهم من الدخول والتخليعة بينهم وبينه كقوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله (لهم في الدنيا خزي) قتل وسي للعرى وذلة تضرب الجزية للذمى (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) أي النار (لله المشرق والمغرب) أي بلاد المشرق والمغرب كلها وهو مالكها ومتوليها (فانما) شرط (تولوا) مجزوم به أي في أي مكان فعلتم التولية يعني تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى فول وجوهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره والجواب (فتم وجهه الله) أي جهته التي امرها ورضيها والمعنى انكم اذا منعتم ان تصلوا في المسجد الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في أي بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية

الملاء اشرف الناس وعظماؤهم الذين يرجع الى رأيهم وهذا مما استدل به المعتزلة ومن وافقهم على تفضيل الملائكة على الانبياء واجيب عنه بان الذكرا غالبا يكون في جماعة لاني فيهم قوله وان تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا الخ وهذا من احاديث الصفات ويستعمل اداة ظاهره فلا بد من التأويل فعلى هذا يكون ذكر الشبر والذراع والمبايع والمشي والهرولة استعارة وبجوار فيكون المراد بقرب العبد من الله تعالى القرب بالذكرو والطاعة والعمل الصالح والمراد بقرب الله من العبد قرب نعمه والطفاه وبره وكرمه واحسانه اليه وقيض مواهبه ورجته عليه والمعنى كلما زاد بالاطاعة والذكرو تباله والاحسان وان انا في عشي في طاعة أي أتتته هرولة أي صبيت عليه الرحمة صابوسبتته بها (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انا مع عبدي ما ذكرني ويحتركت بي شفتاه (ق) عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكركم به والذي لا يذكركم به كمثل الحمى والميت (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال الذين كروا الله كثيرا والذاكرات المفردون الذين ذهب القرن الذي كانوا فيه بقوا وهم يذكرون الله تعالى ويقال تفرد الرجل اذا تفقه واعتزل وقوله تعالى (واشكروا لي) يعني بالطاعة (ولا تكفرون) أي بالمعصية فمن أطاع الله فقد شكره ومن عصاه فقد كفره قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة) انما خصهما بذلك لما فيهما من المعونة على العبادات اما الصبر فهو حبس النفس على احتمال المشاكسة في ذات الله وتوطئتها على تحمل المشاق في العبادات وسائر الطاعات وتجنب المجزع وتجنب المحظورات ومن الناس من جعل الصبر على الصوم وفسره به ومنهم من جعله على الجهاد واما الاستعانة بالصلاة فلانها تجب ان تفعل على طريق الخضوع والتذلل للعبود والاخلاص له وقيل استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على الفرائض والصلوات الخمس في مواقيتها على تمحيص الذنوب (ان الله مع الصابرين) أي بالعون والنصر (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات) نزلت فيمن قتل بيد من المسلمين وكانوا أربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وهم عبيدة بن الحر بن عبد المطلب وعمر بن أبي وقاص بن أمية بن عبد مناف ابن زهرة الزهري اخو سعد بن أبي وقاص وذو الشمالين واسمه عمر بن عبد عمرو بن العاص بن ضلفة بن عمرو بن خزاعة ثم بن غيث بن عاقل بن المكيمن بن يسع بن ليث بن كنانة ومهجع مولى لعمر بن الخطاب وصفوا بن بيضاء من بني الحرث بن فهر ومن الانصار ثمانية وهم سعد بن خيشمة ومبشر بن عبد بن المنذر ويزيد بن الحرث بن قيس بن فيصم وعمر بن الحمام ورافع بن المعلى وحارثة بن سراقة وعوف ومعوذ بن الحرث بن رفاع بن سواد وهما ابنا عفرأ وهما أمهما كان الناس يقولون لمن قتل في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا نزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان الكفار والمناقضين قالوا ان الناس يقتلون أنفسهم ظلمالمرضاة محمد من غير فائدة

الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في أي بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية

ممكنة في كل مكان (ان الله واسع عليم) ١١٦ أي هو واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده وهو عليم بمصالحهم وعن

ابن عمر رضي الله عنهما نزلت في صلاة المسافر على الرحلة أينما توجهت وقيل عمت القبلة على قوم فصلوا إلى انحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم فعدروا وهو حجة على الشافعي رحمه الله فيما اذا استدبر وقيل فإينما تولوا الدعاء والذكر (وقالوا اتخذ الله ولدا) يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله قالوا شامخ فثبت الواو باعتبارانه قصة معطوفة على ما قبلها وحذفه باعتبارانه استئناف قصة أخرى (سبحانه) تنزيهه عن ذلك وتبعية (بل) له ما في السموات والارض أي هو خالقهما ومالكهما ومن جملته المسيح وعزير والولادة تنافي الملائكة (كل له قانتون) منقادون لا يتبع شيء منهم على تكوينه وتقديره والتكوين في كل عوض عن المضاف اليه أي كل في ما في السموات والارض أو كل من جعله الله ولدا له قانتون مطيعون عابدون مقرون بالربوبية منكرون ما أضافوا اليهم وجاء بما الذي لغير اولى العلم مع قوله قانتون كقوله سبحان ما يتخذ شرك لنا (بديع السموات والارض) أي مخترعهما ومبدعهما لا على مثال سبق وكل من فعل ما لم يسبق اليه يقال له ابدع ولهذا قيل لمن خالف السنة والجماعة مبتدع لانه يأتي في دين الاسلام بما لم يسبقه اليه الاحكام والتابعون رضي الله عنهم (واذا قضى أمرا) أي حكم أو قدر (فإنما يقول له كن فيكون) هو العبد

فنزلت هذه الآية وأخبر أن من قتل في سبيل الله فإنه حي بقوله تعالى (بل أحياء) وإنما أحياءهم الله عز وجل في الوقت لا يصل الثواب اليهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعالى تعرض أرزاقهم على ارواحهم ويصل اليهم الروح والريحان والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الاموال والوجع ففيه دليل على ان المطيعين لله يصل اليهم ثوابهم وهم في قبورهم في البرزخ وكذا العصاة يعذبون في قبورهم فإن قلت نحن نراهم وفي فناء معنى قوله بل أحياء وما وجه النهي في قوله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات قلت معناه لا تقولوا أموات بمنزلة غيرهم من الاموات بل هم أحياء تصل ارواحهم إلى الجنان كما ورد ان ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة فهم أحياء من هذا الوجه وان كانوا أمواتا من جهة خروج الروح من أجسادهم وجواب آخر وهو انهم أحياء عند الله تعالى في عالم الغيب لانهم صاروا إلى الآخرة فحين لا نشاهدهم كذلك ويدل على ذلك قوله تعالى (ولكن لا تشعرون) أي لا تدرونهم أحياء فعملوا ذلك حقيقة وإنما تعلمون ذلك باخباري أياكم به فإن قلت اليس سائر المطيعين من المسلمين لله يصل اليهم من نعم الجنة في قبورهم فلم يخص الشهداء بالذكرك قلت إنما خصهم لان الهداء فضلو على غيرهم يزيد النعم وهو أنهم يرزقون من مطاعم الجنة وما أكلا وغيرهم ينعمون بعبادون ذلك وجواب آخر وهو انه رد لقول من قال ان من قتل في سبيل الله قدمته وذهب عنه نعم الدنيا ولذا أتينا فأخبر الله تعالى بقوله بل أحياء بأنهم في نعيم دائم قوله عز وجل (ولتبطلونكم) أي ولتختبرنكم بإقامة محمد والام جواب القسم بتقديمه والله لتبطلونكم والابتلاء لاظهار الظاهر من العاصي لا يعلم شأما يكن عالمه فانه سبحانه وتعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها وحدونها (بشيء) إنما قال بشيء ولم يقل بأشياء لئلا يوهم ان أشياء تدل على ضروب من الخوف وكذا الباقي فلما قال بشيء كان التقدير بشيء من الخوف وبشيء من الجوع وقيل معناه شيء قليل من هذه الاشياء (من الخوف) قال ابن عباس يعني خوف العدو والخوف توقع مكروه يحصل منه ألم في القلب (والجوع) يعني القحط وتعذر حصول القوت (ونقص من الاموال) يعني بالهلاك والخسران (والانفس) أي ونقص من الانفس بالموت أو النقل (والثمرات) يعني الجوائع في الثمار وقيل قد يكون بالجذب أيضا وترك العمل والعمارة في الاستعداد وحكي عن الشافعي رضي الله عنه في تفسير هذه الآية قال الخوف خوف الله تعالى والجوع صيام شهر رمضان ونقص من الاموال يعني اخراج الزكاة والصدقات والانفس يعني بالامراض والثرات يعني موت الاولاد لان الولد غرة القلب عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى لا أفكته أقبضتم ولد عبدي قالوا نعم قال أقبضتم ثمرة فؤاده قالوا نعم قال فماذا قال قالوا الحمد واسترجع قال ابنوا له بيتا في الجنة وسماه بيت الحمد أخرجه الترمذي وقال حديث حسن فان قلت ما الحكمة في تقديم تعريف هذا الابتلاء في قوله ولتبطلونكم قلت فيه حكم منها أن

بما لم يسبقه اليه الاحكام والتابعون رضي الله عنهم (واذا قضى أمرا) أي حكم أو قدر (فإنما يقول له كن فيكون) هو العبد

من كان التامة أي أحدث فيحدث وهذا مجاز من سرعة التكوين وتمثيل ١١٧ ولا قول ثم وإنما المعنى ان ما قضاء

من الامور واراد كونه فانما
يتسكون ويدخل تحت الوجود
من غير امتناع ولا توقف كما
ان الامور المطيع الذي يؤمر
فيمتثل ولا يكون منه اياه
واكد بهذا استبعاد الولادة
لان من كان بهذه الصفة من
القدرة كانت صفاته مياينة
لصفات الاجسام فاني تصور
التوالد ثم والوجه الرفع في
فيكون وهو قراءة العامة على
الاستثنا فأي فهو يكون او
على العطف على يقول ونصبه
ابن عامر على لفظ كن لانه امر
وجواب الامر بالفاء نصب
وقلت ان كن ليس بام حقيقة
اذ لا فرق بين ان يقال واذا قضى
امر فانما يتوونه فيكون وبين
ان قال فانما يقول له كن فيكون
واذا كان كذلك فلامعني للنصب
وهذا لان له كان امر فانما ان
يخاطب به الموجود والموجود
لا يخاطب بكين او المعدوم
والمعدوم لا يخاطب (وقال الذين
لا يعلمون) من المشرقين او
من اهل الكتاب ونفي عنهم العلم
لانهم لم يعملوا به (ولا يكلمنا
الله) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة
وكلم موسى استكبارا منهم وقتوا
(او انما آية) جود الان
يكون ما تاهم من آيات الله
آيات واستهانه بها (كذلك قال
الذين من قبلهم مثل قولهم
ثم قوله كان المأمور والخ عبارة

العبد اذا علم انه مبتلي بشئ ووطن نفسه على الصبر فاذا نزل به ذلك البلاء لم يجزع ومنها
ان الكفار اذا شاهدوا المؤمنين معجيين على دينهم ثابتين عند نزول البلاء صابرين له علموا
بذلك صحة الدين فيدعوهم ذلك الى متابعتهم والدخول فيه ومنها ان الله تعالى اخبر بهذا
الابتلاء قبل وقوعه فاذا وقع كان ذلك اخبارا عن غيب فيكون مهجزة للنبي صلى الله عليه
وسلم ومنها ان المنافقين انما اظهروا الايمان طمعا في المال وسعة الرزق من الغنائم فلما
اخبار الله انه مبتلي عباداه فعند ذلك تميز المؤمن من المنافق والصادق من الكاذب ومنها
ان الانسان في حال الابتلاء أشد اخلاصا لله منه في حال الرخاء فاذا علم انه مبتلي دام على
التضرع والابتهاال الى الله تعالى ليخيه معامه ان ينزل به من البلاء ثم قال تعالى (وسر
الصابرين) يعني عند نزول البلاء والمضي وبشر يا محمد الصابرين على امتحاني بما امتحنهم
به من الشدائد والمكابر ثم ووفهم بقوله تعالى (الذين اذا اصابهم مصيبة) أي نائية
وابتلاء (قالوا ان الله) أي عبيد اولئك (وانا اليه راجعون) يعني في الآخرة (م) عن
أم سلة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول
ناله وانا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها الا أجره الله في
مصيبته وأخلف له خيرا منها قبل ما عصى أحدهما أعطيت هذه الامة يعني الاسترجاع
عند المصيبة ولو أعطيا أحدا لا عطي يعقوب عليه السلام الا سمع الى قوله عند فقد
يوسف يا أسفا على يوسف وقيل في قول العبد ان الله وانا اليه راجعون تفويض منه الى
الله وانه راض بكل ما نزل به من المصائب (أو لئك) يعني من هذه صفاتهم (عليهم صلوات
من ربهم) قال ابن عباس أي مغفرة من ربهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل
على آل أبي أوفى أي اغفر لهم وارحمهم وانما جاع الصلوات لانه عن مغفرة بعد مغفرة
ورحمة بعد رحمة (ورحمة) قال ابن عباس ونعمة والرحمة من الله انعامه وافضاله
واحسانه ومن الآدميين رقة وتعطف وقيل انما ذكر الرحمة بعد الصلوات لان
الصلوة من الله الرحمة لا تساع المعنى واتساع اللفظ وتفعل ذلك العرب كثير اذا اختلف
اللفظ وافق المعنى وقيل كرهه الله كيد أي عليهم رحمة بعد رحمة (أو لئك هم
المهتدون) يعني الى الاسترجاع وقيل الى الجنة الفائزون بالثواب وقيل المهتدون الى
الحق والصواب وقال عمر بن الخطاب نعم العدلان ونعمت العلوة فالعدلان الصلاة
والرحمة والعلوة الهداية

(فصل) في ذكر احاديث وردت في ثواب أهل البلاء وأجر الصابرين (خ) عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من برد الله به خيرا نصب منه يعني يذنيه
بالمصائب حتى يجره على ذلك (ق) عن أبي سعيد وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة
يسا كها الا كفر الله عنه بها خطاياها انصب التعب والاعياء والوصب المرض (ق) عن
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فساواه
الاحط الله به عنه من سيئاته كتحط الشجرة ورقها (ق) عن أبي هريرة قال قال

الكتاب والخطيب كان المأمور المطيع الذي يؤمر فيمتثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الخوهي ظاهرة ام

تشابهت قلوبهم) اى قلوب هؤلاء ١٨٠ ومن قبلهم فى العمى (قد بينا الايات لقوم يوقنون) اى لقوم ينصفون فيوقنون

انها آيات بحسب الاعتراف بها والاذعان لها والا لكفاه بها عن غير هذا (انا ارسلناك بالحق بشيرا) للمؤمنين بالنسب (ونذيرا) للكافرين بالعقاب (ولا تسئل عن الحساب الحليم) ولا تسئل عنهم ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت وبلغت جهلك في دعوتهم وهو حال كذبوا وبشروا بالحق اى وغير مؤثر او مستأنف قراءة تافع ولا تسئل على النهى ومعناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائلا عن الواقع في بلية فيقال لك لا تسأل عنه وقيل نهى الله نبيه عن السؤال عن احوال الكفرة حين قلت ليت شعري ما فعل ابواى (وان ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) كأنهم قالوا ان ترضى عنك وان بلغت في طاب رضاءنا حتى تتبع ملتنا اقطا مناهم رسول الله عن دخولهم في الاسلام فذكر الله عز وجل كلامهم (قل ان هدى الله) الذى رضى لعباده (هو الهدى) اى الاسلام وهو الهدى كله ليس وراءه هدى والذى تدعون الى اتباعه ما هو هدى انما هو هوى الاترى الى قوله (ولئن اتبعت اهواءهم اى اقوالهم التى هى اهواءهم) بعد الذى جاءك من العلم اى من العلم بان دين الله هو الاسلام ومن الذين المعلوم بحجته بالبراهين الواضحة والحجج اللاحقة (ما لك من الله) من عذاب الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كشمل الزرع لا تزال الريح تفيقه ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء ومثل المنافق كشمل شجرة الارزة لا تهتر حتى تحصد الارزة شجر معروف بالشام ويعرف فى العراق ومصر بالصوبر والصنوبر ثرة الارزة وقيل الارزة الثابتة فى الارض عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعبد خيرا عمل له العتوبة فى الدنيا واذا اراد الله بعبد شرا أمسك عنه حتى يوافي يوم القيامة وبهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله اذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط أخرجه الترمذى وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يود اهل العافية يوم القيامة حين يعطى اهل البلاء الثواب لو ان جلودهم كانت قسرت فى الدنيا بالمقاريض ولعن أى حريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة فى نفسه وولده حتى يلقى الله وما عليه خطيئة وقال حديث حسن صحيح (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ما لعبدى المؤمن عندى جزاء اذا قبضت صفيه من اهل الدنيا ثم احسنه الا الحجة عن سعد بن ابي وقاص قال قلت يا رسول الله اى الناس أشد بلاءا قال الانبياء ثم الامثل فالمثل يثلى الرجل على حسب دينه فان كان فى دينه صلبا اشتد بلاؤه وان كان فى دينه رقة هون عليه فساير رح البلاء بالعبودية حتى يتركه يمضى على الارض وما عليه خطيئة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله عز وجل (ان الصفا والمروة من شعائر الله) الصفا جمع صفاة وهى الصخرة الصلبة المسماة وقيل هى الحجارة الصافية والمروة الحجر الزخوم جمعهم ووروات وهذا أصلهما فى اللغة وانما سعى الله بهما الجبلين المعروفين بمكة فى طرى المسعى ولذلك أدخل فيهما الالف واللام وشعائر الله أعلم دينه وأصلهما من الاشعار وهى الاعلام واحدهما شعيرة وكل ما كان معلمي اقربان يتقرب به الى الله تعالى من صلاة ودعاء وذبيحة فهو شعيرة من شعائر الله ومشاعر الحج معاملة الظاهرة للعواس ويتسأل شعائر الحج لما طاف والموقف والمنحدر كاهن شعائر والمراد بالشعائر هنا المناسك التى جعلها الله اعلاما لاصغته قاله صفا والمروة منها حيث يسعى بينهما (فمن حج البيت) أى قصد البيت هذا أصله فى اللغة وفى الشئ عبارة عن أفعال مخصوصة لا فامة المناسك (أو اعتمر) أى زار البيت والحجرة الزياره فى الحج والحجرة المشروعة من قصد الزيارة (فلا جناح عليه) أى فلا اثم عليه وأصله من جنى اذا مال عن قصد المستقيم (أن يطوف بهما) أى يدور بهما ويسعى بينهما وسبب نزول هذه الآية انه كان على الصفا والمروة صلمان يقال لهما ساف وناثلة فكان ساف على الصفا وناثلة على المروة وكان أهل الجاهلية يطوفون بين الصفا والمروة تعظيما للصنم فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام فخرج المسلمون عن السعى بين الصفا والمروة فأنزل الله هذه الآية وأذن فى السعى بينهما وأخبر أنه من شعائر الله (ق) عن عاصم بن سلمان الاحول قال قلت لانس أكنتم تكرهون السعى بين الصفا والمروة فقال نعم لانها كانت من شعائر الجاهلية حتى أنزل الله ان الصفا والمروة من

(من ولي ولا نصير) ناصر (الذين) مبتدأ (آتيناهم الكتاب) صلته وهم مؤمنو ١١٩ - أهل الكتاب وهو التوراة والانجيل

أو أصحاب النبي عليه السلام
والكتاب القرآن (يتلونه) حال
مقدرة من هم لأنهم لم يكونوا تالين
له وقت آتيائه ونصب على
المصدر (حق تلاوته) أي قرؤنه
حق قراءته في الترتيل وإداء
الحروف والتدبر والتفكير
أو يعملون به ويؤمنون بحاق
مضمونه ولا يغيرون ما فيه من
نعت النبي صلى الله عليه وسلم
(أو تلك) مبتدأ خبره (يؤمنون
به) والجملة خبر الذين ويجوز
أن يكون يتلونه خبر أو الجملة
خبر آخر (ومن يكفر به فأولئك
هم الخاسرون) حيث أشكروا
الضلالة بالهدى (يا بني إسرائيل
اذكروا نعمتي التي أنعمت
عليكم) أي أنعمتها عليكم
(وأنى فضلكم على العالمين)
ونفضلي إياكم على عالمي
زمانكم (واتقوا يوماً لا تجزي
نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل
منها عدل ولا تنفعها شفاعة
ولا هم ينصرون) هم رافع
بالابتداء والخبر ينصرون
والجمل الأربع وصف ليوم أي
واتقوا يوماً لا تجزي فيه ولا يقبل
فيه ولا تنفعها فيه ولا هم
ينصرون فيه وتكريرها تبيين
الآيتين لتكرار المعاني مهم
وختم قصة بني إسرائيل بما دأبه
(وإذ) أي وإذ كذا (النبلي
إبراهيم ربه بكلمات) اختبره

شعائر الله فن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما وفي رواية قال كانت
الانصار يكرهون أن يطوفوا بين الصفا والمروة حتى تزلت أن الصفا والمروة من
شعائر الله

(فصل) في اختلاف العلماء في حكم السعي بين الصفا والمروة في الحج والعمرة فذهب
جماعة إلى وجوبه وهو قول ابن عمر وجابر وعائشة وبه قال الحسن واليه ذهب مالك
والشافعي وذهب قوم إلى أنه تطوع وهو قول ابن عباس وبه قال ابن سيرين وذهب
الثوري وأبو حنيفة إلى أنه ليس بركن وعلى من تركه دم وروى عن ابن الزبير ومجاهد
وعطاء بن من تركه فلا شيء عليه واختلفت الرواية عن أحد في ذلك فروى عنه أن من ترك
السعي بين الصفا والمروة لم يجزه وجه وروى عنه أنه لا شيء في تركه عدواً ولا سهواً ولا ينفي
أن يتركه ونقل الجوهري عنه أنه تطوع وبسبب هذا الاختلاف أن قوله تعالى فلا جناح
عليه يصدق عليه أنه لا أثم عليه في فعله فدخل تحته الواجب والمندوب والمباح فظاهر
هذه الآية لا يدل على أن السعي بين الصفا والمروة واجب أو ليس بواجب لأن اللفظ
الدال على القدر المشترك بين الأقسام الثلاثة لا دلالة فيه على خصوصية أحدهما فإذا
لا بد من دليل خارج يدل على أن السعي واجب أو غير واجب فجهة الشافعي ومن وافقه
في أن السعي بين الصفا والمروة ركن من أركان الحج والعمرة ما روى الشافعي بسنده عن
صفية بنت شيبة قالت أخبرني بنت أبي تجرة وأسماها حبيبة أحمدى نساء بني عبيد الدار
قالت دخلت مع نسوة من قريش دار آل أبي حسين فنظرت إلى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يسعى بين الصفا والمروة فرأيت يديه يسعي وإن مئزره ليسدور من شدة السعي حتى لا تقول
إني لا أرى ركبته وسمعت يقول اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي وصححه الدارقطني
(ق) عن عروة بن الزبير قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رأيت قول الله
أن الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما
فما أرى على أحد شيئاً أن لا يطوف بهما فقالت عائشة كلا لو كان كما تقول كانت فلا
جناح عليه أن لا يطوف بهما فماتت هذه الآية في الانصار كانوا يهلون لمائة وكانت
مائة حدوقديد وكانوا يخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلجاء الاسلام سألوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى أن الصفا والمروة من شعائر الله الآية (م)
عن جابر في حديثه الطويل في صفة حجة الوداع قال ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا
من الصفا قرأ أن الصفا والمروة من شعائر الله أبدع أبا عبد الله به فبدأ بالصفا الحديث فإذا
ثبت أن السعي بين الصفا والمروة واجب علينا السعي لقوله تعالى فأنعوه ولقوله
صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم والأمر للوجوب ومن القياس أن السعي أشواط
شرعت في بقاع الحرم ويؤتي به في إحرام كامل في مكان ركنا كطواف الزيارة
واحجج أبو حنيفة ومن لا يرى وجوب السعي بقوله فلا جناح عليه أن يطوف بهما وهذا
لا يقال في الواجب ثم أتمه تعالى كذا ذلك بقوله (ومن تطوع خيراً) فيبين أنه تطوع وليس

بأوامر ونواه والاختيار منا الظهور ما لم يعلم ومن الله لاظهار ما قد علم وعائشة الابتلاء بظهور الأمر الحقي في الشاهد والغائب

تعالى وما يشتهيه العبد كانه يحسنه ما يكون منه حتى يجاز به على حسب ذلك وقرأ ابو حنيفة رضي الله عنه ابراهيم ربه برفع ابراهيم وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما أي دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يحسه اليه من لا (فاته من) أي قام بهن حق القيام واداهن أحسن التادية من غير تفريط وتوان ونحوه و ابراهيم الذي وفي ومعناه في قراءة أبي حنيفة رجه الله فاعطاه ما ضل به لم ينقص منه شيئاً والكلمات على هذا ما سأل ابراهيم ربه في قوله رب اجعل هذا بلداً آمناً واجعلنا مسلمين لك وأبعث فيهم رسلاً منهم ربنا تقبل منا والكلمات على القراءة المشهورة خمس في الرأس الفرق وقص الشارب والسواك والمضمضة والاستنشاق وخمس في الجسد الختان وتقليم الاظفار وتسف الابط وحلق العانة والاستنجاء وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي ثلاثون سهماً من الشرائع عشر في براءة العائزون الآية وعشر في الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الآية وعشر في المؤمنين والمعارج الى قوله يحافظون وقيل هي مناسك الحج (قال اني جاعلك للناس امناً) هو اسم من يؤتم به أي ياتمون بك في دينهم (قال ومن ذريتي) أي واجعل من ذريتي اماماً يتقدي به ذرية الرجل اولاده ذكورهم واناثهم فيه سواء فعيلة من الذرية الخلق

بواجب وأجيب عن الاول بان قوله تعالى فلا جناح عليه ليس فيه الا انه لاثم على فعله وهذا التقدير مشترك بين الواجب وغيره كما تقدم بيانه فلا يكون فيه دلالة على نفي الوجوب وعن الثاني وهو التمسك بقوله تعالى ومن تطوع خيراً فاضيف لان هذا لا يقتضي أن يكون المراد من هذا التطوع هو الطواف المذكور أو لابل يجوز أن يكون المقصود منه شيئاً آخر يدل على ذلك قول الحسن ان المراد بقوله ومن تطوع خيراً جميع الطاعات في الدين يعني فعل فعل لا فائدة على ما فرض عليه من دالة وصدقة وصيام وحج وعرة وطواف وغير ذلك من أنواع الطاعات وقال مجاهد ومن تطوع خيراً بالطواف بهما وهذا على قول من لا يرى الطواف بهما فرضاً وقيل معناه ومن تطوع خيراً فزاد في الطواف بعد الواجب والقول الاول أولى للعموم (فان الله شاكر) أي مجاز على الطاعة (عليه) أي بنيت به حقيقة الشاكر في اللغة هو المظهر للانعام عليه والشاكر هو تصور النعمة واضهارها والله تعالى لا يوصف بذلك لانه لا يلقى له المنافع والمضار فالشاكر في صفة الله تعالى مجاز فاذا وصف به أراده أنه المجازي على الضاع بالثواب الا أن اللفظ خرج مخرج التلطف للعبادة ظاهرة في الاحسان اليهم قوله عز وجل (ان الذين ياتمون ما أنزلنا من البينات والهدى) نزلت في علماء اليهود الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرحمة وغيره من الاحكام التي كانت في التوراة وقيل ان الآية على العموم فحين كتب شيئاً من أمر الدين لان اللفظ عام والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومن قال بالقول الاول وانها في اليهود قال ان اللفظ لا يدعي الامم لانهم كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى التمتان ترك اظهار الشيء مع الحاجة الى بيانه واظهاره من كتب شيئاً من أمر الدين فقد عظمت مصيبتة (ق) عن أبي هريرة قال لو لا آيات أنزلها الله في كتابه ما حدثت شيئاً أبداً ان الذين يكتبون ما أنزلنا من البينات والهدى وقوله واخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتدينه للناس ولا تكتمونه الى آخر الايتين وهن اظهار علوم الدين فرض كفاية أو فرض عين فيه خلاف والاصح انه اذا ظهر للبعض بحيث يتمكن كل واحد من الوصول اليه لم يبق مكتوماً وقيل متى سئل العالم عن شيء بعلمه من أمر الدين يجب عليه اظهاره والا فلا (من بعد ما بيناه للناس في الكتاب) يعني في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المراد بالناس علماء بني اسرائيل ومن قال ان المراد بالكتاب جميع ما أنزل الله على أنبيائه من الاحكام قال المراد بالناس العلماء كافة (أو لئلا) يعني الذين يكتبون ما أنزل الله من البينات والهدى (يلعنهم الله) أي يبعدهم من رحمة وأهل اللعن في اللغة الطرد والبعاد (ويلعنهم اللاعنون) قال ابن عباس جميع الخلائق الجن والناس وذلك أن البهائم تقول لغما منعنا القطر بمحاصي بني آدم وقيل اللاعنون هم الجن والناس لانه وصفهم بوصف من يعقل وقيل ما تلاعن اثنان من المسلمين الا رجعت الى اليهود والنصارى الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين تابوا) أي اندموا على ما فعلوا فرجوا وعن الصادق (الاسلام) (واصلحوا) يعني الاعمال فيما بينهم وبين الله تعالى (و بينوا) يعني

فأبدلت لهم زيارته (قال لا ينال عهدى الظالمين) يسكون الياء حمزة وحذف ١٢١ أى لا تصيب الامامة أهل الظلم من ولدك

أى أهل الكفر أخبر ان امامة
المؤمنين لا تنبت لأهل الكفر وان
من أولاده المسلمين والكافرين
قال الله تعالى وباركنا عليه وعلى
اسحق ومن ذريته ما أحسن وظالم
لنفسه مبين والمحسن المؤمن
والضالم الكافر قالت المعتزلة
هذا دليل على ان الغاسق ليس
بأهل للامامة قالوا وكيف يجوز
نصب الضالم للامامة والامام انما
هو لكف الظلمة فاذا نصب من
كان ظالما فى نفسه فقد جاء أثل
الساثر من استرعى الذنب ظلم
ولكنما تقول المراد بالضالم الكافر
هنا اذ هو الضالم المطلق وقيل
انه سأل ان يكون ولده نبيا كما كان
هو فاجبر ان الضالم لا يكون نبيا
(واذ جعلنا البيت) أى الكعبة
وهو اسم غالب لها كالنجم للثريا
(مثابة للناس) مبالغة وقوم جمع
للججاج والعمار يتفرون عنه
ثم يشيرون اليه (وامنا) وموضع
امن فان الجحى يأوى اليه فلا
يتعرض له حتى يخرج وهو دليل
لنا فى المتنجى الى الحرم (واتخذوا
من مقام ابراهيم مصلى) وقلنا
اتخذوا منه موضع صلاة تصلون
فيه وعنه عليه السلام انه أخذ
بذعر فقال هذا مقام ابراهيم
فقال عمر فلا تتخذوه مصلى فقال
عليه السلام لم أورد ذلك فلم تغيب
الشمس حتى نزلت وقيل مصلى
مدعى ومقام ابراهيم الحجر الذى
فيه أثر قدميه وقيل الحرم كله

ما كتمه وامن العلم (فاولئك أتوب عليهم) أى أنجا وزعهم وأقبل توبتهم (وأنا التواب)
أى المتجاوز عن عبادى الرجاء بقولهم المنصرف عني الى (الرحيم) يعنى بهم بعد اقبالهم
على قوله عز وجل (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين) قيل هذا لعن يكون يوم القيامة يؤتى بالكافر فيوقف فيلعنه الله
ثم تلعنه الملائكة ثم يلعنه الناس أجمعون فان قلت الكافر لا يلعن نفسه ولا يلعنه أهل
دينه وملتته فامعنى قوله والناس أجمعين قلت فيه أوجه أحدها انه أراد بالناس من يعتد
باعتنه وهم المؤمنون الثانى ان الكفار يلعن بعضهم بعضا يوم القيامة الثالث أنهم
يلعنون الظالمين والكفار من الظالمين فيكون قد لعن نفسه (خالد بن فيها) أى مقيمين
فى اللعنة وقيل فى النار وانما أضمرت لعنهم شأنها (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعثون)
أى لا يمهلون ولا يؤجلون وقيل لا ينظرون لا يعتذروا وقيل لا ينظر اليهم نظر رحمة
(فصل فى بيان معنى هذه الآية من الحكم) قال العلماء لا يجوز لعن كافر معين لان
حاله عند الوفاة لا يعلم فعله لموت على الاسلام وقد شرط الله فى هذه الآية اطلاق اللعنة
على من مات على الكفر ويجوز لعن الكفار يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله
اليهود وحرمت عليهم الذخوع فحملوها فباعوها وذهب بعضهم الى جواز لعن انسان
معين من الكفار بدليل جواز قتاله وأما العامة من المؤمنين فلا يجوز لعنة أحد منهم على
التعيين واما على الاطلاق فيجوز لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق
يسرق البيضة والحبل فتنقطع يده ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواشمة
والمستوشمة وكل الربا وموكله ولعن من غير منار الارض ومن انتسب لغير أبيه وكل
هذه فى الصحيح قوا عز وجل (والهكم الله واحد) سبب نزول هذه الآية ان كفار قريش
قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فانزل الله هذه الآية وسورة الاخلاص ومعنى الوحدة
الانفراد وحقيقة الواحد هو الشئ الذى لا يتبع بعض ولا ينقسم والواحد فى صفة الله انه
واحد لا نظيره وليس كمثل شئ وقيل واحد فى الوهية وورب بيشه ليس له شريك لان
المشركين أشركوا معه الآلهة فكذبهم الله تعالى بقوله والهكم الله واحد يعنى لا شريك له
فى الوهية ولا نظيره فى الربوبية والتوحيد هو فى الشريك والقسم والشبهة فالله تعالى
واحد فى افعاله لا شريك له يشاركه فى مصنوعاته وواحد فى ذاته لا قسم له وواحد فى
صفاته لا يشبهه شئ من خلقه (لا اله الا هو) تقر بالوحدة انية بنفى غيره من الالهية
واثباتها له سبحانه وتعالى (الرحمن الرحيم) يعنى انه المولى لجميع النعم وأصولها وفروعها
فلا شئ سواهم هذه الصفة لان كل ما سواها امانة وامانة عليهم وهو المنعم على خلقه
الرحيم بهم عن أسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسم الله
الاعظم هو هاتين الآيتين والهكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاحة آل عمران
الم الله لا اله الا هو الحمى القديم أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث صحيح وقيل ما
نزلت هذه الآية قال المشركون ان محمدا يقول الهكم الله واحد فلما تنابأت ان كان
صادقا فنزل الله تعالى (ان فى خلق السموات والارض) وعلمه كيفية الاستدلال على

وسم به لاهتما مبه واسكان ذريته عنده ٢٢٢ قبله يصلون اليها (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل) امرناهما (ان طهرا بيتي)

بنجم اليه مدني وحفص أي بان طهرا أو أي طهرا والمعنى طهرا من الاوثان والمجاثث والنجاس كلها (للتأئين) للتأثر من حوله (والعاكفين) المحاورين الذين عكفوا عنده أي أقاموا الأبرحون او المعتكفين وقيل للتأئين للتزاع اليه من البلاد والعاكفين والمقيمين من اهل مكة (والركع السجود) والمصلين جمع اركع وساجد (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) أي اجعل هذا البلد اوهذا المكان (بلدا آمنا) ذا امن كعشة راضية أو آمناء فيه كقولنا ليل نائم فلهذا مفعول أولو بلدا مفعول ثان وآمناء صفة له (وارزق اهلهم من الثمرات) لانهم يكن لهم ثمرة ثم ابدل (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) من اهلهم بدل البعض من الكل أي وارزق المؤمنين من اهلهم خاصة فاس الرزق على الامامة فخص المؤمنين به قال الله تعالى جوابا له (فالومن كفر) أي وارزق من كفر فامتعه ذليلا) تمتعنا قليلا او زمانا قليلا الى حين امله فامتعه شاميا (ثم اضطره) انجسه (الى عذاب النار) وبس المصير) المرجع الذي يصير اليه النار فاختص بالذم محذوف (واذ يرفع) حكاية حال ماضية (ابراهيم القواعد) هي جمع قاعدة وهي الاساس والاصل لما فوته وهي صفة غالبية ومعناها الثابتة ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنيت عليها انما ترفع عن هيئة الاحكام الى هيئة الارتماع وتماولت بعد التقاصر (من البيت) بيت الله وهو بني

وحدانية الصانع وردهم الى التقدير في آياته والنظر في اثبات مصنوعات واتقان افعاله في ذلك دليل على وحدانيته اذ لو كان في الوجود صانعان لهذه الافعال لاستحال اتفاقهما على أمر واحد ولا تمنع في افعالهما التساوي في صفة الكمال فثبت بذلك ان خالق هذا العالم والمدير له واحد قادر مختار في سبانه وتعالى من عجايب مخلوقاته عمانية أنواع أولها قوله ان في خلق السموات والارض والانساجع السموات لانها اجناس مختلفة كل سماء من جنس غير جنس الاخرى ووحدة الارض لانها جنس واحد وهو التراب والآتية في السماء هي سمكها وارتفاعها بغير عمد ولا علاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآتية في الارض مدها وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والعياد والمعادن والجواهر والانهار والاشجار والنبات النوع الثاني قواه تعالى (واختار) في الليل والنهار أي تعاقبها في الحى والذهاب وقيل اختلافها في الطول والتقصير والزيادة والنقصان والنور والظلمة وانما تقدم الليل على النهار لان الظلمة تقدم والآتية في الليل والنهار أن اتصاف احوال العباد بسبب طلب الكسب والمعيشة يكون في النهار وطلب النوم والراحة يكون في الليل فاختلاف الليل والنهار انما هو لتخصيل مصالح العباد النوع الثالث قوله تعالى (والفلك التي تجري في البحر) أي السفن واحدة وجعه سواها وسمى البحر بحر الاتساع وانبت اطعها والآتية في الفلك تسخيرها وجرانها على وجه الماء وهي موقرة بالانقال والرحال فلا ترسب وجرانها باربع مقسلة ومقدرة وتسخير البحر بحمل الفلك مع قوة سلطان الماء وهي ان البحر فلا ينبج منه الا الله تعالى النوع الرابع قوله تعالى (بما يقع الناس) يعني ركوبها او الحمل عليها في التجارات لطلب الارباح والآتية في ذلك ان الله تعالى لولم يتوكل من مركب هذه السفن لما تم الغرض في تجارتهم وموافقهم وايضا فان الله تعالى خص كل قنصر من افسار العالم شئ معين وأجوج السكل الى السكل فصار ذلك سبيبا يدعوههم الى اقتحام الاخطا وفي الاسفار من ركوب السفن وخوض البحر وغير ذلك فالتجامل ينتفع لانه يرجع والمحمول اليه ينتفع بما حمل اليه النوع الخامس قوله تعالى (وما أنزل الله من السماء من ماء) يعني المطر قيل أراد بالسماء السحاب سمي سماء لان كل ما علاك فاطلاك فهو سماء خلق الله الماء في السحاب ومنه ينزل الى الارض وقيل أراد السماء بعينها لما خلق الله الماء في السماء ومنه ينزل الى السحاب ثم منه الى الارض (فاجابه) أي بالماء (الارض بعدهم) أي يسهلها وحدثها سماءه وتماجزا لانها اذا لم تنبت شيئا لم يصبها المطر فهي كاتمة والآتية في انزال المطر واحياء الارض به أن الله تعالى جعله سبيبا لحياء الجميع من حيوان ونبات ونزوله عند وقت الحاجة اليه بمقدار المنفعة وعند الاستسقاء والدعاء وانزاله يمكن دون مكان النوع السادس قواه تعالى (فرب) أي فرق (فيها) أي في الارض (من كل دابة) قال ابن عباس يريد كل ما دب على وجه الارض من جميع الخلق من الناس وغيرهم والآتية في ذلك أن جنس الانسان يرجع الى أصل واحد وهو آدم ثم ما فيه من الاختلاف في الصور والاشكال والآلوان والالوان والطبايع والاخلاق والوصاف الى غير ذلك ثم يقاس على

لأنها اذا بنيت عليها انما ترفع عن هيئة الاحكام الى هيئة الارتماع وتماولت بعد التقاصر (من البيت) بيت الله وهو بني

الكعبة (واسماعيل) هو عطف على ابراهيم وكان ابراهيم بنى واسماعيل ١٢٣ يناوله الحجاره (ربنا) أى يقولان ربنا

وهذا الفعل فى محل النصب على الحال وقد اظهره عبد الله فى قرأته ومعناه رفعها فائلمن ربنا (تقبل منا) تقربنا اليك ببناء هذا البيت (انك انت السميع) لدقائقنا (العليم) بضمائرنا ونياتنا وفى ايهام القواعد وتبيينها بعد الابهام تفهيم لشأن التبيين (ربنا) واجعلنا مسلمين لك (مخلصين لك) أوجهنا من قوله اسلم وجهه الله او مستسلمين يقال اسلم له واسلم اذا خضع وأذعن والمعنى زدنا خلاصا وأدعانا لك (ومن ذريتنا) واجعل من ذريتنا (امة مسلمة لك) ومن للتبعيض والتبيين وقيل اراد بالامة امة محمد عليه السلام وانما خصا بالدعاء ذريتهما لانهم اولى بالشقة كقوله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا (وارنا مناسكا) مقول من رأى معنى اصر او عرف ولذا لم يتجاوز مفعولين أى وبصرنا متعبدا تنافى الحج او عرفناها وواحد المناسك منسك بفتح السين وكسرها وهو المتعبد ولهذا قيل للعابد ناسك وارنا مناسكا على نحو فى نخذوا وعروا يشم الكسرة (وتب علينا) ماطر منامن التقصير واستتابا لذريتهما (انك انت التواب الرحيم) بنا وابتع فيهم فى الامة المسلمة (رسولا منهم) من انفسهم فبعث الله فيهم محمدا عليه السلام قال عليه السلام انا دعوة ابى ابراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أى (يتلوا عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويلغهم ماتوحي

بنى آدم سائر الحيوان النوع السابع قوله تعالى (وتصريف الريح) يعنى فى مهاجراتهم لا وديروا وشمالا وجنوبا ونكباء وهى الريح التى تأتى من غير مهب صحيح فكل ريح تختلف مهاجراتها تسمى نكباء وقيل تصريفها فى احوال مهاجراتها وعاصفة وحادة باردة وسميت ريح الانهار تسمى قال ابن عباس اعظم جنود الله الريح وقيل ما هبت ريح الا لشفا سقيم أو ضده وقيل المشاورة فى ثلاث باح الصبا والشمال والجنوب والديبور هى الريح العقيم التى اهلكت بها عاد فلاشارة فيها والاية فى الريح انها حيم لطيف لا يملك ولا ترى مع ذلك فى غاية القوة تقلع الشجر والخضر وتخرّب البنيان العظيم وهى مع ذلك حياة الوجود فلما مسكت طرفه عين مات كل ذى روح وانت ما على وجه الارض النوع الثامن قوله تعالى (والسحاب المنحصر بين السماء والارض) أى الغيم المنزال سمي سحابا لمرعة سيره كأنه يسحب والاية فى ذلك ان السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التى تسيل منها الاودية العظيمة يسقى معلقا بين السماء والارض ففي هذه الانواع الثمانية المذكورة فى هذه الاية دلالة عظيمة على وجود الصانع القادر المختار وانه الواحد فى ذلك فلا شريك له ولا نظير وهو المراد من قواه والهمكم الا واحدا لا اله الا هو وقوله (لايات) أى فيما ذكر من دلائل مصنوعات الله تعالى وحدانيته قيل انما جمع آيات لان فى كل واحد عماد ذكر من هذه الانواع آيات كثيرة تدل على ان لها خالقا مدبرا مختارا (لقوم يعقلون) أى ينظرون بصفاء عقولهم يتفكرون بقلوبهم فيعلمون ان لهذه الاشياء خالقا ومدبرا مختارا وصانعا قادرا على ما يريد قوله عز وجل (ومن الدنس) يعنى المتشركين (من يتخذ من دون الله اندادا) يعنى اصناما يعبدونها والشدة المثل المتأزع فعلى هذا الاصنام انداد بعضها البعض وامست انداد الله تعالى وتعالى الله أن يكون له ندأوله مثل منازع وقيل الانداد الاكفاء من الرجال وهم رؤساؤهم وكبرائؤهم الذين يطيعونهم فى معصية الله تعالى (يحبونهم) أى يودونهم ويميلون اليهم والمحبة تقيض البغض وأحببت فلان أى جعلته معرضا بان تحبة والمحبة الارادة (كحب الله) أى كحب المؤمنين لله والمعنى يحبون الاصنام كما يحب المؤمنون بهم عز وجل وقيل معناه يحبونهم كحب الله فيكون المعنى أنهم يسوون بين الاصنام وبين الله فى المحبة فن قال بالقول الاول لم يثبت للكفر محبة الله تعالى ومن قال بالقول الثانى أثبت للكفر محبة الله تعالى لكن جعلوا الاصنام شركاء فى المحبة (والذين آمنوا أشد حبا لله) أى أثبتوا دوما على محبته لانهم لا يختارون مع الله سواهم والمشركون اذا اتخذوا اصناما رأوا آخر احسن منه طرخوا الاول واختاروا الثانى وقيل ان الكفار يعدلون عن اصنامهم فى الشداثد ويطعنون الى الله تعالى كما أخبر عنهم فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله لمخلصين له الدين المؤمنون لا يعدلون عن الله تعالى فى السراء ولا فى الضراء ولا فى الشدة ولا فى الرخاء وقيل ان المؤمنين يوحدون ربهم والكفار يعبدون اصناما كثيرة فتقص المحبة عنهم واحد وقيل انما قالوا الذين آمنوا أشد حبا لله لان الله أحبهم أولا فاحبوه ومن شهد له المعبود بالحبة كانت محبته أتم وسيأتى بسط الكلام فى معنى المحبة

عليه السلام قال عليه السلام انا دعوة ابى ابراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أى (يتلوا عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويلغهم ماتوحي

القرار (ويركهم) ويظهرهم
من الشرك وساير الارجاس
(انك انت العزيز) الغالب الذي
لا يقبل (الحكيم) فيما اوليت
(ومن يرغب عن ملة ابراهيم)
استفهام بمعنى المجذوا نكار
ان يكون في العقل من يرغب
عن الحق الواضح الذي هو ملة
ابراهيم والملة السفة والطريقة
كذا عن الزجاج (الامن) في محل
الرفع على البديل من الضمير
في برغب وضع البديل لان من
يرغب غير موجب كقولك
هل حالك احد الاريدو المعنى
وما يرغب عن ملة ابراهيم (الامن
سفة نفسه) أي جهل نفسه
أي لم يفكر في نفسه فوضع سفة
وضع جهل وعدى كعدى او
معناه سفة في نفسه خذف في كما
حذف من في قوله واختار موسى
قومه أي من قومه وعلى في قوله
ولا تعزموا عقدة النكاح أي
على عقدة النكاح والوجهان
عن الزجاج وقال السراء ذو
منسوب على التمييز وهو ضعيف
لكونه معرفة (ولتد اصطفيناه
في الدنيا وانه في الآخرة لمن
الصالحين) بيان لحضاراي من
يرغب عن ملته لان من جمع
اكرامة الدارين لم يبدل احد اولى
بالرغبة في طريقتة منه (اذ قال)
خديف لاصطفيناه وانتصب
باضمار اذ كركانه قيل اذكر
ذاك الوقت لتعلم انه المصطفى
الصالح الذي لا يرغب عن ملة
منله (له ربه اسلم) اذ عن او
طاع او اخلى دينك لله (قال اسلمت لرب العالمين) اي اخلصت وانقذت (ووصى) واوصى مدني وشامي

عند قوله يحبهم ويحبونه (ولو يرى الدين ظلموا) قرئ بالتاء والمعنى ولو ترى يا محمد الذين
ظلموا يعني أشركوا في شدة العذاب لرأيت أمر أعظم ما قرئ بالياء ومعناه وأو يرى الذين
ظلموا أنفسهم عند رؤية العذاب حين يقذفهم في النار لعرفوا مضرة الكفر وان ما
اتخذوه من الاصنام لا ينفعهم (اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعا) معناه اورأى الذين
كانوا يشركون في الدنيا عذاب الاخرة العباد حين يرون العذاب ان القوة ثابتة لله جميعا
والمعنى انهم شاهدوا من قدرة الله تعالى ما يتقنوا معه ان القوة جميعا وان الامر ليس
على ما كانوا عليه من الشرك والجحود (وان الله شديد العذاب) قوله عز وجل (اذ
تبرئ) أي تنزه وتباعد (الذين اتبعوا) وامن الذين اتبعوا ورأوا العذاب أي القادة من
مشركي الانس من الاتباع وذلك يوم القيامة حين يجمع القادة والاتباع فينبرأ بعضهم
من بعض عند نزول العذاب بهم وعجزهم عن دفعه عن أنفسهم فكيف عن غيرهم وقيل
هم الشياطين يتبرئون من الانس والقول هو الاول (وتقطعت بهم الأسباب) يعني
الوصلات التي كانت بينهم في الدنيا يتواصلون بها من قرابة وصداقة وقيل الاعمال التي
كانت بينهم يعملونها في الدنيا وقيل اليهود والحنف التي كانت بينهم يتوادون عليها
وأصل السبب في اللغة الحمل الذي يصعبه النخل وسمى كل ما يتوصل به الى شيء من
ذريعة أو قرابة أو ودقة سببا شيئا بالحمل الذي يصعبه (وقال الذين اتبعوا) يعني
الاتباع (لو أن لنا كرة) أي رجعة الى الدنيا (فتبوء أمهم) أي من المتبوعين (كما تبرأوا
منا) اليوم (كذلك يريهم الله) أي كما ارأهم العذاب يريهم الله (أعمالهم حسرات عليهم)
لانهم يتقنوا بالهلاك والحسرة الغم على ما فاتته وشدة الندم عليه كانه انحسر عنه الحمل
الذي جمعه على ما ارتكبه والمعنى ان الله تعالى يريهم السيئات التي عملوها وارتابوها
في الدنيا فيتعسرون لم عملوها وقيل يريهم ما تركوا من الحسنات فيندمون على تضييعها
وقيل يريهم منازلهم في الجنة فيقال لهم تلك مساكنكم لو اطعتم الله ثم تسمين
المؤمنين فذلك حين يتعسرون ويندمون على ما فاتهم ولا ينفعهم الندم (وما هم
بخارجين من النار) قوله عز وجل (يا ايها الناس كوا عبادي الارض حلالا طيبا)
نزلت في ثقب وخزاعة وعامر بن صعصعة بن مدني فحاصروا على أنفسهم من
الحرب والانعام والبحيرة والسائبة والوصيلة والحام والحلال المباح الذي احله
الشروع واخلى عقدة الحظر عنه واصله من الحمل الذي هو نقض العقد والطي
ما يستأذو المسلم لا يستغيب الا الحلال ويعاقف الحرام وقيل الطيب هو الطاهر
لان الخمس تكبره النفس وتعاقفه (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) أي لا تسلكوا
سبيله وقيل معناه لا تأموا به ولا تتبعوا آثاره وزلاته والمعنى احذروا ان تتعدوا
ما احل الله لكم الى ما يدعوك اليه الشيطان قيل هي الذنوب في المعاصي وقيل هي
الخفريات من الذنوب ثم بين علة هذا التحذير بقوله تعالى (انه لكم عدو مبين) أي ظاهر
العداوة وقد أظهر الله تعالى عداوته بآية التجرد لا دم ثم بين عداوته ما هي فقال تعالى
(انما يامركم بالسوء) يعني بالاثم والسوء ما يسوء صاحبها ويخزيه (والفحشاء) يعني بها
المعاصي وما يقع من قول او فعل قال ابن عباس السوء ما لاحديه والفحشاء ما يجب فيه

(بها) بالالة او بالكلمة وهى اسلمت لرب العالمين (ابراهيم بنيه ويعقوب) هو ١٢٥ معطوف على ابراهيم داخل في حكمه

والمعنى ووصى بها يعقوب بنيه ايضا
(يا بني) على اضممار القول (ان)
الله اصطفى لكم الدين) أى
اعطاكم الدين الذى هو صفة
الاديان وهو دين الاسلام ووفقكم
للاخذ به (فلا تموتن الا وانتم
مسلمون) فلا يكم موتكم الا
على حال كونكم ثابتين على
الاسلام فانهم فى الحقيقة عن
كونهم على خلاف حال الاسلام
اذا ماتوا كقولك لا تصل الا
وانت خاشع فلانها عن الصلاة
ولكن عن ترك الشروع فى
صلاته (أم كنتم شهداء ان حضر
يعقوب الموت) أم منقطعة
ومعنى الممطرة فيها الانكار
والشهداء جمع شهيد بمعنى
الحاضر اى ما كنتم حاضرين
يعقوب عليه السلام ان حضره
الموت اى حين احتضر والحطاب
للمؤمنين بمعنى ما شهدتم ذلك
وانما حصل لكم العلم به من
طريق الوحي أو متصلة وبقدر
قبلها المحذوف والحطاب لليهود
لانهم كانوا يقولون ماتت نبي الا
على اليهودية كانه قيل ان تدعون
على الانبياء اليهودية أم كنتم
شهداء ان حضر يعقوب الموت
(اذ قال) بدل من اذ الاولى
والعامل فيها شهداء أو ظرف
لحضر (لبنيه) ما تبعهمون
ما استقهم فى محل النصب
بتعبدون اى أى شئ تعبدون
وما عام فى كل شئ او هو سؤال
عن صفة المعبود كما تقول ما يزيد تريد اتيه ام طبيب (من بعدى) من بعدهم (قالوا تعبدوا لله والى آبائكم) اعبدوا الله

المحدوقيل الفحشاء والزنا وقيل هو البخل (وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) يعنى من تحريم
الحرث والانعام ويتناول ذلك جميع المذاهب الفاسدة التى لم يأذن فيها الله ولم ترد عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الشيطان ووسوسته عبارة عن هذه الخواطر
التي يجدها الانسان فى قلبه وما هي هذه الخواطر حروف وأصوات منتظمة خفية تشبه
الكلام فى الخارج ثم ان فاعل هذه الخواطر هو الله تعالى وهو المحدث لها فى باطن الانسان
وانما الشيطان كالعرض والله هو المقدر له على ذلك وقد ورد فى الحديث الصحيح عن النبي
صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم وانما قدر على ذلك لا يصل
هذه الخواطر الى باطن الانسان قوله عز وجل (واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله) هذه
قصة مستأنفة والضمير فى لهم يعود الى غير مذكور قال ابن عباس دعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم اليهود الى الاسلام فقال رافع بن خارجة ومالك بن عوف بل نتبع ما ألفينا عليه
آباءنا فهم كانوا خير امنا واعلم منافقنا لله هذه الآية وقيل أن الآية متصلة بما قبلها
والضمير فى لهم يعود الى قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا وهم مشركوا العرب
قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا يعنى من عبادة الاصنام وقيل بل الضمير فى لهم يعود على
قوله يا ايها الناس كما وانما فى الارض والمعنى واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله يعنى فى تحليل
ما حرموا على أنفسهم (قالوا بل نتبع ما ألفينا) يعنى وجدنا (عليه آباءنا) من التحريم
والتحليل قال الله تعالى (اولو كان آباؤهم) يعنى الذين يتبعونهم (لا يعقلون شيئا) يعنى
لا يعلمون شيئا من أمر الدين لفضله عام ومعناه خاص وذلك أنهم كانوا يعقلون أمر الدنيا
(ولا يهتدون) أى الى الصواب ثم ضرب لهم مثلا فقال تعالى (ومثل الذين كفروا كمثل
الذين ينفقون بما لا يسمع الا دعاء ونداء) النعيق صوت الراعى بالغنم ولا يقال نعى الا للراعى
بالغنم وحدها ومعنى الآية ومثل الكفار كمثل الكفار فى وعظهم ودعائهم الى الله كمثل
الراعى الذى ينفق بالغنم وهى لا تسمع الا صوته فصار الداعي الى الله وهو الرسول صلى الله
عليه وسلم بمنزلة الراعى وصار الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها ووجه المثل ان الغنم تسمع
الصوت ولا تفتن لماراد وكذلك الكفار يسمعون صوت الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن
لا ينفقون به وقيل معناه ومثل الذين كفروا فى قلبه عقلهم وفهمهم عن الله ورسوله
كمثل المنعوق به من البهائم التى لا تفهم من الامر والنهى الا الصوت فيكون المعنى
بالمثل المنعوق به خارج عن الناق وقيل معناه ومثل الذين كفروا فى دعائهم الاصنام
التي لا تنفع ولا تعقل كمثل الناق بالغنم فهو لا ينتفع من نعيقه بشئ غير انه عنى من
الدعاء والنداء فكذلك الكافر ليس له من دعاء الاصنام وعبادتها الا العناء والبلاء
والفرق بين هذا القول والقول الذى قبله ان المحذوف هنا هو المدعو وهى الاصنام
وفى القول الاول المحذوف هو الداعي وهو الرسول صلى الله عليه وسلم (صم بكم عى)
لمشبههم بالبهائم زاد فى تبكيهم فقال صم لانهم اذا سمعوا الحق ودعاه الرسول ولم
ينتفعوا به صاروا بمنزلة الاصم الذى لا يسمع يقال ان يسمع ولا يعقل كانه اصم بكم أى
عن النطق بالحق عى أى عن طريق الهدى (فهم لا يعقلون) قيل المراد به العقل
عن صفة المعبود كما تقول ما يزيد تريد اتيه ام طبيب (من بعدى) من بعدهم (قالوا تعبدوا لله والى آبائكم) اعبدوا الله

لئلا يظن على الضمير الخبز ويزيدون اعاده ١٢٦ الجمار (ابراهيم واسماعيل واسحق) عطف بيان لآبائك وجعل اسمعيل

من جملة آباءه وهو عمه لان العم
اب قال عليه السلام في العباس
هذا بقية آباءى (الهوا احدا)
بدل من اله آباءك كقولهم
بالنصبة ناصبة كاذبه أو نصب
على الاختصاص اى تريد بآله
آباءك الها واحدا (وتحن له
مسلمون) حال من فاعل نعيد
أو جعله معطوفة على نعيد أو
جملة اعتراضية مؤكدة (تلك)
أشارة الى الامة المذكورة
التي هي ابراهيم ويعقوب
وبنوهما الموحدون (أمة قد
خلت) مضت (لهما) كسبت
وايضا ما كسبتهم اى ان احدا
لا ينفعه كسب غيره متقدما
كان أو متأخرا فكلما ان أولئك
لا ينفعهم الا ما كتبوا فكذا
انتم لا ينفعكم الا ما كتبتم
وذلك لا فتخارهم بآبائهم (ولا
تسألون عما كانوا يعملون) ولا
تؤخذون بسناتهم (وقالوا
كونوا هودا او نصارى) اى قالت
اليهود كونوا هودا وقالت
النصارى كونوا نصارى وجرم
(تهتدوا) لانه جواب الامر (قل
بل ملة ابراهيم) بل تتبع ملة
ابراهيم (حقيقا) حال من المضاف
اليه بخبره بآبائه هندا فاقته
والحنيف المائل عن كل دين
باطل الى دين الحق (وما كان من
المشركين) تعرض باهل الكتاب
وغيرهم لان كلامهم يدعى اتباع
ملة ابراهيم وهو على الشرك
(قولوا) هذا خطاب للمؤمنين
أو للكافرين أى قولوا لله ونوا

الكسبى لان العقل الطبيعى كان حاصل افهم قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كلوا
من طيبات ما رزقناكم) قيل ان الامر فى قوله كوا قد يكون للوجوب كالا كل لمحفظ
النفس ودفع الضرر عنها وقد يكون للندب كالا كل مع الضيف وقد يكون للإباحة اذا
خلأ من هذه العوارض والطيب هو الحلال (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله طيب ولا يقبل الا الطيب وان الله أمر المؤمنين بما
أمر به المرسلين فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال يا أيها الذين
آمَنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يده الى
السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب
لذلك قوله أشعث أغبر هو البعيد العهد بالدهن والغسل والنظافة وقيل الطيب
المستلذ من الطعام فاعل قوما تنزهوا عن كل المستلذ من المطاعم فباح الله تعالى لهم
ذلك (واشكروا لله) يعنى على نعمه (ان كنتم اياه تعبدون) أى اشكروا الله الذى رزقكم
هذه النعم ان كنتم تخصونه بالعبادة وتقرون أنه الهكم لا غيره وقيل ان كنتم عارفين بالله
و بنعمه فاشكروا عليها قوله عز وجل (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير)
لما أمر الله تعالى فى الآية التى تقدمت باكل الطيبات التى هى الحلالات بين فى هذه
الآية أنواعا من المحرمات أما الميتة فكل ما فارقه روحه من غير ذكاة مما يذبح
وأما الدم فهو الجارى وكانت العرب تجعل الدم فى المصارين ثم تشويهه ونأكله فحرم
الله الدم وأما الخنزير فإنه أراد بجمعه جميع أجزائه وانما خص اللحم بالذكرك لانه المقصود
لذاته بالاكل (وما أهل به لغير الله) يعنى وما ذبحه للاصنام والطواغيت وأصل الاهلال
رفع الصوت وذلك أنهم كانوا يرفعون أصواتهم يذكروا آلهتهم اذا ذبحوا لها فحرى ذلك
يجرى أمرهم وحالهم حتى قيل لكل ذابح مهمل وان لم يجهر بالنسبة (فمن اضطر) يعنى
الى أكل الميتة وأحوج اليها (عسر باع) أصل البغي الفساد (ولا عاد) أصله من العدوان
وهو الظلم ومجاوزة الحد (فلا تأثم عليه) أى قال فلا تأثم عليه أى فلا تجر فى أكلها
(ان الله غفور) أى لما أكله فى حال الضرورة (رحيم) يعنى حيث رخص لعباده فى ذلك
﴿فصل فى حكم هذه الآية وفيه مسائل﴾ الاولى فى حكم الميتة أجمعت الامة على تحريم
أكل الميتة وانها نجسة واستثنى الشرع عنها السمك والجراد أما السمك فلقوله صلى الله
عليه وسلم فى البحر هو المظهر وماؤه المحل ميتته أخرجه الجماعة غير البخارى ومسلم قال
ترمذى فيه حديث حسن صحيح وأما الجراد فباروى عن ابن ابي أوفى قال غزو ناعم
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وأستأوى كنانا كل الجراد ونحن معه أخرجه
فى الصحيحين واختلف فى السمك الميت الطافى على الماء فقال مالك والشافعى لا بأس به
وقال أبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن جنى انه مكروه وروى عن علي بن أبى طالب
أنه قال ما طعمنا من صيد البحر فلا تأكلوه وعن ابن عباس وجابر بن عبد الله مثله وروى عن
أبي بكر الصديق وأبي أيوب الباقى واختلف فى الجراد فقال الشافعى وأبو حنيفة لا بأس
بأكل الجراد كله ما أخذته وما وجدته ميتا وروى مالك ان ما وجد ميتا فلا يحل مما أخذ

أو للكافرين أى قولوا لله ونوا على الحق والافانتم على الباطل (أما بالله وما أنزل الينا) أى القرآن (وما أنزل الى

عليه وسلم والاسباط حفدة يعقوب ذراري ابنائه الاثني عشر ويعدى انزل بالي وعلى فلذا ورد هنا بالي وفي آل عمران بعلي (وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربيم لانفرق بين احدهم) اي لا تؤمن ببعض وتكفر ببعض كما فعات اليهود والنصارى وأحد

في معنى الجماعة ولذا صح دخول بين عليه (ونحن له مسلمون) الله مخلصون (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا) ظاهر الا^٢ به مشكل لانه يوجب ان يكون لله تعالى مثل وتعالى عن ذلك فقيل الباء زائدة ومثل صفة ممدوح مدح وف تقديره فان آمنوا ايماناً مثل ايمانكم والهاء يعود الى الله عز وجل وزيادة الباء غير عزير قال الله تعالى والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة مثلها والتقدير جزاء سيئة مثلها كقوله في الآية الاخرى جزاء سيئة سيئة مثلها وقيل المثل زيادة اي فان آمنوا بما آمنتم به يؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه بما آمنتم به وما معني الذي يدل على قراءة ابني بالذي آمنتم به وقيل الباء للاستعانة كقولك كتبت بالقلم اي فان دخلوا في الايمان بشهادة مثل شهادتكم التي آمنتم بها (وان تولوا) عاتقوا قولهم انهم

حياتيد كي ذكاه مثله بان يقطع رأسه ويشوي فان غفل عنه حتى يموت فلا يحل * المسئلة الثانية في حكم الدم * اتفق العلماء على ان الدم حرام نجس لا يؤكل ولا يتنقع به قال الشافعي تحرم جميع الدماء سواء كان مسفوحا او غير مسفوح وقال ابو حنيفة قدم السمك ليس بحرام قال لانه اذا ليس ابيض واستثنى الشارع من الدم الكبد والطحال روى الدارقطني عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحل لنا من الدم دمان ومن الميتة ميتتان المحوت والجراد ومن الدم الكبد والطحال وفي لفظ آخر أحلت لنا ميتتان ودمان فاما الميتتان فالجراد والمحوت واما الدمان فالطحال والكبد أخرجه ابن ماجه وأحمد بن حنبل قال أحمد وعلي بن المديني عبد الرحمن بن زيد بضعيف وأخوه عبد الله بن زيد قوی ثقة وقد أخرج الدارقطني هذا الحديث من روايته عبد الله بن زيد عن ابيه عن ابن عمر مرفوعا وضعف أبو بكر بن العربي هذا الحديث وقال يروي عن عمر عا لا يصح سندوه وقال البيهقي يروي هذا الحديث عن ابن عمر مرفوعا مرفوعا صحيح الموقوف واختلف في تخصيص هذا العموم في الكبد والطحال فقال مالك لا تخصيص لان الكبد والطحال لحم وبشهد ذلك العيان الذي لا يفترق الى برهان وقال الشافعي هما دمان وبشهد له الحديث فهو تخصيص من العموم * المسئلة الثالثة في التحريم * أجمعت الامة على ان التحريم يجمع أجزائه محرم وانما ذكر لله تعالى لحمه لان معظم الانتفاع متعلق به ثم اختلفوا في نجاسته فقال جمهور العلماء نه نجس وقال مالك انه طاهر وكذا كل حيوان عنده لان علة الطهارة هي الحياة والشافعي قولان في ولوع التحريم الجديده انه كالسكب والقديم يكن في ولوغه غسله واحدة والفرق بينهما ان التعليل في السكب لان العرب كانت تألفه بخلاف التحريم يروى قيل ان التعليل في السكب تعبدى لا بعقل معناه فلا يتعدى الى غيره * المسئلة الرابعة في حكم قوله وما أهل به لغير الله * من الناس من زعم ان المراد بذلك ذبائح عبدة الاوثان التي كانوا يدبحونها لاصنامهم و أجاز ذبيحة النصارى اذا سمي عليها اسم المسيح وهو مذهب عطاء ومذلول والحسن والشافعي وسعيد بن المسيب لعموم قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة لا يحل ذلك والحجة فيه انهم اذا ذبحوا على اسم المسيح فقد أهلا لغير الله لغير الله فوجب ان يحرم وروى عن علي بن أبي طالب انه قال اذا ستمت اليهود والنصارى يهلون لغير الله فلا تأكلوا واذا لم تسمعوا هم فكوا واما الله قد أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون * المسئلة الخامسة في حكم المضطر * المضطر هو المكاف بالشيء المحل اليه المكروه عليه والمراد بالمضطر في قوله من اضطر أي خاف التلف حتى قيل من اضطر الى أكل الميتة فلم يأكل منها حتى مات دخل النار والمضطر على ثلاثة اقسام اما بكرة او بجموع في محصة او بقر لا يجد شيئا البتة فان التحريم يرتفع مع وجود هذه الاقسام بحكم الاستثناء في قوله فلا تأثم عليه وتباح له الميتة فاما الاكره فيبيع ذلك الى زوال الاكره واما المخصصة فلا يتناولان كانت دابة فلاحد لاف في جواز الشبع منها وان كانت نادرة فاختلف العلماء فيه وللشافعي قولان أحدهما ناهيا كل ما يسد به الرمي وبه قال ابو حنيفة والثاني

ولم ينصوا او ان تولوا عن الشهادة والدخول في الايمان بها (فانهم في شقاق) اي فاسهم الا في خلاف وعداوة وليسوا

من طلب الحق في شيء (فسيكشفهم الله) ١٢٨ ضمان من الله لظهور رسوله عليهم وقد انجز وعده بقتل بعضهم واجلا

بعضهم ومعنى السنين ان ذلك كائن لاحتمال وان تاخر الى حين (وهو السبع) لما يظنون به (العلم) بما يضمرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه فهو وعيد لهم - او وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى يسمع ما تدعوه به ويعلم نيتك وما تريد من اظهار دين الحق وهو مستحيب لك وموصلك الى مادل (صبغة الله) دين الله وهو مصدر مؤكد منتصب عن قوله آمنا بالله وهى فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يظهر النفوس والاصل فيه ان النصارى كانوا يغمسون اولادهم فى ماء اصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم فاذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الا ن صار نصرانيا حق فامر المسلمون بان يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان صبغته ولم يصبغ صبغكم وحى بانظ الصبغة للشاكلة كقولك لمن يغرس الاشجار اغرس كى يغرس فلان تريد رجلا يطنع الكرام (ومن احسن من الله صبغة) تميز اى لاصبغة احسن من صبغته يريد الدين او التطهير

يا كل قدر الشيع وبه قال مالك * المسئلة السادسة فى قوله غير باع ولا عاد * قال ابن عباس معنى غير باع غير خارج على السلطان ولا عادى معتدى يعنى العاصى بسفرو مان يخرج لقطع الطريق أو أبق من موله فلا يجوز ذل العاصى بسفرو مان يا كل من الميتة اذا اضطر اليها ولا يترخص بالخاص المسافر ين حتى يتوب وبه قال الشافعى لان اباحة الميتة اعانة له على فسادة وذهب قوم الى ان البغى والمعدوان يرجعان الى الاكل وبه قال أبو حنيفة واباح اكل الميتة للضطر وان كان عاصيا وقيل فى معنى قوله غير باع اى غير طائب الميتة وهو ينجذ غير ها ولا عاد اى غير متعد ما حدله وقيل غير مستحل لها ولا متروك منها قوله عز وجل (ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب) نزات فى رؤساء اليهود وعلماءهم وذلك انهم كانوا يصيرون من سفاتهم الهدايا والمال كل وكانوا يرجون ان يكون النبي المبعوث منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم وهون غيرهم خافوا على ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم فعدوا الى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتموهما فانزل الله ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب اى فى الكتاب من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعتة ووقت نبوته هذا قول المفسرين قال الامام فخر الدين الرازى وعند المتكلمين هذا تمتع لان التوادة والانجيل قد بلغا من الشهرة والتواتر الى حيث تذر ذلك فيهما بل كانوا يكتمون التأويل لانه قد كان منهم من يعرف الايات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فكانوا يذكرون لها تأويلات باطلة ويصرفونها عن محالها الصحيحة الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فهذا هو المراد بالكتمان فيصير المعنى ان الذين يكتمون معاني ما أنزل الله من الكتاب (ويشترون به) أى بالكتمان وقيل يعود الضمير الى ما أنزل الله من الكتاب (عنا قليلا) أى عوضا يسيرا وهى المال التى كانوا يأخذونها من سفاتهم (أو لئلا مايا تكون فى بطونهم الا النار) يعنى ما يؤذيهم الى الفار وهو ارشأ والحرام فلما كان يقضى بهم ذلك الى النار فكأنهم اكلوها (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) أى كلام رحمة وما يبرهم بل يكلمهم بالتوبيخ وهو قوله اخسوا فيه او قيل اراد به الغضب يقال فلان لا يكلم فلانا اذا غضب عليه (ولا يزكهم) أى ولا يظهرهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب اليم) أى وجيع يصل اليه الى قلوبهم (أو لئلا الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة) معناه انهم اختاروا الضلالة على الهدى واختاروا العذاب على المغفرة لانهم كانوا عالمين بالحق ولكن كتموه واخفوه وكان فى اظهار الهدى والمغفرة وفى كتمان الضلالة والعذاب فلما اقدموا على اخفاء الحق وكتمان ما كانوا بائعين الهدى بالضلالة والمغفرة بالعذاب (فما صبرهم على النار) أى ما الذى صبرهم وأى شئ جسرهم على النار حتى تركوا الحق واتبعوا الباطل فهو استهزاء بمعنى التوبيخ وقيل انه بمعنى التعجب من حالهم فى التباسهم بوجبات النار من غير مبالاة منهم فلما اقدموا على ما يوجب النار مع علمهم بذلك صاروا كالراضين بالعذاب والدارين عليه تعجب من حالهم بقوله فما صبرهم على النار (ذلك بان الله نزل الكتاب) يعنى ذلك العذاب بسبب ان الله نزل الكتاب (بالحق) فكفروا به وانكروه ونيل معناه فعلنا بهم ذلك لان الله انزل الكتاب بالحق فحرفوه فعلى هذا يكون

قولوا آمنا أى قولوا هذا وهذا ونحن له عابدون ويرد قول من زعم ان صبغة الله يدل من ملة ابراهيم أو نسب على الاغراء بمعنى عليكم صبغة الله لما فيه من فلك النظم واخراج الكلام عن الثأمة واتصاها على انها مصدر مؤكده والذى ذكره سيبويه والقول ما قالت حذام (قل أحتاجوننا في الله) أى أحتاجوننا في شأن الله واصطفائه النبي من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لا نزل علينا وترونكم أحق بالنبوة منا (وهو ربنا وربكم) نشترك جميعا في اننا عباده وهوربنا وهو يصيب برحمته وكرامته من يشاء من عباده (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني ان العمل هو اساس الامر وكان لكم أعمالا فلنا كذلك (ونحن له مخلصون) أى نحن له موجدون نخلصه بالايمان وأنتم به مشركون والمخلص آخرى بالكرامة وأولى بالنبوة من غيره (أم تقولون) ما شاء شأى وكفى غير أبى بكر وام على هذا معادلة لا همزة في أحتاجوننا يعني أى الامر ين تأتون الحاجة في حكم الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء أو منقطعة أى بل أقولون غيرهم بالياء وعلى هذا لا تكون الهزة لا منقطعة (ان ابراهيم

المراد بالكتاب التوراة (وان الذين اختلفوا في الكتاب) يعني اختلفوا في معانيه وتأويله فخرقوها وبدلوا وقيل آمنوا ببعض وكفروا ببعض (التي شقاق) أى خلاف ومناقضة (بعيد) يعني عن الحق قوله عز وجل (ليس البر أن تولدوا ووجهكم قبل المشرق والمغرب) هذا خطاب لاهل الكتاب لان النصراني صلى قبل المشرق واليهود قبل المغرب الى بيت المقدس وزعم كل طائفة منهم ان البر في ذلك فأخبر الله تعالى ان البر ليس فيما زعموا ولكن فيما بينه في هذه الآية وقال ابن عباس هو خطاب للمؤمنين وذلك ان الرجل كان في ابتداء الاسلام اذا اتى بالشهادتين وصل الى أى جهة كانت ثم مات على ذلك وجبت له الجنة فلم اهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلت الفرائض وصرفت القبلة الى الكعبة أنزل الله هذه الآية فقال تعالى ليس البر أن تولدوا ووجهكم أى في صلاتكم قبل المشرق والمغرب ولا تعملوا ذلك ولكن البر) يعني ما بينته لكم والبر اسم جامع لكل الطاعات وأعمال الخير المقربة الى الله الموجبة للشواب والمؤدية الى الجنة ثم بين خص الامن البر فقال تعالى (من آمن بالله) أى ولكن البر من آمن بالله فالمراد بالبر هنا الايمان بالله والتقوى من الله (واليوم الآخر) وانما ذكر الايمان باليوم الآخر لان عبدة الاوثان كانوا ينكرون البعث بعد الموت (والملائكة) أى ومن البر الايمان بالملائكة كلهم لان اليهود قالوا ان جبريل عدونا (والكتاب) قيل أراد به القرآن وقيل جميع الكتب المنزلة لاسيما ما بعده وهو قوله (والنبيين) يعني أجمع وانما خص الايمان بهذه الامور الخمسة لانه يدخل تحت كل واحد منها اشياء كثيرة مما يلزم المؤمن ان يصدق بها (وأتى المال على حبه) يعني من أعمال البر اتياء المال على حبه قيل ان الضمير راجع الى المال فائدة تدبر على هذا وآتى المال على حب المال (ق) عن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أى الصدقة اعظم أجرا قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تهمل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان قوله حتى اذا بلغت الخلقوم يعني الروح وان لم يتقدم لها ذكر وقوله لفلان كذا هو كناية عن الموصى له وقوله وقد كان لفلان كناية عن الوارث وقيل الضمير حبه راجع الى الله تعالى أى وآتى المال على حب الله وطلب مرضاته (ذوى القرى) يعني أهل قرابة المعطى وانما تقدمهم لأنهم أحق بالاعطاء (عن سلمان بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذوى الرحم نئان صدقة وصلة اخرج به النسائي (ق) ان ميمونة رضى الله عنها اعتقت وليدة ولم تستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان يومها الذى يدور عليها فيه قالت اشعرت يا رسول الله أنى اعتقت وليدتي قال أو قد فعلت قالت نعم قال اما انت لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لاجرك الوليدة الحارثية (واليتامى) اليتيم والذى لا أب له مع الصغرو قيل يقع على الصغير والبالغ أى وآتى الفقراء من اليتامى (والمساكين) جمع مسكين سمي بذلك لانه دائم السكون الى الناس لانه لا شئ له (وابن السبيل) يعني المسافر المنقطع عن أهله سمي المسافر ابن السبيل ملازمة الطريق وقيل هو الضيف ينزل بالرجل لانه انما هو لى اليه

عليهم بقوله (قل أنتم أعلم أم الله)

١٣٠

يعني ان الله شهد لهم بآلة الاسلام في قوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا

ولكن كان خنيفا مسلما (ومن
أظلم ممن كتم شهادة عنده من
الله) أي كتم شهادة الله التي
عنده أنه شهد بها وهي شهادة
الله لابراهيم بالخنيفية والمعنى
ان أهل الكتاب لأحد أظلم
منهم لانهم كتموا هذه الشهادة
وهم عالمون بها أو انالو كتمنا هذه
الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا
يكتمها وفيه تعريض بكتمناهم
شهادة الله لحمد عليه السلام
بالنبوة في كتمهم وسائر شهاداته
ومن في قوله من الله مثلها في
قولك هذه شهادة مني لفلان
اذ شهدت له في انما صفة لها
(وما لله بغافل عما يعملون)
من تكذيب الرسل وكتمان
الشهادة (تلك أمة قد خلت لها
ما كسبت ولكم ما كسبت ولا
تسئلون عما كانوا يعملون)
كررت لثلاث كيد ولان المراد
بالاول الانبياء عليهم السلام
وبالثاني اسلاف اليهود والنصارى
(سيقول السفهاء من الناس)
الحفاف الاحلام فاصل السفه
الخفة وهم اليهود لكرهتهم
التوجه الى الكعبة وانهم لا يرون
المنسخ أو المنافقون محرصهم على
الطعن والاستهزاء أو المشركون
لقولهم رغب عن قبله آياته ثم
رجع اليها والله لا يرجع الى
دينهم وفائدة الاخبار بقولهم
قبل وقوعه توطئ النفس
اذ المفاجاة بالمكر وه أشد
واعداد الجواب قبل الحاجة اليه

من السبيل وهو الظرب والاول اشبه لان ابن السبيل اسم جامع جعل للسافر
(والسائلين) يعني الطالبين المستطعمين عن علي بن أبي طالب ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال للسائل حق ولوجاء على فرس أخرجه أبو داود عن زيد بن أسلم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال أعطوا السائل ولوجاء على فرس أخرجه مالك في الموطاعن
أم نجيد قالت قلت يا رسول الله ان المسكين ليقيم على بابي فلم أجده شيئا أعطيه اياه قال ان
لم تجده الاظلمة المحرق فادفعه اليه في يده أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن
صحيح وفي رواية مالك في الموطاعن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ردوا المسكين
ولو بظلف محرق قوله ردوا المسكين لم يرد به رد الجرحان وإنما أراد به ردوه بشئ يعطونه
اياه ولو كان ظلفا وهو خوف الشاة وفي كونه محرقا بالغة في قلة ما يعطى (وفي الرقاب)
يعني المسكاتين وقيل هو فلك النسيمة وعقبة الرقبة وفداء الاسارى (وأقام الصلوة) يعني
المفروضة في أوقاتها (وآي الزكوة) يعني الواجبة (والموفون بعهدهم) يعني ما أخذ
الله من اليهود على عيادته بالقيام بخدوده والعمل بطاعته وقيل أراد بالعهد ما يجعله
الانسان على نفسه ابتداء من نذرو غيره وقيل العهد الذي كان بينهم وبين الناس مثل
الوفاء بما وعدهم وأداء الامانات (اذا عاهدوا) يعني اذا وعدوا أو أنجزوا اذا اندروا أو فوا
واذا عاهدوا برؤا في أيمانهم واذا قالوا صدقوا في أوقا لهم واذا أنتموا أنوا (والصابرين
في الباس) أي في الشدة والمقروا بالفاقة (والضراء) يعني المرضى والزمانة (وحين
الباس) يعني القتال والحرب في سبيل الله وسمى الحرب بالبأس لما فيه من الشدة (ق) عن
البراء قال كنا والله اذا احمر البأس نتقي به وان الشجاع منا الذي يخاف به يعني النبي
صلى الله عليه وسلم قوله احمر البأس أي اشتد الحرب وتقي به أي تجعله وقاية لنا من
العدو (وأولئك الذين صدقوا) أي أهل هذه الاوصاف هم الذين صدقوا في أيمانهم
(وأولئك هم المتقون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في
القتل) نزلت في حين من أحياء العرب اقتتلوا في الجاهلية بسبب قتل فكانت يديهم
قتلى وحروب وجراحات كثيرة ولم يأخذ بعضهم من بعض حتى جاء الاسلام وقيل نزلت في
الاوس والخزرج وكان لاحد الحيين طول على الآخر في الكثرة والشرف وكانوا
ينكحون نساءهم بغير مهر وأقسامه والقتل بالعدم منا الحرم منهم والمرأة منا الرجل منهم
وبالرجل منا الرجلين وجعلوا جراحاتهم ضعفي جراحات أولئك فرفعوا أمرهم الى النبي
صلى الله عليه وسلم فأمر الله هذه الآية وأمره بالسماوة فرضوا وسلموا وقيل انما نزلت
هذه الآية لازالة الاحكام التي كانت قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان
اليهود كانوا يوجبون القتل فقط بالاعفوا والنصارى يوجبون العفو بالقتل والعرب في
الجاهلية كانوا يوجبون القتل نارة يوجبون أخذ الدية تارة وكانوا يتعدون في
الحكمين فان وقع القتل على شريف قتلوا به عددا وبأخذون دية الشريفة اصغاف
دية الخسيس فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أوجب الله رعاية العدل وسوى بين
عباده في حكم القصاص فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم أي فرض

واعداد الجواب قبل الحاجة اليه اقض للخصم فقبل الرمي براس السهم (وما ولاهم) ماصرفهم (عن قتلهم التي كانوا عليكم

المشرق والمغرب) اي بلاد
 المشرق والمغرب والارض
 كلها (يهدي من يشاء) من
 اهلها (الى صراط مستقيم)
 طريق مستوي أي يرشد من يشاء
 الى قبلته الحق وهي الكعبة
 التي أمرنا بالتوجه اليها و
 الا ما كن كلها لله فيامر بالتوجه
 الى حيث شاء فتارة الى الكعبة
 وطورا الى البيت المقدس
 لاعتراض عليه لانه المالك
 وحده (وكذلك جعلناكم)
 ومثل ذلك الجمع العجيب
 جعلناكم فالكاف للتشبيه
 وذاجر بالكاف واللام للفرق
 بين الاشارة الى القريب
 والاشارة الى البعيد والكاف
 للخطاب لاجل لسان الاعراب
 (اهة وسطا) خيارا وقيل للخيار
 وسهلا لان الاطراف يتسارع
 اليها التحلل والالواسطحية اي
 كما جعلت قبلتكم خير القبيل
 جعلتكم خيرا للامم او عدولا
 لان الوسط عدل بين الاطراف
 ليس الى بعضها أقرب من
 بعض اي كما جعلنا قبلتكم
 متوسطة بين المشرق والمغرب
 جعلناكم اهة وسطا بين القبلي
 والتقصير فانكم لم تغلوا غلوا
 النصارى حيث وصفوا المسيح
 بالالوهية ولم تقصروا تقصير
 اليه وحدث وصفوا مريم بالزنا
 وعيسى بانه ولد الزنا (تكونوا)
 شهداء غير منصرف لكان
 ألف التانيث (عن الناس) صلة

عليكم القصاص في القتلى فان قلت كيف يكون القصاص فرضا والى غير فيه بين
 العفو والقصاص وأخذ الدية قلت ان القصاص فرض على القاتل لا على الولي
 وقيل اذا اردتم القصاص فقد فرض عليكم والقصاص المساواة والمماثلة في القتل
 والدية والجراح من قص الاثر اذا اتبعه فانه عول به يتبع ما فعل فيفعل به مثل ذلك فلو
 قتل رجل رجلا بعض الوخنة او شخ رأسه بحجر فقات فيقتل القاتل بمثل الذي قتل به
 وهو قول مالك والشافعي واحدى الروايتين عن أحمد وقيل يقتل بالسيف وهو قول ابى
 حنيفة والرواية الثانية عن أحمد (الحجر بالحجر والعبد بالعبد والانثى بالانثى) ومعناه انه اذا
 تكافا الدمان من الاحرار المسلمين او العبيد من المسلمين او الاحرار من المعاهدين او
 العبيد منهم فقتل كل صنف اذا قتل بمثله الذكرا بالذكرا والانثى بالانثى وبالد كرولا
 يقتل مؤمن بكافروا لحر بعبد ولا ولد بولد ولا يفتل الذي بالمسلم والعبد بالحمر والولد بالولد
 هذا مذهب مالك والشافعي وأحمد ويدل عليه ما روى البخارى في صحيحه عن ابى حنيفة
 قال سالت عليا دل عندكم من النبي صلى الله عليه وسلم شئ سوى القرآن قال لا والذي
 فاني المحمدي برأ السمعة الا ان يؤتى الله عبدا فهم ما في القرآن وما في هذه الحيفة قلت وما
 في هذه الحيفة قال العقل وفك الاسير وان لا يقتل مؤمن بكافروا وقد اخرج مسلم عن علي
 نحوه هذا من غير رواية ابى حنيفة العقل هذا هو الدية والعاقلة الجماعة من اولياء القاتل
 الذين يقولون به عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقام
 الحدود في المساجد ولا يقتل الوالد بالولد أخرجه الترمذي وذهب أصحاب الرأي الى ان
 المسلم يقتل بالذمي والحمر بالعبد وهذه الآية مع الاحاديث حجة لمذهب الشافعي ومن
 وافقه ويقولون هي مفسرة لما بهم في قوله النفس بالنفس وان تلك واردة لمحكية
 ما كتب على بني اسرائيل في التوراة وهذه الآية خطاب للمسلمين بما كتب عليهم
 وذهب أصحاب الرأي الى ان هذه منسوخة بقوله النفس بالنفس وتقتل الجماعة بالواحد
 يدل عليه ما روى البخارى في صحيحه عن ابن عمر ان غلاما قتل غيلة فقال عمر لو اشتراك فيه
 أهل صنعاء لقتلتمهم به قال البخارى وقال مغيرة بن حكيم عن أبيه ان أربعة قتلوا صبيا
 فقال عمر مثله وروى مالك في الموطأ عن ابن المسيب ان عمر قتل نفرا خمسة او سبعة برجل
 واحد قتلوه غيلة وقال لوتما لا عليه أهل صنعاء لقتلتم جميعا الغيلة ان يقتل الرجل
 خديعة ومكر من غير أن يعلم ما يراد به وقوله لوتما لا أي تعاونوا واجتمعوا عليه وقوله
 تعالى (فمن عني له من أخيه شئ) أي ترك له وصفع عنه من الواجب عليه وهو
 القصاص في قتل العمدة ورضي بالدية أو العفو عنها او قبول الدية في قتل العمدة من أخيه
 أي من دم أخيه وأراد بالاخ والى المتول وانما قيل له أخ لانه لا بسبه من قبل انه ولي الدم
 والمطالبة وقيل انما ذكره بلفظ الاخوة ليعطف أحدهما على صاحبه بما هو ثابت
 بينهما من الجنسية واخوة الاسلام وفي قوله شئ دليل على ان بعض الاولياء اذا فاسق
 القود وثبت الدية لان شيئا من الدم قد يصل (فاتباع بالمعروف) أي فليتبع الولي القاتل
 بالمعروف فلا يأخذ أكثر من حقه ولا يعنفه (واداء اليه باحسان) أي على القاتل أداء

شهداء (ويكون الرسول عليكم شهيدا) عطف على ليكونوا روي ان الامم يوم القيامة يحمدون تبليغ الانبياء فطالب الله

فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى فيشهد عليه السلام فيسئل عن حال امته فيزكهم ويشهد بعد ائمتهم والشهادة قد تكون بلا مشاهدة كالشهادة بالناسم في الاشياء المعروفة ولما كان الشهيد كالزقيبي ع بكامة الاستعلاء كقوله تعالى كنت أنت الرقيب عليهم وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فما لا يصح الا شهادة العدول الاختيار ويكون الرسول عليكم شهيدا يركمكم ويعلم بعد ائمتكم واستدل الشيخ بوجه من وجوه الله بالآية على ان الاجماع حجة لان الله تعالى وصف هذه الامة بالعدالة والعدل هو المستحق للشهادة وقبولها فاذا اجمعتهم على شيء وشهدوا به لزم قبوله وانتهت حجة الشهادة او لا وقد تمت آخر الان المرافى الاول اثبات شهادتهم على الامم وفي الاخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم (وما جعلنا التبلة التي كنت عليها) اي وما جعلنا القبلة المحجة التي كنت عليها وهي الكعبة فاتي كنت عليها ليست بصلة للقبلة بل هي ثاني مقعولي جعل روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة الى الكعبة ثم امر بالصلاة الى حجرة بيت المقدس بعد الهجرة نالها للهم وودعهم حول الى الكعبة (اللعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب الف

الدية الى ولي الدم من غير عاظة امر كل واحد منهم بالاحسان فيما له وعليه وقيل في تقدير الآية واذا عفا ولي الدم عن شيء يتعلق بالقتال وهو وجوب القصاص فليتبّع القتال ذلك العفو معروف وليؤدوا ما وجب عليه من الدية الى ولي الدم باحسان من غير مصل ولا مدافعة وفي الآية دليل على ان القتال لا يصير كافرا وان الفاسق مؤمن ووجه ذلك من وجوه الاول ان الله تعالى خاطبه بعد القتل بالايان وسماه مؤمنا بقوله يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فسماه مؤمنا حال ما وجب عليه من القصاص وانما وجب عليه بعد صدور القتل منه وقتل العمد والعدوان من الكجائر بالاجماع فدل على ان صاحب الكبيرة مؤمن الوجه الثاني انه تعالى اثبت الاخوة بين القتال وولي الدم بقوله فمن عفي له من اخيه شيء واراد ابلا اخوة الايمان فولوا ان الايمان باق على القتال لم يثبت له الاخوة الوجه الثالث انه تعالى ندب الى العفو عن القتال والعفو لا يليق الا عن المؤمن لاعن الكافر وقوله تعالى (ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يعني الذي ذكر من المحكم بشرع القصاص والعفو عن القصاص واخذ الدية تخفيف من ربكم يعني في حقكم ورحمة وذلك لان العفو واخذ الدية كان حراما على اليهود وكان القصاص حتما في التوراة وكان في شرع النصارى أخذ الدية ولم يكتب عليهم القصاص وقيل كان عليهم العفو دون القصاص وأخذ الدية فخير الله هذه الامة بين القصاص او العفو واخذ الدية توسعة عليهم وتيسير او تفضيل لهم على غيرهم (فن اعتدى بعد ذلك) يعني بعد هذا التخفيف فتسلل الجاني بعد العفو أو قبول الدية (فله عذاب أليم) وهو ان يعمل قصاصا ولا تقبل منه دية ولا يعني عنه وقيل المراد بالعذاب الليم عذاب الآخرة قوله عز وجل (ولكم في القصاص حياة) اي بقاء وذلك ان القاصد للقتل اذا علم انه اذا قتل قتل ترك القتل وامتنع عنه فيكون فيه بقاؤه وبقاء من هم بقتله وقيل ان نفس القصاص سبب للحياة وذلك ان القتال اذا اقتص منه ارتدع غيره ممن كان بهم بالقتل واعلم ان هذا المحكم ليس مختصا بالقصاص الذي هو القتل بل يدخل فيه جميع الجراح والشداج وغير ذلك وذلك لان الجراح اذا علم انه اذا جرح لم يخرج فيصير ذلك سببا لبناء الجراح والجروح وربما افقت الجراحة الى الموت فيقتص من الجراح وقيل في معنى الآية ان الحياة سلامته من قصاص الآخرة فانه اذا اقتص منه في الدنيا لم يقتص منه في الآخرة وفي ذلك حياته واذا لم يقتص منه في الدنيا اقتص منه في الآخرة (يا أولى الابواب) اي يادوى العقول الذين يعرفون الصواب لان العاقل لا يريد اتلاف نفسه بتلاف غيره (لعلمكم تتقون) يعني لعلمكم تنتمون عن القتل خوف القصاص قوله عز وجل (كتب) اي فرض ووجب (عليكم) اذا حضر احدكم الموت اي قرب وذلما منه وظهرت آثاره عليه من العلل والامراض والخوف وليس المراد منه معاناة الموت لانه في ذلك الوقت يعجز عن الايضاء (ان ترك خيرا) يعني ما لا يقل يطلق على القليل والكثير وهو قول الزهري فتجب الوصية في الكل وقيل ان لفظة الخير لا تطلق الا على المال الكثير وهو قول الاثرين واختلفوا في مقدار الكثير الذي تقع فيه الوصية فقليل

الف درهم فما زاد اعلم او قيل سبع مائة فافوقها وقيل ستون ديناراً فافوقها وقيل
انه من خمسمائة الى ألف وقيل انه المال الكثير الفاضل عن الهمال روى ان رجلاً قال
لعائشة انى اريد ان أوصى فقال كم مالك قال ثلاثة آلاف درهم قالت كم عيالك قال
أربعة قالت اغنا قال الله ان ترك خير او هذ شئ يسير فاتركه لعمالك (الوصية) أى
الايعاض والوصية التقدم الى الغير بما يعمله به وقيل هى القول المبين لما يستأنف من
العمل والقيام به بعد الموت (لوالدين والاقرين) كانت الوصية فى ابتداء الاسلام
فريضة للوالدين والاقرين على من مات وله مال وسبب ذلك ان أهل الجاهلية كانوا
يوصون للابعدين طلباً للفخر والشرف والرياء ويتركون الاقربين فقراء فوجب الله
تعالى الوصية للاقربين ثم نسخت هذه الآية بآية الموارث وبما روى عن عمرو بن
خارجه قال كتبت أخذ ابن مرام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فسمعه يقول ان
الله أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث أخرجه النسائي ولترمزى نحوه وذو الهبان
عباس الى ان وجوبها صار منسوخاً فى حق من يرث بوق وجوبها فى حق من لا يرث من
الوالدين والاقرين وهو قول الحسن ومسروق وطاوس والاختلاف ومسلم بن يسار ووجه
هؤلاء ان الآية دالة على وجوب الوصية للوالدين والاقرين ثم نسخ ذلك الوجوب فى حق
من يرث بآية الميراث وبالحد وبما حدث المذكور فوجب ان تبقى الآية دالة على وجوب
الوصية للغير وبما لا يرث فى حق من يرث بآية الميراث وبما لا يرث فى حق من يرث بآية الميراث
الاكثر من المفسرين والعلماء وفقهاء الحجاز والعراق الى ان وجوبها صار منسوخاً فى
حق الكفاة وهى مستحبة فى حق من لا يرث ويدل على استحباب الوصية والحديث عليها
ماروى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شئ يوصى فيه
وفى رواية له شئ يريد أن يوصى به أن يبيت ليلتين وفى رواية ثلاث ليل ليمسك الاووصيته
مكتوبة عنده قال نافع سمعت عبد الله بن عمر يقول ما من ت على ليلة منذ سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ذلك الاووصيتى مكتوبة عندى أخرجه الجماعة قوله ما حق امرئ
الحق يشتمل معناه على الوجوب والندب والحث فيجمل ههنا على الحث فى الوصية لانه
لا يدري متى ياتيه الموت فربما أتاه بغتة فيمنعه عن الوصية وقوله تعالى (بالمعروف) أى
بالتعدل الذى لا وكس فيه ولا شطط فلا يرتد على الثلث ولا يوصى للغير ويدع الفقير (ق)
عن سعد بن أبى وقاص قال جاءنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودنى عام حجة الوداع
من وجع اشتدنى فقلت يا رسول الله انى قد بلغنى من الوجع ما ترى وأنا ذومال ولا يرثنى
الا ابنة لى أفاضت بى ثلثى مالى قال لا تلت فالتطير يا رسول الله قال لا تلت فالتث قال
الثلث والثلث كثير أوقال والثلث كبير انك أن تذر ذريتك أغنياء خير من ان تذرهم
عالة يتكففون الناس العالة الفقراء وقوله يتكففون الناس التلطف المسئلة من
الناس كانه من الطالب بالآية (ق) عن ابن عباس قال فى الوصية لو ان الناس التلطف المسئلة من
من الثلث الى الربع فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يعدو الثلث كثير وقال على بن
أبي طالب لا أن أوصى بالمخمس أحب الى من أن أوصى بالربع ولا أن أوصى بالربع أحب

كان الله ليضع إيمانكم) أى صلاتكم الى بيت المقدس سمي الصلاة إيماناً لان وجوبها على أهل الإيمان وقبولها من

أهل الإيمان وإذاؤها في الجماعة دليل ١٣: الإيمان ولما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة قالوا كيف بن مات

عمل التحويل من أخواننا
فبزلت ثم عمل ذلك فقال (إن
الله بالناس لرؤف) مهـ هـ
شبيع خازي وشامى وحفص
رؤف غيرهم بوزن فعل وهما
للبالغة (رحيم) لا يضيع أجورهم
والرافة أشد من الرحمة وجمع
بينهما كما في الرحمن الرحيم (قد
رأى تغلب وجهك في السماء)
تردد وجهك ونصرف نظرك في
جهة السماء وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتوقع من
ربه أن يحوله إلى الكعبة موافقة
لأبراهيم ومخالفه لآله ودولائها
ادعى للرب إلى الإيمان لآلهما
سفخرتهم ومزارهم ومطافهم
(فلنوليملك) فلنعطينك ولنكلك
من استعياها من قولنا ونسته
كدا إذا جعلته وآله أو فلنجعلك
على سمعان سميت بيت المقدس
(قبلت رضاه) فكم أو على آله
لا غرض أصلا للصحة التي أصغر لها
ووافقت مشقة الله وحكمته
(قول وجهك شطر المسجد الحرام)
أي تحووه وشرط نصب على
الطرف أي جعل تولية الوجه
تلقاء المسجد أي في جهته وسمته
لأن استقبال عين القبلة معسر
على الثاني وذكر المسجد الحرام
دون الكعبة دليل على أن الواجب
مرعاة الجهة دون العين روى
أنه عليه السلام قدم المدينة
فصلى نحو بيت المقدس
سنة عشر شهرا ثم وجهه
إلى الكعبة (وحينما كنتم) من الأرض وأردتم الصلاة (فولوا وجوهكم شطره) والذين أوتوا الكتاب

إلى من أن أوصى بالثالث فن أوصى بالثالث فلم يترك وقيل يوصى بالسدس أو بالخنس أو
الرابع (حقا) أي ثابتا بثبوت ندي لا بثبوت فرض ووجوب (على المتيقن) أي على
المؤمنين الذين يتقنون الشرك (فن بدله) أي غير الوصية من الأولياء والأوصياء وذلك
التغيير يكون إما في الكتابة أو في قسمه المحقوق أو الشهود بأن يكتبوا الشهادة أو
يعمروها وانما ذكر الكناية في بدله مع أن الوصية مؤنثة لأن الوصية بمعنى الإيصاء
كقوله فن جاءه موعظة أي وعظ والتقدير فن بدل قول الميت أو ما أوصى به (بعدهما
سمعه) أي من الموصى وتحققه (فانما الله على الذين يدلونه) أي أن الله يدلونهم (بأن الله يدلونهم)
لا يعود إلا على المبدل والموصى والموصى له بريئان منه (إن الله سميع) يعني لما أوصى به
الموصى (علم) يعني بتبديل المبدل (فن خاف) أي علم وهو خطاب عام لجميع المسلمين
(من موص جنفا) يعني جورا في الوصية وعدولا عن الحق والجحف الميل (أو انما) أي ظلما
(فأصلح بينهم) وقيل الجحف الخطأ في الوصية والاثم المدقيل في معنى الآية أنه إذا حضر
رجل مريض أو هو يوصي فراعى ميل في وصيته إما بتقصير أو اسراف أو وضع الوصية في
غير موضعها فلا رجح عليه أن يأمر بما عدل في وصيته وينها عن الجحف والميل وقيل
أنه أراد به إذا أخذ الميت في وصيته أو خاف متعهما فلا رجح على وليه أو وصيه أو ولي
أمر المسلمين أن يصلح بعد موته بين ورثته وبين الموصى لهم ويرد الوصية إلى العدل
والحق (فلان الله عليه) أي فلا رجح عليه في الصلح (إن الله غفور رحيم) أي لمن أصلي
وصيته بعد الجحف والميل عن أي أمر يرضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال إن الرجل والمرأة يعمل بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت
فيضاران في الوصية فتجب لهما النار ثم قرأ أبو هريرة من بعد وصية يوصي بها أو دين إلى
قوله ذلك الغر المظم أخرجه أبو داود والترمذي قوله فيضاران المضارة يصل
الضرر إلى شخص ومعنى المضارة في الوصية أن لا تمضي أو ينقص بعضها أو يوصى بغير
أهلها أو يجحف في الوصية وتحو ذلك قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كتبنا إلى
فرض (عليكم الصيام) والصوم في اللغة الإمساك يقال صام النهار إذا اعتدل وقام قائم
الظاهرة ومنه قوله تعالى أني نذرت للرحمن صوما أي صمتا لأنه إمساك عن الكلام
والصوم في الشرع عبارة عن الإمساك عن الأكل والشرب والجماع في وقت مخصوص
وهو من طلوع الفجر إلى غروب الشمس مع التمسك (كما كتب على الذين من قبلكم)
يعني من الأنبياء والأئمة من لدن آدم إلى عهد نوح والمعنى أن الصوم عبادة قديمة أي في
الزمن الأول ما أحلى الله أمة لم يفرضه عليهم كما يفرض عليكم وذلك لأن الصوم عبادة
شاقة والشئ الشاق إذا علم سهل عمله وقيل إن صيام شهر رمضان كان واجبا على
الناس كإفرض علينا فاصواما رمضان زمانا فربما وقع في الحر الشديد والبرد الشديد
وكان يشق ذلك عليهم في أسفارهم ويضرهم في معاشهم فاجتمع رأي علماءهم ورؤسائهم
أن يجعلوه في فصل من السنة معتدل بين الصيف والشتاء فجعلوه في فصل الربيع ثم
زادوا فيه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فاصواما أو بعين يومائهم بعد زمان اشتكى ملكهم

المعلمون أنه الحق) أي التعويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبيائهم ١٣٥ نرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى

إلى القبلتين (من ربه وماله
بغافل عما يعملون) بالساءمكي
وأبو عمرو ونافع وعاصم وباتاء
غيرهم فالاول وعيد للكافرين
بالعقاب على الجحود والاباء
والثاني وعيد للمؤمنين بالشواب
على القبول والاداء (ولئن أتيت
الذين أتوا الكتاب) أراد
ذوي العناد منهم (بكل آية)
برهان قاطع ان التوجه إلى
الكعبة هو الحق (ماتعوا
فلمتلك) لان تركهم اتاعك
ليس عن شبهة تزيها بل اراد الحق
انما هو عن مكابرة وعناد مع
علمهم بما في كتبهم من نعمك
انك على الحق وجواب القسم
المحذوف سلمه سد جواب الشرط
(وما أنت بتابع قلمهم) حسم
لاطماهم اذ كانوا اضطربوا في
ذلك وقالوا لو ثبت على قلمنا
انك انور جوان يكون صاحبنا
الذي ننظره وطعمه عواني رجوعه
إلى قلمهم ووحدت القبله وان
كان لهم قبلتان فليهم وديقبله
ولانصارى قبله لا اتحادهم في
البطالان (وما بعضهم بتابع قبله
بعض) يعني انهم مع اتفاقهم على
مخالفتك تحتلفون في شأن القبله
لا ربحي اتفاقهم كالاترجي موافقتهم
لك فاليهود تستقبل بيت المقدس
والنصارى مطاع المسيح (ولئن
اتبعتم أهواءهم من بعد ما جاءك
من العلم) أي من بعد وضوح
البرهان والاطمئنان بالقبلة هي الكعبة وان دين الله هو الاسلام (انك اذا المزن الظالمين) لمن المرتكبين الظلم الفاحش

فه جعل الله عليه ان هو برأمن وجهه ان يزيد في صومهم اسبوعا فبرأفراذيه اسبوعا
ثم مات ذلك الملك بعد زمان ووايهم ملك آخر فقال ما شأن هذه الثلاثة أيام أعوه خمسين
يوما فأتوه وقيل أصابهم موتان فقالوا زيدا في صيامكم فزادوا عشر اقبله وعشرا بعده
وقيل ان النصارى فرض الله عليهم صوم رمضان فصاموا قبله يوما وبعده يوما ثم لم يزالوا
يزيدونه يوما بعد يوم حتى بلغ خمسين فلذلك نهى عن صوم يوم السبت (لعلكم تتقون)
يعني ما حرم عليكم في صيامكم لان الصوم وصلة الى التقوى لما فيه من كسر النفس
وترك الشهوات من الاكل والجماع وغيرهما وقيل معناه لعلكم تتقون ما فعله
النصارى من تغيير الصوم وقيل لعلكم تتقون في زمره المتقين لان الصوم من
شعارهم (أيا ما معدودات) أي قدرات وقيل قليلات قيل انه كان في ابتداء الاسلام
صوم ثلاثة أيام من كل شهر واجاموا صوم يوم عاشوراء ثم نسخ ذلك بفرضه صوم شهر
رمضان قال ابن عباس أول ما نسخ بعد الهجرة أمر القبله ثم الصوم (ق) عن عائشة
قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصومه في الجاهلية فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صامه وأمر بصيامه
فلما فرض رمضان ترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه وقيل ان المراد من قوله
أيا ما معدودات أيام شهر رمضان ووجهه ان الله تعالى قال أولا كتب عليكم الصيام
وهذا يجتمل صوم يوم او يومين ثم بينه بقوله معدودات على انه أكثر من ذلك لكنه غير
محصرة بعدد ثم بين حصرها بقوله شهر رمضان فاذا أمكن ذلك فلا وجهه في كل الأيام
المعدودات على غير رمضان فتكون الآية غير منسوخة يقال ان فرضه رمضان نزلت
في السنة الثانية من الهجرة وذلك قبل غزوة بدر وشهرو أيام وكانت غزوة بدر يوم الجمعة
اسبوع عشرة فخلت من رمضان على رأس ثمانية عشر شهرا من الهجرة (فن كان منكم
مريضا أو على سفر) أي فافطر (ق) عليه (عدة من أيام أخر) يعني غير أيام مرضه وسفره
(وعلى الذين يطيقونه) أي يطيقون الصوم واختلف العلماء في حكم هذه الآية فذهب
أكثرهم إلى انها منسوخة وهو قول عمر بن الخطاب وسلمة بن الأكوع وغيرهما وذلك
أنهم كانوا في ابتداء الاسلام يخبر بن بين أن يصوموا وبين أن يفطروا ويفدوا وانما
خيرهم الله تعالى لثلاثين عايمهم لانهم كانوا لم يتعدوا الصوم ثم نسخ التخفيف ونزلت
العزيمة بقوله تعالى فن شهد منكم الشهر فليصمه فصارت هذه الآية ناسخة للتخفيف
(ق) عن سلمة بن الأكوع قال لما نزلت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام
مسكين كان من أراد ان يفطر ويقتدى فعل حتى نزلت هذه الآية التي بعدها فأنسختها
وفي رواية حتى نزلت هذه الآية فن شهد منكم الشهر فليصمه وقال قتادة هي خاصة في
حق الشيخ الكبير الذي يطيق الصوم ولكن يشق عليه وخص له أن يفطر ويقتدى
ثم نسخ ذلك وقال الحسن هذان المريض الذي يقع عليه اسم المرض وهو يستطيع
الصوم خير بين الصيام وبين أن يفطر ويقتدى ثم نسخ وذهب جماعة منهم ابن عباس
إلى ان الآية محكمة غير منسوخة ومعناها وعلى الذين كانوا يطيقونه في حال الشباب

البرهان والاطمئنان بالقبلة هي الكعبة وان دين الله هو الاسلام (انك اذا المزن الظالمين) لمن المرتكبين الظلم الفاحش

وفي ذلك لطف للسامعين وتيسير للشباب ١٢٦ على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد انارته ويضيع الهوى وقيل الخطاب في

ثم عجز واعنه عند الكبر فعليه بالصوم وقرأ ابن عباس وعلى الذين يطوقونه بنم اليا وفتح الطاء وباءوا والمشدة المفتوحة عوض اليا ومعناه يكافون الصوم (خ) عن عطاء انه سمع ابن عباس يقرأ وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست منسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فيقطعان مكان كل يوم مسكينا (فدية طعام مسكين) الفدية الجزة وهو القدر الذي يملكه الانسان بقى به نفسه من تقصير وقع منه في عبادة ونحوها ويجب على من أفطر في رمضان ولم يقدر على القضاء لكبر أو غيره أن يطعم مسكينا ما من غالب قوت البلد وهذا قول فقهاء الحجاز وقال بعض فقهاء العراق عليه لكل مسكين نصف صاع عن كل يوم وقال بعضهم نصف صاع من البر وصاع من غيره وقال ابن عباس يعطى كل مسكين عشاء وسخوره (فن تقو ع خبير افه وخبر له) يعني زاد على مسكين واحد فاطعم عن كل يوم مسكينين فاكثروا وقيل فن زاد على قدر الواجب عليه فاطعم صاعا وعليه مده فهو خبير له (وأن تصوموا خبير لكم) قيل هو خطاب مع الذين يطبقونه فيكون المعنى وأن تصوموا أي المطبقون وتسموا المشقة فهو خبير لكم من الإفطاره الفدية وقيل هو خطاب مع الكافة وهو الاصح لان اللفظ عام فرجوعه الى الكل أولى (ان كنتم تعلمون) يعني ان الصوم خبير لكم وقيل معناه اذا سمعتم علمت ما في الصوم من المعافى المورثة للخير والتقوى واعلم انه لا رخصة لاحد من المسلمين المكافين في افطار رمضان بغير عذر ولا اعذار المبيحة للفطر ثلاثة أحدها السفر والمرض والحيض والنفس فهو لاء اذا أفطرنا فعليه الصوم القضاء دون الكفارة الثاني الحامل والمرضع اذا خافتا على ولديهما أفطرنا فعليه ما القضاء والكفارة واليه ذهب الشافعي وذهب أهل الرأي الى انه لا فدية عليهما الثالث الشيخ الكبير والعجز الكبيرة والمرضى الذي لا يرجى برؤه فعليه الكفارة دون القضاء قوله عز وجل (شهر رمضان) يعني وقت صيامكم شهر رمضان سمي الشهر شهر الشهرية يقال ناسرا اذا أظهره شهره وسمى الهلال شهر الشهرية ويأبىه وقيل سمي الشهر شهره باسم الهلال وأما رمضان فاشتقاقه من الرمضاء وهي الحارة المحمأة في الشمس وقيل اسمهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالآزمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض المحر فسموه به وقيل ان رمضان اسم من أسماء الله تعالى فيكون معناه شهر الله والاصح ان رمضان اسم لهذا الشهر كشهر رجب وشهر شعبان وشهر رمضان (الذي أنزل فيه القرآن) لما خص الله شهر رمضان بهذه العبادة العظيمة بسبب تخصيصه بانزال أنظم كتبه فيه والقرآن اسم لهذا الكتاب المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عن الشافعي انه كان يقول القرآن اسم وليس بمهموز وليس هو من القراءة ولكنه اسم لهذا الكتاب كالتوراة والانجيل فعلى هذا القول انه ليس بعشتق وذهب الاكثر الى انه مشتق من القراء وهو الجمع بمعنى قرأنا لا يجمع السور والآيات بعضها الى بعض ويجمع الاحكام والقصص والامثال والآيات الدالة على وحدانية الله تعالى قال ابن عباس أنزل

الظاهر للنبي عليه السلام والمراد امته ولم الزم الوقف على الظالمين اذ لو وصل لصار (الذين آتيناهم الكتاب) صفة للظالمين وهو مبتدا والخبر (يعرفونه) أى محمد عليه السلام والقرآن او تحسويل القبله والاول أظهر لقوله (كم يعرفون أبناءهم) قال عبد الله بن سلام أنا أعلم بهنى بابني فقال له عمر ولم قال لاني استأثرت في محمد أنه نبي فأما ولدي فعمل والدته خانت فقبل عمر رأسه (وان فرقة ما هم) أى الذين لم يسلوا (اليكتمون الحق) حسدا او عنادا (وهم يعلمون) ان الله تعالى بيده في كتابهم (الحق) مبتدا خبره (من ربك) واللام لتأنيس أى الحق من الله لامن غيره يعني ان الحق ما ثبت انه من الله كالذي أنبت عليه وما لم يثبت أنه من الله كالذي عليه أهل الكتاب فهو الباطل أو لههـدو الاشارة الى الحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره مبتدا محذوف أى هو الحق ومن ربك خبر بعد حيرا وحال (فلان يكون من المأمنين) الشاكين في انهم من ربك (والكل) من أهل الاديان المختلفة (وجهة) وقبله وقرئ بها واضع في (هو) لكل وفي (موليا) للوجهة أى هو موليا وجهه فحذف احد المفعولين او هو لله تعالى أى الله موليا ياه هو ولا هاشمى أى هو مولى تلك الجهة قدولها والمعنى ولكل امة قبله يتوجه اليها منكم ومن غيركم (فاسبقوا) القرآن

القرآن

أنتم (الحسيرات) فاستبقوا إليها غيركم من أمر القبلة وغيره ١٣٧ (أيما تكونوا) أنتم واعدائكم (يأت

بكم الله جميعا) يوم القيامة
 فيفصل بين الحق والمبطل أو
 ولكل منكم يا ممة محمد وجهة
 يصلى إليها جنو بية أو
 شمالية أو شرقية أو غربية
 فاستقبلوا الفاضلات من
 الجهات وهي الجهة المسامحة
 للكعبة وإن اختلفت أينما
 تكونوا من الجهات المختلفة
 يأت بكم الله جميعا ويجمعكم
 ويجعل صلاتكم كأنها إلى
 جهة واحدة وكانكم تصلون
 حاضري المسجد الحرام (إن الله
 على كل شيء قدير ومن حيث
 خرجت) ومن أي بلد خرجت
 للسفر (فول وجهك شطر
 المسجد الحرام) إذا صليت
 (وإنه) وإن هذا المأمور به
 (الحق من ربك وما الله بغافل
 عما تعملون) وبالبياء أبو عمرو
 (ومن حيث خرجت فول وجهك
 شطر المسجد الحرام وحيثما
 كنتم فولوا وجوهكم شطره)
 وهذا التفسير لنا كيد أمر
 القبلية وتشديده لأن النبي من
 مظان الفتنة والشبهة فكرر
 عليهم ليثبتوا على أنه يخط بكل
 واحد ما يخط بالآخر فاختلفت
 فوائدها (لئلا يكون للناس
 عليكم حجة) أي قد عرفكم الله
 جلد ذكره امر الاحتجاج في
 القبلية عما قد بين في قوله ولكل
 وجهته وهو ما لا يلائم لا يكون
 للناس لاي ودع لكم حجة في

القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان فوضع في بيت
 العزة في سماء الدنيا ثم نزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم فجاء في ثلاث
 وعشرين سنة فذلك قوله فلا تقيم عواقع النجوم وروى أبو داود عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال أنزلت صحف إبراهيم في ثلاث ليال مضين من رمضان وفي رواية في أول
 ليلة من رمضان وأنزلت تورا موسى في ست ليال مضين من رمضان وأنزل الإنجيل
 عيسى في ثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان وأنزل زبور داود في ثمان عشرة ليلة
 مضت من رمضان وأنزل الفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم في الرابعة والعشرين
 استبقين بعدها فملى هذا ليكون ابتداء نزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم في شهر رمضان وهو قول ابن اسحق وإسحاق سليمان الدمشقي وقيل في معنى
 الآية شهر رمضان الذي نزل بفرص صيامه القرآن كما تقول نزلت هذه الآية في
 الصلاة والزكاة ونحو ذلك من الفرائض يروى ذلك عن مجاهد والبخاري وهو اختيار
 الحسن بن الفضل (هدى للناس) يعني من الضلال (وبينات من الهدى والفرقان)
 فإن قلت هذا فيه إشكال وهو أنه يقال ما معنى قوله وبيانات من الهدى بعد قوله هدى
 للناس قلت أنه تعالى ذكر أول أنه هدى ثم الهدى على قسمين تارة يكون هدى جليا
 وتارة لا يكون كذلك فكانه قال هو هدى في نفسه ثم قال هو المبين من الهدى الفارق
 بين الحق والباطل وقيل إن القرآن هدى في نفسه فكانه قال إن القرآن هدى للناس
 على الأجمال وبيانات من الهدى والفرقان على التفصيل لأن البيئات هي الدلالات
 الواضحات التي تبين الحلال والحرام والحدود والأحكام ومعنى الفرقان الفارق بين
 الحق والباطل قوله عز وجل (فن شهد منكم الشهر فليصمه) أي فن كان حاضرا مقيما
 غير مسافر فأدركه الشهر فليصمه والشهود الحضور وقيل هول محمول على العادة بمشاهدة
 الشهر وهي رؤية الهلال ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وأظنوا
 لرؤيته أخرجه في الصحيحين ولا خلاف أنه بصوم رمضان من رأى الهلال ومن أخبر به
 واختلف العلماء في وجه الخبر عنه منهم من قال يجوز فيه خبر الواحد قال أبو ثور ومنهم
 من أجراه مجرى الشهادة في سائر الحقوق قاله مالك ومنهم من أجرى أوله مجرى الأخبار
 فقبل فيه خبر الواحد وأجرى آخره مجرى الشهادة فلا يقبل في آخره أقل من اثنين قاله
 الشافعي وهذا الاحتياط في أمر اليمامة قد خولها وخروجها (ومن كان مريضا أو على
 سفر فعدة من أيام أخر) إنما كرهه لأن الله تعالى ذكر في الآية الأولى تخيير المريض
 والمسافر والمقيم الصحيح ثم نسخ تخيير المقيم الصحيح بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه
 فلو اقتصر على هذا لاحتمل أن يشمل النسخ الجميع فاعاد بعد ذكر النسخ الرخصة
 للمريض والمسافر ليعلم أن الحكم بكم باق على ما كان عليه

﴿فصل﴾ في حكم الآية وفيه مسائل: (الأولى) اختلفوا في المرض المبيح للفطر
 على ثلاثة أقوال أحدها وهو قول أهل الظاهر أي مرض كان وهو ما يطلق عليه اسم
 المرض فله أن يفطر تنزيلا للفظ المطلق على أقل أحواله واليه ذهب الحسن وابن سيرين

خلاف ما في التوراة من تحويل القبلة وأطلق اسم الحجة على قول المعاندين لأنهم

يسوقونه سياق المحبة (الا الذين ظلموا منهم) ١٣٨ استثناء من الناس أى ثلاثا يكون حجة لاحد من اليهود والمعادنين

منهم القائلين ماترك قبلتنا الى
الكعبة الاملا الى دين قومه
وحسب البلد ولو كان على الحق
لازم قبلة الانبياء عليهم السلام
أو معناه ثلاثا يكون للعرب عليكم
حجة واعتراض في ترككم
التوجه الى الكعبة التي هي
قبلة ابراهيم واسماعيل ابى العرب
الا الذين ظلموا منهم وهم اهل
مكة حين يقولون بداله فرجع
الى قبلة آباءه ويوشك ان يرجع
الى دينهم ثم استأنف منها
بقوله (فلا تخشواهم) فلا تخافوا
مطاعهم في قبلكم فانهم
لا يضرونكم (واخشوني) فلا
تخافوا امرى (ولا تتم نعمتى
عليكم) أى عرفتم ثلاثا يكون
عليكم حجة ولا تتم نعمتى عليكم
بهذا بنى اياكم الى الكعبة
(ولعلمكم تهتدون) ولعلمى
تهتدوا الى قبلة ابراهيم الكاف
في (كما ارسلنا فيكم) اما ان
يتعلق بمقبلة أى ولا تتم نعمتى
عليكم في الآخرة بالثواب كما
انعمت عليكم في الدنيا باوسال
الرسول أو بما بعده أى كما
ذكرتمكم بارسال الرسول
فاذكروني بالطاعة اذ ذكرتم
بالثواب فعلى هذا توقف على
تهتدون وعلى الاول لا (رسولا
منكم) من العرب (يتلوا عليكم)
يقرأ عليكم (آياتنا) القرآن
(وزكركم ويعلمكم الكتاب)
القرآن (والحكمة) السنة

القول الثاني وهو قول الاصم ان هذه الرخصة مختصة بالمرض الذى لو صام لوقع في
مشقة عظيمة تنزىلا للفظ المطلق على اكل احواله القول الثالث وهو قول أكثر
الفقهاء ان المرض المبيح للفطر هو الذى يؤدي الى ضرر في النفس أو زيادة غير محتملة
كالحموم اذا خاف انه لو صام اشتدت جهده وصاحب وجع العين يخاف لو صام ان يشتد
وجع عينه فالمراد بالمرض ما يؤثر في تقويته قال الشافعي اذا جهده الصوم افطر
والافطه كالصحيح (المسئلة الثانية) * الفطر في السفر مباح والصوم جائز به قال عامة
العلماء وقال ابن عباس وأبو هريرة وبعض اهل الظاهر لا يجوز الصوم في السفر ومن
صام فعليه القضاء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر
وجله عامة العلماء على مريجه هذه الصوم في السفر فالاولى له الفطر ويدل على ذلك ما روى
عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى رجلا من رجلا قد غلط عليه
فقال ما هذا قالوا صائم قال ليس من البر الصيام في السفر اخرجاه البخاري ومسلم وحجة
الجمهور على جواز الصوم والفطر في السفر ما روى عن انس قال سافرنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يبع الصائم على الفطر ولا المفطر على الصائم اخرجاه
في الصحيحين (المسئلة الثالثة) * اختلف العلماء في قدر السفر المبيح للفطر فقال داود
الظاهرى أى سفر كان ولو كان فرسخا وقال الاوزاعي السفر المبيح للفطر مسيرة يوم واحد
وقال الشافعي واحد ومالك اقله مسيرة ستة عشر فرسخا يومان وقال أبو حنيفة وأصحابه
اقله مسيرة ثلاثة أيام (المسئلة الرابعة) * اذا سهل الشهر وهو مقيم ثم أنشأ السفر
في اثنتائه جاز له ان يفطر حالة السفر ويجوز له ان يصوم في بعض الفروان يفطر في بعضه
ان أحب يدل عليه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة
عام الفجر في رمضان فصام حتى بلغ الكديد ثم افطر وافطر الناس معه وكانوا يأخذون
بالاحدث فالاحدث من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجاه في الصحيحين السكيد
اسم موضع وهو على ثمانية وأربعين ميلا من مكة (المسئلة الخامسة) * اختلفوا
في الافضل فذهب الشافعي الى ان الصوم افضل من الفطر في السفر به قال مالك
وأبو حنيفة وقال احمد الفطر افضل من الصوم في السفر وقالت طائفة من العلماء هما
سواء وافضل الامر بين ايسرهما لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر
(المسئلة السادسة) * يبيح الفطر كل سفر مباح ليس سفر معصية ولا يجوز للعاصي
بمسفره ان يترخص برخص الشرع وقوله تعالى فعدة من أيام أخر معناه فافطر فعليه
عدة من أيام أخر فظاهر هذا أنه يجوز قضاء الصوم متفرقا وان كان التتابع أولى وفيه
أبضا وجوب القضاء من غير تعين لزمن القضاء فيدل على جواز التراخي في القضاء ويدل
عليه أيضا ما روى عن عائشة قالت كان يكون على الصوم من رمضان فما استطاع ان
أقضى الا في شعبان ذلك من الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم اخرجاه في الصحيحين (يريد
الله بكم اليسر) أى التسهيل في هذه العبادة وهي اباحة الفطر للمسافر والمريض (ولا يريد
بكم العسر) أى وقد نفى عنكم المحرج في أمر الدين قيل ما خسر رجل بين أمرين

(أذكر كم) بالمغفرة أو بالشأن أو إعطاء أو بالسؤال والنوال أو بالتوبة ١٣٩ وعفو المحوبة أو بالاخلاص والمخلص أو

بالمناجاة والنجاة (واشكروا لي)
ما نمت به عليكم (ولا تشكفون)
ولا تتجعدوا نعمائي (يا أيها الذين
آمنوا استعينوا بالصبر) فيه
تنال كل فضيلة (والصلاة) فإنها
تنهى عن كل رذيلة (إن الله مع
الصابرين) بالنصر والمعونة
(ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله)
نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة
عشر رجلا (أموات) أي هم
أموات (بل أحياء) أي هم
أحياء (ولكن لا تشعرون)
لا تعملون ذلك لأن حياة الشهيد
لا تعلم حسا عن الحسن رضى
الله عنه إن الشهداء أحياء عند
الله تعرض أرزاقهم على
أرواحهم فيصل إليهم الروح
والفرح كما تعرض النار على
أرواح آل فرعون غدقوا وعشيا
فيصل إليهم الوجع وعن مجاهد
يرزقون ثمر الجنة ويجدون
ريحها وليسوا فيها (ولأنهم)
ولأنهم يمتنعون بذلك إصابته تنبه
فعل الاختيار لاحوالكم هل
تصبرون على ما أنتم عليه من
الطاعة أم لا (شيء) بقليل من
كل واحدة من هذه البلايا وطرف
منه وقليل يؤذن أن كل بلاء
أصاب الإنسان وإن جل ففوقه
ما يقل إليه ويربهم أن رحمة
معهم في كل حال وأعلمهم بوقوع
البلاء قبل وقوعها ليوطنوا
نفوسهم عليها (من الخوف)
خوف الله والعدو (والجوع)

فاختار أسرهما إلا كان ذلك أحب إلى الله تعالى (ولتكموا العدة) أي عدد الأيام
التي أفطرتم فيها بعد السفر والمرض والحض لتقضوا بعددها وقيل أراد عدد أيام
الشهر (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تبع وعشرون ليلة
فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تطروا حتى تروه فإن غم عليكم فاقدروا له وفي رواية
فاكملوا العدة ثلاثين (ولتكبروا الله) فيه قولان أحدهما أنه تكبير ليلة العيد قال
ابن عباس حق على المسلمين إذا رآوا هلال شوال أن يكبروا وقال الشافعي وأحب أظهار
التكبير في العيدين وبه قال مالك وأحمد وأبو يوسف ومحمد وقال أبو حنيفة لا يكبر في عيد
القطر ويكبر في عيد الاضحية الشافعي ومن وافقه قوله تعالى ولتكموا العدة
ولتكبروا الله على ما هداكم قالوا معناه ولتكموا عدة صوم رمضان ولتكبروا الله
على ما هداكم إلى آخر هذه العبادة القول الثاني في معنى قوله ولتكبروا الله أي ولتعظموا
الله شكرا على ما أنعم به عليكم ووفقكم لهذه العبادة (على ما هداكم) أي أرشدكم
إلى طاعته وإلى ما رضى به عنكم (ولعالمكم تشكرون) الله على نعمه

(فصل في فضل شهر رمضان وفضل صيامه) ق عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال إذا دخل شهر رمضان صفدت الشياطين وفُتحت أبواب الجنة وغُلقت
أبواب النار الصفاة الغل أي شددت بالغللال (ق) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا
غفر له ما تقدم من ذنبه قوله إيمانا واحتسابا أي طلبا لوجه الله تعالى وثوابه وقيل إيمانا
بأنه فرض عليه واحتسابا وثوابه عند الله وفيل معناه عزيمة وهو أن يصوم على
التصديق به والرغبة في ثوابه طيبة بها نفسه غير كراهة (ق) عن أنس بن مالك عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال كل عمل ابن آدم له بضاعف الحسن عشرين أمثاله إلى سبعمائة ضعف قال
الله تعالى إلا الصوم فإنه إنا أنجز به يدع شهوته وطعامه من أجلي وللصائم فرحتان
فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولخولف ذم الصائم عند الله أطيب من ريح المسك
زاد في رواية والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا ينجس فان
شتمه أحد أو قاتله فليقل إلى صائم قوله كل عمل ابن آدم له معناه أنه فيه حظ لا اطلاع
الحاق عليه إلا الصوم فإنه لا يطلع عليه أحد وإنما خص الصوم بقوله تعالى لي وإن كانت
جميع الأعمال الصالحة له وهي يجزى عليها إلا الصوم لا يظهر من ابن آدم بقوله ولا يفعل
حتى يكتب له المحفة وإنما هو من أعمال القلوب بالنية ولا يطلع عليه إلا الله تعالى لقول
الله تعالى إنما أتولى ما أحب لا على حساب ولا كتاب له وقوله وللصائم فرحتان
فرحة عند فطره أي بالطعام لما بلغ به من الجوع لتأخذ النفس حاجتها منه وقيل
فرحة بما وفق له من إتمام الصوم الموعود عليه بالثواب وهو قوله وفرحة عند لقاء ربه
لما يرى من خيل ثوابه وقوله ولخولف بضم الخاء وفتحها الغتان وهو تغير طعم الفم
وريحته لتأخير الطعام ومعنى كونه أطيب عند الله من ريح المسك هو الثناء على الصائم
والرضا بفعله لئلا يمتنع من المواظبة على الصوم الجالب للخولف والمعنى إن خولف

أي التقط أو صوم شهر رمضان (ونقص من الأموال) بموت الماشي أو الزكاة وهو عطف على شيء أو على الخوف أي وشيء

لان الولد ثمرة الفؤاد (وبشر الصابرين) على هذه البلايا أو المسترجعين عند البلايا لان الاسترجاع تسليم واذعان وفي الحديث من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا مرضاه وطفق سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا لله وانا اليه راجعون فقبل المصيبة هي قال نعم كل شيء بؤذى المؤمن فهو مصيبة والمحطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول لكل من يتأذى منه الإشارة (الذين) نصب صفة للصابرين ولا وقف عليه بل بوقف على راجعون ومن ابتدأ بالذين وجعل الخبر أو ثلث بوقف على الصابرين لا على راجعون والاول الوجه لان الذين وما بعده بيان للصابرين (اذا أصابتهم مصيبة) مكره اسم فاعل من أصابته شدة أى لحقه ولا وقف على مصيبة لان (قالوا) جواب اذا واذا وجوابها صلة الذين (ان الله) اقرار له بالملك (وانا اليه راجعون) اقرار على نفوسنا بالملك (أو ثلث عليهم صلوات من ربهم ورحمة) الصلاة الحنو والتطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينهما وبين الرحمة كقوله رأفة ورحمة رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة بعد رحمة (وأولئك هم المهتدون) لطريق الصواب

فم الصائم ابلغ عند الله في القبول من ربح السلك عند أحدكم قواه الصيام جنة أى حصن من المعاصي لان الصوم يكسر الشهوة فلا يواقع المعاصي قوله فلا رقت كلمة جامعة لكل ما يريد الانسان من المرأة وقيل هو التصريح بذكر الجماع والخبث الفخر والجلبة وأصباح (ق) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة باب يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة يقال أين الصائمون فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم فاذا دخلوا أغلق فلا يدخل منه أحد وفي رواية ان فى الجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون عن أى أمانة قال أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله من فى باب ينفعنى الله به قال عليك بالصوم فإنه لا مثل له وفي رواية أى العمل أفضل فقال عليك بالصوم فإنه لا عدل له أخرجه النسائي قوله عز وجل (واذا سألك عبادى عني فاني قريب) قال ابن عباس قال يهودا المدينة يا محمد كيف يسمع ربنا دعاءنا وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء نجاسة عام وأن غلط كل عجماء مثل ذلك فنزلت هذه الآية وقيل سأل بعض الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أقرىب ربنا فناناجيه أم بعيد فنجاه وقيل انهم سألوه فى أى ساعة ندعور ربنا فنزلت وقيل انهم قالوا ان ربنا فنزلت هذه الآية وهذا السؤال لا يخلو اما ان يكون عن ذات الله أو عن صفاته أو عن أفعاله أما السؤال عن ذات الله فهو سؤال عن القرب والبعد بحسب الذات وأما السؤال عن صفاته تعالى فهو أن يكون السائل سأل هل يسمع ربنا دعاءنا أو أما السؤال عن أفعاله تعالى فهو أن يكون السائل سأل هل يجيب ربنا اذا دعونا فقوله تعالى واذا سألت عبادى عني فيجبت لهم هذه الوجوه كلها وقوله تعالى فاني قريب معناه قريب بالعلم والحفظ لا يخفى عليه شئ وفيه إشارة الى سهولة اجابته لمن دعاه وانجاح حاجته من سأل (ق) عن أبى موسى الأشعرى قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر أو قال توجه الى خيبر أشرف الناس على وادفروا أصواتهم بال تكبير الله اكبر لاله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس ارفعوا على أنفسكم فادعوا لا تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا بصيرا قريبا وهو معكم قوله ارفعوا على أنفسكم أى ارفعوا بها وقيل معناه أمسكوا عن المجهر فإنه قريب يسمع دعاءكم وقوله تعالى (اجيب دعوة الداع اذا دعان) أى اسمع دعاء عبدى الداعي اذا دعانى وقيل الدعاء عبارة عن التوحيد والثناء على الله تعالى كقول العبد بالله لاله الا أنت فتقولك بالله فيه دعاء وقولك لاله الا أنت فيه توحيد وثناء على الله تعالى فسمى هذا دعاء بهذا الاعتبار وسمى قبوله اجابة لتجاسس اللفظ وفيه إشارة الى ان العبد يعلم ان له رباً ومذبراً يسمع دعاءه اذا دعاه ولا يجيب رجاءه من رجاءه وذلك ظاهر فان العبد اذا دعاه وهو يعلم ان له رباً باخلاص وتضرع أجاب الله دعوته فان قلت انا نرى الداعي يسأل فى الدعاء ولا تضرع فلا يجاب له فواجبه قوله اجيب دعوة الداع وقوله تعالى ادعوني استجب لكم ألم تذكر العلماء فيه اجوبة أحد هان هذه الآية مطلقة وقد وردت آية أخرى مقيدة وهى قوله بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان

ونعم العلو أي الصلاة والرحمة والاهتداء (إن الصفا والمروة) هما عامان للعجلين ١٤١ (من شعائر الله) من اعلام مناسكه

ومتعبدا به جمع شعيرة وهي العلامة (فمن حج البيت) قصد الكعبة (أو اعتمر) زار الكعبة فالحج القصد والاعتمر الزيارة ثم غلبا على قصد البيت وزيارته للذين المعروفين وهما في المعاني كالنعم والبيت في الاعيان (فلا جناح عليه) فلا اثم عليه (ان يطوف بهما) أي يتطوف فادغم التاء في الطاء وأصل الط - و ف المثلث حول الشيء والمراد هنا السعي بينهما قيل كان على الصفا والساف وعلى المروة نائلة وهما صغمان يروى انهما كانا رجلا وامراة زنيا في الكعبة فاحتججوا بن قوضا عليهم ما يعتبر بهما فلما طالت المدة عسدا من دون الله وكان أهل الجاهلية اذا سعوا مسحوهما فلما طاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل على انه ليس بركن كما قال مالك والشافعي رحمه الله تعالى وكذا قوله (ومن تطوع خيرا) أي الطواف بهما مشعر بأنه ليس بركن ومن بطوع حجة وعلى أي يتطوع فادغم التاء في الطاء (فإن الله شاكر) مجاز على القليل كثيرا (علم) بالاشياء صغيرا أو كبيرا (أن الذين يكنمون) من أجباز اليهود (ما أنزلنا) في التوراة (من

شاء والمطلق يحمل على اتيقن دون انية ان معنى الدعاء: ناهو الطاعة ومعنى الاجابة هو الثواب وذلك في الآخرة وثالثها ان معنى الآية بين خاص وان كان لفظهما عاما فيكون معناه أجب دعوة الداعي اذا وافق القضاء وأجابه ان كانت الاجابة خيره أو أجابه اذ لم يسأل انما أو محالا ورايعها ان معناها عام أي اسمع وهو معنى الاجابة المذكورة في الآية وما اعطاء الامنية فليس بمذكور فالاجابة حاصلة عند وجود الدعوة وقد يجب السيد عبده ولا يعطيه سؤله وخامسها ان للدعاء دبا وشرائط وهي اسباب الاجابة فمن استكملها واتى بها كان من أهل الاجابة ومن أخطأها كان من أهل الاعتداء في الدعاء فلا يستحق الجواب والله أعلم وقوله تعالى (فليستجيبوا لي) يعني اذا دعوتهم الى الايمان والطاعة كما اني أجبهم اذ دعوتني نحو أجبهم والاجابة في اللغة الطاعة فالاجابة من العبد للطاعة ومن الله الالابية والعطاء (وليؤمنوا بي لعلمهم يرشدون) أي لنبيهم ودوا الى مصالح دينهم ودنياهم

﴿فصل في فضل الدعاء وآدابه﴾ يخبر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له هذا الحديث من احاديث الصفات وفيه مذهبان مشهوران للعلماء أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وبعض المتكلمين انه يجب الايمان به وبانه حق على ما يليق به ونسكل علمه الى الله تعالى ورسوله وان ظاهره المتعارف في حقنا غير ادولاستكلم في تأويله مع اعتقادنا نتي به الله تعالى عن صفات المخلوقين وعن الانتقال والحركات والمذهب الثاني مذهب أكثر المتكلمين وجعاعة من السلف انها تقول على ما يليق فعلى هذا نقل عن مالك وغيره ان معناه تنزل رحمته وأمره ولا نكتمه وقيل انه على الاستعارة ومعناه الاقبال على الداعين بالاجابة والالطف وفي الحديث الحديث الحث على الدعاء والترغيب فيه عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم حي كريم يستجيب من عبده اذا رفع اليه يديه أن يردهما صغرا خائبتين أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب الصغرى الخالي يقال يمت صغرى ليس فيه متاع عن عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما على الارض مسلم يدعو الله بدعوة الا آناه الله اياها أو صرف عنه من الشر مثلها ما لم يدع باثم أو قطيعه رحم فقال رجل من القوم اذا تكلم قال الله أكثر أخرجه الترمذي قوله الله أكثر معناه الله أكثر اجابة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه أخرجه الترمذي وقال حديث غريب عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذي وله عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الدعاء مخ العبادة وله عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من فتح له باب من الدعاء فتحت له أبواب الرحمة وماسئل الله شيأ أحب اليه من أن يسئل العافية وأن الدعاء ينفع مما نزل وما نزل وله عن سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر وله عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه

البيئات) من الآيات الشاهدة على أمر محمد عليه السلام (والهدى) الهداية الى الاسلام بوصفه عليه السلام (من بعد ما بيناه)

أوضحناه (لأن في الكتاب في التوراة ١٤٢ لم ندع فيه موضع اشكال فعمدوا الى ذلك المدين فكتموه) أولئك يعلمهم الله

ويعلمهم (اللائعون) الذين يتأق منهم اللعن وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين (الا الذين تابوا) عن اللعنات وتركوا الايمان (وأصلحوا) ما أفسدوا من احوالهم وينتار كواما فرط منهم (وبنوا) وأنهم (روما) كتموا (فأولئك أتو عليهم) أقبل توبتهم (وأنا الله) وأب الرحيم ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار (يعني الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم ينوبوا أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) ذكر لعنتهم احياء ثم لعنتهم أمواتا والمراد بالناس المؤمنون أو المؤمنون والكافرون اذ بعضهم يلعن بعضهم النجاسة قال الله تعالى كلما دخلت امة لعنت آخرتها (خالدين) حال من هم في عليهم (فيها) في اللعنة أوفى النار الا انها أضمرت تفعيما لسانها ونهويلا (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) من الانتظار أي لا يهولون أولا ينظرون ليعتدروا أولا ينظر اليهم نظر رحمة (والهكم اله واحد) فرد في ألوهيته لا شريك له فيها ولا يصح ان يسمى غيره لها (لا اله الا هو) تقر بالوحدانية بنفسه غيره وإنشائه وموضع هورفع لانه بدل من مريض لا اله ولا يجوز النصب هنا لان البدل يدل على ان الاعتماد على الثاني والمعنى في

وسلم قال من لم يسأل الله يغضب عليه (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يطلبه يقول قد دعوت فلم يستجب لي ولمسلم قال لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ما لم يستجمل قيل يا رسول الله ما الاستجمل قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم يستجب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء قوله يستحسر أي يستنكف عن السؤال وأصله من حسر الطرف اذا كل وضعف (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعا أحدكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ولكن ليعزم المسئلة فان الله لا مكر له زاد البخاري ارزقي ان شئت ليعزم مسئلته فانه يفعل ما يشاء لا مكر له قوله ليعزم المسئلة أي لا تكن في دعائك ربك مترددا بل اعزم وحدي المسئلة عن فضالة بن عبيد قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته فلم يزل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عمل هذا ثم دعاه فقال له أولعيره اذ صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليذبح ما شاء أخرجه الترمذي وقال حديث صحيح قوله عز وجل (أحل لكم ليلته الصيام الرقت الى نسائكم) سبب نزول هذه الآية انه كان في ابتداء الامر بالصوم اذا افطر الرجل حل له الطعام والشراب والجماع الى أن يصلي العشاء الأخيرة أو برقد قبلها فاذا صلى اور قد حرم عليه ذلك كله الى الليلة القابلة ثم ان عمر بن الخطاب واقع أهله بعد ما صلى العشاء فلما اغتسل أخذ بيكي ويوم نفسه ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أعذرت الى الله واليه من هذه الخطيئة اني رجعت الى أهلي بعد ما صليت العشاء فوجدت راحة طيبة فبولت في نفسي فجمعت أهلي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت بذلك حذرا يا عمر فقام رجلا فاعتروا غنجل ذلك ففزلت في عمرو وأصحابه أحل لكم أي أبيع لكم ليلة أراد بالليلة ليلتي الصيام الرقت الى نسائكم الرقت كلام يستعج لفظه من ذكر الجماع ودواعيه وهو هنا كناية عن الجماع قال ابن عباس ان الله تعالى حيي كريم يكره أن يفاذ كره من المباشرة والملازمة وغير ذلك انما هو الجماع (هن لباس لكم) أي سكن لكم (وانتم لباس هن) أي سكن لهن قيل لا يسكن شيء الى شيء كسكون أحد الزوجين الى الآخر وسمى كل واحد من الزوجين لباسا لآخرهما عند النوم واجتماعهما في ثوب واحد وقيل اللباس اسم لما يورى فيكون كل واحد منهما مسترا صاحبه عما لا يحل كجامع في الحديث من تزوج فقد أحرز ثلثي دينه (علم الله أنكم كنتم تحتانون أنفسكم) قال ابن عباس يريد فيما أثمتكم عليه وخيانتهم انهم كانوا يباشرون في ليلتي الصوم والمعنى يظلمونها بالجماع بعد العشاء وهو من الحيانة وأصل الحيانة أن يؤتمن الرجل على شيء فلا يؤدي فيه الأمانة ويقال للعاصي خائن لانه مؤتمن على دينه (قتاب عليكم) أي قتبتم قتاب عليكم وتجاوز عنكم (وعفا عنكم) أي محاذنو بكم (بخ) عن البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقر بون النساء رمضان كله فكان رجال يخونون أنفسهم فانزل الله علم الله انكم كنتم تحتانون أنفسكم قتاب عليكم وعفا عنكم الآية قال ابن عباس فكان ذلك مما نفع الله

الاية على ذلك والنصب يدل على ان الاعتماد على الاول ورفع (الرحمن الرحيم) أي المولى بجميع النعم به

أصولها وفروعها ولا شيء سواها بهذه الصفة فساواها مانعة وامانهم ١٤٣ عليه على أنه خير مبتدا أو على البديل

من هو لا على الوصف لان المضم
لا يوصف ولا معجب المشر كون
من الله واحد وظلوا آية على
ذلك نزل (ان في خلق السموات
والارض واخذ السلاف الليل
والنهار) في اللون والظنول
والقصر وتعاقبها في الذهاب
والجى (والفلك التي تجري في
البحر بما يقع الناس) بالذي
ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع
الناس ومن في (وما أنزل الله
من السماء) لابتداء الغاية وفي
(من ماء) مطر لبيان الخدش
لان ما ينزل من السماء مطر
وغيره ثم عطف على انزل (فاحيا
به) بالماء (الارض بعد موتها)
ينسبها ثم عطف على فاحيا
(وبت) وفسق (فيها) في
الارض (من كل دابة) هي
كل ما يدب (وتصريف الرياح)
الريح حرة وعلى أى وتقليها
في مهاجها قبولا ودورا وجوبا
وشملا وفي أحوالها حارة
وباردة وعاصفة وليسة وعقما
ولواقع وقيل تارة بالرحمة
وطورا بالعذاب (والسحاب
المنخر) المذلل المنقاد لمشيئة
الله تعالى فيمطر حيث شاء (بين
السماء والارض) في المسواء
(لايات لتؤمن يعقلون) ينظرون
بعيون عقولهم ويعتبرون
فيسئلون بهذه الاشياء على
قدرة موجدوها وحكمة مبدعها
ووحداية منشئها وفي الحديث
ويل لمن قرأ هذه الآية فمجرها ولم يفكر فيها ولم يعتبر بها (ومن الناس) أى ومع هذا البرهان النسير من الناس (من

به الناس وخص لهم ويدر (فالان باشره ن) أى جامعوهن فهو حلال لكم في
ليالى الصوم وسميت الجماعة مباشرة لتلاصق بشرة كل واحد بصاحبه (وابتغوا ما
كتب الله لكم) أى ما قضى لكم في الاوح المحفوظ يعنى الولد وقيل وابتغوا الرخصة
التي كتب الله لكم باباحة الاكل والشرب والجماع في الاوح المحفوظ وقيل اطلبوا
لبلة القدر (وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) نزلت
في صرمة بن قيس بن صرمة الانصاري ويقال قيس بن صرمة وذلك انه ظل يعمل في
أرض له وهو صائم فلما أخذت تعمل له ذلك فلما فرغ فاذا هو قد نام وكان قد أعيا من
أن تطعمه شيئا فخاف أن يفتنه ففكر أن يعصى الله ورسوله وأبى أن يأكل واصبح صائما مجهدا فلم
يتصف التمار حتى غشي عليه فلما أفاق أتى النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال يا أبا
قيس مالك أمسيت طليبا فذكر له حاله فاعتمر لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله
هذه الآية وقوله طليبا أى مهزولا مجهدا (خ) عن البراء قال كان اصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الافطار فنام قيل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا
يومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائما فلما حضر الافطار أتى امرأته
فقال اعندك طعام قالت لا ولكن أنطلق فأطلب لك وكان يومه يعمل فغلبته عينه
فخافته امرأته فلما رآته قالت خيم لك فلما انتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي صلى
الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وفرحوا بها
فرحا شديدا ونزلت وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود
من الفجر ومعنى الآية وكلاوا واشربوا في ليالى الصوم حتى يتبين لكم الخيط الابيض
من الخيط الاسود بياض النهار من سواد الليل وسمي اخيطين لان كل واحد منهما يبدو
في الافق عندا كالخيط قال الشاعر

فما أضاعت لنا سدفه * ولا ح من الصبح خيط انارا

السدف اختلاط الظلام واسدف الفجر اضاء (ق) عن سهل بن سعد قال انزلت وكلاوا
واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ولم ينزل من الفجر فكان
رجال اذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود ولا يزال
يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فأنزل الله عز وجل بعده (من الفجر) فعلموا انه انما يعني الليل
والنهار (ق) عن عدي بن حاتم لما نزلت حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط
الاسود عمدت الى عقال اسود وعقال ابيض فجعلتهما تحت وسادتي وجعلت أنظر في
الليل فلا يتبين لي فعددت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال انما
ذلك سواد الليل وبياض النهار (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
بلا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال وكان ابن أم مكتوم رجلا
أعمى لا ينادى حتى يقال له اصبح أصبحت واصبحت * واعلم ان الفجر الذي يحرم به على الصائم
الطعام والشراب والجماع هو الفجر الصادق المستطير المنتشر في الافق سر يعال الفجر

ويل لمن قرأ هذه الآية فمجرها ولم يفكر فيها ولم يعتبر بها (ومن الناس) أى ومع هذا البرهان النسير من الناس (من

يخضعون دون الله أناداداً) أمثال من الاصنام ١٤٤ (يحجونهم) يعظمونهم ويخضعون لهم ~~عظيم~~ (كحب الله)

كعظيم الله والمخضوع له أى يحجون الاصنام كمن يحجون الله بمعنى يسوون بينهم وبينه في محبتهم لانهم كانوا يعقرون بالله وينفرون اليه وقيل يحجونهم كحب المؤمنين الله (والذين آمنوا أشد حبا لله) من المشركين لانهم لانهم لا يعدلون عنه الى غيره بحال والمشركون يعدلون عن أنادادهم الى الله عند الشدائد فيفزعون اليه ويخضعون له (ولو يرى ترى نافع وشاى على خطاب الرسول أو كل مخاطب أى ولو ترى ذلك لرأيت أمرا غيبا) الذين ظلموا (إشارة الى متخذى الانداد (اذ يرون) يرون شاى (العذاب أن القوه لله جميعا) حال (وأن الله شديد العذاب) شديد عذابه أى ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركتهم ان القدرة كلها لله تعالى على كل شى من الثواب والعقاب دون انادادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عابوا العذاب يوم القيامة احسان منهم مالا يدخل تحت الوصف من التدم والحسرة في حذف الجواب لان لو اذ جاء فيما يشوق اليه أو يخوف منه قلما يوصل بجواب ليذهب القلب فيه كل مذهب ولو يليها الماضى وكذا اوضعها لتسدل على الماضى وانما دخلت على المستقبل

الكذب المستطيل فان قلت كيف شبه الصبح الصادق بالحيط والمحيط مستطيل والصبح الصادق ليس مستطيل قلت ان القدر الذى يبدون من البياض هو أول الصبح يكون رقيقة صغيرة ثم ينتشر فلها هذا شبه بالحيط والفرق بين الفجر الصادق والفجر الكاذب ان الفجر الكاذب يمد فى الافق فيرتفع مستطيلا ثم يذهب ثم يمد الفجر الصادق بعده منتشرا فى الافق مستطيرا (م) عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم من سحورك اذان بلال ولا بياض الافق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاه حماد بن عدي قال يعنى معترضا وفي رواية الترمذى لا يمنعكم من سحورك اذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير فى الافق فاذا تحقق طلوع الفجر الثانى وهو الصادق حرم على الصائم الطعام والشراب والتجاع الى غروب الشمس وهو قوله تعالى ثم أعوا الصيام الى الليل يعنى مفتشى الصوم الى الليل فاذا دخل الليل حصل الفطر (ق) عن عمار بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم وهل يلزم الصائم أن يتناول عند تحقق غروب الشمس شى فيه وجهان أحدهما ان يلزم ذلك انتهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال والثانى لانه قد حصل الفطر بمجرد دخول الليل سواء أكل أو لم يأكل وتمسكت الحنفية بهذه الآية فى ان الصوم النفل يجب اتمامه وقالوا لان قوله تعالى (ثم أعوا الصيام الى الليل) أمر وهو لا وجوب وهو يتناول كل الصيام اجاب أصحاب الشافعى عنه بان هذا انما ورد فى بيان أحكام صوم الفرض فكان المراد منه صوم الفرض ويدل على اباحة الفطر من النفل ما روى عن عائشة قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شى قلنا لا قال فاني اذا صائم ثم اتانا يوما آخر فقلت يا رسول الله اهدى لنا حيس قال أرنه فلعقد أصبحت صائما فاكل آخرجه سلم الحيس هو خلط الاقط والتمر والسمن وقد يجعل عوض الاقط دقيق أو قثيث وقيل هو التمر ينزع نواه ويخلط بالسويق والاول أعرف قوله عز وجل (ولا تأمروهم) وأنتم عاكفون فى المساجد) الاعتكاف هو الاقبال على الشىء والملازمة له على سبيل التعظيم وهو فى الشرع عبارة عن الإقامة فى المسجد على عبادة الله تعالى وسبب نزول هذه الآية ان نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يعتكفون فى المسجد فاذا عرض لرجل منهم حاجة الى أهله خرج اليها وخلعها ثم اغتسل ورجع الى المسجد فمروا عن ذلك حتى يفرغوا من اعتكافهم واعلم ان الله تعالى بين ان الجماع يحرم على الصائم بالنهار ويباح فى الليل فكان يحتمل أن يكون حكم الاعتكاف تحريم الصوم فبين الله تعالى فى هذه الآية ان الجماع يحرم على المعتكف فى النهار والليل حتى يخرج من اعتكافه

(فصل فى حكم الاعتكاف) * الاعتكاف سنة ولا يجوز فى غير المسجد وذلك لان المسجد يتميز عن سائر البقاع بالفضل لانه بنى لإقامة الطاعات والعبادات فيه ثم اختلفوا فى نقل عن على انه لا يجوز الا فى المسجد الحرام لقوله وطهر بيتى للطائفين والعاكفين والركع

كالماضي (فتبراً) في الغالب في التام حيث وقعت عراقي في عاصم ١٤٥ وهو يدل من اذرون العذاب (الذين

المتبعون) أي المتبعون وهــم
الرؤساء (من الذين اتبعوا)
من الاتباع (ورأوا العذاب)
الواقية للعالم أي تبرأ في حال
رؤيتهم العذاب (وتقطعت)
عطف على تبرأ (بهم الاسباب)
الوصل التي كانت بينهم من
الاتفاق على دين واحد ومن
الانساب والمحاب (وقال الذين
اتبعوا) أي الاتباع (لأن لنا
كرة) رجعة الى الدنيا (فتبراً)
نصب على جواب التي لان
لوفي معنى التمني والمعنى ليت
لناكرة فتبرأ (منهم كما تبرأوا
منا) الآن (كذلك) مثل ذلك
البراء الفظيع (يرهم الله
اعمالهم) أي عبادتهم الاوثان
(حسرات عليهم) ندامات
وهي مفعول ثالث ليرهم
ومعناه أن اعمالهم تتقلب عليهم
حسرات فلا يرون الاحسرات
مكان اعمالهم (وما هم بخارجين
من النار) بل هم فيها دائمون
ونزل فيمن حرموا على انفسهم
النجاة ونحوها (بأيها الناس
كلوا) امر اباحة (عما في الارض)
من للتبعيض لان كل مافي
الارض ليس بما كولا (حلالاً)
مفعول كلوا احوال عما في
الارض (طيباً) طاهر من كل
شبهة (ولا تتبعوا خطوات
الشیطان) طرده التي يدعوكم
اليها يسكون الطاء ابو عمر وغير
عباس ونافع وحزوا ابو بكر

المتبعون فخص به وقال عطاء لا يجوز الا في المسجد الحرام ومسجد المدينة وقال حذيفة
يجوز في هذين المسجدين ومسجد بيت المقدس وقال الزهري لا يصح الا في الجامع وقال
ابو حنيفة لا يجوز الا في مسجد له امام ومؤذن وقال الشافعي ومالك واحمد يجوز في سائر
المساجد لعموم قوله وانتم عاكفون في المساجد الا ان المسجد الجامع افضل حتى
لا يحتاج الى الخروج من معتكفه لصلاة الجمعة (ق) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف ازاوجه
بعده (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر
من رمضان (فروع) الاول يجوز الاعتكف بغير صوم والافضل ان يصوم معه وقال
ابو حنيفة الصوم شرط في الاعتكف ولا يصح الا به ووجه الشافعي ما روى عن ابن عمر
قال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فاف
بنذرك اخرجاه في الصبيحين ومعلوم أنه لا يصح الصوم في الليل (الفرع الثاني) لا يقدر
للاعتكف زمان عند الشافعي واقله لحضة ولا حد لا كثرة فلو نذر اعتكف ساعة صح
نذره ولو نذر ان يعتكف مطلقاً يخرج من نذره باعتكف ساعة قال الشافعي واجب أن
يعتكف يوماً وانما قال ذلك للخروج من الخلاف فان اقل زمن الاعتكف عند مالك
وأبي حنيفة يوم بشرط ان يدخل فيه قبل طلوع الفجر ويخرج منه بعد غروب الشمس
(الفرع الثالث) الجامع حرام في حال الاعتكف ويفسده وامامادون الجامع كالقبة
ونحوها فكرهه ولا يفسده عند كثير العلماء وهو أظهر قول الشافعي والثاني يبطل
به وهو قول مالك وقيل ان أنزل بطل اعتكفه وان لم ينزل فلا وهو قول أبي حنيفة واما
الامامة بغير شهوة فخافز ولا يفسده الاعتكف لما روى عن عائشة انها كانت ترجل
النبي صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف في المسجد وهي في حجرها ينالها
وأسه زاد في رواية وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفاً وفي رواية وكان
لا يدخل البيت الا الحاجة الا انسان اخرجاه في الصبيحين الترجل تسريح الشعر وقولها
الا الحاجة حوائج الانسان كثيرة والمراد منها هنا كل ما يضطر الانسان اليه مما لا يجوز
له فعله في المسجد وموضع معتكفه وقوله تعالى (تلك حدود الله) يعني تلك الاحكام
التي ذكر في الصيام والاعتكاف من تحريم الاكل والشرب والجماع وحدود الله
وقيل حدود الله فرائض الله واصل الحد في اللغة المنع والحد الحائز بين الشيئين الذي
يمنع اختلاط أحدهما بالآخر وحد الشيء الوصف المحيط به المميزه عن غيره وقيل
معنى حدود الله المقادير التي قدرها ومنع من مخالفتها (فلا تقربوها) أي فلا تاتوا بها ولا
تعشوها فان قلت في الآية اشكالان اما الاول فهو انه قال تلك حدود الله وهو اشارة الى
ما تقدم من الاحكام وبعضها فيه اباحة وبعضها فيه حظر فكيف قال في الجميع فلا
تقربوها الاشكال الثاني هو انه تعالى قال في هذه الآية تلك حدود الله فلا تقربوها قال
في آية أخرى تلك حدود الله فلا تعتدوها وقال في آية أخرى ومن بعض الله ورسوله
ويتعد حدوده فكيف الجمع بين هذه الآيات قلت الجواب عن السؤالين من وجهين

١٩ ن ل والمخطوطة في الاصل ما بين قديمي الخطأ يقال اتبع خطواته اذا اقتدى به واستن بسننه (انه لكم عدد

ين) ظاهر العداوة لا خفاء به وإبان ١٤٦ • تعد ولا ترم ولا يناقض هذه الآية قوله تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت

ي الشيطان لانه عدو للناس حقيقة ووليهم ظاهر افاته ربهم في الظاهر الموالاة ويزين لهم اعمالهم ويريد بذلك هلاكهم في الباطن (أنتم يا مكرم) بيان لوجوب الانتساب عن اتباعه وظهور عدوته اى لا يامركم بحرم قطاعيا مكرم (بالسوء) الفج (والفحشاء) وما يتجاوز المحذوف القبح من العناثم وقيل السوء ما لا حذفيه والفحشاء ما فيه حسد (وأن تعدوا) في موضع الجر بالاضف على بالسوء اى وبان تقولوا (على الله ما لا تعلمون) هو قواكم هذا احلال وهذا حرام غير علم ويدخل فيه كل ما ضاى الى الله تعالى مما لا يجوز عليه (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) الضمير للناس وعمل بالخطاب عنهم على طريق الاتفات قيل هم المشركون وقيل طائفة من اليهود لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان واتباع القرآن (قالوا بل ننبع ما ألقينا) وجدنا (عليه آباءنا) فانهم كانوا اخيرا امنا واعلم فرد الله عليهم بقوله (أولو كان آباؤهم) الووالعال والهمزة تنبعى الرد والتعجب معناه اتبعوهم ولو كان آباؤهم (لا يعلمون) من الدين (ولا يهتدون) للتوابع ثم ضرب لهم مثلا

أما الاشكال الاول فخواه ان الاحكام التى تقدمت فمما قبل وان كانت كثيرة الا ان اقربها الى هذه الآية قوله تعالى ولا تبشروهن وانتم عاكفون في المساجد وذلك يوجب تحريم الجماع في حال الاعتكاف وقال قبلها ثم اعاد الصيام الى الليل وذلك يوجب تحريم الاكل والشرب في النهار فلما كان الاقرب الى هذه الآية جانب التحريم قال تلك حدود الله فلا تقربوها والجواب عن الاشكال الثانى ان من كان في طاعة الله تعالى والعمل بفرائضه فهو منصرف في حيز الحق فنهى ان يتعداه فيقع في حيز الباطل ثم بولغ في ذلك فنهى ان يقرب المحذور الذى هو الحائز بين حيزى الحق والباطل لئلا يبدى الباطل فيقع فيه فهو كقولہ صلى الله عليه وسلم كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه وقيل أراد بحدوده هنا محاربه ومناهيته لقوله ولا تبشروهن وانتم عاكفون في المساجد ونحوه هذا من التعريم فهم في حدود ولا تقرب (كذلك) اى كباين لكم ما امركم به ونهاكم عنه كذلك (يبين الله آياته) اى معالم دينه وأحكام شريعته (لنناس) مثل هذا البيان الشافى الواقى (لعلهم يتقون) اى لئلا يتقوا محرم عليهم فينجوا من العذاب قوله عز وجل (ولانا كلوا اموالكم بينكم بالباطل) نزلت في امرى القيس بن عابس السكدي ادعى عليه ربيعة بن عبدان المحضرى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ارض قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم للحضرى ألك بيته قال لا فال فلان يمينه فانطق ايجاف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امان حلف على ماله ليا كله فلما يلقى الله وهو عنده معرض فانزل الله هذه الآية والمعنى لا ياكل بعضكم مال بعض بالباطل اى من غير الوجه الذى اباحه الله واصل الباطل الشئ الذاهب

*(فصل) * اما حكم الآية فكل المال بالباطل على وجوه الاول ان ياكله بطريق التعدي والنهب والغصب الثانى ان ياكله بطريق اللهو كالقمار واجرة الغنى وثمن الخمر والمالاهى ونحو ذلك الثالث ان ياكله بطريق الرشوة في الحكم وشهادة الزور الرابع الخيانة وذلك في الوديعة والامانة ونحو ذلك وانما عبر عن أخذ المال بالاكل لانه المقصود الاعظم ولهذا وقع في التعارف فلان ياكل أموال الناس بمعنى يأخذها بغير حلالها (وتدلوا بها الى المحكام) اى وتلقوا امور تلك الاموال التى فيها الحكومة الى المحكام قال ابن عباس هذا في الرجل يكون عليه المال وليس عليه بينة فيجحد ويخاصم الى المحكام وهو يعلم ان الحق عليه وهو آثم بيمينه وقيل هو ان يقيم شهادة الزور عند الحاكم وهو يعلم ذلك وقيل معناه ولا تاكلوا المال بالباطل وتنبهوا الى المحكام وقيل لا تدل بمال أخيك الى الحاكم وانتم تعلم انك ظالم فان قضاءه لا يحل حراما وكان شرح القاضي قول انى لا قضى لك وانى لا ظلمت ظالمنا ولكن لا يسعنى الا ان اقضى بما يحضرنى من البيعة وان قضائى لا يحل لك حراما (ق) عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع جلبة خصم بباب حجرته فخرج اليهم فقال انما ابشروا به يا بني الخصم فلعن بعضهم ان يكون ابلع من بعض وفي رواية الحسن بحجته من بعض فاحسب انه صادق فاقضى له فن قضيت له بحق مسلم فاعماهى قطعة من النار فليحسبها او يذرهما قولها سمع

(ينطق) يصيح والمراد (بما لا يسمع الادعاء ونداء) البهايم والمعنى ومثل داعيهم ١٤٧ الى الايمان في أنهم لا يسمعون من الدعاة

الاجرس النعمة ودوى الصوت
غير التناء أذهان ولا استبصار
كمثل الناعق بالبهايم التي لا تسمع
الادعاء النعاق ونداء الذي
هو صوت يهاوز جرسها ولا
تفقه شيئاً آخر كما تفهم العقلاء
والنبيق التصويت يقال نعق
المؤذن ونعق الراعي بالضان
والنداء ما يجمع والنداء قد
يسمع وقد لا يسمع (صم) خبر
مبتدأ مضمر أى هم صم (بكم)
خبر ثان (عنى) عن الحق خبر
ثالث (فهم لا يعقلون) الموعظة
ثم بين ان ماحرمه المشركون
حلال بقوله (يا أيها الذين آمنوا
كلوا من طيبات ما رزقناكم)
من مسئلته أومن حلالاته
(واشكروا لله) الذى رزقكموها
(ان كنتم اياه تعبدون) ان
صحيح انكم تحتصونه بالعبادة
وتقررون انه معطى النعم ثم بين
الحرم فقال (انما حرم عليكم
الميتة) وهى كل ما فارقه الروح
من غير ذكاة مما يذبح وانما
لا يثبت المذكور ونفى ما عداه
أى ما حرم عليكم الميتة
(والدم) يعنى السائل القواء
في موضع آخر وأما مسفوحا
وقد حلت الميتان والدمان
بالحديث أحلت لنا ميتتان
ودمان السمك والجرادوا أكبد
والطحال (ولحم الخنزير)
يعنى الخنزير بجميع اجزائه
وخص اللحم لانه المقصود بالاكل

جلبة خصم يعنى أصوات خصم قوله الجن بحجة يقال فلان الجن بحجة من فلان أى
أقوم بهامنه وأقدر عليها من الجن بفتح الحاء وهو الفطنة (لتأكلوا فريقا) أى طائفة
وقطعة (من أموال الناس بالاشم) يعنى بالظلم وقال ابن عباس باليمين الكاذبة وقيل
بشهادة الزور (وأنت تعلمون) يعنى انكم على الباطل قوله عز وجل (يسئلونك) أى
يا محمد (عن الالهة) نزلت في معاذ بن جبل وعلبة بن غنم الانصار بين قالا يا رسول الله
ما بال الهلال يسد ودقيقا ثم يزيد حتى يمتلئ نورا ثم لا يزال يتقص حتى يعود دقيقا كما بدا
ولا يكون على حال واحدة فانزل الله يسئلونك عن الالهة وكان هذا سؤالهم على
وجهه ثالثة عن وجه المحكمة في تبين حال الهلال في الزيادة والنقصان والالهة جمع
هلال وهو أول حال القمر حين يراه الناس أول ليلة من الشهر (قل هى موافيت
لناس) جمع موافيات والمعنى انافيت ذلك الصالح دينية ودينية ايعلم الناس أوقات حجهم
وصومهم وافطارهم ومحل دينهم وأجارتهم وعددا للنساء وأوقات الحيض وغير ذلك من
الاحكام المتعلقة بالالهة ولهذا اخالف بينه وبين الشمس التى هى دائمة على حالة واحدة
(والحج) أى وللحج وانما أفرد الحج بالذكروان كان داخلا في جملة العبادات لفائدة
عظيمة وهى ان العرب في الجاهلية كانت تحج بالعدد وتبدل الشهور فاهل الله ذلك من
فعايقهم وأخبر أن الحج مقصور على الاشهر التى عينها الفرض الحج بالالهة وانه لا يجوز نقل
الحج عن تلك الاشهر التى عينها الله تعالى لى كما كانت العرب تفعل بالنسبة (وليس
البربان تأتوا البيوت من ظهورها) (ق) عن البراء قال نزلت هذه الآية فينا ف كانت
الانصار اذا حجوا لم يدخلوا من قبل أبواب البيوت فخا رجل من الانصار فدخل
من قبل بابة فكانه غير ذلك فنزلت وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن
البرمن اتى وأتوا البيوت من أبوابها وفى رواية كانوا اذا أحرموا في الجاهلية أتوا
البيوت من ظهورها فانزل الله هذه الآية وقيل كان الناس في الجاهلية وفى أول
الاسلام اذا أحرم الرجل منهم لم يدخل حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من بابها فان كان من
أهل المدن تقب تقبا في ظهر بيته منه يدخل ويخرج أو يتخذ سبيبا لعدمه وان كان من
أهل البر دخل ونخرج من خلف الحباء ولا يدخل ولا يخرج من الباب ويرون ذلك برا
وكانت الخمس رهم قريش وكنانة وخزاعة ومن دان يدينهم سمو احسا التشديد هم في
دينهم والحماسة الشدة كانوا اذا أحرموا لم يدخلوا بيتا البتة ولم يستظلوا بظل ثم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطا فدخل رجل من الانصار معه وقيل كانت
الحمس لا يبالون بذلك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل ذات يوم بيتا فدخل على
اثره رجل من الانصار يقال له رفاعه بن التابوت من الباب وهو محرم فأنكروا عليه
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت من الباب وأنت محرم فقال رأيتك دخلت
فدخلت على اثرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أحسى فقال الرجل ان كنت
أحسب انا أحسى وضيت يديك وسمعتك ودينتك فانزل الله تعالى هذه الآية وقال
الزهرى كان ناس من الانصار اذا أهوا بالعمرة لم يحجوا لباينهم وبين السماء شيئا وكان

(وما اهل به لغير الله) أى ذبح للامتنان فذكر عليه غير اسم الله وأصل الالهلال رفع الصوت أى رفع به الصوت للصنم وذلك

قول أهل الجاهلية باسم اللات والعزى ١٤٨ (فن اضطر) أي المجئ بكسر النون بصرى وحجرة وعاصم لالتقاء الساكنين

أعنى النون والصاد وضمة هـ
غيرهم لضمة الطاء (غير) حال
أى فاكل غير (باغ) للذة
وشهوة (ولا عاد) متعده مقدار
الحاجة وقول من قال غير باغ
على الامام ولا عاد فى سفر حرام
ضعيف لان سفر العادة لا يبيح
بالضرورة والمحبس بالحضر
يبيح بلا سفر ولا نية لا يخرج
عن الايمان فلا يستحق الحرمان
والمضطر يباح له قدر ما يقع به
القوام وتبقى معه الحياة دون
ما فيه حصول الشبع لان
الاباحة للاضطر ارفع قدر بقدر
ما تنفع الضرورة (فلا اثم
عليه) فى الاكل (ان الله
غفور) للذنوب الكبائر فأنى
يؤاخذ بناول الميتة عند
الاضطرار (رحيم) حيث رخص
ونزل فى رؤساء اليهود وغيرهم
نعت النبي عليه السلام وأخذهم
على ذلك الرشا (ان الذين يكتمون
ما أنزل الله من الكتاب) فى صفة
مجد عليه السلام (ويشتمون
به ثمنا قليلا) أى عوضا أو ذائما
(أولئك ما ياكلون فى بطونهم)
ملء بطونهم تقول أكل فلان
فى بطنه وأكل فى بعض بطنه (الذوار)
لانه اذا أكل ما يتلبس
بالنار ليكون عاقوبته عليه
فكما أنه أكل النار ومنه قولهم
أكل فلان الدم اذا أكل الدية
التي هى بدل منه قال
يا كنان كل ليلة أكافا

الرجل يخرج مهلا بالعمرة فتمدوله الحاجة بعد ما خرج من بيته ف يرجع ولا يدخل من
باب الحجر من أجل سقف الباب أن يحول بينه وبين السماء فيفتح الجدار من ورائه ثم
يقوم فى حجرته فبأمر بحاجته ثم بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل زمن
الحديبية بالعمرة فدخل حجرته فدخل رجل من الانصار من بني سلمة على اثره فقال انبي
صلى الله عليه وسلم لم فعلت ذلك قال لاني رأيتك دخلت فقال عليه الصلاة والسلام انى
أجسى فقال الانصارى وأنا أجسى يقول أباع على دينك فانزل الله تعالى وليس البر بان
تأتوا البيوت من ظهورها (ولكن البر من انق وأتوا البيوت من أبوابها) يعنى
فى حال الاحرام وغيره (واتقوا الله لعلكم تفلحون) قوله عز وجل (وقاتلوا فى سبيل
الله) أى فى طاعة الله وطلب رضوانه (ق) عز أى موسى الاشعري قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية وقاتل رياء أى ذلك فى سبيل
الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل
الله (الذين يقاتلونكم) كان فى ابتداء الاسلام أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالسكف
عن قتال المشركين ثم لما هاجر الى المدينة أمر بقتال من قاتله منهم بهذه الآية قال
الربيع بن أنس هذه أول آية نزلت فى القتال ثم أمر الله بقتال المشركين كافة قاتلوا ألى
يقاتلوا بقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة وقوله أقتلوهم حيث نفقتهم وهم فصارت آية
السيف ناسخة لهذه الآية وقيل انها محكمة ومعناها على هذا القول وقاتلوا فى سبيل
الله الذين أعدوا أنفسهم للقتال فاما من لم يعد نفسه للقتال كالرهبان والشيوخ والزمنى
والمكافيف والمجانين فلا تقا تلوهم لانهم لم يقاتلواكم وهو قول تعالى (ولا تعمدوا) وقال
ابن عباس ولا تقتلوا النساء والصبيان والشيوخ والرهبان ولا من أتى اليكم السلام
(م) عن بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرأه على جيش أو سرية أو صاح
فى خاصته بتهوى الله من معه من المسلمين خسر اثم قال اغزو بالله فى سبيل الله قاتلوا
من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تعمدوا ولا تمتلوا ولا تقاتلوا وليدا قوله ولا تغلوا الغلول
الخيانة وهو ما يخفيه أحد الغزاة من الغنمة وقوله ولا تعمدوا أى ولا تنقضوا العهد
وقيل فى معنى الآية لا تعمدوا أى لا تبدؤهم بالقتال فعلى هذا القول تكون الآية
منسوخة بآية القتال قال ابن عباس لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم
عام الحديبية وصلى الله عليه وسلم على أن يرجع من قابل فيقتلوا له مكة ثلاثة أيام يطوف بالبيت
فما فتحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لعمرة القضاء خافوا ان لا تفى قریش
بما قالوا يصدوهم عن البيت وكره المسلمون قتالهم فى الشهر الحرام وفى الحرم فأنزل
الله وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم فاطلقتهم قتال الذين يقاتلونهم فى الشهر الحرام
وفى الحرم ورفع عنهم الحرج والمناخ فى ذلك وقال ولا تعمدوا بابتداء القتال (ان الله
لا يحب المعتدين) قوله عز وجل (واتلوهم حيث نفقتهم وهم) أى حيث وجدتموهم
وأدرتوهم فى الجمل والحرم وتحقق القول به ان الله تعالى أمر بالجهاد فى الآية الاولى
بشرط اقام الكفار على القتال وفى هذه الآية أمرهم بالجهاد معهم سواء قاتلوا أو لم

قاتلوا

أى عن أكاف فسماء كافا لتلبسه به بكونه غملا (ولا يكاهم الله يوم القيامة) كاتلوا بسرههم ولكن

بحوقوله احسوا فيها ولا تكلمون (ولا يركبهم) ولا يظهروهم من دنس ١٤٩ ذنوبهم او لا يثني عليهم (ولهم عذاب اليم)

مؤلم خرف النبي مع الفعل خبر
أولئك وأولئك مع خبر مخبر ان
والجمل الثلاث معطوفة على
خبر ان فقد صار لان اربعة
أخبار من الجمل (أولئك الذين
اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب
بالعقوبة) بكتان نعت محمد عليه
السلام (فأصابهم على النار)
فأى شئ أصبرهم على عمل يؤدي
الى النار وهذا الاستفهام
معناه التوبيخ (ذلك بان الله
نزل الكتاب بالحق) أى ذلك
العذاب بسبب ان الله نزل ما نزل
من الكتاب بالحق (وان الذين
اختلفوا) أى أهل الكتاب
(في الكتاب) هو الجنس أى في
كتب الله فقالوا في بعضها حق
وفي بعضها باطل (التي شقاق)
خلاف (بعيد) عن الحق أو
كفرهم ذلك بسبب ان الله نزل
القرآن بالحق فكلما علمون وان
الذين اختلفوا فيه لفي شقاق
بعيد عن الهدى (ليس البر أن
تولوا) أى ليس البر توليتكم
(ووجهكم قبل المشرق والمغرب)
والخطاب لاهل الكتاب
لان قبلة النصارى مشرق
بيت المقدس وقبلة اليهود
مغرب وكل واحد من الفريقين
يرى عدم ان البر التوجه الى
قبلته فمدعى عليهم بان البر ليس
فما أنتم عليه فانه منسوخ
(ولكن البر) بر (من آمن بالله)
أو ذا البر من آمن بالقولان على

يقابلوا واستثنى منه القتالة عند الجهاد الحرام (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم)
أى وأخرجوهم من ديارهم كما أخرجوكم من دياركم (والفتنة أشد من القتل) يعنى ان
شرهم بالله أشد وأعظم من قتلهم كما يذهب في الحرم والأحرام وانما سمي الشرك بالله فتنة
لانه فساد في الارض يؤدي الى الظلم وانما جعل اعظام من القتل لان الشرك بالله ذنب
يسحق صاحبه الخلود في النار وليس القتل كذلك والكفر يخرج صاحبه من الامة
وليس القتل كذلك فثبت ان الفتنة أشد من القتل (ولا تقاتلوهم عند الجهاد الحرام
حتى يقاتلوكم فيه) اختلف العلماء في هذه الآية فذهب مجاهد في جماعة من العلماء الى
أنها محكمة وانه لا يحل ان يقال في المسجد الحرام الأمن قاتل فيه وهو قوله (فان
قاتلوكم فاقاتلوهم) أى فقاتلوهم وثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان
مكنة لا تحل لاحد قبلى ولا تقتل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما
الى يوم القيامة فثبت بهذا الخبر جرم القتال في الحرم الا ان يقاتلوا فقاتلوا ويكون دفعاً
لهم وذهب قتادة الى ان هذه الآية منسوخة بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
فامر بقتالهم في الحلال والحرم وقيل انها منسوخة بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة
(كذلك جزاء الكافرين فان انتهوا) يعنى عن القتال وقيل عن الشرك والكفر (فان
الله غفور) يعنى لماسلف (رحيم) يعنى بعباده حيث لم يعاجلهم بالعقوبة (وقاتلوهم)
أى وقاتلوا المشركين (حتى لا تكون فتنة) أى شرك والمعنى وقاتلوهم حتى يسلموا ولا
يقبل من الوثني الا الاسلام أو القتل بخلاف الكفة الى والفرق بينهما ان أهل الكتاب
معهم كتب منزلة فباشروا واحكام يرجعون اليها وان كانوا أقدر فواو بدلو فاقامهم
الله تعالى بحجزة تلك الكتب من القتل وأمر باصغارهم وأخذ الجزية منهم لينظروا في
كتبهم ويتدبروها فيقفوا على الحق منها فينبهوه كقول مؤمنى أهل الكتاب الذين عرفوا
الحق فاسلموا أو اصابهم بعد الاصل فليكن لهم كتاب يرجعون اليه ويرشدوهم الى الحق
فيكان امهالهم زيادة في شركهم وكفرهم فالى الله عز وجل ان يرضى منهم ام لا بالاسلام
أو القتل (ويكون الدين لله) أى الطاعة والعبادة لله وحده فلا يعبد من دونه شئ (فان
انتهوا) يعنى عن القتال وقيل عن الشرك والافترار (فلا عدوان) أى فلا سبيل (الاعلى
الظالمين) قاله ابن عباس فعلى القول الاول تكون الآية منسوخة بآية السيف وعلى
القول الاخر الآية محكمة وقيل معناه فلا تظلموا الا الظالمين سمي جزاء الظالمين ظلماً
على سبيل المناكحة وسمى الكافر ظالم لوضعه العبادتي غير موضعها قوله عز وجل
(الشهر الحرام بالشهر الحرام) نزلت في عرة القضاة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
خرج معتمر في ذي القعدة سنة ست من الهجرة فصدده المشركون عن البيت بالحديدية
فصالح أهل مكة على ان يصرف عامه وذلك ويرجع من قابل فيقتضى عمرته فانصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع في ذي القعدة سنة سبع فقتل عمرته وذلك قوله
تعالى الشهر الحرام يعنى ذا القعدة الذى دخلتم فيه مكة وتضيم عمرته بالشهر الحرام
الذى صدتم فيه عن البيت (والحرمات) جمع حمة وانما جاءت لانه أراد حمة الشهر

حذف المضاف والاو الاول اجود والبر اسم للغير ولكل فعل مرضى وقيل كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب في أمر القبلة فقليل

ليس البر العظيم الذي يجب ان نذهلوا ١٥٠ بشأنه عن سائر صنوف البر ابر القبله واكن البر الذي يجب الاهتمام به بر من

آمن وقام بهذه الاعمال ليس البر بالنصب على انه خبر ليس واسمه ان تور اجزة وحقق ولكن البر نافع وشامح وعن المبرد لو كتمت عن يقرأ القرآن لقرأت ولكن البر وقرئ ولكن البار (واليوم الآخر) أي يوم البعث (والملائكة والكتاب) أي خمس كتب الله أو القرآن (والنبيين وآتى المال على حبه) أي على حب الله أو حب المال أو حب اليتامى بر يدان بعينه وهو طيب النفس باعطائه (ذوى القرى) أي القرابة وقدمهم لانهم احق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذوى رحمتك صدقة وصلة (واليتامى) والمراد الفقراء من ذوى القرى واليتامى وانما اطلق لعدم الاباس (والمساكين) المسكين الدائم السكون الى الناس لانه لا شئ له كالمسكين للدائم السكر (وابن السبيل) المسافر المنقطع وهو حارس وان كان مفردا لفظا وجعل ابن السبيل ملازمة له أو الضيف (والمساكين) المستطعمين (وقى الرقاب) وفي معاونته المتكاتبين حتى يفتكروا وقابهم أو في فك الاسارى (وأقام الصلوة) المكتوبة (وآتى الزكاة) المفروضة قيل هو تأ كيد لا ول وقيل المراد بالاول نوافل الصدقات والمبالا

وحمة اللدوحمة الاحرام (قصاص) القصاص المساواة والمماثلة وهو ان يفعل بالفاعل مثل ما فعل والمعنى انهم لما منعوك عن العمرة واذعوا هذه الحرمات في سنة ست فمقدومة حتى قضيت وهما على رغبهم في سنة سبع وقيل هذا في القتال ومعناه فان بدؤكم بالقتال في الشهر الحرام فاقتلوهم فيه فانه قصاص (من اعتدى عليكم) أي بالقتال (فاعتدوا عليه) أي فقاتلوه (مثل ما اعتدى عليكم) سمي الجزاء بالاعتداء على سبيل المشاكاة (واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين) قوله عز وجل (واتقوا الله) يعني به الجهاد وذلك ان الله تعالى لما أمر بالجهاد والاستتغال به يحتاج الى الاتفاق فامر به والاتفاق هو صرف المال في وجوه المصالح الدينية كالاتفاق في الحج والعمرة ودله الرحمة والصدقة وفي الجهاد وتجهيز الغزاة وعلى النفس والعيال وغير ذلك مما فيه قرب به لله تعالى لان كل ذلك مما هو في سبيل الله لكن اطلاق هذه اللفظة ينصرف الى الجهاد (خ) عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتبس فرسانه في سبيل الله ايماناً واحتساباً بالله وتمدى باو بعده فان شيعه وريه وورثه وبوله في ميزانه يوم القيامة يعنى حسنات عن خريم بن قاتل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتفق نفقة في سبيل الله كتب الله له سبع مائة ضعف اجره الترمذى والنسائي (ولا تلتقوا بايديكم الى التهلكة) قيل الباء زائدة ومعناه لا تلتقوا ايديكم الى التهلكة والمراد بالايدي الانفس والمعنى ولا تلتقوا أنفسكم الى التهلكة عبر بالايدي عن الانفس وقيل الباء على أصلها وفي الكلام حذف تقديره ولا تلتقوا أنفسكم بايديكم الى التهلكة كما يقال اهلك فلان نفسه بيده اذا تسبب في هلاكه او قيل التهلكة كل شئ يصير عاقبته الى الهلاك وقيل التهلكة ما يمكن الاحتراز عنه والهلاك ما لا يمكن الاحتراز عنه ومعنى الآية النهي عن ترك الاتفاق في سبيل الله لانه سبب الاهلاك قال ابن عباس اتفق في سبيل الله وان لم يكن لك الاسهم أو متقص ولا يقول احدكم لا أحد شيئاً السهم هنا هو ما رمى به والمتقص سهم فيه نصل عريض وقيل كان رجال يخرجون في البعوث بغير نفقة فاما ان ينقطع بهم واما ان يكونوا عالة فامرهم الله تعالى بالاتفاق على أنفسهم في سبيل الله ومن لم يكن عنده شئ ينفق عليه في الغزو فلا يخرج الا ليلتي نفسه في التهلكة وهو انه يهلك من الجوع والعطش والمشي وقيل نزلت الآية في ترك الجهاد (ت) عن أبي عمران واسمه لم قال كنا عند بنسرة الروم فخرجوا لنا صفا عظيم ما من الروم فخرج اليهم من المسلمين منهم أو أكثر وعلى أهل مصر عقبة بن عامر وعلى الجماعة فضالة بن عبيد جمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم فصاح الناس سبحان الله يلقى بيديه الى التهلكة فقام أبو أيوب الانصاري فقال ايها الناس انكم لتؤولون هذه الآية هذا التاويل وانما نزلت هذه الآية فينا معشر الانصار لما اعز الله الاسلام وكثرنا صروه فقال بعضنا لبعض سرادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امورنا قد ضاعت وان الله قد اعز الاسلام وكثرنا صروه فلو اننا في امورنا فاصحنا ما ضاع منها فانزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم يرد علينا ما قلنا وانفقوا في سبيل الله ولا تلتقوا بايديكم الى

الملاح والاختصاص اظهرا الفضل الصبر في الشدايد ومواطن القتال على ١٥١ سائر الاعمال (في البأساء) الفقر والشدة

(واضرء) المرض والزمانة
(وحين البأس) وقت القتال
(اولئك الذين صدقوا) اى اهل
هذه الصفة هم الذين صدقوا
في الدين (واولئك هم الملقون)
روى انه كان بين حسين من
احياء العرب دماء في الجاهلية
وكان لاحد هما طول على
الاخر فاقسموا للقتال الحر
منكم بالعبد والذكر بالانثى
والاثنين بالواحد فقاما كوا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين جاء الله بالاسلام فنزل
بأيهما الذين آمنوا كتب (اى
فرض عليكم القصاص) وهو
عبارة عن المساواة وأصله من
قص اثره واقتضيه اذا اتبعه
ومنه القاص لانه يشبع الاثام
والاخبار (في القتلى) جمع قتيل
والمعنى فرض عليكم اعتبار
المماتة والمساواة بين القتلى
(الحر بالحر) مبتدأ وخبر اى
الحر مأخوذ او مقتول بالحر
(والعبد بالعبد والانثى بالانثى)
وقال الشافعي رحمه الله لا يقتل
الحر بالعبد لهذا النص وعندنا
يجرى القصاص بين الحر والعبد
بقوله تعالى ان النفس بالنفس
كما بين الذكر والانثى وبقوله
عليه السلام المسلمون تشكفأ
دمائهم وبان القاضل غير معتبر
في الانفس بدليل ان جماعة
لوقتلوا واحدا قتلوا به وبان
تخصيص الحكم بنوع كل يقيه

التهلكة فكانت التهلكة الاقامة على الاموال واصلاحها وتركتها الغزو فزال أبو أيوب
شاخصا في سبيل الله حتى دفن بارض الروم وقال حديث غريب صحيح مات أبو أيوب
في آخر غزوة غزاها بارض قسطنطينية ودفن في اصل سورها فهم يتركون بغيره
ويستسقون به (م) عن أنس بن مالك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه به مات على شعبة من النفاق قال ابن المبارك فترى ان
ذلك كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقيل الالتقاء الى التهلكة هو ان يقتطع من
رحمة الله وهو ان الرجل يعيب الذنب فيقول قد هلكك ليس لي توبة فيأس من
رحمة الله ويهلك على المعاصي فهو القنوط فهي الله عن ذلك وقيل في معنى الآية
أنفقوا في سبيل الله ولا تقولوا اننا نخاف الفقر انفقنا فهاك فهو ان يجعلوا أنفسهم
هالكين بالنفاق (خ) عن حذيفة قال أنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى
التهلكة قال نزلت في النفقة (واحسنوا) اى بالاتفاق على من تزامم مؤنته ونفقته
وقيل أحسنوا في الاتفاق ولا تسرفوا ولا تقترعوا من الاسراف والافتقار في الاتفاق
وقيل معناه وأحسنوا في أداء فرائض الله تعالى (ان الله يحب المحسنين) اى يشيهم
على احسانهم قوله عز وجل (وأتموا الحج والعمرة لله) قال ابن عباس هو ان يتمما
بمناسكهما وحدودهما وسننهما وقيل اتماهما ان تحررهما من دورة أهلاك وقيل
هو ان تفردا بكل واحد منهما مسافرا وقيل اتماهما ان تكون النفقة حلالا ولا تنتهي
عما نهى الله عنه وقيل اتماهما ان تخرج من أهلاك لهما لا للتجارة ولا الحاجة وقيل
اذا اشترع فيهما وجب عليه الاتمام

(فصل وانفقت الامة على وجوب الحج على من استطاع اليه سبيلا) م عن أنس بن مالك
قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا
فقال رجل انى كل عام يارسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم وفي وجوب العمرة قولان للشافعي أحسهما انها
واجبة وهو قول علي وابن عمر وابن عباس والحسن وابن سيرين وعطاء وطاوس وسعيد
ابن جبير ومجاهد واليه ذهب احمد بن حنبل والقول الثاني انها سنة ويرى ذلك عن ابن
مسعود وجابر وابراهيم والشعبي واليه ذهب مالك وأبو حنيفة حجة من أوجب العمرة
ماروى في حديث أنس بن معة انه قال لعمر بن الخطاب انى وجدت الحج والعمرة
مكتوبين على وانى أهملت بهما فقال هديت لسنة نبيل محمد صلى الله عليه وسلم أخرجه
أبو داود والنسائي باطول من هذا وجه الدليل انه أخبر عن وجوب ما عليه وهو به عمر
وبين انه مهتد بما رآه في وجوب ما عليه لسنة النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابن
عباس انها كثر منها في كتاب الله وأتموا الحج والعمرة لله وعن ابن عمر قال الحج والعمرة
فريضة وان عنه ليس احدهما خلق الله الا عليه حجة وعمرة واجبتان من استطاع الى
ذلك سبيلا وعن ابن عباس قال العمرة واجبة كوجوب الحج وعن ابن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما يقيان الفقر والذنوب كما

عن نوع آخر بل يقي الحكم فيه موقوف على ورود دليل آخر وقد ورد بيننا (فن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء

اليه باحسان) قالوا العفو ضد العقوبة ١٥٢ يقال عفوت عن فلان اذا صفحت عنه وأعرضت عن ان تعاقبه وهو يتعدى

يعن الى الجاني والى الجنسية ثم
عفو ناعنه كم ويعفو عن السيئات
واذا اجتمع عدى الى الاول
باللام فتقول عفوت له عن ذنبه
ومنه الحديث عفوت لكم عن
صدقة الخيل والرقية وقال
الزجاج من عفى له أى من ترك له
القتل بالدية وقال الازهرى
العفو فى اللغة الفضل ومنه
يسئلونك ماذا يفتقون قل العفو
ويقول عفوت لفلان عفا اذا
أفطمت له واعطته وعفوت له
عفاى عليه اذا تركته ومعنى
الآية عند المحمور ففى عفى له
من جهة أخيه شئ من العفو
على ان الفعل مسند الى المصدر
كفى سيرة يربى بعض السير والآخر
ولى المقتول وذكر بلفظ
الاخوة بعثاله على العطف لما
بينهما من الجنسية والاسلام
ومن هو الغافل المعفوله عما جنى
وترك المفعول الاحتراس بغير
عنه وقيل اقيم له مقام عنه
والضمير فى له واخيه لمن وفى
اليه لا لاخ أو لا يتبع الدال عليه
فان يساع لان المعنى فليتبسع
الطالب القاتل بالمعروف بان
يطالبه مطالبة جلية وليؤد اليه
المطلوب أى القاتل بدل
الدم أداء باحسان بان لا يظله
ولا يبخسه واما قيل شئ من
العفو ليعلم انه اذا عفا عن
بعض الدم أو عفا عنه بعض
الورثة ثم العفو وسقط القصاص

ينفى الكبير حيث الحديد والذهب والفضة وليس كحجة مبرورة ثواب الاجنحة أخرجه
النسائى والترمذى وزاد وما من مؤمن يقال يومه محرما الا غابت الشمس بذنوبه وقال
حديث حسن صحيح وجه الدليل انه أمر بالتابعة بين الحج والعمرة والآخر للوجوب
ولانها قد نظمت مع الحج فى الامر بالاتمام فكانت واجبة كالحج وحجة من قال بانها سنة
ماروى عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمرة أو اجبة هى قال لا وإن
تعمروا خير لكم أخرجه الترمذى وأجيب عنه بان هذا الحديث يرويه جابر بن اوطاة
وجابر ليس بمن يقبل منه ما تقدم له سوء حفظه وقلة ما يحدث به واجتمعت
الامة على جواز أداء الحج والعمرة على ثلاثة أنواع افراد وتمتع وقران فصوره الافراد ان
يجب ثم بعد فراغه منه يعتمر من أدنى الحبل أو يعتمر قبل أشهر الحج ثم يجب فى تلك
السنة وصورة التمتع أن يحرم بالحج وأبأنى بالعمرة فاذا فرغ من أعمالها
أحرم بالحج من مكة فى تلك السنة وانما سمي متمتعاً لأنه يستمتع بمحظورات الاحرام بعد
التحلل من العمرة الى ان يحرم بالحج وصورة القران أن يحرم بالحج والعمرة معاً فى أشهر
الحج فينبو به ما قبله وكذلك لو أحرم بالعمرة فى أشهر الحج ثم ادخل عام الحج قبل أن
يقضى أطوافه فصير قارناً واختل فوافى الأفضل فذهب مالك والشافعى الى ان الافراد
أفضل ثم التمتع ثم القران يدل عليه ما روى عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم أفرد الحج أخرجه مسلم وله عن ابن عمر قال أهلنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالحج مفردا وفى رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بالحج مفردا واه عن جابر
قال قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نصرخ بالحج صراحا وعن ابن عمر قال
افضلوا بين حنبل وعمر تكلم فان ذلك اتم الحج أحكم وأتم عمرته أن يعتمر فى غير أشهر الحج
أخرجه مالك فى الموطأ وذهب الثورى وأبو حنيفة الى ان القران أفضل يدل عليه ما روى
عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى بالحج والعمرة جميعا وفى رواية
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبيك عمرة وجاما أخرجه فى الصحيحين وذهب
احمد بن حنبل واسحق بن راهويه الى ان التمتع أفضل يدل عليه ما روى عن ابن عباس
قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان فأول من غسى عنه ماعوبة
أخرجه الترمذى (ق) عن ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع
بالعمرة الى الحج واهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى
الحج وكان من الناس من أهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكة قال للناس من كان منكم اهدى فانه لا يحل من شئ حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم
يكن منكم اهدى فليضرب بالبيت والصفا والمروة وليقصر وليتحلل ثم ليهل بالحج ولهم
من لم يجد هديا فليصم ثلاثة ايام فى الحج وسبعة اذا رجع الى أهله وطاف رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستم الركن أول شئ ثم حب ثلاثة أطواف من السبع
ومشى اربعة أطواف ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم فانصرف

ومن فسر عفى بترك جعل شئ مفعولا به وكذا من فسر به باعطى يعنى ان الولي اذا أعطى له شئ من مال فاقى

اليه بلا تسويق وارتفاع اتباع
بأنه خبر مبتدأ مضمرة أى
فالواجب اتباع (ذلك) الحكم
المدكور من العفو وأخذ الدية
(تخفيف من ربكم ورحمة) فانه
كان في التوراة القتل لا غير وفي
الانجيل العفو بغير بدل لا غير
وايضا لما القصاص والعفو وأخذ
المال بطريق الصلح توسعة
وتيسير والا لا يتبدل على أن
صاحب الكبيرة مؤمن للوصف
بالإيمان بعد وجود القتل
ولبقاء الأخوة الثابتة بالإيمان
ولا تخفيف التخفيف والرحمة
(فن اعتدى بعد ذلك) التخفيف
فجاء وما شرع له من قتل
غير القاتل أو القتل بعد أخذ
الدية (فله عذاب أليم) نوع
من العذاب شديد الألم في الآخرة
(ولكم في القصاص حياة) كلام
فصيح لما فيه من الغرابة إذ
القصاص قتل وتقويت للحياة
وقد جعل طرفا للعبادة وفي تعريف
القصاص وتذكير الحياة
بلاغية بيّنة لان المعنى ولحكم في
هذا الجنس من الحكم الذي هو
القصاص حياة عظيمة لمنعه عما
كانوا عليه من قتل الجماعة بواحد
متى اقتدروا فكان القصاص
حياة وأى حياة أنواع من
الحياة وهي الحياة المحاصلة
بالارتداع عن القتل لوقوع
العلم بالقصاص من القاتل لانه
أذا هم بالقتل فتذكر المقتصاص

فأقنى الصفا طاف بالصفاء المروءة سبعة اشواط ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه
ونحره في يوم النحر وأفاض وطاف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه وفعل مثل ما فعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهدى فساق الهدى من الناس واختلقت الروايات
في حجة النبي صلى الله عليه وسلم هل كان مفردا أو متمتعاً وقارنا وهي ثلاثة أقوال للعلماء
بحسب مذاهبهم السابقة ورجحت كل طائفة نوعاً وادعت ان حجة النبي صلى الله عليه وسلم
كذلك وطريق الجمع بين روايات الصحابة واختلافهم في حجة صلى الله عليه وسلم انه
كان أولاً مفرداً ثم انصلى الله عليه وسلم أحرم بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فصار
قارناً فمن روى انه كان مفرداً فهو الأصل ومن روى القسار ان اعتمد آخر الامر ومن روى
التمتع أراد التمتع اللغوي وهو الاتفاق والارتفاق وقد ارتفق بالقران كارتفاق التمتع
وزيادة وهو الاقتصار على فعل واحد وهذا يمكن الجمع بين الاحاديث المختلفة في صفة
حجة الوداع وهو الصحيح وذكر الشافعي في كتاب اختلاف الحديث كلاماً موزناً في ذلك
فقال ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم المفرد والقارن والمتمتع وكل كان
بأخذه منه أمر نسكه وبصدر عن تعليمه فاضيف الكل اليه على معنى انه أمر به وأذن
فيه ويجوز في لغة العرب اضافة الفعل الى الأمر به كما تجوز اضافته الى فاعله كما يقال
بني فلان داره واريد به انه أمر ببنائها كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم معاذاً
واما أمر برجسه واختار الشافعي الافراد واجتمع في ترجيحه بانه صحيح ذلك من رواية جابر
وابن عمر وابن عباس مع عائشة وهؤلاء لهم زينة في حجة الوداع على غيرهم فاما جابر فهو
أحسن الصحابة سيافة لرواية حديث حجة الوداع فانه ذكرها من حين خرج النبي
صلى الله عليه وسلم من المدينة الى آخرداهو وأضبط لها من غيره واما ابن عمر فصحيح عنه
انه كان أخذ الخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وانما سمعه يلبى بالحج
واما ابن عباس فجله من العلم والفقه والدين معروف مع كثرة تحمسه عن أحوال رسول
الله صلى الله عليه وسلم واما عائشة فقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف
واطلاعه على باطن أمره وظاهره مع كثرة فقهها وعلمها ومن دلائل ترجيح الأفراد ان
الخلفاء الراشدين افردوا الحج بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وواظبوا عليه وأركان
الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا والمروة وحلق الرأس
أو التقصير في أصح القوانين وواركان العمرة أو بعة الاحرام والطواف والسعي والحلق
أو التقصير وبهذه الاركان تمام الحج والعمرة قوله تعالى (فان احصرتم) أصل الحصر
في اللغة الحبس والتصيق ثم اختلف أهل اللغة في الحصر والاحصار فقيل اذا رد الرجل
عن وجهه يريده فقد أحصر واذا حبس فقد حصر وقال ابن السكيت أحصره المرض
اذا منع من السفر أو حاجته يريدها وحصره العدو اذا ضيق عليه وقال الزجاج
الرواية عن أهل اللغة يقال للذي يمنعه الخوف أو المرض أحصر والمحبوس حصر
وقال ابن قتيبة في قوله فان احصرتم هو ان يعرض للرجل ما يحول بينه وبين الحج من
مرض أو كسر أو عدو يقال احصر فهو محصر فان حبس في دار أو سجن قيل حصر

فهو محصور وذهب قوم الى انهم بمعنى واحد قال الزجاج يقال للرجل من حصر كنهنا ومن أحصر ك وقال أحمد بن يحيى أصل الحصر والاحصار الحبس وحصر في الحبس أقوى من أحصر وقيل الاحصار يقال في المنع الظاهر كالعدو والمنع الباطن كالمرض والاحصر لا يقال الا في المنع الباطن وأما قوله فان احصرتم فمحمول على الامرين وبحسب اختلاف أهل اللغة في معناها اختلف الفقهاء في حكمها فذهب قوم الى ان كل مانع من عدو أو مرض أو ذهاب نفقة فانه يدخل في التحلل من احرامه وهو قول عطاء ومجاهد وقادة وهو مذهب أبي حنيفة ويدل عليه ما روى عن عكرمة قال حدثني الحجاج بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فقد حلل وعليه حجة أخرى قال عكرمة فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن وذهب قوم الى انه لا يباح له التحلل الا بحسب العدو وهو قول ابن عمر وابن عباس وأنس وبه قال مالك والليث والشافعي وأحمد وقالوا الحصر والاحصار بمعنى واحد واحتجوا بان نزول الآية كان في قصة المحديية في سنة ست وكان ذلك حيا من جهة العدو لان كفار مكة منعوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من الطواف بالبيت فنزلت هذه الآية فحل النبي صلى الله عليه وسلم من عمرته ونحره هديه وقضاها من قابل ويدل عليه أيضا سابق الآية وهو قوله فاذا أمنتم والامن لا يكون الا من خوف وثبت عن ابن عباس انه قال لاحصر الاحصر العدو فثبت بذلك ان المراد من الاحصار هو حصر العدو ودون المرض وغيره واجيب عن حديث الحجاج بن عمرو بانه محمول على من شرط القتل بالمرض ونحوه حال احرامه ويدل على جواز الاشتراط في الاحرام ما روى عن ابن عباس ان ضباعة بنت الزبير أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج أفأشترط قال نعم قالت كيف أقول قال قولي لبك اللهم لبك على من الارض حيث تحبني أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وغيره ان ضباعة بنت الزبير كانت وجعة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم حجى واشترطى وقولي اللهم محلى حيث حببتني فذهب الشافعي وأحمد واسحق اذا اشترط في الحج فعرض له مرض أو عذر ان يتحلل ويخرج من احرامه ثم المحصر يتحلل بذبح الهدي وحلق الرأس وهو المراد من قوله تعالى (هاسيتيس من الهدي) ومعنى الآية فان احصرتم دون تمام الحج أو العمرة فحلتم فعليكم ما سئتم من الهدي والهدي ما يهدي الى البيت وأعله بدنة وأوسطه بقرة وأدناه شاة قال ابن عباس شاة لانه أقرب الى الدبر ومحل ذبح هدي المحصر حيث أحصر واليه ذهب الشافعي لان النبي صلى الله عليه وسلم ذبح الهدي عام المحديية بها وذهب أبو حنيفة الى انه يقيم على احرامه ويبعث بهديه الى الحرم وبواعده من ذبحه هناك ثم يحل في ذلك الوقت (ولا تحاقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله) أي مكانه الذي يجب ان يذبح فيه وفيه قولان أحدهما انه الحرم فان كان حاجا فحله يوم النحر وان كان معتمرا فحله يوم يبلغ هديه الى الحرم وهو قول أبي حنيفة والقول الثاني محل ذبحه حيث أحصر سواء

أحذرك الموت) أي اذا ادنا منه فظهرت أمارته (ان ترك خيرا) مالا كثير الماردى عن علي رضي الله عنه ان مولى له أراد أن يوصي وله سبع مائة فدعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وليس لثمال وقال كتب الوصية لوالدين والاقربين وكانت الوصية لا وارث في بدء الاسلام فندخت بآية الموارث كما ينه في شرح المثار وقيل هي غير منسوخة لانها نزلت في حق من ليس بوارث بسبب الكفر لانهم كانوا حديثي عهد بالاسلام يسلم الرجل ولا يسلم أبواه وقرائنه والاسلام قطع الارث فشرعت الوصية فيما بينهم قضاء لحق القرابة تدبا وعلى هذا لا يراد بكتب فرض (بالمعروف) بالعدل وهوان لا يوصى للغني ويدع الفقير ولا يتجاوز الثلث (حقا) صدر مؤكدا أي حق ذلك حقا (على المتقين) على الذين يتقون الشرك (فن بدله) فن غير الايصاء عن وجهه ان كان موافقا للشرع من الاوصياء والشهود (بعد ما سمعه) أي الايصاء (فأعنا الله على الذين يبدلونه) فإنا الله التبديل الاعلى مبدليه دون غيرهم من الموصي والموصى له لانهما بريئان من الخيف (ان الله سمع) لقول الموصي (عليه) بحجور المبدل (فن

(من موص) موص كوفي غير حفص (جنفا) ميلا عن الحق بالخطأ في الوصية ١٥٥ (أو اثما) تعبد اللحييف (فاصلح بينهم)

بين الموصي لهم وهم الوالدان
والأقرىون بآرائهم على طريق
الشرع (فلا اثم عليه) حيث نذر
لأن تبديله تبديل باطل إلى
حق ذكر من يبدل بالباطل ثم
من يبدل بالحق ليعلم أن كل
تبديل لا يؤثم وقيل هذا في حال
حياة الموصى أى فن حضر
وصيته فراه على خلاف الشرع
فنهأ عن ذلك ووجهه على الصلاح
فلا اثم على هذا الموصى بما قال
أولا (إن الله غفور رحيم) أى فرض
الذين آمنوا (كتب) أى فرض
(عليكم الصيام) هو مصدر صام
والمراد صيام شهر رمضان (كما
كتب) أى كتابة مثل ما كتب
فهو صفة مصدر مخذوف (على
الذين من قبلكم) على الانبياء
والأئمة من لدن آدم عليه السلام
إلى عهدكم فهو عبادة قديمة
والنسيئة باعتبار أن كل أحده
صوم أيام أى أنتم متعبدون
بالصيام فى أيام كما تعبد من كان
قبلكم (لعلكم تتقون) المعاصي
بالصيام لأن الصيام أغلظ
لنفسه وأردع لها من مواقة
السوء وأولعكم بتنظيمون فى
زمر المتقين إذا الصوم شعارهم
وانتصاب (أياما) بالصيام أى
كتب عليكم أن تصوموا أياما
(معدودات) موقفات بعدد
معلوم أى قلائل وأصله أن
انزال القليل بقدر بالعدد لا
الكثير (فن كان منكم مريضا

كان فى الحال أو فى الحرم ومعنى محله بمعنى حيث يحل ذبحه وأكله وهو قول مالك
والشافعى وأحمدو يدل عليه ما روى عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم معتمرين فحال كذا فقرر يشدون البيت فنحرو رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق
رأسه أنحرجه البخارى قوله عز وجل (فن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه)
معناه ولا تحلقوا رؤسكم فى حال الأحرام إلا أن تضطروا إلى حلقه لمرض أو أذى وهو القمل
أو الصداع (فقدية) فيه اضمار تقديره فحلق رأسه فعليه فدية نزلت هذه الآية فى
كعب بن عجرة (ق) عن كعب بن عجرة قال أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأنا وقد نحت قدردى والقمل يتناثر على وجهى فقال لا يؤذيك دهوام رأسك قال قلت
نعم قال فاحق وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسلت نسيمكة لا أدرى بأى ذلك
بد أو فى رواية قال فى نزلت هذه الآية فن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية
من صيام أو صدقة أو نسل أو كرحوه وفى أخرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
به وهو بالجد بدية قبل أن يدخل مكة وهو محرم وذكره فى أخرى أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال له ما كنت أرى أن الوجع بلغ منك ما أرى أو ما كنت أرى أن المحم يبلغ بك
ما أرى أتحدثه قلت لا قال فصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو لكل مسكين نصف
صاع قال كعب فنزلت فى خاصة وهى لكم عامة ومعنى قوله تعالى ففدية (من صيام)
أى صوم ثلاثة أيام (أو صدقة) معنى اطعام ثلاثة أصوع ستة مساكين لكل مسكين
نصف صاع (أو نسل) واحدتها نسيمكة أى ذبيحة وأغلاها بدينه وأوسطها بقرة وأدناها
شاة وهذه الفدية على الاختيار إن شاء ذبح أو صام أو تصدق وكل هدى أو طعام يلزم الحرم
فانه لمساكين الحرم الأهدى المحصر فانه يذبحه حيث أحصر وأما الصوم فله أن يصوم
حيث شاء قوله تعالى (فاذا أمنتكم) يعنى من خوفكم وبرأتكم من مرضكم وقيل إذا أمنتكم
من الأحصار (فن تمتع بالعمرة إلى الحج) قال ابن الزبير معناه فن أحصر حتى فاته
الحج ولم يتحل فقدم مكة فنخرج من أحراره بعمل عمرة فاستتمتع بحلاله ذلك بذلك العمرة
إلى السنة المقبلة ثم حج فيكون متمتعاً بذلك الإحلال إلى أحراره الثانى فى العام
المقبل وقيل معناه فاذا أمنتكم وقد أذلتكم من أحراركم بعد الأحصار ولم تعتمروا فى تلك
السنة ثم اعتمرت فى السنة القابلة فى أشهر الحج ثم أذلتكم فاستتمتعتم بحلالكم إلى الحج
ثم أحرمت بالحج فعليه ما استيسر من الهدى وقال ابن عباس هو الرجل يقدم
معتمر من أفق من الآفاق فى أشهر الحج فتضى عهرته وأقام بمكة تحلالا حتى أنشأ منها
الحج فخرج من عادته ذلك فيكون متمتعاً بالاحلال من العمرة إلى أحراره بالحج ومعنى
التمتع فى اللغة هو الاستمتاع بعد الخروج من العمرة والتلذذ بما كان محظورا عليه
فى حال الأحرام إلى أحراره بالحج (فاستيسر من الهدى) يعنى فعليه ما استيسر من
الهدى وهو شاة يذبحها يوم النحر فلوزج قبله بعدما أحرم بالحج أجزأه عند الشافعى كدم
الجبرانات ولا يجوز ذبحه عند أبى حنيفة قبل يوم النحر كدم الأصحية ولو جوب دم التمتع
خمس شرائط أحدها أن يقدم العمرة على الحج الثانى أن يحرم بالعمرة فى أشهر الحج

يخفف من الصوم زيادة المرض (أو على سفر) أو إذا كب سفر (فقدية) فعليه عدة أى فاطر فعليه صيام عدد أيام فطره والعدة تعنى

المعدود أي أمر أن يصوم أياما معدودة ١٥٦ مكانها (من أيام آخر) سوى أيام مرضه وسفره وأخر لا ينصرف للوصف

والعدل عن الألف واللام لأن الأصل في فعلية صفة أن تستعمل في الجمع بالألف واللام كالكبرى والكبرى والصغرى والصغرى (وعلى الذين يطبقونه) وعلى المطيعين للصيام الذين لا عذر لهم أن افطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع من بر أو صاع من غيره طعام بدل من فدية فدية طعام مسكين مدي وابن ذكوان وكان ذلك في بدء الإسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتد عليهم فرخص لهم في الإفطار والفدية ثم نسخ التخير بقوله فمن شرب منكم الشهر فليصمه ولهذا كرر قوله فمن كان منكم بياضا أو على سفر لأنه لما كان مذكورا مع الناسخ المنسوخ ذكر مع الناسخ ليدل على بقاء هذا الحكم وقيل معناه لا يطبقونه فاضطرر لا لقراءة حفصة كذلك وعلى هذا لا يكون مفسوخا (فمن تطوع خيرا) فزاد على مقدار الفدية (فهو خير له) فالتطوع أو الخير خير له يطوع بمعنى يتطوع حرة وعلى (وأن تصوموا) أيها المطيعون (خير لكم) من الفدية وتطوع الخير وهذا في الابتداء وقيل وأن تصوموا في السفر والمريض خير لكم لأنه أشق عليكم (إن كنتم تعلمون) شرط محذوف الجواب (شهر رمضان) مبتدأ أخبره (الذي أنزل فيه

الثالث أن يحج بعد الفراغ من العمرة في هذه السنة الرابع أن يحرم بالحج من مكة ولا يعود إلى ميقات بلده فان رجع إلى الميقات وأحرم منه لم يكن متمما الخامس أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام فهذه الشروط معتبرة في وجوب دم التمتع ومتى فقد شئ منها لم يكن متمعا ودم التمتع دم جبران عند الشافعي فلا يجوز أن يأكل منه وقال أبو حنيفة هو دم نسك فيحرم أن يأكل منه وقوله (فمن لم يجد) يعني الهدى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) أي فعلية صيام ثلاثة أيام في وقت اشتد عليه الحج قيل يصوم يوما قبل يوم التروية ويوم التروية ويوم عرفة وقيل بل المستحب أن يصوم في أيام الحج بحيث يكون يوم عرفة مقظرا فإن لم يصم قبل يوم التخرق قيل يصوم أيام النحر بقوله قال مالك وأحمد وهو أحد قول الشافعي وقيل بل يصوم بعد أيام النحر بقوله قال مالك وأحمد والقول الآخر للشافعي (وسبعة إذا رجعت) يعني وصوموا سبعة أيام إذا رجعت إلى أوطانكم وأدلهكم قاله ابن عباس وبه قال الشافعي فلو صام قبل الرجوع إلى أهله لم يجزه عنده وقيل المراد من الرجوع هو الفراغ من أعمال الحج والاختفاء في الرجوع فعلى هذا يجوز أن يصوم السبعة أيام بعد الفراغ من أعمال الحج وقبل الرجوع إلى أهله وبه قال أبو حنيفة (تلك عشرة كاملة) يعني في الثواب والاجر وقيل كاملة في قيامها مقام الهدى لأنه قد يحتمل أن يقل طأن أن الثلاثة قد قامت مقام الهدى فأعلم الله أن العشرة بكاملها هي القائمة مقام الهدى وقيل فائدة التكرار التوكيد كتول الفرزدق

ثلاث واثنان فهن خمس * وسادسة تميل إلى سهام

ولأن القرآن أنزل باللغة العرب والعرب تكرر الشيء تريده التوكيد وقيل فائدة ذلك الغد لئلا في علم الحساب وهو أن يعلم العدد فصلا ثم يعلم جملة ليعتاط به من جهتين فذلك قوله تعالى في صيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعت تلك عشرة كاملة وقيل أن العرب لما كانوا لا يعلمون الحساب وكانوا يحتاجون إلى زيادة بيان وإيضاح فلذلك قال تلك عشرة كاملة وقيل لفظه خبر ومعناه أمر أي أكملوها ولا تنقصوها (ذلك) أي هذا الحكم الذي تقدم (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) قيل حاضر والمسيب الحرام هم أهل مكة وهو قول مالك وقيل هم أهل الحرم وبه قال طاووس وقال ابن جرير هم أهل عرفة والرياحين وضخان ونخلة وقال الشافعي كل من كان وطنه من مكة على أقل من مسافة القصير فهو من حاضري المسجد الحرام وقيل هم من دون الميقات وقال أبو حنيفة حاضر والمسجد الحرام أهل الميقات والمواقيت ذوا الحليفة والحجفة وقرن ويلم وذات عرق فمن كان من أهل هذه المواضع فسادونها إلى مكة فهو من حاضري المسجد الحرام وقيل حاضر والمسجد الحرام من أزمه الجمعة فيه ومعنى الآية أن المشار إليه في قوله ذلك يرجع إلى أقرب مذكور وهو لزوم الهدى أو بدله على المتمتع وهو الاتفاق فاما المكي إذا تمتع أو قرن فلا هدى عليه ولا بدله لأنه لا يجب عليه أن يحرم من الميقات فأقدمه على التمتع لا يجب خلافا في حجه فلا يجب عليه الهدى ويدل على ذلك ما أخرجه البخاري تعليقا من حديث عكرمة قال سئل ابن عباس عن متعة الحج فقال

أهل

مكة أي ابتدئ فيه أنزاله وكان ذلك في ليلة القدر وأنزل في شأنه القرآن وهو قوله تعالى كتب عليكم

الصيام أو هو بدل من الصيام أو خبر مبتدأ محذوف أي هو شهر رمضان ١٥٧ مضد زرمض اذا احرق من الرمضاء

أهل المهاجرون والانصار وأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأهلنا فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا أهلالكم بالحج عمرة لا من قادم الهدى ففعلنا بالبيت وبالفقار المروية وأتينا النساء وابسنا الشياطين وقال من قلد الهدى فإنه لا يحل من شيء حتى يبلغ الهدى محله ثم أمرنا عشيمة التروية أن نزل بالحج فإذا فرغنا من المناسك جئنا فافقنا بالبيت وبالفقار المروية وقد تم حجتنا وعلمنا الهدى كما قال تعالى فما استيسر من الهدى فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم إلى أمصاركم والشاة تجزى فجعلهم عواين النساكين في عام بين الحج والعمرة قال الله أنزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأباحه للناس من غير أهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وفي الحديث زيادة قال الهدي قال أبو مسعود الدمشقي هذا حديث غريب ولم أجده إلا عند مسلم بن الحجاج ولم يخرج في صحيحه من أجل عكرمة فإنه لم يرو عنه في صحيحه وعندى أن البخاري إنما أخذه من مسلم وقوله تعالى (واتقوا الله) أي فيما فرضه عليكم ونهاكم عنه في الحج وفي غيره (واعلموا أن الله شديد العقاب) يعني لمن خالف أمره وتجاوز بحمدوده وارتكب مناهيه قوله عز وجل (الحج أشهر معلومات) يعني أشهر الحج أشهر معلومات وقيل وقت الحج أشهر معلومات وهي شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر وبه قال عبد الله ابن مسعود وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الزبير ومن التابعين الحسن وابن سيرين والشعبي وهو قول الشافعي والثوري وأبو ذريرة الشافعي ومن وافقه أن الحج بقوت بطول النحر الثاني من يوم النحر والعبادة لا تفوت مع بقاء وقتها فدل على أن يوم النحر ليس من أشهر الحج وأيضاً فإن الأحرام بالحج فيه لا يجوز فدل على أنه وما بعد به ليس من أشهر الحج وقال ابن عباس أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشرة أيام من ذي الحجة آخرها يوم النحر وبه قال ابن عمر وعروة بن الزبير وطاوس وعطاء والنخعي وقتادة ومكحول والضمك والهدى وأبو حنيفة وأحمد بن حنبل وهي إحدى الروايتين عن مالك ووجه هذا القول أن يوم النحر هو يوم الحج الأكبر ولأن فيه يقع طواف الأفاضة وهو تمام أركان الحج وقيل إن أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة بكامله وهو رواية عن ابن عمر وبه قال الزهري وهي الرواية الأخرى عن مالك ووجه هذا القول أن الله تعالى ذكر أشهر الحج بلفظ الجمع وأقل الجمع المطلق ثلاث ولأن كل شهر كان أوله من أشهر الحج كان آخره كذلك فإن قلت هنا أشكل وهو أن الله تعالى قال قبل هذه الآية يستأنفونك عن الإهالة قل هي موافق للناس والحج فعل الإهالة كلها موافق للجمع قلت قوله هي موافق للناس والحج عام وهذه الآية وهي قوله تعالى الحج أشهر معلومات خاص والمخاص مقدم على العام وقيل إن الآية الأولى جملة وهذه الآية مفترقة لها فان قلت إنما قال الحج أشهر بلفظ الجمع وعند الشافعي أشهر الحج شهران وعشر ليل وعند أبي حنيفة وعشرة أيام فواجه هذا قلت إن لفظ الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت لؤلؤها وكذا قيل أنه نزل بعض الشهر منزلة كله كما يقال

أهل المهاجرون والانصار وأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأهلنا فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا أهلالكم بالحج عمرة لا من قادم الهدى ففعلنا بالبيت وبالفقار المروية وأتينا النساء وابسنا الشياطين وقال من قلد الهدى فإنه لا يحل من شيء حتى يبلغ الهدى محله ثم أمرنا عشيمة التروية أن نزل بالحج فإذا فرغنا من المناسك جئنا فافقنا بالبيت وبالفقار المروية وقد تم حجتنا وعلمنا الهدى كما قال تعالى فما استيسر من الهدى فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم إلى أمصاركم والشاة تجزى فجعلهم عواين النساكين في عام بين الحج والعمرة قال الله أنزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأباحه للناس من غير أهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وفي الحديث زيادة قال الهدي قال أبو مسعود الدمشقي هذا حديث غريب ولم أجده إلا عند مسلم بن الحجاج ولم يخرج في صحيحه من أجل عكرمة فإنه لم يرو عنه في صحيحه وعندى أن البخاري إنما أخذه من مسلم وقوله تعالى (واتقوا الله) أي فيما فرضه عليكم ونهاكم عنه في الحج وفي غيره (واعلموا أن الله شديد العقاب) يعني لمن خالف أمره وتجاوز بحمدوده وارتكب مناهيه قوله عز وجل (الحج أشهر معلومات) يعني أشهر الحج أشهر معلومات وقيل وقت الحج أشهر معلومات وهي شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر وبه قال عبد الله ابن مسعود وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الزبير ومن التابعين الحسن وابن سيرين والشعبي وهو قول الشافعي والثوري وأبو ذريرة الشافعي ومن وافقه أن الحج بقوت بطول النحر الثاني من يوم النحر والعبادة لا تفوت مع بقاء وقتها فدل على أن يوم النحر ليس من أشهر الحج وأيضاً فإن الأحرام بالحج فيه لا يجوز فدل على أنه وما بعد به ليس من أشهر الحج وقال ابن عباس أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشرة أيام من ذي الحجة آخرها يوم النحر وبه قال ابن عمر وعروة بن الزبير وطاوس وعطاء والنخعي وقتادة ومكحول والضمك والهدى وأبو حنيفة وأحمد بن حنبل وهي إحدى الروايتين عن مالك ووجه هذا القول أن يوم النحر هو يوم الحج الأكبر ولأن فيه يقع طواف الأفاضة وهو تمام أركان الحج وقيل إن أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة بكامله وهو رواية عن ابن عمر وبه قال الزهري وهي الرواية الأخرى عن مالك ووجه هذا القول أن الله تعالى ذكر أشهر الحج بلفظ الجمع وأقل الجمع المطلق ثلاث ولأن كل شهر كان أوله من أشهر الحج كان آخره كذلك فإن قلت هنا أشكل وهو أن الله تعالى قال قبل هذه الآية يستأنفونك عن الإهالة قل هي موافق للناس والحج فعل الإهالة كلها موافق للجمع قلت قوله هي موافق للناس والحج عام وهذه الآية وهي قوله تعالى الحج أشهر معلومات خاص والمخاص مقدم على العام وقيل إن الآية الأولى جملة وهذه الآية مفترقة لها فان قلت إنما قال الحج أشهر بلفظ الجمع وعند الشافعي أشهر الحج شهران وعشر ليل وعند أبي حنيفة وعشرة أيام فواجه هذا قلت إن لفظ الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت لؤلؤها وكذا قيل أنه نزل بعض الشهر منزلة كله كما يقال

عدة أي صوم عدة (يريد الله بكم ليس) حيث أباح الفطر بالسفر والمرض (ولا يريد بكم العسر) ومن فرض الفطر على المريض

والمسافر حتى لو صام ما يجب عليه ما ١٥٨ الاعادة فقد عدل عن موجب هذا (ولتكموا العدة) عدة ما أفطرتم بالقضاء

رأيتك سنة كذا وانما رآه في ساعة منها ولا اشكال فيه على القول الثالث وهو قول من قال ان أشهر الحج ثلاث شوال وذو القعدة وذو الحجة بكمله (فن فرض فيه الحج) يعني فن الزم نفسه وأوجب عليها فيه الحج والمراد بهذا الفرض ما به يصير حاجا وهو فعل يفعله ثم اختلفوا في ذلك الفعل فقال الشافعي يعتد بالأحرام بمجرد النية من غير حاجة الى التلبية ووجهه ان فرض الحج عبارة عن النية فوجب أن تكون النية كافية في انعقاد الحج وقال أبو حنيفة لا يصح الشروع في الأحرام بمجرد النية حتى تنضم اليه التلبية أو سوق الهدى ووجهه أن الحج عبادة فلا تحل وتحرّم فلا بد من انضمام شيء الى النية كتكبيره الأحرام مع النية في الصلاة وفي الآية دليل على أن الأحرام بالحج لا يعتد الا في أشهره وهو قول ابن عباس واليه ذهب الشافعي وأحمد وصحّح لأن الله تعالى خص هذه الأشهر بفرض الحج فيها فلما اعتد في غير هالم يكن لهذا التخصيص وجه ولا فائدة وقال مالك والثوري وأبو حنيفة يعتد بأحرامه بالحج في جميع شهور السنة ووجهه أن الأحرام الزام الحج بخاز تقديمه على الوقت كالتذلل لأن الله تعالى جعل الأهلة كلها مواقيت للحج بقوله هي مواقيت للناس والحج وقد تقدم الجواب عنه وقوله تعالى (فلارث) قال ابن عباس الرث الجماعة وفي رواية عنه أن الرث غشيان النساء والتقبيل والنمى وزان يعرض لمن بالنمى من الكلام فعلى هذا القول التلغظه في غيبة النساء لا يكون رثا قال حنبل بن قيس أخذ ابن عباس بذهب بعيره بلويه وهو يحدو ويترول

وهن مثنى بناهمسا ان يصدق الضير تملك لسا
وقلت أترث وأنت محرم فقال ابن الرث ما قيل عند النساء وقوله ليسا هو اسم امرأة وقيل الرث كلام متضمن لما يستعجذ كره من ذكر الجماعة ودواعيه وقوله فلارث يحتل أن يكون نهيا عن تعاطي الجماعة وان يكون نهيا عن الحديث في ذلك لانه من دواعيه وقيل الرث هو الفحش والحناوة قول القبيح وقيل الرث اللغو من الكلام ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يخب (ولا فو) أصله الخروج عن الطاعة قال ابن عباس هي المعاصي كلها وهو قول طائوس والحسن وسعيد بن جبير وتادة والزهرى والربيع والقرظى وقال ابن عمر هو ما نهى عنه الحرم في حال الأحرام من قتل الصيد وتقليم الأظفار وأخذ الشعر وما أشبه ذلك وقيل هو السباب والتباخر بالالقاب (ق) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حج ولم يرفث ولم يفسق رجعت كيوم ولدته أمه (ولا جدال) في الحج قال ابن عباس الجدال هو المراءى وهو ان ينادى الرجل صاحبه ويخاصمه حتى يغضبه وقيل هو قول الرجل الحج اليوم ويقول آخر الحج غدا وقيل هو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع وقد أحرموا بالحج اجعلوا أهلا لكم بالحج عمرة الا من قلدا الهدى قالوا كيف نجعلها عمرة وقد سمينا الحج فهذا كان جدالهم وقيل هو ما كان عليه أهل الجاهلية كان بعضهم يقف بعرفة وبعضهم بمنزلة وكان

اذا زال المرض والسفر والفعل
المعامل محذوف مدلول عليه
عما سبق تقديره لتكموا وتكموا
العدة (ولتكبروا الله على
ما هداكم لعلكم تشكرون)
شروع ذلك يعني جملة ما ذكر
من أمر الشاهد بصوم الشهر
وأمر المارخص له بعراة عدة
ما أفطر فيه ومن الترخيص في
إباحة الفطر فقوله لتكموا
علة الأمر بعراة العدة
ولتكبروا الله ما علم من كيفية
القضاء والخروج من عهدة
الفطر ولعلكم تشكرون علة
الترخيص وهذا نوع من اللفظ
اللطيف الملائم وعدى التكبير
وعلى تضمنه معنى الحمد كانه
قيل لتكبروا الله الذي له صومه
حامين على ما هداكم اليه
ولتكملوا بالتشديد أبو بكر
ولما قال اعزاني لرسل الله
صلى الله عليه وسلم أقرب
ربنا فتنابحيه أم بعيد فتأديه
نزل (واذا سألت عبادي عني فاني
قريب) علما واحابة لتعالبه
عن أقرب مكانا (أجيب
دعوة الداع ادعان) الداعي
دعائي في الخائين سهل ويعقوب
ووافقهما أبو عمر وروافع غير
قلون في الوصل غيرهم بغير
ياء في الحساين ثم احابة الدعاء
وعد صدق من الله لا خلف فيه
غير ان احابة الدعاء تخالف
تضاء الحاجة فاجابة الدعوة
أن يقول العبد يارب فيقول الله

ليبدعبدى وهذا أمر موعوده وجوده لكل مؤمن وقضاء الحاجة اعطاء المراد اذا قد يكون ناجز وقد بعضهم

يكون بعدمدة وقد يكون في الآخرة وقد تكون الخيرة له في غيره (فليس تجيبوا لي) ١٥٩

اذ ادعوتهم للايمان والطاعة كما
انى احييهم اذ ادعوا في محو اثمهم
(وليؤمنوا بي) واللام فيهما
للام (لعلهم يترشدون) اي يكونوا
على رجاء من اصابة الرشد وهو
ضد النقي كان الرجل اذا اُمي
حل له الاكل والشرب والجماع
الى ان يصلى العشاء الآخرة
او يرقى قدفاذا صلاها او رقد ولم
يفطر حرم عليه الطعام والشراب
والنساء الى القابلة ثم ان عمر
رضي الله عنه واقع أهله بعد
صلاة العشاء الآخرة فلما
اغسل اخذ يدي يمينه ويوم نفسه
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
وأخبره بما فعل فقال عليه
السلام ما كنت جديرا بذلك
فزل (احل لكم ليلته الصيام
الرفث) أي الجماع (الى
نساءكم) عدي بالي لنضمنه
معنى الافضاء وانما كنى
عنه بلفظ الرفث الدال على
معنى التبع ولم يقل الافضاء الى
نساءكم استعجابا لما وجد منهم
قبل الاباحة كما سماء اخيمان
لانفسهم ولما كان الرجل
والمرأة يعتمقان ويشتمل كل
واحد منهما على صاحبه في عناقه
شبهه باللباس المشتمل عليه
بقوله تعالى (هن لباس لكم
وانتم لباس لهن) وقيل لباس
اي ستر عن المحرام وهن لباس
لكم استئناف كالبيان لسبب
الاحلال وهو انه اذا كانت
بينكم وبينهن مثل هذه الخلطة
واللباسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلذا رخص لكم في مباشرتهن (علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم)

بعضهم يحج في ذي القعدة وبعضهم في ذي الحجة وكل يقول الصواب فيما علمته فانزل الله
ولا جدال في الحج فان خبر ان امر الحج قد استقر على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا
خلاف فيه بعده وذلك معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الان الزمان قد استدار
كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وقيل معناه ولا شئ في الحج انه في ذي الحجة
فابطل النسيء وقيل ظاهر الآية تخيير ومعناه نهى اي لا ترفثوا ولا تنفسوا ولا
تجدلوا في الحج وانما نهى عن ذلك وأمر باجتنابه في الحج وان كان اجتناب ذلك
في كل الاحوال والازمان واجبا لان الرفث والفسوق والمجدال في الحج أسخى وأفضع
منه في غيره (وما تعلمون من خير يعلمه الله) أي لا ينبغي عليه شئ من أعمالكم وهو الذي
يحازركم عليها حدث الله على فعل الخير عقيب النهي عن الشر وهو ان يستعملوا مكان
الرفث الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان المجدال الوفاق والاخلاق
الجميلة وقيل جعل فعل الخير عبارة عن ربط الانفس عن الشر حتى لا يوجد من هم
ماتوا عنه وقيل انما ذكر الخير وان كان عالما بجميع أفعال العباد من الخير والشر
لفائدة وهي انه تعالى اذا علم من العبد الخير ذكره وشهره واذا علم منه الشر ستره واخفاه
فاذا كان هذا فعله مع عبده في الدنيا فكيف يكون في العقبى وهو أرحم الراحمين
وأكرم الاكرمين (وترددوا فان خير الزاد التقوى) نزات في أناس من أهل اليمن كانوا
يخرجون للحج من غير زاد ويقولون نحن متوكلون ويقولون نحج بيت ربنا فلا تطعمنا
فادأدموا مأكلة سألوا الناس ورجعوا فاضى بهم المحال الى الهب والغضب فانزل الله
ونزودوا أي ما تبغون بدو تكفون به وجوهكم عن الناس واتقوا ابراهيمم والتنعيل
عليهم فان خير الزاد التقوى وقيل في معنى الآية وترددوا من التقوى فان الانسان
لا بد له من سفر في الدنيا ولا بد فيه من زاد ويحتاج فيه الى الطعام والشراب والمركب
وسفر من الدنيا الى الآخرة ولا بد فيه من زاد أيضا وهو تقوى الله والعمل بطاعته
وهذا الزاد أفضل من الزاد الاول فان زاد الدنيا وصل الى مراد النفس وشهواتها وزاد
الآخرة يوصل الى النعيم المقيم في الآخرة وفي هذا المعنى قال الاعشى
اذا انت لم ترحل بزاد من التقي * ولا تيت بعد الموت من قد ترددوا
ندمت على ان لا تكون كمثله * وانك لم ترصد كما كان أرصدا
(واتقون) اي وخافوا عاقبي وقيل معناه واشتغلوا بتقواي وفيه تنبيه على كل
عظمة الله جل جلاله (يا أولي الابواب) يا ذوى العقول الذين يعلمون حقائق الامور
قوله عز وجل (ليس عليكم جناح) أي حرج (ان تبغوا فضلا من ربكم) يعنى زقوا
ونفعوا وهو الربح في التجارة (خ) عن ابن عباس قال كانت عكاظ ومجفة وذو الحجاز
أسواقا في الجاهلية فلما كان الاسلام فكأنهم تأموا ان يجروا في المواسم فزلت ليس
عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقمرأها ابن عباس هكذا وفي
رواية ان تبغوا في مواسم الحج فضلا من ربكم وعكاظ سوق معروف بقرب مكة
ومجفة بفتح الميم وكسرها سوق بقرب مكة أيضا قال الازرقى هي باسفل مكة على بريد
واللباسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلذا رخص لكم في مباشرتهن (علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم)

نظرونها بالجماع وتقصونها حظها من الخير ١٦٠ والاختيان من الخيانة كالاكتساب من الاكتساب فيه زيادة وشدة (صاحب عديم)

حين يتم عمل التكميل من المحذور
(وعفا عنكم) ما فعلتم قبل
الخصصة (فالا تباشروهن)
جامعوهن في ليالي الصوم وهو
أمر باحثة وسميت المجامعة
مباشرة لالتصاق بشرتيهما
(وابتغوا ما كتب الله لكم)
واطلوا ما قسم الله لكم وأثبت
في اللوح من الولد بالمباشرة أى
لا مباشر وانقضاء الشهوة
وحدها ولكن لا ابتغاء ما وضع
الله للنكاح من التناسل
أو ابتغاء المحل الذي كتبه الله
لكم وحلله دون ما لم يكتب لكم
من المحل المحرم (وكلوا واشربوا
حتى يذيقكم الحيط الأبيض)
هو أول ما يسدوه من الفجر
المعترض في الأفق كالخيط
المسدود (من الحيط الأسود)
وهو ما يتقدم سواد الليل
شبه الخيطين أبيض وأسود
لا متداهما (من النجر) بيان
أن الخيط الأبيض من الفجر
لا من غيره واكتفى به عن بيان
الخيط الأسود لأن بيان
أحدهما بيان للآخر ومن
للتبعض لأنه بعض الفجر
وأوله وقوله من الفجر أخرجه
من باب الاستعارة وضربه تشبيها
بالمغاسم كان قولك رأيت أسدا
مجازا فإزدت من فلان رجوع
تشبيها وعن عدى بن حاتم قال
عدت إلى عقالي أبيض وأسود
فجاءتني سادتي ففطرت
اليهم فلم يبين لي الأبيض من

مناوذا والمجاز سوق عند عرفة كانت العرب في الجاهلية يتجرون في هذه الأسواق ولهم
مواسم فكانوا يقيمون بها كعشرين يوما من ذي القعدة ثم ينتقلون إلى محنة فبقيهم
بها ثمانية عشر يوما عشرة أيام من آخر ذي القعدة وثمانية أيام من أول ذي الحجة
ثم يخرجون إلى عرفة في يوم التروية وقال الداودي محنة عند عرفة وعن أبي أمامة
الشمسي قال كنت رجلا كرى في هذا الوجه وكان الناس يقولون لي إنه ليس لك حج
فاقتبت ابن عمر فقلت له يا أبا عبد الرحمن اني رجل أكرى في هذا الوجه وإن أناسا يقولون
إنه ليس لك حج فقال ابن عمر أليس تحرمون لمي وتطوف بالبيت وتفيض من عرفات
وترمي الجار فقلت بلى قال فان لك حجاجا رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن
مثل ما سألتني عنه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يحبه حتى نزلت هذه الآية
ليس عليكم جناح أن تنكحوا فضا منكم فأنزل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقرأها عليه وقال لك حج أخرجه أبو داود والترمذي وقال بعض العلماء إن التجارة أن
أوقعت نقضا في أعمال الحج لم تكن مباحة وإن لم توقع نقضا فيه كانت من المباحات التي
الأولى تركها لتجريد العبادة عن غيرها لأن الحج بدون التجارة أفضل وأكمل وقوله
تعالى (فإذا فاضتم) أي دفعتم والافاضة دفع بكثرة (من عرفات) جمع عرفة سميت بذلك
وإن كانت بقعة واحدة لأن كل موضع من تلك المواضع عرفة فسمى مجوع تلك
المواضع عرفات وقيل إن اسم الموضع عرفات واسم اليوم عرفة قال عطاء كان جبريل
يرى إبراهيم المناسك ويقول له عرفت فيقول عرفت فسمى ذلك المكان عرفات واليوم
عرفة وقال الضحاك إن آدم لما هبط وقع بالهند ودحواء بجدة فغسل كل واحد
منهما مطاب صاحبه فاجتمعوا بعرفات في يوم عرفة فسموا ذلك اليوم عرفة والموضع
عرفات وقال السدي إن إبراهيم لما أذن في الناس بالحج وأجابوا باللبية وأتى من أي
أمره الله تعالى أن يخرج إلى عرفات ونعم الله فخرج فلما بلغ الشجرة استقبله الشيطان
برده فمر ما سمع حصيات يكبر مع كل حصاة فطار فوقه على الجرة الثانية فرماه وكبر
فطار فوقه على الجرة الثالثة فرماه وكبر فطار فلما رأى الشيطان أنه لا يطعمه ذهب
فانطلق إبراهيم حتى أتى ذا الحجاز فنظر إليه فلم يعرفه فخافه فسمى ذا الحجاز ثم انطلق إبراهيم
حتى وقع بعرفات فعرفها بالنعث فسمى الوقت عرفة والموضع عرفات حتى إذا أمسى
أزدلف إلى جمع فسمى ذلك الموضع المزدلفة وفي رواية عن ابن عباس إن إبراهيم رأى ليلة
التروية في منامه أنه يؤمر بذبح ولده فلما أصبح تروى يومه أجمع أي تفكيره هل هذه الرؤيا
من الله تعالى أم من الشيطان فسمى يوم التروية ثم رأى ذلك في ليلة عرفة ثانيا فلما أصبح
عرف أن ذلك من الله فسمى اليوم عرفة وقيل سمي بذلك لأن الناس يعترفون في ذلك
اليوم بذنوبهم وقيل سمي عرفة من العرف وهو الطيب وسميت مني لما يمي فيها من الدماء
أي يصب فيكون فيه الفروث والدماء فلا يكون الموضع طيبا وعرفات طاهرة عن مثل
هذا فتكون طيبة واعلم أن الوقوف بعرفة ركن من أركان الحج ولا يتم الحج إلا به ومن فاته
الوقوف في وقته فقد فاته الحج ويدخل وقت الوقوف بعرفة بزوال الشمس من يوم عرفة

ويتمد

الأسود فاجتبرت النبي عليه السلام بذلك فقال

الليل وفي قوله (ثم أمموا الصيام الى الليل) أى الكف عن هذه الاشياء دليل على جواز انية بالهنا في صوم رمضان وعلى جواز تأخير الغسل الى الفجر وعلى نفي الوصال وعلى وجوب الكفارة فى الاكل والشرب وعلى أن المجنونة لا تنافى الصوم (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون فى المساجد) معتكفون فيها بين أن الجماع يحل فى ليالى رمضان لكن لغير المعتكف والمجلة فى موضع الحال وفيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون الا فى المسجد وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد (تلك) الاحكام التي ذكرت (حدود الله) أحكامه المحددة (فلا تنة ربوها) بالخالفه والتغير (كذلك) بين الله آياته (شراعه) للناس (لهم يتقون) المحارم (ولانا كلوا أموالكم بينكم) أى لا ياكل بعضكم مال بعض (بالباطل) بالوجه الذى لم يبعه الله ولم يشعه (وتدلوها الى الحكم) ولا تدلوها فهو مجزوم داخل فى حكم الهبة يعنى ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها الى الحكم (لتأكلوا) بالتسليم (فريقا) طائفة من أموال الناس بالاثم بشهادة الزور أو بالايمان الكاذبة أو بالصلح مع العلم بان المقتضى له ظالم وقال

ويعتد الى طلوع الفجر الثاني من يوم النحر وذلك نصف يوم وليلة كاملة فنوقف بعرفات فى هذا الوقت ولو لحظت واحدة من ليل أو نهار فقد حصل له الوقوف ويتم حجه وقال أحمد وقت الوقوف من طلوع الفجر يوم عرفة الى طلوعه من يوم النحر ووقت الافاضة من عرفات بعد غروب الشمس فاذا غربت الشمس دفع من عرفات وأخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء بمنزلة (ق) عن اسامة بن زيد قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة حتى اذا كان بالشعب نزل فبال ثم توضع ولم يسبح الوضوء فقلت الصلاة يا رسول الله فقال الصلاة امامك ثم ركب فلما جاء المزدلفة نزل فوضا فاسبح الوضوء ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم أتاه كل انسان بعيره فى منزله ثم أقيمت العشاء فصلى ولم يصل بينهما شيئا وقوله تعالى (فادكروا الله عند المشعر الحرام) سمي مشعرا من الشعار وهى العلامة لانه من معالم الحج وأصل الحرام المنع فهو ممنوع من أن يفعل فيه ما لم يؤذن فيه والمشعر الحرام هو ما بين جبلى المزدلفة من مازى عرفة الى وادى محسر وليس المازمان ولا وادى محسر من المشعر الحرام وقيل المشعر الحرام هو المزدلفة وسماه الله بذلك لان الصلاة والمبيت به والدعاء عنده من معالم الحج وقيل المشعر الحرام هو قزح وهو آخر حصد المزدلفة والاول أصبح وسميت المزدلفة من الازدلاف وهو الاقتراب لانها من نزلة من الله تعالى وقربة وقيل لنزول الناس بها زلف الليل وقيل لاجتماع الناس بها وتسمى المزدلفة جمعا لانه يجمع فيها بين المغرب والعشاء وقيل المراد بالذكرك عند المشعر الحرام هو الجمع بين صلاتي المغرب والعشاء هناك ويدل عليه أن قوله فادكروا الله أمر وهو للوجوب ولا يجب هناك الا الصلاة والذى عليه جمهور العلماء أن المراد بالذكرك هو الدعاء والتلبية والتسبيح والتحميد والتهليل والتكبير (ق) عن ابن عباس أن اسامة بن زيد كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم من عرفة الى المزدلفة ثم أوقف الفضل من المزدانة الى منى فكلاهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلحى حتى رمى جرة العتقة عن جابر قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء باذان واحد وقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضطجع حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح باذان واقامة ثم ركب القصة واحتذى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبر وهلل ووحده ولم يزل واقفا حتى اسفر جردا ودفع قبل أن تطلع الشمس هذا الحديث ذكره البغوى بغير سند ولم أجده فى الاصول قال طائوس كانوا فى الجاهلية يدفعون من عرفة قبل أن تغيب الشمس ومن المزدلفة بعد طلوعها وكانوا يقولون أشرق نبيكم كما تغير فنسخ الله تعالى أحكام الجاهلية فاخر الافاضة من عرفة الى ما بعد غروب الشمس وقدم الافاضة من المزدلفة الى ما قبل طلوعها ونبيكم جيل بمكة ومعنى قوله لم أشرق نبيكم ادخل فيها الجبل فى الشروق وهو نور الشمس وقوله لم كما تغير أى ندفع للنحر يقال اغار اذا أسرع ودفع فى عبده (خ) عن عمرو بن ميمون قال قال عمر كان أهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتى تطلع الشمس وكانوا يقولون أشرق نبيكم فالفهم النبي صلى الله عليه وسلم

ما أسمع منه فن قضيت بشئ من ١٦٢ حق أخيه فلا يأخذن منه شيئا فان ما أفضى له قطعة من نار فبكيا وقال كل واحد

منهما حتى لصاحي وقيل وندلوا بها وتلقوا بعضها الى حكم السوء على وجه الرشوة يقال أدلى دلوه أى القاه فى البئر للاستقاء (وأنتم تعلمون) أنكم على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بعبثها أوجب صاحبها بالتوبى يخفق قال معاذ بن جبل يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخط ثم يزيد حتى يمتلى ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ لا يكون على حالة واحدة كالشمس فنزل (يسألونك عن الأهلة) جمع هلال سمى به لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته (قل هى مواقيت للناس والحج) أى معالم يؤقت بها الناس مزارعهم ومناجرهم ومحال دينهم وصورهم وفطرم وعدة تسائهم وأيام حيضهم ومدة حملهم وغير ذلك ومعالم الحج يعرف بها وقته كان ناس من الانصار اذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطا ولا دارا ولا فسطا من باب فان كان من أهل المدر تقي تقباني ظهر بيته منه يدخل ويخرج وان كان من أهل الوبر خرج من خلف الحباء فنزل (وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها) أى ليس البر بتدريجكم من دخول الباب ولا خلاف فى رفع البر هنا لان الآية تحتل الوجهين كما بينا فى الرفع والنصب وهذه لا تحتل الاوجه واحدا وهو الرفع

فأفاض قبل طلوع الشمس وقوله تعالى (واذ كروه كما هذا كم) أى اذ كروه بانتم وحيد والتعظيم كذا ذكركم بالهداية فهذا كم كدنيه ومناسك حجه (وان كنتم من قبله لمن الصالحين) أى لا تعرفون كيف تذكرونه وتعبدهونه والماعزى من قبله راجعة الى الهدى وقيل الى الرسول أى من قبل ارسال الرسول بان الصالحين وهو كناية عن غير مذكور وقيل يرجع الى القرآن والماعزى واذا كروه كما هذا كم كناية الى الذى أنزل عليكم وان كنتم من قبله من قبل أنزاله لمن الصالحين قوله عز وجل (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أى لتسكن أفاضتكم من حيث أفاض الناس وفى الخطابين بهذا قولان أحدهما انه خطاب لقريش قال أهل التفسير كانت قريش ومن دان بدينها وهم الجنس يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن أهل الله وقطان حرمه فلا تخلف المحرم ولا تخرج منه ويتعاطمون أن يقفوا مع سائر الناس بعرفات وكان سائر الناس يقفون بعرفات فاذا أفاض الناس من عرفات أفاض الجنس من المزدلفة فأمرهم الله أن يقفوا بعرفات مع سائر الناس ثم يفيضوا منها الى جعر واخبرهم انه سمة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت كان قريش ومن دان بدينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الجنس وكانت سائر العرب يقفون بعرفة فلما ساءل الاسلام أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأتى عرفات فيقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس قولها كانوا يسمون الجنس هو جمع أحسن وأصله من الشدة والشتاعة وانما سميت قريش وكناية حسنا لشدهم فى دينهم فعلى هذا القول الناس معناهم جميع العرب سوى الجنس والقول الثانى أنه خطاب لسائر المسلمين أمرهم الله أن يفيضوا من حيث أفاض ابراهيم وهو الماراد بقوله من حيث أفاض الناس وقيل الناس هنا آدم وحده بدليل قراءة سعيد بن جبير ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس بالياء وقال هو آدم عهدا ليه فسمى ووجه هذا أن الوقوف بعرفات والافاضة منها شرع قديم وما سواه مبتدع ومحمد وقيل المراد من هذه الآية أن الافاضة من المزدلفة الى منى يوم النحر قبل طلوع الشمس للرمى والنحر وأراد بالناس ابراهيم واسماعيل واتباعهما لانه كانت أفاضتهم من المزدلفة قبل طلوع الشمس ووجه هذا القول أن الافاضة من عرفات قد تقدم ذكرها فى قوله فاذا أفضتم من عرفات ثم قال بعد ذلك ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس فدل على أن هذه الافاضة من المزدلفة الى منى لكن القول الاول هو الاصح الذى عليه جمهور المفسرين فان قلت على القول الاول الذى هو قول جمهور المفسرين اشكال وهو ان ظاهر الكلام لا يقتضى ذلك لان قوله فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله والافاضة من عرفات قبل الافاضة من جعر فكيف قال ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس فكانه قال فاذا أفضتم من عرفات فأيضوا من عرفات وذلك غير جائز قلت اجيب عن هذا الاشكال بان فيه تقدما وتأخيرا وتقديره ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله فعلى هذا الترتيب يصح ان تكون هذه الافاضة تلك

الافاضة كما بينا فى الرفع والنصب وهذه لا تحتل الاوجه واحدا وهو الرفع

الباء لا تدخل الاعلى خبر ليس (ولكن البر) بر (من اتقى) ما حرم الله البيوت ١٦٢ وبابه مدني وبصري وحفص وهو الاصل

مثل كعبو كعبو ومن كسر
الباء لمكان الياء بعدها ولكن
هي توجب الخروج من كسر
الضم وكأنه قيل لهم عند سؤالهم
عن الاهله وعن المحكمه في
تصانها وتماها معلوم ان
كل ما فعله الله تعالى لا يكون
الاحكمه فدعوا السؤال عنه
واظهروا في خصله واحده
تفعلونها بما ليس من البر في
شي وانتم تحبونها براهها
وجه اتصالها بها قبله ويحتمل
ان يكون ذلك على طريق
الاستطراد لما ذكرناها
مواقف الحج لانه كان من
أفعالهم في الحج ويحتمل ان
يكون هذا تمثيلا لعكسهم في
سؤالهم وان مثلهم فيه كمثل
من يترك باب البيت ويدخل
من ظهره والمعنى ليس البر وما
ينبغي ان تكونوا عليه بان
تعكسوا في مسائلكم ولكن
البر من اتقى ذلك وتجنبه ولم
يحسر على مثله (واتوا البيوت
من ابوابها) وياشروا الامور
من وجوهها التي يجب ان
تباشر عليها ولا تعكسوا او اراد
وجوب الاعتقاد بان جميع افعاله
تعالى حكمة وصواب من غير
اختلاج شبهة ولا اعتراض
شك في ذلك حتى لا يسئل عنه
في السؤال من الاتهام بمقارنة
الشك لا يسئل عما يفعل وهم
يسئلون (واتقوا الله) فيما
المقاتلة في سبيل الله المجاهد

الافاضة بعينها وقيل ان ثم في قوله ثم افيضوا بمعنى الواو اي وافيضوا كقوله ثم كان من
الذين آمنوا والافاضة الدفع (ق) عن هشام بن عروة عن أبيه قال سئل اسامة بن زيد
وانا حلس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع قال كان يسير
العنق فاذا وجد فجوة نص قال هشام والنص فوق العنق العنق يفتح العين ضرب من
السير سريع وهو أشد من المشي والفتحة والفرجة وهو المنسح من الارض والنص السير
السر يع حتى يستخرج من الناقة أقصى وسعها (خ) عن ابن عباس انه دفع مع النبي
صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراءه زحرا شديدا وضربا
للابل فأشار بسوطه اليهم وقال يا أيها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس بالايضاع
الايضاع السير السريع الشديد وقوله تعالى (واستغفروا الله) أي من مخالفتكم
في الموقف وتجميع ذنوبكم (أن الله غفور رحيم) يعني ان الله هو الساتر لذنوب عباده
برحمته والغفور يفيده المبالغة في الغفر وكذا الرحيم وفيه دليل على انه تعالى يقبل التوبة
من عباده المبائين ويعفو عنهم لانه تعالى أمر المذنب بالاستغفار ثم وصف نفسه تعالى
بأنه كثير المغفران كثير الرحمة فدل ذلك على انه تعالى يغفر للمستغفرين ورحم المذنبين
عنه وكرمه قوله عز وجل (فاذا قضيت مناسككم) أي فرغتم من حجكم وعبادتكم وذبحتم
نساككم أي ذبائحكم وذلك بعد رمي جرة العقبة والاستقرار بعني (فاذكروا الله)
بمعنى بالتحميد والتعجيد والتهليل والتكبير والثناء عليه (كذركم آباءكم) قال أهل
التفسير كانت العرب في الجاهلية اذا فرغوا من حجهم وقفوا بين المسجد النبوي وبين الجبل
وقبل عند البيت فذكروا من مفاخر آباءهم وما تركهم وفضائلهم ومحاسنهم ومناقبهم
فيقول أحدهم كان أبي كبير الجفنة رحب الفناء يقرى الضيف وكان كذا وكذا بعد
مفاخره ومناقبه ويتناشدون الاشعار في ذلك ويتكلمون بالمشهور والمنظوم من الكلام
الفصح وغيره من الشهرة والسمعة والرفعة يذكرونا قب سلفهم وآبائهم فلما من
الله عليهم بالاسلام أمرهم ان يكون ذكركم لله لا آباءهم وقال اذكروني فانا الذي
فعلت ذلك بكم وبهم وأحسن اليكم واليهم قال ابن عباس معناه فاذكروا الله كذا ذكر
الصبيان الصغار الآباء وذلك ان الصبي أول ما يفصح بالكلام يقول ابيه أمه
لا يعرف غير ذلك فامرهم ان يذكروه كذا الصبيان الصغار الآباء (واشدذكرا)
أي بل أشد ذكرا وقيل أو بمعنى الواو أي وأشد ذكرا أي وأكثر ذكر الآباء لانه هو
المنعم عليهم وعلى الآباء فهو المستحق للذكر والجهد مطلقا وسئل ابن عباس عن هذه
الاية قيل له قد يأتي على الرجل اليوم ولا يدرك فيه آباء فقال ليس كذلك ولكن ان
تغضب الله عز وجل اذا عصى أشد من غضب الوالدان اذا شتما (فن الناس من يقول
ربنا آتانا الدنيا) يعني ان المشركين كانوا يسألون الله في جهنم الدنيا ونعيمها كانوا
يقولون اللهم أعطنا بلا وعظما وبقرا وعبيدا واما وكان أحدهم يقوم فيقول اللهم ان
اني كان عظيم الثمنه كبير الجفنة كثير المال فاعطاني مثل ما أعطيتك قال قتادة هذا
عبد نيتة الدنيا لها انفق ولما عمل ونصب (خ) عن ابن جرير عن النبي صلى الله عليه وسلم

أمر كبه ونهاكم عنه (لذلك تفلحون) لتفوزوا بالنعيم الدائم (وقالوا في سبيل الله) المقاتلة في سبيل الله

لأعلاء كلمة الله وأزاز الدين (الذين يقاتلونكم) ١٦٤ يناجزونكم القتال دون المحاجزين وعلى هذا يكون منسوخ بقوله

تعالى وقاتلو المشركين كافة وقيل هي أول آية نزلت في القتال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كفو أول الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناصب من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة كلهم لأنهم قاصدون بمقاتلة المسلمين فهم في حكم المقاتلة (ولا تعتدوا) في ابتداء القتال أو يقتل من نسيتم عنه من النساء والشيوخ ونحوهم أو بالمثل (إن الله يحب المعتدين) واقتلوهم حيث نفقتهم وهم وجدتهم والثقت بالوجود على وجه الأخذ والغلبة (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أي من مكة وعدهم الله تعالى فسخ بكتبة هذه الآية وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفتنة أشد من القتل) أي شرهم بالله أعظم من القتل الذي يحل بهم منكم وقيل الفتنة عذاب الآخرة وقيل الخفة والبلاء الذي ينزل بالإنسان فيعذب به أشد عليه من القتل وقيل محكم ما أشد من الموت قال الذي يبقى فيه الموت فقد جعل الأخرى من الوطن من الفتنة التي يبقى عندها الموت (ولا تغفلوا عنهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه) أي ولا تبدؤوا بقتالهم في الحرم حتى يبدؤوا فعندنا المسجد الحرام يقع على الحرم كله (فإن قاتلوكم

قال تعالى عسى الله أن يعيد الدين ويعبد الدرهم وعبد الخيصة إن أعطى رضي وإن لم يبط سخط تعس وانتكسر وإذا شيك فلا انتقش قوله تعس عبد الدينار هذا دعاء عليه بالهلاك وهو الوقوع على الوجه من العثار والخيصة ثوب من خز أو صوف مع لم قوله وانتكسر هذا دعاء عليه أيضا لأن من انتكس على رأسه أو في أرمه فقه دخاب وخسر قوله وإذا شيك هذا فعل ما لم يسم فاعله تقول شاكته الشوكة إذا دخلت في جسمه والانتقاش الخراج الشوكة من الجسم وإنما كان سؤال المشركين للدينار ولم يطلبوا التوبة والمغفرة ونعيم الآخرة لأنهم كانوا يذكرون البعث (وماله في الآخرة من خلاق) أي وماله في الآخرة من حظ ولا نصيب (ومهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) يعني المؤمنين وأعلم إن الله تعالى قسم الداعين فريقين فريق اقتصر وفي الدعاء على طلب الدنيا وهم السكار لأنهم كانوا لا يعتقدون البعث والآخرة والفريق الثاني هم المؤمنون الذين جمعوا في الدعاء بين طلب الدنيا والآخرة وذلك لأن الإنسان خلق ضعيفا محتاجا لما طاقه لا بما لا طاقة له به الإنسان ومتاعها فالأولى إذا استعذب الله من شرها وآلامها لأنه لو اضطرب على الإنسان عرق من عروقه لشوش عليه حياته في الدنيا وتصل عن الاشتغال بطاعة الله تعالى فثبت بذلك أن طلب الدنيا في الدعاء من أمر الدين فلذلك قال الله تعالى أخرجوا راعن المؤمنين ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة قيل إن الحسنة في الدنيا عبارة عن الصحة والامن والكفاية والتوفيق إلى الخير والنصر على الأعداء والولد الصالح والزوجة الصالحة (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة وقبل الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقيل الحسنة في الدنيا الرزق الحلال والعمل الصالح وفي الآخرة المغفرة والثواب وقيل من آتاه الله الإسلام والقرآن وأهلا ولا فقد أو في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة يعني في الدنيا عافية وفي الآخرة عافية (م) عن أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلا من المسلمين قد خفف فصار مثل الفرح فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشيء أو تأسأله إياه قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فجهلني في الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله لا تطيعه ولا تستطيعه أفلا قلت اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال فدعا الله به فشفاه (ق) عن أنس بن مالك قال كان أكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار عن عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين الركنين ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أخرجه أبو داود (أولئك) إشارة إلى المؤمنين الداعين بالحسنة وبوجه هذا القول إن الله ذكر حكم الفريقين بكلامه فقال وماله في الآخرة من خلاق وقيل يرجع إلى الفريقين (هم) جميعا أي لكل فريق من هؤلاء (نصيب) أي حظ (عما كسبوا) يعني من الخير والدعاء بالثواب

فأقتلوههم) في الحرم فعندنا يقتلون في الأشهر الحرم لا في الحرم إلا أن يبدؤا بالقتال ١٦٥ معنا خيئذ نقتلهم وإن كان ظاهر

قوله وأقتلوههم حيث نفقتهم وهم
يبيع القتل في الامكنة كلها
لكن لقوله ولا تقتلوههم عند
المسجد الحرام حتى يقتلوهكم
فيه خص الحرم إلا عند البداءة
منهم كذا في شرح التأويلات
(كذلك جزء الكفايرين)
مبتدأ وخبر ولا تقتلوههم حتى
يقتلوهكم فإن قتلوهم حزمة وعلى
(فان اتهموا) عن الشرك والقتال
(فان الله غفور) لماسلف من
طغيانهم (رحيم) يقبل توبتهم
وايمانهم (وقايلوههم حتى
لا تكون فتنة) شرك وكان تامة
وحى معنى كى أوالى أن ويكون
الدين لله خالص ليس للشيطان
فيه نصيب أى لا يعبدونه شئ
(فان اتهموا فلا تعدوا إلى الأعلى
الظالمين) فان امتنعوا عن
الكفر فلا تقتلوههم فانه لا تعدوا إلى
الأعلى الظالمين ولم يبقوا ظالمين
أو فلا تظلموا إلا الظالمين غير
المتهمين سمي جزاء الظالمين ظلما
للساكنة كقوله فن اعتدى
عليكم فاعتدوا عليه قاتلهم
المشركون عام الحديبية في
الشهر الحرام وهو ذو القعدة
فقبل لهم عند خروجهم لعمرة
القضاء وكراهتهم القتال وذلك
في ذي القعدة (الشهر الحرام)
مبتدأ خبره (بالشهر الحرام) أى
هذا الشهر بذلك الشهر وفتك
بهتكم يعنى تهتكوا حرمة
عليهم كتهتكوا حرمة عليكم
(والحرمات قصاص) أى وكل حرمة يجرى فيها القصاص من هتك حرمة أى حرمة كانت

والجزء على الدعاء بالناس من جنس ما كسب ودعا (والله سريع الحساب) ذكره
معنى الحساب ان الله تعالى يعلم العباد بحالهم وعما هم بمعنى ان الله تعالى يخلق العلوم
الضرورية في قلوبهم بمقادير أعمالهم وكيفياتها بمقادير ما لهم من الثواب وعما هم
من العقاب وقيل ان الحساب عبارة عن المجازاة ويدل عليه قوله تعالى وكافين من قرية
عتت عن أمر ربها ورسله فحاسبنا بها حسابا شديدا وقيل ان الله تعالى يكلم عباده يوم
القيامة ويعرفهم أحوال أعمالهم وما لهم من الثواب والعقاب وقيل انه تعالى اذا حاسب
عباده بحسابه سريع لانه تعالى لا يحتاج الى تقدير وروية ~~فكرو~~ وصف الله تعالى
نفسه بسرعة الحساب مع كثرة الخلق وكثرة أعمالهم ليدل بذلك على كمال قدرته لانه
تعالى لا يشغله شأن عن شأن ولا يحتاج الى آلة ولا مادة ولا مساعد فلا يحرم كان قادرا
على ان يحاسب جميع الخلق في أقل من لحظة البصر وروى انه تعالى يحاسب الخلائق
في قدر حلب شاة أو ناقة وقيل في معنى كونه تعالى سريع الحساب أى سريع
القبول لدعاء عباده والاجابة لهم وذلك لانه تعالى يسأله السائلون في الوقت الواحد
كل واحد منهم أشياء مختلفة من أمور الدنيا والآخرة فيعطى كل واحد مطلقا به من غير
ان يشتم عليه شئ من ذلك لانه تعالى عالم بجميع أحوال عباده وعما هم وقيل في معنى
الآية ان اتين القيامة قريب لان كل ما هو كائن وآت قريب لا محالة وفيه إشارة الى
المبادرة بالدعاء والذكر وسائر الطاعات وطلب الآخرة قوله عز وجل (واذكروا
الله) يعنى بالتوحيد والتعظيم والتكبير في ادبار الصلوات وعند رمي الجمرات وذلك أنه
يكبر مع كل حصاة من حصى الجمار فتدور في الحجج ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر
مع كل حصاة (في أيام معدودات) يعنى أيام النحر بقوله هي أيام منى ورمى الجمار
سميت معدودات لقلتين وهى ثلاثة أيام بعد يوم النحر أو لما اليوم الحادى عشر من
ذى الحجة وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء ومجاهد وقتاده وهو مذهب
الشافعى وقيل ان الايام المعدودات يوم النحر ويومان بعده وهو قول على بن أبى طالب
ويروى عن ابن عمر أيضا وهو مذهب أبى حنيفة (م) عن نبشة الهذلى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أيام التشرىق أيام أكل وشرب وذكر الله ومن الذكرك في هذه
الايام التكبير (ح) عن ابن عمر انه كان يكبر بمائة تلك الايام وخلف الصلوات
وعلى فراشه وفي فسطاطه وفي مجلسه وفي معاشه في تلك الايام جميعا وفي رواية انه كان
يكبر في قبته فيسمعه أهل المسجد فيكبرون ويكبر أهل الأسواق حتى ترتج منى أخرجه
البخارى وغيره من أئمة العلماء على ان المراد بهذا هو التكبير عند رمي الجمار وهو
ان يكبر مع كل حصاة يرمى بها في جميع أيام التشرىق واجمعوا أيضا على ان التكبير في
عيد الاضحى وفي هذه الايام في ادبار الصلوات سنة واختلوا في وقت التكبير فقبل
يبتدأ به من صلاة الظهر يوم النحر الى صلاة الصبح من آخر أيام التشرىق فيكون
التكبير على هذا القول في خمسة عشر صلاة وهو قول ابن عباس وابن عمر وبه قال
الشافعى في أصح أقواله قال الشافعى لان الاس فيه تبع للحاج وذكر الحاج قبل هذا
(والحرمات قصاص) أى وكل حرمة يجرى فيها القصاص من هتك حرمة أى حرمة كانت

أقتض منه بان تهلك لحمة فخين
 عليكم فاعدوا عليه بثل ما اعتدى
 عليكم من شر طيبة والباء غير
 زائدة والتقدير بعقوبة مماثلة
 لعدوانهم انزادة وتقديره
 عدوا نامثل عدوانهم (وانقوا
 الله) في حال كونكم منتصرين
 ممن اعتدى عليكم فلا تعتدوا
 الى ما لا يحل لكم (واعلموا ان
 الله مع المتقين) بالنصر (وانقوا
 في سبيل الله) تصدقوا في رضا
 الله وهو عام في الجهاد وغيره
 (ولا تقوا بايديكم الى التهلكة)
 أي أنفسكم والباء زائدة أو ولا
 تقبلوا أنفسكم بايديكم كما يقال
 اهلك فلان نفسه بـ إذا
 تسبب لهلاكها والمعنى النبي
 عن ترك الانفاق في سبيل الله
 لانه سبب الهلاك أو عن الاسراف
 في النفقة حتى يفتقر نفسه ويضيع
 عياله أو عن الاضرار بالنفس
 أو عن ترك الغزو الذي هو تقوية
 للعدو والتهاككة والهلاك والهلاك
 واحد (واحسنوا) انظر بالله في
 الاخلاق (ان الله يحب المحسنين
 الى المحتاجين) (وأعوا الحج
 والعمرة لله) واحد هما تامين
 بشرائطهما وفرأضهما الوجه
 الله تعالى بلاتوان ولا نقصان
 وقيل الاتمام يكون بعد
 الشروع فهو دليل على ان من
 شرع فيه ما لزمه اتمامهما
 وبه نقول ان العمرة تلزم
 بالشرع ولا تمسك للشافعي
 وجه الله بالآية على لزوم العمرة لانه امر باتمامها وقد بؤمر باتمام

هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تسالوا أو كذلك بقوله (فمن اعتدى

الوقت هو التلبية وياخذون في التكبير يوم النحر من صلاة الظهر وقيل انه يتبدأ به من
 صلاة المغرب ليلة النحر ويختتم بصلاة الصبح من آخر أيام التشريق وهو القول الثاني
 للشافعي فيكون التكبير على هذا القول في ثمانية عشر صلاة والقول الثالث للشافعي
 انه يتبدأ بالتكبير من صلاة الصبح يوم عرفة ويختتم به بعد صلاة العصر من آخر أيام
 التشريق فيكون التكبير على هذا القول في ثلاث وعشرين صلاة وهو قول علي بن أبي
 طالب ومالك ورواه أبو يوسف ومحمد وقال ابن مسعود ويتبدأ به من صبح يوم عرفة
 ويختتم بصلاة العصر من يوم النحر فعلى هذا القول يكون التكبير في ثمان صلوات
 وبه قال أبو حنيفة وقال أحمد بن حنبل اذا كان حلالا كبر عقيب ثلاث وعشرين
 صلاة أو صلاة الصبح من يوم عرفة وآخرها صلاة العصر من آخر أيام التشريق وان كان
 محرما كبر عقيب سبعة عشر صلاة أو صلاة الظهر من يوم النحر وآخرها عصر آخر أيام
 التشريق ولفظ التكبير عند الشافعي ثلاثا نسغا الله أكبر الله أكبر الله أكبر وهو
 قول سعيد بن جبير والحسن وهو قول أهل المدينة قال الشافعي وما زاد من ذكر الله
 فحسن وروى عن ابن مسعود انه يكبر مرتين فيقول الله أكبر الله أكبر وهو قول أهل
 العراق وقوله تعالى (فمن تعجل في يومين) أي فمن تعجل النفر الاول وهو في الثاني من
 أيام التشريق (فلا اثم عليه) أي فلا حرج عليه وذلك انه يجب على الحاج المبيت بمحلى
 الديلة الاولى والثانية من ليالى أيام التشريق ليرى كل يوم بعد الزوال احدى وعشرين
 حصة رمى عند كل حصة سبع حصى ثم رمى في اليوم الثاني وأراد ان يفرد ويدع
 البيوتة الديلة الثالثة ويرى يومها فذلك واسع له لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم
 عليه يعني فلا اثم على من تعجل فنفر في اليوم الثاني في تعجيله (ومن تأخر فلا اثم عليه)
 يعني ومن تأخر الى النفر الثاني وهو اليوم الثالث من أيام التشريق فلا اثم عليه في
 تأخره واعلم انه انما يجوز التعجيل لمن نفر بعد الزوال من اليوم الثاني من أيام التشريق
 وقبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم وان غربت عليه الشمس وهو بمنى لزمه
 المبيت به الرمي اليوم الثالث هذا مذهب الشافعي وأكثر النقاء وقال أبو حنيفة يجوز
 له ان يفرد ما لم يطلع الفجر لانه لم يدخل وقت الرمي بعد ورخص لراحة الليل وأهل سقاية
 الحاج ترك المبيت بمحلى ليالى منى فان قلت قوله ومن تأخر فلا اثم عليه فيه اشكال وهو ان
 الذي أتى بافعال الحج كاملة تامة فقد أتى بما يلزمه فامعنى قوله فلا اثم عليه انما يخاف
 من الاثم من قصر فيما يلزمه قلت فيه أجوبة أحدها انه تعالى لما أذن في التعجيل على
 سبيل الرخصة احتمل ان يخطر ببال قوم أن من لم يجر على موجب هذه الرخصة فإنه يأثم
 فزال الله تعالى هذه الشبهة وبين انه لا اثم عليه في الامر من فان شاء تعجل وان شاء أخر
 الجواب الثاني ان من الناس من كان يتعجل ومنهم من كان يتأخر وكل فر يق يصوب
 فعله على فعل الفريق الآخر فين الله تعالى ان كل واحد من الفريقين مصيب في فعله وانه
 لا اثم عليه الجواب الثالث انما قال ومن تأخر فلا اثم عليه لما كلفه اللفظة الاولى فهو
 كقوله وجزاء سبعة سيئة مثلهما وعلوم ان جزاء السيئة ليس بسبعة الجواب الرابع ان

الواجب والتطوع او اتعاهم ان تحرم بهما من دوية اهلك او ان تفرد لكل ١٦٧ واحذمهم ما سفرا او ان تنفق فيهما

معلالا أو أن لا تجرم معهما (فان احصرتم) يقال احصر فلان اذا منعه أمر من خوف أو مرض أو عجز وحصر اذا حبسه عدو عن المضي وعندنا الاحصار يثبت بكل منع من عدو أو مرض أو غيرهما الظاهر النص وقد جاء في الحديث من كسر أو عرج فقد حبل أي جاز له ان يحبل وعليه الحج من قابل وعند الشافعي رحمه الله الاحصار بالعدو وحده وظاهر النص يدل على ان الاحصار يتحقق في العمرة أيضا لانه ذكره فيما (فما استيسر من الهدى) فما تسير منه يقال يسر الامر واستيسر كما يقال صعب واستصعب والهدى جمع هدية بمعنى فان منعتم من المضي الى البيت أو أنتم محرمون بحج أو عمرة فعليك ان اذ اردتم التخلل ما استيسر من الهدى من بعير أو بقرة أو شاة فارفع بالابتداء أي فعلكم ما استيسر أو نصب أي فاهدوا ما استيسر ولا تخلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) الخناب للمحصر بن أي لا تدخلوا بحق الرأس حتى تعلموا ان الهدى الذي يعتقوه الى الحرم يبلغ محله أي مكانه الذي يجب نشره فيه وهو الحرم وهو حجة لنا في ان دم الاحصار لا يذبح الا في الحرم على الشافعي رحمه الله اذ عذبه يجوز في غير الحرم (فن كان معكم مريضا) فن كان

فيه دلالة على جواز الامر بن فكأنه تعالى قال فجهلوا او اتوا فلا اثم في التحيل ولا في التأخير (ان اتى) أي ذلك التخيير ونفي الاثم للحاج المتقو قيل لمن اتى ان يصيب في حجه شيئا مناه الله عنه من قتل صيد وغيره مما هو محظور في الحج وقيل معناه انه ذهب انه ان اتى فيما بقي من عمره وذلك ان الحاج يرجع مغفورا له بشرط ان لا يرتكب ما نهى عنه فيما بقي من عمره وهو قوله (واتقوا الله) أي في المستقبل والتقوى عبارة عن فعل الواجبات وترك المحظورات (واعلموا انكم اليه تحشرون) أي فيجاز بكم بأعمالكم وفيه حث على التقوى قوله عز وجل (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا) نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة واسمه أي وانما سمي الاخنس لانه خنس يوم بدر بثلمة ثمة رجل من بني زهرة عن قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه اشار على بني زهرة بالرجوع يوم بدر وقال لهم ان محمدا ابن اخكم فان يك كاذبا كفا كوه الناس وان يك صادقا كنتم اسعد الناس به قالوا نعم ما رأيت قال اني ساخنس بكم فاتبعوني فخنس فسمي الاخنس بذلك وكان الاخنس حلوا الكلام حلوا المنظر وكان ياتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومجالسه ويظهر الاسلام ويقول اني لاجبك ويخلف بالله على ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذني مجلسه وكان الاخنس مغافقا فقل فيه ومن الناس من يعجبك قوله أي برونك وستة سنه وبعم في قلبك في الحياة الدنيا يعني أن حلاوة كلامه فيما يتعلق بأمر الدنيا (ويشهد الله على ما في قلبه) يعني قوله والله اني بكم مؤمن ولكم محب (وهو الداحضام) أي شديد الجدال في الباطل وقيل هو كاذب القول وقيل هو شديد القسوة في المعصية جسد الباطل يتكلم بالحكمة ويعمل بالظلمة (ق) عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بعض الرجال الى الله الالداحضم يعني الشديد في الخسومة (واذا تولي) أي تدبر وأعرض عنك بعد الالة القول وحلاوة المنطق (سعى في الارض) أي سار ووشى في الارض (ليفسد فيها) يعني يقطع الارحام وسفك دماء المسلمين (ويهلك الحرث والنسل) وذلك ان الاخنس بن شريق كان بينه وبين ثقيف خصومة فيقتلهم ليلافحرق زروعهم وأهلكوا شيعهم وقيل خرج الى الطائف مقتضيا دينه كان له على غريم فاحرق له كدسا وعقر له أتاناً وقيل معناه اذا تولي أي صار واليا وملك الامر سعى في الارض ليلفسد فيها يعني بالظلم والعدوان كما فعله ولادة السوء والظلمة وقيل يظهر ظلمه حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر فيهلك الحرث والنسل بسبب منع المطر وقيل ان الآية عامة في حق كل من كان موصوفا بهذه الصفات المذكورة ولا يمتنع ان تنزل في رجل واحد ثم تكون عامة في حق كل من كان موصوفا بهذه الصفات (والله لا يحب الفساد) قال ابن عباس لا يرضى بالمعاصي واحتجبت الآية بهذه الآية على ان المحبة عبارة عن الارادة واجيب عنه بان الارادة معني غير المحبة فان الانسان قد يريد شيا ولا يحببه وذلك لانه قد يتناول الدواء المر ولا يحببه فبان الفرق بين الارادة والمحبة وقيل ان المحبة مدح الشيء وتعظيمه والارادة خلاف ذلك (واذا قيل له اتى الله) أي خف الله في شرك وعلايتك (أخذته العزة بالاثم) أي

منكم به مرض يحوجه الى الخلفى (اوبه أذى من رأسه) وهو التسمم او الجراحة

(فقدية) فعليه اذا حلق فدية (من ١٦٨ صيام) ثلاثة ايام (او صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من

حمله العزوة حية الجاهلية على فعل الاثم وقيل بان يعمل الاثم وهو الظلم وترك الاتقات الى الوعظ وعدم الاصغاء اليه وأصل العزة المنعة والتكبر (فحسمه جهنم) أى كافيته له جهنم جزاء وعذابا وجهنم اسم من أسماء النار التي يعذب بها الكفار في الآخرة وقيل هو اسم العجمي وقيل بل هو عربي سميت النار بذلك لبعدها عن قعرها (ولبس المهاد) أى الفراش والمهاد التوطئة أيضا والمعنى ان العذاب بالنار يجعل تحت وفوقه قال ابن مسعود ان من أكبر الذنوب عند الله ان يقال للعبد اتق الله فيقول عليك بنفسك وروى انه قيل لعمراتق الله فوضع خده على الارض تواضعا لله تعالى قوله عز وجل (ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء من الله) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في سرية الرجيع وكانت رجلا واحدا (خ) عن أبي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت وهو جند عاصم بن عمر بن الخطاب فأنزلته واحدا اذا كانوا بين عسفان ومكة ذكر والحجى من هذيل يقال لهم بنو لحيان فقبعوههم بقر يب من مائة رام فاقبعوا آثارهم حتى أتوا منزلا نزلوه فوجدوا فيه نوى تمر تزودوه من المدينة فقالوا هذا غمر يرب فتبعوا آثارهم حتى لحقوههم فلما أحسن بهم عاصم وأصحابه لجؤا الى خد فد جاء القوم فأحاطوا بهم فقالوا لهم العهد والميثاق ان نزلتم إلينا ان لا تقتل منكم رجلا فقال عاصم اما أنا فلا أنزل في ذمة كافر اللهم أخبر عنا رسولك فقالوا لهم فرمهم حتى قتلوا عاصم في سبعة نفر بالنبل وبنى خبيب وزيد ورجل آخر فأعطوهم العهد والميثاق فلما أعطوهم العهد والميثاق نزلوا اليهم فلما استمعوا منهم حلوا أو أنزلهم فرمهم بها فقال الرجل الثالث الذي معهم هذا أول الغدر فبأنى ان يحكمهم بخروه عاجلوه على ان يحكمهم فلم يفعل فقتلوه وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعهم بما شترى خبيبا بشوا الحر ثمن عشرين نوقل وكان خبيب هو الذى قتل الحرث يوم بدر فبكت عند دم أسير احبى اذا اجتمعوا على قتله استعاضوه منى بعض بنات الحرث ليستعدها فأعارنه فالت فعملت عن صبي لى فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على فخذه فلما رأته فرغت فرعة عرف ذلك منى وفيده موسى فقال أتحشين منى ان أقتله ما كنت لأفعل ذلك ان شاء الله تعالى وكانت تقول ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب لقد رأيت به أكل من قطف عنب وما يمكنه يومئذ عمرة وأنه لو تقي في الحديد كان الارزق رزقه الله خبيبا فلما حرجوا به من الحر رم ليعتقوه قال دعوني أصلى ركعتين فصلى ركعتين ثم انصرف فقال لولا ترون أن ما بي جرح من الموت لزدت في كل أول من سن ركعتين عنه - دال القتل وقال اللهم احصهم عددا وقال

فلست ابالي حين أقتل مسلما * على أى جنب كان في الله مصرعى وذلك في ذات الاله وان يشأ * بيارك على أوصال شلوى زرع ثم قام اليه عقبة بن الحرث فقتلوه وبعث قريش الى عاصم ليؤتوا بشئ من جسده بعد موته وكان قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فختمته من رسالهم فلم يتدروا منه على شئ زاد في رواية وأخبر يعنى النبي صلى الله عليه وسلم

بر (اونسك) شاة وهو مصدره أوجع نسيك (فاذا أمتم) الاحصاء أى فاذا لم تحصر واوكنتم في حال أمن وسعة (فن جمع) استمتع (بالعمرة الى الحج) واستمتع بالعمرة الى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها الى الله قبل انتفاعه بالتقرب بالحج وقيل اذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرما عليه الى ان يحرم بالحج (فما استيسر من الهدى) هو هدى المتعة وهو نسيك يؤكل منه ويذبح يوم النحر (فن لم يجد) الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) فعليه صيام ثلاثة ايام في وقت الحج وهو أشهر ما بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج (وسبعة اذار جهنم) اذا نحرتم وفسر غمر بن افعال الحج (تلك) عشرة كاملة في وقوعها بدلا عن الهدى او في الثواب أو المراد دفع الاحرام فلا ينوهم في الواو انها بمعنى الاباحة كما في جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى انه لو حال لهما والاحرام لهما كان متلا (ذلك) اشارة الى التمتع اذا تمتع ولا قران لحاضرى المتعبد المحرام عنه ذنا وعنده الشافعي رحمه الله الى الحكم الذى هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيئا (لم لم يكن أهله حاضري المتعبد المحرام) هم أهل المواثيق فمن دونها الى مكة (واتقوا الله) فيما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وغيره (واعلموا ان الله شديد

العقاب (لمن لم يتبعه) (الحج) أي وقت الحج كقولك البرد شهران (أشهر معلومات) ١٦٩ م عروفات عند الناس لا يسكن عليهم

وأصحابه يوم اصبوا خبرهم في الغد في موضع الذي فيه غلظ وارتفع وقوله عاجلوه أي
مارسوه وأراد به أنهم يجتهدونه ليتبعهم فإني وقوله ليستجدوا الاستجداء خلق العانة
والقطف العنقود من العنب قوله على أوصال شلوا الشلوا العضو من أعضاء الانسان
والمذرع المرفق والظلة الشيء الذي يظل من فوق الانسان والذبرجاعة النخل والزناير
وقال أهل التفسير إن كفار قريش بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة
أنا قد أسلمنا فابعت إلينا نفر من علماء أصحابك يعلمون دينك وكان ذلك مكرامهم فبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم خبيب بن عدي الانصاري ومرد بن أبي مرد الغنوي
وخالد بن بكر وعبد الله بن طارق بن شهاب البلوي وزيد بن الدثنة وأمر عليهم عامر بن
ثابت بن أبي أفلح الانصاري وذكر نحو حديث البخاري وزاد عليه فقالوا انصأب خبيبا
حيما فقال اللهم انك تعلم انه ليس لي أحد حولي يبلغ سلاحي رسولك فبلغه سلاحي فقام
اليه أبوسمرة عتبة بن الحرث فقتله ويقال كان رجل من المشركين يقال له أبوسمرة
سلامان معه رمح فوضعه بين يدي خبيب فقال له خبيب اتق الله فزاده ذلك الا
عتوا فطعنوه فانفذه فذلك قوله تعالى واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم يعني
سلامان وأما زيد بن الدثنة فابنته صفوان بن أمية ليقه بابيه أمية بن خلف فبعثه
مع مولاه إلى يسمى بنسطاس إلى التثعيم ليقته في الحبل واجتمع رهط من قريش فيهم أبو
سفيان بن حرب فقال له أبوسفيان حين قدم ليقته انشدك الله يا زيد أتحب محمدًا عندنا
الآن مكانك يضرب عنقه وانك في الهلاك فقال زيد والله ما أحب أن محمدا الآن في
مكانه الذي هو فيه نصيبه شوكه تؤذيه وأنا جالس في أهلي فقال أبوسفيان ما رأيت
أحدا يحب أحدا كحب أتحب محمدًا ما دام قلبه بنسطاس فلما بلغ النبي صلى الله عليه
وسلم هذا الخبر قال لأصحابه ايكمنوا فخرجوا عشرين الليل ويكمنون انما التثعيم
الله وحب الله وحب رسول الله وحب ما رزق الله من الدنيا والآخرة
ليلا فاذ حول الخشب أربعون من المشركين نشأوا وهم نيام فأنزلوه عن خشبته فاذا هو
رطب يثنى ولم يتغير منه شيء بعد أربعين يوما ويده على جراحته وهي تبض دما اللون لون
الدم والرريح المسك فغمله الزبير على فرسه وسار فأنقبه الكفار وقد فقدوا خبيبا
فأخبروا قريشا فركب معهم سبعون فارسا فلما لحقهم قذف الزبير خبيبا فابتلعه
الارض فسمى بليح الارض وقال الزبير ما أجراكم علينا يا معشر قريش ثم رفع العمامة
عن رأسه وقال أنا الزبير بن العوام وأمي صفية بنت عبد المطلب وصاحبي المتصدقين
الاسود اسدان ضاريان يدفعان عن أشبالهما فان شتمنا فاضلناكم وان شتمنا فاضلناكم وان
شتمنا فاضلناكم فانصرفوا إلى مكة وقدم الزبير وصاحبه المقداد على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وجبريل عنده فقال يا محمد ان الملا تأسكت لتبأهني بهذين من أصحابك ونزل في
الزبير والمقداد ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله حين شرى بالانفسهما
بأنزل خبيب عن خشبته وقال أكثر المفسر ينزلت في صهيب بن سنان الرومي وأما
نسب إلى الروم لأن منازلهم كانت بارض الموصل فأغارت الروم على تلك الناحية فسيبوه

وأي شؤال وذو القعدة وعشر
ذى الحجة وفائدة توقيت الحج
بهذه الأشهر أن شيئا من أفعال
الحج لا يصح إلا فيها وكذا الأحرام
عند الشافعي رحمه الله وعندنا
وان انعقد لكنه مكره وجمعت
أي الأشهر لبعض الثالث أولان
اسم الجمع يشترك فيه ما وراء
الواحد دليل قوله تعالى فقد
صغت قلوبكم بكما (من فرض)
الزم على نفسه بالأحرام (فيهن)
الحج في هذه الأشهر (فلا
رث) هو الجماع أو ذكره عند
النساء أو الكلام الفاحش
(ولا فسوق) هو المعاصي
أو السباب لقوله عليه السلام
سباب المؤمن فسوق أو التنازع
بالألقاب لقوله تعالى بشس
الاسم الفسوق (ولا جدال في
الحج) ولا مراعاة الرفقاء والخدم
والمسكين وانما امر باجتناب
ذلك وهو واجب الاجتناب في
كل حال لانه مع الحج اسمع
كلس الحرير في الصلاة
والتطير في قراءة القرآن
والمراد بالنفي وجوب اتفائها
وانها حقيقة بان لا تكون
وقرأ أبو عمرو ومكي الأولين
بالرفع في ماله ما على معني
الشيء كانه قيل فلا يكون
رث ولا فسوق والثالث
بالنصب على معني الاخبار
بانتفاء الجدال كانه قيل ولا شك
ولا خلاف في الحج ثم حث على الخير
عقوب النبي عن الشر وان

الحيلة بقوله تعالى (وما تفعلوا من خير يعلم الله) ١٧٠ أعلم بانه عالم به يحزنكم عليه ورد قول من نفى علمه بالجزئيات كان أهله

الذين لا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فنزل فيهم (وتزودوا) أى تزودوا واتقوا الاستطعام وإبرام الناس والتمتعيل عليهم (فان خير الزاد التقوى) أى الاتقاء عن الإبرام والتمتعيل عليهم أو تزودوا بالعبادة والتقوى المحضورات فان خير الزاد اتقاؤها (واتقون) وخافوا عقابي وهو مثل دعائي (يا أولى الألباب) يا ذوى العقول يعنى ان قضية القلب تقوى الله ومن لم يتق الله من الألباء فكانت له لائبه ونزل في قوم زعموا أن لا حج بحمال وتاجر وقالوا هؤلاء الداج وليسوا بالحاج (ليس عليكم جناح ان تبتغوا) فى ان تبتغوا فى مواضع الحج (فضلا من ربكم) عطاء وتفضيلا وهو النفع والربح بالتجارة والكراء (فاذا افضتم) دفعتم بكثرة من افاضه الماء وهو صبه بكثرة وأصله افضتم انفسكم فترك ذكر المفعول (من عرفات) هى علم للموقفسمى بجمع كاذرعات وانما صرفت لان التاء فيها ليست للتانيث بل هى مع الالف قبلها علامة جمع المؤنث وسميت بذلك لانها وصفت لآبراهيم عليه السلام فلما رآها عرفها وقيل التى فيها آدم وحوا فتعارفا وفيه دليل على وجوب الوقوف بحرفة لان الافاضة لا تكون الا بعده (فاذكروا الله) بالتلبية والتهاويل والتكبير والثناء والدعوات أو صلاة المغرب والعشاء (عند المشعر الحرام) ماوسعه

وهو غلام صغير فنشأ بالروم وانما كان من العرب ابن النمر بن قاسط قال سعيد بن المسيب وعطاء اقبل صهيب مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعه نفر من مشركى قريش فنزل عن راحلته ونزل ما كان فى كنفاته وقال والله لا تصلوا الى أو أرى بكل سهم مرمى ثم اضرب بسيفى ما بقى فى يدي وان شئتم دللتكم على مال دفنته بمكة وخليتم سبيلى فقالوا نعم ففعل فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله الآية فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربح البيع أباحي وتلا عليه هذه الآية وقال أحسن اندرون فيما نزلت هذه الآية نزلت فى المسلم بلقى الكافر فيقول له قل لا اله الا الله فيأبى ان يقولها فيقول المسلم والله لا شربن نفسى لله فتقدم فتقتل وحده حتى قتل وقيل نزلت هذه الآية فى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن عباس رضى الله عنهما ما رى من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله يقوم فيأمر هذا بتقوى الله فاذا لم يقبل وأخذته العزة بالاثم قال وانا اشترى نفسى لله فقاتله وكان على كرم الله وجهه اذا قرأ هذه الآية يقول اقتتلوا ورب الكعبة وسمع عمر بن الخطاب قرأ هذه الآية ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله فقال عمر ان الله وانا اليه راجعون فامر رجل فامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقتل عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وأما تفسير الآية فذكر المفسرون ان المراد بهذا الشراء البيع ومنه قوله وشروه بمن أى باعوه والمعنى ان المسلم باع نفسه بثواب الله تعالى فى الدار الآخرة وهذا البيع هو ان يسئل نفسه فى طاعة الله من صلاة وصيام وحج وجهاد وأمر بمعروف ونهي عن منكر فيكأن ما يسئل من نفسه كالسعة فصار كالبايع والله تعالى المشترى والثمن هو ثواب الله تعالى فى الآخرة ابتغاء مرضاة الله أى طلب رضا الله (والله رؤف بالعباد) أى من رافة الله بعاده ان جعل النعيم الدائم فى الجنة جزاء على العمل القليل المنقطع ومن رافته انه يقبل توبه عبده ومن رافته ان نفس العباد وأموالهم له ثم انه تعالى يشترى ملكه عليك فضلا منه ورحمة واحسانا قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة) نزلت فى مؤمنى أهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه وذلك لما سلموا اقاموا على تعظيم شرائع موسى فعظموا السبت وكروا نحوم الا بل والبنها وقالوا وان ترك هذه الاشياء مباح فى الاسلام وواجب فى التوراة وقالوا ايضا يا رسول الله ان التوراة كتاب الله دعنا فلنقيم به فى صلاتنا بالليل فانزل الله هذه الآية وأمرهم ان يدخلوا فى السلم أى فى شرائع الاسلام ولا يتسكبوا بانورا فاتها منسوخة والمعنى استسلموا لله واطيعوه فيما امركم به وقيل هو خطاب لمن يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمعنى يا أيها الذين آمنوا موسى وعيسى ادخلوا فى السلم كافة أى فى الاسلام وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم حين أنامه عرفه قال انا سمع احاديث من يهود ونجنيان فترى ان نكسب بعضها فقال صلى الله عليه وسلم أنتم وكون كمنه وكون اليهود والنصارى لقد جئتكم بها بيضاء نقية ولو ان موسى حى

(فاذكروا الله) بالتلبية والتهاويل والتكبير والثناء والدعوات أو صلاة المغرب والعشاء (عند المشعر الحرام) ماوسعه

هو قزح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعليه الميمنة والمشرع المعلم لانه معلم ١٧١

العبادة ووصف بالمحرم محرمته

وسميت المزدلفة وجعل الان آدم عليه السلام اجتمع فيها مع حواء وازدلف اليها أي دنا منها اولانه يجتمع فيها بين الصلاتين أولان أناس يزدلفون الى الله تعالى أي يتقربون بالوقوف فيها (واذكروه كما هذا كم) ماصدرة أو كافة أي اذكروه ذكر احسانا كما هذا كم هداية حسنة أو اذكروه كما علمتم كيف تذكرونها ولا تعدلوا عنه (وأن كنتم من قبله) من قبل الهدى (من الضالين) المجهلين لا تعرفون كيف تذكرونها وتعدونه وإن مخففة من الثقيلة واللام فارقة (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ثم لتكن أفاضتكم من حيث أفاض الناس ولا تنك من المزدلفة قالوا هذا أمر لقريش بالافاضة من عرفات الى جح وكناؤا يفسون بجمع وسائر الناس بعرفات ويقولون نحن قمان حرمة فلا تخرج منه وقيل الافاضة من عرفات مذكورة فهي الافاضة من جح الى منى والمراد بالناس على هذا الجنس ويكون الخطاب للمؤمنين (واستغفروا لله) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليتكم أو من تقصيركم في أعمال الحج (إن الله غفور رحيم) بكم (فاذا قضيت مناسككم) فاذا فرغتم من عباداتكم التي أمرتم بها في الحج ونفرتكم (فاذكروا الله كذكركم آباءكم) أي فاذكروا الله ذكرا مثل ذكركم آباءكم ولا تنسوا في ذكر الله وبالغوا

ما وسعه الاتباعي قوله انتهوا كون أي تخبرون أنتم في دينكم حتى تأخذوه من اليهود والنصارى وقوله لقد جئتمكم بها يعني بالملة الخنيفية بيضاء نقية أي لا تحتاج الى شيء وقيل يحتمل أن يكون خطأ للناقلين من المؤمنين والمهني يا أيها الذين آمنوا بالسننهم ادخلوا في السلم أي الانقياد والطاعة لان أصل السلم الاسلام وهو الانقياد كافة أي باجمعكم ولا تفرقوا وقيل يحتمل ان يرجع الى الاسلام والمعنى ادخلوا في أحكام الاسلام وشرائع كافة وهذا المعنى الابق بظاهرها التفسير لانهم أمروا بالقيام بها كلها قال حذيفة ابن اليمان في هذه الآية للاسلام ثمانية أسهم فعل الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال وقد خاب من لاسهم له (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) يعني آثاره فيما ين لكم من تحريم الرب ومحوم الابل وغير ذلك وقيل ولا تلتفتوا الى الشهوات التي يلقيها اليكم أصحاب الضلالة والغواية والاهواء المضلة لان من اتبع سنة انسان فقد تبع أثره (أنه لكم عدو مبين) يعني الشيطان فان قلت عدوته بايصال الضرر والقاء الوسوسة فكيف يصح ذلك مع الاعتقاد فان الله هو الفاعل لمجيع الاشياء قلت انه يحاول ايصال الضرر والبلاء اليها ولكن الله منعه عن ذلك وأما معنى الوسوسة فعلوم انه يزين المعاصي والقاء الشبهات وكل سبب لوقوع الانسان في مخالفة الله تعالى فيصده بذلك عن الثواب فهذا من أعظم جهات اعداؤه فان قلت كيف يصح وصف الشيطان بأنه مبين مع ان آثاره قلت ان الله تعالى بين عدوته ما هي فكأنه بين وان لم يشاهد (فان زلتم) أي ملتم وضلتم وقال ابن عباس أشركتم (من بعد ما جاءكم اليك البينات) أي الدلالات الواضحات (فاعلموا ان الله عزيز) أي في نعمته من خالفه غالب لا يعجزه شيء (حكيم) يعني انه لا ينتقم الا بحق والحكيم ذو الادب في الامور كلها وفي الآية وعيد وتهديد لمن في قلبه شك ونفاق أو عنده شبهة في الدين قوله عز وجل (هل ينظرون) أي ينتظرون التاركون للدخول في السلم والمتبعون خطوات الشيطان (الان أن يأتيهم الله في ظلل (جمع ظلة) من الغمام) يعني السحاب الابيض الرقيق سمى غماما لانه يغمر ويستر دقيل هوشى غير السحاب ولم يكن الابن اسراييل في تيههم وهو كهنة الضباب الابيض (والملائكة) أي وأنبياءهم الملائكة وروى الطبري في تفسيره بسند متصل عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من الغمام طاقات يأتي الله عز وجل فيها مخفوفاً وذلك قوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر قال عكرمة والملائكة حوله وقيل معناه حول الغمام وقيل حول الرب تبارك وتعالى واعلم ان هذه الآية من آيات الصفات وللعلماء في آيات الصفات وأحاديث الصفات مذهبان أحدهما وهو مذهب ساف هذه الامة واعلام أهل السنة الايمان والتسليم لما جاء في آيات الصفات وأحاديث الصفات وأنه يجب علينا الايمان بظاهرها ونؤمن بها كما جاءت وتكمل علمها الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم مع الايمان والاعتقاد بان الله تعالى منزعه عن سمات المحدث وعن الحركة والسكون قال الكلبي هذا من الذي لا يفسر

ونفرتكم (فاذكروا الله كذكركم آباءكم) أي فاذكروا الله ذكرا مثل ذكركم آباءكم ولا تنسوا في ذكر الله وبالغوا

وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره قراءة والسكوت عليه ليس لاحد ان يقره الا الله ورسوله وكان الزهري والاوزاعي ومالك وابن المبارك وسفيان الثوري والليث بن سعد واجد بن حنبل واسحق بن راهويه يقول في هذه الآية وامثالها اقروها كما جاءت بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل هذا مذهب اهل السنة ومعتد سلف الامة وأنشد بعضهم في المعنى

عقیدتنا ان ليس مثل صفاته * ولا ذاته شيء عقيدة صائب

فَسَلِّمْ آمَاتِ الصِّفَاتِ بِاسْمِهَا * وَأَخْبَارِهَا بِالْظَاهِرِ الْمَتَقَارِبِ

وَنُؤَسِّعُهَا كَمَا فَهَّمْهُ عَقْلُنَا * وَتَأْوِيلُ مَا فَعَلَ اللَّيْلُ الْمَغَالِبَ

ونزك للنساء سفنا فانها * لنسائم دين المرء خيرا المراكب

الذهب الثاني وهو قول جمهور علماء المتكلمين وذلك انه اجمع جميع المتكلمين من
العقلاء والمعتبرين من أصحاب النظر على انه تعالى منزعه عن الجنى والذهاب ويدل على
ذلك ان كل ما يصح عليه الجنى والذهاب لا ينقل عن الحركة والسكون وهما محدثان
وما لا ينقل عن الخدث فهو محدث والله تعالى منزعه عن ذلك فيستحيل ذلك في حقه تعالى
فثبت بذلك ان ظاهر الآية ليس مراداً فلا بد من التأويل على سبيل التفصيل فعلى هذا
قيل في معنى الآية هل ينظرون الا ان يأتيهم الله بالآيات فيكون جنى الايات مجيئاً
لله تعالى على سبيل التغميم لثأن الايات وقيل معناه الا ان يأتيهم الله بوجه هذا
التأويل ان الله تعالى فسر في آية أخرى فقال هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة أو يأتي
أمر ربك فصار هذا المحكم مفسر هذا الخمل في هذه الآية وقيل معناه يأتيهم الله بما وعد
من الحساب والعقاب بخلاف ما يأتيهم بما يعلمون ان ذلك كما يأتي به كان أهل عليهم
في باب لوعيدوا ذم كركن البلع وقيل يحتمل أن تكون القاء بمعنى الباء لان بعض
المحروفي قوم مقام بعض فيكون المعنى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله بظل من الغمام
والملائكة والمراد العذاب الذي يأتي من الغمام مع الملائكة وقيل معناه ما ينظرون
الا ان يأتيهم قهر الله وعذابه في ظلم من الغمام فان قلت لم كان آيات العذاب في
الغمام قلت لان الغمام مظنة الرحمة ومنه ينزل المطر فاذا نزل منه العذاب كان أعظم
واقض وقيل ان نزول الغمام علامة لظهور القيامه وهما (وقضى الامر) أى وجب
العذاب وفرغ من الحساب وذلك فصل الله القضاء بين العباد يوم القيامة (والى الله
ترجع الامور) أى الى الله ترجع أمور العباد في الآخرة فان قلت هل كانت ترجع
الى غيره قلت ان أمور جميع العباد ترجع اليه في الدنيا والآخرة ولكن المراد من هذا
اعلام الخلق انه المخازى على الاعمال بالثواب والعقاب وجواب آخر وهو انه لما عذب
قوم غيره في الدنيا اضافوا أعماله الى سواءهم فاذا كان يوم القيامة وانكشف الغطاء
ردوا الى الله ما اضافوه الى غيره في الدنيا قوله عز وجل (سلي بنى اسرائيل)
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يسأل يهود المدينة وليس المراد بهذا السؤال
العلم بالآيات لانه كان صلى الله عليه وسلم قد علمها باعلام الله اياه ولكن المراد بهذا

فيعددون فضائل آباءهم
 ويدكرون محاسن أممهم
 (أواشد ذكرا) أي أكثر وهو
 في موضع جر عطف على ما أضيف
 إليه الذكر في قوله كذا كركم
 كما يقولون كذا كركم يش آباءهم
 أو قوم أشد منهم ذكرا وذكرا
 تمييز (فن الناس من يقول)
 فن الذين يشهدون الحج من
 يسأل الله حظوظ الدنيا فيقول
 (وبنا آتسأ في الدنيا) أجعل
 آتسأ أي إعطاءنا في الدنيا
 خاصة يعني الجاه والغنى (وماله
 في الآخرة من خلاق) نصب
 لأنهم مقصرون على الدنيا
 لذكره بالآخرة والمعنى أكثروا
 ذكر الله ودعاه لأن الناس
 من بين مقل لا يطلبون الله
 إلا أغراض الدنيا وأكثر يطلب
 خير الدارين فكأنوا من
 الأكثرين أي من الذين قيل
 فيهم (ومهم) ومن الذين
 يشهدون الحج (من يقول ربنا
 آتسأ في الدنيا حسنة) نعمة
 وعافية أو علما وعبادة (وفي
 الآخرة حسنة) عفو أو مغفرة
 أو المال والخبرة أو ثناء الحق
 ورضا الحق أو الأيمان والأمان
 أو الاخلاص والخلاص أو
 السنة والخبرة أو القناعة
 والشفاة أو المرأة الصالحة
 والمحور العين أو العيش على
 سعادة والبعث من القبور على
 بشارة (وقناع ذاب النار)
 أحفظنا من عذاب جهنم أو

الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا وسمى الدعاء ١٧٣ كسب الانه من الاعمال والاعمال

موصوفة بالكسب ويجوز أن يكون أولئك للفرقتين أو أن لكل فريق نصيبا من جنس ما كسبوا (والله سميع الحساب) يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد فبادروا كثر الذكروا طلب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب المحذور من نعمته وروى أنه يحاسب الخلق في قدر رحل شاة وروى في مقدار لحمة (واذكروا الله في أيام معدودات) هي أيام التشريق وذكر الله فيها التكبير في أديار الصلوات وعند الحجار (فن تجهل) فن عجل في النفر أو استعجل النفر وتجهل واستعجل بجهل مطاوعين يعني عجل يقال تجهل في الأمر واستعجل ومتعدين يقال تجهل الذهاب واستعجله والمعاوغة أو فق بقله ومن تأخر (في يومين) من هذه الأيام الثلاثة فلم يكتسب حتى رمى في اليوم الثالث واكتسب في اليوم الرابع (فلا تأثم عليه) فلا تأثم بهذا التجهيل (ومن تأخر) حتى رمى في اليوم الثالث (فلا تأثم عليه لمن أتى) الصيد أو الرث والفسق أو هو بخير التجهيل والتأخر أو كان التأخر أفضل فقد يقع التخيير بين الفاضل والأفضل كما خبر بين المسافرين الصوم والافطار وان كان الصوم أفضل وقيل كان أهل الجاهلية فريقين منهم من جعل التجهيل آثما ومنهم من

السؤال التقرير والتوبيخ والمبالغة في الزجر عن الأعراض عن دلائل الله وترك الشكر وقيل المراد بهذا السؤال التقرير ونذكر كبر النعم التي أنعم بها على سلفهم (كم آتيناكم من آية بينة) أي من دلالة واضحة على نبوة موسى عليه السلام مثل العصا واليد البيضاء وخلق البحر وانزال المان والسموى (ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاتة) يعني يغير الآيات التي جاتة من الله لانها هي سبب الهدى والنجاة من الضلالة وقيل هي جميع الله الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك أنهم أنكروا وبطلوا ما قيل المراد بنعم الله عهد الذي عهد إليهم فلم يوفوا به (فان الله شديد العقاب) يعني لمن يبدل نعمة الله قوله عز وجل (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) نزلت في مشركي العرب أي جهل واصحابه لانهم كانوا يتنعمون بما سبط لهم في الدنيا من المال ويكذبون بالمعاد وقيل نزلت في المنافقين عند الله بن أبي واصحابه وقيل نزلت في رؤساء اليهود ويحتمل أنها نزلت في الكل والمزني هو الله تعالى بديل قراءة من قرأ زين نفخ الزاى وذلك انه لا يمنع ان يكون الله تعالى هو المزني لهم بما أظهره في الدنيا من الزهرة والنضارة والطيب واللذة وخلق الاشياء العجيبة واما انظر الحسنة وانما فعل ذلك ابتلاء لعباده وذلك انه جعل دار الدنيا دار ابتلاء وامتحان وركب في الطباع الميل الى اللذات وحب الشهوات لا على سبيل الجماء والقسم الذي لا يمكن تركه بل على سبيل التجنب الذي يميل النفس اليه مع امكان ردها عنه فنظر الخلق الى الدنيا أكثر من قدرها فاعجبهم حسن اوزهرتها وزينتها فاجحوا وقنعوا بها وقيل ان المراد من التزين انه تعالى أمهلهم في الدنيا حتى أقبلوا عليها وأحبوها فكان هذا الامهال هو التزين وقيل ان المزني هو الشيطان وغواة الجن والانس وذلك أنهم زينو للكفار المحرص على الدنيا وطلب المحرص عليها وهذا وقيل أوهمهم ان لا آخرة ليقبلوا على لذات الدنيا وطلب المحرص عليها وهذا التأويل ضعيف لان قوله تعالى زين للذين كفروا يتناول جميع الكفار فيدخل فيه الشيطان وغواة الجن والانس وان كانهم زين لهم وهذا المزني لابد وان يكون مغاير لهم فثبت بهذا ضعف قول المقلدة (ويستخرون من الذين آمنوا) يعني ان الكفار يستترون بفقر المؤمنين قال ابن عباس مثل عبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر وصهيب وبلال ونظر انهم وقيل كانوا يقولون انظروا الى هؤلاء الذين يزعم محمد انه يغلبهم (والذين اتقوا) يعني الفقراء من المؤمنين (فوقهم) أي فوق الكفار (يوم القيامة) لان الفقراء في عليين والكفار والمنافقين في اسفل السافلين (ق) عن حارثة بن وهب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم بما هو الجنة كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بما هو النار كل عتيل جواط جعظرى مستكبر العتيل لفظ الغليظ الشديد في الخصومة الذي لا يتقادح ولا يجاوز الفاجر المختال في مشيته وقيل هو القصير البطين والجعظرى لفظ الغليظ وقيل هو الذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده (ق) عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين واصحاب الجحيم يمشون غير ان اصحاب النار قد أمر بهم الى

المساكين الصوم والافطار وان كان الصوم أفضل وقيل كان أهل الجاهلية فريقين منهم من جعل التجهيل آثما ومنهم من

جعل المتأخر آخراً فورد القرآن نبي المأمم عنهما ١٧٤ (وانتقوا الله في جميع الامور) واعلموا انكم اليه تحشرون حين يبعثكم

النار وقت على باب النار فاذا عامته من دخلها النساء الجسد يفتح الحميم هو الحظ والغنى وكثرة المال (والله يرزق من يشاء بغير حساب) قال ابن عباس يعطى كثيرا بغير مقدر لان كل ما يدخل عليه الحساب فهو قليل والمعنى انه يوسع لمن يشاء من عباده وقيل يرزقه في الدنيا ولا يحاسبه في الآخرة وقيل معناه انه يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب وقيل معناه انه يرزقه بغير استحقاق وقيل معناه انه تعالى لا يخاف نفاد ما في خزائنه حتى يحتاج الى حساب لما يخرج منها لان الحساب انما يكون ليعلم قدر ما يعطى والله غنى عالم بما يعطى ولا يخاف نفاد خزائنه لان ما بين الكاف والنون وقيل معناه ان الله يستر الرزق على من يشاء ويبسط الرزق لمن يشاء ولا يعطى كل واحد على قدر حاجته بل يعطى الكثير لمن لا يحتاج اليه ولا معارض له في حكمه ويحاسب فيما رزق ولا يقال له لم اعطيت هذا وحرمت هذا او لم اعطيت هذا اكثر من ذلك لانه تعالى لا يشر بذلك في ملكه بزرعه ولا يسهل عما يفعل وقيل يحتمل أن يكون المراد منه ما يعطى الله الممتنين في الآخرة من الثواب والكرامة بغير محاسبة منه لهم على ما من به عليهم وذلك ان نعيم الجنة لا نفاد له ولا انقضاء وقيل انه تعالى يعطى أهل الجنة الثواب والاجر بقدر أعمالهم ثم يتفضل عليهم بذلك البذل منه اليهم بغير حساب قوله عز وجل (كان الناس أمة واحدة) أى على دين واحد قيل هو آدم وذريته كانوا مسلمين على دين واحد الى ان قتل قابيل هابيل فاختلفا وقيل كان الناس على شريعة واحدة من الحق والهدى من وقت آدم الى مبعث نوح ثم اختلفوا فبعث الله نوحا وهو أول رسول بعث ثم بعث بعده الرسل وقيل هم أهل السفينة الذين كانوا مع نوح وكانوا مؤمنين ثم اختلفوا بعد وفاته وقيل ان العرب كانت على دين ابراهيم عليه السلام الى أن غلبه عمرو بن لحي وقيل كان الناس أمة واحدة حين أحجوا من ظهر آدم لآخذ الميثاق فقال ألت بكم قالوا بلى فاعترفوا بالعبودية ولم يكفروا أمة واحدة غير ذلك اليوم ثم لما ظهر والى الوجود اختلفوا بسبب البغى والحسد وقيل ان آدم وحده كان أمة واحدة بمعنى اماما وقادة يقتدى به وانما ظهر الاختلاف بعده وقيل كان الناس أمة واحدة على الكفر والباطل بدليل قوله فبعث الله النبيين فان قيل اليس قد كان فيهم من هو مسلم نحو هابيل وشيث وادريس ونحوهم فاجواب ان الغالب في ذلك الزمان كان الكفر والحكم للغالب وقيل ان الآية دللت على ان الناس كانوا أمة واحدة وليس فيها ما يدل على انهم كانوا على ايمان أو كفر فهو وقوف على دليل من خارج (فبعث الله النبيين) وحملهم مائة ألف وأربعمائة وعشرون ألفا الرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر المذكورون منهم في القرآن باسماء الاعلام ثمانية وعشرون نبيا (مبشرين) يعنى بالثواب لمن آمن وأطاع (ومنذرين) يعنى يخوفين بالعقاب لمن كفروا وعصى وان قدم البشارة على الانذار لان البشارة تجري مجرى حفظ الهمة للانذار والانداز يجري مجرى ازالة المرض ولا شك ان المقصود هو الاول فكان أولى بالتقديم (وانزل معهم الكتاب) أى الكتب أو يكون التقديم وانزل مع كل واحد الكتاب (يا لحي) أى بالعدل والصدق ووجه الالفاظ المتزلة من السماء مائة وأربعة كتب

من القبر ووركان الاخس بن شريق حلوا المنطق اذ القى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألان له القول وادعى انه بحجة وانه مسلم وقال يعلم الله انى صادق فنزل فيه (ومن الناس من يعجبك قوله) بروقك وبهطم في قبلك ومنه النسيء العجيب الذى يعظم في النفس (في الحياة الدنيا) في يتعلق بالقول أى يحتمل ما يقوله في معنى الدنيا لانه يطلب بادعاء الحقية حقا الدنيا ولا يريد به الآخرة أو يعجبك أى يحبك حلوا كلامه في الدنيا الا في الآخرة لما ربه في الموقف من الحسمه والاكنته (ويشهد الله على ما في قلبه) أى يخلف ويقول الله شاهد على ما في قلوب من محبتهم ومن الاسلام (وهو ألد الخصام) شديد الحسد والعداوة للخصمين والخصام الخاصة والاضافة بمعنى فى لان الفعل يضاف الى ما هو بعبءه قول زيدا فضيل القوم ولا يكون الشخص بعض الحديث فتقدره الدف في الخصومة أو الخصام جمع خصم كعصب وصعب والافتقار وهو ألد المحضوم خصومة (وإذا تولي عسك) وذهب بعد الالفة القول واحلاء المنطق (سعى في الارض ليفسد فيها) كما فعل بقيق فانه كان يشتم ويهينهم خصومة فيهم لئلا وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم (وبهالك الحشر والنسل) أى الزرع والحيوان اذا كان واليا فعل ما يفعله ولاعة السوم من الفساد في الارض

بأهلاك الحشر والنسل وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر فيهلك ١٧٥ الحشر والنسل (والله لا يحب الفساد وإذا

قيل له) للاخنس (أتق الله) في
الافساد والهلاك (أخذته العزة
بالاثم) حملته الذخوة وجية
الجمالية على الاثم الذي ينهى
عنه وأزمت ارتكابه أو ألباء
للسبب أى أخذته العزة من أجل
الاثم الذي في قلبه وهو السكر
فحسبه جهنم أى كافيه
(وليس المهاد أى الفرس)
جهنم ونزل في صهيبي حين أراد
المشركون على ترك الاسلام وقتلوا
نفرًا كانوا معه فاسترى نفسه عاله
منهم وأتى المدينة أوفين يامر
بالمعروف وينهى عن المنكر حتى
يقتل (ومن الناس من يشري
نفسه) يبيعها (استغاء) لا يتعاضد
(رضيات الله والله رؤوف بالعباد)
حيث أثناهم على ذلك (يا أيها
الذين آمنوا ادخلوا في السلم)
وبفتح السين مجازى وعلى وهو
الاستسلام والطاعة أى استسلموا
لله وأطيعوه أو الاسلام والخطاب
لأهل الكتاب لانهم آمنوا
بدينهم وكتابهم أولئنا فحين لانهم
آمنوا بالسننهم (كافة) لا يخرج
أحد منكم يده عن طاعته
حال من الضمير في ادخلوا أى
جميعاً أو من السلم لانها تؤنث
كانهم أمروا أن يدخلوا في
لطاغات كلها أو شعيب الاسلام
وشرائعه كلها وكافة من الكف
كانهم كفوا أن يخرج منهم
أحد باجماعهم (ولا تتبعوا
خطوات الشيطان) وسأوسه
(انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (فان زلتم) ملتم عن الدخول في السلم (من بعد ما علمتم انكم

أنزل على آدم عشر سموات وعلى شيث ثلاثين وعلى ادريس خمسون وعلى موسى عشر
سموات والتوراة وعلى داود الزبور وعلى عيسى الانجيل وعلى محمد صلى الله عليه وسلم
وعليه السلام القرآن (ليحكم بين الناس) يعنى الكتاب وانما أضيف الحكم الى الكتاب
وان كان الحكم هو الله تعالى لانه أنزله والمعنى ليحكم الله بالكتاب الذى أنزله وقيل
معناه ليحكم بين الناس كل نبي بكتابه المنزل عليه فاستناد الحكم الى الكتاب أو النبي
مجاز والله هو الحاكم في الحقيقة (فما اختلفوا فيه) أى في الحق الذى اختلفوا فيه
من بعدما كانوا متفقين عليه (وما اختلف فيه) أى في الحق (الا الذين أوتوه) أى أعطوا
الكتاب والمراد به التوراة والانجيل والذين أوتوه اليهود والنصارى واختلفوا فيهم هو
تكفير بعضهم ببعض بغيا وحسدا وقيل اختلفوا فيهم هو تحريفهم وتبديلهم وقيل الكناية
فيه راجعة الى محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى وما اختلف في أمر محمد صلى الله عليه وسلم
بعد وضوح الدلائل على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم الا الذين أوتوا الكتاب
بغيا منهم وحسدا (من بعد ما جاءتهم البينات) أى الدلائل الواضحات على صحة نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم (بغيا بينهم) أى انهم لم يبق لهم عذر في العدول عنه وترك ما جاء به
وانما تركوا اتباعه بغيا وحسدا وهو طلب الدنيا وطلب الرئاسة (فهدى الله الذين
آمنوا ما اختلفوا فيه) أى الى ما اختلفوا فيه (من الحق) والمعنى فهدى الله الذين
آمنوا المعرفة ما اختلفوا فيه من الحق وقيل هو من المقلوب والمعنى فهدى الله الذين
آمنوا الحق الذى اختلفوا فيه وكان اختلفوا فيهم الذى اختلفوا فيه الجمعة فهدى الله
تعالى هذه الامة الاسلامية اليها (ق) عن أى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم
فهذا اليوم الذى اختلفوا فيه فهدانا الله فهدى اليهود والنصارى وفي رواية
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
أوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذى فرض الله عليهم فاختلوا فيه فهدانا الله
زاد النسائي يعنى يوم الجمعة ثم اتفقوا للناس لتابع اليهود وغدا والنصارى بعد غد
(م) عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أضل الله عن يوم الجمعة من كان
فيلما فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فشاء الله بقاء هذا اليوم الجمعة فجعل
الله الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم يتبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من أهل
الدنيا الأولون يوم القيامة المقضى لهم يوم القيامة قبل الخلائق وقيل اختلفوا في شأن
القبلة فصلت اليهود نحو المغرب الى بيت المقدس وصلت النصارى الى المشرق وهدانا
الله الى الكعبة وقيل اختلفوا في الصيام فهدانا الله لشهر رمضان واختلفوا في
الزكاة فقالت اليهود كان يهوديا وقالت النصارى كان نصريا فهدانا الله الى الحق
فقانا كان حنيفا مسلما واختلفوا في عيسى بن مريم فاليهود فطروا فيه والنصارى
افراطوا فيه فهدانا الله في ذلك كله للحق والمعنى فهدى الله الذين آمنوا الى الحق الذى
اختلف فيه من اختلف (بأذنه) يعنى بعلمه وأمره وأمراته (والله يهدي من يشاء الى

الواضحة والشواهد الاثنية على ١٧٦ ان مادعيت الى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا ان الله عزيز) غالب لا يمنعه شيء من

عذابكم (حكيم) لا يعذب الا بحق وروى ان قارثا قرأ غفر ورحيم فسمعه اعراي لم يقرأ القرآن فانكره وقال ليس هذا من كلام الله اذ الحكم لا يدكر الغفران عند الزلزل والعصيان لانه اغراه عليه (هل ينظرون) ما ينتظرون (الان ياتيهم الله) أي أمر الله وبأسه كقوله اوباني امر ربك بخاءه ما بسنا وانا اني به مخذوف يعني ان ياتيهم الله ببأسه للدلالة عليه بقوله ان الله عزيز (في ظل) جمع ظلة وهي ما أطلاك (من الغمام) السحاب وهو لتحويل اذا لعمام مظنة الرحمة فاذا انزل منه العذاب كان الامر أفضح وأهول (والملائكة) أي وقائي الملائكة الذين وكالوا بتعليمهم او المراد حضورهم يوم القيامة (وقضى الامر) أي وتم أمر اهلا لكم وفرغ منه (والى الله مرجع الامور) أي انه ملك العباد بعض الامور فترجع اليه الامور يوم النور ترجع الامور حيث كان شامى وجمرة على (س) أصله اسأل فقلت فتحة الهمزة الى السين بعد حذفها واستغنى عن همزة الوصل فصار سسل وهو أمر للرسول اول لكل أحد وهو سؤال تقرير كسؤال الكفرة يوم القيامة (بنى اسرائيل كم آتيناكم من آية بينة على أيدي انبيائهم وهي مجهزة لهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام وكما استهامية أو خبرية (ومن)

صراط مستقيم) قوله عز وجل (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) نزلت في غزوة الأحزاب وهي غزوة الخندق وذلك أن المسلمين أصابهم ما أصابهم من الجهد والشدة والخوف والبرد وضيق العيش الذي كانوا فيه يومئذ وقيل نزلت في غزوة أحد وقيل لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة في أول الهجرة اشتد عليهم الضر لانهم خرجوا بالامال وتركوا أموالهم وديارهم بأيدي المشركين وآثروا رضا الله ورسوله وأظهرت اليهود العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأتروا قوم النفاق فانزل الله هذه الآية تطيبا لقلوبهم ومعنى الآية أحسبتم والميم صلة وقيل هل حسبتم والمعنى اظنتم أي المؤمنون أن تدخلوا الجنة بمجرد الايمان ولم يصحبكم مثل ما أصاب من كان قبلكم من اتباع الانبياء والرسول من الشدة والادواخ والابتلاء والاختبار وهو قوله (ولما أتاكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أي شبه الذين مضوا قبلكم من النبيين واتباعهم من المؤمنين ومثل محنتهم (مستم البأساء) أي أصابهم الفقر والشدة والمسكنة وهو اسم من البؤس (والضراء) يعني المرض والزمان وضروب الخوف (وزلزلوا) أي حركوا بانواع البلياء والزلايا وأصل الزلزلة الحركة وذلك لان الخائف لا يستقر بل لا يزال يضطرب ويتحرك لقلقه (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله) وذلك لان الرسل أثبت من غيرهم واصبر واصبر واضبط لانفس عند نزول البلاء وكذا أتباعهم من المؤمنين والمعنى أنه بلغ بهم الجهد والشدة والاملاء ولم يبق لهم صبر وذلك هو الغاية القصوى في الشدة طلبا بلع بهم المحال في الشدة الى هذه الغاية واستصفاؤا النصر قيل لهم (الان نصر الله قريب) اجابة لهم في طلبهم والمعنى هكذا كان حاتم لم يغيرهم طول البلاء والشدة عن دينهم الى أن ياتيهم نصر الله فكروا بامعشر المؤمنين كذلك وتحملوا الاذى والشدة والمشقة في طلب الحق فان نصر الله قريب (ح) عن حباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برده في ظل الكعبة فقلنا لا تنتصر لعلنا ندعولنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالشارف ويوضع على رأسه فيجعل تصفيين ويضطربا مشاطا الحديد مادون ثمه وعظمه ما يصدده ذلك عن دينه والله ليمت الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولا ينكرنكم يستهلون قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا دينكم بالهمز) وكان شيخا كبيرا اذا مال فقال يا رسول الله بماذا تصدق وعلى من نفق فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا دينكم بالهمز (أي مال والمعنى وما فعلوا من انفاق شيء من المال قل أو كثر فقلوا الدين) وانما قدم الانفاق على الوالدين لوجوب حقهما على الولد لانهما كانا السبب في انجاءه من العدم الى الوجود (والاقرين) وانما ذكر بعد الوالدين الاقرين لان الانسان لا يقدر ان يقوم بمصالح جميع الفقراء فتقديم القرابة أولى من غيرهم (واليتامى) وانما ذكر بعد الاقرين اليتامى اصغرهم ولاهم لا يقدر على الاكتساب ولاهم أحد يثق عليهم (والمساكين) وانما آخرهم

الهدى والتجاة من الضلالة وتبديلهم
أيها أن الله أظهرها لتكون
أسباب هدايتهم فعملوها أسباب
ضلالهم كقوله فزادتهم
رجسا إلى رجسهم أي وخرفوا
آيات الكتب الدالة على دين
محمد عليه السلام (من بعد
ما جاءته) من بعد ما عرفها
وضحت عنده لانه إذا لم يعرفها
فكانها غائبة عنه (فان الله شديد
العقاب لمن استخفقه زين
للذين كفروا الحياة الدنيا
الزينة هو الشيطان زين لهم الدنيا
وحسنها في أعينهم بوساوسه
وحبها اليهم فلا يريدون غيرها
أو الله تعالى بخلق الشهوات فهم
ولان جميع الكائنات منه
ويدل عليه قراءة من قرأ زين
للذين كفروا الحياة الدنيا
(ويستخرون من الذين آمنوا)
كانوا يستخرون من فقهاء المؤمنين
كأبي مسعود وعمار وصهيب
ونحوهم أي لا يريدون غير الدنيا
وهم يستخرون عن لاطلها فيها
أو ممن يطلب غيرها (والذين
اتقوا) عن الشرك وهم هؤلاء
الفقراء (فوقهم يوم القيامة)
لانهم في جنة عالية وهم في نار
هوانية (والله يرزق من يشاء بغير
حساب) بغير تقدير يعني انه
يوسع على من أراد التوسعة
عليه كما وسع على قارون وغيره
وهذه التوسعة عليكم من الله
لحكمة وهي استدرأكم
بالنعمة ولو كانت كرامة لكان

لان حاجتهم أقل من حاجة غيره (وابن السبيل) يعني المسافر فانه بسبب انقطاعه عن
بلده قد يقع في المحاجة والفقر فانظر الى هذا الترتيب الحسن العجيب في كيفية
الاتفاق ثم لما فصل الله هذا التفصيل الحسن الكامل اتبعه بالاجال فقال تعالى (وما
تفعلوا من خير فان الله به عليم) وما تفعلوا من خير مع هؤلاء وغيرهم طلبا لوجه الله
تعالى ورضوانه فان الله به عليم فيجاز بكم عليه وذلك كعلماء التفسير ان هذه الآية
منسوخة قال ابن مسعود نسختم الآية الزكاة وقال الحسن انها محكمة ووجه احكامها
ان الله ذكر فيها من تحب النفقة عليه مع فقره وهما الوالدان وقال ابن زيد هذا في
الذلة وهو ظاهر الآية فمن أحب التقرب الى الله تعالى بالاتفاق فالاولى به أن يتفق في
الوجوه المذكورة في الآية فيقدم الاول فالاول (يقى في الآية سؤال) وهو انه
كيف طابق السؤال الجواب وهو انهم سألوا عن بيان ما يتفق فاجبوا ببيان المصنف
وأجيب عن هذا السؤال بأنه قد تضمن قوله ما أنفقتم من خير بيان ما يتفقونه وهو
المال ثم ضم الى جواب السؤال ما يكمل به المقصود وهو بيان المصنف لان النفقة لا تعد
نفقة الا أن تقع موقعها قال الشاعر

ان الصنعة لا تعد صنعة * حتى يصاب بها طريق المصنع

قوله عز وجل (كتب عليكم القتال) أي فرض عليكم الجهاد واختلف العلماء في
حكم الآية فقال عطاء الجهاد تنوع والمراد من الآية أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم دون غيرهم واليه ذهب الثوري وحكي عن الاوزاعي نحوه ووجه هذا
القول ان قوله كتب يقتضي الإيجاب ويكفي العمل به مرة واحدة ووجه من أوجه على
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوله عليكم يقتضي تخصيص هذه الخطاب
بالموجودين في ذلك الوقت وقيل بل الآية على ظاهرها والجهاد فرض على كل مسلم
ويدل على ذلك ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد
واجب عليكم مع كل أمير بار كان أو فاجر أخرجه أبو داود بن زيادة في (ق) عن ابن
عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح لا حجر بعد الفتح ولكن جهاد
ونية وإذا استنفرتهم فأنفروا وقيل ان الجهاد قرص على الكفاية اذا قام به البعض سقط
الفرض عن الباقين وهذا القول هو المختار الذي عليه جمهور العلماء قال الزهري كتب
الله القتال على الناس جاهدا وأولم يحيا هدوا فمن غزا فيها ونعمت ومن قعد فهو عدوان
استعين به ألعان وان استنفرتهم وان استغنى عنه قعد قال الله تعالى فضل الله المجاهدين
بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلوا وعد الله الحسنى ولو كان القاعد نارا
فرضنا لم يعدد بالحسنى واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ثلاثة أقوال
أحدها انها محكمة ناسخة لا تعود من المشر كين القول الثاني انها منسوخة لان فيها وجوب
الجهاد على الكافة ثم نسخ بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة القول الثالث
انها ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه فالتاسخ منها يجاب الجهاد مع المشر كين
بعد المنع منه والمنسوخ إيجاب الجهاد على الكافة وقوله تعالى (وهو كره

عليهما السلام أو هم نوح ومن كان معه ١٧٨ في السفينة فاختلفوا (فبعث الله النبيين) ويدل على حذفه قوله تعالى

ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقرأة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلفوا وقوله تعالى وما كان الناس أمة واحدة فاختلفوا أو كان الناس أمة واحدة كفار فبعث الله النبيين فاختلفوا عليهم والاول اوجه (مبشرين) بالثواب للمؤمنين (ومنذرين) بالعقاب للكافرين وهما حالان وانزل معهم الكتاب أى مع كل واحد منهم كتابه (الحق) بتبيان الحق (ايحكم) الله أو الكتاب أو النبي المنزل عليه (بين الناس) فيما اختلفوا فيه في دين الاسلام الذى اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (الذين أوتوه) أى الكتاب المنزل لازالة الاختلاف أى ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب (من بعد ما طاعتهم البينات) على صدقه (بغيا بينهم) مفعول له أى حسدا بينهم وظلما لمحرصهم على الدنيا وقلة انصاف منهم (هم) هدى الله الذين آمنوا الحق الذى اختلف فيه من اختلف فيه (من الحق) بيان لما اختلفوا فيه (بأذنه) بعلمه (والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم أم حسبتم) أم متفطنة لامتصلة لان شرطها أن يكون قبلها همزة للاستفهام كقولك أعنذك فيد أم عمرو أى أيهما عندك وجوابه زيدان كان عنده زيد أو عمرو ان كان عنده عمرو وأما المنة

لكم) أى القتال شاق عليكم وهذا البركة انما حصل من حيث نفور الطبع عن القتال لما فيه من مؤنة المال ومشة النفس وخطر الروح والخوف لانهم كرهوا أمر الله وقيل نسخ هذا البركة بقوله تعالى اخبار عنهم وقالوا سمعنا وأطعنا وقيل انما كان كراهتهم القتال قبل أن يفرض عليهم لما فيه من الخوف والشدة وكثرة الاعداء فبين الله تعالى ان الذى تكرهون من القتال هو خير لكم من تركه لئلا يكرهونه بعد أن فرض عليهم (وعسى أن تتركوا شيئا وهو خير لكم) لفظة عسى توهم الشك مثل اعل وهو من الله يعين وقيل انها كلمة مطمعة فهمي لاندل على حصول الشك للقاتل وتدل على حصول الشك للسمع والمعنى ان الغزو فيه احدى الحسنين اما الضفر والغنيمة واما الشهادة والخبرة وقيل ربما كان الشئ شاقا في الحال وهو سبب المنافع المحيية في المستقبل ومثله شراب الدواء المر فإنه ينفع عنه الصبي في الحال ولا يكرهه لكن يتمل هذه الكرامة والمثمة لتوقع حصول الصحة في المستقبل (وعسى أن تحبوا شيئا) يعنى القعود عن الغزو (وهو شر لكم) يعنى لما فيه من فوات الغنيمة والاجر وطمع العدو فيكم لانه اذا علم ميالك الى الراحة والدعة والسكران تصد بلادكم وحاول قتالكم واذا علم ان فيكم شهامة وجلافة على القتال كف عنكم (والله يعلم) يعنى ما في الجهاد من الغنيمة والاجر والخير (وأنت لا تعلمون) يعنى ذلك والله عسى أن العبد اذا علم قصور علمه وكمل علم الله ثم ان الله تعالى أمر بما كان ذلك الامر فيه مصلحة عظيمة فيجب على العبد امتثال أمر الله تعالى وان كان يشق على النفس في الحال قوله عز وجل (يسئلونك عن الشهر الحرام قال فيه) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش وهو ابن عمته في سرية في جادى الآخرة قبل قتال بدر شهرين وأمره على السرية وكتب له كتابا وقال سر على اسم الله ولا تنظر في الكتاب حتى تسير يومين فاذا نزلت فافتح الكتاب فاقرأه على أصحابك ثم امض لما أمرتك به ولا تستكرهن أحداهن على السير معك فصار عبد الله يومين ثم نزل وفتح الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله تعالى عن معك من أصحابك حتى تنزل بطن نخلة فارصد بها غير القر يش اهلك تأتينا منها بخير فقال سمعا وطاعة ثم قال لأصحابه ذلك وقال انه نهاني أن أستكره أحدكم منكم من كان يريد الشهادة فليطلق ومن كان يكره فليرجع ثم مضى ومضى أصحابه معه وكانوا اثنا عشر رهط ولم يتخلف عنه أحد منهم حتى اذا كان بعدن فوق القرع وضع من الحجاز يقال له خجران اضل سعد بن أبى وقاص وعتبة بن غزوان بعير الهمما كناية عن عقابته فتخلفا في طلبه ومضى عبد الله ببقية أصحابه حتى نزل في بطن نخلة بين مكة والطائف فبينما هم كذلك اذ مرت بهم غير لقر يش تحمل زبيبا وادما وتجارة من تجارة الطائف وفي العير عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان وعثمان بن عبد الله بن المغيرة ونوفل بن عبد الله الخزوميان فلما رأوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هابوهم وقد نزلوا قرايبهم فقال عبد الله بن جحش ان القوم قد دعروا منكم فاحلقوا رأس رجل منكم

في يد أم عمرو أى أيهما عندك وجوابه زيدان كان عنده زيد أو عمرو ان كان عنده عمرو وأما المنة

للتقرير وإنكار الحسبان واستبعاد ما ذكر ما كانت عليه الأهم من الاختلاف على النبيين بعد مجيئ البينات تشجيعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وإنكارهم لآياته وعداوتهم له قال لهم على طريق الالتفات التي هي أبلغ أم حسبتم (أن تدخلوا الجنة ولما يأتيكم) أي ولم يأتيكم وفي لما معنى التوقع يعني أن آتيا ذلك متوقع متظن (مثل الذين خلوا) مضوا أي حالهم التي هي مثل في الشدة (من قبلكم) من النبيين والمؤمنين (مستهم) بيان للمثل وهو استئناف كأن قائله قال كيف كان ذلك المثل فقيل مستهم (البأساء) أي البؤس (والضراء) المرض والجوع (وزلزلوا) وحر كوا بأنواع البلايا وأزعجوا أزعجا شديداً أشبهما بالزلزلة (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه) إلى الغاية التي قال الرسول ومن معه من المؤمنين (متى نصر الله) أي بلغ بهم الفجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك ومعناه طلب النصر وتمنيهما واستطالة زمان الشدة فقيل لهم (ألا أن نصر الله قريب) إجابة لهم إلى طلبهم من عاجل النصرية قول بالرفع

واستعرض لهم فإذا رآوه مخلوقاً منو الخلة وأراس عكاشة بن محصن ثم أشرف عليهم فلما رآوه آمنوا وقالوا قوم عمار فلا بأس علينا وكان ذلك في آخر يوم من جمادى الآخرة وكانوا يرون أنه من رجب فنشاور القوم فيهم وقالوا متى تركتموهم هذه الليلة ليدخل الحرم ولما تمنع منكم فاجعوا أمرهم في موافقة القوم فرمى واقد بن عبد الله السهمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله فكان أول قتيل من المشركين وأسر الح-كم بن كيسان وعثمان وكان أول أسيرين في الإسلام وافتت نوفل فاعجزهم واستاق المسلمون العبر والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قر يش قد استحل محمد الشهر الحرام وسفك الدماء وأخذ الحرام يعني المال وغير بذلك أهل مكة من كان بهامن المسلمين وقالوا يا معشر الصباة استحلتم الشهر الحرام وقاتلتم فيه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعبد الله بن جحش وأصحابه ما أمرتكم بالقتال في الشهر الحرام ووقف العبر والاسيرين وأنى أن يأخذ شيأ من ذلك وعنق المسلمون أصحاب السرية فيما صنعوا وقالوا لم صنعتهم تألم ونور واه فعظم ذلك على أصحاب السرية ووطنوا أنفسهم قد هلكوا وسقط في أيديهم وقالوا يا رسول الله أنا قتلنا ابن الحضرمي ثم أمسكنا فظفرناه لئلا رجب فلا ندرى أي رجب أصابناه أم في جمادى أو أكثر الناس في ذلك فانزل الله هذه الآية فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم العبر فزل منها الخمس وكان أول خمس في الإسلام وأول غنمة قسمت فقسم الباقي على أصحاب السرية وبعث أهل مكة في فدأ أسيرهم فقال بل نقيم ما حتى يقدم سعد وعقبه وإن لم يقدما قتلناهما بهما فلما قدما فادهاهما فاما الحكم بن كيسان فاسلم وأقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقتل يوم بئر معونة شهيداً وأما عثمان بن عبد الله فرجع إلى مكة فقاتل بها كافراً وأما نوفل فضر بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل المحندق فوقع في المحندق مع فرسه فتخطما جميعاً وقتله الله فطاب المشرق كون جيقته بالثمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوه فانه خبيث الحبيقة خبيث الديرة وأما فسيار الآية فقوله تعالى يسئلونك يعني يا محمد عن الشهر الحرام يعني رجباً وسمى بذلك لتخريم القتال فيه وفي أساتين رسول الله صلى الله عليه وسلم قولان أحدهما أنهم المسلمون سأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أخطؤا أم أصابوا وقيل إن المسلمين كانوا يعلمون أن القتال في الحرم وفي الشهر الحرام لا يحل فلما كتب عليهم القتال سأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القتال في الشهر الحرام فزلت هذه الآية والقول الثاني إن السائلين هم المشركون وأنما سألوه على وجه العيب على المسلمين فزلت هذه الآية يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه (قل) أي قل لهم يا محمد (قال فيه كبير) أي عظيم مستكبر واختلف العلماء في حكم هذه الآية على قواين أحدهما أنها محكمة وأنه لا يجوز الغزو في الشهر الحرام إلا أن يقتلوا فيه فيقتلوا على سبيل الدفع روى عن عطاء أنه كان يخلف بالله محيل للناس أن يغزوا في الشهر الحرام ولا أن يقتلوا فيه وما نسخت والقول الثاني الذي عليه جمهور العلماء وهو الصحيح أنها منسوخة قال سعيد بن المسيب نافع على حكاية حال ماضية نحو مشرب الابل حتى يجيئ البعير يجرب بطنه وغيره بالنصب على اضمار أن ومعنى الاستقبال

نزل (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُقُولُونَ قُلْ مَا أَفْقَمْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلَوْلَا الَّذِينَ وَالْآقِرِينَ وَالْبَنِيَّاتِ وَالْمَسَاكِينَ وَالْبَنِيَّاتِ) فَقَدْ تَضَمَّنَ قَوْلَهُ مَا أَفْقَمْتُ مِنْ خَيْرٍ بَيَانًا مَا يَنْفَعُونَهُ وَهُوَ كُلُّ خَيْرٍ وَبَنِيَّاتِ الْكَلَامِ عَلَى مَا هُوَ أَهْمٌ وَهُوَ بَيَانُ الْمَصْرَفِ لِأَنَّ النَّفَقَةَ لَا يَتَعَدَّىهَا إِلَّا أَنْ تَقَعَ وَقَعَهَا عَنِ الْحَسَنِ هِيَ فِي التَّطَوُّعِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) فَيَنْزِي عَلَيْهِ (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ) فَرَضَ عَلَيْكُمْ جِهَادَ الْكُفَّارِ (وَهُوَ كَرَاهِيَاكُمْ) مِنَ الْكِرَاهَةِ فَوَضَعَ الْمَصْدَرُ مَوْضِعَ الْوَصْفِ بِأَلْفَةٍ كَقَوْلِهَا فَاتَّخَذَ أَقْبَالَ وَادْبَارًا كَأَنَّهُ فِي نَفْسِهِ كِرَاهِيَاكُمْ كِرَاهَتِهِمْ لَهُ أَوْ هُوَ فَعَلَ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَالْحَبْرِ بِمَعْنَى الْخَبْرِ أَيْ وَهُوَ مَكْرُوهٌ لَكُمْ (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) فَإِنَّكُمْ تَكْرَهُونَ الْغَزْوَ وَفِيهِ أَحَدُ الْحَنِينِ أَمَّا الظَّفَرُ وَالْغَنِيمَةُ وَأَمَّا الشَّهَادَةُ وَالْحَنَفَةُ (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) فَالْعَوْدُ عَنِ الْغَزْوِ (وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ) لِإِسَافِهِ مِنَ الذَّلِّ وَالْفَقْرِ وَحَرَمَانِ الْغَنِيمَةِ وَالْآخِرِ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذَلِكَ فَبَيَّنَّا دُرُوبَهُ إِلَى مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَأَنْ شَقَّ عَلَيْكُمْ وَنَزَلَ فِي سِرِّهِ بِشَهَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ تَلَاوُا الْمَشْرُكِينَ وَقَدْ أَهْلَ هَالِكِ رَجَبٍ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ فَقَالَتْ قُرَيْشٌ قَدْ اسْتَدْلَّ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ الشَّهْرَ الْحَرَامَ شَهْرًا يَأْمُرُ بِهِ

وَسَلَّمَ بَنِي بَسَارٍ الْقِتَالَ جَاءَتْ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَهَذِهِ الْآيَةُ مِنْهُ وَخَصَّ بِقَوْلِهِ أَقْتُلُوا الْمَشْرُكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَقَوْلُهُ وَقَاتِلُوا الْمَشْرُكِينَ كَافَّةً يَعْنِي فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَامِ وَغَيْرِهَا (وَصَدْعُ سَبِيلِ اللَّهِ) هَذَا ابْتِدَاءُ كَلَامٍ وَلِغَايَةِ وَصْدِكُمْ الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْحَجِّ أَوْ وَصْدِكُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ مِنْ بَرِيدِهِ (وَكُفْرِهِ) أَيْ بِاللَّهِ (وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أَيْ وَصْدِكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (وَإِخْرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ) يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ حِينَ آنُوهُمْ حَتَّى هَاجَرُوا وَنَزَحُوا كَمَا مَكَةَ وَغَاغَا عَنْهُمْ اللَّهُ أَهْلَهُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا هُمْ الْقَائِمِينَ بِحَقِّ مَسْجِدِ الْحَرَامِ دُونَ الْمَشْرُكِينَ (أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ) أَيْ أَكْبَرُ مِنْهُمْ وَزَرَعَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْقِتَالِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ (وَالْقِتْنَةُ) أَيْ الشُّرْكُ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ (أَكْبَرُ مِنَ الْقِتَالِ) يَعْنِي قَتْلُ ابْنِ الْمُخَضَرِيِّ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ وَقِيلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ إِلَى مُؤْمِنِي مَكَّةَ أَنْ كُونَ بِالْقِتَالِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَعَمِرُوا بِهِمْ وَأَنْتُمْ بِالْكَفْرِ وَبِإِخْرَاجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ وَالْمُسْلِمِينَ وَمَنْعَهُمْ إِيَّاهُمْ مِنَ الْبَيْتِ (وَالْأَنْزَالِ) يَعْنِي مَشْرُكِي مَكَّةَ (يَقَاتِلُونَكُمْ) يَعْنِي بِأَمْعِشِ الْمُؤْمِنِينَ (حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ) يَعْنِي إِلَى دِينِهِمْ وَهُوَ الْكُفْرُ (أَنْ اسْتَقَاعُوا) يَعْنِي أَنْ قَدَّرُوا عَلَى ذَلِكَ وَفِيهِ اسْتِعْمَالُ اسْتَغَاةٍ لِسَاعَتِهِمْ فَهُوَ كَقَوْلِ الرَّجُلِ لِعَدُوِّهِ أَنْ تَفْرُتَ بِي فَلَا تَبْقَ عَلَيَّ وَهُوَ وَاقِعٌ أَنَّهُ لَا يَفْزَعُ بِهِ (وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَمِتْ وَهُوَ كُفْرٌ) يَعْنِي وَمَنْ يَصَاحِبْهُمْ مِنْكُمْ فَيَرْجِعْ إِلَى دِينِهِمْ فَمِتْ عَلَى رَدِّهِ قَبْلَ أَنْ يَتَوَبَّ (فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) أَيْ بَطُلَتْ أَعْمَالُهُمْ (فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) وَهُوَ أَلْأَمْرُ بِقَتْلِ وَتَبِينَ زَوْجَتِهِ مِنْهُ وَلَا يَسْتَحِقُّ الْمِيرَاثَ مِنْ أَقَارِبِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَنْصُرُ وَلَا يَدْعُو وَلَا يَتَّبِعُ عَلَيْهِمْ وَهُوَ يَكُونُ مَالَهُ فِيمَا لِلْمُسْلِمِينَ هَذَا فِي الدُّنْيَا وَلَا يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ عَلَى أَعْمَالِهِ وَيَحْبُطُ أَجْرُهَا فِي الْآخِرَةِ وَظَاهِرُ الْآيَةِ يَقْتَضِي أَنَّ الْارْتِدَاءَ إِذَا تَفَرَّعَ عَلَيْهِ الْأَحْكَامُ إِذَا مَاتَ الْمُرْتَدُّ عَلَى الْكُفْرِ أَمَّا إِذَا اسْلَمَ بَعْدَ الرَّدِّ لَمْ يَثْبُتْ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَحْكَامِ الرَّدِّ وَفِيهِ دَلِيلٌ لِلشَّافِعِيِّ أَنَّ الرَّدَّ لَا يَحْبُطُ الْأَعْمَالَ حَتَّى يَمُوتَ الْمُرْتَدُّ عَلَى رَدِّهِ وَعِنْدَهُ أَيْ حَنِيفَةُ أَنَّ الرَّدَّ يَحْبُطُ الْعَمَلَ وَإِنْ اسْلَمَ (وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ) يَعْنِي الَّذِينَ مَاتُوا عَلَى الرَّدِّ وَالْكَفْرِ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) أَيْ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا أَبَدًا (أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآوَاهُو سَبِيلَ اللَّهِ) نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ وَأَصْحَابِهِ وَذَلِكَ أَنَّ أَصْحَابَ السَّرِيَّةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَوْجَرُ عَلَى وَجْهِهِ أَنْ يَكُونَ لَنَاغُرٍ وَقَدْ نَزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ وَعَنْ جَنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا كَانَ مِنْ أَمْرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ وَأَصْحَابِهِ وَأَمْرُ ابْنِ الْمُخَضَرِيِّ مَا كَانَ قَالَ بَعْضُ الْمَسَاهِمِينَ أَنْ لَمْ يَكُونُوا أَصَابُوا فِي سَفَرِهِمْ وَزَرَا فَلَيْسَ لَهُمْ فِيهِ أَجْرٌ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا أَيْ فَارَقُوا أَسْكَكْتُمْ وَعَشَائِرُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ وَفَارَقُوا أَسْكَكْتُمْ الْمَشْرُكِينَ فِي أَمْصَارِهِمْ وَبَحَارِهِمْ فِي دِيَارِهِمْ فَخَوَّلُوا عَنِ الْمَشْرُكِينَ وَعَنْ بِلَادِهِمْ إِلَى غَيْرِهَا وَآوَاهُو يَعْنِي الْمَشْرُكِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ فَفَعَلَ اللَّهُ لِأَصْحَابِ هَذِهِ السَّرِيَّةِ جِهَادًا (أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ) أَيْ يُطْمَعُونَ فِي نَيْلِ رَحْمَةِ اللَّهِ أَخْبَرَهُمْ عَلَى رَجَاءِ الرَّحْمَةِ وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنَ الرَّجَاءِ هُنَا الْقَطْعُ فِي أَصْلِ الثَّوَابِ

الحائف (يسـ) ثلوثك عن الشهر الحرام) أي يسألك الكفار ١٨١ أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام (قتال

فيه) بدل الاشتغال من الشهر
وقرى عن قتال فيه على تكرير
العامل كقوله للذين استضعفوا
لمن آمن منهم - قل قتال فيه
(كبير) أي أتم كبير قتال مبتدأ
وكبير خبره وجاز الابتداء
بالنكرة لأنها قد وصفت بغيره
وأكثر الأفعال على أنها
مذمومة بقوله تعالى فاقولوا
المشركين حيث وجدتموهم
(وصدعن سبيل الله) أي منع
المشركين رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه عن البيت
عام المدينة وهو مبتدأ (وكفر
به) أي بالله عطف عليه (والمسجد
الحرام) عطف على سبيل الله
أي وصدعن سبيل الله وعن
المسجد الحرام وزعم الفراء أنه
معطوف على الهاء في به أي كفر
به وبالمسجد الحرام ولا يجوز
عند الصريين العطف على
الضمير المخبر والاباء عاده المحار فلا
تقول مرتبته وزيد ولكن تقول
وزيد ولو كان معطوفا على الهاء
هنا القيل وكفر به وبالمسجد
الحرام (واخراج أهله) أي أهل
المسجد الحرام وهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنون
وهو عطف عليه أيضا (منه)
من المسجد الحرام وخبر الأسماء
الثلاثة (أ) كبر عند الله) أي ما
فعلته السرية من القتال في الشهر
الحرام على سبيل الخطأ والبناء على
الظن (والفتنة) الإخراج
أو الشرك (أ) كبر من القتال في الشهر الحرام وتعذيب الكفار المسلمين أشد قبيحا من قتل هؤلاء

وإنما دخل الظن في كسبه ووقته قال قتادة أثنى الله تعالى على أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم أحسن الثناء فقال إن الذين آمنوا والذين هاجروا جاهدوا في سبيل الله أولئك
يرجون رحمة الله هؤلاء هم خيار الأمة هذه ثم جعلهم الله أهل رجا كما سمعون وأنه من
وجا طلب ومن خاف هرب (والله غفور) أي لذنوب عباده (رحيم) بهم والمأنى أنه تعالى
غفر لعباد الله بن حش وأصحابه ما لم يعلموا به قوله عز وجل (يسألونك عن الخمر والميسر)
الآية نزلت في عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجماعة من الانصار أنوار رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أفتنا في الخمر والميسر فأنهم ما ذهبوا للعقل مسلبة للمال
فأنزل الله تعالى هذه الآية وأصل الخمر في اللغة السر والتغطية وسميت الخمر خمر لأنها
تخام العقل أي تخالطه وقيل لأنها تستر وتغطي وجهه وجلة القول في تحريم الخمر إن الله
عز وجل أنزل في الخمر أربع آيات نزل بمكة ومن ثمات الغيل والاعتساب تتخذون منه
سكرا فكان المسلمون يشربونها في أول الإسلام وهي لهم حلال ثم نزل بالمدينة في جواب
سؤال عمر ومعاذ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما أثم كبير فتركها قوم لقوله
أثم كبير وشربها قوم لقوله ومضاع للناس ثم إن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما
ودعا إليه ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطعمهم وسقاهم الخمر وحضرت
صلاة المغرب فقدموا أحدهم ليعلى بهم فقرأ قل يا أيها الكافرون اعبدا ما عبادون
يحذف حرف لا إلى آخر الآية فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تقر بوا الصلاة
وأنت سكارى حتى تعلموا ما تقولون فحرم الله السكر في أوقات الصلوات فكان الرجل
يشربها بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره فيصلى الصبح ويشربها بعد صلاة
الصبح فيصبر وقت صلاة الظهر ثم إن عتب بن مالك اتخذ صنعا يعي وليمة ودعا
رجالا من المسلمين وفيهم مسلم عدي بن أبي وقاص وكان قد شوى لهم رأس بعير فأكوا
يشربوا الخمر حتى أخذت منهم فاقترعوا عند ذلك وانفسوا وتناشدوا الأشعار فأنشد
سعد فصيحة فيها نحر قومه وهجاء الانصار فأخذ رجل من الانصار الحمى البعير فضرب به
رأس سعد فشقجه فأنطق سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا إليه
الانصارى فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا وروي أن جزة بن عبد المطلب
شرب الخمر يوما وخرج فلقى رجلا من الانصار وبسده ناضحه والانصارى يمهثون بيوتين
أدكع بن مالك يدح قومه وهما

جمنامع الاواء نصر و هجرة * فلم يرحى مثلنا في المعطاش

فأحياؤنا من خير أحياء من مضى * وأمواتنا من خير أهل المقابر

فقال جزة أولئك المهاجرون وقال الانصارى بل نحن الانصار فتنازعا فحذر جزة
سيفه ودعا إلى الانصارى فهرب الانصارى وترك ناضحه فقطعه جزة فجاء الانصارى
مستعديا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنخبره بفعل جزة فغرم له رسول الله صلى الله
عليه وسلم ناضحا فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فأنزل الله تعالى الآية التي
في المسائدة إلى قوله فهل أنتم متهمون فقال عمر انتهى ما يارب وذلك بعد غزوة الأحزاب

أو الشرك (أ) كبر من القتال في الشهر الحرام وتعذيب الكفار المسلمين أشد قبيحا من قتل هؤلاء

عداوة الكفار للمسلمين وانهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى يعنوا التعليل نحو فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة أي يقاتلونكم كي يردوكم وقوله تعالى (ان استنصعوا استنصعوا ولا تستنصعوا كفولاكم) انك قد علمت انك لا تفتري في فلاتي على واثق واثق بانه لا يفتري بك (ومن يردد منكم عن دينه) ومن يرجع عن دينه الى دينهم (فيمة وهو كافر) أي عت على الردة (فأولئك حبضت أعمهم في الدنيا والآخرة) ما يفوتهم بالردة المسلمين في الدنيا من غمرات الاسلام وفي الآخرة من الثواب وحسن المساب (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وبها اجمع الشافعي رحمه الله على ان الردة لا تحبط العمل حتى يموت عليها أو قل قد عتق الحبط بنفس الردة بقوله تعالى ومن كفر باليمين فقد حبط عمله والاصل عندنا ان المضائق لا تجعل على المقيد وعندنا العمل عليه فهو بناء على هذا ولما قالت الدورية أي يكون لها أجماعها من في مبدل الله نزل (ان الذين آمنوا والذين هاجروا) تركوا مكة وعشائرهم (وجاهدوا في سبيل الله) مع المشركين ولا وقف عليه لان (أولئك يرجون رحمت الله) خبر ان قيل من رجا

بأيام والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم ان القوم كانوا قد ألفوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا فعمل الله لهم من الخمر دفعة واحدة لشيء ذلك عليهم فلا جرم استعمل هذا التدريج وهذا الرفق قال أنس حرمت الخمر ولم يكن يومئذ للعرب عيش أعجب منها وما حرم عليهم شيء أشد من الخمر (ق) عن أنس قال ما كان لنا من رغبة غير فضيختكم واني لقائم اسقي أبائكم وأبائكم وفلاننا اذا جاء رجل فقال حرمت الخمر فقالوا هرق هذه القلال يا أنس فأسألوها عنها ولا راجعوها بعد خبر هذا الرجل الفضيخ بالصاد والحاء المجتمعتين شراب يتخذ من بسم مطبوخ والمنفوخ المشدوخ والمكسور والاهراق الصب والقلال جمع قلة وهي الجرة الكبيرة

(فصل) في تحريم الخمر ووعيد من شربها اجعت الامة على تحريم الخمر وانه يحسد شارها ويفقد بذلك مع اعتقاد تحريمها فان استعملها كفر بذلك ويجب قتله (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الخمر في الدنيا ومات وهو يدين منها لم ينسب منها في الاخرة لفظ مسلم (م) عن جابر ان رجلا قدم من جيشان وجيشان من اليمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه يارضهم من الذرة يقال له المزرق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أومسكروا قال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وان على الله عهدا لمن يشرب المسكر ان يسقيه من طينة الخبال قالوا وما طينة الخبال يا رسول الله قال عرق أهل النار وعصارة أهل النار وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب مسكرا حبت صلاته أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة كان حقا على الله ان يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال يا رسول الله قال صديد أهل النار أخرجه أبو داود عن عبد الله بن عمرو ابن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر جعلها في بطنه لم تقبل منه صلاة معه وان مات فيها مات كافرا فان اذهبت عقله عن شيء من الفرائض وفي رواية عن القرآن لم تقبل صلاته أربعين يوما وان مات فيها مات كافرا أخرجه النسائي عن عثمان بن عفان قال اجتمعوا الخمر فأنها من الخبائث فأنها والله لا يجتمع الايمان وادمان الخمر الا بؤسك ان يخرج أحدهم صاحبه أخرجه النسائي موقوفا عليه وفيه قصة عن أنس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وساقها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها ومبتاعها وواهبها وآكل ثمنها أخرجه الترمذي (فصل في أحكام تتعلق بالخمر) وفيه مسائل (الاولى في ما هيها) قال الشافعي الخمر عبارة عن عصير العنب النبيء الشديد الذي قذف بالزبد وكذلك تنسج الزبيب والتمر المتخذ من العسل والخمضة والشعير والارز والذرة وكل ما أسكر فهو خمر وقال أبو حنيفة الخمر من العنب والرطب ونسج التمر والزبيب فان طبع حتى ذهب ثلثاه حل شربه والمسكر منه حرام واجتمع على ذلك بما روى عن عمر بن الخطاب انه كتب الى بعض

يارسول الله أفتنا في الخمر فانها
مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزل
(يسئلونك عن الخمر والميسر)
فشر بها قوم وتر كها آخرون
ثم دعا عبد الرحمن بن عوف
جماعة فشر بها وسكروا فام
بعضهم فقرا أقل يائها الكافرون
أعبد ما يعبدون فنزل لا تقربوا
الصلاة وأنتم سكارى فقد من
يشر بها ثم دعا عتيان بن مالك
جماعة فلما سكروا منها تخاصموا
وتضاربوا فقال عمر اللهم بين
لنا في الخمر بياننا في أفنزل أنما
الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم
منتهون فقال عمر أتم بنا يارب
وعن علي رضي الله عنه لو وقعت
قطرة في بئر فبئس مكانها
منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت
في بحر ثم جف ونبت فيه
السكر لم أرعه والخمر ما على
واشد وقذف بالزبد من عصير
العنب وسيت بمصدر خمره خرا
إذا ستره لتغطتها العقل والميسر
التمار مصدر من يسر كالمرعد
من فعله يقال يسرته إذا قرنته
واشتقاقه من اليسر لانه أخذ
مال الرجل يسره وسهولة يسلا
كد وتعب أو من اليسر لانه
سلب يسره وصفة اليسر لانه
كانت لهم عشرة أفداح سبعة
منها عليها خضوط وهو القذول
سهم والتوعم وله سهمان
والرقيب وله ثلاثة والحلس
وله أربعة والثاقس وله خمسة
والمسبل وله ستة والاعلى وله سبعة وثلاثة أنغال لانصيب لها وهي الميخ والسفنج والوعد فيجعلون الإقداح في خريطة

عنه ان اوزق المسلمين من الضلالة ما ذهب ثلثاه وبقي ثلثه وفي رواية أما بعد فاطمخوا
شرايبكم حتى يذهب منه نصيب الشيطان فان له اثنين ولكم واحد أخرجه النسائي
الضلالة بكسر الظاء والمد الشرب المطبوخ من عصير العنب الذي ذهب ثلثه وبقي ثلثه
واحتج أيضا بما روى عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلا وكثيرها والسكر من
كل شراب أخرجه النسائي واستدل أيضا على ان السكر حرام لما روى عن أبي الاحوص
عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بردة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اشربوا
ولا تسكروا وعن عائشة نحوه أخرجه النسائي وقال هذا حديث غير ثابت واستدل
الشافعي على ان الخمر من عدة أشياء بما روى عن ابن عمر ان عمر قال على منبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم أما بعد أيها الناس انه نزل تحريم الخمر وهي من حصة العنب والتمر
والعسل والمخضة والشعير والخمر ما خام العقل ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان عهدا لينا فيهن عهدا انتهى اليه الحمد والكلالة وأبواب من أبواب
الربا أخرجه البخاري ومسلم (ق) عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن
البيع فقال كل شراب أسكر فهو حرام البتة شراب يتخذ من العسل كان اهل اليمن
يشربونه عن النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من العنب
خمر او ان من البرجر او ان من الشعير خمر او ان من التمر خمر أخرجه أبو داود وزاد في
رواية والذرة واني أنها كم عن كل مسكر ولا ترمذى نحوه وزاد وان من العسل خمر (ح)
عن ابن عباس انه سئل عن الباذق فقال سبق حكم محمد الباذق فما أسكر فهو حرام
عليك والشراب الحلال الطيب ليس بعد الحلال الطيب الا الحرام الخبيث قال صاحب
المطالع الباذق يفتح الذال المحجمة هو الضلالة المطبوخ من عصير العنب كان أول من
صنعه وشعبه بنو أمية لينة فوه عن اسم الخمر وكل ما أسكر فهو خمر لان الاسم لا يلقه عن
معناه الموجود فيه وقال ابن الاثير في النهاية الباذق الخمر تعريب باذه وهو اسم الخمر
بالفارسية أي لم يكن في زمانه أو سبق قوله فيها وفي غيرها من جنسها وقيل بمعناه سبق
حكم محمد صلى الله عليه وسلم ان ما أسكر فهو حرام عن ام سلمة قالت نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن كل مسكر ومقتر أخرجه أبو داود والمفتكر شراب احمى الجسد وصار
فيه قنور ووعف وانكسار واستدل الشافعي على ما أسكر كثيرا فقليله حرام بما روى
عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أسكر كثيرا فقليله حرام أخرجه
الترمذي وأبو داود وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حرام
وما أسكر منه الفرق قبل الكف منه حرام أخرجه أبو داود والنسائي وفي رواية قبله
والحسوة منه حرام الفرق بالتحريك مكيا ليسع تسعة عشر مطا بالبعدادى وأجيب
عن حديث عمر في الضلالة بانه معارض بما روى عن السائب بن يزيد ان عمر قال وجدت
من فلان رجلا شرابا وزعم انه شرب الضلالة وأنا سائل عنه فان كان يسكر جلدته فسأل
عنه فمقل لانه يسكر جلدته عمر المحدثا ما أخرجه مالك في الموطأ وأما حديث
ابن عباس فيوقوف عليه ومعارض بما روى عنه في الباذق وقوله والسكر من

والمسبل وله ستة والاعلى وله سبعة وثلاثة أنغال لانصيب لها وهي الميخ والسفنج والوعد فيجعلون الإقداح في خريطة

الانصباء أخذ النصب الموسوم
به ذلك القدح ومن خرج له
قدح مما انصب له لم يأخذ
شيئاً وغرم عن الخمر كاه
وكانوا يدفعون تلك الانصباء
الى الفقراء ولا ياكلون منها
ويفخرون بذلك ويدعون من
لم يدخل فيه وفي حكم الميسر
أنواع القمار من الترد والشرطي
وعبرهما والمعنى بأنك عما
في تعاطيهما دليل (قل فيهما
اثم كبير) بسبب الخصام
والنشاط وقول العيش والزور
كسر حجرة وعلى (ومنافع
للناس) بالخيارة في الخمر
واللذذ بشر بها وفي الميسر
بارفاق الفقراء أو نيل المال
بلاكد (واثمهما) (وعقاب
الاثم في ما طيهما) (ا كبر من
نفعهما) لان اثم الشرب
والقمار يفترقون فيهما الاثم
من وجوه كثيرة (ويستلونك
ماذا ينفعون قل اللهو) أى
الفضل أى أنفقوا ما فضل عن
قدر الحاجة وكان التصديق
بالفضل في أول الاسلام فرضاً
فإذا كان الرجل صاحب زرع
أمسك قوت سنة وتصدق
بالفضل وإذا كان صانعاً أمسك
قوت يومه وتصدق بالفضل
فندحت بآية الزكاة العفو
أبو عمرو فنصبه جعل ماذا
اسم واحد في موضع نصب
ينفقون والتقدير قل ينفقون
أنفعهم ومن رفعه جعل ما مبتدأ وخبره ذامع صلته فيذاعنى الذى وينفقون صلته أى ما الذى ينفقون فجاء الجواب عليها

كل شراب قدرناه الحفاط السكر بفتح السين قال صاحب الفريين السكر خمر الاعاجم
وقال المايسكر السكر وروى هذا الحديث ابن حنبل وقال فيه والمسك من كل شراب
وقال موسى بن هرون وهو الصواب وأما حديث أبى الاحوص ففيه وهمان أحدهما
في سنة حيث قال عن أبى بردة وأما روى به مالك عن القاسم عن أبى بريدة عن أبيه
والهم الثانى في متنه حيث قال اشربوا ولا تسكر واو انما روى به الناس ولا تسربوا مسكرا
ويدل على صحة هذا ما روى مسلم في صحيحه عن عمار بن دثار عن أبى بريدة عن أبيه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن الاشربة في ظروف الادم فاشربوا
في كل وعاء غير أن لا تسربوا مسكرا وقال النسائي في حديث أبى الاحوص هذا حديث
منكم غلط فيه أبو الاحوص سلام بن سليم لا يعلم أن أحدنا رآه عليه من أصحاب
سماك وأما حديث عائشة فيه فهو غير ثابت كما تقدم في قول النسائي (المسئلة
الثانية في الحكم بنجاسة الخمر) * الخمر وما يلحق بها نجسة العين ويدل على نجاستها
قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
والرجس في اللغة النجس والشئ المستقذر وقوله تعالى فاجتنبوه فأمر باجتنابها
فكانت نجسة العين ويدل على نجاستها أيضاً أنها محرمة التناول للاحترام ولأن
الناس مشغوفون بها فينبغى أن يحكم بنجاستها تأكيداً لذكر عنتها * (المسئلة الثالثة
في تحريم بيعها والانتفاع بها) * اجتمعت الامة على تحريم بيع الخمر والانتفاع
بها وتحريم ثمنها ويدل على ذلك ما روى عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول علم ففتح مكة ان الله تعالى حرم بيع الخمر والانتفاع بها والميسرة والخنزير
والاذنام أخرجه في الصحيحين مع زيادة اللفظ (ق) عن عائشة قالت خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال حرمت الخمر (ق) عن ابن عباس قال بلغ عمر بن
الخطاب أن فلاناً باع خمر أقال قال الله فلاناً لم يعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها عن المعيرة بن شعبة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يباع الخمر فليشقص الخنازير أخرجه أبو داود وقوله
فليشقص الخنازير أى فليقطعها قطعاً قطعاً كما تنفع الشاة للبيع والمعنى من استحل
بيع الخمر فليشقص الخنازير فانه ما فى الشرع سواء عن أبى طلحة قال يابى الله انى
اشترت خمر الايتام فى بحرى فقال أهرق الخمر واكسر الدنان أخرجه الترمذى وقال
وقد روى عن أنس أن أباطلة كان عنده خمر الايتام وهو أصح فان قلت فما وجه قوله
تعالى ومنافع للناس قلت منافعها اللذة التى توجد عند شربها والفرح والطرب معها
وما كانوا يبيعون من الربح فى ثمنها وذلك قبل التحريم فلما حرمت الخمر حرم ذلك كله
* (فصل) * وأما الميسر فهو القمار واشتقاقه من اليسر لانه أخذ مال بسهولة من غير
تعب وكذا قال ابن عباس كان الرجل فى الجاهلية يحاطر الرجل على أهله وماله فايها مقر
صاحبه ذهب ماله وماله فانزل الله هذه الآية وأصل الميسر أن أهل الثروة من العرب
فى الجاهلية كانوا يشترون جزوراً فيخرونها ويحزونها ثم يبيعونها بعشرين ديناراً يسهمون

العفو أى هو العفو فأعراب الجواب كعرب السؤال لي مطابق الجواب السؤال (كذلك) الكاف في موضع نصب نعمت
اصدر محذوف أى تبينناه مثل هذا التبيين (بين الله لكم الآيات ١٨٥) لعلمكم تتفكرون في الدنيا) أى في أمر الدنيا

(والآخرة) وفى يتعلق بتفكرون

أى تتفكرون فيما يتعلق

بالدارين فتأخذون بما هو أصح

لكم أو تتفكرون في الدارين

فتؤثرون ببقاهما أو أكثرهما

منافع ويجوز أن يتعلق بيمين

أى بين لكم الآيات فى أمر

الدارين وفيما يتعلق بهما

لعلمكم تتفكرون ولما نزل أن

الذين يأكلون أموال اليتامى

طفا استزله اليتامى وتركوا

مخاطبتهم والقيام بأموالهم

وذكروا ذلك لرسول الله صلى

الله عليه وسلم فنزل (وبسئلكم

عن اليتامى أكل أموالهم خيراً

أى مداخلتهم على وجه

الاصلاح لهم ولا أموالهم خيراً من

مداخلتهم (وإن تخاطبهم)

وتعاشروهم ولم تخاطبهم

(فأخوانكم) فهم أخوانكم فى

الدين ومن حق الأخ أن يخاطب

أخاه (والله يعلم المفسد لا الموالم

(من المصلح لمسا فيجأ به على

حسب مداخلته فأحذروه ولا

تتعدوا غير الاصلاح (ولو

شاء الله) اعفائكم (لا عنكم)

لجأكم على العنت وهو المشقة

وأخرجكم فليطلق لكم مداخلتهم

(إن الله عزيز) غالب يقدر

على أن يعنت عباده ويحرجهم

(حكيم) لا يكلف الاوسعهم

وما أقتهم ولما سأل من عند النبي

صلى الله عليه وسلم عن أن يتزوج عناق وكانت مشركة نزل (ولا تنكحوا المشركات

حتى يؤمن) أى لا تتزوجوهن يقال نكح إذا تزوج وأنكح غيره زوجه (ولا معه مؤمنة خير من مشركه ولو كان

عليها بعشرة قداح يقال لها الازلام والاقلام وأسماءها الفذ والتوام والرقيب والجلس
والنافس والمسيل والمعل والمنيح والسفيج والوغد وكانوا يسهمون لسبعة منها انصباء
فلا فذ سهما ولا توام سهمين وللرقب ثلاثة اسهم وللجلس أربعة وللنافس خمسة
وللمسيل ستة وللمعل سبعة وثلاثة من القداح لا انصباء لها وهى المنيج والسفيج والوغد قال
بعضهم فى الدنيا سهام * ليس فيهن ربيع
انصاهمى ووغد * ومنيج وسفيج

ثم يجتمعون القداح فى خريطة يسمونها الرابة ويضعونها على يد رجل عدل عندهم
يسمونه الحميل والمفيض فيحلبها فى الحخر يطة ويخرج منها قدح باسم رجل منهم فابهم خرج
اسمه أخذ نصيبه على قدر ما يخرج من القداح وان خرج له قدح من الثلاثة الى
لا انصباء له لم يأخذ شيئاً وغرم عن الجوز وكه وقيل لا يأخذ ولا يغرم ويسمون ذلك القدح
لغو اثم يدفعون ذلك الجوز الى الفقراء ولا يأكلون منه شيئاً وكانوا يفخرون بذلك
ويدعون من لا يفعله ويسمونه البرم يعنى البخيل الذى لا يخرج شيئاً بين الاصحاب لئلا يخله
وأما حكم الآية فالمراد به جميع أنواع القمار وكل شئ فيه قمار فهو من الميسر روى عن
ابن سيرين وبجاهد وعطاء كل شئ فيه خطر يعنى الرهن فهو من الميسر حتى لعب
الصبيان بالجوز والكعباء وأما الترد فيدورم اللعب به سواء كان بخطراً أم لا ويولد على
تحريره ما روى عن ربيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لعب بالترد شربة فكأنما
صبغ يده فى دم خنزير أخرجه مسلم وعن أبى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من لعب بترد أو نرد شربة فقد عصي الله ورسوله أخرجه أبو داود وعن أبى طالب
قال الترد والشطرنج من الميسر واختلفوا فى الشطرنج فذهب أبى حنيفة أنه يحرم اللعب
به سواء كان برهن أو بغير رهن ومذهب الشافعى أنه مباح بشرط ذكرها الشافعى
فقال إذا خلل الشطرنج عن الرهان واللسان عن الطعان ويروى عن الهذيان والصلاة
عن النسيان لم يكن حراماً وهو خارج عن الميسر لأن الميسر ما يوجب دفع مال وأخذ مال
وهذا ليس كذلك وقوله تعالى (قل فيهما) يعنى فى الخمر والميسر (اثم كبير) أى وزر
عظيم وقيل إن الخمر عدو للعقل فاذا غلبت على عقل الانسان ارتكب كل قبيح فى ذلك
آثام كبيرة منها اقصاه على شرب الخمر ومنها فعل ما لا يحل فعله وأما الائم الكبير فى
الميسر فهو كل المال المحرام بالباطل وما يجرى بينهما من الشتم والخاصة والمادة
وكل ذلك فيه آثام كثيرة (ومنافع للناس) يعنى انهم كانوا يرتحون فى بيع الخمر
قبل تحريمها وأما منافع الميسر فهو أخذ مال بغير كد ولا تعب قبل ربحان الواحد منهم
كان يقمر فى المجلس الواحد مائة بغير فيحصل له المال الكثير وربما كان يضر فقه الى
الحتاجين فيكسب بذلك الثناء والمدح وهو المنفعة (واثمهما) كبير من نفعهما) يعنى

الحال ان المشركه تعجبكم وتحبونها (ولا تنسكوا المشركين) ولا تزوجوهم عسله كذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم حذف أحد المفعولين والتقدير

ثم بين علة ذلك فقال (أو لئلا) وهو إشارة الى المشركات والمشركين (يدعون الى النار) الى الكفر الذي هو عمل أهل النار فيقتلهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا (والله يدعوا الى الخسة والمغفرة) أى وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الحق والمغفرة ما يوصل اليهما فهم الذين يحبوا الله ومصاهرتهم (بأذنه) بعلمه وأيامه (وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) يتذكرون كانت العرب لم يؤاكلوا الخنازير ولم يشاربوها ولم يساكنوها كفعل اليهود والنصارى فأل أبو الدحداح رسول الله عن ذلك وقال يا رسول الله كيف تضع بالنساء اذا حضن فتنزل (ويستأثرون عن الخيض) هو مصدر يقال حضت محضاً كقولك جاء مجيئاً (قل هو أذى) أى الخيض شئ يستعذر ويؤذى من يقربه (فاعتزلوا النساء في الخيض) فاجتنبنوهن أى فاجتنبنوا مجامعتن وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يسألون بالخيض واليهود كانوا يعزلونهن في كل شئ فامر الله بالاعتصام بين الامرين ثم عند أى خنيفة وأبى يوسف

ثم بين علة ذلك فقال (أو لئلا) وهو إشارة الى المشركات والمشركين (يدعون الى النار) الى الكفر الذي هو عمل أهل النار فيقتلهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا (والله يدعوا الى الخسة والمغفرة) أى وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الحق والمغفرة ما يوصل اليهما فهم الذين يحبوا الله ومصاهرتهم (بأذنه) بعلمه وأيامه (وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) يتذكرون كانت العرب لم يؤاكلوا الخنازير ولم يشاربوها ولم يساكنوها كفعل اليهود والنصارى فأل أبو الدحداح رسول الله عن ذلك وقال يا رسول الله كيف تضع بالنساء اذا حضن فتنزل (ويستأثرون عن الخيض) هو مصدر يقال حضت محضاً كقولك جاء مجيئاً (قل هو أذى) أى الخيض شئ يستعذر ويؤذى من يقربه (فاعتزلوا النساء في الخيض) فاجتنبنوهن أى فاجتنبنوا مجامعتن وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يسألون بالخيض واليهود كانوا يعزلونهن في كل شئ فامر الله بالاعتصام بين الامرين ثم عند أى خنيفة وأبى يوسف

رحمهم الله يجنب ما شتم عليه الا زار ومحمد ربه الله لا يوجب الاعتزال الفرج وقالت عائشة رضى الله عنها مرقد يجنب شعار الدم وله ما سوى ذلك (ولا تقربوهن) مجامعين او لا تقربوا مجامعتن (حتى يطهرن) بالشديد كوفى غير حفص أى يغسلن واصله يتطهرن فاذا غم التاء في الطاء لقرب محزبهم ما غيرهم يطهرن أى ينقطع دهمن والقرءان كآيتين فعملنا

بهما وقتلناه أن يقر بهافي أكثر الحميم بعد انقطاع الدم وان لم تغسل عملا بقراءة التخفيف وفي أقل منه لا يقر بها حتى تغسل أو يمضي عليها وقت الصلاة عملا بقراءة التشديد والمجل على ١٨٧ هذا أولى من العكس لانه حينئذ يجب ترك

العمل باحداهما لما عرف وعند الشافعي رحمه الله لا يقر بها حتى تطهر وتطهر دليله قوله تعالى (فاذا تطهروا فأتوهن) فقاموهن فجمع بينهما (من حيث أمركم الله) من المأثي الذي أمركم الله به وحلله لكم وهو القبل (ان الله يحب المتوايين) من ارتكاب ما نهوا عنه أو العوادين الى الله تعالى وان زلوا فزولوا والمحبة لمعرفة بعضهم غفرو الله حيث لا بأس (ويحب المتطهرين) بالماء أو المتطهرين من ادبار النساء أو من الجماع في الحيض أو من القواحش كان اليهود يقولون اذا أتى الرجل أهله بركة أتى الولد احوال فنزل نسأؤكم حث لكم مواضع حث لكم وهذا مجاز شبهن بالمحارث تشبيها لما يلقي في أرحامهن من اللطف التي منها النسل بالذور والولد بالانبات ووقع قوله نسأؤكم حث لكم بيانا وتوضيحا لقوله فاتوهن من حيث أمركم الله اي ان المأثي الذي أمركم الله به هو مكان المحرث لا مكان القرث تنبيه على أن المطلوب الاصل في الاتيان هو طلب النسل لانضاء الشهوة فلا تاتوهن الا من المأثي الذي ينطبه هذا المطلوب (فاتوا حرككم اني

مرئ بسار بن حصين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين سرا فلما قدمها سمعت به امرأة مشركة يقال لها عناق وكانت خليلته في الحامية فاتته فقالت لا تختلفو فقال ويحك يا عناق ان الاسلام حال بيني وبين ذلك فقالت له هل لك أن تترجني قال نعم ولكن أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استأمره فقالت أي تبرم واستعانت عليه فضر بوه ضربا شديدا ثم خلوا سبيله فلما قضى حاجته عكاه وانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه بما كان من أمره وأمر عناق وما لقي بسببها وقال يا رسول الله أيجل لي أن أترق جها فأنزل الله تعالى هذه الآية وأصل النكاح في اللغة الوطء ثم كثر حتى قيل للعقد نكاح ومعنى الآية ولا تنكحوا ايها المؤمنون المشركات حتى يؤمن أي يصدقن بالله ورسوله وهو الاقرار بالشهادتين والزام أحكام المسلمين واختلاف العلماء في حكم هذه الآية فقيل انها تدل على أن كل مشركة يحرم نكاحها على كل مسلم من أي اجناس الشرك كانت كالوثنية والجوسية والنصرانية وغيرهن من أصناف المشركات ثم استثنى الله تعالى من ذلك نكاح الحرائر الكتابيات بقوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فباح الله تعالى نكاحهن بهذه الآية قال ابن عباس في قوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ثم استثنى نساء أهل الكتاب فقال والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وقيل ان حكم الآية نزل في مشركات العرب الوثنيات خاصة ولم ينسخ منها شيء ولم يستثن وانما حكمها عام مخصوص قال قتادة ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن يعني مشركات العرب اللاتي ليس فيهن كتاب يقرأنه ويبان هذا في مسألة وهي أن لفظ الشرك على من يطلق فلا كثرون من العلماء وهو القول الصحيح المختار أن لفظ الشرك ينسحب فيه أهل الكتاب من اليهود والنصارى وكذلك عبدة الاصنام والجوس وغيرهم ويدل على أن اليهود والنصارى يطلق عليهم اسم الشرك قوله تعالى وقالت اليهود عذري برابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ثم قال تعالى اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم ومأمروا الا يعبدوا الها واحدا الا اله الا هو سبحانه عما يشركون فهذه الآية صريحة في شرك اليهود والنصارى وقيل كل من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم وان زعم أن الله تعالى واحد فهو مشرك وذلك أن من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم مع صحة نبوته وظهور معجزاته فقد زعم أن ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم هو من عند غير الله فقد أشرك مع الله غيره فعلى هذا القول أيضا يدخل فيه اليهود والنصارى لانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان اسم الشرك لا يتناول الا عبدة الاوثان فقط والاول أصح لما تقدم من الأدلة فعلى قول من قال ان اسم الشرك لا يتناول الا الوثنيات تكون الآية محكمة وعلى قول الاكثرين ان اسم الشرك يتناول الوثنيات والكتابيات وغيرهن تكون الآية محكمة في حق الوثنيات منسوخة في حق

شتم) جامعهن متى شتم أو كيف شتم بركة أو مستقلة أو مضطجة بعد أن يكون المأثي واحدا وهو موضع المحرث وهو تمثيل أي فاتوهن كما تاتون أراضيك التي تريدون أن تجرئوها من أي جهة شتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة وقوله هو الذي

فاعتزلوا النساء من حيث أمركم الله فاتوا حرككم اني شئت من الكنايات اللطيفة والتعريضات المستحسنة فعلى كل مسلم ان يتادب بها ويتكلم مثلها في المحاورات ١٨٨ والماكاتبات (وقدموا لانفسكم) ما يجب تقديمه من الاعمال

الكنايات وقوله تعالى (ولا منة مؤمنة خير) يعني انفع واصلم وافضل (من مشركة) يعني حرة (ولو اعجبكم) يعني بجهالها وما لها ونسبها فالامة المؤمنة خير وافضل عند الله من الحرة المشركة نزلت في خنساء وليلة كانت لمحذبة بن الهان فقال يا خنساء قد ذكرت في الملا الا على سوادك ودعاهم ثم اعتهها وتزوجها وقيل نزلت في عبد الله ابن رواحة كانت عنده امة سوداء فعضب عليها يوما فاطمها ثم فرغ فاني النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال وما هي يا عبد الله قال هي تشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله وتوم رمضان وتحسن الوضوء وتصل فقال هذه امة مؤمنة قال عبد الله فوالذي بعثك بالحق لا اعتقها ولا تزوجها ففعل فطعن عليه ناس من المسلمين فقالوا انكم امة وعرضوا عليه حرة مشركة فانزل الله هذه الآية (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) هذا خطاب لاولياء المرأة أي لا تزوجوا المسلمة من المشركين حرم على المؤمنات ان ينكحن مشركا من أي اصناف الشرك كان وانعقد الاجماع على انه لا يجوز للسلمة ان تزوج بالمشرك (ولعبدمؤمن خير من مشرك) يعني حرا (ولو اعجبكم) بحسنه وماله وجهه (أو تلك يدعون الى النار) يعني يدعون الى الشرك الذي يؤدي الى النار (والله يدعو الى الجنة والمغفرة) يعني انه تعالى بين هذه الاحكام وابعاد بعضها وحرم بعضها فاعملوا بامركم واتقوا نهيكم واعلموا انكم عنه فانه من عمل بذلك استحق الجنة والمغفرة (باذنه) أي بشيير الله واراادته وتوفيقه (وبين آياته للناس) أي بوضوح ادلته ووجهه في اوامره ونواهيه واحكامه (لعلهم يتذكرون) أي فيتعظون قوله عز وجل (ويستلونك عن الخيض) (م) عن انس أن اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم يحاموها في البيوت فسأل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل (ويستلونك عن الخيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في الخيض الى آخر الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شئ الا السكاح فبلغ ذلك اليهم ودفعوا ما يريد هذا الرجل أن يدع من امرنا شيئا الا خلفنا فيه فجاء اسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا يا رسول الله ان اليهود تقول كذا وكذا أفلا نجاهمهن فتعير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أنه قد وجد عليهما فخر جافست قبلتهما هدية من ابن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسل في آثارهما فقاها ما فخرنا أنه لم يجد عليهما الوجد الغضب وأصل الخيض السيلان والافجار يقال حاض الوادي اذا سأل وفاض ماؤه (قل هو اذى) أي هو شئ قد ذروا الاذى في اللغة ما يكره من كل شئ (فاعتزلوا النساء في الخيض) أي فاجتنبوا مجامعتهم (ولا تقربوهن) يعني بالوطء والمجامعة فهو كالنكاح كيدلوه فاعتزلوا النساء في الخيض (حتى يطهرن) يعني من الخيض والمعنى ولا تقربوهن حتى يزول عنهن الدم وقرى يطهرن بشدة د الطاء ومعناه حتى يغسلن (فاذا طهرن) أي اغسلن من حيضهن (فأتوهن من حيث أمركم الله) قال ابن

الصالحه وما هو خلاف ما فهمت عنه أو هو طلب الولد أو التسمية على الوطء (واتقوا الله) فلا تحتروا على المناهي (واعلموا انكم ملاقوه) صائرزون اليه فاستعدوا للقاءه (وبشر المؤمنين) بالثواب بالمجد والثبات يستلونك ثلاث مرات بلا زواجهم مع الواو ثلاثا لان السؤالهم عن تلك الحوادث الاول كانه وقع في احوال متترفة فلم يؤت بحرف العطف لان كل واحد من السؤلات سؤال مبتدأ وسألوا عن الحوادث الاخرى وقت واحد ففي بحرف الجمع لذلك (ولا تجعلوا الله عرضة لاييمانكم) العرضة فعله بمعنى مفعول كالقبضة وهي اسم ما تعرضه دون الشيء من عرض العود على الاء فيتعرض دونه ويصير حاجا او مانعا منه تقول فلان عرضة دون الخير وكان الرجل يخلف على بعض الخير من صلة ورحم أو اصلاح ذات بين أو احسان الى أحد أو عبادة ثم يقول اخاف الله ان احدث في عيني فيترك البر ارادة البر في عينه ففيل لهم ولا تجعلوا الله عرضة لاييمانكم أي حاجزا لما حلقتم عليه وسمى المحلوف عليه عينا بتلبسه باليمين كقوله عليه السلام من

خلف على عيني فرائي غير ما خيرا منه اقليل كفر عن يمينه وقوله (ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) عطف عباس بيان لايانكم أي لا ادمو والمحلوف عليه التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس واللام تعلق بالفعل أي ولا تجعلوا الله

لايمانكم برزخا ويجوز أن تكون اللام للتعليل وبمعنى أن تبروا بالافعال أو بالعرضة أي ولا تجعلوا الله لاجل إيمانكم به عرضة
لان تبروا (والله سميع) لايمانكم (عليه) بانياتكم (لا يؤاخذكم الله بالاغلو ١٨٩ في ايمانكم) (الغلو الساقط الذي لا يعتد به

من كلام وغيره ولغو البين
الساقط الذي لا يعتد به في الايمان

وهو أن يحلف على شيء يظنه
على ما حلف عليه والامر بخلافه

والمعنى لا يعاقبكم بلغوايمين
الذي يحلفه أحدكم وعند

الشافعي رحمه الله هو ما يجري
على لسانه من غير قصد للحلف

نحو ولا والله وبلى والله (ولكن
يؤاخذكم) (وايكن يعاقبكم

(بما كسبت قلوبكم) (بما
اقرفته من اثم القصد الى الكذب

في اليمين وهو أن يحلف على
ما يعلم أنه خلاف ما يقوله

وهو اليمين الغموس وتعلق
الشافعي بهذا النص على

وجوب الكفارة في الغموس
لان كسب القلب العزم والقصد

والمؤاخذة غير مبنية هنا وبغت
في المسألة فكان البيان ثمة

بيانا هنا وقلنا المؤاخذة هنا
مطلقة وهي في دار الجزاء

والمؤاخذة ثم مقيدة بدار الابتلاء
فلا يصح حمل البعض على

البعض (والله غفور حلیم)
حيث لم يؤاخذكم بها القوي

أيمانكم (للذين يؤلون)
يقسمون وهي قراءة ابن عباس

رضي الله عنه ومن في (من
نسائهم) يتعلق بالجار والمجرور

أي للذين كما تقول للمني ضرة
وللمني معونة أي للؤلئين من

نسائهم (تربص أربعة أشهر)
أي استقر للؤلئين تربة أربعة أشهر لا يؤولون لان آلى يعدي

بمعنى يعلى يقال آلى فلان على امرأته
وقول القائل آلى فلان من امرأته وهم توهمه من هذه الآية ولكي أسأل قالت كان يصعب بذلك فتؤمر

عباس طوهر في الفرج ولا تعتدوا الى غيره فانه هو الذي أمر الله به ولا تأتوهن في غير
المأني وقيل فاتوهن من الوجه الذي أمر الله به وهو الظهر وقيل معناه واتوهن من

حيث يحل لكم غشيانهن وذلك بان لا يكن صائحات ولا معتكفات ولا محرمات
(فصل في حكم هذه الآية وفيه مسائل) المسئلة الاولى أجمع المسلمون على تحريم

المجماع في زمن الحيض ومستحله كافر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
أتى حائضا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد أخرجه الترمذي وقال انما

معنى هذا عند أهل العلم على التغليظ ومن فعله وهو عالم بالتحريم عززه الامام وفي وجوب
الكفارة قولان أحدهما أنه يستغفر الله ويتوب اليه ولا كفارة عليه وهو قول أبي

حنيفة والشافعي في الجديد والقول الثاني انه تجب عليه الكفارة وهو القول القديم
للشافعي وبه قال أحمد بن حنبل ماروي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في

الرجل يقع على امرأته وهي حائض قال يتصدق بنصف دينار وفي رواية قال اذا كان دما
أحمر دينار وان كان دما أصفر فنصف دينار أخرجه الترمذي وقال رفعه بعضهم عن

ابن عباس ووقفه بعضهم *(المسئلة الثانية)* أجمع العلماء على جواز الاستمتاع بالمرأة
الحائض بما فوق السرة ودون الركبة وجواز مضاجعتها ولا مسهتها ويدل على ذلك

ماروي عن عائشة قالت كانت احدا اذا كانت حائضا أو أراد رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يباشرها أمرها أن تأتزر بازار في فور حيضها ثم يباشرها ويملك اربعه كما كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك اربعه وفي رواية قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله
صلى الله عليه وسلم أنا واحد وكلنا نجنب وكان يامرني فأتز فيباشرني وأنا حائض

أخرجه في الصحيحين المراد بالباشرة الاستمتاع بما دون الفرج وفور كل شيء اوله
وابداؤه وقوله يملك اربعه يروي بسكون الراء وهو العضو به فتحها وهو الحاجة (م)

عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخمرة من المسجد قلت أنا
حائض قال ان حيضك ليست في يدك الخمرة حصير صغير مضفور من سعف النخل أو

غيره بقدر الكف وقولها من المسجد يعني ناداها من المسجد لانه صلى الله عليه وسلم كان
معتكفا في المسجد وعائشة في حجرها فطلب منها الخمرة وهي حائض *(المسئلة الثالثة)*

يحرم على الحائض الصلاة والصوم ودخول المسجد وقراءة القرآن ومس المعحف وحمله
فلو امتدت الحائض من التلويث في عبور المسجد جاز في أحد الوجهين قياسا على الجنب

والثاني لان حدثها أغاظ ويجب على الحائض قضاء الصوم دون الصلاة ماروي عن
معاذة العدوية قالت سألت عائشة فقالت ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة

قالت اجروريه أنت قلت لست بحرورية ولكني أسأل قالت كان يصعب بذلك فتؤمر
بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة أخرجه في الصحيحين *(المسئلة الرابعة)*

نسائهم (تربص أربعة أشهر) أي استقر للؤلئين تربة أربعة أشهر لا يؤولون لان آلى يعدي
بمعنى يعلى يقال آلى فلان على امرأته

وقول القائل آلى فلان من امرأته وهم توهمه من هذه الآية ولكي أسأل قالت كان يصعب بذلك فتؤمر
بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة أخرجه في الصحيحين *(المسئلة الرابعة)*

قبل يهودون من نسايتهم مؤلن (فان فاؤا) في الاشهر لقراءة عبد الله فان فاؤا فيمن أى رجعوا الى الوطء عن الاصراد بتركه
(فان الله غفور رحيم) حيث شرع ١٩٠ الكفارة (وان عزموا التلاق) بترك النى فتر بصوا الى مضى المدة (فان الله

سميح) لا يلائه (عليه) بنيتة
وهو وعيد على أصرادهم وتركم
الفيه وعند الشانى رحمه الله
بعناه فان فاؤا وان عزموا بعد
مضى المدة لان الغاء للتعقيب
وقلنا قوله فان فاؤا وان عزموا
تفصيل لقوله للذين يؤلون من
سائهم والتفصيل بعقب
المفصل كما تقول امانتكم
هذا التهر فان احدثكم اقت
عندكم الى آخره والالم أتم
الار يشأ تحول (والملقات)
أراد المدخول بهن من ذوات
الافراء (يتربصن بانفسهن)
خبر فى معنى الام وأصل
الكلام ولتربص بالملقات
واخراج الام فى صورة الخبر
تا كيد للامر وشعار بانه مما
يحب أن يتلقى بالمدارعة الى
امتاله فكأنهن امتلن الام
بالتربص فهو يخبر عنه موجودا
ويخبره قوله فى الدعاء رحمتك
الله اخرج فى صورة الخبر شدة
بالاستجابة كما سأ وجدت الرحمة
فهو يخبر عنها وبناؤه على المتبدا
مما زاده أيضا فضل تا كيد لان
الحيلة الاسمية تدل على الدوام
والثبات بخلاف الفعلية وفى
ذكر الانفس تبيح لمن على
التربص وزيادة بعث لان أنفس
النساء طوامح الى الرجال فان
أن يقمن أنفسهن ويعقلن

لا ترتفع شئ مما منعه الحيض بانقطاع الدم ما لم تغسل أو تنضم عند عدم الماء الا الصوم
فانه اذا انقطع دمها بالليل ونوت الصوم فانه يصح وان اغتسلت فى النهار وذهب أبو
حنيفة الى انه يجوز للزوج غشيانها اذا انقطع الدم لا كثر الحيض وهو عشرة ايام عنده
قبل الغسل ومذهب الشافعى وغيره من العلماء انه لا يجوز للزوج غشيانها ما لم تغسل
من الحيض أو تنضم عند عدم الماء لان الله تعالى نكح جوارزها المحائض بشرطين
أحدهما انقطاع الدم والثانى الغسل فقال ولا تقربوهن حتى يطمهرن يعنى من الحيض
فاذا طهرن يعنى اغتسلن فاتوهن من حيث أمركم الله فدل ذلك على أن الوطء لا يحل
قبل الغسل وقوله تعالى (ان الله يحب المتوازين) يعنى من الذنوب والتواب الذى كلما
اذن بجدد توبة وقيل التواب هو الذى لا يعود الى الذنب (ويحب المتطهرين) يعنى
من الأحداث وسائر نجاسات بالماء وقيل المتطهرين من الشرك وقيل هم الذين لم
يصيروا الذنوب قوله عز وجل (نساء كم حرتكم) الآية (ق) عن جابر قال كانت
اليهود تقول اذا جامعها من ورأها جاء الولد أحول فترتن نساء كم حرتكم فاتوا
حرتكم انى شئتم وفى رواية للترمذى كانت اليهود تقول من اقى المرأة فى قباها من دبرها
وذكر الحديث عن ابن عباس قال جاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقل يا رسول
الله هل كنت قال وما اهلكك قال حولت رحلى الى الله قال فلم يرد عليه شيا فأوحى الله الى
رسوله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية نساء كم حرتكم فاتوا حرتكم انى شئتم
أقبل وأدروا نكح الدبر والحيضة اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح قوله
حولت رحلى هو كناية عن الاتيان فى غير المحل المعتاد هذا ظاهره ويجوز ان يريد به انه
اتاه فى الخيل المعتاد لكن من جهة ظهرها وعن ابن عباس قال كان هذا الحى من
الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحى من يهودهم اهل كتاب فكانوا يرون لهم فضلا
عليهم فى العلم فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم وكان من شأن اهل الكتاب أن لا يتوا
النساء الا على حرف وذلك اشق ما تكون المرأة فكان هذا الحى من الانصار قد أخذوا
بذلك من فعلهم وكان هذا الحى من قريش يشرحون النساء شرحا منكرا ويتلذذون
بهن مقبلات ومسدرات ومستلقيات فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم
امراة من الانصار فذهب أن يصنع بها ذلك فانكرته عليه وقالت انا كائناتى على حرف
فاصنع ذلك والا فاجتنبنى حتى سرى أمرهما فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانزل الله عز وجل نساء كم حرتكم فاتوا حرتكم انى شئتم أى مقبلات ومسدرات
ومستلقيات يعنى بذلك موضع الولد أخرجه أبو داود والوثان الصنم وقيل الصورة لاجنة
لها وقوله على حرف الحرف الجانب وحرف كل شئ جانبه وقوله يشرحون النساء يقال
شرح فلان جاريته اذا وطئها على قفاها واصل الشرح البسط وقوله سرى امرهما أى

ارفع
على الصموح ويخبر بها على التربص (ثلاثة قروه) جمع قروه وهو الحيض لقوله عليه السلام دعى
الصلاة ايام اقرائك وقوله حلاق الامة متعلقان وعدتها حيطان ولم يقل طهران وقوله تعالى واللاى يشئن من الحيض

من نساكنكم ان اوتيتن فعدتني ثلاثة اشهر فاقام الاشهر مقام الحيض دون الاطهار ولان المظلو باطن العدة استبراء الرحم
والحيض هو الذي يستبرأ به الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من ١٩١

كما قال الشافعي لا تقضت العدة
بقراءين وبعض الثالث فانتقص
العدة عن الثلاثة لانه اذا
طلقها الاخر الطهر فذا محسوب
من العدة عنده واذا طلقها في
آخر الحيض فذا غير محسوب
من العدة عندنا والثلث اسم
خاص لعدة مخصوص لا يقع على
مادونه ويقال اقراءت المرأة اذا
حاضت وامرأة مقرى واتصاب
ثلاثة على انهم عول به أى يترصن
مضى ثلاثة قروء أو على الظرف
أى يترصن مدة ثلاثة قروء
وجاء المميز على جمع الكثرة
دون القلة التى هى الاقراء
لاشتركا كما فى الجمجمة اتساعا
ولعل القسوة كانت أكثر
استعمالا فى جمع قسوة من
الاقراء فوثر عليه تنزيلا لقليل
الاستعمال منزلة المهمل (ولا
يجل لمن أن يكتم ما خلق الله
فى أرحامه من) من الولد أو من
دم الحيض أو منهما وذلك اذا
أرادت المرأة فراق زوجها
فكتمت جهلها لئلا ينظر
بطلافا أن تضع وأشلا يشفق
على الولد فيترك سر جهلها أو
كتمت حيزها وقالت وهى حائض
قد طهرت استعمالا للطلاق
ثم عظم فعلهن فقال (ان كن
يؤمن بالله واليوم الآخر)

أرتفع وعظم وتفاخس وأصله من سرى البرق اذا فجى اللعان عن أم سلمة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فى قوله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم فى صمام
واحد وروى سمعان بالسين أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وقوله تعالى حرث لكم
معناه مزروع لكم ومنبت للولد وهذا على سبيل التشبيه فحعل فرج المرأة كالارض
والنطفة كالبدرو والولد كالنبات الخارج (فأتوا حرثكم أنى شئتم) يعنى كيف شئتم
وحيث شئتم اذا كان فى القبل والمعنى كيف شئتم مقبلة ومدبرة على كل حال اذا كان
فى الفرج وفى الآية دليل على تحريم آتيان النساء فى أدبارهن لان محل الحرث والزرع
هو القبل لا الدبر ويؤيد ذلك ما روى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ملعون من أتى امرأته فى دبرها أخرجه أبو داود وقال سعيد بن المسيب هذا فى العزل يعنى
ان شئتم فاعزلوا وان شئتم لا تعزلوا وسئل ابن عباس عن العزل فقال حرثك ان شئت
فطعش وان شئت فارو وروى عنه انه قال تستأمر المحرمة فى العزل ولا تستأمر الجارية وبه
قال أحمد وكراهة جماعة العزل وقالوا هو الولد المحفى وروى نافع قال كنت أمسك على ابن عمر
المعصف فقرأ هذه الآية نساؤكم حرث لكم قال تدرى فيما نزلت هذه الآية قالت لا قال
نزلت فى رجل أتى امرأته فى دبرها فتق ذلك عليه فنزلت هذه الآية وروى عبد الله بن
الحسن انه لقي سالم بن عبد الله بن عمر فقال له يا عم ما حديث يحسدنه نافع عن عبد الله انه لم
يكن يرى باسا آتيان النساء فى أدبارهن فقال كذب العبد وأخطأ أعقاب عبد الله
يؤتون فى فروجهن من أدبارهن ويحكي عن مالك اباحه ذلك وأنكره أصحابه وأجمع
جمهور العلماء على تحريم آتيان النساء فى أدبارهن وقالوا لان الله حرم الفرج فى حال
الحيض لاجل النجاسة العارضة وهو الدم فأولى أن يحرم الدبر لاجل النجاسة اللازمة
ولان الله تعالى نص على ذكر الحرث والمحرث به يكون نبات الولد فلا يحل العدول عنه
الى غيره وقوله تعالى (وقدموا الانفسكم) يعنى الولد وقيل قدموا التسمية والدعاء عند
الجماع (ق) عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم اذا أراد أن يأتى
أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه ان يقدر بينهما
ولدى ذلك لم يضره الشيطان أبد وقيل أراد به تقديم الافراط (ق) عن أبى هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت لاجد من المسلمين ثلاثة من الولد فتقسم النار لا تحمله
التسم قوله لا تحمله القسم يعنى قدر ما يبر الله قسمه فيه وهو قوله تعالى وان منكم الا
واردها فاذا وردها جاوزها فقد أبر الله قسمه وقيل قدموا الانفسكم يعنى من الخير والعمل
الصالح بدليل سياق الآية (وانقوا الله) أى احذروا ان تأتوا شيئا مما ساءكم الله عنه
(واعلموا انكم ملائكة) أى صارتون اليه فى الآخرة فيجزىكم بما عملتم (وبشر المؤمنين
يعنى بالاسكرامسة من الله تعالى) قوله عز وجل (ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم)

لان من آمن بالله وبعقابه لا يجترئ على مثله من العظام (و بعولتن) البعول جمع بعول والتاء لاحقة لتأنيث الجمع (أحق
بردهن) أى أزواجهن أولى برجعتهن وفيه دليل على ان الطلاق الرجعي لا يحرم الوطء حيث ساء زوجا بعد الطلاق (فى ذلك)

في مدة ذلك التبرص والمعنى ان الرجل ان اراد الرجعة وابتها المرأة وجب ايثار قوله على قولها وكان هو احق منها لانها
حقاق الرجعة (ان ارادوا) بالرجعة ١٩٢ (اصلاحاً) لما بينهم وبينهن واحساناً اليهن ولم يردوا مضارتهن (ولهن مثل

الذي عليهن) ويجب لهن من
الحق على الرجل من المهر
والنفقة وحسن العشرة وترك
المضارة مثل الذي يجب لهن
عليهن من الامر والنهي
(بالمعروف) بالوجه الذي لا ينكر
في الشرع وعادات الناس
فيلا يكلف أحد الزوجين
صاحبه ما ليس له والمراد
بالمماثلة مماثلة الواجب في
شكونه حسنة لا في جنس الفعل
ولا يجب عليه اذا غلبت شياؤه
أو خيبرته أن يفعل بخود ذلك
ولكن يقابله بما يليق بالرجال
(والرجال عليهم درجة) زيادة
في الحق وفضيلة بالقيام بأمرها
وان اشتركا في الذمة والاستمتاع
أو بالانفاق وملأ السكاح
(والله عزير) لا يعترض عليه
في أموره (حكيم) لا يأمر الا بما
هو صواب وحسن (الطلاق
مرتان) الطلاق بمعنى التطليق
كالسلام بمعنى التسليم أي
التطليق الشرعي تطليقة بعد
تطبيقه على التفريق دون اجمع
والارسال دفعة واحدة ولم يرد
بالمرتين التنية ولكن التكرير
كقوله ثم ارجع البصر كرتين
أي كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين
وهو دليل لنا في أن الجمع بين
الطليقتين والثلاثة بدعة في
طهر واحد لان الله تعالى أمرنا
بالتفريق لانه وان كان ظاهره

نزلت في عبد الله بن رواحة كان بينه وبين ختمته بشير بن النعمان شئ فخلف عبد الله
لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين خصمه فكان اذا قيل له فيه يقول قد
حلقت بالله أن لا أفعل فلا يحل لي إلا أن تبرئني فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت في أبي
بكر الصديق حين حلف أن لا ينفق على مسطح حين خاص في حديث الاقل والعرضة
ما يجعل معرضاً للشئ وقيل العرضة الشدة والقوة وكل ما يعترض فيمنع عن الشئ فهو
عرضة والمعنى ولا تجعلوا الحلف بالله سبباً مانعاً لكم من البر والتقوى يدعي أحدكم إلى بر
أو صلة رحم فيقول قد حلفت بالله لا أفعله فيعتل بمنه في ترك البر والاصلاح (ان تبرأوا
وتتقوا وتصلوا بين الناس) قيل معناه لا تحلفوا بالله أن لا تبرأوا ولا تتقوا ولا تصلوا
بين الناس (م) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين
فأرى غير ما خسر منها فليأتها وليكفر عن عينه وقيل معناه لا تنكروا الحلف بالله وان
كنتم بارين متقين مصلحين فان كثرة الحلف بالله ضرب من الجراءة عليه والله سميع
أى لحلفكم (عليم) يعني بنيتكم قوله عز وجل (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم)
اللغو كل ساقط مطروح من الكلام وما لا يعتد به وهو الذي يورد لاعتز روية وفكر واللغو
في اليمين هو الذي لا عقده معه كقول القائل لا والله بلى والله على سبيل اللسان من غير
قصد ونية وبه قال الشافعي ويعضده ما روى عن عائشة قالت نزل قوله تعالى لا يؤاخذكم
الله باللغو في أيمانكم في قول الرجل لا والله بلى والله أخرجه البخاري موقوفاً ورفع
أبو داود وقال قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو قول الرجل في يمينه
كلا والله بلى والله ورواه عنها أيضاً موقوفاً وقيل في معنى اللغو هو ان يحلف الرجل
على شئ يرى انه صادق ثم يثبت له خلاف ذلك وبه قال أبو حنيفة ولا كفارة فيه ولا
ائم عليه عنده قال مالك في الموطأ أحسن ما سمعت في ذلك ان اللغو حلف الانسان على
الشئ فيتيقن انه كذا ثم يوجد بخلافه فلا كفارة فيه قال والذي يحلف على الشئ
وهو يعلم انه فيه آثم كاذب ليرضى به أحد أو يعتذر لمخلوق أو يقتطع به مالا فهذا أعظم
من أن تكون فيه كفارة وانما الكفارة على من حلف أن لا يفعل الشئ المباح له
فعله ثم يفعله أو ان يفعله ثم لا يفعله مثل أن يحلف لا يبيع ثوبه بعشرة دراهم ثم يبيعه
بذلك أو يحلف ليضر بن غلامه ثم لا يضر به وقائدة الخلاف الذي بين الشافعي وأبي
حنيفة في لغو اليمين ان الشافعي لا يوجب الكفارة في قول الرجل لا والله بلى والله
ويوجبها فيما اذا حلف على شئ يعتقد انه كان ثم بان انه لم يكن وأبو حنيفة يحكم بضد ذلك
ومذهب الشافعي هو قول عائشة والنسعي وعكرمة ومذهب أبي حنيفة هو قول ابن
عباس والحسن ومجاهد والنخعي والزهرى وسليمان بن يسار وقائدة مكحول وقيل في
معنى اللغو انه اليمين في الغضب وقيل هو ما يقع سهواً من غير قصد البتة ومعنى

المخبر فعنه الام والا يؤدي الى الحلف في خبر الله تعالى لان الطلاق على وجه الجمع قد يوجد وقيل قالت انصارية لا
ان زوجي قال لا زال اطلقك ثم ارجعك فنزل الطلاق مرتان اي الطلاق الرجعي مرتان لانه لا رجعة بعد الثالث (فامسك

معر (وف) برجمة والمعنى فالواجب عليكم امساك بمعروف (أو تسريح بإحسان) بان لا يراجعهما حتى تئين بالغدة وقيل بان لا يطلقها الثالثة في الظهر الثالث ونزل في جملة وزوجها ثابت بن قيس ٢٩٣ بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها وقد

أعطاهما دية فاختلعت منه بها وهو أول خلع كان في الاسلام (ولا تحل لكم) ايها الأزواج أو الحكماء لانهم لا يرون بالاختذوا لا يتأخذوا عند التراجع اليهم فكأنهم لا يخذون والمؤتون (ان تأخذوا مما آتيتموهن شيئا) مما أعطيتموهن من المهور (الان يخافا الا يقيما حدود الله) الا ان يعلم الزوجان ترك اقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها (فان خفتم) ايها الولاة واز ان يكون اقل الخطاب للأزواج وآخوه للحكام (الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما) فلا جناح على الرجل فيما اخذوا لعلها فيما اعطت (فيما اقتدت به) فيما اقتدت به نفسها واختلعت به من بذل ما أوتيت من المهر الا أن يخافا حزمة على البناء لا يفعلوا وابدال الا يقيما من الف الضمير وهو من بدل الاشتغال بخوف يتركه اقامة حدود الله (تلك حدود الله) اي ما حد من النكاح والميم والايلاء والطلاق والمخاع وغير ذلك (فلا تعتدوها) فلا جناح وزوها بالخالفة (ومن بعد حدود الله فاولئك هم الثنايون) الضارون أنفسهم (فان طلقها) مرة ثالثة بعد

لا يؤخذكم أي لا يعتدكم الله ببلوغ اليين وقيل لا يؤخذكم أي لا يلزمكم الكفارة ببلوغ اليين (ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) يعني لكن يؤخذكم بما عزمتم عليه وقصدتم له وكسب القلب هو العقد والنية

﴿فصل في بيان حكم الآية﴾ وفيه مسائل ﴿المسألة الاولى﴾ لا تنعقد العين الابالته وبأسماؤه وصفاته فاما اليين بالله فهو كقول الرجل والذي نفسي بيده والذي أعبدته ونحو ذلك والخلف باسمائه نقوله والله والرحمن والرحيم والميم ونحو ذلك والخلف بصفاته كقوله وعزة الله وقدرته وعظمته ونحوه فاذا حلف بشئ من ذلك ثم حنث فعليه الكفارة ﴿المسألة الثانية﴾ لا يجوز الخلف بغير الله كقوله والكعبة والنبي وأبي ونحو ذلك فاذا حلف بشئ من ذلك لا تنعقد عيته ولا كفارة عليه ويكره الخلف به لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرك عمر وهو يسير في ركب وهو يحلف بآبائه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم فمن كان حافا فليحلف بالله أو يصمت أخرجاه في الصحيحين ﴿المسألة الثالثة﴾ اذا حلف على أمر في المستقبل فحنث فعليه الكفارة وان كان على أمر ماض ولم يكن أو على أنه لم يكن فكان فان كان عالما به حال حلفه بان يقول والله ما فعلت وقد فعل أو لقد فعلت وما فعل فلهذه اليين الغموس وهي من الكبائر سميت غموسا لانها تغمس صاحبها في الاثم وتجب فيها الكفارة عند الشاذي سواء كان عالما أو جاهلا وذهب أبو حنيفة الى أنه لا كفارة عليه فان كان عالما فهي كبيرة وان كان جاهلا فهي من لغوا أمين (والله غفور) يعني لعباده فيما لغوا من أيانهم التي أخبر أنه لا يؤخذهم عليها ولو شاء أخذهم والزهم الكفارة في العاجل والعقوبة عليها في الآجل (حليم) يعني في ترك معالجة أهل العصيان بالعقوبة قال الحليمي في معنى الحليم أنه الذي لا يحبس انعامه وافضاله عن عباده لاجل ذنوبهم ولكنه يرزق العاصي كما يرزق المطيع وينقيه وهو منهمك في معاصيه كحليمي البر المتيقن وقديقه الآفات والبلايا وهو غافل لا يذكره فضلا عن ان يدعوه كما يقبها الناس الذي يدعوه وبأسه وقال أبو سليمان الخطابي الحليم ذو الصفع والناة الذي لا يستغفره غضب ولا يستغفه جهل جاهل ولا عصيان عاص ولا يستحق الصافع مع العجز اسم الحليم انما الحليم الصفوح مع القدرة على الانتقام المتاني الذي لا يعجل بالعقوبة قوله عز وجل (ل الذين يؤلون من نساءهم) يؤلون أي يحلفون والآلية العين قال كثير

قليل الا لا يحافظ ليمينه * وان سمعت منه الآية برت والايلاء في عرف الشرع هو اليمين على ترك الوطء كما اذا قال والله لا أجامعك أولا أبضعك أولا أقربك قال ابن عباس كان أهل الجاهلية اذا طلب الرجل من امر أنه شيأ قالت ان تعطيه حلف لا يقر بها السنة والستين والثلاث فيدعها لا يأمأ ولا ذات ابل فلما كان الاسلام جعل الله ذلك للمسلمين أربعة أشهر وأنزل هذه الآية وقال سعيد ابن المسيب كان الايلاء ضارا أهل الجاهلية فكان الرجل لا يريد امر أنه ولا يجب

٢٥ ن ل المزين (فان قلت) المخلع طلاق عندنا وكذا عند الشافعي رجه الله في قول فكان هذه تليقة وابعة (قلت) المخلع طلاق يبذل فيكون طلاقا ثالثة وهذه بيان لتلك اي فان طلقها الثالثة يبذل في حكم التحليل كذا (فلا تحل له من

بعد من بعد الطليقة الثالثة (حتى تسكح زوجها غيره) حتى تزوج غيره والنكاح يسد الى المرأة كما يسد الى الرجل كالزوج وفيه دليل على ان النكاح ينقذ عباؤها ١٩٤ والا صابة شملت بحديث العسيلة كما عرف في اصول الفقه والفقه فيه

انه لما اقدم على فراق لم يبق
للمدح محاصر لم يخل له الا بدخول
خل عليها ليمتع عن ارتكابه
(فان طلقها) الزوج الثاني
بعد الوطء (فلا جناح عليهما)
على الزوج الاول وعليها ان
يتراجعا (ان يرجع كل واحد
منهما الى صاحبه بالزوج) ان
ظنان يقومان بالله ان كان
في ظنهما انهما يقيمان حقوق
الزوجة ولم يقل ان عليهما
بقيمان لان اليقين مغيب عنهما
لا يعلمه الا الله (وانك حدود
الله بينهما) بالنون المفضل
(لقوم يعلمون) يفهمون ما بين
لهم (وادا طلقتم النساء فبلغن
اجلهن) اي آ خر عدهن وشاؤهن
منتهيا والاولى يقع على المدة
كلها وعلى آخرها يقال لعمر
الانسان اجل ولت الذي
ينتهي به اجل (فامسكوهن
بمعروف أو سر جوهر معروف)
اي فاما ان تراجعها من غير
طلب ضرر بالمراجعة واما ان
يخلها حتى تنقضي عدها
وتبين من غير ضرر (ولا
تسكوهن ضرارا) مفعول له
او حال اي مضارين وكان الرجل
يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب
تنقضاء عدها ثم تراجعها
طهر، حاشية ولكن لا يطول
بالفرق عليها فهو الامسك
المخبر فعنا فتدوا) لظواهر او

ان يتزوجها غيره فيختلف أن لا يقربها ابدا فيتركها لا ايماء ولا ذات يعمل وكونا عليه في
ابتداء الاسلام فجعل الله تعالى له الاجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة أربعة أشهر
وانزل هذه الآية للذين يؤلون من نسائهم (تربص) اي انتظار (اربعة أشهر)
والترص التثبت والانتظار (فان فاؤا) اي رجعو واعن العين بالوطء والمعنى فان
رجعوا عما حلفوا عليه من ترك جماعها (فان الله غفور رحيم) للزوج اذا تاب من اصراره
بما رآه فانه غفور رحيم لكل التائبين (فروع) * تتعاق بحكم الآية (الفرع
الاول) * اذا حلف انه لا يقرب زوجته ابدا او مدة هي اكثر من أربعة أشهر فهو مولى
فاذا مضت اربعة أشهر يوقف الزوج ويؤمر بالتي وهو الرجوع او الطلاق وذلك
بعد مطالبة الزوجة فان رجع عما قال بالوطء ان قدر عليه أو بالقول مع العجز عنه
فان لم يبق ولم يطق طلق عليه اشياكم واحدة وهو قول عمرو عثمان وابي الدرداء وابن عمر
قال سلمان بن يسار ادركت بضعة عشر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم
يقولون يوقف المولى وذهب اليه سعيد بن جبير وسليمان بن يسار ومجاهدوه قال مالك
والشافعي واجدوا سحق وقال ابن عباس وابن مسعود اذا مضت اربعة أشهر يقع
عليها طليقة بائنة وبه قال سفيان الثوري وابو حنيفة وقال سعيد بن المسيب والزهرى
يوقع عليها طليقة رجعية (الفرع الثاني) * لو حلف ان لا يطاها أقل من أربعة أشهر
فليس بمولى بل هو حالف فان وطئها قبل مضى المدة لمزومه كفارة عمن (الفرع
الثالث) * لو حلف ان لا يطاها أربعة أشهر فليس بمولى بعد مضى المدة عند الشافعي
لان بقاء المدة شرط لوقوف وثبت المصالبة بالتي او الملاقاة وقد مضت المدة وقد
أى حنيفة يكون مولى ويقع الطلاق بمضى المدة (الفرع الرابع) * مدة الايلاء
اربعة أشهر في حق الحر والعبد جميعا عند الشافعي لانها مدة ضرر بتلغى يرجع الى
الضلع وهو قلة صبر المرأة عن الزوج فيسوى فيه الحر والعبد كمدة العنة وعن مالك
والى حنيفة تنتصف مدة الايلاء بالرق غير ان عند اى حنيفة تنتصف مدة الايلاء
برق المرأة وعند مالك برق الزوج كافي الطلاق (الفرع الخامس) * اذا وطئ خرج
من الايلاء ويجب عليه كفارة عمن وهذا قول اكثر العلماء وقيل لا كفارة عليه لان الله
تعالى وعده المغفرة فقال فان فاؤا فان الله غفور رحيم ومن قال بوجوب الكفارة عليه
قال ذلك في اسقاط العقوبة عنه لافى الكفارة قوله تعالى (وان عزموا الطلاق) اي
تحققوه بالايقاع (فان الله سميع) يعني لا قوالهم (عليه) يعني بنيائهم وفيه دليل على
انها لا تطلق مالم يطلقها زوجها لانه تعالى شرطها العزم قوله عز وجل (والطلاقات)
أى الخليات من حبال الزوجان والمطلقة هي التي أوقع الزوج عليها الطلاق (يتربص
بانفسهن) اي ينتظرن فلا تزوجن (ثلاثة قروء) جمع قروء والقروء اسم يقع على الحيض
والطهر قال ابو عبيدة الاقراء من الاضداد كالشقي اسم للحمرة والبياض وقيل انه
حقيقة في الحيض مجاز في الطهر وقيل بالعكس واختلفوا في اصله فقيل أصله الجمع من
قرأ أى جمع لان في وقت الحيض يجتمع الدم في الرحم وفي وقت الطهر يجتمع في البطن

ان زوجي قال فداء (ومن يفعل ذلك) يعنى الامسك للضرار (فقد ظلم نفسه) بتعريضها لعقاب الله وقيل
ان الله هزوا) اى جدوا في اخذها والعمل بما فيها وارعوها حتى رعايتها والا فقد اخذتوها هزوا وقال ابن لم

يحيى في الام انما أنت لاصب وهازي (واذ كر وانعمت الله عليكم) بالاسلام وبنيوة محمد عليه السلام (وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة) من القرآن والسنة وذكرها مقابلة بالشكر والقيام ١٩٥ بحقها (يعطكم به) بما أنزل عليكم وهو

حال (وانتموا الله) فيما امتنكم به (واعلموا ان الله بكل شيء عليم) من الذكروا الاتقاء والاتعاظ وغير ذلك وهو ابلغ وعد ووعيد (واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن) أي انقضت عدتهن فدل سياق الكلام من على اقتراق البلوغين لان الشكاح يعقبه هنا واذ يكون بعد العدة وفي الاولى الرجعة واذ يكون في العدة (فلا تعضوهم) فلا تمنعوه من العضل المنع والتضييق (ان يسكنن) من ان يسكنن (ازواجهن) الذين يرغبن فيهم ويصلحون لمن وفيه اشارة الى انعقاد الشكاح بعبارة النساء

والخطاب للازواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلماً ولا يتركهن كنهن يتزوجن من ثمن من الازواج سمووا ازواجاً باسم ما يؤل اليه اولاً ولباء في عضلهم ان يرجعوا الى ازواجهن الذين كانوا ازواجاً لمن سموا ازواجاً باعتبار ما كان نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته ان ترجع الى الزوج الاول والناس اي لا يوجد فيما بينهم عضل لانه اذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين (اذا تراضوا بينهم) اذا تراضى الخطاب والنساء (بالمعروف) بما يحسن في الدين والمروءة من الشرائط او بمهر

وقيل أصله الوقت يقال رجع فلان لقرئته أي لوقته الذي كان فيه لان الحيض يأتي لوقت والظهر يأتي لوقت وبحسب اختلاف أهل اللغة في الاقراء اختلاف الفقهاء على قولين أحدهما أن الاقراء هي الحيض روي ذلك عن عمرو بن مسعود وابن عباس وأبي موسى وعبادة بن الصامت وأبي الدرداء وبه قال عكرمة والضحاك والسدي والاوزاعي وسفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه وقال أحمد بن حنبل كنت أقول ان الاقراء هي الاطهار وأنا اليوم أذهب الى أنها الحيض القول الثاني انها الاطهار يروي ذلك عن زيد بن ثابت وابن عمر وعائشة وبه قال الزهري وأبان بن عثمان ومالك والشافعي وحنيفة من يقول ان الاقراء هي الحيض قوله صلى الله عليه وسلم للمستحاضة دعي الصلاة أيام أقرائك يعني أيام حيضك لان المرأة لا تدع الصلاة الا أيام حيضها وحنيفة من يقول انها الاطهار ان ابن عمر اسأطرق امرأته وهي حائض قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمره فليمر اجمعها حتى تطهر ثم ان شاء أمسكها وان شاء طلق قبل أن يمس فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها فخر بران زمان العدة هو الطهر لا الحيض ويعضده من اللغة قول الاعشى

ففي كل عام أنت جاشم غزوة * تشد لا قصاصاً عزم عرائك
مورثة مالا وفي الحي رفعة * لمضاع فيها من قروء نساءك

أراد أنه كان يخرج للغزو ولم يعيش نساءه فتضيع اقراؤه وانما تضيع بالسفر زمان الطهر لازمان الحيض وفائدة الخلاف أن مدة العدة عند الشافعي أقصر وعند غيره أطول وذلك أن المعتدة اذا شرعت في الحيضة الثالثة فقد انقضت عدتها وحلت للازواج وبحسب بقية الطهر الذي وقع فيه الطلاق قرأ على قول من يجعل الاقراء الاطهار قالت عائشة رضي الله عنها اذا دخلت المطلقة في الحيضة الثالثة فقد بان من زوجها وحلت للازواج وروي عنها أنها قالت القرء الطهر ليس بالحيضة قال الشافعي والنساء بهذا العلم لان هذا ما يتلى به النساء وان طلقها في حال الحيض فاذ شرعت في الحيضة الرابعة انقضت عدتها وعلى قول من يجعل الاقراء حيضاً وهو مذهب أبي حنيفة لا تنقضي عدتها ما لم تطهر من الحيضة الثالثة ان كان وقع الطلاق في حال الطهر أو من الحيضة الرابعة ان وقع في حال الحيض فان قلت ما معنى الاخبار عنهم بالتبرص في قوله والمطلقات يتبرصن بانفسهن قلت هو خبر في صورة الامر وأصل الكلام وليربص المطلقات فخرج الامر في صورة الخبر تا كيد للامر واشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة الى امتثاله فكأنهن امتثلن الامر بالتبرص فهو بخبر عن موجود ونظيره قولهم في الدعاء يرجمك الله أخرج في صورة الخبر ثقة بالاجابة فكأنه قال وجدت الرجعة فهو بخبر عنها

❦ (فصل في أحكام العدة) ❦ وفيه مسائل ❦ (المسئلة الاولى) ❦ عدة الحامل تنقضي

المثل والكف لان عند عدم أحدهما للاولياء ان يتعرضوا والخطاب في (ذلك) للنبي صلى الله عليه وسلم وأكل واحد (يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) فلو اعطى انما يتخج فيهم (لكم) أي ترك العضل والضرار (أزكى لكم وأطهر)

أني لكم من أدناس ال^٢نام أو أركي وأطهر أفضل وأطيب (والله يعلم) ما في ذلك من الزكاء والطهر (وانتم لتعلمون) ذلك (والوالدات يرضعن أولادهن) خبر ١٩٦ في معنى الامر المؤكد كثير بصن وهذا الامر على وجه الذنب او على وجه

الوجوب باذالم يقبل الصبي الا ندى امه أو لم توجد له ظئر أو كان الاب عاجزاً عن الاستعانة أو اراد الوالدات المطلقات وإحياب النفقة والكسوة لاجل الرضاع (حولين) طرف (كاملين) ثمانين وهو تأكيد لانه مما يتسامح فيه فانك تقول أقت عند فلان حولين ولم تستكملهما (من أراد أن يتم الرضاغة) بيان لمن توجه اليه الحكم أي هذا الحكم لمن اراد اتمام الرضاغة والحاصل ان الاب يجب عليه ارضاع ولده دون الام وعليه ان يتخذ له ظئرا الا اذا تطوعت الام بارضاعه وهي مندوبة الى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استئجار الام مادامت زوجة او معتدة (وعلى المولود له) الهاء يعود الى اللام الذي بمعنى الذي والتقدير وعلى الذي يولده وهو الوالد ولي في حمل الرفع على الفاعلية كعليهم في المغضوب عليهم وانما قيل على المولود له دون الوالد ليعلم ان الوالدات انما ولدن لهم اذا اولاد للاباء والنسب اليهم لا اليهن فكان عليهم ان يرزقوهن ويكسوهن اذا ارضعن ولدهم كالاظهار الا ترى انه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى وهو قوله واخشوا يوما لا يجزي والد

بوضع الحمل سواء المطلقة والمتوفى عنها زوجها وسواء في ذلك الحرة والامة * (المسئلة الثانية) * عدة المتوفى عنها سوى الحامل أربعة أشهر وعشرة أيام سواء مات عنها زوجها قبل الدخول أو بعده وسواء في ذلك الحائض والامة والائيسة * (المسئلة الثالثة) * عدة المطلقة المدخول بها وهي ضربان أحدهما الحيض فعدتها بالاقرء وهي ثلاثة اقراء الا ضربا الثاني الايسات من الحيض اما الكبير او تكون لم تحض قط فعدتها ثلاثة أشهر واما المطلقة قبل الدخول فلا عدة عليها * (المسئلة الرابعة) * عدة الاماء نصف عدة الحرائر فيماله نصف وفي الاقرء قرآن لانه لا يتنصف قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ينكح العبدان اثنين ويطلق طليقتين وتعتد الامة بحيضتين وقوا نعالى (ولا يحل لمن أن يكتم من ما خلق الله في أرحامه) قال ابن عباس يعني الولد وقبل الحيض والمعنى انه لا يحل للمرأة كتمان ما خلق الله في رحمها من الحيض أو الحمل لتبطل بذلك النكتمان حق الزوج من الرجعة والولد (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) هذا وعد شديد لتأ كيد تحريم النكتمان واجب اداء الامة في الاخبار عما في الرحم من الحيض أو الولد والمعنى ان هذا من فعل المؤمنات وان كانت المزمعة والكافرة فيه سواء فهو كقولك ادحي ان كنت مؤمنا يعني ان اداء الحقوق من أفعال المؤمنين وتقول الذي يظن ان كنت مؤمنا فلا تضلني والمعنى ينبغي أن يمنعك إيمانك من الظلم وفي سب وعيد النساء بهذا قولان أحدهما انه لاجل ما يستحقه الزوج من الرجعة قاله ابن عباس والثاني انه لاجل الحاق الولد بغير أبيه قاله قتادة وقيل كانت المرأة اذا رغبت في زوجها تقول اني حائض وان كنت قد طهرت ليراجعها وان كنت زاهدة فيه كتمت حيضها وتقول قد طهرت لثقتوته فنهاه الله عن ذلك وأمره ببدء الامة (وبعولتهن أحق بردهن في ذلك) يعني أزواجهن سمي الزوج بعلا لقيامه بأمر زوجته وواصل البعل السيد والمالك والمعنى وأزواجهن ادلى برجعتين وردهن اليهم في ذلك أي في حال العدة فاذا انقضى وقت العدة فتبطل حق الرد والرجعة (ان أرادوا اصلاحا) يعني ان أراد الزوج بالرجعة الاصلاح وحسن العشرة لا الاضرار بهن وذلك ان أهل الجاهلية كانوا يراجعون ويريدون بذلك الاضرار فنهى الله المؤمنين عن مثل ذلك وأمرهم بالاصلاح وحسن العشرة بعد الرجعة (ولهن) يعني وللنساء على الأزواج (مثل الذي عليهن) يعني للأزواج (بالمعروف) وذلك ان حق الزوجية لا يتم الا اذا كان كل واحد منهما مراعى حق الآخر فيما له وعليه فيجب على الزوج ان يقوم بجميع حقوقها ومصلحتها ويوجب على الزوجة الانقياد والطاعة له قال ابن عباس في معنى الآية اني احب ان أتزين لامرأتى كما احب أن تزين لي لان الله تعالى قال ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف (م) عن جابر انه ذكر خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وقال فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله في النساء فانكم هم اخذعوهن بأمانات

عن ولده ولا مولود هو جازع ولده شيئا (رزقهن وكسوتهن بالمعروف) بلا اسراف ولا تقتير وتفسيره ما بعقبه وهو ان الله لا يكلف واحد منهما ما ليس في وسعه ولا يتنار (لا تكلف نفس الا وسعها) وجدها وقد رماكم بها والتكليف الزام ما يؤثره

في الكلفة وانتصاب وسعها على انه معقول فان التكليف لا على الاستثناء ودخلت الابن المفعولين (لا تضار) مكي وبصري بالرفع على الاخبار ومعناه النهي وهو محتمل البناء للفاعل والمفعول وان ١٩٧ يكون الاصل تضار بكسر الراء أو تضار

بفتحها الباقون لا تضار على النهي والاصل تضار رأسكمت الراء الاولى وأدغمت في الثانية فالتحق الساكنان ففتحت الثانية لا لتقاء الساكنين (والدة بولدها) أى لا تضار والدة زوجها بسبب ولدها وهو أن تعنف به وتطلب منه مالم يس بعدل من الرزق والكسوة وان تشغل قلبه بالتفرط في شأن الولد وان تقول بعدما ألقيها الصبي اطلب له ظمرا وما أشبه ذلك (ولا مولود له بولده) أى ولا يضار مولود له امرأته بسبب ولده بان يمنعها شيئا مما وجب عليه من رزقها وكسوتها أو يأخذ منها وهي تريد ارضاعه واذا كان مبنيا للمفعول فهو نهى عن أن يلحق بها الضرار من قبل الزوج وعن أن يلحق الضرار بالزوج من قبلها بسبب الولد أو تضار بمعنى تضار والباء من صلته أى لا تضار والدة ولدها فلا تسمى غداؤه وتعهده ولا تدفعه الى الاب بعدما ألقيها ولا يضار الولد بان يتزوجه من يدها أو يقصر في حقها فقصر هي في حق الولد وانما قيل بولدها وبولده لانه لما نبت المرأة عن المضارة أضيف اليها الولد استعطا لها عليه وكذلك الولد (وعلى الوارث) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن

الله واستقلا سم فزوجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدًا منكم هونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضرب باغير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف قوله فاتقوا الله في النساء فيه الحث على الوصية بهن ومراعاة حقوقهن ومعاشرتهن بالمعروف قوله فانكم أخذتموهن بامانات الله وبروى بامانة وقوله واستقلمتم فزوجهن بكلمة الله معناه باباحة الله والكلمة هي قوله فاتكحوا ما طار لكم من النساء وقيل الكلمة هي قوله فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان وقيل الكلمة هي كلمة التوحيد وهي لا اله الا الله محمد رسول الله اذ لا تخل مسلمة لغريم مسلم وقوله لا يوطئن فرشكم أحدًا منكم هونه معناه ولا يأذن لاحد أن يتحدث اليهن وكان من عادة العرب أن يتحدث الرجال مع النساء ولا يرون ذلك عيبا ولا يعدونه ربة الى أن نزلت آية الحجاب فهو اعن ذلك وليس المراد بوطء القرش نفس الزنا فان ذلك محرم على كل الوجوه فلا معنى لاشتراط الكراهة فيه ولو كان المراد ذلك لم يكن الضرب فيه ضرب باغير مبرح انما كان فيه الحد والضرب المبرح هو الشديد وقوله ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف يعني بالعدل وفيه وجوب نفقة الزوجة وكسوتها وذلك ثابت بالاجماع وقوله تعالى (ولارجال عليهن درجة) أى منزلة ودرجة قال ابن عباس بما ساق اليها من المهر وأنفق عليها من المال وقيل ان فضيلة الرجال على النساء بما مورسها العقل والشهادة وامرات والدية وصلاحية الامامة والقضاء والرجل أن يتزوج عليها ويتسرى وليس لها ذلك ويسد الرجل الطلاق فهو قادر على تطليقها واذا طلقها رجعية فهو قادر على رجعتها وليس شيء من ذلك يبدها (والله عزيز) أى غالب لا يتمتع عليه شيء (حكيم) أى في جميع أفعاله وأحكامه روى البعوي بسنده عن أبي طيبان أن معاذ بن جبل خرج في غزاة بعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم رجع فرأى رجلا لا يسجد بعضهم لبعض فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أمرت أحدًا أن يسجد لاحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها وقوله عز وجل (الطلاق مرتان) عن عروة بن الزبير قال كان الرجل اذا طلق زوجته ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها كان له ذلك وان طلقها ألف مرة فعمد رجل الى امرأته فطلقها حتى اذا شارفت انقضاء عدتها ارتجعها ثم قال والله لا آو الي ولا تحلين أبدا فأنزل الله تعالى (الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان) فاستقبل الناس الملاق جديد من ذلك اليوم من كان طلق أو لم يطلق أخرجه الترمذي وله عن عائشة قالت كان الناس والرجل يطلق امرأته ما شاء الله أن يطلقها وهي امرأته اذا ارتجعها وهي في العدة وان طلقها مائة أو أكثر حتى قال رجل لامرأته والله لا أطلقك فتبني مني ولا آو الي أبدا قالت وكيف ذلك قال أطلقك فكلماهممت عدتك أن تنقضي راجعتك فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة فأخبرتها فسكت عائشة حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فسكت النبي صلى الله عليه وسلم حتى

وكسوتهن وما بينهما تفسير للمعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه أى وعلى وارث الصبي عند عدم الاب (مثل ذلك) أى مثل الذي كان على أبيه في حياته من الرزق والكسوة واختلف فيه فعند ابن ابي ليلى كل من ورثه عند ما من كان ذارحم

عمر منه لقراءة ابن مسعود رضي الله عنه وعلى الوارث ذي الرحم المحرم مثل ذلك وعند الشافعي رحمه الله لانفقة فيما عدا الولاد (فان ارادا) يعني الابوين (فصلا) ١٩٨ فطام اصادرا (عن تراض منهما وتشاورا) بينهما (فلا جناح عليهما) في

ذلك زاد على الحولين أو نقصا وهذه توسعة بعد الخديد والنشاور استخرج الرأى من شرت العسل اذا استخرجته وذكره ليكون التراضي عن تزك فلا يضر الرضيع فسبحان الذي أدب الكبير ولم يهل الصغير واعتبر اتفاقهما في الملالاب النسبة والولاية وللام النفقة والعناية (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) أي لا ولادكم عن الزواج وقيل استرضع منقول من أرض يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعها الصبي معدى الى مفعولين أي ان تسترضعوا المراضع أولادكم فحذف أحد المفعولين يعني غير الام عند ابائها أو عزها (فلا جناح عليكم اذا سلمتم الى المراضع (ما آتيتن) ما أردتم ابتاعن من الاجرة آتيتن مكي من أنى اليه احسانا اذا فعله ومنه قوله كان وعده ما آتيا أي منعولا والنسليم ندب لا شرط الخواز (بالمعروف) متعلق بسلامت أي سلمت الاجرة الى المراضع صيب نفس وسرور (واتقوا الله واعلموا ان الله بما تعملون بصير) لا تخفى عليه أعمالكم فهو مجازيكم عليهما (والذين يتوفون منكم) تقول توفيت الشيء واستوفيته اذا أخذته واقيما

نزل القرآن الطلاق مرتان فامساك معروف أو تسريح باحسان قالت عائشة فاستأنف الطلاق مستقبلا من كان قد طلق ومن لم يطلق ومعنى الآية أن الطلاق الرجعي مرتان ولا وجعة بعد الثالثة الا أن تنكح زوجا آخر وهذا التفسير هو قول من جوز الجمع بين الطلاق الثلاث في دفعة واحدة وهو الشافعي وقيل في معنى الآية ان الطلاق الشرعي يجب أن يكون تطليقة بعد تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والاولى دفعة واحدة وهذا التفسير هو قول من قال ان الجمع بين الثلاثة حرام الا ان أحاطة بقوله قال يقع الثلاث وان كان حراما وقيل ان الآية ذالة على عدد الطلاق الذي يكون للرجل فيه الرجعة على زوجته والعدد الذي تين به زوجته منه والمعنى ان عدد الطلاق الذي لم فيه رجعة على أزواجكم اذا كن مدخولا بهن تطليقتان وانه لا رجعة له بعد الطليقتين ان سرحها فاعلقها الثالثة (فامساك معروف) يعني بعد الرجعة وذلك انه اذا راجعها بعد الطليقة الثانية فعليه ان يحكمها بالمعروف وهو كل ما عرف في الشرع من اداء حقوق النكاح وحسن العبة (أو تسريح باحسان) يعني انه يتركها بعد الطلاق حتى تنقضي عدتها من غير مضارة وقيل هو انه اذا طلقها أدى اليها جميع حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المدة بفسوة ولا يفر الناس عنها (فروع) متعلق باحكام الصلح (الفرع الاول) صريح اللفظ الذي يقع به الطلاق من غيرية ثلاث الطلاق والفراق والسراح وعند أي حمية الصريح هو لفظ الطلاق فقط (الفرع الثاني) المحر اذا طلق زوجته طليقة أو طليقتين بعد الدخول بها فله ما راجعها من غير رضاها مادامت في العدة فاذا لم يراجعها حتى انقضت عدتها أو طلقها قبل الدخول بها أو طلقها فلا تحل له الا بنكاح جديد باذنها واذن وليها (الفرع الثالث) العبد يملك على زوجته الامة تطليقتين واختلاف فيما اذا كان أحد الزوجين حرا فالحر يملك على زوجته الامة ثلاث تطليقات والعبد يملك على زوجته الحرة تطليقتين فلا اعتبار بحال الزوج في عدد الطلاق وبه قال الشافعي ومالك وأحمد وذهب أبو حنيفة الى أن الاعتبار بالمرأة فالعبد يملك على زوجته الحرة ثلاث تطليقات والحر يملك على زوجته الامة تطليقتين (ولا تحل لكم أن تأخذوا منكم أيهن) يعني أعطيتن وهن (شأ) يعني من مهر أو غيره ثم استثنى التحمل فقال تعالى (الا أن يخافا أن لا يمتساخدا بالله) نزلت في جيلة بنت عبد الله بن أبي ويقال حبيبة بنت سهل الانصاري كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبعه وهو يحبها وكان بينهما كلام فأتت أباهما تشكو اليه زوجها وقالت انه يسب أبي ويضربني فقال ارجعي الى زوجك فأتى أكره لمرأة أن لا تزال رافعة يديها تشكو زوجها قال فرجعت اليه الثالثة وبها أثر الضرب فقال لها ارجعي الى زوجك فلما رأت أن أباهما لا يشكها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت اليه زوجها وأرته آثارا بهما من ضرب به وقالت يا رسول الله لا أنا ولا هو فاسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

تاماً أي تستوفي أزواجهم (ويذرون) ويتركون (أزواجاً يتر بصهن ياتفسهن) أي وزوجات الذين يتوفون ممكن يترك بصن أي يعتد دن أو يعتاد يترك بصن بعدهم ياتفسهن فحذف بعدهم للعلم به وانما احتجج الى تقديره لانه لا بد ثابت

من عائد يرجع الى المدة في الجملة التي وقعت خبرا ينفون المفعول اي يستوفون آجالهم (اربعة اشهر وعشرا) اي وعشر
ايال والا يام داخله معها ولا يستعمل التذ كبريه فذا بالاي الايام تقول ١٩٩ صحت عشر اولود كرت تخرجت من كلامهم

(فاذا بلغن اجلهن) فاذا انقضت
عدهن (فلا جناح عليكم ايها
الاثمة والحكام) فيما افعلن في
انفسهن) من التعرض للخطاب
(بالمعروف) بالوجه الذي لا ينكره
الشروع (والله بما تعملون خبير)
عالم بالباطن (ولاجناح عليكم
فيما عرضتم من خطبة النساء)
الخطبة الاستنكاح والتعرض
ان تقول لها انك تجيلة او صالحة
ومن غرضي ان اتزوج ونحو
ذلك من الكلام الموهوم انه يريد
نكاحها حتى تجلس نفسها
عليه ان رغبت فيه ولا يصرح
بالنكاح فلا يقول اني اريد ان
اتزوجك والفرق بين النكاحية
والتعرض ان النكاحية ان
تذكر الشئ بغير لفظ الموضوع
له والتعرض ان تذكر شيا
تدل به على شئ لم تذكره كما يقول
الحجاج للحجاج اليه جئت
لاسلم عليك ولا نظرائي وجهك
الكريم ولذلك قالوا

وحسبك بالسليم متى تقاضيا
فكانه امالة الكلام الى غرض
يدل على الغرض (او اكنتم في
انفسكم) اوسستم واخضتم في
قلوبكم فلم تذكروه بالسنتكم
لامعرضين ولا مصرحين (علم
الله انكم ستكروهن) للاحالة
ولا تنفكون عن النطق برغبتكم

ثابت فقال مالث ولا ذلك فقال والذي بعثك بالحق نبيا ما على وجهه الارض احب الى
منها غيرك فقال لها ما تقرين فيكره ان تكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
سأله فقالت صدق يا رسول الله ولكني خشيت ان يهلكني فخرجني منه وقالت يا رسول
الله ما كنت احسدك حديثا ينزل عليك خلافة هو اكرم الناس حبا والزوجة ولكني
أبغضه فلا أنا ولا هو قال ثابت اعطيتها حديقة فخل فقال لها فتردها على وأخلي سبيلها
فقال لها تردين عليه حديقة وتعلمين أم لك قالت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا ثابت خذ منها ما اعطيتها واخل سبيلها ففعل (ح) عن ابن عباس ان امرأة ثابت
ابن قيس أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ثابت بن قيس ما أعجب
عليه في خلق ولا مال ولكني أكره الكفر في الاسلام قال أبو عبد الله يعني تبغضه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تردين عليه حديقه قالت نعم قال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقبل الحديقة واطلقها تطليقة فوفا ما أعجب عليه يعني ما أجده عليه والعبي
الموجدة والمحدقة البستان من الخلل اذا كان عليه الخياط ومعنى قوله تعالى الا ان
يخافا في علم الزيجان من انفسهما ان لا يقيما حدود الله والمعنى تخاف المرأة ان
تغضب الله في امور زوجها وتخاف الزوج انه اذا لم تطعه ان يعتدي عليها فنهى الله
الرجل ان يأخذ من امرأته شيئا مما اعطاها الا ان يكون النشوز من قبلها وذلك ان تقول
لا اطيع لك أمرا ولا اطاع لك ففعل ما يحوز ذلك وقرئ مخافا بضم الياء ومعناه الا ان يعلم
ذلك من حالها يعني يعلم انقاضه والوالى (فان خفتم) يعني فان خفتم وأشفقتم وقيل
معناه فان ظنتم (ان لا يقيما حدود الله) يعني ما أوجب الله على كل واحد منهما من
طاعته فيما أمر به من حسن العشرة والمعرفة بالمعروف وقيل هو يرجع الى المرأة وهو
سوء خلقها واستغفارها بحق زوجها (فلا جناح عليهما فيما اقتدت به) أي لا جناح على
المرأة في النشوز اذا خشيت الهلاك والمعصية فيما اقتدت به نفسها واوعطت من المال
لانها ممنوعة من اتلاف المال بغير حق ولا على الزوج فيما أخذ من المال اذا أعطته
المرأة طائعة راضية

«(فصل) في حكم الخلع وفيه مسائل» (الاولى) قال الزهري والبخاري وداود لا باح
الخلع الا عند الغضب والخوف من ان لا يقيما حدود الله فان وقع الخلع في غير هذه الحالة
فهو فاسد ووجه هذا القول ان الآية صريحة في انه لا يجوز للزوج ان يأخذ من المرأة شيئا
عند طلاقها ثم استثنى الله تعالى حالة مخصوصة فقال الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله
فكانت هذه صريحة في انه لا يجوز الاخذ في غير حالة الغضب والخوف من ان لا يقيما
حدود الله وذهب جمهور العلماء الى انه يجوز الخلع من غير نشوز ولا غضب غير انه يكره
لما فيه من قطع الوصلة بالاسباب عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة
سألت زوجها الطلاق من غير باس فخرام عليها رائحة الجنة أخرجه ابو داود والترمذي

فبين فاذ كروهن (ولكن لا تواعدوهن سرا) جماعا لانه مما يسرى لا تقولوا في العدة اني قادر على هذا العمل (الا ان
تقولوا قولاً معروفاً) وهو ان تعرضوا ولا تصرحوا بالامتناع اي لا تواعدوهن مواعدة قط الامواعدة

معرفة غير منسكرة ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مباغلة في النهي عن عقد النكاح لان
العزم على الفعل يتقدمه فاذا لم يسمعه ٢٠٠ كان عن الفعل انتهى ومعناه ولا تعزموا عقدة النكاح أو ولا تقضوا

عقدة النكاح لان حقيقة العزم
القطع ومنه الحديث لا صيام
لمن لم يعزم الصيام من الليل
وروي لمن لم يبيت الصيام أى
ولانه زموا على عقدة النكاح
(حتى يبلغ الكتاب أجله) حتى
تقضى عدتها وسيت العدة
كتابا لانها فرضت بالكتاب
يعنى حتى يبلغ التبرص المكتوب
عليها أجله أى غايته (واعلموا
ان الله يعلم ما فى أنفسكم) من
العزم على ما لا يجوز (فاحذروه)
ولا تعزموا عليه (واعلموا ان
الله عفو رحيم) لا يعاجلكم
بالعقوبة ونزل فيمن طلق امرأته
ولم يكن سمي لها مهر أو لا جامعها
(لا جناح عليكم) لا نعمة عليكم
من انجاب مهر (ان طلقتم
النساء) شرط وبديل على جوابه
لا جناح عليكم والتقدير ان
طلقتم النساء فلا جناح عليكم
(ما لم تمسوهن) ما لم يتجامعهن
وما شربية أى ان لم تمسوهن
تمسوهن جزوة على حيث وقع
لان الفعل واقع بين اثنين (أو
فرضواهن فريضة) إلا ان
تفرضوا لهن فريضة أو حتى
تفرضوا أو فرض الفريضة تسمية
المهر وذلك ان المظنة غير
الموطوءة لها نصف المسمى ان سمي
لها مهر وان لم يسم لها مهر فليس لها

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الحلال الى الله الطلاق أخرجه أبو
داود ودليل الجمهور على جواز الخلع من غير نشوز قوله تعالى فان طعن لكم عن شيء منه
نفاسكموهه شئنا ثم اذا طار لها ان تهب مهرها من غير ان يحصل لها شئ فاذا بذلت
كان ذلك في الخلع الذى يصير بسببه مالكة أمر نفسها أولى واجيب عن الاستثناء
المدكور في هذه الآية أنه محمول على الاستثناء المنقطع * (المسئلة الثانية) * الخلع
جائز على أكثر مما أعطاها وبه قال أكثر العلماء وقال بعضهم لا يجوز ان يأخذ أكثر
مما أعطاها وهو قول على وبه قال الزهري والشعبي والحسن وعطاء وطاوس وقال سعيد
ابن المسيب بل يأخذون ما أعطاها حتى يكون الفضل فيه وجبة الجمهور وان الخلع
عقد على معاوضة فوجب ان لا يقيد بعقد أو معين كما ان للزوجة ان لا ترضى عند عقد
النكاح إلا بالاكثير فيكذلك للزوج ان لا يرضى عند الخلع إلا بالبذل الكثير لاسيما
وقد أظهرت الاستحسان بالزوج حيث أظهرت بغضه وكرهه * (المسئلة الثالثة) *
اختلاف العلماء في الخلع هل هو فسخ أو طلاق فقال الشافعي في القديم انه فسخ وهو قول
ابن عباس وطاوس وعكرمة وبه قال أحمد واسحق وأبو ثور وقال الشافعي في الجديد انه
طلاق وهو الاظهر وهو قول عثمان وعلى وابن مسعود والحسن والشعبي والغنى وعطاء
وابن المسيب ومجاهد ومكحول والزهري وبه قال أبو حنيفة ومالك وسفيان الثوري
وجه القول القديم ان الله تعالى ذكر الطلاق مرتين ثم ذكر بعده الخلع ثم ذكر
الطهارة الثالثة فقال فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره ولو كان الخلع
طلاقا لكان الطلاق أربعا وجه القول الجديد انه لو كان فسخا لما صح بالزيادة على
المهر المسمى كالأقالة في البيع وأيضا لو كان الخلع فسخا فاذن لها ولم يذكروا مهرها
وجب ان يجب المهر عليها كالأقالة فان الثمن يجب رده وان لم يذكروا مهرها فثبت ان الخلع
ليس بفسخ وإذا بطل ذلك ثبت انه طلاق وأيضا فان الثالثة الثالثة قوله أو تسريح
باحسان وقائدة الخلاف انا اذا جعلناه طلاقا بقصد به عدد الطلاق فان تزوجها بعده
كانت معه على طلقين وان جعلناه فسخا بابت منه بثلاث قوله تعالى (تلك حدود
الله) يعنى هذه أوام الله ونواهيه وهو ما تقدم من أحكام الطلاق والرجعة والخلع
حدود الله ما منع من مجاوزتها وهو قوله (فلا تعتدوها) أى فلا تجاوزوها (ومن يتعد
حدود الله) أى مجاوزها (فاولئك هم الظالمون) قوله عز وجل (فان طلقها) يعنى
الطهارة الثالثة (فلا تحل له من بعد) أى لا تحل له رجعتها بعد الثلاث (حتى تنكح
زوجا غيره) يعنى حتى تترق زوجا آخر غير المطلق فيباعد عنها والنكاح يتناول
العقد والوطء جميعا والمراد هنا الوطء نزلت في غيمة ونيل عائشة بنت عبد الرحمن بن
عتيك القرطى وكانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرطى فطلقها ثلاثا
(ق) عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرطى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

نصف مهر المثل بل تحجب المتعة والدليل على أن الجناح تسمية المهر قوله وان طلقتموهن الى قوله فنصف ما فرضتم فقالت
فقوله فنصف ما فرضتم أثبات للجناح المنى ثم (ومتعوهن) معطوف على فعل محذوف تقديره فطلقوهن ومتعوهن والمتعة

درع ولحفة ونجاد (على الموسع) الذي له سعة (قدره) مقداره الذي يطيقه قدره فيهما كوفي غير أبي بكر وهما الغتان (وعلى المقتر) الضيق الحال (قدره) ولا تجب المتعة عندنا إلا لهذه وتستحب لساثر ٢٠١ المطلقات (متاعاً) تأ كيدته عوهن أى

تتبعها (بالمعروف) بالوجه الذي يحسن في الشرع والمروعة (حقاً) صفة لمتاعاى متاعا واجبا عليهم اوحق ذلك حقاً (على المحسنين) على المسلمين أو على الذين يحبسون إلى المطلقات بالتمتع وسماهم قبل الفعل محسنين كقوله عليه السلام من قتل قتيلاً فلا فله سبيله وليس هذا الا حسان هو التبرع بما ليس عليه اذ هذه المتعة واجبة ثم بين حكم التي سمي لها مهرافى الطلاق قبل المس فقال (وان طلقتموهن من قبل ان ينفقوا) ان مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر رأى من قبل مسك اباهن (وقد فرضتم) في موضع الحال (هن فريضة) مهر (ان نصف ما فرضتم الا ان يعفون) ير بد المطلقات وأن مع الفعل في موضع النصب على الاستثناء كانه قيل فاعليكم نصف ما فرضتم في جميع الاوقات الا وقت عفوهن عنكم من المهر والفرق بين الرجال يعفون والنساء يعفون ان الواو في الاول ضمير هم والنون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبنى لا اثر في لفظه للعامل (أو يعفو) عطف على محله (الذي يسده عقدة النكاح) هو الزوج كذا فسر على رضى الله عنه وهو قول

فقال انى كنت عند رفاعة فطلعت فبنت طلاقاً فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وانما معه مثل هدية الثوب فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أتريدن ان ترجعى الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوق عسيلته قولها فبنت طلاقاً أى قطعته والبنت المقطوع وقولها مثل هدية الثوب أى طرفه وهو كناية عن استرخاء الذكر قوله حتى يذوق عسيلتك بضم العين تصغير العسل شبه لذة الجماع بالعسل وهو كناية عنه وانما أنت العسل لان من العرب من يؤثفه وقيل انته جلاله على المعنى لان المراد منه النطفة وعبد الرحمن المذكور هو عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاى وكسر الباء مشددة (٢) وروى انها لبنت ما شاء الله ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجى قد مضى فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم كذبت بقولك الاول فان أصدقت في الآخر فلبنت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنت أبابكر فقالت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى زوجى الاول فان زوجى الآخر قد مضى وطلعتنى فقال لها أبو بكر قد شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتيتك وقال لك ما قال فلا ترجعى اليه فلما قبض أبو بكر أتت عمر وقالت له مثل ما قالت لابي بكر فقال لها انى رجعت اليه لا ترجعت قوله تعالى (فان طلقها) يعنى الزوج الثانى بعد وطئها (فلا جناح عليهما) يعنى على المرأة والزوج الاول (ان يترجعا) يعنى بشكاح جديد (ان ظننا) أى علمنا وأيقنوا قيل ان رجوا الان أحد الا يعلم ما هو كائن الا الله تعالى (أن يقيه احدود الله) يعنى يقيما بينهما الصلاح وحسن العشرة والخبرة وقيل معناه ان علمنا ان نكاحهما على غير دلالة والمراد بالدلالة التحليل (قرعان) الاول مذهب جمهور العلماء ان المطلقة بالثلاث لا تحل للزوج المطلقة منه بالثلاث الا بشرائط وهى ان تعتمد منه ثم تتزوج بزوج آخر ويأهاثم بطلاقها ثم تعتمد منه فاذا حصلت هذه الشرائط فقد حلت للاول والا فلا وقال سعيد بن جبيرة وسعيد بن المسيب تحل بمجرد العقد والمذهب الاول هو الاصح واختلاف العلماء في اشتراط الوطء هل ثبت بالكتاب او بالسنة على ثلاثة أقوال الثالث وهو المختار أنه ثبت بهما الثانى اذا تزوج بالمطلقة ثلاثاً انحلت الاول فهذا نكاح باطل وعقد فاسد وبه قال مالك وأحمد لما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعن المحال والحلل له أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وروى انه قال هو التيس المستعار ولو تزوجها ولم يشترط في النكاح انه يفارقها فالنكاح صحيح ويحصل به التحليل اذا طلقها وانقضت العدة غير انه يكره اذا كان في عزمه ما ذلك وبه قال الشافعى وأبو حنيفة ودليل ذلك ان الآية دلت على ان الحرمة تنتهى بوطء مسروق بعد وقت وجوب ذلك فوجب القول بانتهاء الحرمة وقال نافع أنى رجل ابى ابن عمر فقال ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فأنطق أخ له من غير مؤامرة فتزوجها التحلل الاول فقال لا الا نكاح رغبة كذا بعد هذا ساقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفواه تعالى

سعيد بن جبيرة وشريح ومجاهد وأبى حنيفة والشافعى على الجديدي رضى الله

(٣) قوله مشددة كذا في معظم النسخ بأيدينا والصواب سقوطه اه معجم

عنهم وهذا لأن الطلاق بيده فكان بقاء العقد يده والمعنى أن الواجب شرعاً والنصف إلا أن سقطت هي الكل أو يعطى هو الكل تفضلاً وعند مالك والشافعي ٢٠٢ في التقديم هو الولي قلناه ولا يملك التبرع بحق الصغيرة فكيف يجوز حمله عليه

(وإن تعفوا) مبتدأ خبره (أقرب للتقوى) والمخاطب للزوج والزوجات على سبيل التغليب ذكره الزحاج أي عفو الزوج بإعطاء كل المهر خير له وعفو المرأة بأسقاط كل خير لها أو لا زواج (ولأنسوا الفضل) التفضل (بينكم) أي ولأنسوا أن يتفضل بعضهم على بعض (إن الله بما تعملون بصير) فيجازيكم على تفضلكم (حافظوا على الصلوات) داوموا عليها بواقيتها وأركانها وشرائعها (والصلوة الوسطى) بين الصلوات أي الفضلى من قولهم للفضل الأوسط وإنما أفردت وعظفت على الصلوات لانفرادها بالفضل وهي صلاة العصر عند أبي حنيفة رحمه الله وعليه الجمهور لقوله عليه السلام يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله بيوتهم ناراً وقال عليه السلام إنها الصلاة التي شغل عنها سليمان حتى توارت بالحجاب وفي مصنف حفصة والصلوة الوسطى صلاة العصر ولأنها بين صلاتي الليل وصلاتي النهار وفضلها لما في وقتها من اشتغال الناس بخباراتهم ومعايشهم وقيل صلاة الظهر لأنها في وسط النهار أو صلاة الفجر لأنها بين صلاتي النهار

(وإن تعفوا) مبتدأ خبره (أقرب للتقوى) والمخاطب للزوج والزوجات على سبيل التغليب ذكره الزحاج أي عفو الزوج بإعطاء كل المهر خير له وعفو المرأة بأسقاط كل خير لها أو لا زواج (ولأنسوا الفضل) التفضل (بينكم) أي ولأنسوا أن يتفضل بعضهم على بعض (إن الله بما تعملون بصير) فيجازيكم على تفضلكم (حافظوا على الصلوات) داوموا عليها بواقيتها وأركانها وشرائعها (والصلوة الوسطى) بين الصلوات أي الفضلى من قولهم للفضل الأوسط وإنما أفردت وعظفت على الصلوات لانفرادها بالفضل وهي صلاة العصر عند أبي حنيفة رحمه الله وعليه الجمهور لقوله عليه السلام يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله بيوتهم ناراً وقال عليه السلام إنها الصلاة التي شغل عنها سليمان حتى توارت بالحجاب وفي مصنف حفصة والصلوة الوسطى صلاة العصر ولأنها بين صلاتي الليل وصلاتي النهار وفضلها لما في وقتها من اشتغال الناس بخباراتهم ومعايشهم وقيل صلاة الظهر لأنها في وسط النهار أو صلاة الفجر لأنها بين صلاتي النهار

وإلا في الليل أو صلاة المغرب لأنها بين الأربع والثنى ولأنها بين صلاتي مخافة وصلاتي جهرة أو صلاة العشاء لأنها بين وترين أو هي غير معينة كليلة القدر ليحفظوا الكل (وقوموا لله) في الصلاة (فانتين) حال أي مطيعين لي

خاشعين او ذا كرين الله في قيامكم والقنوت ان تذكروا الله قائما او مضطجعا للقيام (فان خفت) فان كان بكم خوف من عدو او غيره (فارجلا) حال اى فصولا راجلين وهو جوع راجل كقيام وقيام (اور كيانا) ٢٠٣ وحدا نايامه ويسقط عنه التوجه الى

القبلة (فاذا امنتم) فاذا زال خوفكم (فاذ كروا الله) فصولا صلاة الامن (كما علمكم) اى ذكر امثل ما علمكم (ما لم تكونوا تعلمون) من صلاة الامن (والذين يتوفون منهم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم) بالنصب شامى وابو عمرو وخزعة وحفص اى فليوصوا وصية عن الزاج غيرهم بالرفع اى فعليه وصية (متاعا) نصب بالوصية لانها مصدر او تقديره متعوهن متاعا (الى الحول) صفة متاعا (غير اخراج) مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول او يدل من متاعا والمعنى ان حق الذين يتوفون عن ازواجهم ان يوصوا قبل ان يحتضروا بان تمتع ازواجهم بعدهم حولا كما ملأ اى ينفق عليهم من تركته ولا يخرج من مساكين وكان ذلك مشروعا فى اول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى والذين يتوفون منهم ويذرون ازواجا الى قوله اربعة اشهر وعشر والناسخ مقدم عليه تلاوة ومتأخر نزولا كقوله تعالى سيقول السفهاء من الناس مع قوله تعالى قدرنى قلب وجهك فى السماء (فان خرجن) بعد الحول (فلا جناح عليكم فيما فعلن فى انفسهن) من التزين

الى فانكعته اياه فاصطجبا ماشاء الله ثم طلقها طلاقا له رجعة ثم تركها حتى انتقضت عدتها فلما خطبت الى اثنائى يخطبها مع الخطاب فقلت له خطبت الى ففنتها الناس واثرت بها فزوجتك ثم طلقها طلاقا فيه رجعة ثم تركها حتى انتقضت عدتها فلما خطبت الى اثنائى يخطبها مع الخطاب والله لا انكعته لك ابدا ففى نزلت هذه الآية واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا ترضيهم ان ينكحن أزواجهن الآية فكفرت عن بيعى وانكعته اياه أخرجه البخارى وقيل ان جابر بن عبد الله كانت له ابنة عم فطلقها فزوجها طلقة فلما انتقضت عدتها اراد ان يرجعها فابى جابر وقال طلقت ابنة عمنا ثم تريد ان تنكحها الثانية وكانت المرأة تريد زواجها فدرضته فنزلت هذه الآية واراد بيلوغ الاجل فى قوله فبلغن أجلهن انتضاء العدة بخلاف الآية التى قبل هذه قال الشافعى دل اختلاف السكالك على افتراق البلوغين (فلا ترضيهم ان ينكحن أزواجهن) خطاب للاولياء والمعنى لا تضيقوا عليهم اياها الاولياء فتمتعوهن من مراجعة أزواجهن بنكاح جديد تمتعون بذلك مضارتهن فهو خطاب عام لجميع الاولياء وان كان سبب الآية خاصا واصل العزل المنع والتضييق ومنه قول اوس بن حجر وليس أخوك الدائم العهد بالذى * يذمك ان ولى ورضيك مقبلا ولكنه النساءى اذا كنت آمننا * وصاحبك الا دنى اذا الامر أعضلا

يعنى اذا ضاق الامر وفى الآية دليل للشافعى ومن واقفه فى المرأة لالتى عقد النكاح ولا تاذن فيه اذ لو كانت تملك ذلك لم يكن عزل ولا نهى الولى عن العزل معنى وقوله تعالى (اذا تراضوا بينهم بالمعروف) يعنى اذا تراضى الخطاب والنساء والمعروف هنا ما وافق الشرع من عقد حلال ومهر جائز وقيل هو ان يرضى كل واحد منهما بما التزمه لصاحبه بحق العقد حتى تحصل الصحة الحسنة والعشرة الجميلة (ذلك) اى ذلك الذى ذكر من النهى (بوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) يعنى ان المؤمن هو الذى ينفع بالوعظ دون غيره (ذاككم اركى لكم وأطهر) يعنى انه خير لكم وأطهر لقلوبكم وأطيب عند الله (والله يعلم) يعنى ما فى ذلك من الزكاة والتطهير (وانتم لا تعلمون) يعنى ذلك قوله عز وجل (والوالدات) يعنى المطلقات اللاتى هن اولاد من أزواجهن وقيل المراد بهن جميع الوالدات سواء كن مطلقات او مترقيات ويدل عليه أن اللفظ عام ومقام دليل التخصيص فوجب تركه على عموم ولا نه ظاهر اللفظ فوجب حمله عليه (برضعن اولادهن) هذا خبر بمعنى الامر والتقدير والوالدات برضعن اولادهن فى حكم الله الذى اوجبه وهذا الامر ليس امر ايجاب وانما هو أمر ندى واستحباب لان تربية الطفل بلبن الام اصلح له من لبن غيرها وانما شققتها عليه ويدل على انه لا يجب على الوالدة ارضاع الولد قوله فان ارضعن لكم فآتوهن أجورهن ولو وجب عليها الرضاع لما استحققت الاجرة وقال تعالى وان تعاسرتم فسترضع لآخرى

والعرض للخطاب (من معروف) مما ليس بمسك شرعا (والله عز رحكم) فيما حكم (ولمطلقات متاع) اى نفقة العدة بالمعروف (حقا) نصب على المصدر (على المتقين) كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) هو فى موضع الرفع لانه خبر لعل وان اريد به

المتعة فالمراد غير المطلقة المذكورة وهي على سبيل النذب (المتر) تقر برأى سمع بقصتهم من أهل الكتاب واخبار الاولين
وتعجب من شأنهم ويجوز ان يخاطب به ٢٠٤ من لم يروى سمع لان هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التعجب (الى

هذا نص صريح في ذلك فان لم يوجد من يرضع الطفل ولم يقبل غير لبن أمه وجب عليها
ارضاعه كما يجب على كل أحد مواساة المضطر فان رغبتم الام في ارضاع ولدها فهي
أولى به من غيرها (حولين كاملين) الحول السنة وأصله من حال يحول اذا انقلب وانما
قال كاملين للتوكيد لانه مما ينسأح فيه تقول أقت عند فلان حولان لم تستكمه
فبين الله أنهما حولان كاملان أربعة وعشرون شهرا وهذا التحديد بالحولين ليس لتحديد
الحجاب ويدل على ذلك قوله بعده (من أراد أن يتم الرضاعة) فلما علق الاتمام بارادتنا
علمنا ان هذا الاتمام غير واجب فثبت ان المقصود من هذا التحديد قطع النزاع بين
الزوجين في مقدار زمن الرضاعة فقد رآه الله تعالى ذلك بالحولين حتى يرجع اليه عند
التنازع قال ابن عباس في رواية عكرمة اذا وضعت الولد لسنة أشهر أرضعته حوله
وان وضعت له سبعة أشهر أرضعته ثلثا وعشرين شهرا وان وضعت له تسعة أشهر
أرضعته أحد وعشرين شهرا كل ذلك ثلاثون شهرا لقوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون
شهرا وقال في رواية الوالي عنه هو حد لكل مولود في أي وقت ولد لا ينقص رضاعه عن
حولين الاباة اتفاق من الاولين فايهما أراد فعام الولد قبل الحولين فلدس له ذلك الا اذا
اتفقا عليه يدل على ذلك قوله فان أراد فصلا عن تراض منهما وقيل فرض الله على
الوالدات ارضاع الولد حولين ثم أنزل التخفيف فقال لمن أراد ان يتم الرضاعة أي هذا
متمم الرضاع لمن أراد اتتمام الرضاعة وليس فيمادون ذلك حد محدود وانما هو على
مقدار صلاح الطفل وما يمش به (وعلى المولود له) يعني الاب وانما عبر عنه بهذا لان
الوالدات انما ولدن للآباء ولذلك ينسب الولد للآب دون الام قال بعضهم

وانما مهات الناس أوعية مستودعات وللآباء ابناء

وقيل ان هذا اتسميه على ان الولد انما يلتحق بالوالد لكونه مولودا على فراشه فكأنه قال
اذا ولدت المرأة الولد لاجل الرجل وعلى فراشه وجب عليه رعاية مصالحه (رزقه) أي
طعامه (وكسوته) أي لباسه (بالمعروف) أي على قدر الميسرة (لا تكلف نفس
الا وسعها) يعني طاعتها والمعنى ان أبا الولد لا يكلف في الاتفاق عليه وعلى أمه الا قدر
ما تنسج به قدرته ولا يبلغ اسراف القدرة (لا تضار والدته بولدها) يعني لا ينزع الولد من
أمه بعد ان رضيت بارضاعه ولا يدفع الى غيرها وقيل معناه لا تزك الام على ارضاع
الولد اذا قبل الصبي لبن غيرها لان ذلك ليس بواجب عليها (ولا مولود له بولده) يعني
لا تأتي المرأة لولد الى أبيه وقد ألقها تضار به ذلك وقيل معناه لا يلزم الاب ان يعطي ام
الولد أكثر مما يجب عليه ما اذا لم يرضع الولد من غيرها فعلى هذا يرجع الضرر الى الوالدين
فيكون المعنى لا يضار كل واحد منهما صاحبه بسبب الولد وقيل يحتمل ان يكون الضرر
راجعا الى الولد والمعنى لا يضار كل واحد من الابوين الولد فلا ترضعه حتى يموت فيتضرر
بذلك ولا ينفع عليه الاب او ينزعه من امه فيضره بذلك فعلى هذا تكون الباء صلة

الذين خرجوا من ديارهم) من
قرية قيل واسنة وقع فيهم
الطاعون فخرجوا هاربين
فأماتهم الله ثم أحياهم بدعاء
خز قيل عليه السلام وقيل هم
قوم من بني اسرائيل دعاهم
ملكهم الى الجهاد فهربوا
حدوا من الموت فأماتهم الله
ثم أحياهم ثم أحياهم (وهم
الوف) في موضع النصب على
الحال وفيه دليل على ان الوف
الكثيرة لانها جمع كثرة وهي
جمع ألفا ألف (حذر
الموت) مفعول له (فقال لهم الله
موتوا) أي فأماتهم الله وانما
جى به على هذا العبارة للدلالة
على انهم ماتوا ميتة رجل واحد
بامر الله ومشيئة وتلك ميتة
خارجة عن العادة وفيه تشجيع
للمسلمين على الجهاد وان الموت
اذا لم يكن منه يدوم ينفع منه
مفسر فاولى ان يكون في سبيل
الله (ثم أحياهم) ليعتبروا
ويعلموا انه لا مفسر من حكم الله
وقضائه وهو معطوف على
فعل محذوف تقديره فماتوا ثم
أحياهم أولا كان معنى قوله
فقال لهم الله موتوا فأماتهم كان
عطفا عليه معنى (ان الله لنو
فضل على الناس) حيث يصبرهم
ما يعتبرون به كما يصبر أولئك وكما
يصبر كما يقتضاه خبرهم أولادو

فضل على الناس حيث أميا أولئك ليعتبروا فيفوزوا ولو شاء لمر بهم موتى الى يوم النشور (ولكن أكثر الناس
لا يشكرون) ذلك والدليل على انه سابق هذه القصة بعنا على الجهاد ما تبعه من الامر بالقتال في سبيل الله وهو قوله (وقالوا

في سبيل الله) فخرض على الجهاد بعد الاعلام لان الفرار من الموت لا يغني وهذا الخطاب لامة محمد عليه السلام اول من احياهم
(واعلموا ان الله سميع) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون (عليهم) ٢٠٥ بما يضررونه (من) استفهام في موضع رفع

بالابتداء (ذا) خبره (الذي)
نعت لذا اوبدل منه (يقرض
الله) صلة الذي سمى ما يتفق في
سبيل الله قرضا لان القرض

ما يقبض يبذل مثله من بعد سمي به
لان المقرض يقطعه من ماله
فيدفعه اليه والقرض القاطع
ومنه المقرض وقرض
الغارو الاقرض فنبههم بذلك

على انه لا يضيع عنده وانه
يجزئهم عليه لا بحالة (قرضا
حسنا) بطبيعة النفس من المال
الطيب والمراد النفقة في الجهاد
لانه لما امر بالقتال في سبيل

الله ويحتاج فيه الى المال
حث على الصدقة ليتها اسباب
الجهاد (فيضا عنه له) بالنصب
عاصم على جواب الاستفهام

وبالرفع ابو عمرو ونافع وحجة
وعلى عطا على يقرض او هو
مسألف أي فهو يضا عنه
فيضا عنه شامي فيضا عنه مكي

(اضعافا) في موضع المصدر
(كثيرة) لا يعلم كنهها الا الله
وقيل الواحد سبعة مماثلة والله
يقبض ويبسط) بقر الرزق على

عباده ويوسع عليهم فلا يتخلوا
عليه بما وسع عليهم لا يبذل لهم
الضيق بالسهو ويبسط مجازي
وعاصم وعلى (واليه ترجعون)
فيجازيكم على ما قدمتم (التمزالي

الملا) الاشراف لانهم يملكون

والمعنى لانصار والد ولد هاول اب ولده (وعلى الوارث مثل ذلك) يعني وعلى وارث أبي
الولد اذ امات مثل ما كان يجب عليه من النفقة والكسوة فيلزم وارث الاب أن يقوم
مقامه في القيام بحق الولد وقيل المراد بالوارث وارث الصبي الذي لومات الصبي ورثه
فعلى هذا الوارث مثل ما كان على أبي الصبي في حال حياته واختلف في أي وارث هو
وقيل هم عصبة الصبي كالجدة والاخ والعلم وابنه وقيل هو كل وارث له من الرجال والنساء
وبه قال احمد فيخيرون على نفقة الصبي كل على قدر سهمه منه وقيل هو من كان ذارحم
محرم منه وبه قال ابو حنيفة وقيل المراد بالوارث الصبي نفسه فعلى هذا تكون أجرة
رضاع الصبي في ماله فان لم يكن له مال فعلى الام ولا يجبر على نفقة الصبي غير الابوين وبه
قال مالك والشافعي وقيل لمعناهم وعلى الوارث ترك المضارة (فان ارادا) يعني الوالدين
(فصلا) يعني فطام الولد قبل الحولين (عن تراض منهما) أي على اتفاق من الوالدين
في ذلك (ونشاور) أي يشاورون أهل العلم في ذلك حتى يجبروا ان الفطام قبل الحولين
لا يضر بالولد والمشاورة استخراج الرأي بما فيه مصلحة (فلا جناح عليهما) أي فلا حرج
ولا اثم على الوالدين في الفطام قبل الحولين اذ لم يضر بالولد (وان اردتم ان تسترضعوا
اولادكم) أي اولادكم رضع غير أمهاتهم اذا أتت أمهاتهم ارضاعهم او تعذر ذلك
لعدم لبنهن من انقطاع لبن أو غير ذلك أو اردن التزويج (فلا جناح عليكم اذا سلمتم) يعني
الى المراضع (ما آتيتن) يعني لمن من أجرة الرضاع وقيل اذا سلمتم الى أمهاتهم من أجرة
الرضاع بقدر ما أرضعن (بالمعروف) أي بالاحسان والاجال أم وان يكونوا عند
تسليم الاجرة مستبشرين بالوجوه ناطقين بالقول الجميل مطيعين لانفس المراضع بما
أمكن حتى يؤمن من تفرطهن بقطع معاذيرهن (واتقوا الله) يعني وخافوا الله فيما
فرض عليكم من الحقوق وفيما أوجب عليكم الاولادكم (واعلموا ان الله بما تعملون
بصير) يعني لا يخفى عليه خافية من جميع أعمالكم سرها وعلانيتها فانه تعالى يراها
ويعلمها قوله عز وجل (والذين يتوفون) يعني يموتون (منكم) وأصل التوفي أخذ
الشيء وافيا فمن مات فقد استوفى عمره كاملا وقال توفي فلان يعني قبض وأخذ
(ويذرون) أي ويتركون (أزواجا) والمراد بالازواج هنا النساء لان العرب تطلق اسم
الزوج على الرجل والمرأة (يتر بصن) أي ينتظرن (بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) يعني
قدر هذه المدة وانما قال عشر ابظا التأنث لان العرب اذا أبهمت في العدد من الليالي
والايام غلبوا الليالي حتى ان أحدهم يقول صمت عشر من الشهر لكثرة تعليمهم
الليالي على الايام فاذا أظهرت الايام قالوا صمت عشرة أيام وقيل ان هذه الايام أيام حزن
وليس احد اذ فشبها بالليالي على سبيل الاستعارة ووجه الحكمة في ان الله تعالى حدد
العدة بهذا القدر لان الولد يركض في بطن أمه لتصف مدة الحمل يعني يتحرك وقيل ان
الروح يتنفع في الولد في هذه العشرة أيام ويدل على ذلك ما روى عن ابن مسعود قال حدثنا

القلوب جلالة والعيوب مهابة (من بني اسرائيل) من للتبعض (من بعد موسى) من بعده ومن لا ابتداء العناية (اذ قالوا)
حين قالوا (لنبي لهم) هو شععون او يوشع أو اشو بل (ابعث لنا ملكا) انفض للقتال معناه أمير انفسه في تدبير الحرب عن رأيه

ونتمنى الى امره (نقاتل) بالنون والحزم على الجواب (في سبيل الله) صلة نقاتل (قال) النبي (هل عسيتم) عسيتم حيث كان نافع (ان كتب عليكم القتال) ٢٠٦ شرط فاصل بين اسم عسى وخبره وهو (ان لا تقاتلوا) والمعنى هل قاربتم ان لا

تقاتلوا يعني هل الامر كما اتوقعه انكم لا تقاتلون وتجنبون فادخل هل مستفهما عما هو متوقع عندهم او ادباليا لاستفهام التقرر وتثبيت ان المتوقع كائن وانه صائب في توقعه (فالواو اما لسا ان لا نقاتل في سبيل الله) واى داع لنا الى ترك القتال راى غرض لنا فيه (وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) الواو في وقد للعال وذلك ان قوم حاولت كانوا يسكنون بين مصر وفلسطين فانسروا من ابناء ملوكهم اربعمائة واربعين معنونا اذ ابلاغ الامر منا هذا المبلغ فلا بد من الجهاد (فلما كتب عليهم القتال) اى احيوا الى ملتسهم (قولوا) اعرضوا عنه (الا قليلا منهم) وهم كانوا اثني عشر وثلاثة عشر على عدد اهل بدر (والله عليهم بالقامين) وعيدهم على ظلمهم بترك الجهاد (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت) هو اسم اعصى بكالوت وداود ومنع من الصرْف للتعريف والهجعة (ما كما) حال (فالواو اى يكون له الملك علينا) اى كيف ومن ابن وهو استكار لملكه عليهم واستبعاد له (وتحنن احق بالملك منه) الواو للعال (ولم يثبت سعة من المال) اى كيف يتملك هائنا والحال انه لا يستحق

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما طائفة ثم يكون علة مثل ذلك ثم يكون مصغرة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا يكتب رزقه واجله وعمله وشق او يسعد ثم ينفخ فيه الروح اخرجاه في الصحين بزيادة قتل هذا الحديث على ان خالق الولد يجمع في مدة اربعة اشهر ويكمل خلقه بنفخ الروح فيه في هذه الايام الزائدة

*(فصل في حكم عدة المتوفى عنها زوجها والاخذاد) وفيه مسائل *(المسئلة الاولى) عدة المتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشرة ايام على نصف عدة الحرة شهران وخمسة ايام وبه قال جمهور العلماء وقال ابو بكر الاصم عدة الامة كعدة الحرة اثره وتسكن بظاهر هذه الآية وعدة الحامل بوضع الحمل سواء فيه الحرة والامة ولو وضعت بعد وفاة زوجها الحقة حل لها ان تتزوج ويدل على هذا ما روى عن سبعة الاسلامية انها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وكان من شهداء بدر فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تلبث ان وضعت جنينا بعد وفاته فلما تعلق من نفاها تحملت للخطاب فدخل عليها ابو السنا بل بن بعك رجل من بني عبد الدار فقال ما لي اراك تحملت للخطاب لعلك ترجين النكاح وانك والله ما انت بنا كع حتى تمر عليك اربعة اشهر وعشر قالت سبعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين امسيت واتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فافتاني باي قد حلت حين وضعت حلي وامرني بالتزويج ان بدالي اخر جاء في الصحيحين وفيه قال ابن شهاب ولا اري باسان تتزوج حين وضعت وان كانت في دمه غير انه لا يقربها حتى تطهر فعلى هذا حكم الآية عام في كل من توفى عنها زوجها بان تعد اربعة اشهر وعشر اثم خصص من هذا العموم اولات الاجمال بهذا الحديث بقوله تعالى واولات الاجمال اهلن ان يضعن حملهن *(المسئلة الثانية) يجب على من توفى عنها زوجها الاحداد وهو ترك الزينة والطيب ودهن الرأس بكل دهن والتكحل المطيب فان اضطرت الى تكحل فيه زينة فخص لها وبه قال مالك وابو حنيفة وقال الشافعي تكحل به بالليل وليلة واحدة عن ام سلمة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى ابو سلمة وقد جعلت على صبر ا فقال ما هذا يا ام سلمة فقالت انما هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب فقال انه شب الوجه فلا يجعله الا بالليل وتزعيه بالانوار ولا تمسحطى بالطيب ولا بالخناء فانه خضاب قات باي شئ امنشط يا رسول الله قال بالسدر تغلفين به رأسك اخرجه ابو داود وللنساء في نحوه قوله فانه شب الوجه اى يوقد وجهه ويؤثره من شب النساء اذ اوقدها قوله تغلفين به رأسك اى تطغين به رأسك والتغلف هو الغمرة على وجه المرأة كذا رأسها اذا لطفته بشئ فاكثرت منه ولا يجوز لبس الدياج والحمر برواحل والمصبوغ للزينة كالأحمر والاصفر ويجوز لبس ما صبغ لغير الزينة كالأسود والازرق ويجوز لها

التملك لوجود من هو احق بالملك وانه فقير ولا بد للملك من مال يعتضده وانما قالوا ذلك لان النبوة كانت في ان سبط لؤي بن يعقوب عليه السلام والملك في سبط يهودا وهو كان من سبط بنيامين وكان رجلا سقيا اودعا با فقيرا وروى

ندبهم دعا الله حين طلبوا منه ملكا فأبى بعضا يقاس بهما من يملك عليهم فلم يسأوها الا طالوت (قال ان الله اصطفاه عليكم) الطاء
في اصطفاه بديل من التاء الملكان الصادان الساكنة أى اختاره عليكم وهو أعلم ٢٠٧ بالمصاحح منكم ولا اعتراض على حكمه

ثم ذكر مصليتين انفع ما ذكروا
من النسب والمال وهما العلم
المسوط والجسامة فقال (وزاده
سطة) مقبول ثان (في العلم
والجسم) قالوا كان اعلم بنى اسرائيل
بالحرب والديانات في وقته
وأطول من كل انسان برأسه
ومكبه والبسطة السعة والامتداد
والمالك لا بد ان يكون من أهل
العلم فان الجاهل ذليل مردى
غير متفجع به وان يكون حسيما
لأنه أعظم في النفوس وأهيب
في القلوب (والله يؤتي ملكه
من يشاء) أى الملك له غير منافع
فيه وهو يؤتاه من يشاء يتأه
وليس ذلك بالوراثة (والله
واسع) أى واسع الفضل
والعطاء يوسع على من ليس
لسعة من المال ويغنيه بعد
الفقر (عالم) بمن يصطفاه للملك
فتمت طلبوا من ندبهم آية على
اصطفاه الله طالوت (وقال لهم
ندبهم ان آية ملكه ان ياتيكم
التابوت) أى صندوق التوراة
وكان موسى عليه السلام اذا
قارل قدمه فكانت تسكن
نفوس بنى اسرائيل ولا يفرون
(فيه سكية من ريم) سكون
وطمأنينة (وبقية) هي رخصاض
الاولاح وعصا موسى وثيابه
وشئ من التوراة وعصا موسى
وعصا هرون عليهما السلام

ان تلبس البياض من الثياب والصوف والوبر (ق) عن زينب بنت أبي سلمة قالت
دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب
فدعت أم حبيبة بطيب فيه صفة خالوق أو غيره فذهنت به حارة ثم مست بهار ضياعها
قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على
المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج
اربعة أشهر وعشر قالت زينب ثم دخلت على زينب بنت جحش حين توفي أخوها
فدعت بطيب فست منه ثم قالت والله ما الطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت
فوق ثلاث الا على زوج اربعة أشهر وعشر (م) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوجها
اربعة أشهر وعشر (ق) عن أم عطية قالت كنا ننهي أن تحمد على ميت فوق ثلاث الا
على زوج اربعة أشهر وعشر او لا تتكحل ولا تطيب ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب
عصب وقد رخص لنا عند الظهر اذا اغتسلت احدا ناهن حبيصتها في نبذة من كست
اغطار قولها الا ثوب عصب العصب بالعين والصاد المهملتين من البرود الذي صبغ غزله
قبل التدبج قولها نبذة من كست النبذة التي السير والكست لغة في القسط وهو شئ
معروف يتغير به عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبس المتوفى عنها
زوجها المعصوفة من الثياب ولا المشقة ولا الحلى ولا تختضب ولا تتكحل ولا تطيب
آخرها أبودود قولها ولا المشقة الثياب المشقة هي المصبوغة بالمشق وهي المغرة عن
نافع ان صفية بنت عبد الله اشكت عينا وهي حاد على زوجها ابن عمر فلم تتكحل حتى
كادت عيناها ترمص ان أخرجه مالك في الموطأ (المسئلة الثالثة) اختلغو ان هذه
المدة سبها الوفاة أو العلم بالوفاة فقال بعضهم ما لم تعلم بوفاة زوجها لا تعتد بانقضاء الايام
في العدة واحتجوا على ذلك بأن الله تعالى قال يترخص بأنفسهن وذلك لا يحل الا بالقصد
الى التبرص ولا يحل ذلك الا مع العلم قال الجمهور السبب هو الموت فلو انقضت المدة
أو أكثرها أو بعضها ثم بلغها خبر موت الزوج وجب ان تعتد بانقضاء ويدل على ذلك ان
الصغيرة التي لا علم لها بكفى في انقضاء عدها هذه المدة (المسئلة الرابعة) أجمع العلماء
على ان هذه الآية ناسخة لما بعدها من الاعتداد بالحوال وان كانت هذه الآية متقدمة
في التلاوة وسند ذكر تمام الكلام عليه بعد في موضعه ان شاء الله تعالى والله أعلم
وقوله تعالى (فاذا بلغن أجلهن) أى انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) خطاب للاولياء
لانهم هم الذين يتولون العقد (قيمة افعلن في أنفسهن بالمعروف) يعني من التزين
والطيب والتفلة من المسكن الذي كانت معتمدة فيه ونكاح من يجوز لها نكاحه
وقيل انما عني بذلك النكاح خاصة وقيل معنى قوله بالمعروف هو النكاح الحلال الطيب

(عما ترك آل موسى وآل هرون) أى عما تركه موسى وهرون والآل معجم لتفخيم شأنهما (تحملة الملائكة) يعني التابوت
وكان رفعه الله بعد موسى فترتب به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه والجملة في موضع الحال وكذا فيه سكية ومن ربيكم نعمت

السكينة ومما تركت لبقية (ان في ذلك لآية لکم ان كنتم مؤمنين) ان في رجوع التابوت اليكم علامة ان الله قد ملك طالوت عليكم ان كنتم مصدقين (فلما فصل طالوت) خرج (بالجنود) عن ابيه الى جهاد العدو وبالجنود في موضع الحال أي محتطاً بالجنود وهم ثمانون ألفاً وكان الوقت قيظاً وسألوا ان يجرى الله لهم نهراً (قال ان الله مبتليكم) مختبركم أي يعاملكم معاملة المختبر (ينهر) وهو نهر فلسطين ٢٠٨ ليميز الحق في الجهاد من المعذر (فن شرب منه) كرها (فليس مني) فليس

واحتج أصحاب أبي حنيفة على جواز النكاح بغيرولي بهذه الآية لان اضافة الفعل الى الافعال محمول على المباشرة وأجاب أصحاب الشافعي ان قوله تعالى فلا جناح عليكم خطاب للاولياء ولو صح العقد بغيرولي لما كان مخاطباً وأجيب عن قوله فيما فعلان في انفسهن انما هو التزين والتطيب بعد انقضاء العدة لانهما تزوج نفسها (والله بما تعملون خبير) يعني انه تعالى لا يخفى عليه خافية والخبير في صفة الله تعالى هو العالم بكنهه الشيء وحقيقته من غير شك والخبير في صفة المخلوقين اغياب - تعمل في نوع من العلم وهو الذي يتوصل اليه بالاجتهاد والذكر والله تعالى منزّه عن ذلك كله قوله عز وجل (ولا جناح) أي لا حرج (عليكم فيما عرضتم به) أي لو حتم واشترط به والتعرض ضد التصريح ومعناه ان يضمن كلامه ما يصلح للدلالة على مقصوده ويصلح للدلالة على غير مقصوده ولكن اشعاره بجواب المقصود أنهم وارجح وقيل هو الاشارة الى الشيء بما يفهم السامع مقصوده من غير تصريح به وقيل التعريض من الكلام ما له ظاهر وباطن (من خطبة النساء) يعني المعتدات في عدتهن والخطبة بالكسر طلب النكاح والتماسه وقيل هو ذكر النساء والخطبة بالضم كلام منظوم له أول وآخر ومعنى الآية فيما عرضتم به من ذكر النساء عندهن والتعرض بالخطبة في العدة مباح وهو ان يقول انك محببة لتي وانك لصالحات وان غرضي التزويج والى فيك لأرغب وعسى الله ان ييسر لي امرأاً صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهوم من غير تصريح بان يقول اني أريد ان أنكحك أو أنزوجه ونحو ذلك ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابن عباس في قوله تعالى فيما عرضتم به من خطبة النساء هو ان يقول اني أريد التزويج وان النساء لمن حاجتي ولوددت ان ييسر لي امرأاً صالحة أخرجه البخاري وروى ان سكرانة بنت حنظلة أتت فدخل عليها أبو جعفر محمد بن علي الباقري فحدثها فقال قد علمت قرأيتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدى على وقد مى في الاسلام فقالت سكرانة غفر الله لك أن خطبتني في العدة وأنت تأخذ منك فقال انما أخبرتك بقرأيتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وهي في عدة زوجها أي سلمة فذكر لها منزلته من الله عز وجل وهو مفضل على يده حتى أثر الحصر في يده صلى الله عليه وسلم من شدة تحامله عليها فكانت تلك خطبة (أو اكنتم) يعني اضمتم (في انفسكم) يعني من نكاحهن وقيل هو ان يدخل ويسلم ويهدى ان شاء ولا يتكلم بشئ والمقصود انه

من اتساعى وأشياحى (ومن لم يطعمه) ومن لم يذقه من طعم الشيء اذا فقه (فانه مني) ويفتح الياء مدني وأبو عمرو واستثنى (الامن اغترف) من قوله فن شرب منه فليس مني والجملة النائية في حكم المتأخرة عن الاستثناء لانها قدمت للعناية (غرفة بيده) غرفة جازي وأبو عمرو يعني المصدر وبالضم يعني المعروف ومعناه الرخصة في اغتراف الغرفة باليد دون السكرع والدليل عليه (فشرىوا منه) أي فكروا (الانبيلا منهم) وهم ثمانون وثلاثة عشر رجلاً (فاما جاوزة) أي النهر (هو) طالوت (والذين آمنوا معه) أي القليل (قالوا لا طاقة لنا اليوم) أي لا قوة لنا (بجالوت) هو جبار من العمالق من اولاد عمليق بن عاد وكان في بيضته ثلثمائة رجل من الحديد (وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملائكة الله) يوفون بالتهادة قيل الضمير في قالوا لك كثير الذين اتخذوا الذين يظنونهم اقليل الذين ثبتوا

معه وروى ان الغرفة كانت تكفي الرجل لشر به وادواته والذين شربوا منه اسودت شفاههم وغلبهم العطش) كم (من فئة قليلة) كم خبرية وموضعها رفع بالابتداء (غلبت) خبرها (فئة كثيرة باذن الله) بنصره (والله مع الصابرين) بالنصر (ولما برزوا لجالوت وجنوده) خرجوا لقاتلهم (قالوا ربنا افرغ) اصعب (علينا صبرا) على القتال (وثبت اقدامنا) بتقوية قلوبنا واتقاء الرعب في صدور عدونا (وانتم ناعلى القوم الكافرين) اعنا عليهم (فهزموهم) أي طالوت والمؤمنون جالوت وجنوده (باذن الله) بقضائه (وقتل داود جالوت) كان يثسا أبوداود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ وكان داود سابعهم وهو

صغير برعى الغنم فلوحي الله الى نبيهم ان داود هو الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فحاضه و قد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعاه كل واحد منها أن يحمله وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها في

٢٠٩

طالوت بنته ثم حسده وأراد قتله

ثم مات تأثبا (وأتاه الله الملك)

في مشارق الارض المقدسة

ومغارها وما اجتمعت بنو

اسرائيل على ملك قط قبل

داود (والحكيمه) والنبيوة

(وعلمه ما يشاء) من صفة

الدروع وكلام الطيور والدواب

وغير ذلك (ولولا دفع الله

الناس) هو مفعول به (بعضهم)

بدل من الناس دفاع مدني

مصدر دفع أو دفع (بعض

لفسد الارض) أي ولولا ان

الله تعالى يدفع بعض الناس

ببعض ويكفهم فسادهم

لغلب المفسدون وفسدت الارض

وبطلت منافعها من الحرث

والنسل أو ولولا ان الله تعالى

ينصر المسلمين على الكافرين

لفسد الارض بغلبة الكفار

وقتل الاربار وتخراب البلاد

وتعذيب العباد (ولكن الله

ذو فضل على العالمين) بازالة

الفساد عنهم وهو دليل على

المعزة التي مسئلة الاصلح (تلك)

مبتدأ خبره (آيات الله) يعني

القصص التي اقتضتها من

حديث الاولف واما تنهم

واحيائهم وتعليك طالوت

واظهاره على الجبارة على يد

صبي (تتلوها) حال من آيات

الله والعمل فيه معنى الاشارة

لا حرج عليكم في التعريض للمرأة في عدة الوفاة ولا فيما يضر الرجل في نفسه من الرغبة فيها (علم الله انكم ستذكرون) يعني بتلوينكم لان شهوة النفس والتي لا يخول منته أحد فلما كان هذا الخياط كاشي الشاق أسقط عنه الحرج (ولكن لا تواعدوهن سرا) اختلفوا في معنى هذا السر المنهي عنه فقيل هو الزنا كان الرجل يدخل على المرأة يعرض بالنكاح ومراة الزنا ويقول لها دعيني فاذا وفيت عدتي اظهرت نكاحك فنهوا عن ذلك وقيل هو قول الرجل للمرأة لا توتيني نفسك فاني ناكحك وقيل هو ان يأخذ عليها العهد والميثاق أن لا تزوج غيره وقيل هو ان يخطبها في العدة وقال الشافعي السر الجماع وهو رواية عن ابن عباس قال السكبي لا تصفوا أنفسكم لهن بكثرة الجماع ويدل على ان لفظ السر كناية عن الجماع قول امرئ القيس

الازعت بسبابة القوم اني * كبرت وان لا يحسن السر أمثالي

بسبابة اسم امرأة وانما وقع الكناية عن الجماع بالسرا لانه مما يسر والله تعالى حي كريم فكفي به عن لفظ الجماع الصريح ومعنى الآية لا تواعدوهن مواعدة سرية أو لا تواعدوهن بالشئ الموصوف بالسرو قيل في معنى الآية ان الله تعالى اذن في أول الآية في التعريض بالخطبة ومنع في آخرها عن التصريح بالخطبة (الأن تقولوا قولا معروفا) يعني هو ما ذكر من التعريض بالخطبة وقيل هو اعلام ولي المرأة انه راغب في نكاحها (ولا تعزوه واعدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله) أي لا تحثوه والعزم على عدة النكاح في العدة حتى تنقضي وانما ساء الله كتابا لانها فرضت به (واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه) أي خافوه (واعلموا ان الله غفور رحيم) لا يعجل بالعقوبة على من جاهره بالمعصية بل يسبر عليه قوله عز وجل (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوهن فريضة) أي ولم تمسوهن ولم تفرضوهن فريضة يعني ولم تعينوهن صداقا ولم تجبوهن عليكم نزلت في رجل من الانصار تزوج امرأة من بني حنيفة ولم يسم لها صداقا ثم طلقها قبل أن يسمها فنزلت هذه الآية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمتعهن ولو بقلنسوك فان قلت هل على من طلق امرأته جناح بعد الميسر حتى يوضع عنه الجناح قبل الميسر فاجبه بنفي الحرج والجناح عنه قلت فيه سبب قطع الوصلة وما جاء في الحديث ان بعض الحلال الى الله الطلاق فنفي الله الجناح عنه اذا كان الفراق أروح من الامساك وقيل معناه لا حرج عليكم في تطليقهن قبل الميسر في أي وقت شئتم حائضا كانت المرأة أو طاهرا لانه لا سنة في طلاقهن قبل الدخول (ومتعهن) أي أعطوهن من ما لكم ما تمتعن به والمتعة والمتاع ما يبلغ به من الزاد (على الموسع) أي الغني الذي يكون في سعة من غناه (قدره) أي قدر امكانه وطاقته (وعلى المقتر) أي الفقير الذي هو في ضيق من فقره (قدره) أي قدر امكانه وطاقته (متاعا بالمعروف) يعني متعهن بما بالمعروف يعني من غير ظلم ولا

٢٧ ن ل

أو آيات الله يدل من تلك وتتلوها الخبر (عليك بالحق) باليقين الذي لا يسل في أهله الكتاب لانه في كتبهم كذلك (وانك من المرسلين) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب

أو سماع من أهله (نالك الرسل) إشارة إلى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في هذه السورة من آدم إلى داود والتي ثبت علمها عند رسول الله عليه السلام ٢١٠ (فضلنا بعضهم على بعض) بالخصائص وراء الرسالة لاستوائهم فيها كالمؤمنين

يستوون في صفة الايمان ويتفاوتون في الطاعات بعد الايمان ثم بين ذلك بقوله (منهم من كلم الله) أى كلمه الله حذف العائد من الصلة يعنى منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام (ورفع بعضهم) مفعول أول (درجات) مفعول ثان أى بدرجات أو إلى درجات يعنى ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فيكون بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو المفضل عليهم بإرساله إلى الكفاية وبانه أوفى مالم يؤته أحد من الانبياء المتكثرة المرتقية إلى ألف أو أكثر وأكبرها القرآن لانه المهجزة الباقية على وجه الدهر وفي هذا الابهام تخييم وبيان انه العلم الذى لا يشبه على أحد والمتميز الذى لا يتبس وقيل أريد به محمد وأبراهيم وغيرهما من أولى العزم من الرسل (وآتيان عيسى بن مريم البينات) كاحياء الموتى وأبراء الأكمه والابرص وغير ذلك (وأيداه بروح القدس) قوبناه بجبريل أو بالأنجيل (ولو شاء الله ما اقتتل) أى ما اختلف لانه سببه (الذين من بعدهم) من بعد الرسل (من بعدهم) منهم

حيف (حقاً) أى ذلك التمتع حقاً واجبا لا زماً (على المحسنين) يعنى إلى المطلقات بالتمتع وانما خص المحسنين بالذ كر لانهم الذين ينتفعون بهذا البيان وقيل معناه من أراد ان يكون من المحسنين فهذا شأنه وطريقه والحسن هو المؤمن ﴿فصل في بيان حكم الآية وفيه فروع﴾ الفرع الاول اذا تزوج امرأة ولم يفرض لها مهر اتم طلقها قبل المسيس يجب لها عليه المنة وبه قال الشافعى وأبو حنيفة وأحمد وقال مالك المنة مستتية ولو طلقها قبل الدخول وقد فرض لها مهر اوجب لها عليه نصف المهر المفروض ولا منة لها عليه ﴿الفرع الثانى﴾ المطة المدخول بها فيها قولان قال فى القديم لا منة لها لانها تستحق المهر كاملاً وبه قال أبو حنيفة وهو واحد الروايتين عن أحمد وقال فى الجديد لها المنة لقوله تعالى وللطقات متاع بالمعروف وهو الرواية الأخرى عن أحمد قال ابن عمر لكل مطة منة إلا التى فرض لها المهر ولم يدخل بها زوجها فخصها بنصف المهر ﴿الفرع الثالث فى قدر المنة﴾ قال ابن عباس أعلاها خادم وأوسطها ثلاثة أثواب درع وخمار وازاروا أفهام دون ذلك وقاية أو منة عنة أو شئ من الورق وهو مذهب الشافعى لانه قال أعلاها على الموسع خادم وأوسطها ثوب وأقلها ماله من وحسن ثلاثون درهما وروى ابن عبد الرحمن بن عوف طلق امرأته وجمعها يعنى متعها جارية سوداء وتمع الحسن بن على زوجته بعشرة آلاف درهم فقالت متاع قليل من حبيب مفارق ﴿وقال أبو حنيفة مبلغها اذا اختلف الزوجان قدر نصف مهر مثلها لا يجاوز وقال أحمد فى إحدى الروايتين عنه بتقدير بما تجزى فيه الصلة وقال فى الرواية الأخرى بتقدير بتقدير المحاكم والآية تبدل على أن المنة تعتبر بحال الزوج فى الدبر والعسر وأنه مفوض إلى الاجتهاد لانها كانتفقة التى أوجبها الله تعالى للزوجات وبين ان حال المومنة حال المعسر فى ذلك ﴿الفرع الرابع﴾ ومن حكم الآية ان من تزوج امرأة بالغة برضاها على غير مهر صح النكاح ولها مصلته بان يفرض لها صداقاً فان دخل بها قبل الفرض فلها عليه مهر مثلها وان طلقها قبل الفرض والدخول فلها المنة قوله عز وجل (وان طلقتوهن من قبل أن تمسوهن) يعنى تجامعهن وهذا فى المطلق بعد تسمية المهر وقبل الدخول حكم الله لها بنصف المهر ولا عدة عليها وهو قوله تعالى (وقد فرضتم لمن فرضة) أى سعيتم لمن مهرها (فنصف ما فرضتم) أى فلهن نصف المهر المسمى ومذهب الشافعى ان الخلو من غير مسيس لا توجب الانصف المهر المسمى لان المسيس اما حقيقة فى المس باليد أو جعل كناية عن ائجاع وأيهما كان فقد وجد الطلاق قبله وقال أبو حنيفة الخلو الصحيحة بقر المهر ومعنى الخلو الصحيحة ان لا يخلوها وليس هناك مانع حسي ولا شرعى فالحمى نحو لرتق والقرن أو يكون معهما ثالث والشرعى نحو الحيض والنفاس وصور الفرض وصلاة الفرض والاحرام سواء كان فرضاً أو نفلاً والآية حجة لمذهب الشافعى

البينات) المعجزات القاهرة (ولكن اختلفوا) بمشقة ثم بين الاختلاف فقال (فمن آمن ومنهم من كفر) قال بمشقة يقول الله اجريت أمور رسلى على هذا أى لم يجتمع لاحد منهم طاعة جميع أمته فى حياته ولا بعده وفاته بل اختلفوا عليه

فمنهم من آمن ومنهم من كفر (ولو شاء الله ما اقتتلوا) كره لئلا كيد أي لو شئت أن لا يقتتلوا لم يقتتلوا اذ لا يجري في ملكي
الامايوافق مشيتي وهذا يبطل قول المعتزلة لانه أخبر انه لو شاء ان ٢١١ لا يقتتلوا لم يقتتلوا واهم يقولون شاء ان

لا يقتتلوا فاقتلوا (ولكن الله
يفعل ما يريد) أثبت الارادة
لنفسه كما هو مذهب أهل السنة
(يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما
رزقناكم) في الجهاد في سبيل
الله أو هو عام في كل صدقة
واجبة (من قبل أن يأتي يوم
لا بيع فيه) أي من قبل أن يأتي
يوم لا تقسرون فيه على تداولك
ما فاتكم من الانفاق لانه لا بيع
فيه حتى يتعافوا ما تنفقونه
(ولا خلة) حتى يسامحكم
اخلاؤكم به (ولاشفاعة) أي
للكافرين فاما المؤمنون فلهم
شفاعة او لا باذنه (والكافرون
هم الضالمون) أنفسهم تركهم
التقديم ليوم حاجتهم أو
الكافرون بهذا اليوم هم
الضالمون لا بيع فيه ولا خلة ولا
شفاعة مكي وبصرى (الله لا اله
الا هو) لامع اسمه وخبره وما
أبدل من موضعه في موضع الرفع
خبر المبتدأ وهو الله (الحق)
الباقى الذى لا سبيل عليه للفناء
(اليوم) الدائم القيام بتدبير
الحق وحفظه (لا تأخذه سنة)
نعاس وهو ما يتقدم النوم من
الفتور (ولا نوم) عن الفضل
السنة ثقل في الرأس والنعاس
في العين والنوم في القلب وهو
تأ كيد لليوم لان من جاز عليه
ذلك استحال أن يكون قيسوما

قال شرح لم اسمع الله ذكر في كتابه بابا ولا سترا ان زعم انه لم يسمها فلها نصف الصداق
وقال ابن عباس اذا خلاها ولم يسمها فلها نصف المهر (فرع) يلو مات أحد الزوجين
بعد التسمية وقبل الميسر فلها المهر كاملا وعليها العدة ان كان الزوج هو الميت وقوله
تعالى (الا ان يعرفون) يعنى النساء المطلقات والمعنى الا أن تترك المرأة نصيبها من
الصداق فتبته للزوج فيعود جميع الصداق الى الزوج (أو يعرفو الذى بيده عقدة
النكاح) فيه قولان أحدهما انه الولى وهو قول ابن عباس في رواية عنه والحسن
وعلقه وطاوس والشعبي والنخعي والزهرى والسدى وبه قال الشافعى في القديم ومالك
والقول الثاني انه الزوج وهو قول علي وابن عباس في الرواية الاخرى وجبى بن مطعم
وسعيد بن المسيب وابن جبير ومجاهد والربيع وقتادة ومقاتل والنخاع ومجهد بن
كعب القرظى وهو قول أبى حنيفة والشافعى في الجديد واحد وجهور الفقهاء فعلى
القول الاول يكون معنى الآية الا أن تعرف المرأة اذا كانت ثيبا بالغة من أهل العفو
عن نصيبها للزوج أو يعرفو لها اذا كانت المرأة بكرة صغيرة أو غير جائزة التصرف فيجوز
عفوولها فيترك نصيبها للزوج وانما يجوز عفو الولى بشرط وهى أن تكون بكرة صغيرة
ويكون الولى أباً أو جداً لان غيرهما لا يزوج الصغيرة وعلى القول الثاني ان الذى
بيده عقدة النكاح هو الزوج وصحح هذا القول الطبرى والواحدى فيكون معنى الآية
أو يعرفو الذى بيده عقدة النكاح يعنى الزوج فيعطى المرأة الصداق كاملاً لان الله تعالى
لما ذكر عفو المرأة عن النصف الواجب لها ذكر عفو الزوج عن النصف الساقط عنه
فيحسن للمرأة أن تعفو ولا تطالب بشئ من الصداق والرجل أن يعفو ويوفى لها المهر كاملاً
وروى ابن جبير بن مطعم تزوج امرأة ثم طلقها قبل الدخول بها فأكمل لها الصداق
وقال أنا أحق بالعفو ولان المهر حق المرأة فليس لولها أن يهب من مالها شيئاً فكذلك
المهر لانه مال لها (وأن تعفو أقرب للتقوى) هذا خطاب للرجال والنساء جميعاً وانما
غلب جانب التذكير لان الذكور هم الاصل والتأنيث فرع عنها والمعنى وعفو
بعضكم عن بعض أيها الرجال والنساء أقرب الى حصول التقوى وقيل هو خطاب للزوج
والمعنى ولي عفو الزوج فيترك حقه الذى ساق من المهر اليها قبل الطلاق فهو أقرب
للتقوى (ولا تندسوا الفضل بينكم) يعنى لستة فضل بعضكم على بعض فيعطى الرجل
الصداق كاملاً أو تترك المرأة نصيبها من الصداق حثماً جميعاً على الاحسان ومكارم
الاخلاق (ان الله يمتحنكم) يعنى من عفو بعضكم بعضاً واجب له عليه من حق
(بصير) أى لا يخفى عليه شئ من ذلك قوله عز وجل (حافظوا) أى داوموا وواظبوا
(على الصلوات) يعنى الخمس المكتوبات أمر الله عز وجل عباده بالمحافظة على الصلوات
الخمس المكتوبات بجميع شروطها واحدها واطمأركا انها وفعلها في أوقاتها
الخاصة بها (والصلوة الوسطى) تأنيث الاوسط ووسط كل شئ خير وأعدله وقيل

وقد أوحى الى موسى عليه السلام قل لهؤلاء انى أمسك السموات والارض بشدتي فلو أخذني نوم أو نعاس لالتسا (له مافى
السموات وما فى الارض) ملكا وملكاً (من ذا الذى يشفع عنده الا بذنه) ليس لاحد ان يشفع عنده الا بذنه وهو بيان

لملكوته وكبريائه وان أحد الايمان ان يتكلم يوم القيامة الا اذا اذن له في الكلام وفيه دلزعم الكفار ان الاصنام تشفع لهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان ٢١٢ قبلهم وما يكون بعدهم والضمير في السموات والارض لان فيهم

العقلاء (ولا يحيطون بشئ من علمه) من معلومه يقال في الدعاء اللهم اغفر فينا علمك أي معلومك (الابمشاء) الابعاء علم (وسع كرسية السموات والارض) أي علمه ومنه الكراسية لتضمنها العلم والكراسي العلماء وسمى العلم كرسيا تسمية بمكانه الذي هو كرسى العالم وهو كرسى تعالى ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلمًا أو ما كدت تسمية بمكانه الذي هو كرسى الملك أو عرشه كذا عن الحسن أو هو سر بر دون العرش في الحديث ما السموات السبع في الكرسى الا كناية لمقابلة فضل العرش على الكرسى كفضل القلعة على تلك الحلقة أو قدرته بدليل قوله (ولا يؤده) ولا يشقه ولا يشق عليه (حفظهما) حفظ السموات والارض (وهو الدلى) في ملكه وسلطانه (العظيم) في عزه وجلاله أو العلى المتعالى عن الصفات التي لا تليق به العظيم المتصف بالصفات التي تليق به فهمما جامعان لكمال التوحيد وانما ترتب الجمل في آية الكرسى بالاحرف عطف لانه لا يورث على سبيل البيان فلاولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمن عليه غير ساه عنه والثانية لتكرره

الوسطى يعني الفضلى من قولهم لا فضل أو وسط وانما افردت وعطفت على الصلوات لانه ادها بالفضل وقيل سميت الوسطى لانها أوسط الصلوات محلا (فصل في ذكر اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى) قد اختلف العلماء من العجالة فمن بعدهم في الصلاة الوسطى على مذاهب الاول ان الصلاة الوسطى هي صلاة الفجر وهو قول عمرو بن عمرو وابن عباس ومعاذ بن جابر وعطاء وعكرمة ومجاهد والربيع بن أنس وبه قال مالك والشافعي ويدل على ذلك ان مالكاً بلغه ان علي بن أبي طالب وابن عباس كانا يقولان الصلاة الوسطى صلاة الفجر أخرجه مالك في الموطأ وأخرجه الترمذي عن ابن عباس وابن عمر تعليقا ولا يهاين صلاة جعفر فالظهر والعصر يجتمعان وهما صلاتا نهار والمغرب والعشاء يجتمعان وهما صلاتا ليل وصلاة الفجر لا تقصر ولا تجتمع الى غيرهما ولا يهاين في وقت مشقة بسبب برد الشتاء وطيب النوم في الصيف وقت نور الاعضاء وكثرة النعاس وغلبة الناس عنها فخصت بالمحافظة عليها كونهما عرضة للاضياع ولان الله تعالى قال عقبها وقوموا لله قانتين والقنوت هو طول القيام وصلاة النحر مخصوصة بطول القيام ولان الله تعالى خصها بالذكر في قوله وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا يعني شهوده ملائكة الليل وملائكة النهار فهي مكتوبة في ديوان حفظة الليل وديوان حفظة النهار فدل ذلك على مزيد فضلها (المذهب الثاني) انها صلاة الظهر وهو قول زيد بن ثابت واسامة بن زيد وأبي سعيد الخدري ورواية عائشة وبه قال عبيد الله بن شداد وهو رواية عن أبي حنيفة ويدل على ذلك ما روى عن زيد بن ثابت وعائشة قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر أخرجه مالك في الموطأ عن زيد بن ثابت وعائشة ما نقلناه وأخرجه أبو داود عن زيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلّي الظهر بالهجرة ولم يكن يصلّي صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فقلت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقال ان قبلها صلاتين وبعدهما صلاتين ولان صلاة الظهر تأتي وسط النهار وفي شدة الحر ولا يهاين في بين البردين يعني صلاة الفجر وصلاة العصر (المذهب الثالث) انها صلاة العصر وهو قول علي وابن مسعود وأبي أيوب وأبي هريرة وابن عمر وابن عباس وأبي سعيد الخدري وعائشة وهو قول أبي عبيدة السلماني والحسن البصري وإبراهيم النخعي وقتادة والبخاري والكلبي ومقاتل وبه قال أبو حنيفة وأحمد وأبو داود وابن المنذر وقال الترمذي هو قول أكثر العجالة فمن بعدهم وقال الماوردي من أصحابنا هذا مذهب الشافعي الحق الا حديث فيه قال وانما نص على انها الصلح لانه لم يلقه الا حديث الصحيح في العصر ومذهب اتباع الحديث ويدل على صحة هذا المذهب ما روى عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحزاب وفي رواية يوم الخندق ملائكة الله قلوبهم وبيوهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وفي رواية شغلونا عن

مالك اسما يدبره والثالثة لتكرره لانه يكررها في كل صلاة والاربع لاحتاطة باحوال الخلق والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات الصلاة كلها أو لجلاله وعظم قدره وانما فصلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ما روى عنه مروي عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة ملتوبة لم يمعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا الصديق
او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه امنه الله على نفسه وجارحه وجار

٢١٣

عليه السلام سيد البشر آدم
وسيد العرب محمد ولا خرو سيد
الفرس سلمان وسيد الروم
صهيب وسيد الحبشة بلال
وسيد النجاشي الطور وسيد الياض
يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن
وسيد القرآن البقرة وسيد
البقرة آية الكرسي وقال
ما قرئت هذه الاية في دار
الاهجرة بها الشياطين ثلاثين
يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة
اربعين ليلة وقال من قرأ آية
الكرسي عند منامه بعث اليه
ملك يحرسه حتى يصبح وقال من
قرأها بين الايتين حين يسي
حفظهما حتى يصبح وان قرأهما
حين يصبح حفظهما حتى يسي
آية الكرسي واول حم المؤمن
الى الله المصير لاشتهاهما على
توحيد الله تعالى وتعظيمه
ومجيبه وصفاته العظمى ولا
مذ كوز اعظم من رب العزة فما
كان ذكره كان افضل من سائر
الاذكار وبه يعلم ان اشرف
الاعلوم علم التوحيد (لا اكره
في الدين) اي لا احبوا على الدين
الحق هودين الاسلام وقيل
هو اخباري بمعنى النهي وروى
انه كان لانصارى ابنان فتصهرا
فلزمهما البوهمما وقال والله
لا ادعكما حتى تسلمافيا فاختصما
الى رسول الله صلى الله عليه

الصلاة الوسطى صلاة العصر وذكروها في أخرى ثم صلاها بين المغرب والعشاء
أخرجاه في الصحيحين (م) عن ابن مسعود قال حبس المشركون رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس أو اصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة أجوافهم وقبورهم ناراً وحشا
الله أجوافهم وقبورهم ناراً عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الصلاة الوسطى صلاة العصر أخرجه الترمذي ولعن ابن مسعود مثله وقال في كل
واحد منهن ما حسن صحيح (م) عن ابي بنس مولى عائشة قال امرتني عائشة ان اكتب
لها مصحفا وقالت اذا بلغت هذه الاية فاذني حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
قال فلما بلغت آذنتها فالت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر
وقوم والله فالتين قالت عائشة سمعتهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يروي عن
حفصه نحو ذلك ولان صلاة العصر تأتي وقت اشتغال الناس بمعايشهم فكان الامر
بالحفاضة عاينها اولي ولا نها تأتي بين صلاتي نهار وهما الفجر والظهر وصلاتي ليل وهما
المغرب والعشاء وقد خصت بمزيد التأكيدهما بالتحفاضة والتعليظ لمن ضيعها وبيد
على ذلك ما روى عن ابي الميج قال كنا مع بريدة في غزوة فمات في يوم ذي غيم بكرنا بصلاة
العصر فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله أخرجه
البخاري قوله بكرنا بصلاة العصر اي قدموها في أول وقتها (ق) عن ابن عمر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال الذي تغفبه صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله قوله وتراى
تص ولب أهله وماله فبقى فردا بالاهل ولا مال ومعنى الحديث ليكون حذرهم من فوت
صلاة العصر لحذرهم من ذهاب أهله وماله المذهب الرابع انها صلاة المغرب قاله في قصة
ابن دؤيب ووجه هذا المذهب ان صلاة المغرب تأتي بين بياض النهار وسواد الليل ولا نها
أزيد من ركعتين كافي للصبح واقل من اربع ولا تقصر في السفر وهي وتر النهار ولان
صلاة الظهر تسمى الاولى لان ابنتها اجبريل كان بها واذا كانت الظهر اولي الصلوات
كانت المغرب هي الوسطى المذهب الخامس انها صلاة العشاء لم يتقبل عن احدهم
السلف فيها شيء وانما ذكرنا بعض المتأخرين ووجه هذا المذهب انها متوسطة بين صلاتين
لا تقصران وهما المغرب والصبح ولا نها انقل صلاة على المناقذين المذهب السادس
ان الصلاة الوسطى هي احدي الصلوات الخمس لا يعينها لان الله تعالى امر بالحفاضة
على الصلوات الخمس ثم عطف عليها بالصلاة الوسطى وليس في الاية ذكر بيانها واذا
كان كذلك امكن ان يقال في كل واحدة من الصلوات الخمس انها هي الوسطى اجمعها الله
على عباده مع ما خصها بمزيد التوكيد تحريضا لهم على المحافظة على اداء جميع الصلوات
على صفة الكمال والتمام ولهذا السبب أخفى الله تعالى ليلة القدر في شهر رمضان
وأخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة وأخفى اسمه الاذني في جميع اسمائه ليافظوا على

وسلم فقال الانصارى يا رسول الله ايدخل الله بعضي في النار وانا انظر فتزلت خلاهما قال ابن مسعود وجاءه كتاب هذا في الابتداء
ثم سجن بالامر بالقتال (قد تين الرشد من الخي) قد تميز الايمان من الكفر باللائل الواضحة (فن يكفر باطاعتك) بالشيطان

او الاضام (ويؤمن بالله فقد استمسك) تمسك (بالغروة) اي المعتصم والمتعلق (الوثيق) تانث الاوثق اي الاشده من الحبل
الوثيق المحكم المامون (لا انفصام لها) ٢١ لا انقطاع للعروة وهذه التامثيل للعلوم بالنظر والاستدلال

ذلك كله وهذا المذهب اختاره جمع من العلماء قال محمد بن سيرين ان رجلا سال زيد بن
ثابت عن الصلاة الوسطى فقال حافظ على الصلوات كلها تصبها وسئل الربيع بن خيثم
عن الصلاة الوسطى فقال للسائل الوسطى واحدة ممن حافظ على السكك تسكن محافظا
على الوسطى ثم قال ارايت لو علمتها بعينها كنت محافظا عليها ومضيها سائرهن فقال
السائل لا فقال الربيع انك ان حافظت عليهن فقد حافظت على الوسطى والصحيح من
هذه الاقوال كلها قولان قول من قال انها الصبح وقول من قال انها العصر وأصح
الاقوال كلها انها العصر للاحاديث الصحيحة الواردة فيها والله تعالى اعلم وقوله تعالى
(وقوموا لله قانتين) اي طائعتين فهو عبارة عن اكمال الطاعة واتساعها والاحتراز عن
انقياس الخلل في اركانها وسننها قيل لكل اهل دين صلاة يقومون فيها عاصين فقوموا
انتم لله في صلاتكم طائعين وقيل القنوت هو الدعاء والذي كبر دليل امن هو قانت ولما
امر بالمحافظة على الصلوات وجب ان يحتمل هذا القنوت على ما فهمنا من الذكر
والدعاء فغنى الآية وقوموا لله داعين ذا كبر وقيل انما يخص القنوت بصلاة الصبح
والوتر لهذا المعنى وقيل القنوت هو السكوت عما لا يجوز التكلم به في الصلاة ويدل
على ذلك ما روى عن زيد بن ارقم قال كنا نتكلم في الصلاة بكلم الرجل صاحبه وهو الى
جنبه في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام
أخرجاه في الصحيحين وقيل القنوت هو طول القيام في الصلاة ويدل عليه ما روى عن
جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة طول القنوت أخرجه مسلم
ومن القنوت ايضا طول الركوع والسجود وغض البصر والمهدة في الصلاة وخفض الجناح
والخشوع فيها وكان العلماء اذا قام احدهم يصلي يهاب الرحمن ان يلتفت او
يقاب الحصى او يبعث بشئ او يتحدث نفسه بشئ من أمور الدنيا الاناسيا قوله عز
وجل (فان خفتهم فرجالا) اي رجالا (اور كبانا) يعني على الدواب جمع راكب والمعنى ان
لم يكسركم ان تصلوا قانتين موفين حقوق الصلاة من اتمام الركوع والسجود
والخضوع والخشوع والخوف عذو او غيره فصلاوا مشاة على أرجلكم اور كبانا على
دوابكم مستقبلي القبلة وغير مستقبليها وهذا في حال المعاناة والمسايفة في وقت الحرب
وصلاة الخوف قسيمان احدهما ان يكون في حال القتال وهو المراد بهذه الآية وقسم
في غير حال القتال وهو المذكور في سورة النساء في قوله تعالى واذا كنت فيهم فاقت لهم
الصلاة وسباني الكلام عليهم ان شاء الله تعالى في موضعه فاذا التحم القتال ولم يمكن
تركه لاحد فذهب الشافعي انه يصطلحون ركبانا على الدواب ومشاة على الارجل الى
القبلة والى غير القبلة يومئذ بالركوع والسجود ويكون السجود اخفض من الركوع
ويحترزون عن الصياح فانه لا حاجة اليه وقال ابو حنيفة لا يصلي الماشي بل يؤخر
الصلاة ويقضيها لان النبي صلى الله عليه وسلم اخر الصلاة يوم الحندق فصلى الظهر

بالمشاهة المحسوس حتى
يتصوره السامع كأنه ينظر اليه
بعينه فيتكلم باعتقاده والمعنى
فقد عده لنفسه من الذين عقدا
وثيقا لا تحله شبهة (والله سمع)
لاقراره (عليه) باعتقاده (الله
ولي الذين آمنوا) ارادوا ان
يؤمنوا اي ناصرهم ومعتزلي
أمورهم (يخرجهم) من
الظلمات من ظلمات الكفر
والضلالة وجمعت لاختلافها
(الى النور) الى الايمان والهداية
ووجد لافتحاد الايمان (والذين
كفروا) مبتدأ والمجولة وهي
(اولياؤهم الضاغوت) خبره
(يخرجونهم) من النور الى
الظلمات (وجمع لان الضاغوت
في معنى الجمع يعني والذين
صهوا على الكفر افرهم على
عكس ذلك أو الله ولي المؤمنين
يخرجهم من الشبهة في الدين
ان وقعت لهم معاصيهم
وبوقفهم من حلها حتى
يخرجوا منها الى نور اليقين
والذين كفروا اولياؤهم
الشیطان يخرجهم من نور
البيئات الذي يظهرهم الى
ظلمات الشك والشبهة (اولئك
اصحاب النار هم فيها خالدون)
ثم اعجب نبيه عليه السلام وسلا
بمجادلة ابراهيم عليه السلام
عمرود الذي كان يدعى الربوبية

بقوله (الم تر الى الذي حاج ابراهيم في دبه) في معارضته ربوبية ربه والمساء في ربه يرجع الى ابراهيم
اولي الذي حاج فهو ربهما (ان آناه الله الملك) لا آناه الله يعني ان ايتاء الملك أبطرها واورثه الكبير فحاج لذلك وهو دليل على

والعصر

المعتزلة في الاصحاح وأوحاج وقت ان آناه الله الملك (اذ قال) نصب بحاج أو بدل من ان آناه اذا جعل بمعنى الوقت (ابراهيم ربي) حزمة (الذي يحيي ويميت) كانه قال له من ربك قال ربي الذي يحيي ويميت ٢١٥ (قال) غرود (أنا احبي وأميت) يريد أعفو

عن القتل وأقتل فانقطع اللعين بهذا عن الخاصة فزاد ابراهيم عليه السلام ما لا يتأتى فيسه التلبس على الضعفة حيث (قال ابراهيم) عليه السلام (فان الله ياتي بالشمس من المشرق) فات بهما من المغرب) وهذا ليس بان يتقال من جهة الى جهة كزعم البعض لان الجهة الاولى كانت لازمة وليكن لمساعد اللعين جهة الاحياء بخلاف واحد وقتل آخر كله من وجهه لا يعاينوا كلوا أهل تخيم وحركة الكواكب من المغرب الى المشرق معلومة لهم والحركة الشرقية المحسوسة لنا قسرية كتحريك الماء الغل على الرحي الى غير جهة حركة الغل فقال ان ربي يحرك الشمس قسرا على غير كتبها فان كنت ربا خيرا لم أجركتها فهو أغور (فهمت الذي كفر) تحيروندهش (وان الله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يوفقهم وقالوا انما لم يقل غم ودقليات ربك بالشمس من المغرب لان الله تعالى صرفه عنه وقيل انه كان يدعي الربوبية لنفسه وما كان يعترف بالربوبية لغيره ومعنى قوله أنا احبي وأميت ان الذي ينسب اليه الاحياء والامانة أنا لا غيري والآية تدل على اباحة التكلم في علم الكلام والمناظرة فيه لانه قال ألم تر الى

والعصر والمغرب بعد ما غربت الشمس فيجب علينا الاقتداء به في ذلك واخرج الشافعي مذهبه بهذه الآية واجيب عن تأخير النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة يوم الخندق بانه لم يكن نزل حكم صلاة الخوف وانما نزل بعد فلما نزلت صلاة الخوف لم يؤخر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك صلاة قط اما الخوف المحاصل لافي القتال بل بسبب آخر كالمحارب من العدو أو قصده سبع هائج أو غشيه سيل يخاف على نفسه الهلاك لوضي صلاة أمن فله ان يصلي صلاة شدة الخوف بالايمان في حال العدو وان قوله تعالى فان خفتم مطلقا تناول السكك فان قلت قوله تعالى فيرجا لا أورد كما نأيد على ان المراد منه خوف العدو وحال القتال قلت هو كذلك الا انه هناك ثابت لدفع الضرر وهذا المعنى موجود هنا فوجب ان يكون الحكم كذلك ههنا وروى عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في المحضر أو بعاد في السفر ركعتين وفي الخوف ركعة أخرجه مسلم وقد عمل بظاهر هذا جماعة من السلف منهم الحسن البصري وعطاء وطلوس ومجاهد وقتادة والبخاري وابراهيم واسحق بن راهويه قالوا يصلي في حال شدة الخوف ركعة وقال الشافعي ومالك وجمهور العلماء صلاة الخوف كصلاة الامن في عدد الركعات فان كان الخوف في المحضر وجب عليه ان يصلي أربع ركعات وان كان في السفر صلى ركعتين ولا يجوز الاقتصار على ركعة واحدة في حال من الاحوال وتناولوا حديث ابن عباس هذا على ان المراد به ركعة مع الامام وركعة أخرى ياتي بها منفردا كما جاء في الحديث الصحيحة في صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في صلاة الخوف وهذا التأويل لا بد منه للجمع بين الاحاديث وقوله تعالى (فاذا أمنتكم) يعني من خوفكم (فاذكروا الله) أي فصلوا الله الصلوات الخمس تامة باركانها وسننها (كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) فيه إشارة الى انعام الله تعالى علينا بالعلم ولولا هدايته وتعليمه اننا لم نعلم شيئا ولم نصل الى معرفة شيء فله الحمد على ذلك قوله عز وجل (والذين يتوفون منكم) يعني ياموت من الرجال (ويذرون أزواجا) يعني زوجات (وصية لآزواجهم) قرئ بالنصب على معنى فليوصوا وصية وبالرفع على معنى كتب عليهم وصية (متاعا الى الحول) أي متعوهن متاعا وقيل جعل الله لهم ذلك متاعا والمتاع نفقة سنة لظعامها وكسونها وما يحتاج اليه (غير اخراج) أي غير مخرجات من بيوتهن نزلت هذه الآية في رجل من أهل الطائف يقال له حكيم بن الحرث هاجر الى المدينة ومعه أبواه وامرأته وله أولاد ففارق ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأمر الله هذه الآية فأعطى النبي صلى الله عليه وسلم أبويه وأولاده ميراثه ولم يعط امرأته شيئا وأمرهم ان ينفقوا عليهما من تركته زوجها حولا وكان الحكم في ابتداء الاسلام انه اذا مات الرجل اعتدت زوجته حولا وكان يحرم على الوارث اخراجها من البيت قبل تمام الحول وكانت نفقة ما وسكنها وأوجبتهن في مال زوجها تلك السنة وليس لها من الميراث شيء

الذي حاج ابراهيم في ربه والحاجة تكون بين اثنين فدل على ان ابراهيم حاجه أيضا ولو لم يكن مباحا لما باشره ابراهيم عليه السلام ليكون الانبياء عليهم السلام معصومين عن ارتكاب المحرم ولولا انرا نأيد دعاء الكفرة الى الايمان بالله وتوحيد ه و اذا

دعونا هم الى ذلك لا يبدان يطلبوا منا الدليل على ذلك ولا يكون الابعاد المناظرة كذا في شرح التأويلات (أو كالذي مر)
معناه أو أرايت مثل الذي خذف لدالة ٢١٦ ألم تر عليه ان كلمتهما كلمة تعجب أو هو محمول على المعنى دون اللفظ تقدّم

أرايت كالذي حاج ابراهيم أو
كالذي مر وقال صاحب الكشف
فيه الكاف زائدة والذي
عطف على قوله الى الذي حاج
عن المحسن ان الماركان كافرا
بالبعث لا تنقاصه مع غرودي
سالك والكلمة الاستبعاد التي
هي اني يحيى والاكثر انه عزيز
أراد ان يعاين احياء الموتى
ليزداد بصيرة كما طلبه ابراهيم
عليه السلام واني يحيى اعتراف
بالخبر عن معرفة طريفة
الاخياء واستعظام لقدرة الخبي
(على تربيته) هي بيت المقدس
حين خربه بخت نصر وهي التي
خرج من الاولوف (وهي خاوية
على عروشها) ساقطة مع
سقوطها أو سقطت الموقوف
ثم سقطت عليها الحصان وكل
من رفع عرش (قال اني يحيى) أي
كيف (هذه) أي أهل هذه
(الله بعد موتها فاماته الله مائة
عام ثم بعثه) أي احياه (قال)
له ملك (كم لبثت قال لبثت يوما
أو بعض يوم) بناء على الظن
وفيه دليل جواز الاجتهاد
روى انه مات صبي وبعث بعد
مائة سنة قبل عيوبة الشمس
فقال قيسل النظر الى الشمس
يوما ثم التفت فرأى بعيبة من
الشمس فقال أو بعض يوم (قال بل
لبثت مائة عام فانظر الى طعامك
وشرابك) روى ان طعابه كان

وايكنتها تكون مخيرة فان شأته اعتدت في بيت زوجها ولها النفقة والسكنى وان شأته
خرجت قبل تمام الحول وليس لها نفقة ولا سكنى وكان يجب على الرجل ان يوصي بذلك
فدلت هذه الآية على مجموع أمرين أحدهما ان لها النفقة والسكنى من مال زوجها
سنة والثاني ان عليها عدة سنة ثم ان الله تعالى نسخ هذين الحكمين أما الوصية بالنفقة
والسكنى فنسخها بقية الميراث فجعل لها الربع أو الثمن عوضا عن النفقة والسكنى ونسخ
عدة الحول باربعة أشهر وعشر فان قلت كيف نسخت الآية المتقدمة المتأخرة قلت
قد تكون الآية المتقدمة متقدمة في التلاوة متأخرة في الترتيل كقوله تعالى سيقول
السفهاء من الناس مع قوله تعالى قد نرى قلب وجهك في السماء وقوله تعالى (فان
خرجن فلا جناح عليكم) يعني يا معشر أولياء الميت (فيما فعلن في أنفسهن من معروف)
يعني الترتيل للنكاح ورفع الحجر عن الورثة وجهان أحدهما انه لا جناح عليكم في قطع
النفقة عنهن اذا خرجن قبل انقضاء الحول والوجه الثاني لا جناح عليكم في ترك منعهن
من الخروج لان مقامها في بيت زوجها حولا غير واجب عليها اخيرها الله تعالى بين ان
تقيم في بيت زوجها حولا ولها النفقة والسكنى وبين ان تخرج ولا نفقة لها ولا سكنى ثم
نسخ الله ذلك باربعة أشهر وعشر (والله عزير) أي غالب قوى في انتقامه من خالف
أمره ونهيه ونعدي حدوده (حكيم) يعني فيما شرع من الشرائع وبين من الاحكام قوله
عز وجل (وللطافات متاع بالمعروف) انما اعاد الله تعالى ذكر المتعة هنا لزيادة معنى
وهو ان في تلك الآية بيان حكم غير المسوسة وفي هذه الآية بيان حكم جميع المطلقات
في المتعة وقيل لانه لما نزل قوله تعالى وتوهن على المرسع قدره الى قوله حقا على
الحسين قال رجل من المسلمين ان فعلت أحسنت وان لم أزد لم أفعل فانزل الله تعالى
وللطافات متاع بالمعروف فجعل المتعة لمن بالام التملك وقال تعالى (حقا على المتقين)
يعني المؤمنين الذين يتقون الشر وقد تقدم احكام المتعة وقوله تعالى (كذلك بين
الله لكم آياته) يعني بين لكم ما يلزمكم ويلزم أربابكم المؤمنين وكما عرفتمكم
أحكامي والحق الذي يجب لبعضكم على بعض في هذه الآيات كذلك بين لكم سائر
أحكامي في آياتي التي أنزلتها على محمد صلى الله عليه وسلم في هذا الكتاب (لعلكم
تعملون) أي لكي تعملوا ما بينت لكم من الفرائض والاحكام وما فيه صلاحكم وصلاح
دينكم اه قوله عز وجل (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم) قالوا كثر المفسرين
كانت قرية يقال لها اوردان وقع بها الطاعون فخرجت طائفة منها وبقيت طائفة
فسلم الذين خرجوا وهاك كثر من بقي بالقرية فلما ارتفع الطاعون رجع الذين خرجوا
سالمين فقال الذين بقوا كان اصحابنا أحرص منا رأيا لوصفنا كما صنعوا البقية كما بقوا
ولئن وقع الطاعون ثانية انخرجنا الى أرض لا وباء فيها فرجع الطاعون من قابل
فهرب عامة أهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا فخرج فلما نزلوا المكان الذي يتقون فيه

ينشأ عن اشرابه عصير او لبنا فوجد التين والعنب كما جنبوا الشراب على حاله (لم ينسئ) لم يتغير والماء اصلية أو النخلة
ها سكنت واشتقاه من السنة على الوجهين لان لاها ماء لان الاصل ستهة والفعل ساهت يقال ساهت فلان أي عاملته سنة

أولاً والاصل سنة والفعل سأنيت ومعناه لم يغيره السنون لم ينس محذوف الهاء في الوصل وبأشباتها في الوقف جزء وعلى (وانظر الى جمارك) كيف تفرقت عظامه ونحرت وكان له جوار قدر بمائة فأت ٢١٧ وتفتت عظامه أو وانظر اليه سالماً

في مكانه كما رتبته وذلك من أعظم الآيات ان يعيش مائة عام من غير علف ولا ماء كحفظ طعامه وشربه من التغير (ولتجعل آية للناس) فعلمنا ذلك يريد احياءه بعد الموت وحفظ مائة وقيل الواو عطف على محذوف أي لتعبروا لتجعل آية قيل أتى الى قومه راكباً جاره وقال أنا عزير فكذبوه فقال ها تها التوراة فاخذ يقرأ وها عن ظهر قلبه ولم يقرأ التوراة ظاهراً احد قبل عزير فذلك كونه آية وقيل رجوع الى منزله فرأى اولاده شيوعاً وهو شاب (وانظر الى العظام) أي عظام الجوار وعظام الموتى الذين تعجب من احيائهم (كيف نشزها) نخرها وترفع بعضها الى بعض لتركيب نشزها بالراء حجازي وبصري تخييرها (ثم نكسوها) أي العظام (نحجا) جعل اللحم كاللباس مجازاً (فلما تبين له) فاعاله مضمراً تقديره فلما تبين له ان الله على كل شيء قدير (قال أعلم ان الله على كل شيء قدير) خذف الاول لدلالة الثاني عليه كقولهم ضربني وضربت زيداً ويجوز فلما تبين له ما أشكل عليه يعني أمر احياء الموتى قال اعلم على لفظ الامر جزء وعلى أي قال الله له اعلم أو هو خاطب نفسه (واذ قال ابراهيم رب أرني

التجاة ناداهم ملائكة من أسفل الوادي وملاك آخر من أعلاه أن موتوا فأتوا جميعاً (ق) عن عمر أنه خرج الى الشام فلما جاء مصر بالغه ان الوباء قد وقع بها فاختبره عبد الرحمن ابن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذ وقع بارض وأنتم فيها فلا تخرجوا منها فإرأمنه فحمد الله عمر ثم انصرف وقيل انما فروا من الجهاد وذلك ان ملكاً من ملوك بني اسرائيل أمرهم أن يخرجوا الى قتال عدوهم فمكروا ثم جبنوا وكرهوا الموت فاعتلوا وقالوا الملك كم ان الارض التي تاتيها بها وباء فلا تخرج حتى يقطع منها الوباء فادس الله عليهم الموت فخرجوا فإرأمنه فلما رأى الملك ذلك قال اللهم رب يعقوب وواله موسى قد ترى معصية عبادك فارهم آية في أنفسهم حتى يعلموا أنهم لا يستطيعون الفرار منك فلما نخر جواراً قال الله لهم موتوا فعقوبة لهم فماتوا ومات دوابهم كوتر جل واحد فأتى عليهم غشاة أيام حتى انتفخوا وادوحت أجسادهم فخرج الناس اليهم فيعزوا عن دفنهم فظفروا حظيرة دون السباع فذلك قوله تعالى ألم ترأى ألم تعلم يا محمد باعلاى اياك وهو من رؤى القلب قال أهل المعاني هو تخيير له يقول هل رأيت مثل هؤلاء كما تقول ألم ترأى صديق فلان وكل ما في القرآن من قول ألم ترأى لم يعاينه انتهى صلى الله عليه وسلم فهذا معناه قوله تعالى (وهم أوف) قيل هو من المدد وادخلوا في مبلغ عددهم فبقيل ثلاثة آلاف وقيل عشرة آلاف وقيل بضع وثلاثون ألفاً وقيل أربعون ألفاً وقيل سبعون ألفاً وأصبح الاقوال قول من قال انهم كانوا زيادة على عشرة آلاف لان الله تعالى قال وهم أوف والوف جمع الكثير وجمع القليل آلاف وقيل معنى وهم أوف مؤثفون جمع الف والاول اصح قالوا فرع عليهم مدة قبليت أجسادهم وعريت عظامهم فرع عليهم خزقيل بن بوذى وهو ثالث خلفاء بني اسرائيل بعده موسى وذلك ان القيم يار بني اسرائيل بعده موسى كان يوشع بن نون ثم كان من بعده كالب بن يوقا ثم قام من بعده خزقيل وكان يقال له ابن العجوز لان أمه كانت عجوزاً قالت الله تعالى الولد بعدهما كبرت وعقمت فهو ب الله لها خزقيل ويقال له ذوالسكفل سمى به لانه تكفل سبعين نبياً وانجىهم من القتل فلما مر خزقيل على هؤلاء الموتى وقف عليهم وجعل يذكركم فيهم فاوحى الله تعالى اليه أتريد أن أريك آية قال نعم يارب فاحياهم الله تعالى وقيل دعار به خزقيل أن يحييهم فاحياهم الله تعالى وقيل انهم كانوا قومهم احياءهم الله تعالى بعد غشاة أيام وذلك انه لما أحياهم ذلك خرج في طلبهم فوجدهم موتى فبكى وقال يارب كنت في قوم يعبدونك ويدكرونك فبقيت وحيداً لا قوم لي فاوحى الله اليه اني قد جعلت حياتهم اليك فقال خزقيل احيوا يا ابن الله فحياهم الله تعالى وقالوا احيوا اسجدوا ربنا وبحمدك لا اله الا انت ثم رجعوا الى قوتهم وعاشوا دهر طويلاً وسخنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثياباً الاعداد نساً مثل الكفن حتى ماتوا الا جالهم التي كتبت لهم قال ابن عباس

للسامعين وبلى الحجاب ما بعد النفي معناه بلى آمنت ولا تكن لازر يدسكونا وطله أنسنة عصامة علم الضرورة علم الاستدلال
وظاهر الأدلة أسكن للقلب وأزيد ٢١٨ البصيرة فعمل الاستدلال يجوز مع الشك كيك بخلاف الضروري واللام يتعلق

وأنها التوجد اليوم تلك الر في ذلك السيط من اليهود قال قتادة معتمهم الله على فراهم
من الموت فاماتهم عقوبة لهم ثم بعثهم الله ليستوفوا بقية آجالهم ولو جاءت آجالهم لما
بعثوا فان قلت كيف امت هؤلاء مرتين في الدنيا وقد قال الله تعالى لا يدقون فيها
الموت الا الموتة الاولى قلت ان موتهم كان عقوبة لهم كما قال قتادة وقيل ان موتهم
واحياءهم كان معجزة من معجزات ذلك النبي ومعجزات الانبياء خوارق للعادات ونوادير
فلا يقاس عليها فيكون قوله الا الموتة الاولى عام مخصوصا بمعجزات الانبياء أي الا
الموتة الاولى التي ايسمت من معجزات الانبياء ولا من خوارق العادات وفي هذه الآية
احتجاج على اليهود ومعجزة عظيمة انما خلاص الله عليه وسلم حيث أخبرهم بالمر لم يشاهده
وهم يعلمون صحة ذلك وفيه احتجاج على منكري البعث أيضا وقد أخبر الله تعالى وهو
الصادق في خبره انه اماتهم ثم احياءهم في الدنيا فهو تعالى قادر على ان يحييهم يوم القيامة
وقوله تعالى (حذر الموت) أي مخافة الطاعون وكان قد نزل بهم وقبل انهم أمروا بالجهاد
فنهروا منه حذر الموت (فقال لهم الله موتوا) يحتمل انهم ما تواعدوا قوله تعالى موتوا
ويحتمل أن يكون ذلك امر تحويل فهو كقوله كونوا قردة طاسئين (ثم احياءهم)
يعني بعدهم وهم (ان الله لذو فضل على الناس) يعني ان الله تعالى تفضل على أولئك
الذين اماتهم باحيائهم لانهم متوا على معصيته فتفضل عليهم باعادتهم الى الدنيا ليعتبروا
وقيل هو على العموم فهو تعالى متفضل على كافة الخلق في الدنيا ويخص المؤمنين
بفضله يوم القيامة (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) يعني ان أكثر من أنعم الله عليه
لا يشكره أما الكافر فانه لم يشكره أصلا وأما المؤمنون فلم يبلغوا غاية شكره قوله عز وجل
(وقالوا في سبيل الله) قيل هو خطاب للذين احيوا احياءهم الله ثم أمرهم بالجهاد فعلى
هذا القول فيه اصح ما تقدمه وقيل لهم فالتوا في سبيل الله وقيل هو خطاب لامة محمد
صلى الله عليه وسلم ومعناه لا تهر بوا من الموت كما هرب هؤلاء فلم ينفعهم ذلك ففيه
تحريض للمؤمنين على الجهاد (واعلموا ان الله سميع) يعني لما يقوله المتعطل عن القتال
(عليهم) بما يضره قوله عز وجل (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) القرض
اسم لكل ما يعطيه الانسان ليجازي عليه فسمى الله تعالى عمل المؤمن له قرضا على
رجاء ما وعدهم به من الثواب لانهم يعملون لطلب الثواب وقيل القرض ما أسلفت من
عمل صالح أو سئ قال أمية بن أبي الصلت

كل امرئ سوف يجزي قرضه حسنا أو سيئا أو مدينا كالذي دانا

وأدلى القرص في اللغة القطع سمي به لان المقرض يقطع من ماله شيئا فيعطيه ليرجع اليه
مثله ومعنى الآية من ذا الذي يقدم لنفسه الى الله ما يرجو ثوابه عنده وهذا لطيف من
الله تعالى في استدعاء عباده الى أعمال البر والطاعة وقيل في الآية اختصار تقديره من
ذا الذي يقرض عباد الله والمحتابين من خلقه فهو كقوله ان الذين يؤذون الله أي

بمحذوف تقديره ولكن سألت ذلك ارادة طمانينة القلب (قال
تخذ أربعة من الطير) طائوسا
وديكوا وغرابا وجماعة (فصرهن
البك) وبكسر الصاد حمزة أي
أما هن واضعهن اليك (ثم
اجعل على كل جبل منهن جزءا)
ثم جرت هن وفقر أجزاءهن على
الجبال التي يحضرنك وفي
أرضك وكانت أربعة أجبل
أو سبعة جزوا بضمين وهم زابو
بكر (ثم ادعهن) قل لمن تعالين
ياذن الله (يا تنسك سعيا)
مصدر في موضع الحال أي
ساعات وسرعات في طير انهن
أوفى مشيهن على أرجاهن وأغا
أمره بضمها الى نفسه بعد أخذها
ليتأملها ويعرف أشكالها
وهياتها واحدا لثلاث لتدس
عليه بعد الاحياء ولا يتوهم
انها غير تلك وروى انه أمر بان
يذبحها وينفخ يشها ويقطعها
ويفرق أجزاها ويخطر يشها
ودماءها ولحومها وان يسك
رؤسها ثم أمر أن يجعل أجزاءها
على الجبال على كل جبل ربع
من كل طائر ثم يصيح بها تعالين
ياذن الله تعالى فيجعل كل جزء
يطير الى الآخر حتى صارت
جثثا ثم اقبلان فانضممن الى
رؤسهن كل جثة الى رأسها
(واعلم ان الله عزيز) لا يتعثر
عليه ما يريد (حكيم)

فما يدبر لا يفعل الا ما فيه الحكمة وما يهرن على قدرته على الاحياء حدث على الاتفاق في سبيل الله وأعلم أن من يؤذن
اتفق في سبيله فله في نعمته أجز عظيم وهو قادر عليه فقال (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) لا بد من حذف مضاف

أى مثل نفقتهم (كش الحبة) أو مثلهم كمثل باذرحبة (انبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) المنبت هو الله ولا يكن الحبة لما كانت سببا اسند اليها الانبات كما يسند الى الارض والى الماء ومعنى انباتها ٢١٩ سبع سنابل ان تخرج ساقا يشعب

منه سبع شعب لكل واحد سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كأنها مائة بين عيني الناظر والممثل به موجود في الدخن والذرة وربما فرخت ساق البردة في الارض القوية المغلة فيبلغ حجمها هذا المبلغ على ان التمثيل يصح وان لم يوجد على سبيل الفرض والتقدير ووضع سنابل موضع سنبلات ووضع قرؤ موضع اقراء (والله يضاعف لمن يشاء) أى يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لكل منفق لتفاوت أحد والامنفقين أو يزيد على سبعة ما قلن يشاء يضاعف شأى ومكى (والله واسع) واسع الفضل والجود (عليه) بنيات المنفقين (الذين) يتفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا (منها) هو ان يتعد على من أحسن اليه باحسانه ويريه انه اصطنعه وأوجب عليه حقاله وكانوا يقولون اذا صغتم صنيعة فانسوها (ولا أذى) هو ان يتناول عليه بسبب ما أعطاه ومعنى ثم اظها والتفاوت بين الانفاق وترك الثمن والاذى وان تركهما خيرا من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا (لهم أجرهم عند ربهم) أى ثواب انفاقهم (ولا خوف عليهم)

يؤذون عباد الله وكما جاء في الحديث الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يوم القيامة يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف أطعمتك وأنت رب العالمين قال استطعمتك عبدي فلان فلم تطعمه أما علمت أنك لو اطعمته لوجدت ذلك عندى الحديث واختلفوا في المراد بهذا القرض فقيل هو الانفاق في سبيل الله وقيل هو الصدقة الواجبة وقيل صدقة التطوع لان الله تعالى سماه قرضا والقرض لا يكون الا تبرعا ولم يروى الطبري بسنده عن ابن مسعود قال لما نزلت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال أبو الدحداح وان الله ير يدنا القرض قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا الدحداح قال ناولني يدك فناولته يده قال فاني قد أقرضت ربي حائطي حائطا فيه ستمائة نخلة ثم جاء بمشي حتى أتى الحائط وأم الدحداح فيه في غيا لها فنادا ها يا ام الدحداح قالت امين قال اخرجني من الحائط فاني قد أقرضته لربي زاد غيره وقال النبي صلى الله عليه وسلم كم من عذق رداح لابي الدحداح وقيل في معنى يقرض الله أى يتفق في طاعته فيدخل فيه الواجب والتطوع وهو الاقرب حسنا بمعنى محسبا طيبة به نفسه وقيل هو الانفاق من المال الحلال في وجوه البر وقيل هو ان لا يمن بالقرض ولا يؤذى وقيل هو المحالصة لله تعالى ولا يكون فيه ربا ولا سمعة (فيضاعفه له) يعني ثواب ما أنفق (اضعافا كثيرة) قيل هو يضاعفه الى سبعة مائة ضعف وقال السدي هذا التضعيف لا يعلمه الا الله تعالى وهذا هو الاصح وانما ابهم الله ذلك لان ذكر المبهم في باب الترغيب أقوى من ذكر الحدود (والله يقبض ويبسط) قيل يقبض بامساك الرزق والتقدير على من يشاء ويبسط بمعنى يوسع على من يشاء وقيل يقبض يقبض الصدقة ويبسط بالخلف والثواب وقيل انه تعالى لما أمرهم بالصدقة وحثهم على الانفاق أخبر انه لا يمكنهم ذلك الا بتوفيقه وارادته واعانته والمعنى والله يقبض بعض القلوب حتى لا تقدر على الانفاق في الطاعة وعلى الخير ويبسط بعض القلوب حتى تقدر على فعل الطاعات والانفاق في البركار وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يرفقه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك أخرجه مسلم وهذا الحديث من أحاديث الصفات التي يجب الايمان بها والسكوت عنها وامرارها كجاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا اثبات جازحة هذا مذهب أهل السنة وسلف هذه الامة (واليه ترجعون) يعني في الآخرة فيجزىكم باعمالكم قوله عز وجل (ألم تر الى الملا من بني اسرائيل) الملا أشرف القوم ووجههم وأصله الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه كالقوم والرهط (من بعدم موسى) أى من بعدم موسى أو من بعد زمنه (اذ قالوا) يعني أولئك الملا (لنبي لهم) اختلفوا في ذلك النبي فقيل هو يوشع بن نون بن افرام بن يوسف بن يعقوب وقيل هو شمعون بن

من يخس الاجر (ولا هم يحزنون) من قوته أولا خوف من العذاب ولا حزن بقوت الثواب وانما قال هنا لهم أجرهم وفيما بعد قلهم أجرهم لان الموصول هنا لم يضمن معنى الشرط وضمنه ثمة (قول معروف) ورجيل (ومغفرة) وعفوعن السائل اذا أوجده منه

ما يثقل على المسئول أو ونبيل مغفرة من الله بسبب الرد الجليل (خبر من صدقة يتبعها أذى) وضح الاخبار عن المبتدا النكرة
لاختصاصه بالصدقة (والله غنى) لاجابة ٢٢٠ له الى منفق عين ويؤذى (حليم) عن معالجته بالعقوبة وهذا عيده

صفية بن علقمة من ولد لاوى بن يعقوب وانما سمي شععون لان امه دعت الله ان يرزقها
غلاما فاحسب الله لها فولدت غلاما فسمته شععون ومعناه سمع الله دعائى وتبدل السنين
بالعبرانية شيئا وقال اكثر المفسرين هو اشمويل بن يال وقيل هو ابن هلقاى قيل انه من
ولد هرون ومعرفة حقيقة ذلك النبي بعينه ليست مرادة من القصة انما المراد منها الترغيب
في الجهاد وذلك حاصل (ذكر الاشارة الى القصة) *

كان سبب مسئلة اولئك الملائكة التي انهم لمات موسى عليه السلام خلف من بعده في
بنى اسرائيل يوشع بن نون يقيم فيهم ام الله تعالى ويحكم بالثوراة حتى قبضه الله تعالى
ثم خلف من بعده كالب بن يوقنا كذلك ثم خز قيل كذلك حتى قبضه الله تعالى فخطمت
الاحداث بعده في بنى اسرائيل ونسوا عهد الله حتى عبدوا الاصنام فبعث الله اليهم
الياس نبيا فدعاهم الى الله تعالى وكان الانبياء من بنى اسرائيل من بعد موسى
يشعرون اليهم ليجددوا ما نسوا من الثوراة ويامرهم بالعمل باحكامها ثم خلف من بعد
الياس اليعقوب فكان فيهم ما شاء الله تعالى ثم قبضه الله تعالى ثم خلف من بعده خلوف
وعظمت فيهم الخبايا وظهر لهم عدو يقال له البشاشا وجم قوم جالوت وكانوا يسكنون
ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم العمالة فظهر واعلى بنى اسرائيل وغلبوا على
كثير من ارضهم وسبوا كثير من ذراريهم واسروا من ابناهم لوكم اربعائة واربعين
غلاما فضر بواعلهم الجزية واخذوا ثورتهم واتى بنو اسرائيل منهم بلاء وشدة ولم يكن
لهم نبي يدير امرهم وكان سبط النبوة قد هلكوا كلهم الامر ارجل جلى خبوسها في بيت رهبة
ان تلد جارية فبقيد لها غلام لما ترى من رغبة بنى اسرائيل في ولدها واجعلت المرأة تدعو
الله ان يرزقها غلاما فولدت غلاما فسمته اشمويل ومعناه بالعربية اسمعيل تقول سمع الله
دعائى فلما كبر الغلام اسلمته لتعليم الثوراة في بيت المقدس وكفله شيخ من علماءهم
وتبناه فلما بلغ الغلام اناة جبريل عليه السلام وهو نائم الى جانب الشيخ وكان الشيخ
لا يامن عليه احد فدعاه جبريل بلحن الشيخ يا اشمويل فقام الغلام فزع الى الشيخ وقال
يا ابناءه اريد ان تدعوني فكمرة الشيخ ان يقول لا فيزع الغلام فقال يا بنى ارجع فتم فنام ثم
دعاه الثانية فقال الغلام دعوتى فقال ثم فان دعوتك فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له
جبريل عليه السلام وقال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بعثك فيهم
نبيا فلما اناهم كذبه وقالوا له استخلفت بالنبوة ولم تتكلم وقالوا له ان كنت صادقا فابعث
لنا ملكا نقاتل في سبيل الله آية على نبوتك وانما كان قوام امر بنى اسرائيل بالاجتماع
على الملوك وماعة الملوك انبياءهم وكان الملك هو الذي يسير بالجموع والنبي هو الذي
يقيم له امره ويسير عليه ويرشده ويأنيه بالخبر من ربه قال وهب فبعث الله اشمويل نبيا
فلما واربعين سنة باحسن حال ثم كان من امر جالوت والعمالة ما كان فذلك قوله تعالى
اذ قالوا النبي لهم (ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله) حزم على جواب الامر فلما قالوا له

ثم اكد ذلك بقوله (يا ايها الذين
آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن
والاذى كالذى) الكاف نصب
صفة مصدر محذوف والتقدير
ابطال المثل ابطال الذى ينفق
ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله
واليوم الآخر) لا تبطلوا
ثواب صدقاتكم بالمن والاذى
كابطال المنفاق الذى ينفق
ماله رياء الناس ولا يريد بانفاقه
رضاء الله ولا ثواب الاخرة ثواب
مفعول له فخله كمثل صفوان
عليه تراب مثله ونفقة التي
لا ينتفع بها البتة بحجر املس
كان عليه تراب (فاصابه وابل)
مطر عظيم القصر (فترك كد صلدا)
أجره نقيما من الغراب الذى كان
عليه لا يقدر ون على شئ مما
كسبوا) لا يجحدون ثواب شئ مما
انفقوا أو الكاف في محمل
النصب على المحال أى لا تبطلوا
صدقاتكم بما تلين الذى ينفق
وانما قال لا يقدر ون بعد قوله
كالذى ينفق لانه اراد بالذى
ينفق الجنس أو الفرع الذى
ينفق (والله لا يهدي القوم
الكافرين) ماداموا محتارين
الكفر (ومثل الذين ينفقون
أموالهم ابتغاء لذة الله وتبدينا
من أنفسهم) أى وتصدقوا
للاسلام وتحققوا للجزاء من أصل

أنفسهم لانه اذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله علم ان تصديقه وإيمانه بالثواب من أصل نفسه ومن اخلاص قلبه ومن ذلك
لا ابتداء العاقبة وهو معترف على المفعول له أى لا ابتغاء والتبنيث والمعنى ومثل نفقة هؤلاء فيزكأ كلها عند الله (كمثل حنة)

بستان (بروة) مكان مرتفع وخصها الان الشجر فيها ازركى واحسن ثمر ابر برة عاصم وشامى (اصابها وابل فاآنت اكلها)
 ثمرتها اكلها نافع ومكي وابوعرو (ضعفين) مثلى ما كانت تثمر قبل بسبب الوابل ٢٢١
 (فان لم يصبا وابل فطل) فطر

صغير القطر يكفيها الكرم منبتها
 أو مثل حالهم عند الله بالجنة
 على البروة ونفقتهم الكثرة
 والقليلة بأوابل والطل وكما أن
 كل واحد من المطرين يضعف
 أكل الجنة فكذلك نفقتهم
 كثرة كانت أو قليلة بعد ان
 يطلب بهار رضا الله تعالى زاكية
 عند الله زائدة في رزقها هم
 وحسن حالهم عنده (والله عما
 يعملون بصير) يرى أعمالكم
 على اكثار أو اقلال ويعلم
 نباتكم فيهم ما من رياء واخلص
 الهمة في (أود احدكم)
 للانكار (أن تكون له جنة)
 بستان (من نخيل وأعناب
 تجري من تحتها الأنهار)
 لصاحب البستان (فيها) في
 الجنة (من كل الثمرات) يريد
 بالثمرات المنافع التي كانت
 تحصل له فيها ولأن النخيل
 والأعناب ما كانا كرم الشجر
 وأكثرها منافع خصهما
 بالذكر وجعل الجنة منهما
 وإن كانت محتوية على سائر
 الاشجار تغلبها لما على غيرهما
 ثم أورد في هذا ذكر كل الثمرات
 (وأصابه الكبر) الوال للعسل
 ومعناه أن تكون له جنة وقد
 أصابه الكبر والواو في (وله)
 ذرية ضعفاء أولاد صغار
 الحال أيضا والجملة في موضع
 الحال من الماء في أصابه
 (فأصابها أعصار) ريح تستدير

ذلك (قال) يعني قال النبي صلى الله عليه وسلم (هل عسيتم) هذا استفهام شاك يقول
 لعلكم (ان كتب) أي فرض (عليكم القتال) يعني مع ذلك الملك (أن لا تقاتلوا) يعني
 لا تقوا بما قاتمتم وتجنبوا عن القتال معه (قالوا وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله) فان قلت
 ما وجه دخول ان والعرب لا تقولوا ما لك أن لا تفعل كذا ولكن تقول ما لك لا تفعل
 كذا قلت دخول ان وحذفها الغتان صحتان فلا ثبات كقوله ما لك أن لا تكون مع
 الساجدين والمخدف كقوله ما لك لا تؤمنون وقبل معناه وما لنا أن لا نقاتل بمخدف
 حرف الجر وقيل ان هنا زائدة ومعناه وما لنا لا نقاتل في سبيل الله (وقد أخرجنا من
 ديارنا وأبنا لنا) أي أخرج من غلب عليهم من ديارهم فظاهر الكلام العموم وباطنه
 الخصوص لان الذين قالوا النبيهم أبعث لنا ملكا كانوا في ديارهم وأبناهم وانما أخرج
 من أسرهم ومعنى الآية أنهم قالوا النبيهم انما أبعث لنا كذا الجهاد لنا كذا ممنوعين في
 بلادنا لا يظهر علينا عدونا فاما إذا بلغ ذلك منا فنتطبع ربنا في جهاد عدونا ونمنع نساءنا
 وأولادنا قال الله تعالى (فلما كتب عليهم القتال) في الكلام حذف وتقديره فسأل الله
 ذلك النبي فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلما كتب عليهم القتال (تولوا) أي
 أعرضوا عن الجهاد وضيعوا أمر الله (الأقليات منهم) يعني لم يتولوا عن الجهاد وهم الذين
 عبروا والزمع طالوت واقصر وعلى الغرة فقل على ما سألتني في قصتهم ان شاء الله تعالى
 (والله عليهم بالظالمين) يعني هو عالم بمن ظلم نفسه حين خالف أمر ربه ولم يف بمقال قوله
 عز وجل (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) وذلك ان أشمويل سأل الله
 عز وجل أن يبعث لهم ملكا فأتى بعضا وقرن فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبكم الذي
 يكون ملكا يكون طوله طويل هذه العصا وانظر الى القرن الذي فيه الدهن فاذا دخل
 عليك رجل فنش الدهن في القرن فهو ملك بني اسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه
 عليهم واسم طالوت بالعبرانية ساوول بن قيس من سبط بنيامين بن يعقوب وانما سمي
 طالوت لظوله وكان أطول من جميع الناس برأسه ومنكباه وكان طالوت رجلا دينا غديبا
 لا ديم قاله وهب وقيل كان سقاء يستقي الماء على جارية فضل حمارة فخرج يطلبه وقال
 وهب ضلت حمارة لاني طالوت فأرسله أبوه ومعاه غلام في طلبها فرعى بيت أشمويل النبي
 فقال السلام لطاووت لودخلنا على هذا النبي فسأله عن أمر الحمارة فشدنا أوليدعونا
 فدخلنا عليه فبينما هم عنده يذكر ان له حاجتهما اذن الدهن في القرن
 فقام أشمويل فقام طالوت بالعصا فكانت على طوله فقال لطاووت قرب رأسك
 فقر به اليه فدهنه بدهن القدس وقال له أنت ملك بني اسرائيل الذي أمرني
 الله تعالى أن أملكك عليهم فقال لطاووت أوما علمت ان سبطي من أدنى اسباط
 بني اسرائيل قال بلى قال فبأي آية قال بآية انك ترجع وقد وجد أبوك حمرة
 فكان كذلك ثم قال لبني اسرائيل ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا وقيل انه
 جلس عنده وقال يا أيها الناس ان الله ملك طالوت فأتت عظماء بني اسرائيل الى

في الارض ثم تسطع نحو السماء كالعمود (فيه) في الأعصار وارتفع (نار) بالظرف أخرى الظرف وصف لا أعصار (فاحترقت)
 الجنة ههنا لما لم يعمل الاعمال الحسنة وما فاذا كان يوم القيامة وجدها محببة فيتحسرن عند ذلك حسرة من كانت له جنة

جامعة للشارف الكبرولة أولاد ضعاف والمحنة معاشهم فهلكت بالصاعقة (كذلك) كذا البيان الذي بين فيما تقدم
(يسين الله لكم الآيات) في التوحيد والدين ٢٢٢ (لعلكم تتفكرون) فنتبهم وإياها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات

نديم أشعويل وقالوا له ما شان طالوت علفنا وليس هو من بيت النبوة ولا المملكة
وقد عرفت ان النبوة في سبط لاوى بن يعقوب والمملكة في سبط يهوذا بن يعقوب
فقال لهم نديم أشعويل ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا (قالوا أنى يكون له الملك علينا)
أى من اين يكون له الملك وكيف يستحقه (وتحن أحق بالملك منه) انما قالوا ذلك لانه
كان فى بنى اسرائيل سبطان سبط نبوة وسبط ملكة فسبط النبوة سبط لاوى بن يعقوب
ومنه كان موسى وهرون عليهما السلام وسبط المملكة سبط يهوذا بن يعقوب ومنه
كان داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحدهما وانما كان من سبط
بنيامين بن يعقوب فلهذا السبب أنكروا كونه ملكا لهم وزعموا انهم أحق بالملك منه
ثم أكدوا ذلك بتوهمهم (ولم يؤث شعبة من المال) يعنى انه فقير والمالك يحتاج الى المال
(قال) يعنى أشعويل النبي (ان الله اصطفاه عليكم) أى اختاره عليكم وخصه بالملك
وفى هذه الآيات دلائل على بطلان قول من زعم من الشيعة ان الامامة مورثة وذلك لان
بنى اسرائيل أنكروا أن يكون ملكهم من لا يكون من بيت المملكة فرد الله عليهم
وأعلمهم أن هذا شرط فاسد والمستحق للملك من خصه الله به (وزاده بسطة) أى فضيلة
وسعة (فى العلم) وذلك انه كان من أعلم بنى اسرائيل وقيل انه أوحى اليه حين أوتى الملك
وقيل هو أعلم فى الحرب (والجسيم) يعنى بالطول وذلك لانه كان أطول من الناس برأسه
ومع كبريه وقيل بالجمال وكان طالوت من أجمل بنى اسرائيل وقيل المراد به القوة لان
المعلم بالحروب والقوة على الأعداء مما فيه حفظ المملكة (والله يؤتى ملكه من يشاء)
يعنى ان الله تعالى لا اعتراض عليه لاحد فى فعله فيخص بملكه من يشاء من عباده (والله
واسع) يعنى ان الله تعالى واسع الفضل والرزق والرحمة وسعت رحمته كل شئ ووسع
فضله ورزقه كل خلقه والمعنى انكم طعنتم فى طالوت بكونه فقيرا والله واسع الفضل
والرزق فاذا فوض اليه الملك فتح عليه أبواب الرزق والمال من فضله وسعته وقيل
الواسع ذوالسعة وهو الذى يعطى عن غنى (عاليم) يعنى انه تعالى مع قدرته على اغناء
الفقير عالم بما يحتاج اليه فى تدبير نفسه وملكه والعليم هو العالم بما يكون وما كان
قوله عز وجل (وقال لهم نديم ان آية ملكه أن يأتكم التابوت) وذلك انهم سألو أشعويل
النبي فقالوا ما آية ملكه فقال ان آية ملكه أن يأتكم التابوت وكانت قصة التابوت
على ما ذكره علماء السير والاخبار ان الله تعالى أنزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه
صورة الانبياء عليهم السلام وكان التابوت من خشب الشمشاد طوله ثلاثة أذرع فى
عرض ذراعين فكان عند آدم ثم صار الى شث ثم توارثه أولاد آدم الى أن بلغ ابراهيم
عليه السلام ثم كان عند اسمعيل لانه كان أكبر أولاده ثم صار الى يعقوب ثم كان فى بنى
اسرائيل الى أن وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التوراة ومناعم من متاعه
ثم كان عنده الى أن مات ثم نداه أنبياء بنى اسرائيل الى وقت أشعويل وكان فى التابوت

ما كسبتم) من جيا دمكسوا بكم
وفيه دليل وجوب الركة فى
أموال التجارة (وتأخر جنالك
من الارض) من الحب والمثر
والمعادن وغيره اوالا التقدير ومن
طيبات ما أخرجنا لكم الآلات
حذف لذكر الطيبات (ولا تهموا
الخبث) ولا تقصدوا المال
الردى (منه تهفون) تخصونه
بالانفاق وهو فى محل الحال أى
ولا تهموا الخبث منفقين
أى مقدرين النفقة (واسع
بالخذه) وحالكم انكم
لا تأخذونه فى حقوقكم (الا ان
تعمصوا فيه) الا بان تتساعجوا
فى أحذه وتترخصوا فيه من
قولك أعص فلان عن بعض
حقه اذا غص بصره ويعال
للمائع أعص أى لا تستقص
كأنك لا تصبر وعن ابن
عباس رضى الله عنهما كانوا
يتصدقون بحشف التمر وشراة
فنهوا عنه (واعلموا ان الله
غنى) عن صدقاتكم (حميد)
مستحق للعبادة أو محمود
(السيطان يعدكم) فى الانفاق
(الفقر) ويقول لكم ان عاقبة
انفاقكم أن تفقروا والوصد
يستعمل فى الخبير والشر
(ويأمركم بالفهشاء)
ويعزىكم على البخل ومنع
الصدقات اغراء لآمر للأموار

والفاحش عند العرب البخل (والله يعدكم) فى الانفاق (مغفرة منه) لذنوبكم وكفارة لها (وفضلا) وان يخلف عليكم ما
أفضل مما أنفقتم أو وثوبا عليه فى الآخرة (والله واسع) يوسع على من يشاء (عليهم) بأفعالكم ونياتكم (يؤتى الحكمة من يشاء) علم

القرآن والسنة أو العلم النافع الموصل إلى رضا الله والعمل به والحكيم عند الله هو العالم العامل (ومن يؤت الحكمة) ومن يعقوب أي ومن يؤت الله الحكمة (فقد أوتي خيرا كثيرا) تنكير ٢٢٣ تعظيم أي أوفى أي خير كثير (وما يذكر إلا

أولوا الألباب) وما تعظ بوعاظ الله الأذو والعقول السليمة أو العلماء العمال والمراد به المحدث على العمل بما تضمنت الآيات في معنى الاتفاق (وما انفقتم من نفقة) في سبيل الله أو في سبيل الشيطان (أو نذرتهم من نذر) في طاعة الله أو في معصيته (فإن الله يعلم) لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه (وما للظالمين) الذين يمنعون الصدقات أو يتفقون أموالهم في المعاصي أو ينذرون في المعاصي أو لا يفون بالندور (من انصار) ممن نصرهم من الله ومنهم من عقابه (أن تبدوا الصدقات فنعما هي) فنعمة الله أو ما نكرة غير موصولة ولا موصوفة والمخصوص بالمدح هي فتعما هي بكسر النون واسكان العين أبو عمرو مدني غير ورس وبفتح النون وكسر العين شامي وحجرة وعلى وبكسر النون والعين غيرهم (وان تحقوها وتؤتوها الفقراء) وتصدقوا بها مضافها مع الاخفاء (فهو خير لكم) فالأخفاء خير لكم قالوا المراد صدقات التطوع والجهري في القرائض أفضل لتي التهمة حتى إذا كان المزكي ممن لا يعرف باليسار كان أخفاه أفضل والتطوع أن أراد أن يتصدق

ما ذكر الله تعالى وهو قوله (فيه سكنة من ربكم) واختلفوا في تلك السكنة ما هي فقال علي بن أبي طالب السهولة يخرج خجوج هافقة لم أر أسنان ووجه كوجه الإنسان وقال مجاهد هي شيء يشبه المرأة ورأس كزأس المرأة وذهب كذهب المرأة وله جناحان وقيل له عينا لها شعاع وجناحان من زبرجد وركبوا إذا سمعوا صوته يتقنوا النصر فكانوا إذا خرجوا وضعوا التابوت قدامهم فآذاسا رسا روا إذا وقف وقفوا وقال ابن عباس هي طشت من ذهب من الجنة كان يغسل فيه قلوب الأنبياء وقال وهب هي روح من الله تعالى تتكلم إذا اختلفوا في شيء فتتبرهم ببيان ما يريدون وقال عطاء بن رباح هي ما يعرفون من الآيات التي يسكنون اليها وقال قتادة والكلبي هي فيلة من السكون أي طمانينة من ربكم ففي أي مكان كان التابوت اطمأنوا وسكنوا إليه وهذا القول أولى بالصحة فكل شيء كانوا يسكنون اليه فهو سكنة فيكلم على جميع ما قيل فيه لأن كل شيء يسكن اليه القلب فهو سكنة ولم يرد فيه نص صريح فلا يجوز تصوير قول وتضعيف آخر وقوله تعالى (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) يعني موسى وهرون أنفسهما بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لاني موسى الأشعري لقد أوتيت فرما را من آل داود قال داود فإراده داود نفسه واختلفوا في تلك البقية التي ترك آل موسى وآل هرون فقيل رضا من الألواح وعصا موسى قاله ابن عباس وقيل عصا موسى وعصا هرون وشيء من ألواح التوراة وقيل كانت العلم والتوراة وقيل كان فيه عصا موسى وعصا هرون وعمامته وقية من المن الذي كان يغزل على بني إسرائيل فكان التابوت عند بني إسرائيل يتوارثونه قربا بعد قرن وكانوا إذا اختلفوا في شيء يحاكموا اليه فيحكم بينهم وكانوا إذا حضروا القتال قدموه بين أيديهم يستفتحون به على عدوهم فينصرون فلما عصوا وأفسدوا سلطان الله عز وجل عليهم العمالة فغلبوهم على التابوت وأخذوه منهم وكان السبب في ذلك أنه كان لعلي وهو الشيخ الذي روى أشموي بن أبنان شابان وكان علي جبر بن إسرائيل وصاحب قربانهم في زمانه فحدث ابنه في القربان شيئا لم يكن فيه وذلك أنه كان منسوبا القربان الذي ينوطونه كلابين فلما خرجا كانا لاهن الذي كان ينوطه فجعل ابنه كلابين وكان النساء يصلين في بيت المقدس فيمشين بين فإوحى إلى أشموي أن انطلق إلى علي وقيل له منعك حب الولد من أن تحزن ابنك عن أن يحدث في قرباني وقد سئلت شيوان يعصاني فلا تزعج الكهانة منك ومن ولدك ولا تكنك وإياها فآخبره أشموي بذلك ففرغ وسار اليهم عدوهم مع حوالمهم فأمر علي ابنه أن يخرج بالناس فيقاتلوا ذلك العدو فخرجوا وأخرجاهما التابوت فلما انتهى القتال جعل علي يتوقع الخبر فجاءه رجل فأخبره أن الناس قد انهزموا وقد قتل ابنه قال فما فعل في التابوت قال أخذوا العدو وكان علي قاعدا على كرسيه فشقه ووقع على قفاه فمات فخرج امر بني إسرائيل وتفرقوا إلى

به كان انظاره أفضل (ونكسر) بالنون وحزم اراء مدني وحجرة وعلى وبالأباء ورفع اراء شامي وحفص والنون ورفع غيرهم من جرم فقد عطف على محل القاء وما بعده لانه جواب الشرط لو رفع فلي الاستغناء والياء على معنى يكفر الله (عندكم من

سياً (تكم) والنون على معنى نحن تكفر (والله بما تعملون) من الابداء والاخفاء (خبر) عالم (ليس عليك هداهم) لا يجب عليك
أن تجعلهم مهدين الى الانتهاء عنهم وانه ٢٢٤ من المن والاذى والافتاق من الخبيث وغير ذلك وما عليك الا أن تباههم

النواهي فحسب (ولكن الله
يهدي من يشاء) اولى من
التوفيق على الهدى او خلق
الهدى وانما ذلك الى الله (وما
تفقوا من خير) من مال
(فلا نفسك) فهو لا نفسك
لا ينتفع به غيرك فلا تنو به على
الناس ولا تؤذوهم بالتأطول
عليهم (وما تفقوا الا ابتغاء
وجه الله) وليست تفقوا الا
ابتغاء وجه الله اى رضا الله
وطلب ما عنده فبالكم تمنون
بها وتفقون الخبيث الذى
لا يوجه مثله الى الله وهذا نفي
معناه النهى اى ولا تفقوا الا
ابتغاء وجه الله (وما تفقوا من
خير يوفى اليكم) ذوابه اضعافاً
مضاعفة فلا عدد لكفى أن
ترغبوا عن انفاقه وان يكون
على أحسن الوجوه وأجلها
(وانتم لا تظلمون) ولا تنقصون
كقولهم لم تظلم منه شيئاً اى لم
تنقص الجارى (للفقراء) متعاضداً
بمخدوف اى اعمدوا للفقراء أو
هو خبر مبتداً مخدوف اى هذه
الصداقات للفقراء (الذين
احصوا فى سبيل الله) هم الذين
احصوا الجهاد فيهم من
التصرف (لا يستطيعون)
لا شغلهم به (ضربا فى الارض)
للكسب وقيل هم أصحاب الصفة
وهم نخوة من أربعمائة رجل

من مهاجرى قريش لم تكن لهم مساكن فى المدينة ولا عشاير فكانوا فى صفة المسجود وهى سقيقة تعلمون مسيرهم
القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون فى كل سرية بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كان عنده فضا

أنهم به إذا أمسى (يحسبهم الجاهل) يحلمهم يحسبهم وبابه شامى ويزيد وجزرة وعاصم غير الاعشى وهبيرة والماقون بكسر
السين (أغنياء من التعفف) مستغنين من أجل تعففهم عن المسئلة ٢٢٥ (تعرفهم بسميهم) من صفرة الوجوه

ورثاثة الحال (لا يستلون الناس

الحاف) الحافا قيل هو نقي

السؤال والالحاح جميعا كقوله

على لاجل لا يهتدى عناده

يريد نقي المشاور والاهتداء به

والالحاح هو اللزوم وان لا يفارق

الاشي يعطاه وفي الحديث ان

الله يحب المحي الحليم المتعفف

ويغض البذي السال المخف

وقيل معناه انهم ان سألوا سألوا

بتلطف ولم يلجوا (وماتنقوا

من خير فان الله به عليم) لا يضيع

عنده (الذين ينفقون أموالهم

بالليل والنهار سرا وعلانية)

هم احوال انهم ينفقون

بمعنى يعممون الاوقات والاحوال

بالصدقة لمصرهم على الخير فكما

نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا

قضاءها ولم يؤخروه ولم يتعجلوا

بوقت ولا حال وقيل نزلت في أبي

بكر الصديق رضي الله عنه حين

تصدق باربعين ألف دينار عشرة

بالليل وعشرة بالنهار وعشرة

في السر وعشرة في العلانية أوفى

على رضي الله عنه لم يملك إلا أربعة

دراهم تصدق بدرهم ليل وبدرهم

نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية

(فلهم أجرهم عندرهم ولا

خوف عليهم ولا هم يحزنون

الذين يأكلون الربوا) هو فضل

مال خال عن العوض في معاوضة

مال بمال وكتب الربوا بالواو على

مسيرهم في جرش شديد فشكروا الى طالوت قلة الماء بينهم وبين عدوهم وقالوا ان الماء
لا تحم لنا فادع الله أن يجري لنا نهر ارف (قال) طالوت (ان الله مبتليكم بنهر) أي يختبركم به
لتبين طاعتكم وهو أعلم بذلك قال ابن عباس هو نهر فلسطين وقيل هو نهر عذب بين
الأردن وفلسطين (فن شرب منه فليس مني) أي فليس من أهل ديني وطاعتي (ومن لم
يطعمه) أي لم يذقه يعني الماء (فانه مني) يعني من أهل طاعتي (الامن اغترف غرفة
بيده) قرى ففتح الغين وضمها القتان وقيل الغرفة بالضم التي تحصل في الكف من
الماء والغرفة بالفتح الاعتراف فالضم اسم والفتح مصدر (فشربوا منه) يعني من النهر
(الا قليلا منهم) قيل هم أربعة آلاف لم يشربوا منه وقيل ثلثمائة وبضعة عشر رجلا
وهو الصحيح ويدل على ذلك ما روى عن البراء بن عازب قال كان أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم يمدون ان عدة أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر
ولم يجاوزهم معه الا مؤمن بضعه عشر وثلثمائة آخر جه البخاري قيل البض هنا ثلاثة عشر
فما روى الى النهر التي عليهم العطش فشرب منه السكل الا هذا العدد القليل وكان من
اغترف منه غرفة كما أمره الله تعالى كفته اشربه وشرب دوابه وقوى قلبه وضح ايمانه
وعبر النهر سالوا الذين شربوا منه وخالفوا أمر الله تعالى اسودت شفاههم وغلبهم
العطش فلم يروا وجهه وبقوا على شط النهر ولم يجاوزوه وقيل جاوزوه كلهم ولكن الذين
شربوا لم يحضروا القتال وانما قاتل أولئك القليل الذين لم يشربوا وهو قوله تعالى (فلما
جاوزوه) يعني جاوز النهر طالوت (والذين آمنوا معه) يعني أولئك القليل (قالوا) يعني
الذين شربوا من النهر وخالفوا أمر الله تعالى وكانوا أهل شك ونفاق فعلى هذا يكون قد
جاوز النهر مع طالوت المؤمن والمنافق والطائع والعاصي فلما رآوا العدو قال المنافقون
(لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) فاجابهم المؤمنون بقولهم كم من فئة قليلة غلبت
كثيرة وقيل لم يجاوز النهر مع طالوت الا المؤمنون خاصة لقوله تعالى فلما جاوزوه هو
والذين آمنوا معه فان قلت فعلى هذا القول من القائل لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده
قلت يحتمل أن يكون أهل الايمان وهم الثلثمائة وبضعة عشر انقسموا الى
قسمين قسم حين رآوا العدو وكثرته وقلة المؤمنين قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت
وجنوده فاجابهم القسم الآخر بقولهم كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله
مع الصابرين ومعنى لا طاقة لنا لا قوة لنا اليوم بجالوت وجنوده (قال الذين يظنون) أي
يسئقون ويعامون (أنهم لا تقوا الله) أي لا قوا ثواب الله ورضوانه في الدار الآخرة
(كم من فئة قليلة) الفئة الجماعة لا واحد له من لفظه كالمهبط (غلبت فئة كثيرة
باذن الله) أي بقضاء الله واراادته (والله مع الصابرين) يعني بالنصر والمعونة
قوله عز وجل (ولما برزوا) يعني طالوت وجنوده المؤمنين (بجالوت وجنوده) يعني
الكافرين ومعنى برزوا صاروا بالبراز من الارض وهو ما ظهر واستوى منها (قالوا)

٢٩ ن ل لغة من يفهم كما كتبت الصلوة والزكوة وزيدت الالف بعدها تشديدا بابوا الجمع (لا يقولون)
اذا بعثوا من قبورهم (الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي المصروع لانه يتخبط في المعاملة فيخوزى على المقابلة

والخطب المترتب على غير استواء لخطب العشواء (من المس) من الجنون وهو يتعلق باليقومون أى لا يقومون من المس
الذى هم الاكثري يقوم المصروع أو يقوم ٢٢٦ أى كما يقوم المصروع من جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مجلبين

كالمصروعين تلك سيماءهم يعرفون
بما عند أهل الموقف وقيل الذين
يخرجون من الأحداث يوفضون
الأكله الربا فانهم ينهضون
ويسقطون كالمصروعين لانهم
أكلوا الربا فإياه الله يبطونهم
حتى أنقلمهم فلا يقدر على
الابقاض (ذلك) العقاب (بانهم)
بسبب انهم (قالوا) انما البيع
مثل الربا ولم يقل انما الربا
مثل البيع مع ان الكلام في
الربا لا في البيع لانه جى به
على طريقة المبالغة وهو انه قد
بلغ من اعتقادهم في حل الربا
انهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل
حتى شبهوا به البيع (واحل الله
البيع وحرم الربا) انكار
لنسويتهم بينهما اذا حمل مع
الحرمه ضدان فاني متماثلان
ودلالة على ان القياس يهدمه
النص لانه جعل الدليل على
بطل ان قياسهم احلال الله
ومحرمه (فن جاءه موعظة من
ربه) فن بلغه وعظ من الله
وزجر بالتمنى عن الربا (فانتهى)
فتبع النهى وامتنع (فله مناسف)
فلا يؤخذ بما مضى منه لانه
اخذ قبل نزول التوريم (وامره
الى الله) يحكم في شأنه يوم القيامة
وليس من أمره اليكم شئ فلا
تطالبوه به (ومن عاد) الى
استحلال الرباعن الزاج اوالى

يعنى المؤمنين أصحاب طالوت (ربنا أفرغ) أى اصيب (علينا صبرا وثبت أقدامنا)
أى قوتلو بقلوبنا تثبت أقدامنا (وانصرنا على القوم الكافرين) وذلك ان جالوت وقومه
كانوا يعبدون الأصنام فسأل المؤمنون الله أن ينصرهم على القوم الكافرين
(فهزمهم باذن الله) يعنى ان الله تعالى استجاب دعاء المؤمنين فأفرغ عليهم الصبر
وثبت أقدامهم ونصرهم على القوم الكافرين حين اتقوا فهزمهم باذن الله يعنى
بقضائه وارادته وأصل الحرم في اللغة الكسر أى كسروهم وردوهم (وقتل داود جالوت)
وكانت قصة قتله على ما ذكره أهل التفسير وأصحاب الاخبار انه عبر النهر فimen عبر مع
طالوت ايشا أبو داود في ثلاثة عشر ابناء له وكان داود أصغرهم وكان يرى بالقذاقة فقال
داود لاسه يوما يا أبناء ما أرى بقذاقى شيئا الا صر عتسه فقال له أبوه ابشري باني فان الله
قد جعل رزقك في قذاقتك ثم أتاه مرة أخرى فقال يا أبناء لقد دخلت بين الجبال فوجدت
أسد ارباضا فركبته وأخذت باذنه فلم يهجنى فقال له أبوه ابشري باني فان هذا خير يريد
الله بك ثم أتاه يوما آخر فقال له يا أبناء انى لأمشى بين الجبال فاسبح فلا يبقى جبل الا
سبح معى فقال باني ابشر فان هذا خير اعطاك الله تعالى قالوا أو أرسل جالوت الجبار الى
طالوت لهك بنى اسرائيل ان ابرزالى وأبرز اليك أو ابرزالى من يقا تلنى فان قتلنى فلكم
ملكى وان قتلته فلى ملككم فشق ذلك على طالوت ونادى فى عسكره من قتل جالوت
زوجته ابنتى وناصقة ملكى فهاب الناس جالوت فلم يجبه احد فسأل طالوت نبيهم أن
يدعوا الله في ذلك فدعا الله فأتى بقرن فيه دهن القدس وتور حديد وقيل له ان صاحبكم
الذى يقتل جالوت هو الذى اذا وضع هذا القرن على رأسه سال على رأسه حتى يدهن
منه رأسه ولا يسيل على وجهه بل يكون على رأسه كهيئة الاكليل ويدخل في هذا
التورق فيملؤه ولا يتقلقل فيه فدعا طالوت بنى اسرائيل وجرحهم فلم يوافقه أحد منهم فامضى
الله الى نبيهم ان في ولد ايشا من يقتل جالوت فدعا طالوت ايشا وقال له أعرض على بنيك
فأخرج له اثني عشر رجلا أمثال السوارى فجعل يعرض واحد او احدا على القرن فلا
يرى شيئا فقال لا يشاهل بى لك ولد غير هؤلاء فقال لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا رب
انه قد زعم انه لا ولد له غيرهم فقال له كذب فقال له النبي ان ربي قد كذب فقال ايشا
صدق ربي باني الله ان لى ولد اصغير اسمقاما اسمه داود استحييت أن ابراه الناس لقصر
قامته وحقارته فجعلته في الغنم يرعاها وهو في شعب كذا وكان داود عليه السلام رجلا
قصيرا اسمقاما أزرق أمعر مصغرا فدعاه طالوت ويقال انه خرج اليه فوجده في الوادى
وقد سال الوادى ماء وهو يحمل شاتين شاتين يعبرهما السيل الى الزريبة التى يربح
فيها غنمه فلما رآه طالوت قال هذا هو الرجل المطلب لاشك فيه فهذا يرحم البهايم فهو
بالناس أرحم فدعاه طالوت ووضع القرن على رأسه فنش وفاض فقال له طالوت هل
لأن تقتل جالوت وأزوجه ابنتى وأجرى خاتمتك فى ملكى قال نعم فقال له هل آتست

الربا مستحلا (فالولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لانهم بالاستحلال صاروا كافرين لان من أحل ما حرم الله من
عز وجل فهو كافر فلذا استحق المحلود وهم هذا تبين انه لاتعلق للعزلة بهذه الآية في تخليد الفساق (يحقق الله الربوا) يذهب

ير كنه ويهلك المال الذي يدخل فيه (وبرى الصدقات) ينميها ويرزدها أي يزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة ويأولك فيه وفي الحديث ما نقصت زكاة من مال قط (والله لا يحب كل كفار) ٢٢٧ عظيم الكفر باستحلال الربا (أنيم) متماد

في الأثم ما كله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) قيل المراد به الذين آمنوا بقريم الربا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بينكم من الربا) أخذوا ما شربوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا فأمروا أن يتركوها ولا يطلبوا بها روى أنها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فطلبوههم عند النخل بالمال والربا (ان كنتم مؤمنين) كأملي الأيمان فان دليل كلة امتثال المأمور به (فان لم يفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله) فاعلموا بها من أذن بالشيء إذا علم يؤيده قراءة الحسن فاقنعوا فأذنوا بحربها وأبو بكر غير ابن غالب فاعلموا بها غيركم ولم يقل بحرب الله ورسوله لان هذا بلغ لان المعنى فاذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى أنها لما نزلت قالت ثقيف لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله (وان تبين من الارتباء) فسلمك روس أموالكم لا تظلمون) المدينون يطلب الزيادة عليها (ولا تظلمون) بالنقصان منها (وان كان ذو عسرة) وان وقع غريم من

من نفسك شياً أنتقوى به على قتله قال نعم أنا أرى الغنم فيبيئ الأسد أو النمر أو الذئب فيما أخذناه من الغنم فأقوم فأنجم لحمه عنها وأخرجها من قفاه فأخذ طالوت داود ورده إلى العسكر فمر داود عليه السلام في طريقه بمحجر فناداه يا داود اجلني فاني جرحهرون فحمله ثم مر بمحجر آخر فقال يا داود اجلني فاني جرحه موسى فحمله ثم مر بمحجر آخر فقال له يا داود اجلني فاني جرحك الذي تقتل به طالوت فحمله فوضع الثلاثة في مخلاة فلما رجع طالوت إلى العسكر ومعه داود وتصافوا للقتال برجال طالوت يطلب المبارزة فانتدب له داود وعليه السلام فأعطى طالوت داود فرساً وسلاحاً فلبس السلاح وركب الفرس وسار قريشاً ثم رجع إلى طالوت فقال من حوله حين الغلام خفاء فوقف على طالوت فقال له ما شأنك فقال له داود عليه السلام ان لم ينصرني ربي لم ين هذا السلاح عني شيئاً وان نصرني فلا حاجة لي به فدعني أقال كما أريد قال نعم فأخذ داود مخلاة وتقلدها وأخذ المقلاع بيده ومضى نحو جالوت وكان جالوت من أشد الناس وأقواهم وكان يرمي الجيوش وحده وكان له بيضة حديد وزنها ثلثمائة رطل فلما نظر إلى داود وهو يريد به وقع الرعب في قلبه فقال له جالوت وأنت تبرزني قال نعم وكان جالوت على فرس أبق عليه السلاح التام فقال أيتني بالمقلاع والمحجر كما يوثي السكك فقال نعم وأنت شمر من السكك قال جالوت لا حرم لآمن من محكم بين سباع الارض وطير السماء فقال داود عليه السلام أو يقيم الله لمحكم قال داود باسم الله ابراهيم وأخرج حراثم قال باسم الله استحق وأخرج حراثم قال باسم الله يعقوب وأخرج جبراً ووضعها في مقلاعه فصارت الثلاثة حراً واحداً وادار داود المقلاع ورمى به جالوت فسمى الله له الرمح فحملت الحجر حتى أصاب أنف البيضة فخلط دماغ جالوت وخرج من قفاه وقتل من ورائه ثلاثين رجلاً وخرج جالوت صريعاً فقتلوا فأحسده داود ويحسره حتى ألقاه بين يدي طالوت ففرح بنو إسرائيل بذلك فرحاشديدا وهزم الله الجيوش فرجع طالوت بالناس إلى المدينة سالمين غانمين وجعل الناس يذكرون داود وخفاء داود إلى طالوت وقال له انجزني ما وعدتني به فقال له أتريد ابنة الملك بغير صداق فقال داود ما شرطت على صدق أو وليس لي شيء فقال لا أكفك إلا ما تطيق أنت رجل جرى وفي حيالنا أعداء لنا غاف فأن قتلت منهم مائة رجل وجهنتي بغلة لهم زوجتك ابنتي فأناهم فجعل كلما قتل واحدا منهم نظم غلته في خيط حتى نظم مائة غلته فحسبها إلى طالوت وألقاه بين يديه وقال ادفع إلى امرأتى فزوجه ابنته وأجرى خاتمه في ماله كما قال الناس إلى داود عليه السلام وأحبوه وأكثروا ذكره فحسده طالوت وأراد قتله فأخبر بذلك ابنة طالوت رجل يقال له ذو العنين فأخبرت بذلك داود وقالت له انك مقتول بالليله قال ومن يقتلني قالت أبى قال وهل أخرجت جرماً يوجب القتل قالت خدني بذلك من لا يكذب ولا عليه ان تغيب الليله حتى ننظر مصداق ذلك فقال ان كان يريد ذلك فلا استطيع خروجا ولكن ائتني برق حجر فاتمسه به

غرمائكم ذو عسرة نوا عسار (فقطرة) فالحكم أو فالامر نظرة أي انظار (إلى ميسرة) يسار ميسرة نافع وهما العنان (وان تصدقوا) بالتخفيف عاصم أي تصدقوا برؤس أموالكم أو ببعضها على من أعسر من غرمائكم وبالشد يد غيره فالتخفيف على حذف

كانه لا يعلمه (واتقوا يوما

ترجعون فيه الى الله) ترجعون
أبوع- روفرجع لازم ومتعد
قيل هي آخر آية نزل بها
جبريل عليه السلام وقال
ضعها في رأس المائتين
ومائتين من البقرة وعاش
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعدها أحد اوعشرين
يوماً أو أحد اومائتين أو سبعة
أيام أو ثلاث ساعات (ثم توفي
كل نفس ما كسبت) أى جزاء
ما كسبت (وهملوا بظلمون)
قصص الخسرات وزيادة السمات
(يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم
بدين) أى اذا دأب بعضكم
بعضاً يقال دأبت الرجل اذا
عاملته بدين معضياً أو أخذ
(الى أجل مسمى) - مدة معلومة
كالخصاد أو الدياس أو جوع
الحاج وانما أحتيج الى ذكر
الدين ولم يقل اذا تدانتم الى
أجل مسمى ليرجع الضمير
اليه في قوله (فاكتبوه) اذلو
لم يذكروا لوجب ان يقال فاكتبوه
الدين فلم يكن النظم بذلك
الحسن ولا نهابن لتوزيع
الدين الى مؤجل وحال وانما
أمر بكتابة الدين لان ذلك
أوثق وأمن من النسيان
وابعد من الجحود والمعنى اذا
تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه

والامر للذنب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان المراد به السلم وقال مساحم الله الربا باح السلم
 المضمون الى أجل معلوم في كتابه وانزل فيه أطول آية وفيه دليل على اشتراط الاجل في السلم (وليكتب بينكم) بين المتداعين
 (كاتب العدل) هو متعلق بكتاب صفة له أى كاتب ما مأمون على ما يكتب بالا حتما لا ينزىد على ما يجب ان يكتب

ولا ينقص وفيه دليل أن يكون الكاتب فتية عالما بالشعر وطحا حتى يحكي مكتوبا به معدلا بالشرع وهو أمر للتدانيين بتخير الكاتب وان لا يستكتبوا الا فتية هاديا حتى يكتب ما هو متفق عليه ٢٢٩ (ولا ياب كاتب) ولا يمتنع واحد من الكتاب

(ان يكتب كما علمه الله) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير وكل متعلق بان يكتب (فليكتب) تلك الكتابة لا يعدل عنها (وليل الذي عليه الحق) ولا يكن المسمى الامن وجب عليه الحق لانه هو المشهود على نيابة في ذمته وقراره فيه فيكون ذلك اقرارا على نفسه بلسانه والامثال والاملاء لغتان (وليترك الله ربه) وامتق الله الذي عليه الدين ربه فلا يمتنع عن الاملاء فيكون بخود السكك حقه (ولا يخص منه شيئا) ولا ينقص من الحق الذي عليه شيئا في الاملاء فيكون بخود البعض حقه (فان كان الذي عليه الحق سفيها) أي مجنوننا لان السفة خفة في العقل أو مجحورا عليه اتيدبره وجهه بالتصرف (أو ضيقا) ضيقا (أولا يستطيع أن يعمل هو) لحي به أو خس أو جهل بالغة (وليل وليه) الذي يلي امره ويقوم به (بالعدل) بالصدق والحق (واستشهدوا شهيدين) واطلبوا أن يشهد لكم شهيدين عن الدين (من رجالكم) من رجال المؤمنين والمحرمين بالبلوغ شرط مع الاسلام وشهادة الكفار

فخرج ينفذ التراب عن رأسه فلما نظر الى ثلاثهم قال ما لكم اقامت القيامة قالت المرأة لا ولكن هذا طالت ودعا به الأهل له من توبة فقال اشعويل باطلوت ما فعلت بعدى قال لم ادع من الشر شيئا الا فعلته وجمت اطلب التوبة فقال اشعويل باطلوت كم لك من الولد قال عشرة رجال قال ما علم لك من توبة الا أن تختلي من ملكك وتخرج أنت وولدك في سبيل الله ثم تقدم وولدك حتى يقتلوا بين يديك ثم تقا تل أنت حتى تقتل آخرهم ثم ان اشعويل سقط ميتا ورجع طالت أذن ما كان رهبة أن لا يتابعه بنوه على ما يريد وكان قد بقي حتى سقطت أشعار عينيها ونخل جسمه فجمع أولاده وقال لهم أرايتم لو وقعت الى النار هل كنتم تتقذروني منها فقالوا بلى نتقذك بما نتقذك عليه قال فانها النار ان لم تقولوا ما أمركم به قالوا اعرض علينا ما أردت فذكرهم القصة قالوا وانت لم تقول قال نعم قالوا فلا خير لنا في الحماة بعدك قدا طابت أنفسنا بالذي سألت فتعجز هو وولده وخرج طالت بجاهد في سبيل الله فقدم أولاده فقالوا حتى قتلوا ثم شد هو من بعدهم فقاتل حتى قتل وجاء قاتل طالت الى داود فشره بقتله وقال له قد قتلت عدوك فقال داود ما أنت بيباق بعده وقتله فكان ملك طالت الى أن قتل مدة أربعين سنة فاقى بنو اسرائيل الى داود فخلعوه عليهم واعطوه خزان طالت قال السكبي والفتاك ملك داود بعد قتل طالت سبع سنين ولم يجتمع بنو اسرائيل على ملك واحد الا على داود فذلك قوله تعالى (واتاه الله الملك والحكمة) يعني النبوة جمع الله لداود بين الملك والنبوة ولم يكن كذلك من قبل بل كانت النبوة في سبط والمالك في سبط وقيل الحكمة هي العلم مع العمل به (وعلمه ما يشاء) أي وعلم الله داود صنعة الدروع فكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا من الامن على يده وقيل علمه منطق الطير وقيل علمه الزبور وقيل هو الصوت الطيب والالمان ولم يعط الله أحدا من خلقه مثل صوت داود فكان اذا قرأ الزبور تدنو منه الوحوش حتى يأخذها عما فيها وتظله الطير مصيخة له ويركد الماء الجاري وتسكن الريح عند قرأته وقيل علمه سياسة الممالك وضبطه وذلك لأنه لم يكن من بيت الممالك حتى يتعلمه من آبائه وقال ابن عباس هو ان الله تعالى أعزاه سبطه له موصولة بالجرة ورأسها عند صوته قوتها قوة الحديد ولونها لون النور وخلقتهامة مستدرة مفصلة بالجواهر مرسدة بقضبان الاثاؤا الرطب فكان لا يحدث في المواعيد الاصلت السلسلة فيعلم داود ذلك الحديث ولا يسمها ذوعاهة الاثاؤا وكانوا يتخاكون اليها بعد داود الى أن رفعت فن تعدى على صاحبها أو أنكره حقا أتى السلسلة فن كان صادقا مديده الى السلسلة فنهالها ومن كان كاذبا لم ينالها فكانت كذلك الى ان ظهر فيهم المكر والحجبت قبلنا ان بعض ملوكهم أودع رجلا جوهرة غنية فلما طال به بالوديعه أنكره اياها فافتحا كما الى السلسلة فعمد الذي عنده الجوهرة الى عكازة فنقرها وجعل الجوهرة فيها واعتمدها على ساحتها حتى أتيا السلسلة فقال صاحب الجوهرة رد على الوديعه فقال

بعضهم على بعض مقبولة عندنا (فان لم يكونا) فان لم يكن الشهيدين (رجلين فرجل وامرأتان) فليشهد رجل وامرأتان وشهادة الرجال مع النساء تقبل فيما عدا الحدود والقصاص (من ترضون من الشهداء) ممن تعرفون عدالتهم وفيه دليل على ان غير المرضى شاهد (ان تضل احدهما فخذ كرا احدهما الاخرى) لاجل ان تنسى احدهما الشهادة فتذكرها الاخرى ان تضل

احداهما على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد جزء كقوله ومن عاد فينتقم الله منه فتذكر مكي وبصري من الذ كر لان الذكر
(ولا باب الشهدا اذا مادعوا) لاداء ٢٣٠ الشهادة أو التعمل لثلاثوى حق وقهم وسماهم شهداء قبل التعمل تنز بلا

صاحبه ما عرف لنا عندى ودية فان كنت صادقا فتناول السلسلة فتناولها بسده وقال
للمرقيم انت اضافة تناولها فقال لصاحب المجوهرة امسك عكازى فاخذها الرجل
منه وقام المنكر الى السلسلة وقال اللهم ان كنت تعلم ان الوديعه التى يدعيها قد وصلت
اليه فتقرب السلسلة منى ومديده فتناولها فمجب القوم من ذلك وشكروا فيها فاصبحوا
وقد رفع الله السلسلة قوله تعالى (ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض) يعنى ولولا ان
الله يدفع ببعض الناس وهم اهل الايمان والطاعة لعضاؤهم اهل الكفر والمعاصي
قال ابن عباس ولولا دفع الله ليجزوه المسلمين لغلب المشركون على الارض فقتلوا
المؤمنين ونزى بوا المساجد والبلاد وقيل له عناءه ولولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن
الكفار والنجار (افسدت الارض) يعنى هلكت عن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن
الكفار وبالصالح عن الفاجر روى احمد بن حنبل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ولولا
دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض (ولكن الله ذو فضل على العالمين) يعنى
ان دفع الفساد بهذه الطريق انعام واقضال عم الناس كلهم (تلك آيات الله) يعنى
القصص التى اقصها من حديث الاولف واماتتهم واحياتهم وعملهم طابوت واظهاره
بالآية وهى التابوت واهلاك الجبارة على يدصى (تناولها على الحق) أى باليقين
الذى لا يشك فيه اهل الكتاب لانه فى كتبهم (وانك لمن المرسلين) يعنى حيث تخبر هذه
الاخبار العجيبة والقصص القديمة من غير أن تعرف بقراءة كتاب ولا سماع أخبار فدل
ذلك على انك من المرسلين وان الذى تخبر به وحى من الله تعالى قوله عز وجل (تلك
الرسول) يعنى جماعة الرسل الذين تقدم ذكرهم فى هذه السورة (فضلنا بعضهم على
بعض) فيه دليل على زوال الشبهة عن اوجب النسبة بين الانبياء فى الفضيلة
لاستوائهم فى القيام بالرسالة واجعت الامة على ان الانبياء بعضهم افضل من بعض
وان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم افضلهم لعموم رسالته وهو قوله تعالى وما أرسلناك
الا كافة للناس بشير او نذيرا (منهم) أى من الرسل (من كلم الله) أى كلم الله وهو
موسى عليه السلام (ورفع بعضهم درجات) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم رفع الله منصبه
وم تنه على كافة سائر الانبياء بفضل علمهم من الآيات البينات والمعجزات الباهرات
فما أوتى نبي من الانبياء آية أو معجزة الا ووتى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك
وفضل محمد صلى الله عليه وسلم على غيره من الانبياء بآيات ومعجزات آخر مثل انشقاق
القمر بشارته وحنين الجذع الذى حن عنده مفارقة وتسلم الحجر والشجر عليه وكلام
الهام له شاهد برسالة وتوابع المصطفى من أصابعه وغير ذلك من الآيات والمعجزات
التي لا تحصى كثرة وأعظمها وأظهرها معجزة وآية القرآن العظيم الذى عزز اهل الارض
عن معارضته والاتباع بتمثله فهو معجزة باقية الى يوم القيامة (ق) عن أبي هريرة

ما يشارف منزلة الكائن فالاول
نافرض والثاني للسب (ولا
سأمو) ولا تملوا قال الشاعر
سكنت تكاليف الحياة ومن
يعش ثمانين حولا لا يبالك
سأم والضمير فى (ان تكذبوه)
للمدين أو الحق (صغيرا أو
كبيرا) على أى حال كان الحق
من صغرا أو كبر وفيه دلالة حواد
المسلم فى الشباب لان ما يكال
أو يوزن لا يقال فيه الصغير
والكبير وإنما يقال فى الدعوى
ويحوز ان يكون الضمير
للكتاب وان تكذبوه مختصرا
أو مشعرا (الى أجله) الى وقته
الذى اتفق الغرض على
سميته (ذلكم) إشارة الى ان
تكذبوه لانه فى معنى
المصدر أى ذلك الكتاب (اقسط)
اعدل من القسط وهو العدل
(عند الله) ظرف لاقسط (وأقوم
للهادة) واعون على اقامة
الشهادة وبني فعلا النقصيل
أى أقسط وأقوم من أقسط
وأقام على مذهب سيديويه
(وأدنى ان لا تراثوا) وأترب
من اتقاء الريب للشاهد
والحكاكم وصاحب الحق فانه
قد يقع الشك فى المقدار والصفات
واذا رجعوا الى المكتوب
زال ذلك وألف أدنى متقلبة
من واولا منه للدنو (الآن)

تكون تجارة حاضرة) عاظم أى الآن تكون التجارة تجارة أو الآن تكون المعاملة تجارة حاضرة غير تجارة حاضرة على قال
كان التامة أى الآن تقع تجارة حاضرة وأهى ناقصة والاسم تجارة حاضرة والخبر (تدبرونها) وقوله (بينكم) ظرف لتدبرونها

ومعنى ادارتها بينهم تعاطفهم اياديد (فليس عليكم جناح ان لاتكتبوها) يعنى الان تثابروا بعبادنا ايديا بيد فلا تاس ان لاتكتبوها لانه لايتوهم فيه مايتوهم في التداين (واشهدوا اذا تبايعتم) ٣٣١ أمر بالاشهاد على التبايع مطلقا ناجزا

أو كائنا لانه أحوط وأبعد من وقوع الاختلاف أزار يديه واشهدوا اذا تبايعتم هذا التبايع يعنى التجارة والحاضرة على ان الاشهاد كاف فيه دون الكتابة والامر للشدب (ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحتمل النساء للفاعل لقراءة عمر رضى الله عنه ولا يضار والمفعول لقراءة ابن عباس رضى الله عنه ولا يضار والمعنى نهي السكاتب والشهيد عن ترك الاجابة الى ما يطلب منهما وعن التعديف والريادة والنقصان أو النهي عن الضرار بهما بان يعلا عن مهم ويلما أولا يعطى السكاتب حقه من الجعل أو يحتمل الشهيد مؤنة محبته من بلد (وان تفعلوا) وأن تضاروا (فانه) فان الضرار (فسوقكم) ماثم (واتقوا الله) في مخالفة أوامره (وعلمكم الله) شرائع دينه (والله بكل شئ عليم) لا يخفى سهو ولا قصور (وان كنتم) أيها المتدانيون (على سفر) مسافرين (ولم تحددوا كتابا فنه) فنهان مكي وأبو عمرو أي فالتى يستوثق به رهن وكلاهما جمع رهن كسقف وسقفو بغل وبغال ورهن فى الاصل مصدر مسمى به ثم كسر تكسير الاسماء ولما كان السفر مظنة لاعوار الكتب والاشهاد

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي من الانبياء الا وقد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله الى فارحوا ان كون أكثرهم تابع يوم القيامة (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت نجما لم يعطهن أحد من الانبياء قبلى نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا فإما رجل من امتى أدركته الصلاة فليصل وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى وأعطيت الشفاعة وكان النبي يعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة (م) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بستان أعطيت حوام الكرم ونصرت بالرعب وأحلت لى الغنائم وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا وأرسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون فان قلت لم ذكره على سبيل الرمز والاشارة ولم يصرح باسمه صلى الله عليه وسلم قلت فى هذا الابهام والرمز من تفخيم فضله وعلوه قدره صلى الله عليه وسلم لا يخفى لما فيه من الشهادة بانه العلم الذى لا يشبه ولا يلبس فهو كيقول الرجل وقد فعل شىء فعله بعصم أو أحدكم ويريد نفسه فيكون الختم من التصريح بكسائل الخطيئة من أشعر الناس قال زهير والنابغة ثم قال ولوشئت لذكرت الثالث أراد نفسه وقوله تعالى (وأتينا عيسى بن مريم البينات) يعنى الحجج والادلة الباهرة والمجربات الظاهرة على نبوته مثل ابراء الكه والابرض واحياء الموتى (وأبدناه روح القدس) أى وقوة بنامه يجبريل عليه السلام فكان معه الى ان رفعه الى عنان السماء السابعة فان قلت لم خص موسى وعيسى بالذكر من بين سائر الانبياء قلت لما أوتيا من الآيات العظيمة والمجربات الباهرة ولقد بين الله تعالى وجهه التفضل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية عظيمة وتأيد عيسى بروح القدس آية عظيمة أيضا فلما أوتى موسى وعيسى من الآيات العظيمة خصا بالذكر فى باب التفضل فعلى هذا كل من كان من الانبياء أعظم آيات وأكرم مجربات كان أفضل ولهذا أمر زينايا صلى الله عليه وسلم قصبات السبق فى الفضل لانه أعظم الانبياء آيات وأكرمهم معجرات فهو أفضلهم صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين (ولو شاء الله) أى ولو أراد الله وأوصى المشيئة الارادة (ما اقتتل الذين من بعدهم) يعنى بعد الرسل الذين وصفهم الله (من بعدهم) أي الدلالات الواضحات من الله بما فيه من درجته هذه الله تعالى ووفقه (ولكن اختلفوا) يعنى اختلف هؤلاء الذين من بعدهم (فهم من آمن) أى ثبت على إيمانه بالله ورسوله بفضل الله (ومهم من كفر) أى ومهم من نكعد الكفر بعد قيام الحجة وبعثة الرسل (ولو شاء الله ما اقتتلوا) أى ولو أراد الله ان يحجزهم عن الاقتتال والاختلاف يحجزهم عن ذلك (ولكن الله يفعل ما يريد) يعنى أنه تعالى يوفق من يشاء لطاعته والايمن به فضلا منه ورحمة ويحذل من يشاء عدلا منه لا اعتراض عليه فى ملكه وقوله سار رجل على بن أبى طالب رضى الله عنه عن القدر

أمر على سبيل الارشاد الى حفظ المال من كان على سفر بان يقيم التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتب والاشهاد لان السفر شرط تجوير الارتهان وقوله (مقبوضة) يدل على اشتراط القبض لا كإعازم مالك ان الرهن يصح بالايجاب والقبول

بدون القبض (فان آمن بعضهم بعضاً) فان آمن بعض الدائنين بعض المدينين بحسن ظنه به فلم يتوكل بالكتابة والشهود والرهن (فليؤد الذي ائتمن امانته) ٢٢٢ دينة واؤتمن آتبع لمن الامن وهو حوث للمدينين على ان يكون عندن الدائن

واؤتمنه منه واؤتمانه له وان يؤدى اليه الحق الذي اؤتمنه عليه فلم يرتعن منه وسعى الدين امانة وهو مضمون لاؤتمانه عليه بترك الارهاق منه (وليتق الله ربه) في انكار حقه (ولا تكتموا الشهادة) هذا غضاب للشهود (ومن يكتمها فانه آثم قلبه) ارتفع قلبه بائتم على الغايلة كانه قيل فانه ياتم قلبه أو بالابتداء أو تخمير مقدم وأشبه تخبر ان وانما أسند الى القلب وحده والنجلة هي الا شتمه لا القلب وحده لان كتمان الشهادة ان يصيرها في القلب ولا يتكلم بها انما كان آثما مقترفاً كمن ساء القلب أسند اليه لان اسناد الفعل الى الخارج حجة التي يعمل بها ابلغ كما قول هذا عما اصغرته عيني ومما سمعته اذ نبى ومما عرفته قلمي ولان القلب رئيس الاعضاء وانضعة التي ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله فكيف يعل قد يمكن الاثم في أصل نفسه وملاك أشرف ممكن منه ولان افعال القلوب أعظم من افعال سائر الجوارح الا ترى ان أصل الحسنات والسيئات الايمان والكفر وهما من افعال القلوب واذا جعل كتمان الشهادة من

فقال يا امير المؤمنين اخبرني عن القدر فقال طارني مظلم فلا تسد لي كما فاعاد السؤال فقال بحر عميق فلا تلجئه فاعاد السؤال فقال سر الله قد خفي عليك فلا تغتشه قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم) قيل اراد به الزكاة الواجبة وقيل اراد به صدقة التطوع والافاق في وجوه الخير (من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه) أى لا فدية فيه وانما سماه بعالان القداء شراء النفس من الهلاك والمعنى قدموا لانفسكم اليوم من أموالكم من قبل ان ياتي يوم لا تجارة فيه فيكسب الانسان ما يقتدى به من العذاب (ولا خلة) أى ولا مودة ولا صداقة (ولا شفاعة) وظاهر هذا يقتضى نفى الخلة والشفاعة وقد دلت النصوص على ثبوت المودة والشفاعة بين المؤمنين فيكون هذا عاماً مخصوصاً (والكافرون هم الظالمون) لانهم وضعوا العبادة في غير موضعها قوله عز وجل (الله لا اله الا هو الحي القيوم)

﴿فصل في فضل هذه الآية الكرسي﴾ عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شيء سنم وان سنم القرآن البقرة وفيها آية هي سيدة آية القرآن آية الكرسي أخرجه الترمذي قوله ان لكل شيء سنم ما سنم كل شيء اعلاه تشبهاً بسنام البعير والمراد منه تفضيل هذه السورة والسيد الفاضل في قومه والشريف والكرام وأصله من ساد يسود وقوله هي سيدة آية القرآن أى أفضله (م) عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر أتدري أى آية من كتاب الله معلى أعظم قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم فصر في صدرى وقال ايها العلم يا أبا المنذر عن واثقه بن الاسقع ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في صفة المهاجرين فسأله أنسان أى آية في القرآن أعظم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله لا اله الا هو الحي القيوم أخرجه أبو داود وقال العلماء انما تميزت آية الكرسي بكونها أعظم آية في القرآن لما جمعت من أصول الاسماء والصفات من الالهية والوحدانية والحياة والعلم والقيومية والملك والقدرة والارادة فهذه اصول الاسماء والصفات وذلك لان الله تعالى أعظم مذ كورفاً كن ذ كراه من توحيد وتوحيدهم أعظم كان أعظم الاذ كاره في هذا الحديث جهة من يقول بجواز تفصيل بعض القرآن على بعض وتفصيله على سائر كتب الله المنزلة ومنع من جواز تفصيل بعض القرآن على بعض جماعة منهم أبو الحسن الأشعري وأبو بكر الباقلاني قالان تفصيل بعضه على بعض يقتضى نقص المفضل وليس في كلام الله عز وجل نقص وتناول هؤلاء ما ورد من إطلاق لفظ أعظم وتفضل على بعض الآيات أو السور بمعنى عظيم وافضل ومن أجاز تفصيل بعض القرآن على بعض من العلماء والمتكلمين قالوا هذا التفصيل راجع الى أعظم أجز القارى أو جزيل ثوابه وقول ان هذه الآية وهذه السورة أعظم أو أفضل بمعنى ان الثواب المتعلق بها أكثر وهذا هو المختار وهو معنى الحديث والله أعلم ﴿عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حين يصبح آية الكرسي وآيتين من أول حم تنزى الكتاب من الله العزيز العليم حفظ يومه ذلك حتى يمسي ومن قرأها

آ ثلم القلوب فقد شده لانه من معاطم الذنوب وعن ابن عباس رضى الله عنهما أ كبر الكبار حين الاشر بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة (والله بما تعملون) من كتمان الشهادة واطهارها (عليهم) لا يخفى عليه شيء (الله ما في السموات وما في الارض) خلقا وملاكاً (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) يعنى من سوء (يحاسبكم به الله) يكافئكم

ويجاز كم ولا تدخل الوسواس وحديث النفس في الحقيقة الإنسانية لأن ذلك مما ليس في وسعه المحلومه ولكن ما اعتقده وعزم عليه والاصل ان عزم الكفر كفر وخطرة الذنوب من غير عزم معقوة ٢٢٣ وعزم الذنوب اذا ندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فاما

اذا هم بسنة وهو ثابت على ذلك لانه منع عنه عما منع ليس باختياره فانه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعله أي بالعزم على الزنا لا يعاقب عقوبة الزنا وهل يعاقب عقوبة عزم الزنا قيل لا لقوله عليه السلام ان الله عفا عن أمي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به والجمهور على ان الحديث في الخطرة دون العزم وان المؤاخذه في العزم ثابتة واليه مال الشيخ أبو منصور وشمس الأئمة المحلوان رحمهما الله والدليل عليه قوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة الآية وعن عائشة رضي الله عنها ما هم العبد بالمعصية من غير عمل يعاقب على ذلك عما يليقه من الهضم والحزن في الدنيا وفي أكثر التفاسير انه لما نزلت هذه الآية جرت الحكاية رضي الله عنهم وقالوا أنؤاخذ بكل ما حدثت به أنفسنا قيل قوله وآمن الرسول الى قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما كسبت وعلم امانا كسبت فتعلق ذلك بالكسب دون العزم وفي بعضها انها استخفت بهذه الآية والحقه على ان السخط يكون في الاحكام لا في الاخبار (فيعفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) برفعهما شامخي وعاصم أي

حين يسمى حفظ ليلته تلك حتى يصبح أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وأما التفسير فقوله عز وجل الله لا اله الا هو في الحقيقة عن كل ما سواه وأثبت الالهية له سبحانه وتعالى فهو كقولك لا كريم الا زيد فانه أبلغ من قولك زيد كريم المحي يعني الباقي على الابد الدائم بلا زوال والمحي في صفة الله تعالى هو الذي لم يزل موجودا بالحياة موصوفا لم تحدث له الحياة بعد موت ولا يعتبره الموت بعد حياة وسائر الاحياء سواه يعتبرهم الموت والعدم فكل شيء هالك الا وجهه سبحانه وتعالى القيوم قال مجاهد القيوم القائم على كل شيء وأوله انه تعالى قائم بتدبير خلقه في إيجادهم وأرزاقهم وجميع ما يحتاجون اليه وقيل هو القائم الدائم بلا زوال الموجود الذي يمتنع عليه التغيير وقيل هو القائم على كل نفس بما كسبت والقيوم فيعمل من القيام وهو نعت للقائم على الشيء (لا تأخذه سنة ولا نوم) السنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى نعاسا وهو النوم الخفيف والوسن بين النائم واليقظان والنوم هو الثقل المزيل للعقل والقوة وقيل السنة في الرأس والنعاس في العين والنوم في القلب فالسنة هي أول النوم والنوم هو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع المعرفة بالاشياء والمعنى لا تأخذه سنة فضلا عن ان يأخذه نوم لان النوم والسهو والعفلة محال على الله تعالى لان هذه الاشياء عبارة عن عدم العلم وذلك نقص وآفة والله تعالى منزّه عن النقص والافات وان ذلك تغير والله تعالى منزّه عن التغير (م) عن أبي موسى الاشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا بخمسة كلمات فقال ان الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل خبابه النور وفي رواية الدارلو كشفه لا حرق سجدات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه شرح ما يتعلق بافظ هذا الحديث منقول من شرح مسلم للشيخ يحيى الدين النووي قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام فعنا ان اخباره سبحانه وتعالى لا ينام وانه مستحيل في حقه لان النوم انما هو غلبة على العقل يسقط به الاحساس والله تعالى منزّه عن ذلك وقوله يخفض القسط ويرفعه أراد بالقسط الميزان الذي يقع به العدل ومعناه ان الله تعالى يخفض الميزان ويرفعه بما يوزن فيه من اعمال العباد المرتفعة اليه وقيل أراد بالقسط الرزق الذي هو قسط كل مخلوق ومعنى يخفض يقبض ويضيق على من يشاء ويرفعه أي يوسع على من يشاء وقوله يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار يعني ان الحفظ من الملائكة يصعدون باعمال العباد في الليل بعد انقضاءه في أول النهار ويصعدون باعمال النهار بعد انقضاءه في أول الليل قبل عمل النهار وقوله خبابه النور لو كشفه لا حرق سجدات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه سجدات بضم السين المهملة والياء الموحدة تحت وضم التاء في آخره جمع سجدة ومعنى سجدات وجهه نوره وجلاله وبهاؤه والحجاب أصله في اللغة المنع وحقيقة الحجاب انما تكون للاجسام المحدودة والله تعالى منزّه عن الجسم والحجاب الماراد

فهو يغفر ويعذب ويجزهما غيرهم عطا على جواب الشرط وبالادغام أبو عمرو وكذا في الإشارة والبشارة وقال صاحب الكشف مدغم الراي في اللام لاحن مخطئ لان الزاعرف مكرر فيصير بمنزلة المضاعف

ولا يجوز ادغام المضاعف وراويه عن أبي عمر ومخطئ مرتين لانه لم ينسب الى اعله الناس في العربية ما يؤذن بجعل عظيم (والله على كل شيء) من المغفرة والتعذيب ٢٣٤ وغيرهما (قدس) قادر (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون)

ان عطف المؤمنون على الرسول كان الضمير الذي التزمين نائب عنه في (كل) راجعا الى الرسول والمؤمنون أى كلهم (آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) ووقف عليه وان كان مبتدأ كان عليه كل مبتدأ ثانيا والتقدير كل منهم وآمن خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر الاول وكان الضمير للمؤمنين ووحد ضمير كل في آمن على معنى كل واحد منهم آمن وكتابه حمزة وعلى يعنى القرآن أو الجنس (لا تفرق) أى يقولون لا تفرق بل تؤمن بالكل (بين أحد من رسله) أحدهم معنى الجمع ولذا دخل عليه بين وهو لا يدخل الا على اسم يدل على أكثر من واحد تقول المال بين القوم ولا تقول المال بين زيد (وقالوا سمعنا) أجمعنا قولك (وأطعنا) أمرك (غفرانك) أى اغفر لنا غفرانك فهو منصوب بفعل مضمر (ربنا والملك المصير) المرجع وفيه اقرار بالبعث والجزاء الاله تدل على بطلان الاستثناء في الايمان وعلى بقائه الايمان لمركب الكبار (لا يكف الله نفسا) يحكي عنهم أو مستأنف (الواسعها) الاماقتها وقدرتها لان التكليف لا يرد الا بفعل يقدر عليه المكلف كذا في شرح

به هذا الشيء المانع من الرؤية وسمى ذلك الشيء المانع نورا أو نارا لانهم ساءت عن من الادراك في العادة والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات لان بصره سبحانه وتعالى محيط بجميع الكائنات ولفظه من في قوله من خلقه لبيان الجنس لا للتعريض ومعنى الحديث لو زال المانع وهو الحجاب السمي نوراً أو نارا وتحلى بخلق لا حق جلال ذاته جميع مخلوقاته هذا آخر كلام الشيخ على هذا الحديث والله أعلم وروى الطبري بسنده عن ابن عباس في قوله لا تأخذوا سنة ولا نوم ان موسى عليه السلام سأل الملائكة هل ينال الله تعالى فاحي الله تعالى الى الملائكة وأمرهم ان يؤدعوا فلا يتركوه ينالهم ففعلوا ثم اعطوه قلوبهم فامسكهم ما هم تركوه وحذروهم ان يكسروهم ففعلهم ينسوس ويتبعه وهم ما في يديه في كل يد واحدة حتى نفس واحدة فضرب احداهما بالآخر فكسروهم ما قال معمر انما هو مثل ضربه الله تعالى له يقول فكذلك ثلاث السموات والارض ورواه عن ابي هريرة فوعا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي عن موسى على المنبر قال وقع في نفس موسى هل ينال الله وذكركم خبر حديث ابن عباس قال بعض العلماء ان صح هذا الحديث فيجمل على ان هذا السؤال كان من جهال قوم موسى كذاب الرؤية من موسى لان الانبياء عليهم السلام هم أعلم بالله من غيرهم فلا يجوز ان ينسب لموسى مثل هذا السؤال والله تعالى أعلم قوله تعالى (له ما في السموات وما في الارض) يعنى ان الله تعالى مالك جميع ذلك بغير شريك ولا منازع وهو خالقهم وهم عبيده وفي ملكه فان قلت لم قال له ما في السموات ولم يقل من في السموات قلت لما كان المراد اضافة كل ما سواه اليه من الخلق والملك وكان الغالب فيهم من لا يعقل أخرى الغالب مجرى الكل فعبر عنه بلفظ ما (من ذا الذي يشفع عنده الا بذنه) أى بامر وهو هذا السبب فها هم انكارى والمعنى لا يشفع عنده احد الا بامره وارادته وذلك لان المشر كمن زعموا ان الاصنام تشفع لهم فاجبرانه لا شفاعته لاحد عنده الا ما استثناه بقوله الا بذنه يريد ذلك شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعة بعض الانبياء والملائكة وشفاعة المؤمنين بعضهم لبعض (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) يعنى ما بين أيديهم من الدنيا وما خلفهم من الآخرة وقيل بعكسها لانهم يقدمون على الآخرة ويخلفون الدنيا وراء ظهورهم وقيل يعلم ما كان قبلهم وما كان بعدهم وقيل يعلم ما قدموه بين أيديهم من خير أو شر وما خلفهم مما هم فاعلوه والمقصود من هذا انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا يخفى عليه شيء من احوال جميع خلقه (ولا يحيطون بشيء من علمه) يقال احاط بالشئ اذا علمه وهو ان يعلم وجوده وجنسه وقدره وحقيقته فاذا علمه ووقف عليه وجهه في قلبه فقد احاط به والمراد بالعلم بالعلوم والمعنى ان احدا لا يحيط بعلومات الله تعالى (الاعشاء) يعنى ان يطلعهم عليه وهم الانبياء والرسل ليكون ما يطلعهم عليه من علم غيبه دليلا على نبوتهم كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه

التأويلات وقال صاحب الكشف الواسع ما يسع الانسان ولا يضيق عليه ولا يحجر فيه أى لا يكلفها الا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى غاية الطاقة والمجهود فقد كان في طاقة الانسان ان يصلأ أكثر من الخمس ويصوم

أكثر من الشهرة ويحج أكثر من حجة (إماما كسبت وعليهما ما كسبت) ينفهما ما كسبت من خير ويضرهما ما كسبت من شر وخص الخير بالكسب والشر بالاكساب لأن الافعال لا تكسب ٢٢٥ والنفس تنكسب في الشر وتتكلف

للخير (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا) تر كذا أمران أو أمر كسهوا (أو أخطأنا) ودل هذا على جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ خلافا لما يعتزله لا مكان التعرّض عنه في الجملة ولولا جواز المؤاخذة بهما لم يكن للسؤال معنى (ربنا ولا تحمّل علينا اصرا) عبأيا ضر حاملا له أي يحدهم مكانه لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس وقطع موضع التجارة من الجسد والثوب وغير ذلك (كأجلته على الذين من قبلنا) كالإهود (ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به) من العقوبات النازلة بمن قبلنا (واغفر لنا) واستر ذنوبنا وليس تذكر أفعالنا ولا لكبرائنا والثاني للصغار (وارحمنا) بثقل ميزاننا مع أفعالنا والأول من المسخ والثاني من الحسف والثالث من الغرق (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو أناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فنحن حق المولى أن ينصر عبيده في الحديث من قرأ آمن الرسول إلى آخره في ليلة كفتاه وفيه من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجر آناه عن قيام الليل ويجوز أن يقال قرأت

أحسدا الامن ارضى من رسول (وسع كرسية السموات والارض) يقال فلان واسع الشيء سعة إذا احتمله وأطاقه وأمكنه القيام به وأصل الكرسي في اللغة من تركب الشيء بعضه على بعض ومنه الكرسيات تركب بعض أوراقتها على بعض والكرسي في العرف اسم لما يقعد عليه سمي به لتركب خشبانه بعضها على بعض واختلفوا في المراد بالكرسي هنا على أربعة أقوال أحدها أن الكرسي هو العرش نفسه قال الحسن لأن العرش والكرسي اسم للسرير الذي يصح التمكن عليه القول الثاني أن الكرسي غير العرش وهو امامه وهو فوق السموات السبع ودون العرش قال السدي أن السموات والارض في جوف الكرسي كحكمة ملقاة في فلاة والكرسي في جنب العرش كحكمة في فلاة وعن ابن عباس أن السموات السبع في الكرسي كدراهم سبعة ألقيت في ترس وقيل إن كل فائتة من قوائم الكرسي طولها مثل السموات والارض وهو بين يدي العرش ويحمل الكرسي أربعة أملاك السكل ملاء أربعة وجوه وأقدامهم على الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى ملك على صورة أبي البشر آدم وهو يسأل الرزق والمطر لبنى آدم من السنة إلى السنة وملك على صورة النسر وهو يسأل الرزق للطير من السنة إلى السنة وملك على صورة الثور وهو يسأل الرزق للأنعام من السنة إلى السنة وملك على صورة السبع وهو يسأل الرزق للوحوش من السنة إلى السنة وفي بعض الاخبار أن بين جملة العرش وجملة الكرسي سبعين جبابا من ظلمة وسبعين جبابا من نور غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك لاحتقرت جملة الكرسي من نور جملة العرش القول الثالث أن الكرسي هو الاسم الأعظم لأن العلم يعتمد عليه كما أن الكرسي يعتمد عليه قال ابن عباس كرسية علمه القول الرابع المراد بالكرسي الملك والسلطان والتقدرة لأن الكرسي موضع الملك والسلطان فلا يبعد أن يكنى عن الملك بالكرسي على سبيل الحجاز (ولا يؤده) أي لا يثقله ولا يجهد ولا يشق عليه (حفظهما) أي حفظ السموات والارض (وهو العلي) أي الرفيع فوق خلقه الذي ليس فوقه شيء فيما يجب له أن يوصف به من معاني الجلال والكمال فهو العلي بالاطلاق المتعالي عن الاشياء والانداد والاضداد وقيل العلي بالملك والسلطنة والقهر فلا أعلى منه أحد وقيل معنى العلو في صفة الله تعالى منقول إلى اقتداره وقهره واستحقاق صفات المدح جميعها على كل وجه وقيل معناه انه يعلم ان يحيط به وصف الواصفين (العزيز) يعني انه ذو العظمة والكبرياء الذي لا شيء أعظم منه وقال ابن عباس العظيم الذي قد كمل في عظمته وقيل العظيم هو ذو العظمة والجلال والكمال وهو في صفة الله تعالى ينصرف إلى عظم الشأن وجلالة القدر دون العظم الذي هو من نعمت الاجسام قوله عز وجل (لا كراه في الدين) سبب نزول هذه الآية فيما روى عن ابن عباس قال كانت المرأة من الانبياء تكون مقلنا وهي التي لا يعيش لها ولد فكانت تذمر أن عاش لها ولد لم يولد له

سورة البقرة أو قرأت البقرة ساروى عن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش وقال بعضهم بكونه ذلك بل يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة والله أعلم ﴿سورة آل عمران﴾

نزلت بالمدينة وهي مائتا آية (بسم الله الرحمن الرحيم الم الله) حركت الميم لا تنفاه السا كنين أغنى سكونها وسكون لام الله وفقت لفظة الفتحة ولم تكسر لياء وكسر الميم ٢٣١ قبلها تحاميا عن توالي الكسرات وليس فتح الميم لسكونها وسكون

باء قبلها اذ لو كان كذلك لوجب فتحها في حسم ولا يصح أن يقال ان فتح الميم هو فتحة همزة الله نقلت الى الميم لان ثلث الهمزة همزة وصل تسقط في الدرج وتسقط معها حركاتها ولوا جاز نقل حركاتها لجاز اثباتها واثباتها غير جائز واسكن بزيد والاعشى الميم وقطعا الالف والباقون بوصل الالف وفتح الميم والله مبتدأ (لا اله الا هو) خبره وخبر لام ضمير والتقدير لا اله في الوجود الا هو وهو في موضع رفع يدل من موضع لا واسمه (الحى القيوم) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحى أو يدل من هو والقيوم فيقول من قام وهو القائم بالقسم والقائم على كل نفس عما كسبت (نزل أى هو نزل عليك الكتاب) القرآن (الحق) حال أى نزلنا حقنا بنا (صديقا بين يديه) لما قبله (وانزل التوراة والانجيل) هما اسمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الورى والنحل ووزنهما بفتح الهمزة فاعيل إنما يصح بعد كونهما عربيين وإنما قيل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل لان القرآن نزل منجما ونزل الكتابان جملة (من قبل من قبل القرآن) (هدى للناس) لقوم موسى وعيسى وأجميع الناس (وانزل الفرقان) أى

فاذا عاشر جماعته في اليهود فداء الاسلام وفيهم منهم فلما أحليت بنوا النضير كان فيهم عددهم أولاد الانصار فارادت الانصار استردادهم وقالوا هم أبناءنا واخواننا فنزلت الآية لا اكره في الدين فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خير أصحابكم فان اختاروكم فهم منكم وان اختاروهم فاجلوهم معهم وقيل كان لرجل من الانصار من بنى سالم بن عوف يقال له ابوالخسين ابنان من نصران قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة في نفر من النصارى يحملون الزيت فلزمهما ابوهما اوقال لا أدعكم حتى تسلموا فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أيدخل بعضي النار وأنا أنظر فانزل الله تعالى لا اكره في الدين على سبيلهم اوقيل نزلت في أهل الكتاب اذا قبلوا بذل الجزية فلم يكروهوا على الاسلام وذلك لان العرب كانت أمة أمية ولم يكن لهم كتاب يرجعون اليه فلم يقبل منهم الا الاسلام أو القتل ونزل في أهل الكتاب لا اكره في الدين يعنى اذا قبلوا الجزية ففى أعطى الجزية منهم لم يكروهوا على الاسلام فعلى هذا القول تكون الآية محكمة ليست بمنسوخة وقيل بل الآية منسوخة وكان ذلك في ابتداء الاسلام قبل أن يأمر بابطال القتال ثم نسخت بآية القتال وهو قول ابن مسعود وقال الزهري سألت زيد بن أسلم عن قول الله تعالى لا اكره في الدين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة عشرين سنين لا يكروه أحد في الدين فإني المشركون لأن يقاتلوه فاستأذن الله في قتالهم فأذن له ومعنى لا اكره في الدين أى دين الاسلام ليس فيه اكره عليه (قديسين الرشيد من الغنى) يعنى ظهور وضع وغير الحق من الباطل والايان من الكفر والهدى من الضلالة بكثرة الآيات والبراهين الدالة على صحته (فن يكفر بالضاغوت) يعنى الشيطان وقيل هو الساحر والكاهن وقيل هو كل ما عبد من دون الله تعالى وقيل كل ما يضلنى الانسان فهو ضاغوت فاعول من الضغيان (ويؤمن بالله) أى يصدق بالله انه ربهم ومعبودهم من دون كل شئ كان يعبدونه وفيه إشارة الى انه لا دلائل لكفر أن يتوب أولا عن الكفر ويتبرأ منه ثم يؤمن بعد ذلك بالله فن فعل ذلك صح ايمانه وهو قوله تعالى (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى فقد تمسك واعتصم بالعقد الوثيق الحكيم في الدين والوثقى تانيث الاوثق وقيل العروة الوثقى السبب الذى يوصل الى رضا الله تعالى وهو دين الاسلام (لأنقصام لها) أى لا تقطع لها حتى تؤدبه الى الجنة والمعنى ان المتمسك بالدين الصحيح الذى هو دين الاسلام كالمتمسك بالشئ الوثيق الذى لا يمكن كسره ولا تقطاعه (والله سميع) يعنى انه تعالى يسمع قول من كفر بالضاغوت وأتى بالشهادتين (علميم) بما في قلبه من الإيمان وقيل معناه سميع لدعائكم اليهم الى الاسلام عليهم بحرص على اسلامهم قوله عز وجل (الله ولي الذين آمنوا) أى ناصرهم ومعينهم وقيل بحبهم ومتولى أمورهم فلا يكلهم الى غيره وقيل هو متولى هدايتهم (يخرجهم من الظلمات الى النور) أى من الكفر الى الإيمان وكل ما في القرآن من ذكر الظلمات والنور فالمراد به الكفر والايان غير الذى في سورة

حنس الكتب لان الشكل يفرق بين الحق والباطل أو الزبور أو ذكر القرآن بما هو نعت له تفغيما الانعام لسانه (ان الذين كفروا بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (لهم عذاب شديد والله عزير ذو انتقام) ذو عقوبة شديدة لا يقدر

على مثلها منتقم (ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء) أي في العالم فعبّر عنه بالسماء والارض أي هو مطلق على كفر من كفر وإيمان من آمن وهو مجاز فيهم عليه (هو الذي يصوركم ١٣٧ في الارحام كيف يشاء) من الصور المختلفة

(لا اله الا هو العزيز) في سلطانه (الحكيم) في تدبيره روى انه قدم وفد بني نجران وهم ستون راكبا أميرهم العاقب وعمدتهم السيد وأسقفهم وحبرهم أبو حارثة خاصوا في ان عيسى ان لم يكن ولد الله فمن أبوه فقسا عليه السلام أستم تعلمون انه لا يكون ولدا الا وهو يشبه اياه قالوا بلى قال ألم تعلموا ان الله تعالى حي لا يموت وعيسى يموت وان ربنا قديم على العباد يحفظهم ويرزقهم وعيسى لا يقدر على ذلك وانه لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وعيسى لا يعلم الا ما علم وانه صور عيسى في الرحم كيف شاء فحملتة أمه ووضعتة وأرضعته وكان يأكل ويحدث وربنا منزوع عن ذلك كله فأنطقوا فنزل فيهم صدو سورة آل عمران الى بضع وثلاثين آية (هو الذي أنزل عليك الكتاب) القرآن (منه) من الكتاب (آيات محكمات) أحكممت عبادتها بان حفظت من الاحتمال والاشتباه (هن أم الكتاب) أصل الكتاب تحمل المشابهات عليها وترد اليها (وأخر) وآيات أخر (منشآت) مشبهات محتملات ومثال ذلك الرحمن على العرش استوى فلا استواء يكون بمعنى الجلوس وبمعنى التدن

الانعام وهو قوله تعالى وجعل الظلمات والنور فالمراد به الليل والنهار وانما سمي الكفر ظلمة لالتباس طريقه ولا ان الظلمة تعجب الابصار عن ادراك الحقائق فكذلك الكفر يعجب القلوب عن ادراك حقائق الايمان وسمى الاسلام نور الوضوح طريقه وبيان أدلته (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) يعني كعب بن الاشرف وحدي بن الخطب وسائر رؤس الضلالة (يخرجونهم من النور الى الظلمات) أي من الهدى الى الضلالة فان قلت كيف قال يخرجونهم من النور الى الظلمات وهم كفار لم يكونوا في نور قط قلت هم المبرود كانوا موقنين بمحمد صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته قبل ان يبعث لما يجدون في كفرهم من نعمة وصفة فلما بعث كفروا به وخذلوا نبوته وقيل هو على العموم في حق جميع الكفار سمي منع الطاغوت اياهم عن الدخول فيه آخر احاءن الايمان يعني صددهم الطاغوت عنه وحرهم خيره وان لم يكونوا دخلوا فيه قط فهو كقول الرجل لاتبه آخر حتى عن مالك اذا أوصى به لغيره في حياته وشره منه وكقول الله تعالى اخبارا عن يوسف عليه السلام اني تركت له قوم لا يؤمنون بالله ولم يكن قط في ملتهم (أو أثلث أصحاب النار هم فيها خالدون) يعني الكفار والطاغوت أهل النار الذين يخلدون فيها دون غيرهم قوله عز وجل (ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في دبه) يعني هل انتهى اليك يا محمد خبر الذي خاصم ابراهيم وجادله لان ألم تر كلمة يوقفها المخاطب على تعجب منها ولفظها استغفام فهو كما يقال ألم تر الى فلان كيف يصنع معناه هل رأيت فلانا في صنعه والذي حاج ابراهيم هو غرود بن كنعان الجبار وهو أول من وضع التاج على رأسه وتجب في الارض وادعى الربوبية (أن آتاه الله الملك) أي لان آتاه الله الملك فطعي وتجب بدميه وكانت تلك الحاجة من بطر الملك وطغيانه قال مجاهد ملك الارض أربعة مؤمنان وكافران فأما المؤمنان فإسماعيل بن داود ودود والقرنين وأما الكافران فغردود ويختصر واختلاف في وقت هذه الحاجة فقبل لما كسر ابراهيم الاصنام سجنه غرود ثم أخرجه ليخرقه فقال له من ربك الذي تدعوناليه قال ابراهيم ربى الذي يحيى ويميت وقيل كان هذا بعد لقائه في النار وذلك ان الناس تعطوا على عهد غرود وكان الناس يمتارون من عنده الطعام فكان اذا آتاه أحد يمتار سأل به من ربك فيقول أنت فيمخرجه فخرج ابراهيم عليه السلام اليه يمتار لاله الطعام فاتاه فقال له من ربك قال ربى الذي يحيى ويميت قال أنا الحي وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فهبت الذي كفر فرده بغير طعام فرجع ابراهيم الى أهله فرعى كتيب رمل أعفر فاخذ منه تطيبا لثوب أهله اذا دخل عليهم فلما أتى أهله وضع متاعه ثم نام فقامت زوجته سارة الى رحله ففتخته فاذا هو طعام أجود مما رآه أحد فصنعت منه خبزاً فإلما انتهت به قربته اليه فقال لها ابراهيم من أين هذا وكان عهد أهله وليس عندهم طعام فقالت من الطعام الذي جئت به فعلم ابراهيم ان الله قد رزقه فحمد الله تعالى ثم ان الله تعالى

والاستيلاء ولا يجوز الاول على الله تعالى بدليل الحكم وهو قوله ليس كنهه شيء أو الحكم ما أمر الله به في كل كتاب أنزله نحوه قوله قل تعالوا اتل ما حرم بكم عليكم الآيات وقضى ربك ان لاتعبدا الاياه الآيات والمنشابه ما وراءها أو ما لا يحتمل

الأوجها واحدا واحتمل أوجهها أو ما يعلم تأويله وما لا يعلم تأويله أو الناسخ الذي يعمل به والمنسوخ الذي لا يعمل به وأنما يمكن كل القرآن محكما في المنشأه من ٢٣٨ الابتلاء والتميز بين الثابت على الحق والمتزل فيه ولما في تقادح العلماء

وأنما هم القرائح في استخراج معانيه ورده إلى المحكم من الفوائد الجلية والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ) ميل عن الحق وهم أهل البدع (فيبتغون ما تشابه) فيتعلمون بالمشابهة الذي يحتمل ما يذهب إليه المبتدع مما لا يطابق الحكم ويحتمل ما يضافه من قول أهل الحق (منه ابتغاء القنعة) طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلوه (وابتغاء تأويله) وطلب أن يؤولوه التأويل الذي يشتهونه (وما يعلم تأويله إلا الله) أي لا يهتدى إلى تأويله الحق الذي يجب أن يحكم عليه إلا الله (والراستخون في العلم) والذين رشحوا أي شتوا فيه وتمكنوا وعضوا فيه بضرر قاطع مستأنف عند الجمهور والوقوف عندهم على قوله إلا الله وفسر والمنشأه بما استأثر الله بعلمه وهو مبتدأ عندهم والخبر (يقولون آمنابه) وهو شئ منه تعالى عليهم بالإيمان على التسليم واعتقاد الحقيقة بلا تكسيف وفائدة أنزال المنشأه الإيمان به واعتقاد حقيقة ما أراد الله به معرفة قصور افهام البشر عن الوقوف على ما لم يجعل

بعث إلى غرود الجبار ملكا فقال له إن ربك يقول لك أن آمن بي وأتركك في ملكك قال ودل رب غيري فناء الثانية فقال له مثل ذلك ثم أتاه الثالثة فرد عليه مثل ذلك فقال له الملك اجتمع جوعك فجمع الجبار جوعه فأمر الله الملك ففزع عليه بابا من البعوض حتى سترت الشمس فلم ير وهاق بهما الله عليهم فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق إلا العظام وغرود ينظر ولم يصبه شيء من ذلك ثم بعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخره فحككت في رأسه أربعين سنة يضرب رأسه بالمطارق وكان أرحم الناس به من يجمع له يديه ثم يضربهم رأسه فكان كذلك يعذب أربعين سنة مدة ملكه حتى أماته الله عز وجل (أذ قال إبراهيم ربني الذي يحيي ويميت) هذا جواب سؤال غير مذكور بقدره قال لغرود من ربك قال إبراهيم ربني الذي يحيي ويميت (قال) يعني قال غرود (أنا حي وأمت) قال أنتم المفسرين دعا غرود برجلين فقتل أحدهما واستخيا الآخر فجعل ترك القتل أحياء فانتقل إبراهيم صلى الله عليه وسلم إلى جهة أخرى لا يجوز أن نصرجه الأولى فلما كانت لازمة لأنه أودا بالاحياء أحياء الميت فكان لإبراهيم أن يقول لغرود فاحي من أمت إن كنت صادقا ولكن انتقل إلى جهة أخرى أوضع من الأولى لما رأى من قصور فهم غرود وضعف رأيه فانه عارض الفاعل بعمله ونسي اختلاف الفعلين (قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر) يعني تخبر غرود ودعش وأتقطعت حجته ولم يرجع إليه شيئا وعرف أنه لا يطيق ذلك فأنثت كيف بهت الذي كفر وكان يمكنه أن يقول لإبراهيم سأل أنت ربك حتى يأتي بها من المغرب قلت إنما لم يقل له لأنه خاف أنه لو سأل ذلك دعا إبراهيم به فكان ذلك زيادة في فضيحة غرود وانتصاعه وقيل إن الله تعالى صرفه عن تلك المعارضة أظهار للجمعة عليه وهجرة لإبراهيم صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) يعني لا يرشدهم إلى جهة يحضون بها حجج أهل الحق عند الحاجة والخاصة وعنى بالظالمين غرود وقوله عز وجل (أو كالذي مر على قرية فبصر عطفة على الآية التي قبلها والمعنى الممر إلى الذي حاج إبراهيم أو كالذي مر على قرية فبصر عطفة على الآية التي قبلها والمعنى هل رأيت كالذي حاج إبراهيم وهل رأيت كالذي مر على قرية وقيل الكاف زائدة والتقدير الممر إلى الذي حاج إبراهيم أو إلى الذي مر على قرية واختلفوا في ذلك الممر فروى عن مجاهد أنه كان كافرا أشك في البعث وهذا قول ضعيف لقوله تعالى قال كم لبثت والله تعالى لا يخاطب الكافر ولقوله تعالى ولتعملن آية للناس وهذا اللفظ لا يستعمل في حق الكافر وإنما يستعمل في حق الأنبياء وقال قتادة وعكرمة والضحك والسدى وهو عزير بن شريح أو قال وهب بن منبه أو أرميا بن حلقيا من سبط هرون وهو الحضر ومقصود القصة تعريف منكري البعث بقدرة الله تعالى على إحياء خلقه بعد أماتهم لا تعريف اسم ذلك المار على القرية فبما أن يكون ذلك المار هو عزير

ثم إليه سبلا ويعضده قراءة أبي بن راسخون وعبد الله أن تأويله الاعتقاد الله ومنهم من لا يقف عليه ويقول وجائز بأن الراستخون في العلم يعلمون المنشأه ويقولون كلام مستأنف موضح لحال الراستخون بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل يقولون

آمنانه اى بالمشابه اوبالكتاب (كل) من مشابه ومحكمه (من عند ربنا) من عند الله الحكيم الذى لا يتناقض كلامه (وما يذكروا) وما يتعظوا صله يذكروا (الاولوالالباب) اصحاب العقول ٢٣٩ وهو مدح للراشخين بالبقاء الذهن وحسن

التأمل وقيل يقولون حال من الراشخين (ربنا لا تنزع قلوبنا) لا تعلمها عن الحق بخلاف الميل فى القلوب (بعد اذ هديتنا) للعمل بالمحكم والتسليم للمتشابه (وهب لنا من لدنك رحمة) من عندك رحمة بالتوفيق والتثبيت (انك انت الوهاب) كثير الهبة والانية من مقول الراشخين ويحتمل الاستئناف اى قولوها وكذلك التى بعدها وهى (ربنا انك جامع الناس لىوم) اى تجمعهم لحساب يوم الجزاء يوم (لارىب فيه) لا شك فى وقوته (ان الله لا يخلف الميعاد) الموعد والمعنى ان الالهية تنافى خلف الميعاد لقولك ان الجواد لا يخيب سائله اى لا يخلف ما وعده المسلمين والكافرين من الثواب والعقاب (ان الذين كفروا برسول الله (ان تغنى) تنفع او تدفع (عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله) من عذابه (شيا) من الاشياء (واولئك هم وقود النار) حطبها (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم) الدأب هصدردأب فى العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل تقديره دأب هؤلاء الكفرة فى تكذيب الحق كذاب من قبلهم من آل

وجاثران يكون ارميا وفي هذه القصة دلالة عظيمة بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لانه اخبر اليه سودعا بجذونه فى كتبهم ويعرفونه وهو اعمى لم يقرأ الكتب القديمة واختلفوا فى تلك القرية فقيل هى بيت المقدس وذلك لما خبر بها مجتئمه والمراد بالاحياء هنا عمارتها وقيل هى القرية التى اهلك الله اهلها الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وقيل هى ديسار او قيل سلما بادوقيل هى دير هرقل وقيل قرية الغنم هى على فرسخين من بيت المقدس وقوله هى ديسار او بادوموضع كان بفارس وسلما باد محلة او قرية من نواحي جرجان وقيل ايضا من نواحي همدان ودير هرقل بكسر اوله ورامعا كنة وقاف مكسورة دير مشهور بين البصرة وعسكر مكرم وقيل هو موضع الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف فماتهم الله تعالى ثم احياهم لخرقيل كما تقدم ويقال ان المراد بقوله تعالى او كاذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها هى التى عندها احيا الله حجار عزيز (وهى خاوية على عروشها) اى ساقة على سقوطها وذلك ان السقوف سقطت اولاً ثم وقعت الحيطان عليها بعد ذلك (قال) يعنى ذلك المسار (انى يحيى هذه الله بعد موتها) من قال ان ذلك المسار كان كافرا وهو ضعيف لما حمله على الشك فى قدرة الله ومن قال كان نبيا حمله على سبيل الاستبعاد بحسب مجازى العرف والعادة لا على سبيل الانكار لقدرة الله تعالى او كان المقصود منه طلب زيادة الدلائل لاجل التاكيد كما قال ابراهيم عليه السلام رب ارنى كيف يحيى الموتى فمضى الله تعالى الى ارميا ان ذكر قومك نعمى عليهم القرية والمراد بالاحياء عمارتها فاحب الله ان يريه آية فى نفسه وفى احياء تلك القرية وكان سبب القصة فى ذلك ما روى عن وهب بن منبه ان الله تعالى بعث ارميا الى ناشية ابن اموص ملك بني اسرائيل ليدعوه وياتيه بالخبر من الله تعالى فعظمت الاحداث فى بني اسرائيل وركبوا المعاصى فاوحى الله تعالى الى ارميا ان ذكر قومك نعمى عليهم وعرفهم احد انهم وادعهم الى فقال ارميا يارب انى ضعيف لم تقوى عاجز لم تبلغنى مخذول ان لم تنصر فى فقال الله تعالى انى اتمم لك مقام ارميا فيهم ولم يدري ما يتول فالهمه الله تعالى فى الوقت خطبة بليغة طويلة بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال فى آخرها عن الله عز وجل انى احلف بعزى لا قبض منهم فتنة يخبر فيهم بالحكم ولا سلطان عليهم جبارا فارسيا بالاسم الهيبه وانزع من صدره الرحمة يشبعه عدو مثل سواد الليل المظلم ثم اوحى الله تعالى اليه انى هلك بنى اسرائيل يافث وبافث هم اهل بابل وهم من ولد يافث بن نوح فلما سمع ارميا ذلك صاح وبكى وشق ثيابه ونذير الماد على رأسه فلما رآى الله انصرعه وبكاه ناداه يا ارميا اشدق عليك ما اوحيت اليك قال نعم يارب اهلك بنى اسرائيل ان ارى بنى اسرائيل مالا اسره فقال الله عز وجل وعزى وجلالى لا اهلك بنى اسرائيل حتى يكون الامر فى ذلك من قبلك ففرح ارميا بذلك وطابت نفسه وقال لا والذى بعث موسى بالحق لا ارضى بهلاك بنى اسرائيل ثم اتى الملك فاجبره

فرعون وغيرهم او منصوب المحل بلن تغنى اى ان تغنى عنهم مثل ما لم تغن عن اولئك كذاب بلا همز حيث كان ابو عمرو (كذبوا) بآياتنا) تفسيره ايهم معا فعلوا او فعل بهم على انه جواب سؤال مقدر عن حالهم ويجوز ان يكون حالا اى قد كذبوا (فاخذهم

الله بنوهم) بسبب ذنوبهم يقال اخذته بكذا اي جازيته عليه (والله شديد العقاب) شديد عقابه فالإضافة غير محضة (قل
الذين كفروا) هم مشركو مكة (ستعذبون) ٢٤٠ يوم بدر (وتحشرون الى جهنم) من الجهنام وهي بئر عميقة وبالباء فيها

حزرة وعلى (و بنس المهاد)
الاستعرجهم (قد كان لكم
آية) الخطاب لمشركي قريش
(في قبتين التبت) يوم بدر (قبة
تقاتل في سبيل الله) وهم
المؤمنون (وأخرى) وقبة
أخرى (كافرة برونهم مثلهم)
يرى المشركون المسلمين مثلى
عدد المشركين الذين اومئى عدد
المسلمين ستمائة وثلاثة وعشرين
أراهم الله ايهم مع قتلهم
اصما فهم ايابوهم ويحببوا
عن قتالهم تروهم نافع اي ترون
بامشركي قريش المسلمين
مثلى فتسكن الكافرة او مثلى
أنفسهم ولا ينافض هذا ما قال
في سورة الأنفال وبه لا لكم في
أعينهم لانهم قتلوا أولاد في أعينهم
حتى اجترأ عليهم فلما اجتمعوا
كثروا في أعينهم حتى غلبوا
سكان التقيين والتكثير في
حالتين مختلفتين وتضهير من
المحمول على اختلاف الاحوال
فيومئذ لا يسئل عن ذنبه اناس
ولا احاد وفقوهم انهم مسؤولون
ونقيلهم ناره وتكثيرهم
أخرى في أعينهم اباغ في القدرة
واظهار الالوية ومن لم يصب
على الحال لانه من رؤية العين
بدليل قوله (وأى العين) يعنى
رؤية ظاهرة مكشوفة لاليس
فيها (والله يؤيد بنصره من يشاء)

كما لا يدل بدو بتكثيرهم في عين العدو (ان في ذلك) في تكثير القليل (لعبرة) لعظة (لاولى الابصار) كان
الذى البصائر (زين للناس) المذنبين هو الله عند الجهور والابستلاء كونه لانا جعلنا ما على الارض زينة فلما انبلوهم دليله قراءة

مجاهدين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان (حب الشهوات) الشهوة توفان النفس الى الشيء جعل الاعيان التي ذكرها شهوات مبالغة في كونها مشتهاة كأنه اراد تخصيصها بتسميتها ٢٤١ شهوات اذا الشهوة مستردة عند الحكمة

مدموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية (من النساء) والاماء داخله فيها (والبنين) جمع ابن وقد يقع في غير هذا الموضع على الذكور والاناث وهنا اريد به الذكور فهم المشتهون في الغباغ والمعدون للدفاع (والقناطير) جمع قنطار وهو المال الكثير قيل ملء مسك ثورا ومائة ألف دينار ولقد جاء الاسلام بمكة ما تقر جل قد قنطروا (المقنطرة) المنضدة او المدفونة (من الذهب والفضة) سمي ذهباً لمرعة ذهابه بالانفاق وفضة لانها تفرق بالانفاق والفض التفرق (والخيل) سميت به لاختلافها في مشيها (المسومة) المعلمة من السومة وهي العلامة او المرعية من اسام الدابة وسومها (والانعام) هي الازواج الثمانية (والحجرات) الزرع (ذلك) المذكور (متاع الحماة الدنيا) يقع بها في الدنيا (والله عنده حسن المآب) المرجع ثم زهدهم في الدنيا فقال (قل اؤنبشكم بخير من ذلك) من الذي تقدم (للذين اتقوا) عند ربهم جنات كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلك جنات مبتدأ اول الذين اتقوا خبره (تجري من تحتها الانهار) صفة

كان بقي من بني اسرائيل من صغير وكبير فاختر منهم سبعين ألف صبي فقصهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل رجل منهم اربعة غلة وكان في اولئك الغلمان دنايل عليه السلام وحنانيا وعزروفرق من بقي من بني اسرائيل ثلاث فرق فقلنا قتلهم وثلاثا باهم وثلاثا اقرهم بالشام فكانت هذه الوقعة الاولى التي انزلها الله ببني اسرائيل بظلمهم فلما ولي بختنصر راجعا الى بابل ومعه سبايا بني اسرائيل اقبل ارميا على جداره ومعه عصير عنب في ركة ووسلة تين حتى غشي ايليا وهو ارض بيت المقدس فلما رأى خرابها قال اني يحيى هذه الله بعد موتها ومن قال ان المماركان عزرا قال ان بختنصر لما خرب بيت المقدس قدم بسبايا بني اسرائيل وكان فيهم عزرو دنايل وسبعة آلاف من اهل بيت داود فلما تجاوز من بابل ارتحل على جدار حتى نزل دير هرقل على شط دجلة فطاف بالقرية فلم ير احدا وعامة شجرها حامل فاكل من الفاكهة واعتصر من العنب فشر به منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق ولم ير اى خراب القرية وهلاك اهلها قال اني يحيى هذه الله بعد موتها وانما قال ذلك تجبى الاشكا في البعث ورجعنا الى حديث وهب قال ثم ان ارميا ربط جداره بحبل جديد والقي الله تعالى عليه النوم فلما نام نزع الله منه الروح فمات مائة عام وأما جداره وبني عصيره ودينه عنده وأبغى الله عنه العيون فلم يره أحد وذلك نحي ومنع لمحبه من السباع والطيور فلما مضى من وقت موته مائة سبعين سنة أرسل الله تعالى ملكا الى ملك من ملوك فارس يقال له بولس وقال له ان الله يارك ان تفر بقومك فتعمر بيت المقدس وايليا حتى يعودوا عما كان فان تدب الملك ألف قهرمان مع كل قهرمان ثلثمائة ألف عامل وجعلوا يعمرونه واهلك الله بختنصر بعوضة دخلت في دماغه ونجى الله من بقي من بني اسرائيل وردهم جميعا الى بيت المقدس ونواحيها فعمروها ثلاثين سنة وكثروا كحسن ما كانوا لما مضت المائة احيا الله منه عينيده وسائر جسده ميت ثم احيا الله جسده وهو ينظر ثم نظر الى جداره فاذا عظامه تلوح بيض متفرقة فسمع صوتا من السماء ايتها العظام البالية ان الله يارك ان تجتمعى فاجتمع بهضها الى بعض ثم نودي ان الله يارك ان تكسنى مجا وجلد اقمكان كذلك ثم نودي ان الله يارك ان تحيى فقام الحجار باذن الله ثم نهق وعمر الله ارميا فهو يدور في القلوات فذلك قوله تعالى (فاماته الله مائة عام) أصل العام من العوم وهو السباحة سميت السنة عام لان الشمس تعوم في جميع بروجها (ثم بعثه) أى ثم احياه واصله من بعث النافذة اذا اقامت من مكانها (قال كم لبنت) يعنى قال الله تعالى له كم قدر الزمان الذي مكثت فيه ميتا قبل أن ابعثك من مكانك حيا ويقال ان الله تعالى لما احياه بعث اليه ملكا فساله كم لبنت (قال يعنى ذلك المبعوث بعد مماته (لبنت يوما) وذلك ان الله تعالى اقامته نحي في اول النهار واحياه بعد مائة سنة في آخر النهار قبل ان تغيب الشمس فقال لبنت يوما وهو يرى ان الشمس قد غابت ثم التفت فراى بقية من الشمس فقال (او بعض يوم قال) يعنى قال الله له وقيل قال الملك له (بل

٣١ ن ل جنات ويجوز ان يتعلق باللام بخير وخص المتقين لانهم هم المنتفعون به ويرتفع جنات على هو جنات وتنصرف قراءة من قرأ جنات بالجر على البدل من خير (عالمين فيها وازواج مطهرة ورضوان من الله) أى رضائهم (والله

بصير بالعباد) عالم باعمالهم فيجاز بهم عليها أو بصير بالذين اتقوا و باحوالهم فلذا أعد لهم الجنات (الذين يقولون) نصب على المدح أو رفع أو حصة للتقين أو للعباد ٢٤٢ (ربنا اننا آمننا) اجابة لدعوتك (فاغفر لنا ذنوبنا) التجار الوعدك (وقنا

عذاب النار) بفضلك (الصابرين) على الطاعات والمصائب وهو نصب على المدح (والصادقين) قولاً باخبار الحق وفعلاً بالحكام العمل ونسبة باهضاء العزم (والقانتين) الداعين أو المطيعين (والمنفقين) المتصدقين (والمتغفرين) بالاستسجار المصلين أو طالبين المغفرة وخص الاستسجار لانه وقت اجابة الدعاء ولانه وقت الخسوة قال لقمان لابنه يا بني لا يكن الديك اكرس منك ينادى بالاستسجار وأنت نائم والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وللشعار بان كل صفة مستقلة بالمدح (شهد الله) أى حكم أو قال (انه) أى بانه (لا اله الا هو واللائيكة) بمعانيها من عظيم قدرته (وأولوا العلم) أى الانبياء والعلماء (قائماً بالقط) مقيماً للعدل فيما يقسم من الارزاق والاحمال وينيب ويعاقب وما يامر به عباده من اضاف بعضهم لبعض والعمل على النسوية فيما بينهم وانتصابه على انه حال مؤكدة من اسم الله تعالى أو من هو وانما جاز اقراره بنصب الاحمال دون المعطوفين عليه ولو قلت جاء زيد وعمر وروا كمالاً يحجز لعدم الالباس فانك لو قلت جاءني زيد

لبثت مائة عام فانظر الى طعماك) يعنى التبن الذى كان معه قبل موته (وشرايك) يعنى العصير (لم يتسنه) يعنى لم تغيره السنون التى أنت عليه فكان التبن كانه قد قطف من ساعته والعصير كانه قد عصر من ساعته لم يتغير ولم يتن (وانظر الى حمارك) أى وانظر الى احياء حمارك فنظر فاذا هو عظام بعض فركب الله تعالى العظام بعضها على بعض ثم كساه اللحم والجلد وأحياء هو ينظر (والجعلك آية للناس) قيل الواو زائدة مقحمة وقيل دخول الواو فيه دلالة على انها شراط فعل بعدها والمعنى وفعلاً لما فعلنا من الامانة والاحياء للجعلك آية للناس يعنى عبرة ودلالة على البعث بعد الموت قاله أكثر المفسرين وقيل انه عاد الى القرية وهو شاب اسود الرأس واللحية وأولاده وأولاد أولاده شيوخ وبعثت شطه فكان ذلك آية للناس (وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحمًا) قرئ بالراء ومعهناه كيف نخييمها يقال انشر الله الميت انشأه ايعى احياء وترى بالراى ومعهناه كيف نرفعهم من الارض ونردها الى مكانها من الجسد وركب بعضها على بعض وانشأنا الشئ رفعه وانزعاه يقال ننشره فنشر أى رفعته فارتفع واختلجوا في معنى الآية فقال الا كثرون انه اراد عظام الحمار قيل ان الله تعالى احيى عزيراً أو ارميا على اختلاف القولين فيه ثم قال له انظر الى حمارك قد هلك وبليت عظامه فنظروا بعث الله وبجملها عظام الحمار من كل سهل وجبل فاجتمعت فركب بعضها على بعض حتى اكسره من العظم رجعت الى موضعها فصارت حماراً من عظام ليس عليه لحم ولا فيه دم ثم كساه الله تلك العظام اللحم والعروق والدم فصارت حماراً ذا لحم ودم لا روح فيه ثم بعث الله ملكاً قبل اليه عيسى حتى أخذ عظام الحمار فنفخ فيه الروح فقام الحمار حياً باذن الله تعالى ثم نهق وقيل أراح بالاعظام عظام هذا الرجل نفسه وذلك ان الله تعالى امانه ثم بعثه ولم يمت حماره ثم قيل له انظر الى حمارك فنظر فرأى حماره حياً قائماً كئيبه يوم ربطه لم يطمع ولم يشرب مائة عام ونظر الى الرمية في عنقه جديدة لم تغير ثم قيل له انظر الى العظام كيف ننشرها وذلك ان الله اول ما احياه من عبيته فنظر فرأى شاة جسدته ميتاً وفي الآية تقديم وتأخير تقديره وانظر الى حمارك وانظر الى العظام كيف ننشرها والجعلك آية للناس وعن ابن عباس وغيره من المفسرين لما أحيى الله عزيراً بعد ما أمانه مائة سنة ركب حماره حتى أتى الى محله فأنكره الناس وأنكره هو الذي وأكرم منازل فانه أتى على وهم حتى أتى منزله فاذا بجوز عجماء مقدة قد أتى عليها مائة وخمسون سنة وكانت أمه لهم ولما خرج عزير عنهم كانت بنت عشرين سنة وكانت قد عرفت به وعقلته فقالت لها عزير يا هذه هذا منزل عزير فقالت نعم وبكت وقالت ما رأيت أحداً يدكر عزيراً منذ كذا وكذا فقال أنا عزير فقالت سبحان الله ان عزيراً فقد دنا من مائة سنة ولم يسمع له يدكر فقال انى عزير ان الله تعالى امانى مائة سنة ثم احيانى فقالت ان عزيراً كان رجلاً يحب الدعوة وكان يدعو للرب وصاحب البلايا بالعبادة فادع الله أن يرده على بصري حتى أراك فان كنت عزيراً عرفت قد دعار به ومسيح

وهندرا كبا جاز لتيزه بالذكورة أو على المدح وكرر (لا اله الا هو) كيد (العزير الحكيم) رفع على الاستئناف أى هو بيده العزيز وليس بوصف لولان الضمير لا يوصف يعنى انه العزيز الذى لا يغالب الحكيم الذى لا يعذل عن الحق (ان الذين عند الله

الاسلام) جملة مستأنفة ان الدين على ع- الى البدل من قوله انه لا اله الا هو أي شهد الله ان الدين عند الله الاسلام قال عليه السلام من قرأ الآية عند منامه خلق الله تعالى مناسبعين ألف خلق ٢٤٣ يستغفرون له الى يوم القيامة ومن قال

بعدها وأنا أشهد بما شهد الله به
واستودع الله هذه الشهادة
وهي على عند الله ودبعة يقول
الله تعالى يوم القيامة أن لعبدي
عندي عهد وأنا أحق من وفي
بالعهد أدخلوا عبيدي الجنة
(وما اختلف الذين أوتوا
الكتاب) أي أهل الكتاب من
اليهود والنصارى واختلفهم
أهم تركوا الاسلام وهو
التوحيد فثلث النصارى
وقالت اليهود عير ابن الله (الا
من بعد ما جاءهم العلم) انه
الحق الذي لا يحيد عنه (بغيا
بينهم) أي ما كان ذلك
الاختلاف الا حسدا يدينهم وطلبوا
منهم للرئاسة وحفظوا الدنيا
واستمتع كل فريق ناسا
لاشبهة في الاسلام وقيل هو
اختلافهم في نبوة محمد عليه
الصلاة والسلام حيث آمن به
بعض وكف به بعض وقيل هم
النصارى واختلفهم في أمر
عيسى بعد ما جاءهم العلم انه
عبد الله ورسوله (ومن يذكر
بآيات الله) يجمعه ودلائله
(فأن الله سميع عليم) سميع
المحازاة (فان حاجوك) فان
حاذوك في ان دين الله الاسلام
والمراد بهم وفد بني بخران عند
الجهود (وقل أسلمت وجهي لله)
أي اخالصت نفسي وجليت لله
وحده لم اجعل فيها لغيره شيكا
بان اعده وأدعو للمامة يعني

بده على عينها فصحتا وأخذ بيدها وقال لها قومي بأذن الله تعالى فاطلق الله رجلكما
فقامت صحيحة فظنرت اليه وقالت أشهد أنك عزير وانطلقت إلى بني إسرائيل وهم في
أنديتهم ومحاسنهم وابن لعز رشيق ابن مائة سنة وثمانية عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ
فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت أنا غلامته مولاتكم فدعا لي عزير به فرد على
بصري وأطلق رجلي وزعم أن الله تعالى قد أماته مائة سنة ثم بعثه قال فتبص الناس
اليه وقال ابنه كان لا في شامة سوداء مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فظن
اليها فرآها فعرف أنه عزير وقيل لما رجع عزير إلى قبر بيته وقد أشرق يختصر التوراة
ولم يكن من الله عهد بين الخلق بكى عزير على التوراة قائما ملك باناء فيه ماء فسقاه
من ذلك الماء فثبت التوراة في صدره فرجع إلى بني إسرائيل وقد علمه الله التوراة
وعنه نبي فقال أنا عزير فليصدقوه فقال إلى عزير برو قد بعثني الله اليكم لأجدد لكم
توراةكم قالوا فاملاها علينا فاملاها عليهم من ظهر قلبه فقالوا ما جعل الله التوراة في قلب
رجل بعد ما ذهب إلا أنه ابنه فقالوا عزير ابن الله وستأتي القصة في سورة التوبة أن
شاء الله تعالى وقوله تعالى (فلما تبين له) يعني فلما اتضح له عيانا ما كان ينكره من
أحياء القرية ورآه عيانا في نفسه (قال اعلم) قرئ مجزوما وصولا على الأمر يعني قال
الله اعلم وقرئ أعلم على قطع الالف ورفع الميم على الخبر عن الذي قال في يحيى هذه الله
بعد موتها والمعنى فلما تبين له ورأى ذلك عيانا قال اعلم (أن الله على كل شيء قدير) يعني
الامانة والاحياء قوله عز وجل (واذ قال إبراهيم رب أرني كيف تبحي الموتى) اختلفوا
في سبب هذا السؤال من إبراهيم عليه السلام فقيل أنه مر على دابة ميتة وهي جيفة حمار
وقيل بل كانت حوتاميتا وقيل كان رجلا ميتا بساحل البحر وقيل بحر طبرية فرآها
وقد تنوعها دواب البحر والبر فاذا مدها البحر جاءت الحيتان فاكلت منها واذا جزا البحر
جاءت السباع فاكلت منها فاذا ذهبت السباع طاعت الطير فاكلت منها فلما رأى
إبراهيم ذلك تعجب منها وقال يارب اني قد علمت أنك تجمعهم من بطون السباع
وحواصل الطير وأجواف الدواب فآرني كيف تبحيها لأعياين ذلك فأزاد يقينا فاعاتبه
الله تعالى (قال أولم تؤمن) يعني أولم تصدق (قال بلى) يارب قد علمت وآمنت (ولكن
ليطمئن قلبي) أي ليمسكن قلبي عند المعايين أو أود إبراهيم عليه السلام أن يصير له علم
اليقين عين اليقين لأن الخبر ليس كالمعينة وقيل لما رأى الجيفة على البحر وقد تناولتها
السباع والطير ودواب البحر فذكر كيف يجتمع ما انفرد من تلك الجيفة وتطلعت
نفسه إلى مشاهدته ميت يحييه ربه ولم يكن إبراهيم عليه السلام شاكا في أحياء الله الموتى
ولادافعاله ولكنه أحب أن يرى ذلك عيانا كإيمان المؤمنين فيجبون أن يرؤا نبيهم محمدا
صلى الله عليه وسلم ويحبون رؤية الله تعالى في الجنة وطلبوها وسألوته في دعائهم
مع الايمان بحجة ذلك وزوال الشك عنهم فكذلك أحب إبراهيم أن يصير الخبر له عيانا
وقيل كان سبب هذا السؤال من إبراهيم أنه لما احتج على نمرود فقال إبراهيم ربي الذي

ان ديني دين التوحيد وهو الدين القويم الذي ثبت عندكم صحتة كما ثبتت عندي وما جئت بشي يدع حتى تجدوا لوني فيه وشعروا قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا شريك له شيء افهؤ دفع للمحاجة بان ما هو عليه ومن

معه من المؤمنين هو اليقين الذي لا شك فيه بما معنى الحاجة فيه (ومن اتبعن) عطف على التاء في أسلمت أي أسلمت أنا ومن اتبعني وحسن للفصل ويجوز أن يكون ٢٤٤ الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه ومن اتبعني في الحالين سهل ويعتوب

وافق أبو عمرو في الوصل وجهه
مدني وشامي وحفص والاعشى
والبرجي (وقيل للذين أوتوا
الكتاب) من اليهود
والنصارى (والأمة) والذين
لا كتاب لهم من مشركي العرب
(ألمستم) هم الذين كوفي يعني
أنه قد أتاكم من البينات ما
يقضي حصول الإسلام فهل
أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم
وقيل لفظه لفظ الاستفهام
ومعناه الأمر أي أسلموا كقوله
فهل أنتم ممنهون أي أنتم وإنا
أسلموا فقد اهتدوا) فقد أصابوا
الرشد حيث خرجوا من الضلال
إلى الهدى (وإن تولوا فأنما
عليك البلاغ) أي لم يضروك
فأنك رسول منبه ما عليك إلا
أن تبلغ الرسالة وتنبه على
طريق الهدى (والله بصير
بالعباد) فيجازيهم على إسلامهم
وكفرهم (إن الذين يكفرون
بآيات الله ويقتلون النبيين)
هم أهل الكتاب راضون بقتل
آبائهم الأنبياء (بغير حق) حال
مؤكدة لأن قتل النبي لا يكون
حقا (ويقتلون الذين يأمرون
بالحق) (من الناس) أي سوى
الأنبياء قال عليه السلام قتل
بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين
نبياً من أول النهار في ساعة
وأحدة فقام مائة وثنا عشر
رجلاً من عباد بني إسرائيل

يحيى ويميت فقال غرود أنا حي وأيمت فقتل أحد الرجلين وأطلق الآخر فقال
إبراهيم إن الله تعالى بقصه إلى حسده ميت فيحيه فقتل له غرود أنت عابته فلم يقدر
إبراهيم أن يقول نعم فانتقل إلى جهة أخرى ثم سأل إبراهيم به أن يريه كيف يحيى الموتى
قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي بقوة حتى فاذا قيل أنت عابته فأقول نعم
وقال سعيد بن جبير لما اتخذه الله إبراهيم خليلاً سال ملك الموت به أن يأذن له فيبشر
إبراهيم بذلك فاذن له فأتى إبراهيم ولم يكن في الدار فدخل داره وكان إبراهيم من أغبر
الناس وكان إذا خرج أغلق بابيه فلما جاء وجد في الدار رجلاً فثار إليه ليأخذه وقال له
من اذن لك أن تدخل داري فقال اذن لي رب الدار فقال إبراهيم صدقت وعرف أنه
ملك فقال له من أنت قال أنا ملك الموت حئت أبشرك أن الله قد اتخذك خليلاً لاخمد
الله عز وجل وقال له ما علامة ذلك قال إن يحيب الله دعاءك ويحيى الموتى بسؤالك
فيحييئك قال إبراهيم رب ارفني كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي
فحيي بك الخدعتي خليلاً وتحييني إذا دعوتك وتعطيني إذا سألتك (ق) عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب ارفني كيف
يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي ورحم الله لوطاً لقد كان بأوى
المركر كن شديد ولوليت في السجن مالم يوسف لأجبت الداعي * القول على معنى
الحدث وما يتعلق به اختلاف العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من
إبراهيم على أقوال كثيرة فاحسبوا وأصحها ما نقل المزي وغيره من العلماء أن الشك
مستحيل في حق إبراهيم فإن الشك في أحياء الموتى لو كان متطرقاً إلى الأنبياء لم يكن
أنا أحق به من إبراهيم ولقد علمتني أني لم أشك فاعلموا أن إبراهيم لم يشك وإنما خص إبراهيم
بالذكر كراكون الآية قد يسبق إلى بعض الأذهان الفاسدة منها احتمال الشك
ففي ذلك عنده وقال الخطابي ليس في قوله نحن أحق بالشك من إبراهيم اعتراف بالشك
على نفسه ولا على إبراهيم لكن فيه نفى الشك عنهما يقول اذالم أشك أنا في قدرة الله تعالى
على أحياء الموتى فأبراهيم أولى بأن لا يشك وقال ذلك على سبيل التواضع والمضيق من
النفس وكذلك قوله لو لميت في السجن مالم يوسف لأجبت الداعي وفيه الإعلام بأن
المسألة من إبراهيم لم تعرض من جهة الشك لكن من قيل زيادة العلم بالعيان والعيان
يقدم المعرفة والضميمة لا يفيد الاستدلال وقيل لما نزلت هذه الآية قال قوم
شك إبراهيم ولم يشك نبياً صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن
أحق بالشك من إبراهيم ومعناه أن هذا الذي تضمنه شكنا أنا أولى به فانه ليس بشك
وإنما هو طلب المزيد اليقين وإنما رجع إبراهيم صلى الله عليه وسلم على نفسه صلى الله
عليه وسلم تواضعاً منه وأدباً وقيل إن يعلم أنه صلى الله عليه وسلم خير ولد آدم
وأما نفسه إلا لا يفعله تعالى وإذا قال إبراهيم أي وأذكر يا محمد اذ قال إبراهيم وقيل
أنه معذرف على قوله لم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه والتقدير لم تر إلى الذي حاج

فأمر وأقتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا جميعاً في آخر النهار من ذلك اليوم (فبشرهم بعذاب إبراهيم
إليم) دخلت الفاء في خبر أن تضمن اسمها معنى الجزاء كانه قيل الذين يكفرون فبشرهم بعذاب إليم بمعنى من يكفر فبشرهم

وهذا لان لا تغير معنى الابداء فهي التحقيق فكان دخولها كالدخول ولو كان مكانها لث ولعل لا يمنع دخولها
(أو تلك الذين حبطت أعمالهم) أي ضاعت (في الدنيا والآخرة) فاهم اللعنة ٢٤٥ والخزى في الدنيا والعذاب في الآخرة

(وملهم من ناصرين) جمع لوفق
رؤس الأتري والافالوا واحد
الذكورة في النفي يسم (أثم ترأى
الذين أوتوا نصيبا من الكتاب)
يريد أجبارة اليهود وانهم حصلوا
نصيبا وافر من التوراة ومن
التبعيض أوليبيان (يدعون)
حال من الذين (الى كتاب الله) أي
التوراة أو القرآن (ليحكم بينهم)
جعل حاكما حيث كان سببا
للعلم أوليحكم النبي روى انه عليه
السلام دخل مدراسهم فدعاهم
فقال له نعم بن عمرو والحمرث
ابن زيد على أي دين أنت قال
النبي عليه السلام على ملة
ابراهيم قالان ابراهيم كان
يهوديا قال لهما ان يفتناو بينكم
التوراة ففعلوا اليها فابيا (ثم
يتولى فريق منهم) استبعاد
لتوليهم بعد علمهم بان الرجوع
الى كتاب الله واجب (وهم
معرضون) وهم قوم لا تزال
الاعراض ديدنهم (ذلك بانهم
قالوا لن قسمنا النار الا انما
معدودات) أي ذلك التولي
والاعراض سبب تسهيلهم على
أنفسهم أمر العقاب وطعمهم في
الخروج من النار بعد أيام قلائد
وهي أربعون يوما أو سبعة أيام
وذلك مبتدأ بانهم خبره (وغيره
في دينهم ما كانوا يفترون) أي
غيرهم افتروا وهم على الله وهو

ابراهيم في ربه ألم تر اذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال يعنى قال الله
لأبراهيم أولم تؤمن أولم تؤمن الا في أولم تؤمن انما اثبات واجب بقول جرير
* ألسم خبر من ركب المطايا * أي ألسم كذلك والمعنى أولست قد آمنست وصدقت
أني أحى الموتى قال بلى قد آمنست وصدقت ولكن لمطمئن قلبي يعنى سألتك ذلك ارادة
طمأنينة القلب وزيادة اليقين وقوة المحبة وقال ابن عباس معناه ولكن لا رى من
آياتك واعلم انك قد أجبتني (قال فخذ أربع من الطير) قيل أخذ طائوسا ودكا وجماعة
وغيرها وقيل تسربل الجمجمة فان قلت لم يخص الطير من جملة الحيوانات بهذه الحالة
قلت لان الطير صفة الطير ان في السماء والارتفاع في الهواء وكانت همة ابراهيم عليه
السلام كذلك وهو العلو في الوصول الى الملكوت فكانت همة مشاكلة لهمة فان
قلت لم يخص هذه الاربع الاجناس من الطير بالاختلاف فيه اشارة في الطائوس اشارة
الى ما في الانسان من حب الزينة والمجاهة وفي التسربل اشارة الى شدة الشغف بالاكل وفي
الديك اشارة الى شدة الشغف بتجسس النكاح وفي القرايب اشارة الى شدة الحرص في هذه
الطيور مشابهة لما في الانسان من حب هذه الاوصاف وفيه اشارة الى ان الانسان
اذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق أعلى الدرجات في الجنة وفاز بنيل السعادات
(فصرهن) قرئ بكسر الصاد ومعناه قطعهن وفقرهن وقرئ بضم الصاد ومعناه أملهن
(البيك) ووجهه وقيل معناه اجمعهن واضمهن اليك فمن نسبه بالامالة واضم قال
فيه اضمار ومعناه فصرهن اليك ثم قطعهن فخذ اكتفاء بقوله (ثم اجعل على كل
جبل منهن جزا) لانه يدل عليه قال المفسرون أمر الله تعالى ابراهيم صلى الله عليه وسلم ان
يذبح تلك الطيور ويذفر يشها وان يخطأ يشها ويحجها ودهها بعضه ببعض ففعل ثم
أمره ان يجعل على كل جبل منهن جزا واختلفوا في عدد الاجزاء والجمال فقال ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما أمر ان يجعل كل طائر أربعة أجزاء وان يجعلها على أربعة أجبل على
كل جبل رباعا من كل طائر قيل جبل على جهة الشرق وجبل على جهة الغرب وجبل
على جهة الشمال وجبل على جهة الجنوب وقيل جزاه سبعة أجزاء ووضعها على سبعة
أجبل وأمسك رؤسهن بيده ثم دعاهن فقال تعالين باذن الله تعالى فجعلت كل قصرة من
دم طائر تطير الى القطرة الاخرى وكل ريشة تطير الى الريشة الاخرى وكل عظم يطير الى
العظم الاخرى وكل بضعة تطير الى البضعة الاخرى وابراهيم ينظر حتى نقيت كل جثة
بعضها ببعض في السماء بغير رؤس ثم أقبلن سعيان الى رؤسهن كلما جاء طائر قال برأسه
فان كان رأسه ذنانا وان لم يكن تانعه حتى التقي كل طائر برأسه فذلك قوله تعالى
(ثم ادعهم يا تبينك سعيان) وقيل المراد بالسعي الاسراع والعدو وقيل المشي والحكمة في
سعي الطيور اليه دون الطير ان لان ذلك ابعدهن الشبهة لانها لو طارت لتوهم وتوهم انهما
غير تلك الطيور أو ان أوجها غير سليمة فنفى الله تعالى هذه الشبهة بقوله يا تبينك سعيان
وقيل المراد بالسعي المشي والمراد بالمشي الطير ان وفيه ضعف لانه لا يقال للظائر اذا طار

قولهم نحن أبناء الله وأحبوه فلا يعذبنا ذنوبنا الا مدة يسيرة (فكيف اذا جمعناهم ليوم) فكيف يكون حالهم في ذلك الوقت
(لا ريب فيه) لا شك في كونه (ووفيت كل نفس ما كسبت) جزاء ما كسبت (وهم) يرجع الى كل نفس على المعنى لانه في معنى ك

اناس (لا يظنون) بزيادة في سيئاتهم ونقصان في حسناتهم (قل اللهم) الميم عوض من ياولد الا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالتاء في القسم ٢٤٦ ويدخل حرف النون عليه وفيه لام التعريف و يقطع همزته في يالله

وبالتعظيم (مالك الملك) تملك جنس الملك فتصرف فيه تصرف الملك فيما يملكه وهو نداء ثان أي يمالك الملك (توفي الملك من تشاء) تعطى من تشاء النصيب الذي قسمت له من الملك (وتنزع الملك عن تشاء) أي تنزعه فمالك الاول عام والمالكان الاخران خاصان بعضان من الكل روى انه عليه السلام حين فتح مكة وعقد أمته ملك فارس والروم فقالت اليهم ودوا لمنافقون هيئات هيئات من أين لمحمد ملك فارس والروم هم اعز وأمنع من ذلك (وتعزم من تشاء) بالملك (وتذل من تشاء) بنزعه منه (بيدك الخير) أي الخير والشرقا كتبني بذكر أحد الضدين عن الآخر ولان الكلام وقع في الخير الذي يسوقه الى المؤمنين وهو الذي انكرته الكفرة فقال بيدك الخير تؤتبه أولياءك على رغم من أعدائك (انك على كل شيء قدير) ولا يقدر على شيء أحد غيرك الا باقدارك وقيل المراد بالملك ملك العاقبة أو ملك القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من أمي القناعون بالقوت يوماف وما أملك قيام الليل وعن النبي الاستغناء

سعي وقيل السعي هو الحركة الشديدة (واعلم ان الله عزير) يعني انه تعالى غالب على جميع الاشياء لا يجزم شيء (حكيم) بشي في جميع أموره قوله عز وجل (مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله) قيل أراد به الاتفاق في الجهاد وقيل هو الاتفاق في جميع أبواب الخير ووجوه البر فيدخل فيه الواجب والتطوع وفيه ضمارة تقديره مثل صدقات الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله (كمثل حبة) أي كمثل زارع حبة (انبت) يعني أخرجت تلك الحبة (سبع سنابل) جمع سنبله (في كل سنبله مائة حبة) فان قلت فهل رأيت سنبله في مائة حبة حتى يضرب المثل بها قلت ذلك غير مستحيل ومالا يكون مستحيلا لضعف المثل به حائز وان لم يوجد والمعنى في كل سنبله مائة حبة ان جعل الله ذلك فيها وقيل هو موجود في الدخ وقيل ان المقصود من الآية انه اذا علم الانسان الطاب للزيادة والرخ انه اذا بذر حبة واحدة أخرجت له سبع مائة حبة ما كان ينبغي له ترك ذلك ولا التقصير فيه فكذلك ينبغي لمن طلب الاجر عند الله في الآخرة أن لا يترك الاتفاق في سبيل الله اذا علم انه يحصل له بالواحد عشرة مائة وسبع مائة (والله يضاعف لمن يشاء) يعني انه تعالى يضاعف هذه المضاعفة لمن يشاء وقيل معناه يضاعف على هذا من يزيد من يشاء من سبع الى سبعين الى سبع مائة الى ما يشاء من الاعضاعف مما لا يعلمه الا الله (والله واسع) أي غني يعطي الغني عن سعة وقيل واسع القدرة على الجازاة وعلى الجود والافعال (علم) يعني بنية من يتفق في سبيله وقيل علم بمقادير الاتفاق وما يستحق المتفق من الجزاء والثواب عليه قوله عز وجل (الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله) قيل نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف أما عثمان فجهز المسلمين في غزوة تبوك بالف بعير باقتنائها واحلاسها فزلات هذه الآية وقال عبد الرحمن بن سمرقاه عثمان بالف دينار في جيش العسرة فصبها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فأرأته يدخل يده فيها ويقول ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم فانزل الله الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله وأما عبد الرحمن فخاء باربعة آلاف درهم صدقة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كان عندى ثمانية آلاف فأمسكت لنفسى ولعالي أربعة آلاف وأربعة آلاف أخر جهار بن عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت والمعنى الذين يعينون المجاهدين في سبيل الله بالاتفاق عليهم في حوائجهم ومؤنتهم (ثم لا يتبعون ما أفترقوا منا ولاذى) أي لا يتبع نفقته التي أنفقها عليهم بالمال ولاذى وهو أن يمن عليه بعهائه فيقول قد أعطيتك كذا وكذا فيعدده نعمة عليه فيذكرها عليه والاذى هو أن يعيره فيقول كم تسأل وأنت فقير أبدأ وقد بليت بك وأراخي الله منك وامثال ذلك والمن في اللغة الانعام والمنة النعمة الثقيلة يقال من فلان على فلان اذا أثقله بالنعمة ويكون ذلك بالقول أيضا ومنه قول الشاعر
ففي علينا بالسلام فانما * كلامك يا قوت ودر منظم

بالمكون عن الكونين تعز بالمعرفة أو بالاستغناء بالمكون أو بالقناعة وتذل باضدادها ومن ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهما وحال الحمى والميت في اخراج أحدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير حساب بقوله (توح الليل في النهار وتوح النهار في الليل) فلا يسلاج ادخال الشيء في الشيء وهو

بحازنها أى تنقص من ساعات الليل وتزبد في النهار وتنقص من ساعات النهار وتزبد في الليل (وتخرج المحى من الميت)
الحى وان من النطقة أو الفرج من البيضة أو المؤمن من الكافر ٢٤٧ (وتخرج الميت من المحى) النطقة من الانسان أو

اليبض من الدجاج أو الكافر
من المؤمن (وتزرق من تشاء
بغير حساب) لا يعرف الخلق
عدده ومقداره وان كان معلوما
عنده ليدل على ان من قدر على

تلك الاعمال العظيمة المحسنة
للافهام ثم قدر ان يروق بغير
حساب من يشاء من عباده فهو
قادر على ان يزع الملك من
المجهم ويذهبهم ويؤتاه العرب
ويعزهم وفي بعض الكتب
انا الله ملك الملوك قلوب الملوك
وتواصيهم بيدي فان العباد
اطاعوا في جعلتهم عليهم رحمة
وان العباد عصوا في جعلتهم
عليهم عقوبة فلا تشغلوا بسب
الملوك ولكن توبوا الى اعصفتهم
عليكم وهو معنى قوله عليه
السلام كما تكفونوا بولي عليكم

الحى من الميت والميت من المحى
بالتشديد حيث كان مدنى
وكفى غير اى بكر (لا يتخذ
المؤمنون الكافرين اولياء)
هو ان يوالوا الكافرين
لقراية بينهم أول صداقة قبل
الاسلام أو غير ذلك وقد كرر
ذلك في القرآن والمحسنة في الله
والبغض في الله باب عظيم في الايمان
(من دون المؤمنين) يعنى ان
لكم في موالات المؤمنين مندوحة
عن موالات الكافرين فلا تؤثرهم
عليهم (ومن يفعل ذلك فليس
من الله في شيء) أى ومن يوال

ومن المن بالقول ما هو مستقيم بين الناس مثل ان يمن على الانسان بما أعطاه قال عبد
الرحمن بن يزيد كان أبى يقول اذا أعطيت رجلا شياً ورأيت ان سلامك يثقل عليه
فلا تسل عليه والعرب تمدح بترك المن وكنم النعمة وتذم على اظهارها والمن بها قال
قائلهم في المدح بترك المن

زاد معروف عندى عظما * انه عندك مستور خبير

تناساه كان لم تاته * وهو في العالم مشهور كبير

وقال قائلهم يذم المنان بالعطاء

أنت قليل لا تلم أسرعت منه * ففيلك ممنون لذلك قليل

وأما الذى فهو ما يصل الى الانسان من ضرر بقول أو فعل اذا عرفت هذا فنقول المن
هو اظهار المعروف الى الناس والمن عليهم به والذى هو ان يشكروهم منهم بسبب
ما أعطاهم فحرم الله تعالى على عباده المن بالمعروف والذى فيه ودم فاعله فان قلت قد
وصف الله تعالى نفسه بالمانن فالفرق قلت المانن في صفة الله تعالى معناه المتفضل
في الله افضل على عباده واحسان اليهم فخير ما هم فيه منة منه سبحانه وتعالى ومن
العباد تعبير وتكدير فظهر الفرق بينهما أو قوله تعالى (لهم أجرهم) يعنى ثوابهم (عند
ربهم) يعنى في الآخرة (ولا خوف عليهم) يعنى يوم القيامة (ولا هم يحزنون) يعنى على
ما خلفه أو من الدنيا (قول معروف) أى كلام حسن ورد جميل على الفقير السائل وقيل
عدة حسنة توعده بها وقيل دعاء صاحبه تدعوه بظهر الغيب (ومنفرة) أى تستر عليه خلته
وفقره ولا تهتك ستره وقيل هو ان يتجاوز عن الفقير اذا استطال عليه حال رده (خير من
صدقة) يعنى هذا القول المعروف والمنفرة خير من الصدقة التى تدفعها الى الفقير (يتبعها
أذى) وهو ان يعطى الفقير الصدقة وعن عليه بها وبغيره بقول أو يؤذيه بفعل (والله
غنى) أى مستغن عن صدقة العباد والغنى الكامل المعنى الذى لا يحتاج الى أحد وليس
كذلك الله تعالى (حليم) يعنى انه تعالى حليم لا يعجل بالعقوبة على من يمن على
عباده يؤذى صدقته قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم) يعنى
اجور صدقاتكم (بالمال والاذى) يعنى على السائل الفقير وقال ابن عباس بالمر على الله
تعالى والاذى اصابهم ضرب الله تعالى لذلك من لا تقال تعالى (كاذب) أى كاطال
الذى (ينفق ماله رياء الناس) أى مرا آفة لهم وسمة لهم وافتقته ويقولوا انه سعى
كريم (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) يعنى ان الرياء يبطل الصدقة ولا تكون النفقة
مع الرياء من فعل المؤمنين لكن من فعل المنافقين لان الكافر معلن بكفره غير مراءبه
(فعله) أى مثل هذا المراءى بصدقته وسائر أعماله (كمثل صفوان) هو الحجر الملس
الصلب وهو واحد وجمع فن جعله جمعاً قال واحده صفوانة ومن جعله واحداً قال جمعه
صفى (عليه تراب) أى على ذلك الصفوان تراب (فاصابه وابل) يعنى المطر الشديد العظيم

الكفرة فليس من ولاية الله في شيء لان موالاته الولي وموالاته عدوه متنافيان (الان تتقوا منهم تقاة) الان تتقوا ومن جهتهم أمرا
يجب اتقاؤه أى الان يكون للكفر عليك سلطان فتخافه على نفسك ومالك فينبذ يجوز لك اظهار الموالاته وابطال المعاداة

(ويحذركم الله نفسه) أي ذاته فلا تتعرضوا لخطئه ولا أعدائه وهو ذا عيد شديد (والى الله المصير) أي مصيركم اليه والعذاب معد لديه وهو وعد آخر (قل أن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه) من ولاية الكفار أو غيرهما عما لا يرضى الله (يعلمه الله) ولم يخف عليه وهو أبلغ وعيد (ويعلم ما في السموات وما في الأرض) استئناف وإيسر معطوف على جواب الشرط أي هو الذي يعلم ما في السموات وما في الأرض فلا يخفى عليه سركم وعلمكم (والله على كل شيء قدير) فيكون قادر على عقوبتكم (يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا ٢٤٨) وما عملت من سوء تود أن يكون بينها وبينه أمد بعيدا) يوم منصوب بتدوير الضمير

في بينه لليوم أي يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرها وشرها حاضرين تتمنى لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهو له أمد بعيدا أي مسافة بعيدة أو باذ كر واقع ما عملت وحده ويرتفع وما عملت على الإبتداء وتود خيبره أي والذي علمته من سوء تود هي لو تواعد ما بينها وبينه ولا يصح أن تكون ماضية لا ارتفاع تود نعم الرفع جائز إذا كان الشرط ماضيا لكن الجزم هو الكثير وعن المبرد أن الرفع شاذ وكرر قوله (ويحذركم الله نفسه) ليكون على يالهم لا يفعلون عنه (والله رؤف بالعباد) ومن رآفته بهم أن حذرهم نفسه حتى لا تعرضوا لخطئه ويجوز أن يريد أنه مع كونه محذرا لتكمال قدرته مرجو السعة ورحمته كقوله تعالى أن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم ونزل حين قال اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه (قل أن كنتم تحبون

القطر (فتركة صلدا) يعني ترك المطر ذلك الصقوان صلدا أملت لشيء عليه من ذلك التراب فهذا مثل ضرب به الله تعالى لنفقة المناق والمرائي والمؤمن المنان بصدقته يؤذي الناس يرى الناس أن هؤلاء أعمالا في الظاهر كما يرى التراب على الصقوان فإذا جاء المطر أذهبته وأزاله وكذلك حال هؤلاء يوم القيامة تبطل أعمالهم وتضمحل لأنهم لم تكن لله تعالى كما أذهب الوبال ما على الصقوان من التراب (لا يقدر ون على شيء مما كسبوا) أي لا يقدر ون على ثواب شيء مما عملوا في الدنيا (والله لا يهدي القوم الكافرين) يعني الذين سبق في علمه أنهم يموتون على الكفر روى البغوي بسنده عن محمود بن أبيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا يا رسول الله وما الشرك الأصغر قال الربا يقال لهم يوم تجازي العباد بأعمالهم ذهبوا إلى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء (م) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه قوله عز وجل (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مراضاة الله) أي طلب رضا الله (ونبتين من أنفسهم) يعني على الاتفاق في طاعة الله تعالى وتصديقا بشوابه وقيل معناه أن أنفسهم موقنة بصدقته بوعده الله إياها فيما أنفق وقيل أحدا فاقيل تصديقا والمعنى أنهم يخرجون زكاة أموالهم وينفقون أموالهم في سائر وجوه البر والطاعات طيبة بأنفسهم على اتفاقوا على يقين بشواب الله وتصديق بوعده يعلمون أن ما أنفقوا خير لهم مما تركوا أو قيل معناه على يقين بالخلاف الله عليهم وقيل معناه أنهم ينتهون في الموضع الذي يضعون فيه صدقاتهم قيل كان الرجل إذا هم بصدقة تمت فإن كانت لله خالصة أمضاها وان خالطه شرك أو ربا أمسك (كمثل الجنة) أي بستان قال القراء إذا كان في البستان نخل فهو جنة وإن كان فيه كرم فهو فردوس (بربوة) هي المكان المرتفع عن الأرض المستوي لأن ما ارتفع من الأرض عن مسيل الماء والأودية كان ثمرها أحسن وأزكى إذا كان لها من الماء ما رويها وقيل هي الأرض المستوية الجيدة الطيبة إذا أصابها المطر انتفعت وورثت فإذا كانت الأرض بهذه الصفة كثرت ريعها وجمت أشجارها (أصباها وابل) وهو المطر الكثير الشديد قال بعضهم

الله فاتبعوني يحبيكم الله) محبة العبد لله أيثار طاعته على غير ذلك ومحبة الله العبد

ما

أن يرضى عنه ويحبه مفعول وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل لقولهم تصديقهم على فن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه وقيل محبة الله معرفة ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به وبذكره ودوام الانس به وقيل هي اتباع النبي عليه السلام في أقواله وأفعاله وأحواله الأماخص به وقيل علامة المحبة أن يكون دائم التذكر كثير الخلوة دائم الصمت لا يصغر إذا نظر ولا يسمع إذا نادى ولا يحزن إذا أصيب ولا يفرح إذا أصاب ولا يخشى أحدا ولا يرجوه (ويعفركم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطعوا الله وأطيعوا الرسول) قيل هي علامة الخيبة (فان تولوا) اعرضوا عن قبول الطاعة ويحتمل أن يكون مضارعا أي فان تولوا (فان الله لا يحب

الكافرين) أي لا يحبهم (إن الله اصطفى) اختار (آدم) أبا البشر (ونوحا) شيخ المرسلين (وآل إبراهيم) اسمعيل واسحق وأولادهما (وآل عمران) موسى وهرون هما ابنا عمران بن يصر وقيل عيسى ٢٤٩ ومريم بنت عمران بن ماثان وبين

المرأتين ألف وثمانمائة نسمة (على العالمين) على عالمي زمانهم (ذرية) بدل من آل إبراهيم وآل عمران (بعضهما من بعض) مبتدأ وخبره في موضع النصب صفة لذرية - يعني أن الابن ذرية واحدة متسلسلة بعضها منشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من يصر ويصر من قاهت وقاهت من لاوي ولاوي من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى من مريم بنت عمران بن ماثان وهو يتصل بهم ودا بن يعقوب بن اسحق وقد دخل في آل إبراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بعضها من بعض في الدين (والله سميع عليم) يعلم من يصلح للاصطفاء أو سميع علم القول أمرة عمران ونيتها (اذ قالت) واذا منصوب به أو باضمار ذكر (أمرة عمران) هي أمرة عمران بن ماثان أم مريم حدة عيسى وهي حنة بنت قافوذا (رب اني نذرت لك) أوجبت (مافي بطني محررا) هو حال من ماوهي - يعني الذي أيمعتا لخدمة بيت المقدس لا يدلي عليه ولا أستخدمة وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم أو مختصا العبادة يقال طين حراي خالص (فتقبل مني) مدني وأبو عمرووا التقبل أخذ الشيء على الرضاه (انك انت السميع

ماروضة من رياض الحزن معشبة * خضر اعاد عليها وابل هطل أراد بالحزن ما غطوا وترفع من الارض (فانتأ) كلها ضعفين أي فاعطت ثمرتها مثلين قيل انها حلت في سنة من الريح ما يحمله غديرها في سنتين وقيل أضعفت ثمرتها في السنة مرتين (فان لم يصبها وابل فطل) أي طش وهو المطر الخفيف الضعيف والمعنى ان لم يكن أصابها وابل وأصابها طل فذلك حال هذه الجنة في تضاعف ثمرها فانها لا تنقص بالطل عن مقدار ثمرتها بالوابل وهذا مثل ضرب به الله تعالى لعمل المؤمن الخالص في انفاقه وسائر أعماله يقول الله تعالى كإن هذه الجنة تريع وتر كوفي كل حال ولا تختلف سواء كان المطر قليلا أو كثيرا فكذاك يضعف الله صدقة المؤمن الخالص في صدقته وانفاقه الذي لا يمين ولا يؤذي سواء قلت نفقته أو كثرت (والله بما تعملون بصير) يعني الله تعالى لا تخفى عليه نفقة الخالص في صدقته الذي لا يمين بها ولا يؤذي والذي يمين بصدقته ويؤذي قوله عز وجل (أبودأ أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب) هذه متصلة بما قبلها وهو قوله تعالى لا تطولوا صداقكم باليمن والاذى أبود يعني أيجب أحدكم أن تكون له جنة أي بستان من نخيل وأعناب انما خصهما بالاذى كرا لهما أشرف القوا كه وأحسنهما للمناقب - هامن الغذاء والتعمكة (تجري من تحتها الانهار) يعني ان جرى الانهار فيها من تمام حسنهما وسبب لزيادة ثمرها (له فيها من كل الثمرات) لان ذلك من تمام كل البستان وحسنه (وأصابه الكبير) يعني صاحب هذه الجنة كثرت جهات حاجاته ولم يكن له كسب غيره فاحينئذ يكون في غاية الاحتياج الى تلك الجنة فان قلت كيف عطف وأصابه الكبير على أبود وكيف يجوز عطف الماضي على المستقبل قلت فيه وجهان أحدهما أن يكون له جنة حال ما أصابه الكبير والوجه الثاني انه عطف على المعنى فساكنه قيل أبود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبير (وله ذرية ضعفاء) يعني له أولاد معار عجزت عن الحركة بسبب الضعف والصغر (وأصابها) يعني أصاب تلك الجنة (اعصار فيه نار فاحترقت) الاعصار ريح ترتفع الى السماء وتستدير كأنها عمود وهذا مثل ضرب به الله تعالى لعمل المنافق والمرائي يقول مثل عمل المنافق والمرائي بعمله في حسنه كحسن جنة ينتفع بها أصحابها فلما كبر وضعف وصار له أولاد ضعفاء أصاب جنته اعصار فيه نار فاحرقه أو هو أخرج ما يكون اليها حصل في قلبه من الغم والحسرة مما لا يعلمه الا الله تعالى لكبره وضعفه وضعف أولاده فهو لا يجد ما يعود به على أولاده وهم لا يجدون ما يعودون به عليه فبقوا جميعا متخبرين بحسرة لا حيلة بأيديهم فكذلك حال من أتى يوم القيامة بأعمال حسنة ولم يقصد بها وجه الله تعالى فيبطلها الله تعالى وهو في غاية الحاجة اليها حين لا مستعمل له ولا تو به وقال عبيد بن عريق قال عمرو بن لا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ترون نرات هذه الآية أبود أحدكم قالوا الله أعلم فغضب عمرو قال قولوا نعم أو لا تعلم فقال ابن عباس

٣٢ ن ل العالم فلما وضعتها) الضمير لما في بطني وانما أنش على تأويل الحيلة أو النفس أو النعمة (قالت رب اني وضعتها أنثى) أنثى حال من الضمير في وضعتها أي وضعت الحيلة أو النفس أو النعمة أنثى وانما قالت هذا القول لان

التحرير لم يكن الا للعلمان فاعتذرت عما نذرت وتحزنت الى ربها فتسكاهما بذلك على وجه التحزن والتحسر قال الله (والله أعلم بما وضعت) تعظيم الموضوعها أي والله ٢٥٠ أعلم بالشيء الذي وضعت وما علق به من عزائم الامور وضعت شأى

وأبو بكر عني ولعل الله فيه سرا وحكمة وعلى هذا يكون داخلنا في القول وعلى الأول يوقف عند قوله انني وقوله والله أعلم بما وضعت ابتداء اخبار من الله تعالى (وليس الذكر) الذي طابت (كلائي) التي وهبت لها والام فيهما لا همد (واني سميتها مريم) معطوف على اني وضعتها اني وما بينهما ما جعلنا مترصتان وانما ذكرت حسنة سميتها مريم لربها لان مريم في لغتهم العابدة فأرادت بذلك التقرب والطلب اليه ان يعصمها حتى يكون فعلها ماضيا لاسمها وان يصدق فيها ظواهرها الا ترى كيف أتبعته طالب الاعادة لها ولولدها من الشيطان بقوله (واني) مدني (اعيدوها) اجبرها (وذريتها) اولادها (من الشيطان الرجيم) الملعون في الحديث ما من مولود يولد الا والشيطان معه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه الامر سموا بها (فقلها لها) قبل الله مريم ورضي بها في النذر مكان الذكر (بقول حسن) قيل القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسوط لما يسعط به وهو اختصاصه لها باقامتها مقام الذكر في النذر ولم يقبل قبلها اني في ذلك اوبان تسلمها من

في نفسي منها شيء يا امير المؤمنين فقال عمر قل يا ابن ابي ولاتحقر نفسك فقال ضرب الله مثلا عمل قال لا ي عمل قال لرجل غني يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أحرق أعماله كلها (كذلك بين الله لكم الآيات) يعني كلما بين الله تعالى لكم أمر النفقة المقبولة وغير المقبولة كذلك بين الله لكم من الآيات سوى ذلك (لعلكم تتفكرون) أي فتتظا وقال ابن عباس لعلكم تتفكرون يعني في زوال الدنيا واقبال الآخرة قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم) أي من خياري ما كسبتم وجيده وقيل من حلال ما كسبتم بالتجارة والصناعة وفيه دليل على اباحة الكسب وأنه يتقسم الى طيب وخبيث عن خولة الانصارية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا المال خضر حلو من اصابه بحق بورك له فيه ووربه مخوض فيم اشاعت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار أخرجه الترمذي المتخوض الذي يأخذ المال من غير وجهه كالتخوض الانسان في الماء يمشي او شملا (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما أخذ منه من حلال أم من حرام (خ) عن المتقدم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كل أحد طعما ما طع خير من أن يأكل من عمل يده وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أطيب ما أكلتم من كسبكم وان أولادكم من كسبكم أخرجه الترمذي والنسائي واختلفوا في المراد بقوله تعالى انفقوا قيل المراد به الزكاة المفروضة لان الامر للوجوب والزكاة واجبة فوجب صرف الآية اليها وقيل المراد به صدقة التطوع وقيل انه يتناول القرض والنفل جميعا لان المفهوم من هذا الامر ترجيح جانب الفعل على الترك وهذا المفهوم قد مرشترك بين القرض والنفل فوجب ان يدخل تحت هذا الامر فعلى القول الاول ان المراد من هذا الاتفاق هو الزكاة يتفرع عليه مسائل (المسئلة الاولى) ظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل مال يكسبه الانسان فيدخل فيه زكاة الذهب والفضة والنعم وعروض التجارة لان ذلك يوصف بأنه مكتسب وذهب جمهور العلماء الى وجوب الزكاة في مال التجارة وقال داود الظاهري لا تجب الزكاة بحكم التجارة في العروض الا أن يزوي به التجارة في حال ملكه ودليل الجمهور ما روى عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا باخراج الصدقة من الذي يعد للبيع أخرجه أبو داود وعن أبي عمرو بن نفيس ان أباة قال مرتب عمر بن الخطاب وعلى عنتي ادمه أكلها فقال عمر لا تؤذي زكائك يا نفيس فقلت مالي غير هذا وذهب في القرض قال ذلك مال فضع فوضعها خسرما فأخذ منها الزكاة فاذا حال الحول على عروض التجارة قوم فان بلغ قيمته عشرون دينارا أو مائتا درهم أخرجه منه ربع العشر (المسئلة الثانية) في قوله تعالى (ومما أخر جنالك من الارض) ظاهر

أما عقيب الولادة قبل ان تشاء أو تصلى للسنة تروى ان حنة لما ولدت مريم لغتها في خرقة وحماتها الى المسجد ووضعت لها عند الاحبار ابناء هرون وهم في بيت المقدس كالحنجة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتمنوا فسوا

فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قريتهم وكانت بنو مائتان رؤس بني اسرائيل واحباوهم فقال لهم ذكر يا انا احق بها عندي اخذتها فقالوا الا حتى نقتري عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين ٢٥١ الى نهر القلوا فيه اقلامهم فارتفع قلم

ذكر يا نهر القلوا ورسبت اقلامهم فتكفلها وقبل هو مصدر على تقدير حذف المضاف أى فتكفلها بذى قبول حسن أى بأمر ذى قبول حسن وهو الاختصاص (وانتم انما تاحسنا) مجاز عن التبرية المحسنة قال ابن عطاء ما كانت غمرته مثل عيسى فذللك أحسن النبات ونباتا مصدر على خلاف الصدر أو التقدير فنبئت نباتا (وكفلها) قبلها وأضمن القيام بأمرها وكفلها كوفي أى كفلها الله ذكرى يا يحيى جملة ما كفلها وصامنا لصالحها (زكريا) بالقصر كوفي غير أى يذكرى كل القرآن وقصراً أبو بكر بالمد والنصب هنا غيرهم بالمد والرفع كالثانية والثالثة ومعناه فى العبرى دائم الذكر والتسبيح (كما دخل عليها زكريا المحراب) قيل بنى لها زكريا محرابا فى المسجد أى غرفة تصعد إليها سلم وقيل المحراب أشرف الجاهل ومقدمها كانها وضعت فى أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحراب وكان لا يدخل عليها الا هو وحده (وجده عندها رزقا) كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا قط فكان يجد عندها فاكهة الشتاء فى

الاية يدل على وجوب الزكاة فى كل ما يخرج من الارض من النبات مما يزرع الا دميون لكن جهرا للعلماء خصصوا هذا العموم فوجبوا الزكاة فى كل ما يزرع من الحبوب والحبوب وبذر من المحبوب وأوجب أبو حنيفة الزكاة فى كل ما يقصد من نبات الارض كالقواكه والبقول والخضر اوات كالبلخ والقشأ والخيار ونحو ذلك دليل الجمهور ما روى عن معاذ أنه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضر اوات وهى البقول فقال ليس فيها شئ أخرجه الترمذى وقال هذا الحديث ليس بصحيح وليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذا الباب شئ وإنما روى هذا عن موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى سلا والعمل على هذا عند أهل العلم أنه ليس فى الخضر اوات صدقة قلت وحديث موسى بن طلحة أخرجه الشيخ محمد ابن أبي البركات عبد السلام بن عبد الله بن تيمية الحرانى فى أحكامه عن عطاء بن السائب قال أو ادع عبد الله بن المغيرة أن يأخذ من أرض موسى بن طلحة من الخضر اوات صدقة فقال له موسى بن طلحة ليس ذلك لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ليس فى ذلك صدقة رواه الأثرم فى سننه وهو أقوى المراسيل لاحتجاج من أرسله به وقال الزهرى والاوزاعى ومالك تجب الزكاة فى الزيتون وتجب فى النخيل عند الإصلاخ وهو أن يحمر البسرة ويصفرو وقت الإخراج بعد الاجتماع والخفاف وفى المحبوب عند الاستمداد وقت الإخراج بعد الدرس والتصفية (المسئلة الثالثة) يجب إخراج العشر فيما سقى بالمطر والأنهار والعيون ونصف العشر فيما سقى بوساينة ويدل على ذلك ما روى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما سقى السماء والعيون أو كان عثريا العشر وما سقى بالبخارى ولاى داود والنسائي قال فيما سقى السماء والأنهار والعيون أو كان بعلا العشر وما سقى بالسواقي والنضح نصف العشر قال أبو داود المعلن ما شرب بعروقة ولم يتعن فى سقيه وقال وكيع هو الذى ينبت من ماء السماء قوله أو كان عثريا أراد به القوى من الزرع وهو البعل وقد فسره فى لفظ الحديث والنضح هو الاستسقاء وكذلك السانية وهى الدابة التى يسقى عليها سواء كانت من الابل أو البقر ولا يجب العشر فى الثمار والزروع حتى تبلغ خمسة أوسق والوسق ستون صاعا وقال أبو حنيفة يجب العشر فى كل قليل أو كثير من الثمار والزروع واحتج الجمهور فى إيجاب النصاب بما روى عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وليس فيما دون خمسة أواق صدقة وليس فيما دون خمسة ذود صدقة وفى رواية ليس فيما دون خمسة أوساق من تمر أو حب صدقة أخرجه فى الصحيحين ومن قال ان المراد بقوله تعالى أنفقوا من طبيقات ما كتبتم وما أخرجهما من الأرض صدقة التطوع احتج بما روى عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعافيا كل

الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء (قال ما عيم أنى لك هذا) من أين لك هذا الرزق الذى لا يشبه أرزاق الدنيا وهو آت فى غير حينه (قالت هو من عند الله) فلا تسبقه قبل تكلمت وهى صغيرة كما تكلم عيسى وهو فى المهد (ان الله يرزق من يشاء)

من جملة كلام مريم أو من كلام رب العالمين (بغير حساب) بغير تقدير لكثرة أو نقض لا بغير محاسبة ومجازاة على عمل (هناك) في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم ٢٥ في الحراب أو في ذلك الوقت فقد يستعار هنا وحيد وثم للزمان لما رأى

حال مريم في كرامتها على الله
ومنزلتها رغب أن يكون له من
إشباع ولد مثل ولدها هاجنة في
الكرامة على الله وإن كانت
عاقرة معوزة فقد كانت أمها
كذلك وقيل لما رأى الغافكة
في غير وقتها انتبه على جواز
ولادة العاقر (دعا) كبرياءه قال
رب هب لي من ولدك ذرية
ولدا والذرية يقع على الواحد
والجمع (طامة) مباركة والتأنيث
للفظ الذرية (أنك سمع الدعاء)
مجيبه (فسأته الملائكة) قيل
نأداه جبريل عليه السلام
وأنما قيل الملائكة لأن المعنى
أنه النداء من هذا الجنس
كقوله لهم فلان مركب الخيل
فناديه بالياء والأمانة حمزة وعلى
(وهو قائم صلى في الحراب)
وفيه دليل على أن المرادات
تطلب بالصلوات وفيها حالة
الدعوات وقضاء الحاجات وقال
ابن عطاء ما فتح الله تعالى على
عبد حالة سنية لا يتابع الأوامر
واخذ الصلوات والزوم
الحار ب (إن الله) يكسر الالف
شامخ وحزرة على إضمار القول أو
لأن النداء قول الباقون بالفتح
أي يا ابن الله (يشرك) يشرك
وما بعده حمزة وعلى من شره
والتحقيق والشدة بدلتان
(يعني) هو غير منصرف أن كان

منه طير أو إنسان أو جمعة إلا كان له صدقة أخرجه في الخمينين وقوله تعالى (ولا
تتموا الخمين) أي ولا تصدوا الخمين يعني الردي من أموالكم (منه تنفقون) أي
من الخمين عن البراءين عازب في قوله تعالى ولا تتموا الخمين منه تنفقون قال نزلت
فيما مشى الانصار كنا أصحاب نخل فكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلته
وكان الرجل يأتي بالقنود والقنوين فيعلقه في المسجد وكان أهل الصدقة ليس لهم طعام
فكان أحدهم إذا جاع أتى القنود فبعضه فبعضه فبعضه فبعضه فبعضه فبعضه فبعضه فبعضه
من لا يرغب في الخبز يأتي بالقنود في الشبص والحشف وبالقفودا فكسر فيعلقه فانزل
الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجناكم من الأرض
ولا تتموا الخمين منه تنفقون ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه قال لو أن أحدكم
أهدى إليه مثل ما أعطى لم يأخذه إلا على أغراض وحياة قال فكنا بعد ذلك يأتي أحدنا
بصاح ما عنده أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب وقيل كانوا
يتصدقون بشراهم ورذائل أموالهم ويعزلون الجيد لأنفسهم فانزل الله تعالى ولا
تتموا الخمين يعني الردي من أموالكم يعني تنفقون (ولستم بأخذيه) يعني ذلك
الشيء الخمين الردي (الأن تغمضوا فيه) الأغراض في اللغة غرض البصر وأطباق
الحفن والمراد به هنا التقيؤ والمساهلة وذلك أن الإنسان إذا رأى ما يكره أغمض عينيه
لئلا يرى ذلك قال ابن عباس معناه لو أن أحدكم على رجل حقا فآخذه به هذا لم يأخذه
الأو هو يرى أنه قد أغمض عن حقه وتركه وقال البراء هو لو أهدى ذلك ما أخذتموه
إلا على استحياء من صاحبه وغيظ فكيف ترضون لي ما لا ترضون لأنفسكم إذا كان
المال كله جيدا فليس له إعطاء الردي لأن أهل السهمان شركاء له فيما عنده
وإن كان كله رديا فلا بأس بإعطاء الردي (واعلموا أن الله غني) يعني عن صدقاتكم
لم يامركم بالتصدق لموزوا احتياجا إليها (جيد) أي محمود في أفعاله وقيل جيد معنى
حامد أي أجزكم على ما تفعلونه من الخير قوله عز وجل (الشیطان يعدكم الفقر) أي
يخوفكم الفقر يقال وعدته خيرا أو وعدته شرا أو أذالم يذكر الخير والشرا يقال في الخير
وعدته وفي الشر أو وعدته بالفقر سوء الحال وقلة ذات اليد أو أصله من كسر فقار الظهر
ومعنى الآية أن الشيطان يخوفكم بالفقر ويقول للرجل أملك عليك مالك فأنك إذا
تصدققت اقتشرت (ويامركم بالفحشاء) يعني يوسوس لكم ويحسن لكم البخل ومنع
الزكاة والصدقة قال الكلب كل فحشاء في القرآن فهي الزنا إلا هذا الموضع وفي هذه
الآية لطيفة وهي أن الشيطان يخوف الرجل أولا بالفقر ثم يتوصل بهذا التخويف
إلى أن يامر بالفحشاء وهي البخل وذلك لأن البخل على صدقة مذمومة عند كل أحد فلا
يستطيع الشيطان أن يحسن له البخل إلا بتلك المقدمة وهي التخويف من الفقر
فلهذا قال تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويامركم بالفحشاء (والله يعدكم مغفرة منه)

بعمه أو هو الظاهر فلا تعرف والجمعة كوسى وعيسى وإن كان عريا فلا تعرف ووزن الفعل كي عمر (مصدقا) يعني
حال منه (بكافة من الله) أي مصدقا بعيسى ومثابه فهو أول من آمن به وسمى عيسى كلمة الله لأن تكوثره بكن بلا أب

أو مصداقاً لكلامه من الله مؤمناً بكتاب منه (وسيدا) هو الذي يسود قومه أي يفوقهم في الشرف وكان يحيى فائقاً على قومه
لأنه لم يركب سيئة قط وبالهامن سيادة وقال الجنيده هو الذي جاد ٢٥٣ بالكرونين عوضاً عن الكون (وحضوراً)

هو الذي لا يقرب النساء مع القدرة حصر النفس أي منعها
لها من الشهوات (ونبلمان الصالحين) ناشئان الصالحين
لأنه كان من اصحاب الانبياء أو كائنات من جملة الصالحين (قال رب أنى يكون لى غلام) استبعد من حيث العادة
واسبغ عظام للقدرة لا تشكك (وقد بلغنى الكبير) كقوله لم أدركته السن العالية أي أثر
في الكبر وأضعفني وكان له تسع وتسعون سنة ولام أنه ثمان وتسعون (وامرأتى عاقراً) لم تلد
(قال كذلك الله يفعل ما يشاء) من الافعال الخفية (قال رب اجعل لى مدنى وأبو عمرو) آية
علامة أعرف بها الجبل لا تلقى النعمة بالشكر إذا حامت (قال آية لك ألا تكلم الناس) أي
لا تقدر على تكليم الناس (ثلاثة أيام الارزاء) الإشارة بيد
أوراس أو عين أو حاجب وأصله التمرك يقال ارتمى إذا تمرك
واسبغ الرمز وهو ليس من جنس الكلام لأنه لما أدى
مؤدى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمى كلاماً وهو استثناء
منقطع وإنما خص تكليم الناس ليعلم أنه يحبس لسانه عن القدرة
على تكليمهم خاصة مع إبقاء قدوته على التكلم بذكر الله ولذا

يعنى مغفرة لذنوبكم وستر لكم (وقضلاً) يعنى رزقاً وخلة فالغفرة إشارة الى منافع
الآخرة والفضل إشارة الى منافع الدنيا وما يحصل من الرزق والخلف عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن للشيطان لمة بابن آدم وللآلة فاملأه
لشيطان فإعداداً لشره وتكذيباً للحق وأملأه الملك فإعداداً للخير وتصديقاً للحق فمن
وجد ذلك فليعلم أنه من الله تعالى فليحمد الله ومن وجد الأخرى فليستعوذ بالله من الشيطان
ثم قرأ الشيطان بعد ذلك الفقرة يأمركم بالفحشاء أخرجه الترمذى وقال هذا حديث
حسن غريب قوله إن للشيطان لمة بابن آدم اللمة الخطرة الواحدة من الاسماء وهو
القرب من الشيء والمراد بهذا اللمة اللمة التي تقع في القلب من فعل خبير أو شر والعزم
فاملأه الشيطان فوسوسة وأملأه الملك فالهامن من الله تعالى (والله واسع) أي غنى
قادر على اغنائكم وأخلاف ما تنفقونه (عليهم) يعنى بما تنفقونه لا تحفى عليه خافية
(ق) عن أنى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصح فيه العباد إلا
وملكان ينزلان يقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً
(ق) عن أنى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى أنفق
ينفق عليك وفي رواية يد الله ملائى لا تغبها نفقة سبحانه الليل والنهار وقال أن أنتم
ما أنفق من خلق السموات والأرض فإنه لم يغض ما فى يده وفي رواية فإنه لم يغض ما
بمينه وكان عرشه على الماء وبه الميزان يخفض ويرفع وفي رواية وبه الأخرى الفيض
والقبض يرفع ويخفض (ق) عن أسماء بنت أبى بكر الصديق قالت قال لى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنفق ولا تحصى فيحصى عليك ولا تقوى فيموى عليك قوله ولا تقوى أى
لا تشغى فيشغى الله عليك أى فيجازيل بالتعزير في رزقك ولا يخلف عليك ولا يبارك لك
والمعنى لا تجتمع وتتمى بل أبقى ولا تغدى ولا تشغى قوله عز وجل (يؤتى الحكمة من
يشاء) قال ابن عباس هى علم القرآن ناسخه ومنسوخه وحكمه ومثابه ومقدمه
ومؤخره وحلاله وحرامه وول الخصال القرآن والفهم فيه وإنما قال ذلك لتضمن
القرآن الحكمة وقال في القرآن مائة وتسع آيات ناسخة ومنسوخة وآف آية حلال
وحرام لا يسع المؤمنين تركن حتى يعلمون ولا يكونوا كأهل النهر وان يعنى
الحوارج تأولوا آيات من القرآن في أهل القبلة وإنما نزلت في أهل الكتاب فيهلوا عليها
فسفكوا بها الدماء وانتهبوا الاموال وشهدوا على أهل السنة بالضلالة فليكن يعلم
القرآن فإنه من علم فميز لم يختلف في شئ منه وقيل حى القرآن والعلم والفقته وقيل هى
الاصابة في القول والفعل وحاصل هذه الاقوال الى شئ من العلم والاصابة فيه ومعرفة
الاشياء بذواتها وأصل الحكمة المنع ومنه حكمة الدابة لأنها تمنعها قال الشاعر
«أبني حنيفة أحكمه واسفهاكم أي امنعوا سفهاكم وقال السدى الحكمة النبوة
لأن النبى يحكم بين الناس فهو كما وقيل الحكمة الورع في دين الله لأن الورع يمنع

قال (واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشى والابكار) أى في أيام عزرك عن تكليم الناس وهى من الآيات الباهرة والادلة
الظاهرة وإنما خص لسانه من كلام الناس لخص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كأنه اساطير الآفة من أجل الشكر

قيل له آيتك أن تجيب لسائلك الاعن الشكر وأحسن الجواب ما كان مترعاً من السؤال والعشي من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت الغنى ٢٥١ (واذ) عطف على اذ قالت امرأه عمران وألقت القبض واذكر

اذ (قالت الملائكة يا مريم
 روي عنهم كلوا واشربوا
 الله اصفواك) (اولا حين تقبلك
 من اهلك ووراك واختصك
 بالكرامة النبوية (وطهرتك)
 سياسيه تتخذ من الافعال
 (واصفواك) آخر (على نساء
 العالمين) بان وهب لك عيسى
 من غير آب ولم يكن ذلك لاحد
 من النساء (يا مريم اقبلي لربك)
 ادعى الطاعة أو اطلي قيام
 الصلاة (واسعدى) وقيل أمرت
 بالصلاة ذكر القنوت والسجود
 لكونها من هيئات الصلاة ثم
 قيل لها (واركعي مع الراكعين)
 أى وتسلمين صلاتك مع المصلين
 أى فى الجماعة أو وانظري
 نفسك فى جملة المصلين وكونى
 فى عدادهم ولا تكونى فى عداد
 غيرهم (ذلك) اشارة الى ما سبق
 من قصة حنة ووزكر يا يحيى
 ومريم (من انباء الغيب نوحيه
 اليك) يعنى ان ذلك من الغيوب
 التى لم تعرفها الا بالوحي (وما
 كنت لديهم اذ يقولون اقلاهمهم)
 انزلهمهم وهى قد احدهم التى
 طرحوها فى النهر مقررعين أو وهى
 الاقلام التى كانوا يكتبون التوراة
 بها اختاروها للفرقة تبركا بها
 (أهمهم يكسر مريم) متعلى
 بمحمد وفى دل عليه بقون كانه
 قيل بقونهم نظرون أهم بكفل

صاحبه من أن يقع في الحرام أو مالا يجوز له فعله (ومن يؤت الحكمة) يعني ومن يؤته الله الحكمة (فقد أوفى خيرا كثيرا) تكبير تعظيم معناه فقد أوفى أي خير كثير (وما يذكر الأولو الألباب) أي وما يعظم بما وعظه الله الأذوال العقول الذين عقلاوا عن الله أمره ونهيه قوله عز وجل (وما أنفقتم من نفقة) يعني فيما فرضه الله عليكم من إعطاء زكاة وغيرها (أو نذرتم من نذر) يعني به ما أوجبه الله على أنفسكم في طاعة الله فوفيته به والنذر أن يوجب الإنسان على نفسه شيئا ليس بواجب يقال نذرت لله نذرا أو أصله من الخوف لأن الإنسان اغما بعد على نفسه النذر من خوف التقصير في الأمر المهم والنذر في الشريعة على ضربين مفسر وغير مفسر فالمفسر أن يقول لله على صوم أو حج أو عتق أو صدقة أو فداء ولا يجوز به غيره وغير المفسر هو أن يقول نذرت لله لا أفعل كذا ثم يفعله أو يقول لله على نذر من غير تسمية شيء فليزمه فيه كفارة عمن (خ) عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر نذرا لم يسمه فلكفارته كفارة عمن ومن نذر نذرا في معصية فلكفارته كفارة عمن ومن نذر نذرا لا يطيقه فلكفارته كفارة عمن ومن نذر نذرا فإطاعه فليطعه أخرجه أبو داود عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذر في معصية ولا فيما لا يملك ابن آدم أخرجه النسائي (ق) عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن النذور وقال أنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من الخيل (م) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن النذر لا يقرب من ابن آدم شيئا لم يكن الله قدره ولكنه النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من الخيل ما لم يكن الخيل يريد أن يخرج قال بعض العلماء يحتمل أن يكون سبب النهي عن النذر كون الناذر يصير ملتزما بما لا يقابله به تكلفا من غير نشاط أو يكون سببه كونه يأتي به على سبيل المعاوضة عن الأمر الذي طلبته فيمتنع أجروها عن العبادة أن تكون متعصية لله تعالى وقال بعضهم يحتمل أن يكون النهي لكونه فديقا بعض المجتهلين النذر رد القدر أو يمنع من حصول المقدور فنهي عنه خوفا من اعتقاد ذلك وسياق الحديث يؤكده ما وقوله في بعض روايات الحديث أنه لا يأتي بخير معناه أنه لا يرد شيئا من القدر وقوله فيخرج بذلك من الخيل ما لم يكن الخيل يريد أن يخرج معناه أنه لا يأتي بهذه القرينة تطوعا محضاً مبتدئاً وإنما يأتي بها في مقابلة شيء يريد كقوله أن شي الله مريضاً فله على كذا ونحو ذلك مما يحصل بالنذر والله أعلم وقوله تعالى (فان الله يعلم) أي يعلم ما أنفقتم ونذرتم فيجوز أن يكفه وإنما قال يعلم ولم يقل يعلمهما لأنه رد الضمير على الآخر منهما فهو كقوله ومن يكسب خطيئة أو أثما ثمر بها يربها ربنا وقيل إن الكفاية عادت على ما في قوله وما أنفقتم لها اسم فهو كقوله وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ولم يقل بهما (وما للظالمين)

حريم أوليعلموا أو يقولون (وما كنت لديهم اذ حجة معهمون) وشأنها انفا في التسكّل بها
(اذ قالت الملائكة) اى اذكر (يا مريم ان الله يمشرك بكلمة) اى يعيسى (منه) في موضع حصة لكلمة (اتمه) مبتدأ

وذكر ضمير الكلمة لان المسمى بهام ذكر (المسيح) خبره والمجمل في موضع جر صفة للكلمة والمسيح لقب من الالقاب المشترقة كالصديق والفاروق واسمه مشيحا بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله وجعلني ٢٥٥ مباركا ايما كنت وقيل سمي مسيحاً لانه

كان لا يسبح ذاعاهة الابرا وأولاه
كان يسبح الارض بالسبحا
لايتوطن مكانا (عيسى) يدل
من المسيح (ابن مريم) خبر مبتدا
محذوف أي هو ابن مريم ولا
يجوز أن يكون صفة لعيسى لان
اسمه عيسى بحسب وليس اسمه
عيسى بن مريم وانما قال ابن
مريم اسما له لأنه ولد من
غير أب فلا ينسب الا إلى أمه
(وجيها) اذا عوقد (في الدنيا)
بالنبوة والطاعة (والآخرة)
بعلو الدرجة والشفاعة (ومن
المقربين) برفعه الى السماء
وقوله وجيها حال من كلفه كونها
موصوفة وكذا ومن المقربين
أي وثابا من المقربين وكذا
(ويكلم الناس) أي ومكلمها
الناس (في المهد) حال من اضمير
في يكلم أي ثابا في المهد وهو
ما عهد للصبي من مضمعه
سمى بالمصدر (وكهلا) عطف
عليه أي ويكلم الناس طفلا
وكهلا أي يكلم الناس في هاتين
الحالتين كلام الانبياء من غير
تفاوت بين حال الطفولة وحال
الكهولة التي يستحكم فيها
العقل ويستنبأ فيها الانبياء
(ومن الصالحين) حال أيضا
والتي قدر بشركه وهو صوفي
بهذه الصفات (فالت ربي أنتي
يكون لي ولي ولم يحسن بشرك قال

يعني الواضعين الصدقة في غير موضعها وقيل الذين يريدون بصدقاتهم الرياء والسعة
وقيل هم الذين يتصدقون بالمال الحرام (من أنصار) أي من أعوان يدفعون عنهم
عذاب الله تعالى ففيه وعيد عظيم لكل ظالم قوله عز وجل (ان تبدوا الصدقات) أي
تظهروا الصدقات والصدقة ما يخرجها الانسان من ماله على وجه القرينة فيدخل فيه الزكاة
الواجبة وصدقة التطوع (فنعما هي) أي فنعمت المحضلة هي وقيل فنعما هي وقيل
معناه فنعما هي أبداء الصدقات (وان تحفوها) أي تسروا الصدقة (وتؤتوها للفقراء)
أي وتعطوها للفقراء في السر (فهو خير لكم) يعني اخفاء الصدقة أفضل من العلانية
وكل مقبول اذا كانت النية صادقة واختلفا في المراد بالصدقة المذكورة في الآية
فقال الا كثرون المراد بها صدقة التطوع وانفق العلماء على ان كتمان صدقة التطوع
أفضل واخفاؤها خير من اظهارها لان ذلك أبعد من الرياء وأقرب الى الاخلاص ولان
فيه بعدا عما تؤثره النفس من اظهار الصدقة وفي صدقة السر أيضا فائدة ترجع الى
الغنى لا اتخذ وهو انه اذا أعطى في السر زال عنه الذل والانكسار واذا أعطى في
العلانية يحصل له الذل والانكسار ويدل على ان صدقة السر أفضل ما روى عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل
وشاب نشأ في طاعة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه
ورجلان فحبا في الله تعالى اجتمعا على ذلك وافتراقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت
عيناه من خشية الله ورجل دعه امرأته ذات منصب وجمال فقال اني أخاف الله ورجل
تصدق بصدقة خافها واحتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه أخرجاه في الصحيحين ووجه جواز
اظهار الصدقة بكون من قد أمن على نفسه من مداخله الرياء في عمله أو بكون من
يقدر به في أفعاله فاذا أظهر الصدقة تابعه غيره على ذلك وأما الزكاة فظاهر اخرجاهما
أفضل من كتمانها كالصلاة المكتوبة في الجماعة أفضل وصلاة التطوع في البيت
أفضل وان كان في اظهار الزكاة نفي التهمة عن المزكي وقيل ان الآية واردة في زكاة
الفرص وكان اخفاؤها خيرا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا لا يظنون
باحتدانه يجمع الزكاة فأما اليوم في زماننا فظاهر الزكاة أفضل حتى لا يساء الظن به وقيل
أن الآية عامة في جميع الصدقات الواجبة والتطوع والاختفاء أفضل في كل صدقة من
زكاة وغيرها وقوله تعالى (ونكفر عنكم من سيئاتكم) قيل ان من صله زكاة تفد به
ونكفر عنكم سيئاتكم قال ابن عباس جميع سيئاتكم وقيل ادخل من لبعض
ليكون العباد على وجل ولا يتكلموا والمعنى ونكفر عنكم الصغائر من سيئاتكم وأصل
التكفير في اللغة التطهير والستر (والله يعاملون خبيرا) يعني من اظهار الصدقات
واخفاها قوله عز وجل (ليس عليكم هذا) قيل سبب نزول هذه الآية ان ناسا من
المسلمين كان لهم قربات وأصهار في اليهود وكانوا ينفقونهم ويثقفون عليهم قيل ان

لكذلك الله يحلق ما يشاء اذا قضى أمره فانما يقول له كن فيكون) أي اذا قد تكون شيء كونه من غير تأخير لا كونه عبر
بقوله كن أخبارا عن سرعة تكون الاشياء بتكوينه (ويعلمه) مدني وعاصم وموصوفا حال معطوفة على وجيها الباقيون

بالنور على انه كلام مبتدأ (الكتاب) أى الكتابية وكان أحسن الناس خطا في زمانه وقيل كتاب الله (والحكمة) بيان الحلال والحرام أو الكتاب الخط باليد والحكمة ٢٥٦ البيان باللسان (والتوراة والإنجيل ورسولا) أى ونحوه

رسولا أو يكون في موضع الحال أى وجبها في الدنيا والآخرة ورسولا (الى بنى اسرائيل انى) باني (قد جعلتكم) بآية من ربكم بدلالة تدل على صدق فيما ادعاه من النبوة (انى اخلق لكم) نصب بدل من انى قد جعلتكم أو ج بدل من آية أو رفع على هى انى اخلق لكم انى نافع على الاستئناف (من الطين كهيئة الطير) أى اقدر لكم شيئا مثل صورة الطير (فانفخ فيه) الضمير للكاف أى في ذلك الشئ المماثل لهيئة الطير (فيكون طيرا) فيه ضمير طيرا كذا الضمير وطريرا ممدى (بإذن الله) بأمره فيملحظ شيئا غير الخفاش (وأمرى الاكبر) الذى ولد اعمى (والابرص) وأحدي المولى بإذن الله) كرر بإذن الله دفع الوهم من نبوهم فيه الا لهو بنبوة روى انه أحيا سام بن نوح عليه السلام وهم ينظرون اليه فقالوا هذا سحر مبين فأرنا آية فقال بافلان أ كذأ وكذاو بافلان خبي لك كذا وهو قوله (وأنتم عانا) كذا وما تدخرون في بيوتكم) وما فيها معنى الذى أو مصدرية (ان فى ذلك) فيما سبق (لا آية لكم) كنتم مؤمنين ومصدقين لما بين يدي من التوراة) أى قد جعلتكم

يسلموا قلما أسلموا كرهوا ان ينفعوهم وأرادوا بذلك أن يسلموا وقيل كانوا يتصدقون على فقراء أهل المدينة فلما كثرت المسلمون نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصديق على المشركين كي تحمهم الحاجة الى الدخول في الاسلام محرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم فقل ليس عليكم هداهم ومعناه ليس عليكم هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل أن يدخلوا في الاسلام فينمذ تصديق عليهم فأعلمه الله تعالى انه انما بعث بشرا ونذرا وادعيا الى الله باذنه فأما كونهم مهتدين فليس ذلك اليك (ولكن الله يهدي من يشاء) يعنى ان الله تعالى يوفق من يشاء فيهديه الى الاسلام وأراد بالهداية هنا هداية التوفيق وأما هداية البيان والدعوة فكانت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية أعطوهم وتصدقوا عليهم (وما تنفقوا من خير) أى من مال (فلا أنفسكم) أى ما تنفقوا تنفخوا به أنفسكم (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) ظاهره مذهبهم ومعناه نهى أى ولا تنفقوا الا ابتغاء وجه الله وقال الزجاج هذا خاص للمؤمنين اعلمهم الله انه قد علم أن مرادهم بنفقته ما عنده وقيل معناه واستم في صدقاتكم على أقاربكم من المشركين تصدون الاوجه الله وقد علم الله هذا من قلوبكم فأنفقوا عليهم اذا كنتم انما تنفقون بذلك وجهه الله في صلة الرحم وسد خلة مضطربا لبعض العلماء لو انفقت على شراخا لله لكان لك ثواب نفقتك واجمع العلماء على انه لا يجوز صرف الزكاة الا الى المسلمين وهم أهل السهمان المذكورون في سورة التوبة وجوز أبو حنيفة صرف صدقة الفطر الى أهل الذمة وخالفه سائر العلماء في ذلك فعلى هذا تكون الآية مختصة بصدقة التطوع أباح الله تعالى ان تصرف الى فقراء المسلمين وفقراء أهل الذمة فأما زكاة الفرض فلا يجوز صرفها الى أهل الذمة بحال (وما تنفقوا من خير بوف اليكم) أى بوفراكم جزاءه وقال ابن عباس يحاظركم بيوم القيامة ومعناه يؤدى اليكم يوم القيامة ولهذا حسن ادخال الى مع التوفية لانها تضمنت معنى التأدية (وأنتم لا تعلمون) أى لا تتقصون شيئا من ثواب أعمالكم قوله عز وجل (للفقراء) اختلغوا في موضع اللام في قوله للفقراء فقيل هو مردود على موضع اللام من قوله فلا أنفسكم فكانه قال وما تنفقوا من خير بوف الفقراء واعلم تنفقون لانفسكم وقيل معناه الصدقات التى سبق ذكرها للفقراء وقيل خبر محذوف تقديره للفقراء الذين من صفتهم كذا وكذا حق واجب وهم فقراء المهاجرين كانوا انحرار بعامة رجل لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عساكر وكانوا يأتون الى صفته في المسجد يعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية يعينها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أصحاب الصفه فيث الله تعالى الناس على مواساتهم فكان من عنده فضل أناهم به اذا أسي وقوله (الذين أحصوا سبيل الله) يعنى هم الذين حبسوا أنفسهم على الجهاد في سبيل الله وقيل حبسوا أنفسهم على طاعة الله (لا يستطعون ضربا فى الاوص) يعنى لا يتفرغون

بآية وجئتكم مصدقا ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم) رد على قوله بآية من ربكم أى جئتكم للتجارة بآية من ربكم ولا حل لكم ما حرم الله عليكم من شريعة موسى عليه السلام الشحوم ومحوم الايل والسك وكل ذى ظفر

فاحل لهم عيسى بعض ذلك (وجئتكم بآية من ربكم) كرولاً كيد (فاتقوا الله) في تكذيبى وخلافى (وأطيعون) فى أمرى
ان الله ربي وربكم (أقرار بالعبودية ونفى الربوبية عن نفسه بخلاف ٢٥٧ ما يزعم النصارى (فاعبدوه) دونى (هذا

صراط مستقيم) يؤدى صاحبه
الى النعيم المقيم (فلما أحسن
عيسى منهم الكفر) علم من
اليهود كفر اعلما لاشبهه فيه
كعلم ما يدرك بالحواس (قال
من انصارى) مدنى وهو جمع
ناصر كاحباب أو جمع نصير
كشراف (الى الله) يتعلق
بمخدوف حال من الياء أى من
انصارى ذاهبا الى الله ملتجأ
اليه (قال الحواريون) حوارى
الرجل صفوته وخاصته
(نحن انصار الله) أعوان دينه
(آمن بالله واشهد) يا عيسى
(بانا مسلمون) انما طلبوا
شهادته باسلامهم تأكيذا
لايمانهم لان الرسل يشهدون
يوم القيامة لقومهم وعليهم
وفيه دليل على ان الايمان
والاسلام واحد (ربنا آمنا
بما أنزلت واتبعنا الرسول)
أى رسول الله عيسى (فاكتبنا مع
الشاهدين) مع الانبياء الذين
يشهدون لامهم أو مع الذين
يشهدون لك بالوحدانية أو مع
أمة محمد عليه السلام لانهم
شهداء على الناس (ومكروا)
أى كفار بنى اسرائيل الذين
أحس منهم الكفر حين أرادوا
قتله وصلبه (ومكر الله) أى
جازاهم على مكربهم بان رفع
عيسى الى السماء وألقى شبهه على

للتجارة وطلب المعاش والكسب وهم أهل الصفة الذين تقدم ذكرهم وقيل حبسهم
الفقر والعدم عن الجهاد فى سبيل الله وقيل هم قوم أصابتهم حراحت فى الجهاد مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فصاروا زمنى حصرهم المرض والزمانة عن الضرب فى سبيل الله
(حبسهم الجاهل أغنياء من التعفف) أى يظن من لم يختبر حالهم انهم أغنياء من
التعفف وهو تفعل من العفة وهى ترك الشئ والكف عنه يقال تعفف اذا ترك السؤال
ولزم القناعة والمعنى يظنهم من لم يعرف حالهم أغنياء لانظارهم التجميل وتركهم المسئلة
(تعرفهم بسماهم) السماء والسمياء والسمة العلامة التى يعرف بها الشئ واختلقوا
فى معناه هاتفاً قيل هى الخضوع والتواضع وقيل هى أثر الجهد من الحاجة والفقر
وقيل هى صفرة ألوانهم من الجوع ورثاة ثيابهم من الضر (لا يسألون الناس الخافاً)
يعنى الخافق اذا كان عند غداء لا يسأل غداء واذا كان عند عشاء لا يسأل غداء
وقيل لا يسألون الناس أصلاً لانه قال يحبسهم الجاهل أغنياء من التعفف وهو ترك
المسئلة فعلم بذلك انهم لا يسألون البتة ولانه قال تعالى تعرفهم بسماهم ولو كانت المسئلة
من شأنهم لما كانت الى معرفتهم بالعلامة حاجته فعنى الآية ليس يصدر منهم سؤال
حتى يقع فيه الخاف فهم لا يسألون الناس الخاف ولا غير الخاف (ق) عن أبى هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس
(ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذى تردده القيمة والمقمتان
والتمرة والتمران ولكن المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يقطن به فيتصدق عليه
ولا يقوم فمسأل الناس لفظ (خ) عن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لان ياخذ أحدكم حبله ثم يأتى الجبل فيأتى بحزمة من حطب على ظهره فيبيعها
خير له من ان يسأل الناس أعطوه أم منعوه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسئلته فى وجهه خجوش
أو خدوش أو كدوش وقيل يا رسول الله ما يغنيه قال خجوش درهم أو قيمتها من الذهب
أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من سأل وله قيمة أو قيمة فقد ألحف أخرجه أبو داود وقال زاده شام فى
حديثه وكانت الاوقية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين درهماً وفى
رواية عطاء بن يسار من سأل منكم وله أوقية أو عدلها فقد سأل الخاف عن عبد الله بن عمرو
ابن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله أربعون درهماً
فهو ملحف أخرجه النسائى (م) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سأل الناس ككراً فأنما يسأل جراً فليس يتقل أو ليستكثر
وقوله تعالى (وما تنفقوا من خير فان الله به عليم) يعنى ان الله تعالى يعلم مقادير
الاتفاق ويجازى عابيهما فيه حس على الصدقة والاتفاق فى الطاعة قوله عز وجل

٣٣ ن ل من أراد اغتياله حتى قتل ولا يجوز اضافة المكر الى الله تعالى الاعلى معنى الجزاء لانه مذموم عند الخلق
وعلى هذا الخداع والاستهزاء كذا فى شرح التأويلات (والله خير الماكرين) أقوى الخائزين واقدروهم على العقاب من

حيث لا يشعر المعاقب (ان قال الله) طرف لمكر الله (يا عيسى اني متوفيك) أي مستوفي أجلك ومغناة أي عاصمك من ان تقتلك الكفار وميتك خفف أذنك لا قتلا بآيديهم ٢٥٨ (ورافعلك إلى) إلى سمائي ومقر ملائكتي (ومظهرك من الذين

كفروا) من سوء أحوالهم وخيب
صحبهم وقيل متوفيك قابضك
من الارض من توفيت مالي
على فلان اذا استوفيته أو
ميتك في وقتك بعد النزول
من السماء ورافعلك الان اذ
الواو لا يوجب الترتيب قال
النبي عليه السلام ينزل عيسى
خليفة على أمي يدق الصليب
ويقتل الخنازير ويأبث أربعين
سنة ويتزوج ويولد له ثم يوفى
وكيف تهلك أمة أنا في أهلها
وعيسى في آخرها والمهدي من
أهل بيتي في وسطها أو متوفى
نفسك بالانوار ورافعلك وانت
ناثم حتى لا يلحقك خوف
وتستيقظ وانت في السماء
آمن مقرب (وجاعل الذين
اتبعوك) أي المسلمين لانهم
متبعوه في أصل الاسلام وان
اختلفت الشرائع دون الذين
كذبوه وكذبوا عنه من اليهود
والنصارى (فوق الذين كفروا)
بك (اليوم القيامة) يعلمونهم
بانجدة وفي أكثر الأحوال بها
وبالسيف (ثم إلى مرجعكم)
في الآخرة (فاحكم بينكم فيما
كنتم فيه تختلفون) فأما الذين
كفروا فاعذبهم عذابا شديدا
في الدنيا والآخرة وما لهم من
ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فنوفهم أجورهم

(الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرًا وعلانية) قال ابن عباس في رواية عنه نزلت
هذه الآية في علي بن أبي طالب كانت عنده أربعة دراهم لا يملك غيرها فصدق بدراهم
لأولادهم نهارا وبدرهم سرًا وبدرهم علانية وفي رواية عنه قال المنزل للفقراء الذين
أحصروا في سبيل الله بعث عبد الرحمن بن عوف بدنانير كثيرة إلى أهل الصفة وبعث
علي بن أبي طالب في الليل بوسق من تمر فأنزل الله فيهم - الذين ينفقون أموالهم بالليل
والنهار يعني نفقة الليل نفقة علي وبالنهار نفقة عبد الرحمن وفي الآية إشارة إلى ان
صدقة السر أفضل من صدقة العلانية لانه تعالى قدم نفقة الليل على نفقة النهار وقدم
السر على العلانية وقيل نزلت الآية في الذين يرتطون الخيل للجهاد في سبيل الله لانهم
يعلفونها بالليل والنهار وفي السر والعلانية (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من احتبس قرسا في سبيل الله إيمانًا واحتسابًا وصدقه بآبائه
كان شعبة ووريه وورثه وولد في ميزانه يوم القيامة يعني حسنت وقيل ان الآية عامرة في
الذين ينفقون أموالهم في جميع الأوقات ويعون بها أصحاب الحاجات والفاقات (فلهم
أجرهم عند ربهم) أي جزاء أعمالهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يعني في الآخرة
قوله عز وجل (الذين ياكلون الرزق) أي يعملون به وانما يخص الكل لانه معقام
الامر المقصود من المال لأن المال لا يؤكل انما يصرف في المأكول ثم يؤكل فنع الله
التصرف في الربا ما ذكر فيه من الوعيد (م) عن جابر قال لعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أكل الربا ومكته وكتبه وشاهده وقال هم سواء وأصل الربا في اللغة الزيادة
يقال ربا الشيء يربو اذا زاد وكثر فالربا الزيادة في المال (لا يقومون) يعني من قبورهم
يوم القيامة (الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي يصصره وأصل التخبط الضرب
والوطء وهو ضرب على غير استواء يقال ناقة تخبط للتي تضرب الأرض بقوائمها
وتأ الناس باخفافها ومنه قولهم يتخبط خطب عشواء الرجل الذي يتصرف في الأمور
على غير اهتداء وعميد وتدير وتخطب الشيطان اذا مسه بخيل وجنون (من المس)
يعني من الجنون يقال مس الرجل فهو ممسوس اذا كان به جنون ومعنى الآية ان
أكل الربا يبعث يوم القيامة مثل المصروع الذي لا يستطيع الحركة الصحيحة لأن
الربا ينافي بطونهم حتى أنهم فلا يتقربون على الاسراع قال سعيد بن جبير تلك علامة
أكل الربا اذا استحل يوم القيامة وروى البغوي بسندنا عن أبي سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة الاسراع قال فانطلق في جبريل إلى رجال
كثير كل رجل بطنه مثل البيت الختم منضدين على سابلة آل فرعون وآل فرعون
يعرضون على النار غدا وأوعشيا قال فيقولون مثل الابل المنهومة يتخطون الحجارة
والشجر لا يسمعون ولا يعتلون فاذا أحس بهم أصحاب تلك البطون قاموا فتميل بهم
بطونهم فيصرعون ثم يقوم أحدهم فيميل به بطنه فيصرع فلا يستطيعون ان يبرحوا

والله لا يحب الظالمين) وتفسير الحكماء تان الآية تان فيوفهم حفص (ذلك) إشارة إلى ما سبق حتى
من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ (تأله عليك) خبره (من الآيات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (والذكر الحكيم

القرآن يعني المحكم أو كانه ينطق بالحكمة الأكثر حكمه ونزل لما قال وفد بني فخران هل رأيت ولدا لآب (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم) اى ان شأن عيسى وحاله الغريبة كشأن آدم عليه ٢٥٩ السلام (خلقه من تراب) قدره جسدان

طين وهي جملة مفسرة لمخالفة شبه عيسى بآدم ولا موضع لها أى خلق آدم من تراب ولم يكن ثم آباء ولا أم فكذلك حال عيسى مع ان الوجود من غير آباء وام اغرب واحرق للعادة من الوجود من غير آباء فشبهه الغريب بالاغرب ليكون اقطع للخصم واحسم لمادة شبهته اذا نظر فيما هو اغرب مما استعربه وعن بعض العلماء انه اسير باليوم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا ابله قال فآدم ولى لانه لا ابون له قالوا كان يحى الموتى قال فخر قيس اولى لان عيسى احيا اربعة نفوس وقيل ثمانية آ لاف فقالوا كان يبرئ الاكتمه والارص قال فخر جيس اولى لانه طبع واحرق ثم قام سالما (ثم قال له كن) اى انشاء بشرا (فيكون) اى فمكان وهو حكاه حال ماضية وشم لترتيب الخبر على الخبر لا لترتيب الخبر عنه (الحق من ربك) خبر مبتدا محذوف اى هو الحق (فلا تسكن) ايها السامع (من المتبرين) الشاكين ويحتمل ان يكون الخطاب لبني صلى الله عليه وسلم ويكون من باب التهيج لزيادة الثبات لانه عليه السلام معصوم من الاثمراء (فن حاجك) من النصارى

حتى يغشاهم آل فرعون فيردوهم مبدلين ومدبرين فذلك عذابهم في البرزخ بين الدنيا والآخرة قال وآل فرعون يقولون اللهم لاتقم الساعة أبدا قال ويوم القيامة يقول أدخلوا آل فرعون أشد العذاب قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين ياكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس قوله بطنه مثل البيت الضخم أى العظيم الكبير الغليظ وقوله منضدين أى موضوعين بعضهم على بعض والسائلة الطريق وقوله مثل الابل المنسومة النهم بالخمر يلى افرافى الشهوة اطعام من المجموع قوله عز وجل (ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا) أى ذلك الذى نزل بهم من العذاب بقولهم هذا واستحلهم اياه وذلك ان اهل المجاهلية كان أحدهم اذا حل ماله على غيره يطالبه به فيقول الغريم لصاحب الحق زدنى فى الاجل حتى أزيدك فى المال ففعل ان ذلك وكانوا يقولون سواء علينا الزيادة فى أول البيع بالربح أو عند الخلل لاجل التأخير فكذبهم الله تعالى ورد عليهم ذلك بقوله (وأحل الله البيع وحرم الربا) يعنى وأحل الله لكم الارباح فى التجارة بالبيع والشراء وحرم الربا الذى هو زيادة فى المال لاجل تأخير الاجل وذلك لان الله تعالى خلق الخلق بعضهم عبيدهم وهو مالكم بحكم فيهم بما يشاء ويستعبدونهم بما يريد ليس لاحد أن يعترض عليه فى شئ مما أحل أو حرم وانما على كافة الخلق الطاعة والتسليم لحكمه وأمره ونهيه وذكر بعض العلماء الفرق بين البيع والربا فقال اذا باع ثوبا ساوى عشرة بعشرين فقد جعل ذات الثوب مقابل للعشرين فلما حصل التراضى على هذا التقابل صار كل واحد منهما مقابلا للآخر فى المالية عندهما فلم يكن أخذ من صاحبه شيئا بغير عوض اما اذا باع عشرة دراهم بعشرين فقد أخذ العشرة الزائدة بغير عوض ولا يمكن أن يقال ان العوض هو الامهال فى مدة الاجل لان الامهال ليس مالا أو شيئا يشار اليه حتى يجعله عوضا عن العشرة الزائدة فقد ظهر الفرق بين الصورتين

﴿فصل فى حكم الربا﴾ وفيه مسائل ﴿المسئلة الاولى﴾ ذكرنا فى سبب تحريم الربا وجوها أحدها ان الربا يقتضى أخذ مال الغير بغير عوض لان من يبيع درهمين درهمين نقدا كان أو نسيئة فقد حصل له زيادة درهم من غير عوض فهو حرام الوجه الثانى انما حرم عقد الربا لانه يمنع الناس من الاشتغال بالتجارة لان صاحب الدراهم اذا تمكن من عقد الربا خفف عليه تحصيل الزيادة من غير تعب ولا مشقة فيغضى ذلك الى انقطاع منافع الناس بالتجارات وطلب الارباح الوجه الثالث ان الربا هو سبب الى انقطاع المعروف بين الناس من القرض فلما حرم الربا غابت النفوس بقرض الدراهم للمحتاج واسترجاع مثله لطلب الاجر من الله تعالى الوجه الرابع ان تحريم الربا قد ثبت بالنص ولا يجب ان يكون حكم جميع التكاليف معلومة للخلق فوجب القطع بتحريم الربا وان كنا لانعلم وجه الحكمه فى ذلك ﴿المسئلة الثانية﴾ اعلم ان الربا فى اللغة هو

(فيه) فى عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) من البيانات الموجهة للعلم وما معنى الذى (فقل تعالوا) هلموا والمراد المجئى بالعزم والراى كما تقول تعال نفه ذكرى هذه المسئلة (ندع أبناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم) أى يدع كل منا

وَمِنْكُمْ إِنِّي أَمْرٌ وَإِنِّي أَنَا اللَّهُ عَلَى الْكَافِبِينَ وَمِنْكُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ عَلَى الْكَافِبِينَ وَمِنْكُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ عَلَى الْكَافِبِينَ

وروي انه عليه السلام ما دعاهم الى المباهلة قالوا احتي نضرب فقال العاقب وكان زار ابيهم والله لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمداني ترسل وبما بهل قوم نبيا قطعوا عيش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان ابنته الالف دى ينكح فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا للسين آخذ ابدا الحسن وفاطمة تسمى خلفه وعلى خلفها وهو يقول اذا انا دعوت فامضوا فقال استشف نجران يوم عشر النصارى اني لا ارى وجوها لو سألوا الله ان يرسل جلا من مكانه لزال بها فلا تسألوا فتهدكوا ولا تبقي على وجه الارض نصراني فقالوا يا ابا القاسم رأينا ان لا نباهلك فصالحهم النبي على ألفي حلة كل سنة فقال عليه السلام والذي نفسي بيده ان الهلال قد تدلى على اهل نجران ولولا عنوا لم يخواردة وخنازير وانما ضم الانساء والنساء وان كانت المباهلة مختصة به وعن يكاذبه لان ذلك أكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيتاقه بصدقه حيث استخبر أعلى تعرض اعزته وأفلاد كبده لذلك ولم يقتصر على تعرض نفسه له وعلى ثقته بكنز خصمه حتى

الزيادة وعلم الزيادة بطريق التجارة غــمـحـرام فثبت ان الزيادة المحرمة هو الربا وهو
على صفة مخصوصة في مال مخصوص بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عمر بن
الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالورق ربا الا هاهو هاهـ والبر بالبر
ربا الا هاهو هاهـ والشعير بالشعير ربا الا هاهو هاهـ والتمر بالتمر ربا الا هاهو هاهـ وفي رواية
الورق بالورق ربا الا هاهو هاهـ والذهب بالذهب ربا الا هاهو هاهـ (م) عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب ووزن بالوزن والفضة بالفضة ووزن
بالشعير والمخ بالمخ مثلا لعل يد يد في زاد واستراذ قد ادرك وفي رواية التمر بالتمر والمخطة بالحطة والشعير
بالشعير والمخ بالمخ مثلا لعل يد يد في زاد واستراذ قد ادرك في الاماختلفت ألوانه (م) عن
عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة
والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلا لعل سوء بسوء يد يد فاذا
اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يد يد فقص رسول الله صلى الله
عليه وسلم على جر يان الربا في هذه الستة اشياء وهي التمدن واربعه اصناف من
المضغومات وهي البر والشعير والتمر والمخ فذهب عامة اهل العلم الى ان حكم الربا ثبت
في هذه الاشياء لاوصاف فيها فثبت في كل ما يوجد من تلك الاوصاف فيه ثم اختلفوا
في تلك الاوصاف فذهب قوم الى ان المعنى في جميعها هو واحد وهو النفع فثبت والربا
في جميع الاموال وذهب الاكثرون الى ان الربا ثبت في الدراهم والدنانير بوصف وفي
الاشياء المطعومة بوصف آخر واختلفوا في ذلك الوصف فذهب الشافعي ومالك الى انه
ثبت في الدراهم والدنانير بوصف التقديري وذهب اصحاب الرأي الى انه ثبت بعللة الوزن
فثبتوا الربا في جميع الموزونات مثل الحديد والخس والقطن ونحو ذلك وأما الاربعه
اشياء المضغومة فذهب اصحاب الرأي الى ان الربا ثبت فيها بعللة الوزن والكيل
فثبتوا الربا في جميع المكيلات والموزونات مضغوما كان او غير مطعوم كالخس والنورة
ونحوهما وذهب جماعة الى ان العلة فيها الطعم مع الكيل والوزن فكل مطعوم مكيل
وموزون ثبت فيه الربا ولا يثبت فيما سوى ذلك كالسبع ككيل او موزون وهو
قول سعيد بن المسيب والشافعي في القديم وقال في الجديد ثبت الربا فيها بوصف الطعم
فثبت الربا في جميع الاشياء المضغومة من الثمار والقواكه والقول والادوية مكيلة
كانت أو موزونة لما روي عن معمر بن عبد الله ارسل غلامه بصاع قم فقل بع ثم
اشترى به شعير ا فذهب الغلام فاخذ صاعا وزيادة بعض من صاع فلم اجامه معمر اخبره
بذلك فقال له معمر لم فعلت ذلك انطلق فردوه ولا تاخذن الا مثلا لعل فاني كنت أسع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اطعموا بالطعام مثلا لعل وكان طعامنا الشعير قيل له
فانه ليس بمثله فقال اني اخاف ان يضارع اخرجه مسلم في حمله قال الربا عند الشافعي
ما كان مثنا او مضغوما (المسئلة الثالثة) * الربا نوعان ربا فضيل وهو الزيادة

وبالاث خصمه مع احبته واعزته ان تمت المباحلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل واصقهم
 وبالقلوب وقدمهم في الدكر على الانسان لانه على قرب مكانهم ومنزلتهم وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه

وسلم لانه لم ير واحدا من موافق أو مخالف منهم أجابوا الى ذلك (فجعل لعنت الله على الكاذبين) منا ومنكم في شأن عيسى ونبيه لم يتجمل معطوفان على ندع (ان هذا) الذي قص عليك من نبأ عيسى (هو القصص الحق) وهو فصل من

اسم ان وخبرها أو مبتدأ
والقصص الحق خبره والجملة
خبر ان وجاز دخول اللام على
الفصل لانه اذا جاز دخولها على
الخبر كان دخولها على الفصل
أجوز لانه أقرب الى المبتدأ منه
وأصلها ان تدخل على المبتدأ
ومن في (وما من الله الا الله) بمنزلة
البناء على الفخ في لا اله الا الله في
افادة معنى الاستغراق والمراد
الرد على النصارى في تشابههم
(وان الله هو العزيز) في الانتقام
(الحكيم) في تدبير الاحكام (فان
تولوا) أعرضوا ولم يقبلوا (فان
الله عليم بالفسدين وعيد لهم
بالعذاب المذكور في قوله زناهم
عذابا فوق العذاب بما كانوا
يفسدون) (قل يا اهل الكتاب)
هم اهل الكتابين أو وفد خبر ان
أو هو المديسة (تعالموا الى كلمة
سواء) أي مستورة (بيننا وبينكم)
لا يختلف فيها القرآن والتوراة
والانجيل وتفسير الحكمة قوله
(الا نعبد الا الله ولا نشرك
به شيئا ولا نتخذ بعضنا بعضا اربابا
من دون الله) يعني تعاملوا اليها
حتى لا تقول عزيزا من الله ولا
المسيح ابن الله لان كل واحد
منهما بعضنا بشرا مثلنا ولا نطيع
احبارنا فيما أحدثوا من التحريم
والتحليل من غير رجوع الى
ما شرع الله وعن عدي بن حاتم

وربما نسئته وهو الاجل فان باع ما يدخل فيه الربا بجنسه مثل ان باع أحد النقيدين بجنسه
كالذهب بالذهب أو الماطعوم بجنسه كالحنطة بالحنطة ونحو ذلك فيشترط فيه التماثل
والمساواة بغير الشرح فان كان موزونا كالدرهم والدنانير فيشترط فيه المساواة
في الوزن وان كان مكيلا كالحنطة والشعير يشترط في بيعه بجنسه المساواة في الكيل
ويشترط التقابض في مجلس العقد فان باع ما يدخل فيه الربا بغير جنسه ينظر فان باع بما
لا يوافقه في وصف الربا مثل ان باع مطعوما باحد النقيدين فلا ربا فيه كملو بضاعه بغير مال
الربا فان باعه بما يوافقه في الوصف لا في الجنس مثل ان باع الدرهم بالدنانير أو باع
الحنطة بالشعير أو كان مطعوما مطعوم آخر من غير جنسه فلا يثبت فيه ربا التفاضل
فيجوز بيعه متفاضلا ويثبت فيه ربا بالنسيئة فيشترط في بيعه التقابض في المجلس لقوله
صلى الله عليه وسلم الا يدايد وقوله هاء وهاء ففيه اشتراط التقابض في المجلس وتحريم
النسيئة وقوله صلى الله عليه وسلم الاسواء بسواءه مثلا يثبت فيه ايجاب المماثلة وتحريم
التفاضل عند اتفاق الجنس وقوله صلى الله عليه وسلم فاذا اختلفت هذه الاصناف
فبيعوا كيف شئتم ففيه إطلاق التبايع مع التفاضل عند اختلاف الجنس مع اشتراط
التقابض في المجلس وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان يدايد والله أعلم (المسئلة
الرابعة) في القرض وهو من أقرض شيئا وشرط عليه ان يرد عليه أفضل منه فهو قرض
جر منفعة وكل قرض جر منفعة فهو ربا يدايد عليه ما روى عن مالك قال بلغني ان رجلا أتى
ابن عمر فقال اني أسلفت رجلا سلفا واشترطت عليه أفضل مما أسلفته فقال عبد الله بن عمر
فذلك الربا أخرجه مالك في الموطأ قال فان لم يشترط فضلا في وقت القرض فرد المستقرض
أفضل مما أخذ جاز ويدل على ذلك ما روى عن مجاهد ان ابن عمر استلف دراهم ف قضى
صاحبها خيرا منها فاني أن يأخذها وقال هذه خير من دراهمي فقال ابن عمر قد علمت ولكن
نفسى بذلك طيبة أخرجه مالك في الموطأ وقوله تعالى (من جاءه موعظة من ربه) أي
تد كبير وتحذير واعذار الفعل لان تأنيبه غير حقيقي بخلاف تد كبير وذلك لان الوعظ
والموعظة شيء واحد (فانتهى) أي عن أكل الربا (فله ما سلف) أي ما مضى من ذنبه قبل
النتى مغفوره (وأمره الى الله) يعني بعد انتهى ان شاء الله حتى يثبت على الانتهاء
وان شاء مخرجه حتى يعود الى أكل الربا وقيل معناه وأمره الى الله فيما أمره وبينها ويحل له
ويحرم عليه وليس اليه من أمر نفسه شيء وقيل ان الآية تعين بغيره فيحرم أكل الربا
تحريما كله فأمره الى الله تعالى ان شاء الله وعاقبته وان شاء الله (ومن عاد) يعني الى أكل الربا
بعد التحريم مستحلاله (فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) قوله عز وجل (بحق
الله الربوا) أي ينقصه ويهلكه ويذهب ببركته قال ابن عباس لا يقبل الله منه صدقة
ولا جواد ولا جهاد ولا صلة (وبرى الصدقات) أي يزيدها ويشمرها ويبارك فيها في الدنيا
ويضاعف أجرها في الآخرة (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما كنا نعبدكم يا رسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك (فان تولوا) عن
التوحيد (فقولوا شهدوا باننا مسلمون) أي لزمتمكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا باننا مسلمون دونكم كما يقول

الغالب للمغلوب في جدال أو صراع اعترف بأنى أنا الغالب وسلم إلى الغلبة (يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده) زعم كل فريق ٢٦٢ من اليهود والنصارى أن إبراهيم كان منهم وجادلوا رسول الله صلى

الله عليه وسلم والمؤمنين فيه فقل لهم أن اليهودية إنما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الإنجيل وبين إبراهيم وهو سبى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون إبراهيم على دين لم يحدث إلا بعد عهده بأربعة مئة متناول (أفلا تعلمون) حتى لا يجادلوا مثل هذا الجدال الخال (ها أنتم هؤلاء) ها لتنبهوا أنتم مبتدوا هؤلاء خبره (حاججتم) جملة مستأنفة مبينة للجملة الأولى يعنى أنتم هؤلاء الأشخاص المتجملين وبيان حجاجتكم وقلة عقولكم أنكم جادلتم (فما لكم به علم) بما نطق به التوراة والإنجيل (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) ولا ذكره في كتابكم من دين إبراهيم وقيل هؤلاء يعنى الذى حاججتم صلاته هاتم بالمد وغير الله زحيت كان مدنى وأبو عمرو (والله يعلم) علم ما حاججتم فيه (وأنتم لا تعلمون) وأنتم جاهلون به ثم أعلمهم بأنه يرى من دينهم فقال (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) كأنه راديا لمشر كين اليهود والنصارى لاشرا كهم به عزيرا والمسيح أو وما كان من المشركين كما لم يكن منهم (إن أولى الناس

ما تصدق أحد بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب إلا أخذها الرجن بميئته وإن كانت ثمرة قبر وفى كفى الرجن حتى تكون أن علم من الجبل كابر بى أحدكم فلو هو أفضيله لفظ مسلم والبخارى من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يصعد إلى الله وفى رواية ولا يقبل الله إلا الطيب فإن الله يقبلها بميئته ثم يربها الصاحبها كابر بى أحدكم فلو هو حتى تكون مثل الجبل (والله لا يحب كل كفار) يعنى كل مصر على كفره مقيم عليه مستحل لا كل الربا (أنتم) يعنى متعمدون فى الإثم وفيه نهى عن أكل الربا لا ينزجر عنه ولا يتركه وقيل يحتمل أن يكون الكفار راجعا إلى مستحل الربا والأنتم راجعا إلى من يفعله مع اعتقاد التبريم فتكون الآية جامعة للفريقين قوله عز وجل (إن الذين آمنوا) يعنى صدقوا بالله ورسوله (وعملوا الصالحات) يعنى اتى أمرهم الله بها (وأقاموا الصلاة) يعنى المفروضة بآمرها وحدها فى أوقاتها (أتوا الزكاة) يعنى المفروضة عليهم فى أموالهم (لهم أجرهم عند ربهم) أى لهم ثواب أعمالهم فى الآخرة (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى يوم القيامة قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) قيل نزلت فى العباس بن عبد المطلب وعثمان بن عفان وكانا قد أسلفا فى التمر فلما كان وقت الجذاف قال صاحب التمر لهما أن اتما أخذتما حقه كما لم يبق لى ما يكتفى عيالى فهل لك أن تأخذ النصف وتؤخر النصف واضعف لك كما فعلنا فلما حل الأجل طلبا منه الزيادة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم عنهما وأمر الله هذه الآية فسمعوا وأطاعوا وأخذ رأس أموالهما وقيل نزلت فى العباس وخالد بن الوليد وكانا شريكين فى الجاهلية يسلفان فى الربا إلى بنى عمرو بن عبد مناف من ثقب فناء الإسلام ولهما أموال عظيمة فى الربا فنزل الله تعالى هذه الآية وقال النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع فإمروا عابري أقدامكم ألاكل شئ من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وإن أول دم أضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث كان مشترعا فى بنى سعد فقتله هزىل وربا الجاهلية موضوع وأول ربا أضع ربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله وقيل نزلت فى أربعة أخوة من ثقب وهم سعد وعباد بن عبد المطلب وربيعة بن عمرو بن عبد المطلب بن عوف الثقفى كانوا يدينون بنى المعيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وكانوا يربون فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على الطائف أسلم هؤلاء الأخوة بنو عمرو الثقفى وطلبوا رباهم من بنى المعيرة فقال بنو المعيرة والله ما نعطى الربا الإسلام وقد وضعه الله تعالى عن المؤمنين فاختصموا إلى عتاب بن أسيد وكان عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم على مكة فكتب عتاب إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقضية الفريقين وكان ذلك ما لا نطمحنا فنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله أى خافوا الله فإمروكم به وانتهوا عما نهاكم عنه وذرؤا أى واتروا ما بقى من الربا والمعنى واتروا ما بقى لكم ما فضل على رؤس أموالكم (إن كنتم مؤمنين) يعنى إن كنتم

إبراهيم) إن إخصهم به وأقرهم منه من الولي وهو القرب (الذين اتبعوه) فى زمانه وبعده (وهذا النبي) خصوصاً خاص بالذكر خصوصية بالفضل والمراد محمد عليه السلام (والذين آمنوا) من أمته (والله ولي المؤمنين)

ناصرهم (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم) هم اليهود وداخلة وعما واما عاذا الى اليهودية (وما يضلون الا أنفسهم) وما يعودو بال الاضلال الاعلى لهم لان العذاب يصاعف لهم ٢٦٣ بضالهم واضلالهم (وما يشعرون) بذلك

(يا اهل الكتاب لم تكفرون يا اهل الله) بالانجيل (واكفروا بالانجيل) وكفروا بهم بها انهم لا يؤمنون بما نطق به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها (وانتم تشهدون) تعرفون بانها آيات الله او تكفرون بالقرآن ولا تسئل نبوة الرسول وانتم تشهدون نعمته في الكتابين او تكفرون بما في الكتاب جميعا وانتم تعلمون انها حق (يا اهل الكتاب لم تلبسون الحنق بالباطل) تخاطبون الايمان بموسى وعيسى بالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (وتكفرون الحنق) نعمت محمد عليه السلام (وانتم تعلمون) انه حق (وقالت طائفة من اهل الكتاب) فيما بينهم (آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا) أي القرآن (وجه النهار) ظرف أي أوله يعني أظهروا الايمان بما أنزل على المسلمين في أول النهار (واكفروا آخره) واكفروا به في آخره (لعل المسلمين يقولون ما رجعوا وهم أهل كتاب) وعلم الامر قد تبين لهم فيرجعون يرجعوا عنكم (ولا تؤمنوا الا ما تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله) ولا تؤمنوا ما يتعلق بقوله (ان يؤتى أحد مثل ما أوتيت) وما بينهما اعتراض

محققين لايمانكم قولاً وفعلًا (فان لم تفعلوا) أي لم تتروا ما بقي من الربا بعد نحره (فاذنوا) قرئ بفتح الدال والمد على وزن أمر أو معناه فأعلموا غيركم انه حرب الله ورسوله وقرئ فاذنوا بفتح الدال مع القصر ومعناه فأعلموا انتم وابتغوا (محرب من الله ورسوله) قال ابن عباس يقال لكل الربا يوم القيامة خذ سلاحك للحرب قال أهل المعاني حرب الله النار وحرب رسوله السيف واختلقوا في معنى هذه المحاربة فقيل المراد بها المبالغة في الوعيد والتهديد دون نفس المحرب وقيل بل المراد منه نفس المحرب وذلك ان من أصر على كل الربا وعلمه الامام قبض عليه وأجرى فيه حكم الله من التعزير والمحبس الى أن تظهر منه التوبة وان كان أكل الربا ذا شوكه وصاحب عسك حاربه الامام كل محارب الفئة الباغية قال ابن عباس من كان مقيما على كل الربا لا ينزع عنه حتى على امام المسلمين ان يستنيبه فان ترع أي تاب ولا اضرب عنه (وان تبتم) أي ان تركتم أكل الربا ورجعتم عنه (فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون) يعني لا تظلمون انتم الغريم بطلب زيادة على رأس المال ولا تظلمون انتم بنقصان رأس المال فلما نزلت هذه الآية قال بنوعمر والثقي ومن كان يعمل بالربا من غيرهم بل تتوب الى الله فانه لا يدان لنا يعني لا قوة لنا بحرب الله ورسوله ورضوا برؤس أموالهم فشدك بنو المغيرة العسرة ومن كان عليه دين وقالوا انهم ونالوا ان تدرك الغلات فابوا ان يؤخروهم فانزل الله عز وجل (وان كان ذو عسرة) يعني وان كان الذي عليه الحنق من غرمائكم معسرا والعسرة تقبض الميسر وهو تيسر وذكر وجدان المال والعسر الرجل اذا ضاق ولم يجد ما يؤديه في دينه (فنظرة) أي فامهال وتأخير (الى ميسرة) أي الى رمن اليسار وهو ضد العسار وهو وجدان المال الذي يؤديه في دينه واختلغوا في حكم الآية وهل الانتظار يختص بالربا أم هو عام في كل دين على قولين القول الاول وهو قول ابن عباس وشريح والاضحاك والسدى ان الآية في الربا وذكر شريح ان رجلا خاصم رجلا اليه فقبض عليه وأمر بحبسه فقال رجل كان عند شريح انه معسر والله تعالى يقول في كتابه وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة فقال شريح انما ذاك في الربا وان الله تعالى قال في كتابه ان الله يامركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ولا يامرنا الله بشئ ثم يعذبنا عليه والقول الثاني وهو قول مجاهد وجاعة من المفسرين ان حكم الآية عام في كل دين على معسر واحتجوا بان الله تعالى قال وان كان ذو عسرة ولم يقل ذا عسرة لئلا يكون الحكم عاما في جميع المعسرين (وان تصدقوا خير لكم) يعني وان تصدقوا على المعسر بما عليه من الدين فتمت كواؤس أهواكم للمعسر خير لكم وانما جاز هذا الحذف للعلم به لانه قد جرى ذكر المعسر بن وذكرا رأس المال فعلم ان التصديق راجع اليهم (ان كنتم تعلمون) يعني ان التصديق خير لكم وأفضل لان فيه الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في العتي

أي ولا تظهروا ايمانكم بان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم الا لاهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسر واتصدق بكم بان المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتهم ولا نقشوه الا الى أشياءكم وخدمهم دون المسلمين ان لا يزيدهم ثمنا ودون المشركين لئلا

يدعوهم الى الاسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على ان يؤتى والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع يعني ولا تؤمنوا الغير اتباعكم ان المسلمين يحاجونكم يوم القيامة ٢٦٤ بالحق ويغالونكم عند الله بالحجة ومعنى الاعتراض ان

المهدي هدى الله من شاء هده
حتى أسلم أو ثبت على الاسلام
كان ذلك ولم ينفع كيدكم
وحيلكم وزبكم تصديقكم عن
المسلمين والمشر كين وكذلك قوله
(قل ان الفضل بيد الله يؤتية
من يشاء) يريد الهداية والتوفيق
أو يتم الكلام عند قوله الا
لمن تتع دينكم أي ولا تؤمنوا
هذه الايمان الظاهر وهو
ايمانهم وجه النهار الا ان تتع
دينكم الا ان كانوا تابعين لدينكم
من أسلموا منكم لان رجوعهم
كان أرحم عندهم من رجوع
من سواهم ومعنى قوله ان يؤتى
لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم
قاله ذلك ودرغوه لاشي آخر
يعني ان ما بكم من الحسد والبغى
أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من
العلم والكتاب دعا كل ان
قلتم ما قلتم ويزل عليه قراءة
ابن كثير أن يأمروا بالاستفهام
يعني ألا يؤتى أحد مثل
ما أوتيتم من الكتاب
فحسدوهم وقوله أو يحاجوكم
على هذا معناه دبرتم ما دبرتم لان
يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولما
يتصل به عند كفركم به من
محاجتهم لكم عند ربكم (والله
واسع) أي واسع الرحمة (عليم)
بالصلحة (يختص برحمته) بالنبوة
أو بالاسلام (من يشاء والله

*) (فصل في ثواب انتظار المعسر والوضع عنه وتشديد أمر الدين والامر بقضائه) (م)
عن أبي قتادة أنه طلب عريسا له فتواذى عنه ثم وحده فقال اني معسر قال آله قال آله
قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن ينجي الله من كرب يوم
القيامة فليخمس عن معسر أو يضع عنه (م) عن أبي اليسر قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من انظر معسرا أو وضع عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله (ق)
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن كان قبلكم تاجريدان
الناس فان رأى معسرا قال لقيتانه تحاجوزا وعنه لعل الله أن يتجاوزنا فجاوزا الله عنه
وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أعظم الذنوب عند الله ان يلقاه
به عبد بعد الكبائر التي نهى الله عنها ان يموت رجل وعليه دين لا يدعه قضاء أخرجه
أبو داود (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ أموال
الناس يريد اداءها اذى الله عز وجل عنه ومن أخذ أموال الناس يريد اتلافها اتلفه
الله (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل الغني ظلم زاذي رواية
واذا أتبع أحدكم على ملي فليتبس (ق) عن كعب بن مالك انه تقاضى ابن أبي حنيفة
دينا كان له في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارتفعت اصواته ما حثي
سمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج اليه ما حثي كشف سيف جريته
فنادى فقال يا كعب قلت لبيك يا رسول الله فاشاري به ان يضع الشطر من دينك فقال
كعب قد فعلت يا رسول الله قال قم فاقضه (ق) عن أبي هريرة قال كان لرجل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم سن من الابل فباعها يتقاضاه فقال اعطوه فطلبوا منه فلم يجدوا
الا سنا فورها فقال اعطوه فقال اوفيتني وفاءك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان
خيركم احسنكم قضاء وفي رواية انه أعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استقضاه
حين هم به بعض أصحابه فقال دعوه فان اصاحب الحق مقلاتهم أمر له بياض من سبعة (م)
عن أبي قتادة الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد في
سبيل الله والايمن بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله ارايت ان قتلت في
سبيل الله تكفر عني خطايي فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان قتلت في سبيل
الله وانت صابر محسوب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال
اذا قتلت في سبيل الله أتكفر عني خطايي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
وانت صابر محسوب مقبل غير مدبر الا الدين فان جبريل قال لي ذلك عن محمد بن جحش قال
كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع رأسه الى السماء ثم وضع يده على جبهته
ثم قال سبحان الله ماذا نزل من التشديد فسكتنا وفرغنا فلما كان من الغد سالت رسول
الله ما هذا التشديد الذي نزل فقال والذي نفسي بيده لو أن رجلا قتل في سبيل الله ثم
أحيى ثم قتل ثم أحيى وعليه دين ما دخل الجنة حتى يقضى عنه دينه أخرجه النسائي قوله

ذوالفضل العظيم ومن أهل الكتاب من ان تآمنه بقتل زوجه البك (هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش عز
أفقا وما تني أوقية ذهباً ناداه اليه) (ومنهم من ان تآمنه بغير ما يؤده اليك) (هو فتاح بن عازوراء استودعه رجل من قريش

ديار الجحيم وخانه وقيل الماهوتون على الكثير النصارى لعلبة الامانة عليهم والمخائرون في القليل اليهود لعلبة الخيانة عليهم
(الامامت عليه قائما) الامدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائما على رأسه ٢٦٥ ملازماله يؤده ولا يؤده بكسر الهاء

مشمعة مكى وشامى ونافع وعلى
وحفص واخلس أبو عمرو في
رواية غيرهم بسكون الهاء
(ذلك) اشارة الى ترك الاداء
الذى دل عليه لا يؤده (بانهم
قاوا ليس علمنا في الاميين سبيل)
أى تركهم اداء الحقوق بسبب
قولهم ليس علمنا في الاميين
سبيل أى لا تطرق علمنا اثم
وذم في شأن الاميين يعنون
الذين ليسوا من أهل الكتاب
ومافعلنا بهم من حبس أموالهم
والاضرار بهم لانهم ليسوا على
ديننا وكانوا يستحلون نكاح من
خالقهم وكانوا يقولون لم يجعل
لهم في كتابنا حرمة وقيل بايع
اليهود رجالا من قريش فلما
أسلموا تقاضوهم فقاتلوا ليس
لهم علمنا حق حيث تركتم
دينكم وادعوا انهم وجدوا ذلك
في كتابهم ويقولون على الله
الكذب بادعائهم ان ذلك في
كتابهم (وهم يعلمون) انهم
كاذبون (بلى) انبأت مسأله من
السبيل عليهم في الاميين أى بلى
عليهم سبيل فهم وقوله (من
أوفى بعهد واتقى) جملة مستأنفة
مقررة للجملة التى سدت بلى
مسدها والضمير في بعده
يرجع الى الله تعالى أى كل من
أوفى بعهد الله واتقاه (فان الله
يحب المتقين) أى يحبهم
فوضع الظاهر موضع

عز وجل (واتقوا) أى وخافوا (يوم ترجعون فيه الى الله) قرئ بفتح التاء أى تصيرون
فيه الى الله وقرئ بضم التاء وفتح الحيم أى تردون فيه الى الله (ثم توفى كل نفس
ما كسبت) يعنى من خير أو شر (وهم لا يظلمون) أى في ذلك اليوم وفي هذه الآية وعيد
شديد ونزح عظيم قال ابن عباس هذه آخرة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال جبريل وضعها على رأس مائتين وعثمان بن من سورة البقرة وعاش بعدها رسول الله
صلى الله عليه وسلم احدى وعشرين يوما وقيل تسع ليال وقيل سبعا ومات صلى الله عليه
وسلم ليلة الاثنين خلعتا من ربيع الأول في يوم الاثنين سنة احدى عشرة من الهجرة وروى
الشعبي عن ابن عباس ان آخرة نزلت آية الربا قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا
تداينتم بدين) قال ابن عباس لماسح الرأب أبايع السلم وقال اشهدان السلف المضمون الى
أجل مسمى قد أحله الله في كتابه واذن فيه وقوله اذا تداينتم أى تعاملتم بالدين أو دأين
بعضكم بعضا والتداين تفاعل من الدين يقال دأينته اذا عاملته بالدين وانما قال بدين
بعد قوله اذا تداينتم لان المداينة قد تطلق على المجازاة وعلى المعاطاة فقيده بالدين ليعرف
المراد من اللفظ ويخلص أحد المعنيين من الآخر وقيل انما قال بدين ليرجع الضمير اليه
في قوله فاكتبوه اذ لم يذكر ذلك لوجب ان يقال فاكتبوا الذين فلا يحسن النظم بذلك
وقيل انما ذكره تذكيرا (الى أجل مسمى) يعنى الى عدة معلومة الاول والاخر مثل
السنة والشهر ولا يجوز الى غير مدة معلومة كقولنا الى الحصاد أو نحوه والاجل يلزم في
الغن في البيع وفي السلم حتى لا يكون لصاحب الحق الطلب قبل محل الاجل بخلاف
القرض فإنه لا يلزم فيه أجل عندأكثر أهل العلم (ق) عن ابن عباس قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمر العام والعامين فقال لهم من أسلف في عمر
في كيل معلوم أو وزن معلوم الى أجل معلوم وقوله تعالى (فاكتبوه) أى اكتبوا
الدين الذى تداينتم به بيعا كان ذلك أو سلما أو قرضا واختلفوا في هذه الكتابة فقيل
هى واجبة وهو مذهب عطاء وابن جريج والنخعي واختاره محمد بن جرير الطبري وقيل
الامر محمول على الندب والاستحباب فان ترك فلا بأس وهو قول جمهور العلماء وقيل بل
كانت الكتابة والشهادة والرهن فرضا ثم نسخ بقوله تعالى فان أمن بعضكم بعضا فليؤد
الذى ائتمن أمانته وهو قول الحسن والشعبي والحكم بن عبيدة ثم بين الله تعالى كيفية
الكتابة فقال تعالى (وليكتب بينكم كاتب) أى ليكتب الدين بين الطالب والمطلوب
كاتب (بالعدل) أى بالحق من غير زيادة ولا نقصان ولا تقديم أجل ولا تأخير قيل ان
فائدة الكتابة هى حفظ المال من الجائنين لان صاحب الدين اذا علم ان حقه مقيد
بالكتابة تعذر عليه طلب زيادة أو تقديم المطالبة قبل حلول الاجل ومن عليه الدين اذا
عرف ذلك تعذر عليه النجود أو النقص من أصل الدين الذى عليه فلما كانت هذه
الفائدة من الكتابة أمر الله تعالى بها (ولا ياب) أى ولا يمتنع (كاتب ان يكتب) واختلفوا

٣٤ ن ل الضمير وعموم المتقين قام مقام الضمير الراجع من الجزء الى ما ويدخل في ذلك الايمان وغيره
من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء قيل نزلت في عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمي أهل الكتاب

ويجوز ان يرجع الضمير الى من أوفى أى كل من أوفى بما عاهد الله عليه واتفق الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحب من أوفى
حرف التوراة وبديل نعمته عليه السلام ٢٦٦ من اليهود وأخذ الرشوة على ذلك (ان الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله)

بما عاهدوه عليه من الايمان
بالرسول المصدق لما همهم
(وأيماهم) وبما عاهدوا به من
قولهم والله لمؤمن به ولننصره
(ثمنا قليلا) متاع الدنيا من
التروس والارثاء ونحو ذلك
وقوله بعهد الله يقوى رجوع
الضمير في بعهد الى الله (أولئك
لاخلق لهم في الآخرة) أى
لا نصب (ولا يكاهم الله) بما
يسرهم (ولا ينظر اليهم يوم
القيامة) نظرية (ولا يزيكهم)
ولا يثني عليهم (ولهم عذاب أليم)
مؤلم (وان منهم) من أهل
الكتاب (أفريقا) هم كعب
ابن الاشرف ومالك بن الصيف
وحبي بن أخطب وغيرهم (يلوون
أنسنتهم بالكتاب) يفتلون
بقراءته عن الصحيح الى الحرف
والى القتل وهو الضرف
والمراد تحريفهم كآية الرجم
ونعت محمد صلى الله عليه وسلم
ونحو ذلك والضمير في (أنسبوه)
يرجع الى ما دل عليه يلوون
أنسنتهم بالكتاب وهو الحرف
ويجوز ان يراد يعطون السنهم
بشبه الكتاب لتسبوا ذلك
الشبه (من الكتاب) أى التوراة
(وما هو من الكتاب) وليس
هو من التوراة (ويقولون هو
من عند الله) نأ كيد لقوله هو
من الكتاب وزيادة تشنيع
عليهم (وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) انهم كاذبون (ما كان لبشر ان

في وجوب الكتابة على الكتاب وتحمل الشهادة على الشاهد فقبل بوجوبهما لان
ظاهر الكلام نهى عن الامتناع من الكتابة وإيجابها على كل كاتب فاذا طوب
بالكتابة وتحمل الشهادة من هو من أهلها واجب عليه ذلك وقيل هو من فرض
الكتابة وهو قول الشعبي فان لم يوجد الا واحد وجب عليه ذلك وقيل هو على الذنب
والاستتباب وذلك لان الله تعالى لما علمه الكتابة وشرفها استحب له ان يكتب ليقضى
حاجة أخيه المسلم ويشكر تلك النعمة التى أنعم الله بها عليه وقيل كانت الكتابة وتحمل
الشهادة واجبتين على الكاتب والشاهد ثم نسخهما الله تعالى بقوله ولا يضار كاتب ولا
شاهد (كما علمه الله) أى كما شرعه الله وأمره (فليكتب) وذلك ان يكتب بحيث لا يزيد ولا
ينقص ويكتب ما يصلح ان يكون حجة عند الحاجة ولا يخص أحد الخصمين بالاحتياط له
دون الآخر وان يكون كل واحد منهما آمنا من ابطال حقه وان يكون ما يكتبه متعقا
عليه عند العلماء وان يحترز من الالفاظ التى يقع النزاع فيها وهذه الامور لا تحصل الا لمن
هو فقيه عالم باللغة ومذهب العلماء (ولم يمل الذى عليه الحق) يعنى ان المطلوب الذى
عليه الحق يقر على نفسه باسائه ليعلم ما عليه من الحق فيذكر قدره وخصه وصفة
الاجل ونحو ذلك والامال والاملاء لغتان فصيحتان معناهما واحد (وليق الله ربه)
يعنى الممل (ولا يخس) أى ولا ينقص (منه) أى من الحق الذى وجب (شيأ) فان كان
الذى عليه الحق سفيها (أى جاد بالاملاء وقيل هو الطفل الصغير وقال الشافعي
السفيه هو المبذر انفسد ماله ودينه (أوضعيقا) يعنى شيئا كبيرا وقيل هو صعيق
العقل لعمته أو جنون (أولا يستطيع ان يمل هو) يعنى لمحرس أو عي أو عمة فى كلامه أو
حس أو غيبة لا يمكنه الحضور عند الكاتب أو جهل بماله وعليه فهو لا كلهم لا يصح
أقرارهم فلا بد من ان يقوم غيرهم مقامهم وهو قوله تعالى (فليمل وليه) يعنى ولي كل
واحد من هؤلاء الثلاثة المحجور عليهم لانه مقامه فى حجة الاقرار وقال ابن عباس أراد
بالولى صاحب الدين يعنى ان يحجز الذى عليه الحق عن الاملاء فليمل صاحب الحق
لانه أعلم بحقه (بالعدل) أى بالصدق (واستشهدوا شهيدين) يعنى وأشهدوا على
حقوقكم شهيدين لان المقصود من الكتابة هو الاشهاد (من رجالكم) يعنى من أهل
مليكم يعنى من المسلمين الاحرار دون العبيد والصبيان وهذا قول أكثر أهل العلم وأجاز
شرح وابن سيرين شهادة العبيد وحجة هذا القول ان قوله من رجالكم عام يتناول
العبيد وغيرهم وذلك لان عقل الانسان ودينه وعده الله بمنع من الكذب فاذا اجتمعت
هذه الشرائط فيه كانت شهادته معتبرة وحجة جمهور العلماء ولا ياب الشهاد اذا مادعوا
فهذا نص يقتضى ان من تحمّل شهادة وجب عليه الاداء اذا طوبى بها والعبد
ليس كذلك فان السيد اذا ما بذل في ذلك حرم عليه الذهاب الى أداء الشهادة فوجب
ان لا يكون العبد من أهل الشهادة (فان لم يكونا رجلين) أى فان لم يكن الشاهدان

رجلين
عليهم (وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) انهم كاذبون (ما كان لبشر ان
يؤتيه الله الكتاب) تكذيب لمن اعتق عبادة قيسى عليه السلام وقيل قال رجل يا رسول الله سلم عليك كاسم بعضنا على

بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله (والحكم) والمحكمة
وهي السنة أو فصل القضاء (والنبوة ثم يقول) عطف على يؤتية (للناس ٢٦٧) كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا

ربانيين (ربانيين) ولكن يقول كونوا
ربانيين والرباني منسوب الى
الرب زيادة الالف والنون وهو
شديد التمسك بدين الله وطاعته
وحين مات ابن عباس قال ابن
الحنفية مات رباني هذه الامة
وعن الحسن ربانيين علماء
فقهاء وقيل علماء معلمين
وقالوا الرباني العالم العامل
(بما كنتم تعلمون الكتاب)
كوفي وشامي أي غيركم غيرهم
بالتحقيق (وبما كنتم تدرسون)
أي تقرأون والمعنى بسبب كونكم
علماء وبسبب كونكم
دارسين للعالم كانت الربانية
التي هي قوة التمسك بطاعة الله
مسببة عن العلم والدراسة وكفي
به دليلا على خيصة سعيه من
جهده نفسه وكد روحه في جمع
العلم ثم يجعله ذرية على العمل
فكان كمن غرس شجرة حسنة
تؤتاه ثم يمتظرها ولا تنفعه
بشمرها وقيل معنى تدرسون
تدرسونه على الناس كقوله
لتقرأه على الناس فيكون معناه
معنى تدرسون من التدريس
كقراءة ابن جبر (ولا يامركم)
بالنصب عطف على ثم يقول
ووجهه أن تجعل لأزبد
لأ كيد معني النفي في قوله
ما كان لبشر والمعنى ما كان

رجلين (فرجل وامرأتان) أي فليشهد رجل وامرأتان وأجمع الفقهاء على أن شهادة
النساء مع الرجال جائزة في الأموال فثبت الحق بشهادة رجل وامرأتين واختلة وافي
غير الأموال فذهب سفيان الثوري وأصحاب الرأي إلى أنه يجوز شهادة النساء مع الرجال
في سائر الحقوق غير العقوبات وذهب جماعة إلى أن غير المال لا يثبت الا برجلين عدلين
وذهب الشافعي إلى أن ما يطاع عليه النساء غالبا كالولادة والرضاع والبكارة والنيابة
ونحوها يجوز شهادة رجل وامرأتين أو شهادة أربع نسوة وتفقوا على أن شهادة النساء
غير جائزة ولا مقبولة في العقوبات والمحدود وقوله تعالى (من ترضون من الشهداء) يعني
من كان مرضيا عندكم في دينه وأمانته واشرائط المعترضة في العدالة وقبول الشهادة
عشرة وهي الاسلام والحريية والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة وأن لا يجزى بذلك
الشهادة منفعة إلى نفسه ولا يدفع عنه بهامضرة ولا يكون معروفا بكثرة الغلط والسهو
وأن لا يكون بينه وبين من شهد عليه عداوة فشهدا الكافر مردودة لأن الكذاب
لا تقبل شهادته فالذي يكذب على الله أولى بان ترد شهادته وجوز بعض أهل الرأي
شهادة أهل الزمة بعضهم على بعض ولا تقبل شهادة العبيد وأجازها ابن شريح وابن
سبرين وهو قول أنس ولا قول للحنون معتبر حتى تصح شهادته ولا تجوز شهادة الصبيان
وسئل ابن عباس عن ذلك فقال لا تجوز لأن الله تعالى قال من ترضون من الشهداء
والعدالة شرط وهو أن لا يكون الشاهد مقيما على الحكمة ثم مصر على الصغار والمروءة
شرط وهي ما تنصل بأداب النفس عما يعلم ان تاركه ذليل الحمياء وهي حسن الهيئة
والسيرة والعشرة والصناعة فان كان الرجل يظهر في نفسه شيئا مما يستحي أمثاله من
أظهاره في الاغلب علم بذلك فله مروءة وترد شهادته وانقضاء التهمة شرط فلا تقبل
شهادة العدو على عدوه وان كان مقبول الشهادة على غيره لانه متهم في حق عدوه
لا في حق غيره ولا تقبل شهادة الرجل لولده ووالده وتقبل شهادته عليهم ما ولا تقبل شهادة
من يجير شهادته الى نفسه نه عان عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز
شهادة حاش ولا خائنة ولا مجلود ولا ذى غم على أخيه ولا يجزى شهادة ولا القانع أهل
البيت لهم ولا خن في ولاء ولا قرابة قال الفزاري القانع التابع أخرجه الترمذي قوله
لا تجوز شهادة حاش أراد بالخيانة الخيانة في الدين والمال والأمانة فان من ضيع شيئا
من أوامر الله أو ارتكب شيئا مما تنهى الله عنه لا يكون عدلا ولا الغم بكسر الغين المحقق
والقانع هو السائل المستطعم وقيل المنقطع الى قوم يخدعهم فترد شهادته لانه في جر
النفق الى نفسه لان التابع لأهل البيت ينتقم بما يصير اليهم ١ والقنن بكسر الظاء
التميم وقوله تعالى (ان تضل احداهما) أي تنسى احدي المرأتين (قد كرا احداهما
الآخرى) لان الغالب على طابع النساء النسيان فاقيمت المرأتان مقام الرجل الواحد
حتى لو نسيت احداهما تذكرها الاخرى فتقول حضرنا مجلسا كذا وسعنا كذا فيحصل

أبشر ان بسنته الله وينصبه للدعاء الى اختصاص الله بالعبادة وترك الانداد ثم يامر الناس بان يكونوا عبادا له ويامرهم ان
يتخذوا الامانة والنبيين أربابا كما تقول ما كان ١ قوله بكسر الظاء كذا في النسخ بايدنا والصواب بفتح الظاء إم

لزيد أنا كرمه ثم بينتني ولا يستغنى في بالرفع جازي وأبو عمرو وعلى على ابتداء الكلام والمهزفة في (أياكم كرم الكفر)
للا تكار والضمير في أياكم ٢٦١ وأياكم كرم للبشر والله وقوله (بعد اذ أنتم مسلمون) يدل على أن الخطابين كانوا مسلمين

بذلك الذي كرى وحكى عن سفيان بن عيينة أنه قال هو من الذي كرى أي تجعل احداهما
الأخرى ذكر كرا والمعنى أن شهادتهما تصبح كشهادة ذكر كرا القول الأول أصح لانه معطوف
على تضر وهو النسيان وقوله تعالى (ولا ياب الشهداء اذا مدعوا) يعني اذا دعوا للتحمل
الشهادة وسماهم شهداء لانهم يكونون شهداء وهذا أمر ايجاب عند بعضهم وقال قوم
يجب اذا لم يكن غيره فان كان غيره فهو مخير وقيل هو أمر ندب فهو مخير في جميع الاحوال
وقال بعضهم هذا في اقامة الشهادة وأدائها ومعنى الآية (ولا ياب الشهداء اذا مدعوا)
لاداء الشهادة التي تحموا وقيل الآية في الامر من جميعا يعني في التحمل والاداء والاقامة
اذا كان عارفا وقيل الشاهد بالخيار الم شهد فاذ شهد وجب عليه الاداء (ولا تساموا)
أي ولا تملوا ولا تفرحوا (ان تكتبوه) الضمير راجع الى الحق أو الدين (صغيرا) كان
(أو كبيرا) يعني قليلا كان الحق أو الدين أو كثيرا (الى أجله) يعني الى محل الحق والدين
(ذاكم) يعني ذلك الكتاب (اقسط عند الله) يعني اعدل عند الله لانه أمر به واتبع
أمره اعدل من تركه (وأقوم للشهادة) يعني أن الكتابة تذكر الشهود (وادي ألا
ترتابوا) يعني وأحرى وأقرب الى أن لا تشكوا في الشهادة (الآن تكون تجارة حاضرة)
أي الان ان تقع تجارة حاضرة قيد اليد (تدبرونها بينكم) أي فيما بينكم ليس فيها أجل
(فليس عليكم جناح) أي لا ضرر عليكم (أن لا تشكوا) يعني التجارة الحاضرة والتجارة
تقليب الاموال ونصر يفيها الطلب النماء والزيادة بالارباح وانما رخص الله تعالى
في الكتابة والاشهاد في هذا النوع من التجارة لكثرة ما يجري بين الناس فلو كلفوا
فيها الكتابة والاشهاد لشق ذلك عليهم ولانه اذا أخذ كل واحد من المتبايعين حقه
من صاحبه في ذلك الخلس لم يكن هناك خوف التخاذل فلاحاجة الى الكتابة والاشهاد
(واشهدوا اذا تبايعتم) يعني فيما جرت العادة بالاشهاد فيه واختلعت في هذا الامر
فقل ولولا وجوب فيجب أن يشهد في صغير الحق وكبيره ونسبته ونسبته وقيل هو أمر
ندب واستحباب وهو قول الجمهور وقيل انه منسوخ بقوله فان أمن بعضهم بعضا فليؤد
الذي اتتمن امانته وقوله تعالى (ولا يضار كاتب ولا شهيد) هذان هي عن المضارة وأصله
يضار بكسر الراء الاولى ومعناه لا يضار الكاتب فيأبى أن يكتب والشاهد فيأبى
أن يشهد أو يضار الكاتب فيزيد أو ينقص أو يحرف ما ألقى عليه فيضر صاحب
الحق أو من عليه الحق وكذلك الشاهد وقيل أصله يضار بفتح الراء الاولى ومعناه أن
يدعوا الرجل الكاتب والشاهد وهما مشغولان فيقولان نحن على شغل مهم فاطلب
غيرنا فيقول الداعي ان الله أمر كان تخيما اذا دعيتما وبلغ عليهم ما في شغلهم ما عن حاجتهما
فتمنى عن مضارتهما وأمر ان يضارب غيرهما (وان تفعلوا) يعني ما نهيتهم عنه من الضرر
(فانه فسوق بكم) أي معصية وخروج عن الامر (واتقوا الله) أي خافوا الله
واحذروه فيما نهاكم عنه من المضارة وغيرها (ويعلمكم الله) يعني ما يكون ارشادا

وهم الذين استأذنه ان
يسجدوا له (واذا أخذ الله ميثاق
النبيين) هو على ظاهره من
أخذ الميثاق على النبيين بذلك
أو المراد ميثاق أولاد النبيين
وهم بنو اسرائيل على حذف
المضاف واللام في (لما آتيتكم
من كتاب وحكمة) لام التوطئة
لان أخذ الميثاق في معنى
الاستخلاف وفي تؤمنين لام
جواب القسم وما يجوز أن
تكون متضمنة لعنى الشرط
وتؤمنين ساد مسد جواب
القسم والشرط جميعا وان
تكون موصولة بمعنى للذي
آتيتكم وه لتؤمنين به ثم
جاءكم) معطوف على الصلة
والعائد منه الى ما حذف
والتقدير ثم جاءكم به (رسول
مصدق لما معكم) لا الكتاب
الذي معكم (لتؤمنين به) بالرسول
(ولتصبرن) أي الرسول وهو
محمد صلى الله عليه وسلم لما
آتيتكم حجة وما معني الذي
أو مصدرية أي لاجل آتائي
اما كم بعض الكتاب والحكمة
ثم لحى رسول مصدق لما معكم
واللام للتعليل أي أخذ الله
ميثاقهم لتؤمنين بالرسول
ولتصبرن لاجل آتائيكم
الحكمة وان الرسول الذي
آمركم بالايمان به وتصبرته

موافق لكم غير مخالف آتيناكم مدني (قال أي الله) أأقررتهم وأخذتكم على ذلككم (أصري) أي قبلتم عهدي وسمي اصرا لكم
لانه مما يؤصر أي يشد ويعقد (قالوا أقررتنا قال فاشهدوا) فاشهد بكم على بعض بالاقترار (وانامعكم من الشاهدين) وانامعكم

على ذلك من اقراركم وشاهدكم من الشاهدين وهذا هو كيد عليهم وتخذير من الرجوع اذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل قال الله لا لشكاة اشهدوا (فن تولى بعد ذلك) ٢٦٩ الميثاق والتوكيد ونقض العهد بعد قبوله

واعرض عن الايمان بالنبي الجاني (فأولئك هم الفاسقون) المتمردون من الكفار (افغير دين الله يغيون) دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة على جملة والمعنى فاولئك هم الفاسقون فغير دين الله يغيون ثم توسطت همزة بينهما ويجوز ان يعطف على محذوف تقديره ياتون فغير دين الله يغيون وقدم المفعول وهو غير دين الله على فعله لانه اهم من حيث ان الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود بالباطل (وآله اسلم من في السموات) الملائكة (والارض) الانس والجن (طوعا) بالنظر في الادلة والاتصاف من نفسه (وكرها) بالسيف او بعباية العذاب كمنع الجبل على بني اسرائيل وادراك العرق فرعون والاشفاء على الموت فلما رآوا باسمه اقاوا آمنا بالله وحده وانتصب طوعا وكرها على الحال اي ما تعمين ومكرهين (واليه ترجعون) فيجازيكم على الاعمال يغيون ويرجعون بالياء فيها حاض واثاء في الثاني وفتح الجيم ابو عمرو لان البالغين هم المتولون والراجعون جميع الناس وبالاء فيها وقع الجمع غيرهما (قل آمنا

انكم في امر الدنيا كما يعلمكم ما يكون ارشادا انكم في امر الدين (والله بكل شيء عليم) يعني ان الله تعالى علم بجميع مصالح عباده لا يخفى عليه شيء من ذلك قوله عز وجل (وان كنتم على سفر) أي في سفر (ولم تجدوا كاتباً) يعني ولم تجدوا آلات الكتابة (فرهن) جمع رهن وقري فرهان (مقبوضة) يعني فارتهنوا من تدنيونه رهنًا مقبوضة لتكون وثيقة لكم باموالكم واصل الرهن الدوام يقال رهن الشيء اذا دام ونبت والرهن ما وضع عند الانسان ممانته بيمين ما أخذ منه ديناً فان قلت لم شرط الارتهان في السفر مع عدم الكاتب ولا يختص به سفر دون حضر وقد صرح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رهن درعه عند ابي الشخيم الهودي على طعام اخذه الى اجل ولم يكن السفر ولا عند عدم كاتب قلت ليس الغرض تميز الارتهان في السفر خاصة دون الحضر وان كان السفر مظنة لاعواز الكاتب والاشهاد امر الله تعالى به على سبيل الارشاد الى حفظ الاموال لمن كان على سفر بان يقيم التوثيق بالارتهان مقام الكتابة والاشهاد واتفق العلماء على جواز الرهن في الحضر والسفر جميعا ومع وجود الكاتب وعدمه وقال مجاهد لا يجوز الا في السفر عند عدم الكاتب لظاهر الآية واجاب الجمهور عن ظاهر الآية ان الكلام انما خرج على الاعمال الاغلب لا على سبيل الشرط اتفق العلماء على ان الرهن لا يتم الا بالقبض وهو قوله تعالى فرهن مقبوضة يعني ارتهنوا واقبضوا لان المقصود من الرهن هو استيثاق جانب صاحب الحق وذلك لا يتم الا بالقبض فلورهن ولم يسلم لم يجبر الراهن على التسليم فاذا سلم الرهن لزم من جهته حتى لا يجوز له ان يسر ترجعه مادام شيء من الحق باقيا قوله تعالى (فان آمن بعضكم ببعض) يعني فان كان الذي عليه الحق آمينا عند صاحب الحق ولم يرتهن منه شيئا لمحسن ظنه به (فليؤد الذي ائتم امانته) يعني فليؤد المدين الذي عليه الحق الذي كان آمينا في ظن الدائن الذي هو صاحب الحق امانته يعني حقه من الدين امانة وان كان مضمونا لا امانة عليه حيث آمن من جوده فلم يكتب ولم يشهد عليه ولم يأخذ منه رهنًا حدث المدينون على ان يكون عند ظن الدائن الذي ائتمنه وان يؤدي اليه حقه الذي ائتمنه عليه ولم يرتهن منه عليه شيئا ثم زاد ذلك تأكيدا بقوله (وليتق الله ربه) اي المدينون في اداء الحق عند حلول الاجل من غير مطالبة ولا جود بل بعادلة المعاملة الحسنة كما احسن ظنه فيه ثم رجع الى خطاب الشهود فقال تعالى (ولا تكتموا الشهادات) يعني اذا دعيت الى اقامتها وادائها وذلك لان الشاهد متى امتنع من اقامة الشهادة وكتمها فقد ابطال بذلك حق صاحب الحق فلما نهى عن كتمان الشهادة وبالغ في الوعيد عليه فقال تعالى (ومن يكتمها) يعني الشهادة (فانه آثم قلبه) أي فاجر قلبه والا ثم الفاجر وانما اضيف الائم الى القلب لان الافعال من الدواعي والصوارف انما تحدث في القلب فلما كان الامر

بالله وما انزل علينا) امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه وعن معه بالايمان فلما اوجد الضمير في قل وجمع في آمنا او امر بان يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوک اجلالاً من الله لقد رزقناه وعدي انزل هنا بحرف الاستعلاء وفي البقرة بحرف الانتهاء لوجود المعنيين اذ الوحي ينزل من فوق وينتهي الى الرسول فجاء تارة باحد المعنيين واخرى بالآخر وقال صاحب الباب الخطاب

في البقرة للامة لقوله قولوا فلم يصح الا الى لان الكتب منتهية الى الانبياء والى امتهم جميعا وهذا قال قل وهو خطاب للنبي عليه اسلام دون امته فكان للاتفاق به على ٢٧٠ لان الكتب منزلة عليهم لاشركه للامة فيه وفيه نظر لقوله تعالى آمنوا بالذي

انزل على الذين آمنوا (وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) اولاد يعقوب وكان فيهم انبياء (وما اوفى موسى وعيسى والنبيون) كرر في البقرة وما اوفى موسى ولم يذكر هنا التمسك ذكر الايمان حيث قال ما آتيتكم (من ربه) من عند ربه (لا تفرق بين احد منهم) في الايمان كما فعلت اليهود والنصارى (وتحنن له مسلمون) موحدون مخلصون انفسنا لا نتبع له شريكا في عبادتنا (ومن يتبع غير الاسلام) يعني التوحيد واسلام الوجه لله أو غير دين محمد عليه السلام (دينا) عييز (فلن يقبل منه وهو في الاخرة من الخاسرين) من الذين وقعوا في الخسران ونزل في رهط أسلموا ثم رجعوا وعن الاسلام ولحقوا بكملة (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم) والواو في (وشهدوا ان الرسول حق) للعالم وقدمه مضمرة اي كفروا وقد شهدوا ان الرسول أي محمد حق اوله عطف على ما في ايمانهم من معنى الفعل لان معناه بعد ان آمنوا وجاءهم البينات اي الشواهد كالقرآن وسائر المعجزات (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي ماداموا مختارين الكفر ولا يهديهم

كذلك أضيف الاسم الى القلب قيل ما وعد الله على شيء كإعادته على كتمان الشهادة فانه تعالى قال فانه آثم قلبه وأراد به مسخ القلب نعوذ بالله من ذلك (والله عاتموا علم) يعني من بيان الشهادة وكتمانها ففيه وعيد وتحذير بان كتم الشهادة ولم يظهرها قوله عز وجل (لله ما في السموات وما في الارض) ملكوا واهلها له عبيد وهو ما اليهم (وان تبدوا ما في انفسكم) او تخفوه بحاسنكم به الله (وهذا يتناول حديث النفس والحواسر الفاسدة التي ترد على القلب ولا يمكن من دفعها والمواخذة بها تجري مجرى تكليف ما لا يطاق وأجيب عن هذا بان الحواسر الخاصة في القلب على قسمين فاما بواطن الانسان نفسه عليه ويعزم على اظهاره الى الوجود فهذا مما يؤاخذ الانسان به والقسم الثاني ما يخطر بالبال ولا يمكن دفعه عن نفسه لكن يكرهه ولا يعزم على فعله ولا اظهاره الى الوجود فهذا معفو عنه بدليل قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقال قوم ان هذه الآية خاصة ثم اختلفوا في وجه تخصيصها فقال بعضهم هي متصلة بالآية التي قبلها وانما نزلت في كتمان الشهادة ومعنى الآية وان تبدوا ما في انفسكم ايها اليهود من كتمان الشهادة وتخفوه اي تخفوا الكتمان بحاسنكم به الله وهذا ضعف لان اللفظ عام وان كان واردا عقب قضية فلم يلزم صرفه اليها وقال بعضهم ان الآية نزلت فيمن يتولى الكافرين من المؤمنين والمعنى وان تبدوا اي تظهروا ما في انفسكم يعني من ولاية الكفار وتخفوه فلا تظهروه بحاسنكم به الله وهذا أكثر العلماء على أن الآية عامة ثم اختلفوا فقال قوم هي منسوخة بالآية التي بعدها ويدل عليه ما روي عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم وتخفوه الآية استند ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركعوا على الركبتين فقالوا اي رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد نزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اريدون أن تقولوا كما قال اهل الكتاب بين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما اقترأها القوم وذلت بها السنتهم انزل الله تعالى في أثرها آمين الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله عز وجل فانزل الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمّل علينا اصرنا كالجثّة على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة له به قال نعم واعف عنا وغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم اخرجهم مسلمين ولا عن ابن عباس نحوه وفيه قد فدت بدل نعم (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

طريق الحجة اذا ماتوا كفارا (اولئك) مبتدأ (جزاؤهم) مبتدأ ثان خبره (ان عليهم لعنة الله) وهم ما خبر عليه اولئك اوجزأؤهم بدل الايمان من اولئك (وللائكة والناس اجمعين خالدين) حال من الملام في عليهم (فيها) في اللعنة

(لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يتقرون الا الذين تابوا من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (واصلحوا) ما أنفسدوا وأدخلوا في الصلاح (فان الله غفور) للكفرهم (رحيم) بهم ونزل في اليهود ٢٧١ (ان الذين كفروا) بعيسى والابحيميل (بعدايمانهم)

عيسى والتوراة (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه

وسلم والقرآن أو كفر وارسول الله صلى الله عليه وسلم بعد

ما كانوا به مومنين قبل بعثته ثم ازدادوا كفرا باصرارهم

على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت أو نزل في الذين اوندوا

ولحقوا بكفة وازدادهم الكفر أن قالوا انهم بكفة تستر بص محمد

رب المذنبون (لن تقول توهمهم) أي ايمانهم عند اللباس لانهم

لا يتوبون الا عند الموت قال الله تعالى فلم يكذبهم ايمانهم

لما راوا باسنا (وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وما توا

وهم كفار قلن يقبل من أحدكم ملء الارض) ألفا

في قلن يقبل يودن بان الكلام في على الشرط والحزاء وان

سب امتناع قبول القديحة هو الموت على الكفر وترك الغناء

فيما تقدم يشعر بان الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيسه على

النسيب (ذهبا) تمييز (ولو ادتدي به) أي قلن يقبل من

أحدهم فدية ولو اقتدى عمل الارض ذهبا قال عليه السلام

يقال للكافر يوم القيامة لو كان لك ملء الارض ذهبا كنت

مفتديا به فيقول نعم فيقال له لقد سئت أسمر من ذلك قيل

الاولئك كيد الشقي (أولئك لهم عذاب أليم) (وما لهم من ناصرين) معينين دافعين للعذاب (ان تناولوا البر) لن تبلغوا حقيقة البر أولن تكونوا أبرارا

أولن تناولوا بالله وهو ثوابه (حتى تنفقوا ما تحبون) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبون ما ترونها وعن

عليه وسلم قال ان الله تعالى تجاوز ولا متى ما حدث به أنفها ما لم يعملوا به أو يكلموا به وفي رواية ما وسوست به صدورهم أو قال قوم ان الآفة غير منسوخة لان النسخ لا يرد الا على الامر والنهي ولا يرد على الاخبار وقول الله تعالى يحاسبكم به الله خير فلا يرد عليه النسخ ثم اختلفوا في تأويلها فقال قوم قد أثبت الله تعالى للقلب كسبا فقال بما كسبت قلوبكم وليس لله عبد أسمر عالا أو اعلنه من حكمة جارية أو همة قلب الا يعلمه الله ثم يخبره به ويحاسبه عليه ثم يغفر ما يشاء ويذهب بما يشاء وقال آخرون في معنى الآية ان الله تعالى يحاسب خلقه بجميع ما أبدوا من أعمالهم أو أخفوه ويعاقبهم عليه غير ان معاقبتهم على ما أخفوه أخف ما لم يعملوا به وهو ما يحدثهم في الدنيا من النوائب والمصائب والامور التي يحزنون عليها وهذا قول عائشة عن أمية انها سألت عائشة عن قول الله عز وجل وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله وعن قوله من يعمل سوءا يجز به فقال ما سألني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه معاتبته الله العبد بما يصيبه من الحبي والنكبة حتى البضاغة يضعها في يد فيصه فيقدها فيفزع لها حتى ان العبد يخرج من ذنوبه كما يخرج التبر الا حرم الكبر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وله عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أراد الله بعبد خيرا عجل له العقوبة في الدنيا واذا أراد الله بعبد شرا أسأله عليه بذنبه حتى يوافيه به يوم القيامة وقال قوم في معنى الآية وان تبدوا ما في أنفسكم يعني ما عزمتم عليه أو تخفوه أي ولا تبدوه وانتم طارزون عليه يحاسبكم به الله فاما حديث النفس مما لم تعزموا عليه فان ذلك مما لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يؤاخذ به قال عبد الله بن المبارك قلت لسفيان ياؤاخذ العبد بالهمة فقال اذا كانت عزم ما أخذ بها وقيل معنى المحاسبة الاخبار والتعريف فيرجع معنى هذه المحاسبة الى كونه تعالى عالما بكل ما في الضمائر والسرائر وما ظهر وأخفى ومعنى الآية وان تبدوا ما في أنفسكم فعملوا به أو تخفوه مما أضمرتموه ولم يحاسبكم به الله أي يخبركم به ويعرفكم اياه ثم يغفر لأومنين اظهروا الفضله ويذهب الكافر بين اظهروا العدله يروي عن ابن عباس ويدل عليه انه قال يحاسبكم به الله ولم يقل يؤاخذكم به لان المحاسبة غير المؤاخذة ويدل عليه أيضا ما روى عن صفوان بن محرز المازني قال بينما ابن عمر يطوف اذ عرض له رجل فقال يا أبا عبد الرحمن اخبرني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في التجوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقره بذنوبه تعرف ذنب كذا وكذا فيقول اعرف رب اعرف من بين فيقول الله سمعتم اعلين في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم تطوى صحيفة حسابيه وأما الآخرون وهم الكفار والمنافقون فينادي بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين اخرجاه في الصحيحين وقوله تعالى (فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) قال ابن عباس يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من

لهم عذاب أليم) (وما لهم من ناصرين) معينين دافعين للعذاب (ان تناولوا البر) لن تبلغوا حقيقة البر أولن تكونوا أبرارا أولن تناولوا بالله وهو ثوابه (حتى تنفقوا ما تحبون) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبون ما ترونها وعن

المحسن كل من تصدق به غدا وجهه الله سبحانه ولو مرة فهو داخل في هذه الآية قال الواسطي الوصول الى البر بانفاق بعض الخبأ الى الرب بالتخلي عن السكونين وقال ابو زر الوراق ان تالوا يرى بكم الاثير كما بخاؤناكم والحاصل انه لا وصول الى المطلوب الا باخراجه المحبوب وعن عمر بن عبد العزيز ٢٧٢ انه كان يشترى أعدل السكر ويصدق بها قيل له لم لا تصدق

بمنها قال لان السكر أحل الى فاردت أن انفق مما أحب (وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم) أي هو عليم بكل شيء تنفقونه فيجازيكم بحسبه ومن الأولى للتبعض لقراءة عبد الله حتى تنفقوا بعض ما تحبون والثانية للتبيين أي من أي شيء كان الانفاق طيبا تحبونه أو خبيثا تكرهونه ولما قالت ابي ودلاني عليه السلام انك تدعي انك على ملة ابراهيم وانت تأكل لحوم الابل والبانها فقال عليه السلام كان ذلك حلالا لابراهيم فتفنن تحله فقالت اليهود انهم لم تزل محرمة في ملة ابراهيم ونوح عليه السلام نزل تكذبا لهم (كل الضعفاء أي المطعومات التي فيها التزاع فان منها ما هو حرام قبل ذلك كالخمس والدم (كان حلالا لبني اسرائيل) أي حلالا وهو مصدر يقال حل الشيء حلالا ولذا استوى في صفة المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لا هن بدل لهم (الاما حرم اسرائيل) أي يعقوب (على نفسه من قبل ان تنزل التوراة) وبالتخييف مكي وبصري وهو لحوم الابل والبانها وكانا أحب الطعام اليه والمعنى ان المطاعم كلها لم تزل حلالا لبني اسرائيل من قبل انزال التوراة سوى ما حرم اسرائيل على نفسه فلما نزلت وتكفر التوراة على موسى حرم عليهم فيها لحوم الابل والبانها التحريم اسرائيل ذلك على نفسه (قل فاقوا يا التوراة فاقوا لوهان كنتم صادقين) أمر بان يحاجهم بكتابتهم بما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيرهم لا تحريم قديم كما يدعون فلم يجروا على اخراج التوراة وبها واقفه دليل بين على صدق النبي عليه السلام وعلى جواز النسخ الذي ينكرونه

يشاء على الذنب الصغير لا يستل عما يفعل وهم يستملون (والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على كل شيء كامل القدرة فيعجز للمؤمنين فضلا ويعدب الكافرين عدلا قوله عز وجل (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه) عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ويحا سبكم به الله دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل من شيء فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون الآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالحمل على الذين من قبلنا قال قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا وافرغنا وارجنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن قال الزحاج لما ذكر الله في هذه السورة فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج والطلاق والابلاء والخض والجهاد وأقاصيص الانبياء وما ذكر من كلام الحكما ختم السورة بذلك تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك ومعنى آمن الرسول صدق الرسول يعني محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى صدق الرسول ان هذا القرآن وجهة ما فيه من الشرائع والاحكام منزل من عند الله عز وجل (والمؤمنون) أي وصدق المؤمنون بذلك أيضا (كل) أي كل واحد من المؤمنين آمن بالله ولملائكته وكتبه ورسله) فهذا أربع مراتب من أصول الايمان وضرو رياته فاما الايمان بالله فهو ان يؤمن بان الله واحد لا شريك له ولا نظير له ويؤمن بجميع اسمائه الحسنى وصفاته العلىا وانه حي عالم قادر على كل شيء وأما الايمان بالملائكة فهو ان يؤمن بوجودهم وانهم معصومون مطهرون وانهم السفرة الكرام البررة وانهم الوسائط بين الله تعالى وبين رسله وأما الايمان بكتبه فهو ان يؤمن بان الكتب المنزلة من عند الله هي وحي الله الى رسله وانها حق وصدق من عند الله بغير شك ولا رتاب وان القرآن لم يحرف ولم يسدل ولم يغير وانه مشتمل على الحكم والمنشابه وان محكمه يكشف عن مثابه وأما الايمان بالرسول فهو ان يؤمن بانهم رسل الله الى عباده وأماؤه على وحيه وانهم معصومون وانهم أفضل الخلق وان بعضهم أفضل من بعض وقد أنكر بعضهم ذلك وتمسك بقواد تعالى لا تفرق بين أحد من رسله وأوجب عنه بان المقصود من هذا الكلام شيء آخر وهو اثبات نبوة الانبياء وازدعي اليهود والنصارى الذين يقررون بنبوة موسى وعيسى وينكرون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقد ثبت بالنص الصريح تفصيل بعض الانبياء على بعض بقوله تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ومعنى قوله (لا تفرق بين أحد من رسله) فتؤمن ببعض

اليه والمعنى ان المطاعم كلها لم تزل حلالا لبني اسرائيل من قبل انزال التوراة سوى ما حرم اسرائيل على نفسه فلما نزلت وتكفر التوراة على موسى حرم عليهم فيها لحوم الابل والبانها التحريم اسرائيل ذلك على نفسه (قل فاقوا يا التوراة فاقوا لوهان كنتم صادقين) أمر بان يحاجهم بكتابتهم بما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيرهم لا تحريم قديم كما يدعون فلم يجروا على اخراج التوراة وبها واقفه دليل بين على صدق النبي عليه السلام وعلى جواز النسخ الذي ينكرونه

(فن افترى على الله الكذب) بزعمه ان ذلك كان محرما في ملة ابراهيم ونوح عليهما السلام (من بعد ذلك) من بعدما لهم
من الحجّة القاطعة (فاولئك هم الظالمون) المكابرون الذين لا ينصفون ٢٧٣ من أنفسهم ولا يلتفتون الى البينات

(قل صدق الله) في اخباره
انه لم يحرم وفيه تعريض بكنههم
أى ثبت ان الله تعالى صادق فيما
أنزل وأنتم (الكاذبون فاتبعوا
ملة ابراهيم) وهى ملة الاسلام
التي عليها محمد عليه السلام ومن
آمن معه حتى يتخلصوا من
اليهودية التي ورطتكم في فساد
دينكم ودنياكم حيث اضطركم
الى تحريف كتاب الله لتسوية
أغراضكم وأزمتكم بحريم
الطيبات التي أحلها الله لابراهيم
ولمن تبعه (حنيفا) حال من
ابراهيم أى ما لا عن الاديان
الباطلة (وما كان من المشركين)
وما قالت اليهود للساميين قبلتنا
قبل قبلتكم نزل (ان أول بيت
وضع للناس) والواضع هو الله عز
وجل ومعنى وضع الله بيتا للناس
انه جعله معمدا لهم فكانه قال
ان أول معمدا للناس الكعبة
وفي الحديث ان المسجد الحرام
وضع قبل بيت المقدس باربعين
سنة قيل أول من بناه ابراهيم وقيل
هو أول بيت حج بعد الظروف وقيل
هو أول بيت ظهر على وجه الماء
عند خلق السماء والارض وقيل
هو أول بيت بناه آدم عليه السلام
في الارض وقوله وضع للناس في
موضع حصة لبنت والحجر (الذي
بيكة) أى لبنت الذي بيكة وهى
علم للبلد الحرام ومكة وبيكة لغتان
٢ قوله فيه وجهان لم يذكر

ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى بل تؤمن بجميع رسله وفي الآية اضمأر
تقديره وقالوا يعنى المؤمنين لا نفرق بين أحد من رسله (وقالوا اسمعنا وأطعنا) يعنى سمعنا
قولاك وأطعنا أمرنا والمعنى قال المؤمنون سمعنا قول ربنا فيما أمرناه وأطعناه فيما
أمرنا من فرائضه واستمعنا منه من طاعته وسلمنا له فيما أمرنا به ونهاهنا عنه (غفرانك
ربنا) أى نسألك غفرانك ربنا أى يكون المعنى اغفر لنا غفرانك ربنا (واليك المصير)
يعنى قالوا اليك يا ربنا مرجعنا ومعادنا فغفر لنا ذنوبنا روى البغوى بغير سند عن
حكيم بن جابر ان جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد أنى
عليك وعلى أمته قبل تعطه قال يتلقين الله تعالى غفرانك ربنا واليك المصير قوله عز
وجل (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) قيل يحتمل أن يكون ابتداء خبر من الله تعالى
ويحتمل أن يكون حكاية عن المؤمنين وفيه اضمأر كانه قال الله تعالى عنهم وقالوا لا يكلف
الله نفسا الا وسعها يعنى طاعتها والوسع اسم لما يسع الانسان ولا يضيق عليه قال ابن
عباس وأكثر المفسرين ان هذه الآية نسخت حديث النفس والوسوسة وذلك انه لما
نزل وان تبدلوا ما في أنفسكم أو تحفوه ضع المؤمنون منها وقالوا يا رسول الله تنوب بعمى عمل
اليدوار جل واللسان فكيف تنوب من الوسوسة وحديث النفس فنزلت هذه الآية
والمعنى انكم لا تستطيعون ان تمتنعوا من الوسوسة وحديث النفس كان ذلك ما لم تطيقوه
وقال ابن عباس في رواية عنه هم المؤمنون خاصة وسع الله عليهم أمر دينهم ولم يكلفهم
ما لا يستطيعون كما قال يزيد الله بكم اليسر ولا يزيد بكم العسر وقال تعالى وما جعل عليكم
في الدين من حرج وسئل سفيان بن عيينة عن قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها قال
اليسر ها ولم يكلفها فوق طاقتها وهذا قول حسن لان الوسع مادون الطاقة وقيل معناه
ان الله تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها فلا يتعبها بما لا تطيق (لهما كسبت)
يعنى لنفسى ما علمت من الخير فلها أجره ونوابه (وعليهما ما اكتسبت) يعنى من الشر
عليهما وزره وعقابه وقيل فى معنى الآية ان الله تعالى لا يؤاخذ أحدا بدين غيره قوله
عز وجل (وبنا لا تؤاخذنا) وهذا تعليم من الله تعالى عباده المؤمنين كيف يدعونه
ومعناه قولوا ربنا لا تؤاخذنا أى لا تعاقبنا وانما جاء بلفظ المفاعلة وهو فعل واحد لان
المسي قد أمكن من نفسه وطرق السبيل اليها بغيره فكانه أعدل عليه من
يعاقبه بذنبه ويأخذ به (ان نسبنا أو أخطأنا) ٢ فيه وجهان أحدهما انه من
النسيان الذي هو السهو وهو ضد التذكر قيل كان بنو اسرائيل اذا نسوا شيئا
أمرأه أو أخطأوا عجلت لهم العقوبة فيحرم عليهم شئ مما كان حلالا لهم من مطعم أو
مشرب على حسب ذلك الذنب فام الله المؤمنين أن يسألوه ترك مؤاخذتهم بذلك فان
قلت أليس فعل الناس فى محل العفو بدليل قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ
والنسيان وما استكرهوا عليه فاذا كان النسيان فى محل العفو فلهما معنى طلب العفو

فيه وقيل مكة البلد بيكة موضع

ل ن ٣٥

الوجه واحد اوله اكتبني عن الثاني عما ذكره في الجواب عن الاراد الذي أورده ومع ذلك فيه ما فيه اه محصه

المسجد وقيل اشتقاقها من بكه اذا زجه لازدحام الناس فيها أولانها بك أعناق الجبابرة أي تدقها لم يقصد هاجار الاقصمه انه
(مباركا) كثير الخير لما يحصل للعجاج ٢٧٤ والمعتبرين من الثواب وتكفير السيئات (وهدي للعالمين) لانه قبلتم -م

ومتعبد لهم ومباركا وهو دى حالان
من الضمير في وضع (فيه آيات
بينات) علامات واضحيات
لا تلبس على أحد (مقام ابراهيم)
عطف بيان لقوله آيات بينات
وضيح بيان الجماعة بما لو احدث لانه
وحده معتزلة آيات كثيرة ظهور
شأنه وقوة دلالة على قدرته الله
تعالى ونبو ق ابراهيم عليه السلام
من تأثير قدمه في حجر صلد أو
لاشتماله على آيات لان أثر القدم
في الخثرة الصماء آية وغوصه
فيها الى التكعين آية والآية
بعض الخثرة دون بعض آية
وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء
عليهم السلام آية ل ابراهيم خاصة
على ان (ومن دخله كان آمنا)
عطف بيان لآيات وان كان
جملة ابتدائية أو شرطية من
حيث المعنى لانه يدل على أمن
داخله فكانه قيل فيه آيات
بينات مقام ابراهيم وأمن داخله
والاشنان في معنى التجمع ويجوز
أن يذكرها تان الاتسان
ويطوى ذكر غيرهما دلالة على
تكاثر الآيات كانه قيل فيه آيات
بينات مقام ابراهيم وأمن داخله
وكثيرا واهما نحو انما حق الاجار
مع كثرة الرماة وامتساع الطير
من العلو عليه وغير ذلك ونحوه
في طي الذكر قوله عليه السلام
حسب الى من دنيا كم ثلاث الطير

عنه بالدعاء قلت الجواب عنه من وجوه الأول ان النسيان على ضربين ١ اما الأول فهو
ما كان من العبد على وجه التضيق والتفريط وهو ترك ما أمر بفعله كن رأى على
ثوبه دما فخر ازالته عنه ثم نسي فصلي فيه وهو على ثوبه في عدم قصر اذ كان يلزمه
البدادة الى ازالته اما اذ لم يره فيعذر فيه وكذا لو ترك ما أمر بفعله على وجه السهو
أو ارتكب منهياعنه من غير قصد اليه كأكمل آدم عليه السلام من النسيعة التي نهى عنها
على وجه النسيان من غير عزم على الخالفة كما قال تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل
فدنى ولم نجد له عزما فخل هذا يجب أن يسأل الله تعالى أن يعفوه عن ذلك وأما الضرب
الثاني فهو كن ترك صلاة ثم نسيها أو ترك دراسة القرآن بعد أن حفظه حتى نسيه فهذا
لا يعذر بنسيانه وسهوه لانه فرط فنبت ان النسيان على قسمين وإذا كان كذلك صح
طلب العفو والغفران عن النسيان ٢ الوجه الثاني من الجواب ان الصحابة رضی الله عنهم
كانوا من المتقين لله حق تقاته فان صدر منهم ما لا ينبغي فلا يكون الاعلى سبيل السهو
والنسيان فطلبهم العفو والغفران لما يقع منهم على سبيل السهو والنسيان انما هو
لشدة خوفهم وتقواهم ٣ الوجه الثالث ان المقصود من هذا الدعاء هو التضرع والتذلل
لله تعالى وأما الخطأ في قوله أو أخطأنا فعلى وجهين ١ أيضا أحدهما ان يأتي العبد ما نهى
عنه بقصد واردة فذلك خطأ منه وهو به مأخوذ فيحسن طلب العفو والغفران لذلك
الفعل الذي ارتكبه ٢ الوجه الثاني أن يكون الخطأ على سبيل الجهل والظن بان له
فعله كن ظن ان وقت الصلاة لم يدخل وهو في يوم غم فخره حتى خرج وقتها فهذا من
الخطأ الموضوع عن العبد لكن طلب العفو والغفران لسبب تقصيره وقوله (ربنا ولا
تحمل علينا الصرا) يعني ههنا ثقلا ومثاقا غليظا فلا نستطيع القيام به فغذ بنا
بنقذه وتركه (كما حمله على الذين من قبلنا) يعني اليه ودقلى وقوموا به فغذ بهم عليه
وقيل معناه ولا تشدد علينا كما تشددت على اليهود من قبلنا وذلك ان الله تعالى فرض
عليهم خمسين صلاة وأمرهم بإداء ربع أموالهم زكاة ومن أصاب منهم ثوبه بخاسة قطعها
ومن أصاب ذنبا أصبح وذنبه مكتوب على بابته ونحو هذا من الاثقال والاصار التي
كثبت عليهم فسأل المسلمون ربهم أن يصوبهم عن أمثال هذه التعليلات والعهود
الثقيلة وقد أجاب الله تعالى دعاءهم برحمة وخفف عنهم بفضلهم وكرمهم فقال تعالى وما
جعل عليكم في الدين من حرج وقيل الاصر ذنب لا توبه له فسأل المؤمنون ربهم أن
يعصمهم من مثله (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) يعني لا تكلفنا من الاعمال ما لا نطيق
القيام به لثقل حمله علينا وتكليف ما لا يطاق على وجهين ١ أحدهما ما ليس في قدرة
العبد احتماله كتكليف الاعمى النظر والزمن العدم وهذا النوع من التكليف الذي
لا يكلف الله به عبده بحال ٢ الوجه الثاني من تكليف ما لا يطاق هو ما في قدرة العبد
احتماله مع المشقة الشديدة والكلفة العظيمة كتكليف الاعمال الشاقة والغرائض

والنساء وفرة عيني في الصلاة فقر عيني ليس من الثلاث بل هو ابتداء كلام لانها ليست من الدنيا والثالث مطوى الثقلة
وكانه عليه السلام ترك ذكر الثالث تنبيه على انه لم يكن من شأنه ان يذكر شيأ من الدنيا فذكر شيأ من الدين وقيل في سبب

هذا الاثر انه لما ارتفع نبيان الكعبة وضعف ابراهيم عليه السلام عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر فقامت فيه قدما وهوقيل انه جاء زائرا من الشام الى مكة فقالت له امرأة اسمعيل عليه السلام انزل ٢٧٥ حتى تغسل رأسك فلما نزل فحافته بهذا الحجر فوضعت على شقه الايمن فوضع

قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الاخر فبقى أثر قدميه عليه وامان من دخله بدعوة ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جنى كل جناية ثم اتى بها الى الحرم لم يطالب وعن عمر رضي الله عنه لو طهرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه ومن لزمه القتل في الحبل بقود أو ردة أو زنا فالتمس الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يستقى ولا يبيع حتى يضطر الى الخروج وقيل أمنا من المار لعله عليه السلام من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا من النار وعنه عليه السلام المحزون والبقيع يؤخذ باطرافهما ويثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعنه عليه السلام من صبر على حرمكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام (ولله على الناس حج البيت) أي استقر له عليهم فرض الحج البيت كوفي غير أبي بكر وهو اسم وبالفتح مصدر وقيل هما لقمان في مصدر حج (من) في موضع جر على انه بدل البعض من الكل (استطاع اليه سبيلا) فسر ها النبي عليه السلام بالزاد والرحلة والضمير

الثقيلة كما كان في ابتداء الاسلام صلاة الليل واجبة ونحوه فهذا الذي سأل المؤمنون ربه لم يجمع لهم ملاطقة لهم به واستدل بهذه الآية من يقول ان تكليف ما لا يطاق جائز اذ لو لم يكن جائزا لما حسن طلب تخفيفه بالدعاء من الله تعالى وقيل في قوله ولا تحمنا ملاطقة لنا به هو حديث النفس والوسوسة وقيل هي بيان العلة وقيل هو الحب وقيل هو شمساة الأعداء وقيل هو القرعة والقطيعة وقيل هو مسخ القرعة والخنازير نعوذ بالله من ذلك كله (واعف عنا) أي تجاوز عن ذنوبنا واتحجها عنا (واغفر لنا) أي استر عنا ذنوبنا ولا تفحصنا (وارحنا) أي تغمدنا برحمة تخبيناها من عقابك فانه ليس بناج من عقابك الا من رحمة وقيل اننا نال العمل بطاعتك ولا نترك معصيتك الا برحمتك وأصل الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم واذا وصف بها الله تعالى فليس يراد بها الا الاحسان المجرد والتفضل على العباد دون الرقة وقيل ان طلب العفو هو ان يستطع عنه عقاب ذنوبه وطلب المغفرة هو ان يستر عليه صوناه من الفضيحة كأن العبد يقول اطلب منك العفو واذا عفوت عني فاستر عني فاذا عفا الله تعالى عن العبد وستره طلب الرحمة التي هي الانعام والاحسان فيعوز بالنعيم والثواب (أنت مولانا) أي ناصرنا وواقظنا واولينا ومتولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) يعني المجاهد من الذين عبيد واغبرك وجحد واوحد انيتك قال ابن عباس في قوله تعالى غفرانك ربنا قال قد غفرت لكم وفي قوله لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال لاؤ أخذكم ربنا ولا تحمّل علينا اصر قال لا أجل عليكم ولا تحمّلنا ملاطقة لئلا يبالوا لأجلكم واعف عنا وافر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتمكم على القوم الكافرين كان معاذ اذ اخرج سورة البقرة قال آمين (م) عن عبد الله بن مسعود قال لما سري رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهي في السادسة واليه انتهى ما يعرج من الارض فيقبض منها واليه ينتهي ما يهبطن فوقها فيقبض منها قال اذ بعثني السدرة ما بعثني قال فراش من ذهب قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا أعطى الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله من أمة شيئا المقحّمات المقحّمات الذنوب العظام التي توجب تركها النار وأصل الاقتحام الولوج (ق) عن أبي مسعود الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه معناه كفتاه من كل ما يحذر من كل هامة وشيطان فلا يقربه تلك الليلة وقيل كفتاه عن قيام الليل (م) عن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده جبريل عليه السلام اذ سمع نقيضا من فوقه فرفع جبريل بصره الى السماء فقال هذا باب من السماء ففتح اليوم لم يفتح قط الا اليوم ففزل منه ملك فقال هذا ملك نزل من السماء الى الارض لم ينزل قط الا اليوم فسلم وقال ابشر بنورين أو تيتهما لم يؤتتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم

في اليه البيت أوله حج وكل ما أتى الى الشيء فهو وسيل اليه وما نزل قوله تعالى والله على الناس حج البيت ججمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فآمنت به ملة واحدة وهم المسلمون

و كُفِرَتْ بِهِ خَمْسَ مِائِلَ قَالُوا لَا نُؤْمِنُ بِهِ وَلَا نَصِلِي إِلَيْهِ وَلَا نَحْبُوهُ فَتَزَلْ (وَمَنْ كَفَرَ) أَيْ جَدَّ فَرَضِيَّةً الْحُجَّ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَعِظَاءُ وَنَحْوُ زَانٍ يَكُونُ مِنَ الْكُفَرَانِ ٢٧٦ أَيْ وَمَنْ لَمْ يَشْكُرْ مَا أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ مِنْ صِحَّةِ الْجَسْمِ وَسَعَةِ الرِّزْقِ وَلَمْ يَحْبِجْ (فَإِنَّ اللَّهَ

سُورَةُ الْبَقَرَةِ أَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا الْأَعْطِيَتْهُ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ شُبَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ لَنَا كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالنَّبِيِّ عَامَ أَنْزَلَ فِيهِ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَلَا يَقْرَأُ فِي دَارِ ثَلَاثِ لَيَالٍ فَيَقْرُبُهَا شَيْطَانٌ آخَرُجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ آخَرُ تَفْسِيرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ وَأَسْرَارِ كِتَابِهِ

*) (تفسير سورة آل عمران)

مدينة وهي مائة آية وثلاثة آلاف وأربعمائة وعشرون كلمة
وأربعمائة ألف وخمسمائة وعشرون حرفاً

*) (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) قال المفسرون نزلت هذه الآية في وفد تجران وكانوا سبيين راكبا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم أربعمائة رجل من أشراقتهم منهم ثلاثة نفر اليهم يؤل أمرهم وهم العاقب واسمه عبد المسيح وهو أمير القوم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون إلا عن رأييه والسيد واسمه الأبيهم وهو شاعلم القائم بمأثمهم وصاحب رحلتهم الذي يقوم بأمر طعامهم وشرايتهم وأبو حارثة بن عاتمة وهو أستاذهم وحبرهم وكان ملوك الروم يكرمونهم لما بلغهم عن علمه واجتهاده في دينه فدخلوا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى العصر وعلمهم ثياب الحريرات جيب واردية يقول من رأيهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما رأينا وقد آمننا بهم وقد كانت صلاتهم فقاموا إلى الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم ففصلوا إلى الشرق فلما فرغوا كأم السيد والعاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلما قالوا قد أسلمنا فقلت قال كذبتم يا معكم من الإسلام دعوا كمله ولدا وعبادتكم الصليب وأكلكم الخنزير قالوا ان لم يكن عيسى ولد الله فمن أبوه وخاصوه جميعا في عيسى فقال النبي صلى الله عليه وسلم أستم تعلمون انه لا يكون ولدا الا هو يشبه أباه قالوا بلى قال أستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى ياتي عليه الموت قالوا بلى قال أستم تعلمون ان ربنا قيوم على كل شيء يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا قال أستم تعلمون ان الله لا يخلق عليه شيئا في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك الاما علم قالوا لا قال أستم تعلمون ان ربنا صبور عيسى في الرحم كيف شاء ورنالاي كل ولا يشرب قالوا بلى قال أستم تعلمون ان عيسى حمله امه كتحمل المرأة ثم وضعته كوضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطمع ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون الما كما زعمتم فسكبوا فانزل الله صدر سورة آل عمران إلى بضع وعشرين آية منها زاد بعضهم فقالوا يا محمد أستم ترع من عيسى كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا احسبنا ثم أبوا الا بخود فانزل الله ردا عليهم الم الله لا اله الا هو يعني ان كانت منازعتكم يا معشر النصارى في معرفة الاله

غنى عن العالمين) مستغن عنهم وعن طاعتهم وفي هذه الآية أنواع من التأكيد والتشديد منها اللام وعلى أى انه حق واجب لله في رقاب الناس ومنها الابدال ففيه تمثيلية للراد وتكرير له ولان الايضاح بعد الابهام والتفصيل بعد الاجمال ابرادله في صورتين مختلفتين ومنها قوله ومن كفر مكان ومن لم يحجب تغليظا على تاركى الحج ومنها ذكر الاستغناء وذلك دليل على المقت والسخط ومنها قوله عن العالمين وان لم يقل عنه ومافيه من الدلالة على الاستغناء عنه بهر هان لانه اذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لا محالة ولانه يدل على الاستغناء السكامل فكأن أدل على عظم السخط الذى وقع عبارة عنه (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون) الواو للحال والمعنى لم تكفرون بآيات الله الدالة على صدق محمد عليه السلام والحال ان الله شهيد على أعمالكم فبحاز يك عليه (قل يا أهل الكتاب لم تصدون) التصد المنع (عن سبيل الله من آمن) عن دين حق علم انه سبيل الله التى أمر بسلوكها وهو الاسلام وكانوا يمنعون من أراد الدخول

فيه يجهدهم ويحمل (تبعونها) يطلبون لها نصب على الحال (عوجا) اعوجاجا وميلا عن القصد والاستقامة بتعبير كم فهو صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك (وانتم شهداء) انما سبيل الله التى لا يصد عنها الاضلال مضل

(وما لله بغافل عما تعملون) من الصمد عن سبيله وهو وعيد شديد ثم نبه المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصادين عن سبيله بقوله (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ١٧٧ إيمانكم كافرين) قيل مرشاس بن قيس

اليهودى على نفر من الانصار

من الاوس والخزرج في مجلس

لهم يتحدثون فغاضه متحدتهم

وتألفهم فامر شابا من اليهود

أن يذكرهم يوم بعث لعلهم

يغضبون وكان يوما قتلت

فيه الاوس والخزرج وكان

القفريه للاوس ففعل فتنازع

القوم عند ذلك وقالوا السلاح

السلاح فبلغ النبي عليه السلام

فخرج اليهم فبين معهم من

المهاجرين والانصار فقال

أندعون الجاهلية وأنا بين أظهركم

بعد اذا كرمكم الله بالاسلام

والفبينكم فعرف القوم انها

نزع من الشيطان فلقوا

السلاح وعانق بعضهم بعضا

باكين فزلت الآية (وكيف

تكفرون) معنى الاستفهام فيه

الانكار والتعجب أى من أين

يتطرق اليكم التكفر) وأنتم تتلى

عليكم آيات الله والحال ان آيات

الله وهى القرآن المهجرتلى عليكم

على لسان الرسول غضة طرية

(وقيل كرسوله) وبين أظهركم

رسول الله عليه السلام بينهمكم

وعظكم ويرجع عنكم شبهكم

(ومن يعتصم بالله) ومن يثبت

بدينه أو بكتابه أو هو حث لهم على

الالتجاء اليه في دفع شرور الكفار

ومكايدهم) فقد هدى الى صراط

مستقيم) ارشد الى الدين الحق او

فهو الله الذى لا اله الا هو فكيف تشذون له ولذا فبين تعالى ان احد الاستحقاق للعبادة
سواه لانه الواحد الاحد ليس معه اله ولا اله ولد ثم اتبع ذلك بما جرى مجرى الدلالة عليه
فقال تعالى الحق القيوم اما الحق في صفة الله تعالى فهو الدائم الباقي الذى لا يصبغ عليه
الموت واما القيوم فهو القائم بذاته والقائم بتدبير الخلق ومصالحهم فيما يحتاجون اليه
في معاشهم ومعادهم (نزل عليك الكتاب) يعنى القرآن (الحق) أى بالصدق والعدل
(مصدق ما بين يديه) يعنى سابقا قبله من الكتب في التوحيد والنبوات والخبار وبعض
الشرايع وقوله لما بين يديه من محازا الكلام وذلك ان ما بين يديه فهو امامه فقبل اكل شئ
تقدم على الشئ هو بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره (وانزل التوراة والانجيل من قبل)
أى من قبل القرآن فان قلت لم يقل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل قلت لان
القرآن نزل منجما مفصلا في اوقات كثيرة ونزل هو لكثير وانزل التوراة والانجيل جملة
واحدة (هدى للناس) يعنى ان ازال التوراة والانجيل قبل القرآن كان هدى للناس
فان قلت كيف وصف القرآن في أول البقرة بأنه هدى للمتقين ووصف هنا التوراة
والانجيل بأنهما هدى للناس قلت انما وصف القرآن بأنه هدى للمتقين لانهم هم الذين
استفعاؤه وابعوه ووصف هنا التوراة والانجيل بأنهما هدى للناس لان المناظرة كانت
مع نصارى نجران وهم يعتقدون صحة التوراة والانجيل فلهذا السبب قال هنا هدى
للناس وقيل ان قوله هدى للناس يعود الى الكتب الثلاثة يعنى القرآن المتقدم ذكره
والتوراة والانجيل وانما وصف هذه الكتب بأنهما هدى للناس لما فيها من الشرايع والاحكام
(وانزل الفرقان) يعنى الفارق بين الحق والباطل وقيل أراد به القرآن وانما أعاد ذكره
تعزيزا لثبته ومدح له لكونه فارقا بين الحق والباطل وقيل انما أعاد ذكره ليبين انه تعالى
أنزل بعد التوراة والانجيل ليجعله فارقا بين ما اختلف فيه اليهود والنصارى فى أمر عيسى
عليه السلام وقيل المراد به الكتب الثلاثة لانها كلها هدى للناس ومفرقة بين الحلال
والحرام والحق والباطل وقال السدى فى الآية تقديم وتأخير تقديره وانزل التوراة
والانجيل والفرقان هدى للناس (ان الذين كفروا بآيات الله) يعنى الكتب المنزلة
وغيرها قيل أراد بهم نصارى وفد نجران كفروا بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل
ان خصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ فهو يتناول كل من كفر بشئ من آيات الله تعالى
(لهم عذاب شديد والله عزيز) أى غالب لا يغلب (ذوات مقام) يعنى من كفر به والانتقام
المباغة فى العقوبة قوله عز وجل (ان الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء) أى
لا يخفى عليه شئ من أمر العالم وهو المطلع على أحوالهم فقوله ان الله لا يخفى عليه شئ فى
الارض ولا فى السماء اشارة الى كمال علمه المتعلق بجميع المعلومات (هو الذى بصوكم
فى الارحام) الله ويرجع الشئ على صورة والصورة هيئة يكون عليها الشئ بالتأليف
والارحام جمع رحم (كيف يشاء) يعنى الصور المختلفة المتفاوتة فى الخلقة ذكرنا أو أنشئ

ومن يجعل ربه ملجأ ومفرعا عند الشبهة يحفظه عن الشبهة يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) واجب تقواه وما يحق منها
به هو القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم وعن عبد الله هو ان يطاع فلا يعصى وشكره فلا يكفر ويذكر فلا ينسى أو هو

ان لا تأخذه في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه او بذنه او بابيه وقيل لا يبقى الله عبد حق ثقاته حتى يخزن لسانه والثناء
من اتقى كالتؤدة من تأد (ولا تموت) ٢٧٨ الا وانتم مسلمون) ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا دركم الموت

(واعتصموا بحبل الله) تمسكوا
بالقرآن لقوله عليه السلام
القرآن حبل الله المتين لا ينفك
عنا ثبه ولا يخلق عن كثرة الرد
من قال به صدق ومن عمل به رشد
ومن اعتصم به هدى الى صراط
مستقيم (جميعا) حال من ضمير
المخاطبين وقيل عكس واجماع
الامة دليله (ولا تفرقوا) اى ولا
تتفرقوا يعنى ولا تفعلوا ما يكون
عنه التفرق وبزول معه الاجتماع
او لا تتفرقوا عن الحق بوقوع
الاختلاف بينكم كما اختلفت
اليهود والنصارى او كما كنتم
متفرقين في الجاهلية يحارب
بعضكم بعضا (واذكروا نعمته
الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف
بين قلوبكم فاصبحتم بجمعة
اخوانا) كانوا في الجاهلية بينهم
العداوة والحروب فالف بين
قلوبهم بالاسلام ودفد في قلوبهم
الحمية فتحابوا وصاروا اخوانا
(وكنتم على شفا حفرة من النار)
وكنتم مشفين على ان تقعوا في نار
جهنم لما كنتم عليه من الكفر
(فانقذكم منها) بالاسلام وهو
رد على المعيزة فعدنهم هم الذين
يصدقون انفسهم لان الله تعالى
والضيمير للحفرة اولتنا راوالتسفا
وانت لا ضاقته الى الحفيرة
وشفا الحفيرة حر فيها ولا مها
واو فلهذا ينشئ شعوان
(كذلك) مثل ذلك البيان

ابيض أو اسود حسنا أو قبيحا كاملا أو ناقصا والمعنى انه الذى يصوركم في ظلمات الارحام
صورا مختلفة في الشكل والطبع والاولى وذلك من نقطة (ق) عن عبد الله بن مسعود
قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الصادق المصدوق ان خلق أحدكم يجمع
في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغعة مثل ذلك ثم يبعث اليه
ملك باربع كفات يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالله الذى
لا اله غيره ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسحق
عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى
ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسحق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها (ق)
عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله الرحم ملكا فيقول أى رب نظفة
أى رب علقه أى رب مضغعة فاذا أراد الله أن يقضى خلقها قال يارب أذكر أم أنسى أم
سعيد أم الرزق فما الاجل فكتب له ذلك في بطن أمه وقيل ان الآية واردة في الرد على
النصارى وذلك ان عيسى عليه السلام كان يخبر ببعض الغيب فيقول أكلت في دارك
كذا صنعت كذا وانه احيا الموتى وابرأ الأكمه والارض وخلق من الطين طيرا فادعت
النصارى فيه الالهية وقالوا ما قدر على ذلك الا اله الفرد الله تعالى عليهم بذلك وأخبر ان
الاله المسخى لهذا الاسم هو الذى لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وانه المصور
في الارحام كيف يشاء وان عيسى عليه السلام من صورته في الرحم فبعضه يكونه مضمورا
في الرحم دلى انه عبد مخلوق كغيره وان يخفى عليه ما لا يخفى على الله عز وجل (لا اله الا هو
العزير الحكيم) وهذا أيضا في الرد على النصارى حيث قالوا عيسى ولد الله كأنه قال كيف
يكون ولد الله وقد صورته الله في الرحم قوله عز وجل (هو الذى أنزل عليك الكتاب) يعنى
القرآن (منه آيات محكمات) يعنى مبينات مفصلات احكمت عبارتها من احتمال
التأويل والاشتباه سميت محكمة من الاحكام كأنه تعالى أحكمها فمع الحق من
التصرف فيها الظهورها ووضوح معناها (هن أم الكتاب) يعنى هن أصل الكتاب
الذى يعول عليه في الاحكام ويعمل به في المحلال والمحرام فان قلت كيف قال هن أم
الكتاب ولم يقل أمهات الكتاب قلت لان الآيات في اجتماعها وتكملها كالاتية
الواحدة وكلام الله كاد شئ واحد وقيل ان كل آية منهن أم الكتاب كما قال وجعلنا ابن
مريم وأمه آية يعنى ان كل واحد منهما آية (وأخر) جمع أخرى (منشأها) يعنى ان
لفظه شبه لفظ غيره ومعناه يخالف معناه فان قلت قد جعله هنا محكما ومنشأها وجعله
في موضع آخر كله محكما فقال في أول هو دار كتاب أحكمت آياته وجعله في موضع
آخر كله منشأها فقال تعالى في الزم الله نزل أحسن الحديث كتابا منشأها فكيف
الجمع بين هذه الآيات قلت حيث جعله كله محكما أراد الله كله حق وصدق ليس
فيه عيب ولا هزل وحيث جعله كله منشأها أراد ان بعضه يشبه بعضا في الحسن
والحق والصدق وحيث جعله هنا بعضه محكما وبعضه منشأها فقد اختلفت عبارات

البليغ (بين الله آياته) اى القرآن الذى فيه امر ونهى ووعد وعيد (لعلكم تهتدون) لتسكنوا على رجاء العلماء
الهداية اول تهتدوا به الى الصواب وقامثال به الثواب) ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف) بما يستحبونه

الشرع والعقل (وينهون عن المنكر) عما استتبعه الشرع والعقل والمعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما خالفهما
والمعروف الطاعة والمنكر المعاصي والدعاء إلى الخير عام ٢٧٩ في التكليف من الأفعال والتروك وما عطف عليه خاص

ومن للتبعض لأن الأمر بالمعروف
والإنهى عن المنكر من فروض
الكفاية ولا يلازم لا يصلح له الأمن
علم بالمعروف والمنكر وعلم
كيف يرتب الأمر في إقامته فانه
يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى إلى
الصعب قال الله تعالى فاصالحوا
بينهم ثم قال فقاتلوا أولي القلوب
أى وكونوا أمة تآمرون
كقوله تعالى كنتم خير أمة
أخرجت للناس تأمرون بالمعروف
(وأولئك هم المفلحون) أى هم
الأخلاء بالصلاح الكامل قال
عليه السلام من أمر بالمعروف
ونهى عن المنكر فهو خليفة الله
في أرضه وخليفة رسوله وخليفة
كتابه وعن علي رضي الله عنه
أفضل الجهاد الأمر بالمعروف
والإنهى عن المنكر (ولا تنكبوا
كالذين تفرقوا) بالعداوة
(واختلأوا) في الديانة وهم اليهود
والنصارى فانهم اختلأوا
وكفر بعضهم بعضاً (من بعد
ما جاءهم البينات) الموحدة
للا تفاق على كلمة واحدة وهى
كلمة الحق (وأولئك لهم عذاب
عظيم) ونصب (يوم تبصرون
وجوه) أى وجوه المؤمنين
بالظرف وهو لهم أو بعظيم أو
بأذكروا (ونسود وجوه) أى
وجوه الكافرين والبيض
من النور والسوداء من الظلمة
(فأما الذين أسودت وجوههم)

العلماء فيه فقال ابن عباس المحكمات الثلاث آيات التي في آخ سورة الانعام وهى قوله
تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ونظيرها في بنى اسرائيل وقضى ربك ألا تعبدوا الا
اباه الآيات وعنه ان الآيات المحكمة هى الناسخ والمثابها هى الآيات المنسوخة
وبه قال ابن مسعود وآذة والسدى وقيل ان المحكمات ما فيه أحكام التحلل والحرام
والمثابها ما سوى ذلك يشبه بعضها ويصدق بعضها وقيل ان المحكمات
ما أطلع الله عباده على معناه والمثابها ما استأثر الله بعلمه فلا سبيل لاحد الى معرفته نحو
الخبر عن اشراط الساعة مثل الدجال وأجوج وماجوج ونزول عيسى عليه السلام
وطلوع الشمس من مغربها وفناء الدنيا وقيام الساعة فجمع هذا ما استأثر الله بعلمه
وقيل ان المحكم ما لا يحتتمل من التأويل الأوجه واحد والمثابها ما لا يحتتمل أوجهها
وروى ذلك عن الشافعى وقيل ان المحكم سائر القرآن والمثابها هى الحروف المقطعة في
أوائل السور قال ابن عباس ان رهطاً من اليهود منهم حي بن أخطب وكعب بن الأشرف
ونظراؤهما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال له حي بلغنا انك أنزل عليك ألم فأنشدك
الله أنزرت عليك قال نعم قال ان كان ذلك حقاً فاني أعلم مدة ملك أمك هى احدى
وسبعون سنة فهل أنزل عليك غيرها قال نعم المص قال فهذه أكثر هى احدى وستون ومائة
فهل أنزل عليك غيرها قال نعم الرقال هذه أكثر هى مائتان واحدى وثلاثون سنة فهل
من غيرها قال نعم المرقال هذه أكثر هى مائتان واحدى وسبعون سنة ولقد اختلف علينا
ولا ندري الكثير نأخذ ما يقلبه ونحن ممن لا يؤمن بهذا فانزل الله هذه الآية قوله تعالى
فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه وقيل ان الحكم ما تكرر الفاظه والمثابها
ما تكررت الفاظه وقيل ان الحكم ما استقل بنفسه ولم يحتاج الى بيان والمثابها ما احتاج
الى بيان وقيل ان الحكم هو الأمر والنهى والوعيد والوعيد والمثابها هو القصص
والأمثال فان قلت انما نزل القرآن لبيان الدين وارشاد العباد وهذا يتم فما الفائدة
المثابها وهلا كان كله محكما قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال أجوبة أحدها ان القرآن
أنزل بالنقائص العرب ولغاتهم وكلام العرب على ضربين أحدهما الاختصار للاختصار
والموجز الذى لا يخفى على سامعه ولا يحتتمل غير ظاهره والاطالة لبيان المراد والتوكيد
الضرب الثانى المجاز والكنايات والاشارات والتلويحات وانما بعض المعاني وهذا
الضرب هو المستحسن عند العرب والبديع في كلامهم فانزل الله تعالى القرآن على هذين
الضربين ليتحقق عزهم عن الاتيان بمثله فكانه قال عارضوه بأى الضربين شئتم ولونزل
كله محكما واختاروا له أنزل بالاضرب المستحسن عندنا الجواب الثانى ان الله تعالى أنزل
المثابها لغاية عظيمة وهى ان يستعمل أهل العلم والنظر بردهم المثابها الى الحكم
فيطول بذلك فكرهم ويتصل بالبحث عن معانيه اهتمامهم فيثابون على تعبههم كما ثبتوا
على عباداتهم ولو أنزل القرآن كله محكما لاستوى في معرفته العالم والجاهل ولم يفضل

فيقال لهم (أ كفرتم) خذف الفاء والقول جميعاً للعلم به والمهزلة للتوبيخ والتعجب من حالهم (بعد إيمانكم) يوم الميثاق فيكون
المراد به جميع الكفار وهو قول أبى وهو الظاهر أو هم المرتدون أو المنافقون أى كفرتم باطناً بعد إيمانكم ظاهراً أو أهل

الكتاب وكفروهم بعد الايمان تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) وأما الذين ابيضت وجوههم ٢٨٠ ففي رحمة الله (ففي رحمة الله) وهي الثواب المخلد ثم استأنف فقال (هم فيها خالدون)

العالم على غيره ولم تأت الحواطر ونجحت الفكرة ومع الغموض تقع الحاجة الى الفكرة والحيلة الى استخراج المعاني وقد قيل في عيب الغنى انه يورث البلادة وفي فضيلة الفقر انه يورث الفطنة وقيل انه يبعث على الحيلة لانه اذا احتاج احتمال الجواب الثالث ان ادل كل علم يجعلون في علومهم معاني غامضة ومسائل دقيقة ليختبروا بذلك اذهان المتعلمين منهم على انتزاع الجواب لانهم اذا قدروا على انتزاع المعاني الغامضة كانوا على الواضح أقدر فلما كان ذلك حسنا عند العلماء جاز أن يكون ما أنزل الله تعالى من المتشابهة على هذا النحو والجواب الرابع ان الله تعالى أنزل المتشابهة في كتابه مختبره عبادته ليعرف المؤمن عنده ويرد علمه الى عالمه فيعظم بذلك ثوابه ويرتاب به المنافق فيدخله الزبغ فيستحق بذلك العقوبة كما أتى بنواسمائه بل بالنهر والله أعلم بمراده وقوله تعالى (فاما الذين في قلوبهم زيغ) أي ميل عن الحق وقيل الزبغ الشك واختلافوا في المعنى بهم والمشار اليهم فقيل هم وفد تحيران الذين خاص وارسل الله صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه السلام وقالوا ألسنت نزع ان عيسى روح الله وكلمته قال بلى قالوا احسننا فانزل الله هذه الآية وقيل هم اليهود لانهم طلبوا معرفة مدة بقاء هذه الامة واستخرجوا بحساب الجمل من الحروف المقطعة في أوائل السور وقيل هم المنافقون وقيل هم الحوارج وكان قتادة يقول ان لم يكونوا الحوارج والسبئية فلا أدري من هم وقيل هم جميع المبشدة (فيمنعون ما تشابه منه) يعني يحلون الحكم على المتشابه والمتشابهة على الحكم ويقولون ما بال هذه الآية عمل بها كذا وكذا ثم نسخت وقيل كل من احتج بأحاطة بالمتشابه فهو المعنى بهذه الآية (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الى رمائد كالأولوالالالباب فقال اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سماهم الله فاحذروهم وقوله تعالى (استغناء الفتنة) أي طلب الشر والالكفر وقيل طلب الشبهات واللبس ايضا لخواجها جهلهم وقيل طلب افساد ذات البين (وابتغاء تأويله) أي تفسيره وأصل التأويل في اللغة الرجوع والمصير تقول آل الأمر الى كذا اذا رجع اليه وتسمى العاقبة تأويلا لان الأمر يصير اليه قال ابن عباس في قوله (استغناء تأويله) أي طلب بقاء ملك محمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بهم الكفار طلبوا حتى يبعثون وكيف احيوا وهم بعد الموت وقيل هو طلب تفسير المتشابهة وعلمه (وما يعلم تأويله الا الله) يعني تأويل المتشابهة وقيل لا يعلم انقضاء ملك هذه الامة الا الله تعالى لان انقضاء ملكها مع قيام الساعة ولا يعلم ذلك الا الله وقيل يجوز أن يكون للقرآن تأويل استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه كعلم قيام الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها وخروج الدجال ونزول عيسى بن مريم وعلم الحروف المقطعة وأشياء ذلك مما استأثر الله بعلمه فلا يمان به واجب وحقائق علومه مفوضة الى الله تعالى وهذا قول أكثر المفسرين وهو مذهب ابن مسعود وابن عباس في رواية عنه وأبي بن كعب وعائشة

لا يظنون عنها ولا يموتون (تلك آيات الله) الواردة في الوعد والوعيد وغير ذلك (تتلوها عليكم) ملتزمة بالحق والعدل من جزاء المحسن والمسيء (وما الله بريد ظالم للعالمين) أي لا يشاء ان يظلم هو عباده فيأخذ أحدا بعير جرم أو يزيد في عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن (ولله ما في السموات وما في الارض) والى الله ترجع الامور (فيبازي المحسن باحسنه والمسيء باساءته) يرجع شامى وجمرة وعلى كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الابهام والادليل فيه على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنه قوله (كنتم حيرامة) كلمة قيل وجدتم خير أمة أو كنتم في علم الله أو في الوجود حيرامة أو كنتم في الامم قبلكم مذكورين بانكم خير أمة موصوفين به (أنجحت) أظهرت (للناس) اللام يتعلق بالخبرج (نامرون) كلام من أنف بن به كونهم خير أمة كما تقول يزيد كرم يضع الناس ويكسوهم يبيت بالطعام والاباس وجه الكرم فيه (بالمعروف) بالايان وطاعة الرسول (ونزهون عن المنكر) عن الكفر وكل محذور (وتؤمنون بالله) وتؤمنون على الايمان به ولان الواو لا تقتضي الترتيب (ولو آمن أهل الكتاب) بمحمد عليه السلام (لكان خير امة) لكان الايمان خير امة فيهم لانهم انما آثروا دينهم عن دين الاسلام وأكثروا بما للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان خير امة من الرياسة والتابع وحفظوا الدين مع الفوز بما وعدوا على

بمحمد عليه السلام (لكان خير امة) لكان الايمان خير امة فيهم لانهم انما آثروا دينهم عن دين الاسلام وأكثروا بما للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان خير امة من الرياسة والتابع وحفظوا الدين مع الفوز بما وعدوا على

الايمن به من ايتاء الاجر مرتين (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلامه اصحابه (واكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر (لن يضروكم الا اذى) الاضرار ما تقتصر على اذى بقول من طعن في الدين ٢٨١ أو تهديداً أو نحو ذلك (وان يقتاتلوكم

يولوكم الادبار) منهم من يولوكم (يضرؤكم بقتل أو أسر) ثم لا يضرؤون) ثم لا يكرهون لهم نصر من أحد ولا يمدعون منكم وفيه تثبيت لمن أسلم منهم لانهم كانوا يؤذونهم بتوبيخهم وتهديدهم وخوابتهاء اخبار معطوف على جملة الشرط والحذر واليس معطوف على يولوكم ادبار كان معطوف عليه لعل ثم لا يضرؤوا وانما السبب مؤنف ليؤذن ان الله لا يضرهم ثم قاتلوا أولم يقتاتلوا وتقدر الكلام أخبركم انهم ان يقتاتلوكم يضرؤوا ثم أخبركم انهم لا يضرؤون وشم للترخي في المرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الاخبار بتوليدهم الادبار (ضربت) ألزمت (عليهم الذلة) أي على اليهود (ايما تقفوا) وجدوا (الاجل من الله) في محال النصيب على المحال والبلاء متعلق بمحذوف تقديره لا معصمين أو متمسكين بحبل من الله (وحبل من الناس) والحبل العهد والذمة والمعنى ضربت عليهم الذلة في كل حال الا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعني ذمة الله وذمة المسلمين أي لا عزهم قط الا هذه الواحدة وهي التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من الجزية (وياؤا بغضب من الله) استوجبه (وضربت

وأكثر التابعين فعلى هذا القول تم الكلام عند قوله الا الله فيوقف عليه ثم ابتداء فقال عز من قائل (والراسخون في العلم) أي الثابتون في العلم وهم الذين أتقوا وعلمهم بحيث لا يدخل في علمهم شك (يقولون آمنا به) قال ابن عباس سمعناهم الله راسخين في العلم يقولون آمنا به فرسوخهم في العلم هو الايمان به وقال عمر بن عبد العزيز في هذه الآية انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى ان قالوا آمنا به (كل من عند ربنا) يعني المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وما علمنا منه وما لم نعلم ونحن معتمدون في المتشابه بالايمان به ونكل معرفته الى الله تعالى وفي المحكم يجب علينا الايمان به والعمل بعتضاه وروى عن ابن عباس انه قال تفسير القرآن على أربعة أوجه فنه تفسير لا يسهل أحد اجله وتفسير تعرفه العرب بأسمائها وتفسير تعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله وقيل ان الواو في قوله والراسخون في العلم واو عطف يعني ان تأويل المتشابه بعلمه الله وعلمه الراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون آمنا به روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم انه كان يقول أنا من الراسخين في العلم وعن مجاهد عنه أنا من يعلم تأويله ووجه هذا القول ان الله تعالى أنزل كتابه لمتفقه به عباده ولا يجوز ان يكون في القرآن شيء لا يعرفه أحد من الامة وفي المراد بالراسخين في العلم منا قولان أحدهما انهم مؤمنون أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه دليله قوله تعالى لكن الراسخون في العلم منهم والقول الثاني ان الراسخين هم العلماء العالمون بعلمهم مثل أنس بن مالك عن الراسخين في العلم فقال العالم العامل بما علم المتبحر له وقيل الراسخ في العلم من وجد في علمه أربعة أشياء التقوى فيما بينه وبين الله تعالى والتواضع فيما بينه وبين الناس والزهد فيما بينه وبين الدنيا والمجاهدة فيما بينه وبين النفس (وما يذكر الا اولو الالباب) أي وما يتعظ بما في القرآن الا ذوو العقول وهذا شأن من الله عز وجل على الذين قالوا آمنا به كل من عند ربنا قوله عز وجل (ربنا لا ترغنا في العلم راسخين) أي ويقول الراسخون في العلم ربنا لا ترغ قلوبنا أي لا تعلمها عن الحق والهدى كما أرغت قلوب الذين في قلوبهم زيغ (بعد اذهادنا) أي ووفقنا لدينك والايمان بالحكم والمتشابه من كتابك (وهب لنا من لدنك رحمة) أي أعطنا توفيقاً وتثبيتاً لا نلحق عليه من الايمان والهدى وقيل هب لنا تسجيلاً ورفعة (انك أنت الوهاب) الهبة العطية الخالية عن الاعراض والاغراض والوهاب في صفة الله تعالى انه تعالى يبسط كل أحد على قدر استحقاقه (م) عن عبد الله بن عمرو ابن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من أصابع الرحمن قلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك هذا من أحاديث الصفات والاعلام فيه قولان أحدهما الايمان به وأمره كما جاء من غير تعرض لتأويل ولا تكيف ولا معرفة معناه بل تؤمن به كما جاء والله حق ونكل علمه الى م الله ورسوله صلى

مع قيام اليماد (ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق) ذلك اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم المسكنة) الفقر عقوق به لم على قولهم ان الله فقير ونحن أغنياء أو خوف الفقر

والبدوة بغضب الله أي ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق ثم قال (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أي ذلك الكفر وذلك القتل كثر بسبب ٢٨٣ نصيحتهم لله واعتدائهم لحدوده (ليسوا سواء) ليس أهل الكتاب مشتبون (من

أهل الكتاب) كلام مستأنف
لبيان قوله ليسوا سواء كواقع
قوله تأمرون بالمعروف بنائاً لقوله
كنتم خير أمة (أمة قائمة) جماعة
مستقيمة عادلة من قولك أخت
العود فقام أي استقام وهم الذين
أسلموا منهم (يتلون آيات الله)
القرآن (آباء الليل) ساعاته
واحدة هائي كعبى أو انو كفتو
أو انى كعبى (وهم يمددون)
يصلون قيل يريد صلاة العشاء
لأن أهل الكتاب لا يصلونها وقيل
عبر عن تهمدهم بتلاوة القرآن
في ساعات الليل مع السجود
(يؤمنون بالله واليوم الآخر
ويأمرون بالمعروف) بالإيمان
وسائر أبواب البر (ويمنون عن
المنكر) عن الكفر ومنهيات
الشرع (ويسارعون في
الخيرات) يبادرون إليها خشية
القوت وقوله يتلون ويؤمنون
في محل الرفع صفتان لأمة أي
أمة قائمة تالون مؤمنون ووصفهم
بخصائص ما كانت في اليهود من
تلاوة آيات الله بالليل ساجدين
ومن الإيمان بالله لأن إيمانهم
به كلاً إيمان لا شراً لهم به
عز براو كفرهم ببعض الكتب
والرسل ومن الإيمان باليوم
الآخر لأنهم يصفونه بخلاف
صفتهم ومن الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر لأنهم كانوا

لله عليه وسلم هذا القول هو مذهب أهل السنة من سلف الأمة وخلفاء من أهل الحديث
وغیره هم والقول الثاني انه يتأول بحسب ما يليق به وأن ظاهره غير مراد قال تعالى
ليس كذلك شيء فعلى هذا المراد هو المجاز كما يقال فلان في قبضتي وفى كفى يريد انه تحت
قدرته وفى ثم فله لأنه حال فى كفه فعنى الحديث انه سبحانه وتعالى متصرف فى قلوب
عباده وغیره ها كيف شاء لا يمتنع عليه منه شئ ولا يفوته ما أراد منها كما لا يمتنع على
الإنسان ما بين أصبعيه فخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بما يفهمونه
ويعلمونه من أنفسهم وانما نبي لفظ الاصبعين والقدرة واحدة لأنه جرى على المعهود
من التمثيل بحسب ما اعتادوه وان كان غير مقصود به التثنية أو الجمع وهذا مذهب
جمهور المتكلمين وغیره هم من المتأخرين وانما خاص القلوب بالذكر لفائدة وهي ان الله
تعالى جعل القلوب محلاً للخوارق والارادات والنيات وهي مقدمات الافعال ثم جعل
سائر الجوارح تابعة للقلوب فى الحركات والسكنات والله أعلم بقوله عز وجل (ربنا انك
جامع الناس ليوم لا ريب فيه) أى ليوم القضاء وقيل الامم بمعنى فى أى يوم لا ريب
فيه أى لا شك فيه انه كائن وهو يوم القيامة (ان الله لا يتخلف الميعاد) هذا من بقية
دعاء الراسخين فى العلم وذلك انهم طلبوا من الله تعالى أن يصرف قلوبهم عن الرىخ
وان يخضعهم بالمداية والرحمة وذلك من مصالح الدين والدنيا ثم انهم أتبعوا ذلك بقولهم
ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ومعناه اننا نعلم انك جامع الناس للجزاء فى يوم
القيامة ونعلم ان وعدك حق وانك لا تتخلف الميعاد فن ازغت قلبه فهو هالك ومن
مننت عليه بالمداية والرحمة فهو ناج من العذاب سعيد قوله عز وجل (ان الذين
كفروا) يعنى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم قرىظة والنضير (ان
تغنى) أى ان تنفع ولن تدفع عنهم أموالمهم ولا أولادهم من الله شيئاً أى من عذاب
الله شيئاً وقيل من معنى عنداى عند الله شيئاً (وأولئك هم) هم وقود النار كدأب آل
فرعون قال ابن عباس كفعل آل فرعون وصنيعهم فى الكفر وقيل كسنة آل
فرعون وقيل كعادة آل فرعون والمعنى ان عادة هؤلاء الكفار فى تكذيب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجود الحق كعادة آل فرعون فانهم كذبوا موسى وصعدوا فرعون
(والذين من قبلهم) يعنى كفار الامم الماضية مثل عاد وثمود وغیره هم (كذبوا باياتنا)
يعنى لما جاءهم بها الرسل (فاخذهم الله بذنوبهم) أى فاعاقبهم الله بسبب تكذيبهم (والله
شديد العقاب) وقيل فى معنى الآية ان الذين كفروا ان تغنى عنهم أموالمهم ولا أولادهم
عند حلول العقوبة والعقوبة مثل آل فرعون وكفار الامم الحالية فاخذناهم فلم تغن
عنهم أموالمهم ولا أولادهم قوله عز وجل (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون)
قرى بالتمام والياء فيهما من قرأ بالياء المنقوصة تحت فغناه بالغهم يا محمد انهم سيغلبون
ويحشرون ومن قرأ بالياء المنقوصة فوق فغناه قبل لهم ستغلبون وتحشرون

مداهنتين ومن المساعدة فى الخبرات لأنهم كانوا يتباطئين عنها غير راغبين فيها والسارعة فى التحمير فرط
الرغبة فيه لأن من رغب فى الأمر سارع بالقيام به (وأولئك) الموصوفون بما وصفوا به (من الصالحين) من المسلمين أو من جملة

الصالحين الذين صلت أحوالهم عند الله ورضيهم (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) باليساء فيهما كوفي غير أبي بكر وأبو عمرو
غير غيرهم بالتاء وعدى يكفروه إلى مغفولين وان كان شكركو كفر لا يتعديان ٢٨٢ إلى واحد تقول شكر النعمة وكفروها

لنضمنه معنى الحرمان كأنه قيل
فلن تحرموه أي فلن تحرموا
جزاءه (والله عالم بالمقين) إشارة
للمتقين بجزيل الثواب (ان الذين
كفروا ان تغني عنهم أموالهم
ولا أولادهم من الله شيئاً) أي من
عذاب الله (وأولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون) مثل ما ينفقون
في هذه الحياة الدنيا في المفاجر
والمكازم وكسب الثناء وحسن
الذكر بين الناس أو ما يتقربون
به إلى الله مع كفرهم (كمثل
ريح) كمثل مهلك ريح وهو
الحرث أو مثل اهلاك ما ينفقون
كمثل اهلاك ريح (فيها صر) رد
شديد عن ابن عباس رضي الله
عنهما وهو مبتدأ وخبر في موضع
جـ صفة لريح مثل (اصابت
حرن قوم طاموا أنفسهم)
بالكفر (فاهلكه) عقوبة على
كفرهم (وما ظلمهم الله) باهلاك
حرمهم (ولكن أنفهم يظلمون)
بارتكاب ما استحقوا به العقوبة
أو يكون الضمير للمنفقين أي وما
ظلمهم الله بأن لم يقبل تقاعدهم
ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم
يأتوا بها لافقة للقبول ونزل نهيها
للمؤمنين عن مصادقة المنافقين
(يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا
بطانة) بطناء الرجل ولييته
خصيصته وصفه شبه بطناء
الثوب كما يقال فلان شعاري

(إلى جهنم) قيل أراد بالذين كفروا مشركي قريش والمعنى قل لكفار مكة ستغلبون يوم
يبدرون وتحترمون في الآخرة إلى جهنم فلما نزلت هذه الآية قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم
يوم يبدران الله غالبكم وحاشركم إلى جهنم وقيل ان أباسه يان جمع جماعة من قومه بعد
وقعة بدر فأنزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان هذه الآية نزلت في اليهود وقال ابن عباس
ان يهود المدينة قالوا لما هزم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين يوم بدر هذه أو الله
الذي الذي بشر به موسى لا ترد له راية وأرادوا اتباعه ثم قال بعضهم لبعض لا تبطلوا أحثي
تنظروا وقعة أخرى فلما كان يوم أحد ونكب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا
وغلب عليهم الشقاء فليسلموا وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى
مدة فنفقوا واليهود انطأ كعب بن الأشرف في ستين راكباً إلى مكة ليستفروهم فاجعوا
أمرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن عباس
وغيره لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر ورجع إلى المدينة جمع
اليهود في سوق بني قينقاع وقال يامعشر اليهود احذروا من الله مثل ما أنزل بشريش يوم
يبدروا أسلموا قبل ان ينزل بكم ما نزل بهم فقهدهم فمات في نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم
فقالوا ما محمد إلا غريرك انك لقيت قوماً غمراً ولا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة
وانا والله لو قاتلناك لعرفت اننا نحن الناس فأنزل الله عز وجل قل للذين كفروا يعني
اليهود ستغلبون أي ستهزمون وتحترمون يعني في الآخرة إلى جهنم (وبئس المهاد) أي
الفراس والمعنى بئس ما ههنا في النار قوله عز وجل (قد كان لكم آية في فتنتين
التي أتتا) قيل الخطاب للأومنين بروي ذلك عن ابن مسعود والحسن وقيل هو خطاب
لكفار مكة فيكون عطفاً على الذي قبله ٣ فيخرج على قول ابن عباس وقيل هو
خطاب لليهود قاله ابن جرير فان قلت لم قال قد كان لكم آية ولم يقل قد كانت لان الآية
مؤنثة قلت كل ما ليس بمؤنث حقيقي يجوز تدكيره وقيل انه رد المعنى إلى البيان فغناه
قد كان لكم بيان فذهب إلى المعنى وترك اللفظ وقال القراء انما ذكر لانه حالت الصفقة
بين الفعل والاسم المؤنث فذكر الفعل وكل ما جاء من هذا فهذا وجه ومعنى الآية
قد كان لكم آية أي عبرة ودلالة على صدق ما أقول انكم ستغلبون في فتنتين أي
فرتتين وأصلها في الحرب لان بعضهم يفي إلى بعض أي يرجع التناهي عن يوم بدر
(فئة) تقابل في سبيل الله أي في طاعة الله وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر جالساً وسبعة وسبعون رجلاً من المهاجرين ومائتان وستة
وثلاثون رجلاً من الانصار وكان صاحب راية المهاجرين علي بن أبي طالب وصاحب
راية الانصار سعد بن عباد وكان فيهم سبعون بعيراً وفرسان وكان معهم من السلاح
سنة أدرع وثمانية سيوف وقوله تعالى (وأخرى كافرة) أي وفرقة أخرى كافرة
وهم مشركو مكة وكانوا تسعمائة وخمسين رجلاً من المقاتلة وكان رأسهم عتبة بن

٣ قوله فيخرج على قول ابن عباس ليس بظاهر لان قول ابن عباس في الآية التي قبل هذا
انها في كفار قريش حتى يخرج هذا عليه اهـ صححه

وفي الحديث انصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون وهو صفة لبطانة أي بطانة كائنة من دونكم مجاوزة لكم (لا يألونكم خبالا) ٢٨٤ في موضع النصب صفة لبطانة يعني لا يقصرون في فساد دينكم يقال

ألا في الامر بالواذا قصر فيه
والجنبال الفساد وانتصب خبالا
على التمييز أو على حذف في أي في
خبالكم (ودواما عنت) أي
عنتكم فخاصة بدرية والعنت
شدة الضرر والمشقة أي تمنوا
ان يضروكم في دينكم ودنياكم
أشد الضرر وأبلغه وهو
مستأنف على وجه التعليل
للهي عن اتخاذهم بطانة كقولهم
(قد بدت البغضاء من أفواههم)
لأنهم لا يتألمون مع ضيقهم
أنفسهم أن ينقلب من ألسنتهم
ما يعلم به بغضهم للمسلمين (وما
تحفى صدورهم) من البغض
لكم (أكبر) عمادا (فديننا لكم
الآيات) الدالة على وجوب
الخلاص في الدين وموالاته
أولياء الله ومعاداة أعدائه
(ان كنتم تعفون) ما بين لكم
(ها أنتم أولاء) هاللتنبه وانتم
مستدأوا ولا يخبره أي أنتم أولاء
المخاطبون في موالاته منافي
أهل الكتاب (تحبونهم ولا
يحبونكم) بيان لمحبتهم في
موالاتهم حيث يبذلون محبتهم
لأهل البغضاء وأولاء موصول
صليته تحبونهم والواو في
(وتؤمنون بالكتاب كله) للحال
وانتم آمنون بالكتاب كله أي
لا يحبونكم والمحال انكم
تؤمنون بكتابهم كله وهم مع

ربيعه بن عبد شمس وكان فيهم مائة فرس وكانت وقعة بدر أول مشهد شهدته رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة وقوله تعالى (يرونهم مثليهم) قرى بالثاء يعني ترون أهل
مكة ضعف المسلمين يامعشر اليه ودو ذلك ان جماعة من اليهود كانوا قد حضروا قتال بدر
ليقتلوا على من تكون الدائرة ولما النصر فرأوا المشركين مثلي عدد المسلمين ورأوا
النصر للمسلمين فكان ذلك محزنة وقرى يرونهم بالياء واختلفوا في وجه قراءة الياء فعمل
بعضهم الرواية للمسلمين ثم لا تأويل ان احدهما يرى المسلمون المشركين مثليهم كما هم فان
قلت كيف قال مثليهم وانما كانوا ثلاثة أمثالهم قلت هذا مثل قول الرجل وعنده درهم
انا محتاج الى مثلي هذا الدرهم يعني الى مثليه سواء فيكون ثلاثة دراهم ووجه آخر
وهو ان يكون الله تعالى أظهر للمسلمين من عدد المشركين القدر الذي يعلم المؤمنون
انهم يغلبونهم لانه لا زالة الخوف من تلويهم وهذا التأويل الثاني هو الاصح قلل الله
المشركين في أعين المسلمين حتى رأوهم مثليهم فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى
يرونهم مثليهم وبين قوله وأذبركم بهم اذا التقيتم في أعينكم ليس لا يلقاكم في أعينهم
وكيف يقال ان المشركين استلهم والمسلمين استلهموا المشركين وان
التمتين تساوي في استغلال احدهما الاخرى قلت ان التقليل والتكثير كانا في حالتين
مختلفتين فان قيل ان الفئة الرائية هم المسلمون فانهم رأوا عدد المشركين عند بداية
القتال على ما هم عليه ثم قلل الله المشركين في أعين المسلمين حتى اجتمعوا عليهم فضرروا
على قتالهم بذلك السبب قال ابن مسعود نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا
ثم نظرناهم فصارناهم يزيدون علينا رجاوا واحدنا في رواية أخرى عنه قال لقد
قللوا في أعيننا حتى نالت رجل الى جنبي تراهم سبعين قال أراهم مائة قال فاسرنا منهم
ربلا فقللناكم كنتم قللوا فقللنا ان الفئة الرائية هم المشركون على قول بعضهم
ان الرؤية راجعة الى المشركين يعني رأى المشركون المسلمين مثليهم فقلل الله المسلمين
في أعين المشركين في أول القتال ليقتروا عليهم ولا ينصرفوا فلما أخذوا في القتال كثر
الله المسلمين في أعين المشركين ليبيّنوا فيكون ذلك سببا لضعفهم وقدرى ان
المشركين لما سرعوا يوم بدر قالوا للمسلمين كم كنتم قالوا كنا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا
قالوا يعني المشركين ما كنا نراكم الا ثلثم مائة فقللوا في وقعة بدر احوال
في التكثير والتقليل وما ذلك الاظهار للقدر التامة وقوله تعالى (رأى العين)
أي في رأى العين (والله يؤيد) أي يقوى بنصره من يشاء ان في ذلك) يعني الذي
ذكر من النصرة وقيل رؤية الجيش مثليهم (لعبرة) أي لآية والعبرة الدلالة الموصلة
الى اليقين المؤدية الى العلم وأصلها من العبور كانه طريق يعبرونه فيوصلهم الى
مرادهم وقيل العبرة هي التي يعبر منها من منزلة الجهل الى منزلة العلم (لاولى الابصار)
لذوى العقول واللبث اقر قوله عز وجل (زين للناس) قال أهل السنة المزين هو الله

ذلك يغضونكم فبالايم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم وفيه توبيخ شديد لانهم في باطلهم تعالى
أصلب منكم في حجتكم وقيل الكتاب للجنس (واذا القوكم قالوا آمنا) انظروا الكلمة التوحيد (واذا جنلوا) فارتوكم أوخذوا

بعضهم ببعض (عضوا عليكم الانامل من الغيظ) يوصف المغتاظ والتادم بعض الانامل والبنان والابهام (قل موتوا بغيظكم)
دعاء عليهم بان يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة ٢٨٥ الغيظ زيادة ما يغنيهم من قوة الاسلام وعزاهلهم ومالههم

في ذلك من الذل والخزى (ان الله علم بذات الصدور) فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الحق والبعثاء وما يكون منهم في حال خلو بعضهم ببعض وهو داخل في جملة المأقول أى اخبرهم بما سرورونه من عضهم الانامل غيظا اذا خلوا وقل لهم ان الله علمهم عما هو اخفى مما سرونه بينكم وهو مضمهرات الصدور فلا تقنوا ان شيئا من أسراركم يخفى عليه او خارج عن المأقول أى قل لهم ذلك ما محمد ولا تتعجب من اطلاعي اياك على ما سرورون فاني أعلم عما هو اخفى من ذلك وهو ما أضمره في صدورهم

(ان تمسككم حسنة) رضاء وخصب وغنيمة ونصرة (تؤوهم) تحزنهم اصابتها (وان تصبكم حسنة) اضداد ما ذكرنا من المسمة من الاصابة فكان المعنى واحدا الا ترى الى قوله تعالى ان تصيبكم حسنة تؤوهم وان تصيبكم مصيبة يفرحوا بها (وان تصبروا) على دواوتهم (وتتقوا) ما نهيتهم عنه من موالاتهم أو وان تصبروا على تكاليف الدين ومشاقه وتقوا الله في اجتنابكم محارمه (لا يضركم كيدهم شيئا) مكرهم وكنتم في حفظ الله وهذا تعلم

تعالى لانه تعالى خالق لجميع افعال العباد ولان الله تعالى خالق جميع ملاذ الدنيا واباحها لعبيده واباحته للعبد تزيين لها قال الله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق وقال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها وقال تعالى وكلا وما رزقكم الله حلالا طيبا فمن كل ذلك يدل على ان المزين هو الله تعالى وما يؤيد ذلك قراءة مجاهد بن جبر في قوله تعالى يدل على تسمية الفاعل وقال الحسن المزين هو الشيطان وهو قول طائفة من المعتزلة ويدل على ذلك ان الله تعالى زهد في هذه الاشياء بان أعلم عباده زوالها ولان الله تعالى اطلق حب الشهوات فيدخل فيه الشهوات المحرمة والمزين لذلك هو الشيطان ولان الله تعالى ذكر هذه الاشياء في معرض الذم للدنيا ويدل عليه آخر الآية وهو قوله تعالى والله عنده حسن المصاب ونقل عن أبي علي المجباني عن المعتزلة ان كل ما كان حراما كان المزين له هو الشيطان وكل ما كان مباحا كان المزين له هو الله تعالى والصحيح ما ذهب اليه أهل السنة لان الله تعالى خالق كل شيء ولا شر بل الله في ملكه وقوله تعالى (حب الشهوات) يعني المشتريات لان الشهوة توقفان النفس الى الشيء المشتى (من النساء) لفساد أيد ذكر النساء لان الالتذاذ بهن أكثر والاستئناس بهن أتم ولانهن جمائل الشيطان وأقرب الى الاقتران (والبنين) انما يخص البنين بالذكر لان حب الولد الذي ذكر أكثر من حب الانثى ووجهه ظاهر لانه يتكبر به ويعضده ويقوم مقامه وقد جعل الله تعالى في قلب الانسان حب الزوجة والولد المحبة بالغة وهي بقاء التوالد ولولا تلك المحبة لما حصل ذلك (والقناطر المقنطرة) جمع قنطار وسمى قنطارا من الاحكام والعقود يقال قنطرتة اذا أحكمته ومنه القنطرة المحكمة الطاق واختلفوا في القنطار هل هو محدود او غير محدود على قولين أحدهما انه محدود ثم اختلفوا في حده فروى عن معاذ بن جبل ان القنطار ألف ومائة أوقية وقال ابن عباس ألف ومائة مثقال وعنه انه اثنا عشر ألف درهم او ألف دينارية أحدهم كونه قال الحسن وقال سعيد بن جبيرة هو مائة ألف ومائة من ومائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم ولقد جاء الاسلام يوم جاء بمكة مائة وجعل قد قنطرا وقال سعيد بن المسيب وقتادة هو ثمانون ألفا وقال مجاهد سبعون ألفا وقال السدي هو أربعة آلاف مثقال والقول الثاني ان القنطار ليس بمحدد وقال الربيع بن أنس القنطار المال الكثير بعضه على بعض وروى عن أبي عبيدة انه حكى عن العرب ان القنطار وزن لا يحدد وهو اختيار ابن جرير الطبري وغيره وقال الحارث القنطار ما بين السماء والارض من مال وقال أبو نصر القنطار ملء مسك ثور ذهابا أو فضة وقال القنطار من المال ما فيه عبور الحياة تنديها بعبور القنطرة المقنطرة أى المجموعة وقيل المضاعفة لان القناطر جمع واقله ثلاثة والمقنطرة المضاعفة فيحتمل ان تكون ستة أو تسعة وقيل المقنطرة المسكوكة المنقوشة

من الله وارشاد الى ان يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقال الحكماء اذا أردت ان تكبت من يحدك فاردد فضلا في نفسك لا يضركم مكيد وبصري ونافع من ضاروه بضيرة معنى ضره وهو واضح والمشكل قراءة غيرهم لانه جواب الشرط وجواب

الشرط محذور فكان ينبغي أن يكون بفتح الراء كقراءة المفضل عن عاصم إلا أن ضمة الراء لا تتبع ضمة الصاد نحو مديها هذا (إن الله تعالى يعملون) بالتاء سهل أي من ٢٨٦ الصبر والتقوى وغيرها (محيط) ففاعل بكم ما أنتم أهلوه وبالياء غيره أي أنه

(من الذهب والفضة) إنما يدأبهم ما من بين سائر أصناف الأموال لأنهم ما قيم الأشياء وإنما كانوا محبوسين لأن المسالك لهم ما مالك قادر على ما يريد به وهي صفة كمال وهي محبوبة وقيل سمى الذهب ذهباً لأنه يذهب ولا يبقى والفضة لأنها تنفض أي تتفرق (والخيل المسومة) الخيل جمع لا واحد له من لفظه كالقروم والرهط سميت الأفراس خيلاً لاختياليها في مشيتها وقيل لأن الخيل لا يركبها أحد الا وجد في نفسه غلبة يعني عجزاً واختلافاً في معنى المسومة على ثلاثة أقوال القول الأول أنها الراعية يقال سميت الدابة وسومتها إذا أرسلتها المرعى والمقصود أنها إذا رعت زاد حسنها والقول الثاني إنها من السمكة وهي العلامة ثم القائلون بهذا القول اختلفوا في تلك العلامة فقيل هي الغرة والنجيل التي تكون في الخيل وقيل هي الخيل البلق وقيل هي المعلمة بالكي والقول الثالث أنها المضمرة الحسان وتسومها حسنها (والانعام) جمع نعم وهي الأبل والبقر والغنم ولا يقال للجنس الواحد منها نعم إلا الأبل خاصة فإنه غلب عليها (والحرث) يعني الزرع (ذلك) يعني ذلك الذي ذكر من هذه الأصناف (متاع الحياة الدنيا) أي الذي يستمتع به في الحياة الدنيا وهي زائلة فانية يشير إلى أن الحياة الدنيا متاع يعني (والله عنده حسن الحساب) أي المرجع فيه إشارة إلى التهديد في الدنيا والترغيب في الآخرة وقيل فيه إشارة إلى أن من آتاه الله الدنيا كان الواجب عليه أن يصرفها فيما يكون فيه صلاحه في الآخرة لأنها السعادة القصوى قوله عز وجل (قل أو أنشدكم) أي أخبركم (بخبر من ذلكم) يعني الذي ذكر من متاع الدنيا (لذلك اتقوا) قال ابن عباس في رواية عنه يريد المهاجرين والأنصار أراد أن يعرفهم ويشوقهم إلى الآخرة قال العلماء ويدخل في هذا الخطاب كل من اتقى الشرك (عندهم) معناه أن الله تعالى أخبر أن ما عنده خير مما كان في الدنيا وإن كان محبوباً بغيرهم على ترك ما يحبون لما يرجون ثم فسر ذلك الخبر فقال تعالى (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله) (ق) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيد ربنا وسعدت بالحير كافي بذلك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحد من خلقك فيقول لا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا تخبط عليكم بعده أبداً وقيل إن العبد إذا علم أن الله تعالى قد رضى عنه كان أتم لربه وأعظم لفرجه (والله بصير بالعباد) يعني أن الله تعالى عالم بما يؤثر منه عنه ممن يؤثر شروعات الدنيا فيجازى كل على عمله فيثيب ويعاقب على قدر الأعمال وقيل إن الله تعالى بصير بالذين اتقوا فذلك أعد لهم الجنات قوله عز وجل (الذين يقولون ربنا آتنا أي صدقنا) (فاغفر لنا ذنوبنا) أي استر علينا ونجنا من أذننا (وقتنا عذاب النار) قوله عز وجل (الصابرين) يعني على أداء الواجبات وعن المحرمات

عالم بما يعملون في عداوتكم فعاقبهم عليه (واذغوت من أهلك) واذكر يا محمد اذخرجت غدة من أهلك بالمدينة والمراد غدة من من حجرة عائشة رضي الله عنها إلى أحد (تبوء المؤمنین) تنزلهم وهو حال (مقاعد القتال) مواطن ومواقف من الممنعة والميسرة والقلب والجناسين والساقة ولقتال يتعلق بتبوء (والله سميع عليم) سميع لأقوالكم عالم بنية بكم وضمائركم روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي فاستشاره فقال أقم بالمدينة فإني أجد على عدو قط الأصاب منا وما دخلوا علينا إلا أصابنا منهم فقال عليه السلام إنى رأيت في منامى بقر أم ذبحة حولي فاولتها خير أو رأيت في ذباب سبي ثامة فاولتها هزيمة ورأيت كأنى ادخلت بدى في درع حصنة فاولتها المدينة فلم يزل به قوم ينشطون في الشهادة حتى أبس لامة ثم ندمو فقلوا الأمر إليك يا رسول الله فقال عليه السلام لا ينبغي لئى أن يلبس لامة فيضعها حتى يتأصل يخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال (أذهبتم)

بدل من اذغوت أو عمل فيه معنى علم (طائفتان منكم) حسان من الأنصار بنو سلمة من الخزرج والمنهيات بنو حارثة من الأوسى وكان عليه السلام خرج إلى أحد في ألف والمشركون في ثلاثة آلاف ووعدهم العتق

صبر وافتخزل عبد الله بن ابي ثبات الناس وقال علام تقتل أنفسنا وأولادنا فهم الحبان باتساعه فعصمهم الله فخصوا مع رسول الله (ان تغشوا) أي بان تغشوا أي بان تخبنا وتضعفوا للفشل المحزن والمحور ٢٨٧ (والله وليهما) معهما أو ناصرهما

أو متولى أمرهما فالله ما يغفلان

والمتمنيات وفي البأساء والضراء وحين البأس وقيل الصابر من على دينهم وما أصابهم (والصادقين) يعني في إيمانهم وقال قتادة هم قوم صدقت نياتهم واستقامت ألسنتهم وقلوبهم في السر والعلانية والصدق يكون في القول والأفعال والنية فاما صدق القول فهو مجانبية الكذب والصدق في الفعل هو عدم الانصراف عنه وقيل إتمامه والصدق في النية العزم على الفعل حتى يبلغه (والقائمين) يعني المطيعين لله وقيل هم المصلون وهو عبارة عن دوام الطاعة والمواظبة عليها (والمنفقين) يعني أهولهم في طاعة الله تعالى ويدخل فيه نفقة الرجل على نفسه وعلى أهله وأقاربه وصلة رحمه والزكاة والنفقة في جميع القربات (والاستغفرين بالاستسجار) يعني المصلين بالسمير وهو الوقت بعد غلظة الليل إلى طلوع الفجر وقيل كانوا يصلون بالليل حتى إذا كان وقت السمير أخذوا في الدعاء والاستغفار فكان هذا أديهم في ليالهم قال نافع كان ابن عمر يحيي الليل ثم يقول يا نافع استمر فاقول لا فيعوا ولا الصلاة فإذا قلت نعم قد يستغفروا ويدعو حتى يصلي الصبح (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى الثلث الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وفي لفظ مسلم فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني الحديث وله في رواية أخرى فيقول هل من سائل فيعطى هل من داع فيستجاب له هل من مستغفر فيعفر له حتى يتفجر الصبح هذا الحديث من أحاديث الصفات وللغناء فيه وفي أمثاله مذهبان معروفان مذهب السلف الايمان به وإجراؤه على ظاهره ونفي الكيفية عنه والمذهب الثاني هو مذهب من يتأول أحاديث الصفات قال أبو سليمان الخطابي إنما يشكر هذا الحديث من يقيس الأمور على ما يشاهده من النزول الذي هو نزل من أعلى إلى أسفل وانتقال من فوق إلى تحت وهذا صفة الأجسام فاما نزول من لا تستولى عليه صفات الأجسام فان هذه المعاني غير متوهمة فيه وإنما هو خبر عن قدرته ورافته بعباده وعطفه عليهم واستجابته دعاءهم ومغفرته لهم يفعل ما يشاء لا يتوجه على صفاته ككيفية ولا على أفعاله كهيئة سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقيل في قوله والمستغفرين بالاسحار روى في الله تعالى هو لا بما وصفتم بين أنهم مع ذلك الشدة خوفهم ووجاهتهم أنهم يستغفرون بالاسحار وروى أن لقمان قال لابنه يا بني لا تكن أعز من الدين فإنه يصوت بالاسحار وأنت تأثم على فراشك وقيل هم الذين يصلون صلاة الصبح في جماعة فلي هذا القول أغاسمت الصلاة استغفار الإلهام طلبوا بفعلها المغفرة قوله عز وجل (شهد الله أنه لا إله الا هو) قيل سبب نزول هذه الآية أن خبر من من أخبار الشام قد ما على النبي صلى الله عليه وسلم فلما أبصر المدينة قال أحدهما لصاحبه ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخل على النبي صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة فقال له أنت محمد قال نعم قال وأنت أجد قال نعم قال فانا نسألك عن شيء فإن أنت أخبرتنا به أنما بك وصدقك قال

والمتمنيات وفي البأساء والضراء وحين البأس وقيل الصابر من على دينهم وما أصابهم (والصادقين) يعني في إيمانهم وقال قتادة هم قوم صدقت نياتهم واستقامت ألسنتهم وقلوبهم في السر والعلانية والصدق يكون في القول والأفعال والنية فاما صدق القول فهو مجانبية الكذب والصدق في الفعل هو عدم الانصراف عنه وقيل إتمامه والصدق في النية العزم على الفعل حتى يبلغه (والقائمين) يعني المطيعين لله وقيل هم المصلون وهو عبارة عن دوام الطاعة والمواظبة عليها (والمنفقين) يعني أهولهم في طاعة الله تعالى ويدخل فيه نفقة الرجل على نفسه وعلى أهله وأقاربه وصلة رحمه والزكاة والنفقة في جميع القربات (والاستغفرين بالاستسجار) يعني المصلين بالسمير وهو الوقت بعد غلظة الليل إلى طلوع الفجر وقيل كانوا يصلون بالليل حتى إذا كان وقت السمير أخذوا في الدعاء والاستغفار فكان هذا أديهم في ليالهم قال نافع كان ابن عمر يحيي الليل ثم يقول يا نافع استمر فاقول لا فيعوا ولا الصلاة فإذا قلت نعم قد يستغفروا ويدعو حتى يصلي الصبح (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى الثلث الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وفي لفظ مسلم فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني الحديث وله في رواية أخرى فيقول هل من سائل فيعطى هل من داع فيستجاب له هل من مستغفر فيعفر له حتى يتفجر الصبح هذا الحديث من أحاديث الصفات وللغناء فيه وفي أمثاله مذهبان معروفان مذهب السلف الايمان به وإجراؤه على ظاهره ونفي الكيفية عنه والمذهب الثاني هو مذهب من يتأول أحاديث الصفات قال أبو سليمان الخطابي إنما يشكر هذا الحديث من يقيس الأمور على ما يشاهده من النزول الذي هو نزل من أعلى إلى أسفل وانتقال من فوق إلى تحت وهذا صفة الأجسام فاما نزول من لا تستولى عليه صفات الأجسام فان هذه المعاني غير متوهمة فيه وإنما هو خبر عن قدرته ورافته بعباده وعطفه عليهم واستجابته دعاءهم ومغفرته لهم يفعل ما يشاء لا يتوجه على صفاته ككيفية ولا على أفعاله كهيئة سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقيل في قوله والمستغفرين بالاسحار روى في الله تعالى هو لا بما وصفتم بين أنهم مع ذلك الشدة خوفهم ووجاهتهم أنهم يستغفرون بالاسحار وروى أن لقمان قال لابنه يا بني لا تكن أعز من الدين فإنه يصوت بالاسحار وأنت تأثم على فراشك وقيل هم الذين يصلون صلاة الصبح في جماعة فلي هذا القول أغاسمت الصلاة استغفار الإلهام طلبوا بفعلها المغفرة قوله عز وجل (شهد الله أنه لا إله الا هو) قيل سبب نزول هذه الآية أن خبر من من أخبار الشام قد ما على النبي صلى الله عليه وسلم فلما أبصر المدينة قال أحدهما لصاحبه ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخل على النبي صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة فقال له أنت محمد قال نعم قال وأنت أجد قال نعم قال فانا نسألك عن شيء فإن أنت أخبرتنا به أنما بك وصدقك قال

يوم أحد (الن يكفيكم إن يمدكم بكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) منزلين شامئ منزلين أو بوجهة أي للنصرة ومعنى أن يكفيكم انكار أن لا يكفيهم الامداد بثلاثة آلاف من الملائكة وحي وبان الذي هو لتأكيذا النبي للاشعار بانهم كانوا القلتهم

وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكتهم كالآيسين من النصر (بلى) إيجاب لما بعد لن أي يكفيكم الامداد بهم فاجب الكفاية ثم قال (ان تصبروا) على القتال (وتتقوا) ٢٨٨ خلاف الرسول عليه السلام (ويأتوكم) يعني المشر كين (من فورهم هذا

هو من قارب القدر اذا غات فاستعير للسرعة ثم سميت بها الحالة التي لا ريب فيها ولا يخرج على شيء من صاحبها فيلخرج من فوره كقوله من ساعته لم يلبث ومنه قول المرحى الامر المطلق على القول لا على التراخي والمعنى ان يأتوكم من ساعتهم هذه (يعددكم) بكم خمسة آلاف من الملائكة في حال اتيانهم لا يتأخرون عنهم عن اتيانهم يعني ان الله تعالى يجعل نصرتهكم ويديم قوتكم ان تدينتم واتقوا (مسومعين) بكسر الواو هي وأبو عمرو وعاصم وسهل أي معلمين أنفسهم أو خيلهم وعلامة يعرف بها في الحرب والسومة العلامة عن الخلق معلمين بالصوف الابيض في نواصي الدواب واذا نجاها غيرهم بفحم الواو أي معلمين قل السكبي معلمين بدمهم صفر عرصة على أكتافهم وكانت عامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك قال قتادة نزلت ألفا وصاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف (وما جمع له الله) الضمير يرجع الى الامداد الذي دل عليه أن عددكم (الابشري لكم) أي وما جعل الله امدادكم بالملائكة الاشارة لكم بانكم تصرون (واتقوا من

الاسلاني فالأخبر ناعن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل فانزل الله هذه الآية فاسلم الخبر ان قيل ان هذه الآية نزلت في نصارى نجران فيما ادعوا في عيسى عليه السلام فقوله تعالى شهد الله يعني بين الله وأظهر لان معنى الشهادة تبين واطهار وقيل معنى شهد الله حكم الله وقضى وقيل معناه أعلم الله انه لا اله الا هو وذلك ببيان الدلائل لما أمكن التوصل الى معرفة الوحدة انه فهو تعالى أرشد عباده الى معرفة توحيده بما بين من عائب مصنوعاته وغرائب مبتدعاته سئل بعض الاعراب ما الدليل على وجود الصانع فقال ان البعرة تدل على البعير وأثا القدم تدل على المسير فهي كل علوى بهذه اللطافة ومركز سفلى بهذه الكثافة أما يدل ان على وجود الصانع الخبر قال ابن عباس خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد بأربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح بأربعة آلاف سنة فهذا لنفسه بنفسه قبل ان يخلق الخلق حين كان ولم تكن سما ولا ارض ولا بحر ولا بحر فقال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو (والملائكة) أي وشهد الملائكة فعني شهادة الله تعالى الاخبار والاعلام ومعنى شهادة الملائكة والمؤمنين الاقرار والاعتراف بانه لا اله الا هو ولما كان كل واحد من هذين الامرين يسمى شهادة حسن اطلاق لفظ الشهادة عليهما (وأولو العلم) أي وشهد أولو العلم بانه لا اله الا هو واختلوا في أولي العلم فقيل هم الانبياء عليهم السلام لانهم أعلم الخلق بالله تعالى وقيل هم علماء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار وقيل هم علماء مؤمنى أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل هم علماء جميع المؤمنين (فأعنا بالقسط) أي بالعدل نصب على الحال والقطع أو المذبح ومعناه انه تعالى قائم بتدبير خلقه كما يقال فلان قائم بامر فلان يعني انه مديرا ومعه هذا لاسبابه وفلان قائم بخفي فلان أي انه يحازله قاله مدرأمر خلقه وقائم بارزاً فقوم وجاز لهم بأعمالهم (لا اله الا هو) انما كرهه للتاكيد وقيل ان الاول وصف وتوحيد والناسي رسم تعليم أي قولوا لا اله الا هو وقيل فائدة تكرارها الاعلام بان هذه الكلمة أعظم الكلام وأشر فقه فيه حث للعبادة على تكررها والاشتغال بها فانه من اشتغل بها فقد اشغل بافضل العبادات (العزير) أي الغالب الذي لا يقهر (الحكيم) يعني في جميع أفعال (ان الدين عند الله الاسلام) يعني ان الدين المرصى عند الله هو الاسلام كما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً وفيه رد على اليهود والنصارى وذلك لما ادعت اليهود انه لا دين أفضل من اليهودية وادعت النصارى انه لا دين أفضل من النصرانية رد الله عليهم ذلك فقال ان الدين عند الله الاسلام وقرئ ان الدين بفتح الهمزة رد على أن الاولى والمعنى شهد الله انه لا اله الا هو وشهد ان الدين عند الله الاسلام واصل الدين في اللغة الجزاء يقال كما تدين تدان ثم صار اسما للمالة والشرية ومعناه الاقياد والطاعة والشرية قال الزجاج الدين اسم لجميع ما تبسده الله به خلقه وأمرهم بالاقامة عليه والاسلام هو الدخول في السلم وهو

تلقو بكم به) كما كانت السكينة لبني اسرائيل بشارته بالنصر وطمأنينة قلوبهم (وما النصر الا من عند الله) الاستسلام (الله) لا من عند المقاتلة ولا من عند الملائكة ولكن ذلك بما تقوى به الله رضاء النصر والطمع في الرحمة (العزير) الذي لا يغالب في احكامه (الحكيم) الذي يعطى النصر لاوليائه ويبتليهم بمجهاد أعدائه واللام في (ليقطع من فم الذين كفروا)

الله أوبقوله وما النصر الا من عند الله أوبعدكم بكم

٢٨٩

(أوبكتمهم)

ليهلك طائفة منهم بالقتل والاسره وما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء قريش متعلقة بقوله ولقد نصركم

وحقيقة الكبت شدة وهن تقع في القلب فيصرع في الوجه لأجله (فيمقلبوا خائبين) فيرجعوا غير ظافر بن عتبة غاهم (ليس لك من الامر شيء) ليس شيء والخبر لك ومن الامر حال من شيء لانها صفة مقدمة

(أوتوب عليهم) عطف على

ليقطع طرفا من الذين كفروا أو

يكبتهم وليس لك من الامر شيء

اعتراض بين المعطوف والمعطوف

عليه والمعنى أن الله تعالى مالك

أمرهم فاما ان يهلكهم أو يهزمهم

أوتوب عليهم أن أسلموا (أو

يعذبهم) ان اصروا على الكفر

وليس لك من أمرهم شيء إنما

أنت عبد مبعوث لانذارهم

ومجاهدتهم وعن الفراء أو بمعنى

حتى وعن ابن عيسى بمعنى ألا

إن كقولك لا زمنك أو تعطيني

حقى أي ليس لك من أمرهم شيء

الآن توب الله عليهم ففرح

بجألهم أو يعذبهم فنتقني منهم

وقيل أراد ان يدعو عليهم

فنهاه الله تعالى لعله ان فيهم

من يؤمن (فانهم ظالمون)

مستحقون للتعذيب (ولله

ما في السموات وما في الارض)

أي الامر له لا لك لان ما في

السموات وما في الارض

ملكه (يعف لمن يشاء)

للؤمنين (ويعذب من يشاء)

الاسم سلام والالتقاء والدخول في الطاعة وري البغوي بسند الثعلبي عن غالب القطن قال أنبت الكوفة في تجارة قنزلت قريبا من الاعمش فكنت اختلف اليه فلما كان ذات ليلة أردت ان انخدري الى البصرة فقام من الليل يتجهجده في هذه الآية شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم قال الاعمش وأنا شاهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة ان الدين عند الله الاسلام فلما مر اراقت سمع فيها شيئا فصليت الصبح معه وودعته ثم قالت له اني سمعتك تردد هاتين الايتين فقال والله لا أحدثك فيها الى سنة فكنت على بابه ذلك اليوم وأقيت سنة فلما مضت السنة قلت يا أبا محمد قدمت السنة فقال حدثني أبو واثل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بصاحب يوم القيامة فقول الله عز وجل ان لعبدى هذا عهدا وأنا أحق من وفى بالعهده أدخلوا عبدى الجنة قوله عز وجل (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) قال الكلبي نزلت في اليهود والنصارى حين تركوا الاسلام والمعنى وما اختلف الذين أوتوا الكتاب في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (الامن بعد مجاءهم العلم) يعنى بيان نعمته وصفته في كتبهم وقال الربيع ان موسى عليه السلام لما حضره الموت دعا سبعين رجلا من خيار بني اسرائيل وأودعهم التوراة واستخلف يوشع بن نون فلما مضى القرن الاول والثاني والثالث وقعت الفروقة والاختلاف بينهم وهم الذين أوتوا الكتاب وهم من ابناء الملوك السبعين حتى أهرقوا الدماء ووقع الشرو والاختلاف وذلك بعد مجاءهم العلم يعنى بيان ما في التوراة من الاحكام (بغيا بينهم) أى طلبا بينهم للملك والرياسة فطاف الله عليهم الجبارة وقيل نزلت في نصارى بخران ومعناه وما اختلف الذين أوتوا الكتاب يعنى الانجيل واختلافهم كان في أمر عيسى عليه الصلاة والسلام وما ادعوا فيه من الالهية الا من بعد مجاءهم العلم يعنى بان الله تعالى واحد أحد وان عيسى عبده ورسوله بغيا بينهم يعنى المعاداة والمخالفة (ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب) فيه وعيد وتهديد لمن اصر على الكفر من اليهود والنصارى الذين جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (فان حاجوك) أى خاصموك يا محمد في الدين وذلك ان اليهود والنصارى قالوا السنن على ما سمعنا بنابه يا محمد إنما اليهودية والنصرانية نسب والدين هو الاسلام ونحن عليه فامر الله عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يجمع عليهم بانه اتبع أمر الله الذى هم مقرون به بقوله (فقل اسلمت وجهى لله) أى اتقنت له بقلبي ولساني وجميع جوارحي وانما خص الوجه بالذكر لانه أشرف جوارح الانسان الظاهرة فاذا خضع وجهه لشيء فقد خضع له سائر جوارحه وقيل أراد بالوجه العمل أى أخلصت عملى لله وقصدت بعبادتي الله (ومن اتبع من) يعنى ومن أسلم كما أسلمت انا (وقل للذين أوتوا الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (والاميين) يعنى مشركى العرب

٣٧

ل ن

الكافرين (والله غفور رحيم) يأبى الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة مضعفة مكى وشامى هذا نهي عن الرباع التوبيع بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل منهم اذا بلغ الدين محله يقول اما

ان تقضى حتى أوترى وأزيد في الاجل (واتقوا الله) في أكله (لعلكم تفلحون) واتقوا النار التي أعدت للكافرين) كان أبو حنيفة رضي الله عنه يقول هي ٢٩٠ أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه

في اجتناب محارمه وقد أمد ذلك بما تبعه من تعليق وجاء المؤمنين لرحمته بتوفرهم على طاعته وطاعة رسوله بقوله (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول لعلمكم ترجون) وفيه رد على المرجئة في قولهم لا يضر مع الايمان ذنب ولا يعذب بالنار أصلاً وعندنا غير الكافرين من العصاة قد دخلوا ولكن عاقبة أمره الجنة وفي ذكره تعالى لعل وعسى في نحو هذه المواضع وان قال أهل التفسير لعل وعسى من الله للتحقيق ما لا يخفى على العارف من دقة مسالك التقوى وصعوبة اصابه رضا الله تعالى وعزة التوصل الى رحمته وتوابه (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة) سارعوا مدنى وشامى فن أثبت الواو عطفها على ما قبلها ومن حذفها استأنفها ومعنى المسارعة الى المغفرة والجنة الانقبال على ما يوصل اليه ما ثم قيل هي الصلوات الخمس أو التكبيرات الاولى أو الطاعة أو الاخلاص أو التوبة أو الجماعة والجماعات أى عرضها عرض السموات والارض والارض كعرض السماء والارض والمراد وصفها بالسهلة والبسط

(أأسلمتم) أفضله استفهام ومعناه أم أى أسلموا (فان أسلموا فقد اهتدوا) يعنى الى الفوز والنجاة فى الآخرة فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على أهل الكتاب قالوا قد أسلمنا فقال لليهود أشهدون ان موسى كليم الله وعبدته ورسوله فقالوا معاذ الله وقال النصراني أنت همدون ان عيسى كليم الله وعبدته ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبد الله قال الله تعالى (وان تولوا) أى أعرضوا (فإنما عليك البلاغ) يعنى تبليغ الرسالة وليس عليك هدايتهم واختلاف علماء الناسخ والمنسوخ فى الآية فذهب طائفة الى انها محكمة والمراد بها نسائية التى صلى الله عليه وسلم لانه كان يحصر على ايمانهم ويأثم لتركهم الاحاطة وذهب طائفة الى انها منسوخة بآية السيف لان المراد بها الاقتصار على التبليغ وهذا منسوخ بآية السيف (والله بصير بالعماد) يعنى انه تعالى عالم بمن يؤمن ومن لا يؤمن وقوله عز وجل (ان الذين يكفرون بآيات الله) يعنى يحمدون القرآن وينكرونها وهم اليهود والنصارى (ويقتلون النبيين بغير حق) ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس) كان أندياء بنى اسرائيل ياتيهن الوحي ولم يكن يأتيهن كتاب لانهم كانوا ملزمين باحكام التوراة فكانوا يذكرون قومهم فيقتلونهم فيقوم رجال من آمن بهم وصدقهم فيذكرونهم ويأمرهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر فيقتلونهم أيضاً فهم الذين يأمرون بالقسط يعنى بالعدل من الناس روى البغوى بسند الثعلبى عن أبى عبيدة بن الجراح قال قلت يا رسول الله أى الناس أشد عذاباً يوم القيامة قال رجل قتل نبياً أو رجلاً أو بالمرءى ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس الى ان انتهى الى قوله وما لهم من ناصر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار فى ساعة واحدة فقام مائة وأثنا عشر رجلاً من عباد بنى اسرائيل فأمرؤا من قتلهم بالمعروف ونهؤهم عن المنكر فقتلوههم جميعاً من آخر النهار فى ذلك اليوم فهم الذين ذكرهم الله فى كتابه وأنزل الآية فيهم (فبشرهم بعذاب أليم) انما دخلت الفاء فى قوله فبشرهم مع انه خبر ان لانه فى معنى الجزاء والتقدير من كفر فبشره بعذاب أليم يوم القيامة وهذا محمول على الاستعارة وهوان انذار الكفار بالعذاب قام مقام بشرى المحسنين بالثواب وفى هذه الآية توبيخ لليهود الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان أسلافهم الذين قبلوا الانبياء لانهم رضوا بقولهم (أولئك الذين حبطت) أى بطلت (اعمالهم فى الدنيا والآخرة) وبطلان العمل هو ان لا يقبل فى الدنيا ولا يحازى عليه فى الآخرة (وما لهم من ناصر) يعنى ينعونهم من العذاب وقوله عز وجل (الم ترالى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب) انزلت فى اليهود (يدعون الى كتاب الله) يعنى القرآن وذلك ان اليهود دعوا الى حكم القرآن فأعرضوا عنه قال ابن

وماروى ان الجنة في السماء السابعة أو في السماء الرابعة فعمناه انها في جهتها لانها فيها أو في بعضها كما يقال في الدارستان وان كان يندي عليها لان المراد أن بابها اليها (أعدت) في موضع جرسفة للجنة ٢٩١ أيضا أي جنة واسعة معدة (المتقين)

ودلت الآيات على أن الجنة والنار مخلوقتان ثم المتقى من يتقى الشرك كما قال وحشة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله أو من يتقى المعاصي فإن كان المراد الثاني فهي لهم بغير عقوبة وإن كان الأول فهي لهم أيضا للعاقبة وبوقف عليه أن جعل (الذين يتقون) في السراء والضراء في حال اليسر والعسر مبتدأ وعطف عليه والذين إذا فعلوا فاحشة وجعل الخبر أولئك وإن جعل وصفا للمتقين وعطف عليه والذين إذا فعلوا فاحشة أي أعدت للمتقين والتائبين فلا وقفان قلت الآية تدل على أن الجنة معدة للمتقين وللتائبين دون المصيرين قلت جاز أن تكون معدة لهما ثم يدخلها بفضل الله وعفوه غيرهما كما يقال أعدت هذه المسألة للأمير ثم قد ياكلها أتباعه ألا ترى أنه قال واتفقوا النار التي أعدت للكافرين ثم قد يدخلها غير الكافرين بالاتفاق وافتتح بذكر الاتفاق لانه أشق شيء على النفس وأدله على الاخلاص ولانه كان في ذلك الوقت أعظم الاعمال الحاجة اليه في مجاهدة العدو ومواساة فقراء المسلمين

عباس ان الله جعل القرآن حكما فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن على اليهود والنصارى انهم على غير الهدى فاعرضوا عنه وروى عن ابن عباس أيضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيت المدراس على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله عز وجل فقال له نعم بن عمرو والحارث بن زيد على أي دين أنت يا محمد فقال على ملة ابراهيم قالان ابراهيم كان يهوديا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلما الى التوراة فهي بيننا وبينكم فايها عليه فانزل الله هذه الآية فعلى هذا القول يكون المراد بكتاب الله التوراة وروى عنه أيضا ان رجلا وامرأة من أهل خيبر زنا وكان في كتابهم الرجم ففكرهما لشرهما فمافهم فزفعا أمرهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجوا أن تكون عنده رخصة فحكم عليهما بالرجم فقال النعمان بن أوزي وبجري بن عمرو جرت عليهما يا محمد وليس عليهما الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة فقالوا قد انصفت فقال من أعلمكم بالتوراة فقالوا رجل أعور يقال له عبد الله ابن صوريا سكن فذلك فارسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبريل قد وصفه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت ابن صوريا قال نعم قال أنت أعلم اليهود بالتوراة قال كذلك يزعمون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يات التوراة وقال له اقرأ فقرأ فلما أتى على آية الرجم وضع يده عليها وقرأ ما بعدها فقال عبد الله بن سلام يا رسول الله قد جاوزها ثم قام ورفع كفه عنها وقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود وفيها ان الحصن والحصنة اذا نيا وقامت عليهما البيعة رجلا وان كانت المرأة حبلى تربص بها حتى تضع ما في بطنها ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فقضيت اليهود لذلك فانزل الله عز وجل ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يعني علمهم الذي علموه من التوراة يدعون الى كتاب الله يعني القرآن أو التوراة على اختلاف الروايتين (اليكم بينهم) أي ليقضى بينهم واطرافة الحكم الى الكتاب هو على سبيل المجاز (ثم يتولى فريق منهم) يعني الرؤساء العلماء (وهم معرضون) يعني عن الحق وقيل الذين تولواهم العلماء والذين أعرضوا هم الاتباع (ذلك بانهم) يعني ذلك التولي والاعراض انما حصل بسبب انهم (قالوا ان عسا النصارى الاياما معدودات) تقدم قسمة في سورة البقرة (وغرهم) أي وأطمعهم (في دينهم) ما كانوا يفترون) أي يخلفون ويكذبون قيل هو قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وقيل هو قولهم لن نؤمن بالنار الاياما معدودات وقيل غرهم قولهم نحن على الحق وأنتم على الباطل (فكيف اذا جمعناهم) أي فكيف يكون حالهم اذا جمعناهم (ليوم) أي في يوم (الاربع) فيه ووفيت كل نفس ما كسبت أي لاشك فيه انه كائن وواقع وهو يوم القيامة وفيه تهديد لهم واستعظام لما أعد لهم في ذلك اليوم وانهم يوقعون فيما لا حيلة لهم فيه وان ما حدثوا به أنفسهم وسهلوه عليها فعمل يبطل وطمع فيما

وقيل المراد الاتفاق في جميع الاحوال لانها لا تخلو من حال مسرة ومضرة (والكاظمين الغيظ) والممسكين الغيظ عس الامضاء يقال كظم القربة اذا ملأها وشد فافها ومنه كظم الغيظ وهو أن يسكت على ما في نفسه من البصير ولا يظهره أثرا

او الغضب توقدح اوة القلب من الغضب وعن النبي عليه السلام من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملائكة الله قلبه آمنوا إيماناً
(والتعافين عن الناس) أى اذا بنى ٢٩٢ عليهم أحد لم يؤخذوه وروى ينادى من اديوم القيامة أين الذين كانت

لا يكون ولا يحصل لهم قيل ان أول راية ترفع لاهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود
تفضحهم على رؤس الاشهاد ثم يؤمر بهم الى النار (وهـم لا يظلمون) أى لا يتقص من
حسنتهم ان كانت لهم حسنة ولا يزد على سيئاتهم قوله عز وجل (قل اللهم مالك الملك)
قال قتادة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل ان يجعل ملك فارس
والروم في أمة فانزل الله هذه الآية وقال ابن عباس لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكة وعده الله ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيهات هيهات من أين ل محمد
ملك فارس والروم وهم أعز وأدع من ذلك الميكيف محمد أمكة والمدينة حتى طمع في ملك
فارس والروم فنزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان اليهود قالوا والله لا نطيع رجلاً جاء
بنقل النبوة من بني اسرائيل الى غيرهم فنزلت هذه الآية قل اللهم معنا يا الله ما
حذف حرف النداء زيد الميم في آخره وقيل ان الميم فيه معنى آخر وهو يا الله أمتا بخير
أى أقصدنا ملك الملك أى مالك العباد وما ملكا وكوا وقيل ملك السموات والارض وقيل
معناه بيده الملك يؤتبه من يشاء وقيل معناه مالك الملوك وادارهم يوم لا يدعى الملك
أحد غيره وفي بعض كتب الله المنزلة أنا الله ملك الملوك ومالك الملك فلوب الملوك
ونواصيهم يدي فان العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان هم عصوني جعلتهم عليهم
عقوبة فلا تشغلوا باب الملوك ولكن توبوا الى أعطفهم عليكم وقيل الملك هو القدرة
والمالك هو القادر والمعنى انه تعالى قادر على كل شئ وملك على كل مال وملوك وفادر
ومقدور وقيل معناه مالك الملك أى جنس الملك يتخرف فيه كيف يشاء (توتى الملك
من تشاء) يعنى النبوة لانها أعظم مراتب الملك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم له الامر
على بواطن الخلق وظواهرهم والمالك ليس له الامر الا على ظواهر بعض الخلق وهو من
يطيعهم منهم وطاعة النبي واجبة على الكافة (وتنزع الملك من تشاء) يعنى بذلك نزع
النبوة من بني اسرائيل وإتياءها محمد صلى الله عليه وسلم فانه لا نبى بعده ولم يشركه في
نبوته ورسالته أحد وقيل توتى الملك من تشاء يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه
وتنزع الملك من تشاء يعنى من أبى جهل وصناديد قريش وقيل توتى الملك من تشاء
يعنى أمة محمد صلى الله عليه وسلم وتنزع الملك من تشاء يعنى فارس والروم وقيل توتى
الملك من تشاء يعنى آدم وذريته وتنزع الملك من تشاء يعنى ابليس وجنوده الذين
كانوا في الارض قبل آدم (وتعز من تشاء) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة
(وتنزل من تشاء) يعنى اليهود بأخذ الجزية منهم ونزع النبوة عنهم وقيل تعز المهاجرين
والانصار وتنزل فارس والروم وقيل تعز من تشاء يعنى محمد وأصحابه دخلوا مكة في عشرة
آلاف ظاهرين عليهم وتنزل من تشاء يعنى أبى جهل وأصحابه حين قتلوا والقوا في
قلب بدر يوم بدر وقيل تعز من تشاء بالطاعة وتنزل من تشاء بالمعصية وقيل تعز
من تشاء بالعتي وتنزل من تشاء بالفر وقيل تعز من تشاء بالقناعة والرضا وتنزل

أجورهم على الله فلا يقوم الامن
عفا وعن ابن عبيدة أنه رواه
للرشد وقد غضب على رجل
نخله (والله يحب المحسنين)
اللام للجنس فيمنسول كل
محسن ويدخل تحته هؤلاء
المذكورون أو العهد فيكون
إشارة الى هؤلاء عن الثورى
الاحسان أن تحسن الى المسمى
فان الاحسان الى المحسن
متابعة (والذين اذا فعلوا
فاحشة) فعلته تزايد القبح
ويجوز أن يكون والذين مبتدأ
خبره أولئك (أو ظلموا أنفسهم)
قبل الفاحشة الكبيرة وظلم
النفس الصغيرة أو الفاحشة
الزنا وظلم النفس القليلة والنسبة
ونحوهما (ذكروا الله) بلسانهم
أو بقلوبهم ليعتصموا على
التوبة (فاستغفروا لذنوبهم)
فتبوا عنها لتبجحهم نادى من قبل
بكي ابليس حين نزلت هذه
الآية (ومن يغفر الذنوب الا
الله) من مبتدأ أو يغفر خبره
وفيه ضمير يعود الى من والا لله
يدل من الضمير في يغفر والتقدير
ولا أحد يغفر الذنوب الا الله
وهذه جملة معترضة بين المعطوف
والمعطوف عليه وفيه تلميح
لنفوس العباد وتشويق للتوبة
وبعث عليها وردع عن اليأس
والقنوط بيان اسعة رحمة وقرب

مغفرته من التائب واشعار بان الذنوب وان جات فان عفوه أجل وكرمه أعظم (ولمصر واعلى ما فعلوا) ولم يقيموا من
على قبح فعلهم والاصرار الاقامة قال عليه السلام ما ضر من استغفروا ان عادى اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار

ولا صغيرة مع الاصرار (وهم يعلمون) حال من الضمير في ولم يصروا أي وهم يعلمون أنهم أساءوا أو فهم يعلمون أنه لا يغفرونهم
 الا الله (أو لئلا) الموصوفون (جزاؤهم مغفرة من ربهم) بتوبته ٢٩٣ (وجنات) برحمته تجري من تحتها

الانهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين (المخصوص بالمدح محذوف أي ونعم أجر الماملين ذلك يعني المغفرة والجنات نزلت في تمام قال لامرأة تريد التمرق يتي عمر أجود فأدخلها بيتها وضمها الى نفسه وقبلها فقدم أوفى أنصاري استعمله نعتي وقد آخى بينهما النبي عليه السلام في غيبة غزوة فآخى أهله لكفاية حاجة فآخا فقبلها فقدم فساح في الارض صارحا فاستعبه الله تعالى (قد خلعت) مضت (من قبلكم سنين) يريد ما سبته الله تعالى في الامم المكذبين من وقائعهم (فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) فتعبروا بها (هذا) أي القرآن أو ما تقدم ذكره (بيان للناس وهدى) أي ارشاد (وموعظة) ترغيب وترهيب (للمتقين) عن الشرك (ولا تنسوا) ولا تنسوا عفوا عن الجهاد لما أصابكم من الهزيمة (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الغنيمة أو على من قبل منكم أوجرح وهو تسليية من الله لرسوله وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقية لقلوبهم (وأنتم الاعلون) وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد وأنتم الاعلون بالانصار والظفر في العاقبة وهي بشارتهم بالعلو والغلبة وان حذناهم انما اعلون أو أنتم الاعلون شأننا

من تشاء بالحرص والطمع (بيدك الخير) يعني النصر والغنيمة وقيل الالف واللام تفيد العموم والمعنى بيدك كل الخيرات فان قلت كيف قال بيدك الخير دون الشر قلت لان الكلام انما وقع في الخير اني يسوقه الله تعالى الى عبادته المؤمنين وهو الذي أنكرته اليهود والمنافقون فقال بيدك الخير تؤتيه أولياءك على رغم أعدائك وقيل ان قوله بيدك الخير لا ينافي أن يكون بيده غيره فيكون المعنى بيدك الخير وبيدك ما سواه الا انه خص الخير بالذكرا لانه المنفعة به والمرغوب فيه (انك على كل شيء قدير) يعني من يشاء الملك من تشاء واعرز من تشاء واذلال من تشاء قوله تعالى (توحي الليل في النهار) الآية ما ذكر الله تعالى أنه ما لك الملك أردفه بذكر قدرته الباهرة في حال الليل والنهار في العاقبة بينهما وحال اخراج الحمى من الميت ثم عصف عليه أنه برزق من تشاء بغير حساب وفي ذلك دلالة على أن من قدر على تلك الافعال العظيمة الخيرة فلن يوفى الا فهم والعقول فهو قادر ان ينزع الملك من فارس والروم واليهود ويؤتيه العرب ويعزهم فقول الله تعالى توحي الليل في النهار يعني تدخل الليل في النهار وهو أن تجعل الليل قصيرا وما نقص منه زائدا في النهار حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة وذلك غاية طول النهار ويكون الليل سبع ساعات وذلك غاية قصر الليل (وتوحي النهار في الليل) حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة وذلك غاية طول الليل ويكون النهار سبع ساعات وذلك غاية قصره وقيل المراد أنه تعالى يأتي بسواد الليل عقيب ضوء النهار يأتي بضوء النهار بعد ظلمة الليل والقول الاول أصح وأقرب الى معنى الآية لانه اذا نقص الليل كان ذلك القدر زيادة في النهار وبالعكس وهو معنى التوحي (وتخرج الحمى من الميت وتخرج الميت من الحمى) وهو أنه تعالى يخرج الانسان الحمى من النطفة وهي ميتة ويخرج النطفة من الانسا و يخرج الفرح وهو حي من البيضة وهي ميتة وبالعكس وكذلك سائر الحيوان وقيل يخرج النبات النض الاخضر من الحب اليابس ويخرج النخلة من النواة وبالعكس وقيل معناه انه تعالى يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن لان المؤمن حتى المفرد والكافر ميتة (وترزق من تشاء بغير حساب) يعني من غير تضيق ولا تقير بل بتبسط الرزق لمن تشاء وتوسعه عليه وله عز وجل (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) قال ابن عباس كان الحجاج بن عمرو وابن أبي الحقيق وقيس ابن زبيد يفتنون بنفر من الانصار ايمتهم عن دينهم فقال رفاعه بن المنذر وعبد الله ابن جبير وسعيد بن خثيمة لا وائلك النفر احيوا هؤلاء اليهود لا يقتلونكم عن دينكم فاني أولئك النفر الا باطنتهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وغيره ممن كان يظهر المودة لكفار مكة وقيل نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه كانوا يتولون المشركين واليهود ويأتونهم بالاخبار ويرجون أن يكون لهم الضفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فانزل الله هذه الآية ونهى المؤمنين احد أو أنتم الاعلون بالانصار والظفر في العاقبة وهي بشارتهم بالعلو والغلبة وان حذناهم انما اعلون أو أنتم الاعلون شأننا

متعلق بالهوى أى ولا تنهوا ان صبح إيمانكم يعنى ان صحة الايمان توجب قوة القلب والنية بوعد الله وقلة المبالاة باعدائه
 أو بالأعوان أى ان كنتم مصدقين ٢٩٤ بما يعدكم الله به ويذكركم به من الغلبة (ان يمسخكم قرح) بضم

عن مثل ذلك وقيل ان عبادة من الصامت كان له حافاء من اليهود فقال يوم الاحزاب
 يا رسول الله ان معي خمسة ائمة من اليهود وقد رأيت ان اسقطهم بهم على العدو فقلت هذه
 الآية وقوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء يعنى انصارا أو أعوانا من دون المؤمنين
 يعنى من غير المؤمنين والمعنى لا يجعل المؤمن ولا يتعلم من هو غير مؤمن نهى الله المؤمنين
 أن يوالوا الكفار أو يلاطفوهم لقربا بينهم أو محبة أو معاشرة والمحبة فى الله والبغض
 فى الله باب عظيم وأصل من أصول الايمان (ومن يفعل ذلك) يعنى موالاة الكفار من
 نقل الاخبار اليهم واظهار عورته المسلمين أو بوجههم وبجهم (فليس من الله فى شئ) أى
 فليس من دين الله فى شئ وقيل معناه فليس من ولاية الله فى شئ وهذا امر معقول من أن
 ولاية المولى معاداة أعدائه وموالاة الله وموالاة الكفار ضدان لا يجتمعان (الا أن نقة و
 منهم نقة) أى الان تخافوهم مخافة ومعنى الآية ان الله نهى المؤمنين عن موالاة
 الكفار ومداهمتهم ومباطنتهم الا ان يكون الكفار غالبيين ظاهرين أو يكون المؤمن
 فى قوم كفار فيداهم بلسانه وقلبه مطمئن بالايمان دفعا عن نفسه من غير أن يستحل
 دما حراما أو مالا حراما أو غير ذلك من المحرمات أو يظهر الكفار على عورة المسلمين
 والنية لا تكون الا مع خوف القتل مع سلامة النية قال الله تعالى الا من أكره وقلبه
 مطمئن بالايمان ثم هذه النية رخصة فلو صبر على اظهار ايمانه حتى قتل كان له بذلك
 أجر عظيم وأذكر قوم التقيية اليوم وقالوا انما كانت التقيية فى جده الاسلام قبل
 استحكام الدين وقوة المسلمين فاما اليوم فقد أعز الله الاسلام والمسلمين فليس لاهل
 الاسلام ان يتقوا من عدوهم قال يحيى البكاء قلت لسعيد بن جبير فى أيام الحجاج ان
 الحسن يقول التقيية باللسان والقلب مطمئن بالايمان فقال سعيد ليس فى الايمان تقيية
 انما التقيية فى الحرب وقيل انما تجوز التقيية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر
 عن النفس واجب بقدر الامكان (ويحذركم الله نفسه) أى ويحذركم الله ان تعصوه
 بان ترككم والمضى أو تخالفوا المأمور به أو توالوا الكفار فتسحقوا عقابه على
 ذلك كله (والى الله المصير) يعنى ان الله يحذركم عقابه اذا صرتم اليه فى الآخرة
 قوله عز وجل (قل ان تحفوا ما فى صدوركم) يعنى ما فى قلوبكم من موالاة الكفار
 ومودتهم وانما ذكر الصدر لانه وعاء القلب (أو تدوه) يعنى تدوم مودة الكفار ولا
 وفعلوا وقيل معناه ان تحفوا ما فى قلوبكم من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو
 تدوه أى تظهروه بالحرب والمقاتلة له (يعلم الله) أى يحفظه عليكم ويحازيكهم (ويعلم
 ما فى السموات وما فى الارض) يعنى انه تعالى اذا كان لا يخفى عليه شئ فى السموات
 ولا فى الارض فكيف يخفى عليه حالكم وموالاةكم الكفار وميلكم اليهم بقلوبكم
 (والله على كل شئ قدير يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا) يعنى تجد كل
 نفس جزاء ما عملت محضرا يوم القيامة لم ينقص ولم يفيض منه شئ (وما عملت من

القاف حيث كان كوفى غير
 حفص و يفتح القاف غيرهم
 وهما اثنان كالضعف والضعف
 وقيل بالفتح الجراحة وبالصم
 أنها (فتدمس القوم قرح
 بضمه) أى ان فالوا منكم يوم
 أحد فقد نام منهم قبله يوم بدر
 ثم لم يصف ذلك قلوبهم ولم
 ينعهم عن معاودتهم الى القتال
 فانتم أولى ان لا تعفوا (ولناك)
 مبتدأ (الابام) صفة والخبر
 (تدواها) نعت فها (بين
 الناس) أى تصرف فيها من
 النعم والنعمة تعطى لهؤلاء تارة
 وطوراهم ولأه كبيت الكتاب
 يوم ما عداو وما لنا

ويومنا ساء يوم نصر
 (وليعلم الله الذين آمنوا) أى
 يدانها فرب من التدبير
 وليعلم الله المؤمنين محضين بالصبر
 والايمان من غيرهم كما علمهم قبل
 الوجود (ويجدهم منكم شهداء)
 ولاكم ناسا منكم بالشهادة تريد
 المستمدين يوم أحد أو ليتخذ
 منكم من يصلح للشهادة
 على الامم يوم القاصمة من
 قوله لتكنوا نواشدا على
 الناس (والله لا يحب الظالمين)
 اعترض بين بعض العبدل
 وبعض ومعناه والله لا يحب من
 ليس من هؤلاء الثابتين على
 الايمان انما هذين فى سبيله وهم

المنافقون والكافرون (وليعلم الله الذين آمنوا) التجميع والتطهير والتصفية (ويحق الكافرين) سوء
 وجهكم يعنى ان كانت الذلولة على المؤمنين فليميزوا الاستهادا والتجميع وان كانت على الكافرين فليجمعهم ومحو آثارهم

(أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) أم منقطعة ومعنى المهمة فيها الانكار أي لا تحسبوا (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) أي
ولما تجاهدوا والان العلم متعلق بالمعلوم فنزل في العلم منزلة في ٢٩٥ متعلقة لانه منقطع بانتقائه تقول ما علم الله في فلان خيرا

أي تحمد ما علمت من الخير محضر افترض به وما علمت من سوء (تود) أي تفتي (لو أن
بينها وبينه) أي وبين ما علمت من السوء (أمدابعيدا) أي مكانا بعيدا قيل كلما بين المشرق
والمغرب والأمد الاجل والغاية وقيل معناه تود أنهم لم يعملوه ويكون بينهما وبينه أمد
بعيد (ويحذركم الله نفسه) إنما كرهنا كيد الوعيد (والله رؤوف بالعباد) قيل معناه
انه رؤوف بهم حيث حذرهم نفسه وعرفهم كمال قدرته وعلمه وانه سهل ولا يهمل وقيل
معناه انه رؤوف بالعباد حيث أمهأهم للتوبة ولتدارك العمل الصالح وقيل انه تعالى
لما قال ويحذركم الله نفسه وهو وعيد أتبعه بقوله والله رؤوف بالعباد وهو وعيد يعلم
العباد المؤمن ان رجته ووعده غلبت وعيده وسخطه قوله عز وجل (قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) نزلت في اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله
وأحباءه فنزلت هذه الآية فعرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فلم يقبلوها وقال
ابن عباس وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على قرش وهم في المسجد الحرام وقد
نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانهم النخوف وهم يسجدون لها
فقال يا معشر قرش والله لقد دخلتم ملة أبيكم ابراهيم واسماعيل فقالت قرش إنما
نعبد ما أحبا لله لتقر بنا إلى الله زلفى فنزلت هذه الآية وقيل ان نصارى نجران قالوا
إنما نقول هذا القول في عيسى حب الله وتفضله فانزل الله قل يا محمد ان كنتم تحبون الله
فما تترعون فاتبعوني يحببكم الله لانه قد ثبتت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالادلة
الظاهرة والمجربات الباهرة فوجب على كافة الخلق متابعتها والمعنى قل ان كنتم صادقين
في ادعاء محبة الله فكروا من نقادين لا واهم مطيعين له فاتبعوني فان اتباعي من محبة الله
تعالى وطاعته وقال العلماء ان محبة العبد لله عبارة عن اعظامه واجلاله وإثار طاعته
واتباع أمره ومجانبة نهيه ومحبة الله للعبد ثناءؤه عليه ورضاه عنه ورأيه له وعفوه عنه فذلك
قوله تعالى (وبغفر لكم ذنوبكم) يعني ان من غفر له فقد أزال عنه العذاب (والله غفور
رحيم) يعني انه تعالى يغفر ذنوب من أحبه ويرجيه بفضلها وكرمه ولمسانزلت هذه الآية قال
عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين لاصحابه ان محمدا يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا
أن نحبه كما أحببت انصارى عيسى بن مريم فانزل الله عز وجل (قل أطيعوا الله واطيعوا الرسول)
يعني ان طاعة الله متعلقة بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان طاعته لا تتم مع عصيان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال الشافعي رضي الله عنه كل أمر اوتى به ثبت عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم جرى ذلك في الفريضة والازوم مجرى ما أمر الله به في كتابه
أو نهي عنه وقال ابن عباس رضي الله عنهما فان طاعتكم لمحمد صلى الله عليه وسلم
طاعتكم في ما امان نطيعوني ونصوا محمد افان أقبل منكم (فان تولوا) أي اعرضوا عن
طاعة الله ورسوله (فان الله لا يحب الكافرين) أي لا يرضى فعلهم ولا يغفر لهم (خ)
عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمي

ما يتضمنه من غلبة الكفار كن شرب الدوا ومن طيب نصراني فان قصده حصول الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه حرم منقعة إلى

مصعب بن عمير وهو صاحب الراية حتى قتله ابن زبينة وهو يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلت محمداً ونجى صاريه
 قيل هو الشيطان إلا أن محمداً قد قتل ففشا في الناس خبر قتله فأنكروا وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونهم فقاموا
 حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلا هم على دريهم فقالوا يا رسول الله فديناك بأثنا وأمهاتنا أتناخبر بقتلك فمينا
 مدرسين فنزل (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) فسئلوا كيف خلوا وكما أن أتباعهم بقوامهم مسكين يدينهم
 بعد خلوه فدلهم أن يسكروا دينة ٢٩٦ بعد خلوه لأن المقصود من بعثة الرسل تبليغ الرسالة والزام الحجة لوجوده

يدخلون الجنة الامن ابي قالوا ومن ابي قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد
 ابي (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن
 عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني قوله
 عز وجل (ان الله اصطفى آدم ونوحا) قال ابن عباس قالت اليهود ونحن من أبناء ابراهيم
 واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فانزل الله هذه الآية والمعنى ان الله اصطفى هؤلاء
 بالاسلام وانتم يا معشر اليهود على غير دين الاسلام ومعنى اصطفى اختصار من الصفوة
 وهي الخالص من كل شيء آدم هو ابو البشر عليه السلام ونوحا هو نوح بن لامك
 ابن ميثوشلح بن اخنوخ وهو ادريس عليه السلام وحكي ابن الجوزي في تفسيره عن
 ابي سليمان الدمشقي ان اسم نوح السكن وانما سمي نوحا لكثرة توحه على نفسه
 (وال ابراهيم) قيل اراد ابا آل ابراهيم ابراهيم نفسه وقيل آل ابراهيم اسمعيل واسحق
 ويعقوب وذلك ان الله تعالى جعل ابراهيم اصلا لثلاثين في آل اسمعيل بن ابراهيم
 عليهم السلام والالعرب ومحمد صلى الله عليه وسلم منهم فهو داخل في هذا الاصطفاء
 وجعل اسحق اصلا لابني اسرائيل وجعل فيهم النبوة والملك الى زمن نذمان محمد صلى الله
 عليه وسلم ثم جمع اولاد النبوة والملك الى يوم القيامة وقيل اراد ابا آل ابراهيم من
 كان على دينه (وال عمران) واختلافوا في عمران هذا فقيل هو عمران بن بصير بن قاهت
 ابن لاوي بن يعقوب وهو والد موسى وهرون فيكون آل عمران موسى وهرون او
 نفسه وقيل هو عمران بن اشم بن امون وقيل ابن سنان وهو من ولد سليمان بن داود
 عليهم السلام وعمران هذا هو الدريم وابناء عيسى فعلى هذا يكون المراد ابا آل عمران
 مريم وابناء عيسى عليه السلام وانما خص هؤلاء بالذكر لان الانبياء والرسل من
 نسلهم (على العالمين) اي اختارهم واصطفاهم على العالمين بما خصهم من النبوة
 والرسالة (ذرية) اي احاطي ذرية ادم لهما من ذرية ادم على خلق وقيل من الذر لان الله
 تعالى استخرجهم من ظهر ادم كذر وانما سمي الاء والانباء ذرية لان الله خلق
 بعضهم من بعض فالانباء من ذرية الاء والاء من ذرية ادم وهو من ذر الله تعالى
 أي خلقه (بعضهم من بعض) أي بعضهم ولد لبعض وقيل بعضهم من بعض في التناثر

بين أظهر قومه (أفان مات أو
قتل انقلبتم على أعقابكم) الفاء
معلقة للجملة الشرطية بالجملة
التي قبلها على معنى التسديب
والهزم فلا تكثر ان يحملوا أخلو
الرسول قبله سبياً لانقلابهم على
أعقابهم بعدهم هلاكه بموت أو
قتل مع علمهم ان خلو الرسول
قبله وبقاء دينهم متمسكه
بحب ان يجعل سبياً لامتسك
دين محمد عليه السلام بالانقلاب
عنه والانقلاب على العقين مجاز
عن الارتداد أو عن الإهمام
(ومن يقلب على عقبيه فلن
يضر الله شيئاً) وانما صر نفسه
(ويجزى الله الشاكرين) الذين
لم يبقوا وسماهم شاكرين
لأنهم شكروا نعمة الاسلام فيما
فعلوا (وما كان) وما جاز (لنفس
أن تموت الا بإذن الله) أي بعلمه
او بان ياذن ملك الموت في قبض
روحه والمعنى أن موت النفس
محال ان يكون الا مشقة الله
وفيه تحسر يضر على الجهاد

والتعاوض

وان خاض الماء للشاة فقتل المعارك (كتابا) مصدروا كذا لان المعنى كتب الموت كتابا (مؤجلا) موثقاله اجل معلوم (ومن رد) بقاله (ثواب الدنيا) اى الغنيمة وهو تعرض بالدين شغلهم الغنائم يوم اُحد (ثوبه منها) من ثوابها (ومن رد ثواب الآخرة) اى اعلاء كلمة الله والدرجة فى الآخرة (ثوبه منها) وسنجزى الشاكرين (وسنجزى المجزاء المبهمة) الذين شكر وأعظم الله فلم يشغلهم شئ عن الجهاد (وكأى) اى اى دخل عليه كاف التشبيه وصارافى معنى لم التالى لكثير وكأش وزن كاع حيف كاش مكى (من نى قائل) قتل مكى وبصرى ونافع (معه) سون) حال من المصنف فى

قتل أى قتل كلثما معه (ريون كثير) والريون الربانيون وعن الحسن بضم الراء وعن البعض بفتحها فالفتح على القياس
لأنه منسب إلى الرب والضم والكسر من تغييرات النسب (فاوهوا) ٢٩٧ فافتروا عند قتل نبيهم (لما أصابهم

في سبيل الله وماضعوا) عن
الجهاد بعده (وما استكانوا)
وما خضعوا لعدوهم وهذا
تعريض بما أصابهم من الوهن
عند الأرجاف بقتل رسول الله
عليه السلام واستكانتهم لهم
حيث أرادوا أن يعتضدوا
بأبن أى في طلب الأمان من أى
سفيان (والله يحب الصابرين)
على جهاد الكافرين (وما
كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر
لنا ذنوبنا) أى وما كان قولهم
إلا هذا القول وهو إضافة
الذنوب إلى أنفسهم مع كونهم
ربانيين هضمها (واسرافنا
في أمرنا) تجاوزنا حد العبودية
(ونبت أقدامنا) في القتال
(وانصرم على القوم الكافرين)
بالغلبة وقدم الدعاء بالاستغفار
من الذنوب على طلب تثبيت
الاتحاد في موطن الحرب
والنصرة على الأعداء لأنه
أقرب إلى الإجابة لما فيه من
الخشوع والاستكانة (فأتاهم
الله ثواب الدنيا) أى النصرة
والظفر والغنيمة (وحسن ثواب
الآخرة) المغفرة والمجزة
وخص بالحسن دلالة على فضله
وتقدمه وأنه هو المعتمد عنده
(والله يحب المحسنين) أى هم
محسنون والله يحبهم (يا أيها
الذين آمنوا) انطيعوا الذين

والشعاع وقيل بعضهما على دين بعض (والله سمع عليم) يعنى ان الله تعالى سميع لا تقوال
العباد علم بنياتهم وانما يفتي لنبوته ورسالته من يعلم استقامته قولاً وفعلًا قوله عز
وجل (اذ قالت ام ات عمران) هى حنة بنت فاقودا أم مريم وعمران بن ماثان
وقيل ابن اشيم وليس بعمران أى موسى لان بينهما ألفاً وثمانمائة سنة وكان بنو ماثان
رؤس بني اسرائيل في ذلك الزمن وأخبارهم وملوكهم (رب انى نذرت لك ما فى بطنى
محرراً) أى جعلت الحمل الذى فى بطنى نذراً محرراً منى لك والنذر ما يوجب به الإنسان
على نفسه والمعنى محرراً رأى عتيقاً خالصاً مفرغاً لعبادة الله وخدمة الكنيسة
لا شغله بشئ من أمور الدنيا قيل كان المحرر عندهم اذا خرج رجل فى الكنيسة فيقوم
عليها ويخدمها ولا يبرح مقبلاً فيها حتى يبلغ العلم ثم يخرج فان أحب أقام فيها وان أحب
ذهب حيث شاء فان اختار الخروج بعد ان اختار الإقامة فى الكنيسة لم يكن له ذلك
ولم يكن أحد من انبياء بني اسرائيل ومن علمائهم الا ومن أولاده محرراً لخدمة بيت
المقدس ولم يكن محرراً الا الغلمان ولا تصلح التجارة لخدمة بيت المقدس لما يصيبها
من الحمى والاذى فحررت أم مريم ما فى بطنها وكانت القصة فى ذلك على ما ذكره أصحاب
السير والخبار ان زكريا وعمران تزوجا خنتين فكانت اشاع بنت فاقودا وهى أم
يحيى عند زكريا وكانت حنة بنت فاقودا أخت اشاع عند عمران وهى أم مريم وكان
قد امسك عن حنة الولد حتى أبست وكبرت وكانوا أهل بيت صالحين وهم من الله
بمكان فيمنها هى فى ظل شجرة اذ بصرت بطائر يطعم فرخاً فتحركت نفسها بذلك للولد
فدعت الله أن يهب لها ولداً وقالت اللهم لك على ان رزقتى ولداً ان تصدق به على بيت
المقدس فيكون من سددته وخدمه فلما حملت بمريم حررت ما فى بطنها ولم تعلم ما هو فقال
لها زوجها اويح لك ما صنعت أريت ان كان ما فى بطنك انثى فلا تصلح لذلك فوقعها جميعاً
فيهم شديد من أجل ذلك فأت عمران قبل أن تضع حنة حملها ثم قال تعالى حاكماً
عنها (فتقبل منى) يعنى فتقبل نذرى والتقبل أخذ الشئ على الرضا وأصله من المقاتلة
لأنه يقابل بالجزاء وهذا سؤال من لا يريد بما فعله الا الطلب لرضا الله تعالى والاحصاء
فى دعائه وعبادته (افل أنت السميع) يعنى لتضرعى ودعائى (العليم) يعنى بنبىي وما فى
ضميرى قوله عز وجل (فلما وضعتها) أى ولدت حملها وانما قال وضعتها لأنه كان
فى علم الله انها حرة وكانت حنة ترجوان يكون غلاماً (قالت) يعنى حنة (رب انى
وضعتها انثى) تريد بذلك اعتذاراً الى الله من اطلاقها النذر المتقدم فذكرت ذلك على
سبيل الاعتذار لا على سبيل الاعلام لان الله تعالى عالم بما فى بطنها قبل ان تضعه (والله
أعلم بما وضعت) قرئ بجزم التاء اخباراً عن الله تعالى والمعنى أنه تعالى قال والله
أعلم بالشئ الذى وضعت وقرئ وضعت برفع التاء هو من كلام أم مريم على تقدير
انها لما قالت رب انى وضعتها انثى خافت أن تكون اخبرت الله بذلك فآذنت

٣٨ ن ل كفووا يردوكم على أعقابكم) يرجعوك إلى التمر ك (فتقبلوا أحاسرين) قيل هو
عام فى جميع الكفار وعد إلى المؤمنين ان يحاربوهم ولا يطيعوهم فى شئ حتى لا يستجروهم وعن السدي ان

تستكينوا الى سفيان واصحابه وستامنوهم يردوكم الى دينهم وقال على رضى الله عنه نزلت في قول المنافقين للؤمنين
عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وافضلوا ٢٩٨ في دينهم (بل الله مولاكم) ناصركم فاستغنوا عن نصره غيره (وهو

خير الناصرين سئل في قلوب
الذين كفروا (العرب) العرب
شامى وعلى وهما اثنان قيل
قذف الله في قلوبهم شركين
الخوف يوم احد فانه سزموا الى
مكة من غير سبب ولهم القوة
والغلبة (عاشركوا بالله)
بسبب اشراكهم اى كان
السبب في لقاء الله العرب في
قلوبهم اشراكهم به (ما لم ينزل
به سلطانا) لم ينزل الله
باشرا كهما لم يردن ذلك
حجة الا انهم لم ينزل عليهم لان
الشرك لا يستقيم ان تقوم
عليه حجة وانما المراد في الحجة
وتروها ساجدا كقوله

ولا ترى الضب بها ينحجر*
أى ليس بها ضب فينحجر ولم يكن
ان بها ضبا ولا ينحجر (وما واهم)
مرجعهم (النار وبئس مثوى
الظالمين) النار لا تخص بالذم
محذوف وما رجع رسول
الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه
الى المدينة قال ناس من اصحابه
من ابن اصابناه ذوقوا وعدنا
الله انصر فقتل (ولقد صدقكم
الله وعده) اى حقق (اذ
يحبسونهم) تقتلونهم قتلا ذريعا
وعن ابن عيسى حسه ابط
حسه بالقتل (باذنه) بامر
وعلمه (حتى اذا فاشتكم) جبنتم
(وتنازعتم في الامر) اى اختلفتم

هذه الشبهة بقولها والله اعلم بما وضعت (وليس الذكر كالانثى) يعنى في خدمة
الكهنة والعباد الذين فيها وفي الكلام نعتهم وناخير تقديره وليس الانثى كالذكر
والمراد منه تفضيل الذكر على الانثى لان الذكر يصلح للخدمة للكهنة ولا تصلح الانثى
لذلك لضعفها وما يحصل لها من الحيض ولا نهارها عورة ولا يجوز لها المحذور مع الرجال
وقيل في معنى الآية ان المراد منها هو تفضيل هذه الانثى على الذكر كما انها قالت كان
الذكر مطاوعا للخدمة المسجدة وهذه الانثى هي موهبة الله تعالى وليس الذكر الذى طلعت
كالانثى التى هي موهبة الله تعالى وكانت مريم من اجل النساء افضلهن في وقتها (وانى
سميتهن مريم) يعنى العابدة والمخادعة وهو بلغتهن م وأرادت بهذه التسمية ان يفضله الله
على اناث الدنيا (وانى اعيد هابل وذريتها) أى امنعها واجبرها بك وذريتها (من
الشیطان الرجيم) يعنى العين الضرير وذلك ان حنة أم مريم لمساقتها ما كانت تطلب
من أن يكون ولدها ذكرا فاذا هي انثى تضرعت الى الله تعالى ان يحفظها ويعصمها
من الشيطان الرجيم وان يجعلها من الصالحات العابدات (ق) عن ابى هريرة قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من بنى آدم من مولود الا نخسه الشيطان حين يولد
فيسهل صرخا من نخسه اياه الامر بم وابنه انما يقول ابوه هريرة اقروا ان شئتم وانى
اعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم وللبخارى عنه قال كل ابن آدم يطعن
الشيطان في جنبيه ما يصعبه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب ليطعن فضعف في الحجاب
قوله عز وجل (فتقبلها ربهما بقبول حسن) يعنى أن الله تعالى تقبل مريم من حنة
مكان الذكر المحرور يعنى قبل ورضى قال الزجاج الاصل في العربية تقبلها بتقبل
ولكن قبول محمول على قبلها قبولا كاملا قال قتات الشئ قبله ولا اذرضته وقال ابو عمرو
ليس في المصادر قول بفتح الفاء الا هذا ولم اسع فيه الضم وقيل معنى التقبل والتقبل
واحد وهما سواء وهو ان يرى الشئ ويأخذه وقيل معنى التقبل التكفل في التربية
والقيام بشانها وانما قال بقبول للجمع بين الامرين يعنى التقبل الذى بمعنى التكفل
والقبول الذى هو معنى الرضا (وانبتها نباتا حسنا) معناها وانبتها فانبثت هي نباتا
حسنا قال ابن عباس في قوله تعالى فتقبلها ربهما بقبول حسن اى سألها بطريق
السعداء وانبتها نباتا حسنا يعنى سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان فكانت تنبت
في اليوم ما تنبت المولود في عام (و كفها زكيا) قال اهل الاخبار لما ولدت حنة مريم
اخذتها فلقنها في خرقة وجعلتها الى المسجد ووضعتها عند اجدار ابناء هرون وهم يومئذ
يكونون من بيت المقدس ما الى الحجبة من الكعبة وقالت دونكم النذرة فتنافس فيها
الاجار لانها كانت بنت امهم وصاحب قربانهم فقال لهم زكريا انا احق بها لان
خالها عندي فقالت له الاجار لو تركت لاحق الناس بها لترك كتمانها التى ولدتها
ولكننا نقترب عليها فتكون عندهم من خرج سهوها فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين

رجلا
(وعصيتهم) امر نبيكم بترككم الممر كزواش تعالى بالغنime (من بعد ما راكم ماتحبون) من
الظفر وقهر الكهنة ووقعوا اذ انحذوف تشديده حتى اذا فاشتم منعكم نصره وحاز ان يكون المعنى صدقكم الله وعده

الى وقت فسلمكم (منكم من يريد الدنيا) اي الغنيمة وهم الذين تركوا المركز لطلب الغنيمة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحد خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل ٢٩٩ وأمرهم ان يثبتوا في مكانهم ولا يرحلوا

كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقيون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم حتى اذا فشلوا وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فساموقتنا ههنا فادخلوا عسكر المسلمين وخذوا الغنيمة مع اخوانكم وقال بعضهم لا تتحالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثبت مكانه عسده الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله (ومنكم من يريد الاخرة) فكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير واقتلوا على المسلمين حتى هزموهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم) أي كف معونته عنهم فغلبوكم (ليبتليكم) ليبتحن صبركم على المصائب ونبتاتكم عندها وحقيقته ليعاملكم معاملة المختبر لانه يجازي على ما عمله العبد لا على ما يعلمه منه (ولقد عفاناكم) حيث ندمتم على ما فرط منكم من عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفو عنهم وقبول توبتهم او هو متفضل عليهم في جميع الاحوال

رجلا الى نهر جارقيل هو الاردن فالقوا أقلامهم في الماء على ان من ثبت قلمه في الماء وصعد فهو أولى بهما من غيره وكان على كل قلم مكتوب اسم واحد منهم وقيل بل كانوا يثبتون التوراة فالقوا أقلامهم التي كانت بأيديهم فارتفع قلم زكريا فوق الماء ووقف وانحدرت أقلامهم ثم رسبت في النهر وقيل جرى قلم زكريا مصعدا الى أعلى وحرت أقلامهم مع جرى الماء الى أسفل فسمهم زكريا وقرعهم وكان زكريا رأس الاجار ونديمهم فذلك قوله تعالى وكفلها زكريا بقريئ بنشد الفاء ومعناه وضعتها الله زكريا وضعها اليه بالقرعة وقريئ بنشد الفاء ومعناه وضعتها زكريا اليه بالقرعة وقام بامرها وهو زكريا بن أذن بن مسلم بن صدوق من اولاد سليمان بن داود عليهما السلام فلما ضم زكريا مريم الى نفسه بنى لها بيتا واسترضع لها المراضع وقيل ضمها الى خالتها أم يحيى حتى اذا شبّت وبلغت مبالغ النساء بنى لها محرابا في المسجد وجعل بابها في وسطه ولا يرفى اليه الا بسلم ولا يصعد اليه غيره وكان ياتيها بضعاءها وشرايها كل يوم فذلك قوله تعالى (كلما دخل عليها زكريا المحراب) يعني الغرفة والمخرب اشرف الجالس ومقدمها وكذلك هو من المسجد وقيل المحراب ماري في البدرج وقيل كان زكريا يبايع عليها سبعة أبواب فاذا دخل عليها المحراب (وجد عندها رزقا) يعني فاكهة في غير وقتها فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء (قال) يعني زكريا (يا مريم اني لك هذا) أي من أين لك هذه الفاكهة (قالت) يعني مريم محسبة ل زكريا (هو من عند الله) يعني من الجنة وقيل ان مريم من حين ولدت لم تلقم بذيابل كان ياتيها رزقها من الجنة فيقول زكريا يا مريم اني لك هذا فتم قول هو من عند الله تكلمت وهي صغيرة في المهد تكلمت ولدها عيسى عليه السلام وهو صغير في المهد وقال محمد بن اسحق اصابت بنى اسرائيل أزمة وهي على ذلك من حالها حتى ضعف زكريا عن حملها وكفاتها فخرج على بنى اسرائيل فقال يا بنى اسرائيل تعلمون والله لقد كبرت سني وضعت عن حمل بنت عمران فايكم يكفلها بعدى فقالوا والله لقد جهدنا واصابنا من السنة ما ترى فتدافعوا هابنهم ثم لم يجدوا من حملها اندافتقار عوا عليها بالا قلام فخرج السهم لرجل بنحار يقال له يوسف بن يعقوب وكان ابن عم مريم فحملها فعرفت مريم في وجهه شدة ذلك عليه فقالت له يا يوسف احسن بالله الظن فان الله سير رزقا فصار يوسف يرزق لمكنتها منه فكان ياتيها كل يوم من كسبه بما يصلحها فاذا أدخله عليها في المحراب انما الله وزاده فدخل زكريا عليها فيقول يا مريم اني لك هذا فتم قول هو من عند الله (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) وهذا يحتمل ان يكون من تمام كلام مريم أو ابتداء كلام من الله عز وجل ومعناه ان الله تعالى يرزق من يشاء بغير تقدير لكثرة آو من غير سبب وفي هذه الآية دليل على جواز كرامات الاولياء ظهور خوارق العادات على أيديهم قل أهل الاخبار فلما رأى زكريا ذلك قال ان الذي قدر

سواء اديل لهم أو اديل عليهم لان الابتلاء رجة كما ان النصر رجة وانتصب (اذ تصعدون) تبالعون في الذهاب في صعيد الارض والاصعاد الذهاب في صعيد الارض أو الابعاد فيه بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو بامصار اذ كروا (ولا تكونون على

أحد) ولا تلتون وهو عبارة عن غاية انهزامهم وخوف عدوهم* (والرسول يدعوكم) يقول الى عباد الله انارسل الله من يكر
 فله الجنة والجنة. له في موضع الحال ٣٠٠ (في انراكم) في ساقيةكم وجاعةكم الاخرى وهى المتأخرة يقال جئت في آخر

الناس واخراهم كما تقول في اولهم
 واولاهم يتاويل مقدمتهم
 وجماعتهم الاولى (فانابكم) عطف
 على صرفكم أى تجاوزا لله
 (غنا) حين صرفكم عنهم
 وابتلاككم (بم) بسبب غم اذ قدموه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعدي انكم امره أو غما مضاعفا
 غما بعد غم وغامة من لا يتم من
 الاغتمام بما رجع به من قتل
 رسول الله عليه السلام والجرح
 والقتل وظفر الشوكين
 وفوت الغنيمة والنصر (لكيلا
 تحزنوا على ما فاتكم) لتتزنوا
 على تحرج الغموم فلا تحزنوا
 فيما بعد على فائت من المنافع
 (ولما اصابكم) ولا على مصيب
 من المصاير (والله خبير بما تعملون)
 عالم بعمالكم لا يخفى عليه شئ من
 أعمالكم وهذا ترغيب في الطاعة
 وترهيب عن المعصية (ثم أنزل
 عليكم من بعد انعم أمانة نعاسا)
 ثم أنزل الله الامن على المؤمنين
 وأزال عنهم الخوف الذى
 كان بهم حتى نعووا وغلهم
 النوم عن أى طلحة غشيما النعاس
 ونحن في مضافة فكان اليقظ
 يسقط من بدأ حذنا فبدأ حذنه ثم
 يسقط قيا حذنه والامنة الامن
 ونعاسا بدل من أمانة أو هو
 مفعول وأمانة حال منه مقدمة

على أن يأتي مريم بالفاكهة في غير وقتها وحينها من غير سبب لقادران يصلح زوجى ويذهب
 الى ولد في غير حينه مع الكبر وطمع في الولد وذلك ان أهل بيته كانوا قد انقضوا وكان
 زكريا ينفذ كبر وشاخوا ويس من الولد فذلك قوله عز وجل (هنالك دعا زكريا ربه) يعنى
 انه عليه السلام دخل محرابه وأغلق الابواب وسأل ربه الولد (قال رب هب لى من لدنك
 ذرية طيبة) يعنى انه قال يارب أعطني من عندك ولدا ميمسكا تقيما صالحا راضيا والذرية
 تعلق على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد بها هنا الواحد وانما قال طيبة لتأنيث
 لفظة الذرية (انك سمع الدعاء) أى سامعه ومجيبه قوله عز وجل (فنادته الملائكة)
 يعنى جبريل عليه السلام وانما أخبر عنه بإفظ الحجع تعظيما لشأنه ولانه رئيس الملائكة
 وقال أن يبعث الاومعه جمع من الملائكة فيرى ذلك على مجرى العادة (وهو قائم
 صلى في المحراب) أى في المسجد وذلك ان زكريا عليه السلام كان الحبر الكبير الذى
 يقرب القربان ويفتح لهم الباب فلا يدخلون حتى يأذن لهم في الدخول فبينما هو قائم
 صلى في محرابه عند المذبح والناس ينتظرون أن يأذن في الدخول اذ هو برجل شاب
 عليه ثياب بيض ففرغ زكريا منه فناداه جبريل عليه السلام يار كيا (ان الله يبشرك
 بيحيى) أى يولد له يحيى قال ابن عباس سمي يحيى لان الله تعالى أحياه بعمره وقيل
 لان الله تعالى أحياه قلبه بالامان وقيل لان الله تعالى أحياه بالضاعه حتى لم يهم بمعصية
 قط (مصدقا بكلمة من الله) يعنى عيسى بن مريم وانما سمي عيسى عليه السلام كله لان
 الله تعالى قال له كن فكان من غير أب دل لى على كمال القدرة ووقع عليه اسم الكرامة لانه
 بها كان وقيل لسمى كلمة لان عيسى عليه السلام كان يرشد الخلق الى الحقائق والاسرار
 الالهية ويهتدى به كل من ارادى بكلام الله تعالى فسمى كلمة بهذا الاعتبار وقيل لسمى كلمة
 لان الله تعالى بشر به مريم على لسان جبريل عليه السلام وقيل لان الله تعالى أخبر
 الانبياء الذين قبله في كتبه المنزلة عليهم أنه يخلق نبيام غير واسمه أب فلما جاء قيل هذا
 هو نيك الكرامة يعنى الوعد الذى وعدانه بخلقته كذلك وكان يحيى أول من آمن بعيسى
 وصدقه وكان يحيى أكبر من عيسى بستة أشهر وكانا ابني خالة وقتل يحيى قبل أن يرفع
 عيسى عليه السلام وقيل ان ام يحيى تقيت ام عيسى وهما حاملتان فقالت ام يحيى
 لام عيسى ياربم اشهرت انى حامل فقالت مريم وانما ايضا حامل فقالت ام يحيى ياربم
 انى لا جدما فى بطنى يستجدما فى بطنك فذلك قوله مصدقا بكلمة من الله يعنى ان يحيى
 آمن بعيسى وصدقه (وسيدا) من سادس ودو السيد هو الرئيس الذى يتبع وينتسب
 الى قوله وكان يحيى عليه السلام سيد المؤمنين ورئيسهم فى الدين والعلم والحلم وقيل
 السيد هو الحسن الخلق وقيل هو الذى يطعم ربه وقيل هو الفقيه العالم وقيل سيدا فى
 العلم والعبادة والورع وقيل السيد هو الحلم الذى لا يغضبه شئ وقيل السيد هو الذى
 يفوق قومه فى جميع خصال الخير وقيل هو المعنى قال رسول الله صلى الله عليه

عليه تحورأيت راكبا رجلا ولا يصل أنزل عليكم نعاسا اذا أمانة اذ النعاس ليس
 هو الامن ويجوز ان يكون أمانة مفعولا له أو حالا من مخاطبين بمعنى ذوى أمانة أو على انه جمع آمن كبار وبررة (يعنى)

يعني النعاس تغشى بالناء والامالة حجرة وعلى أي الامنة (طائفة منكم) هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون (قد اهتمهم أنفسهم) ما بههم الاهم أنفسهم وخلاصها لهم الدين ٢٠١ ولا هم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين

رضوان الله عليهم) يظنون بالله (غير الحق) في حكم المصدر أي يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به وهو أن لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم (ظن المجاهلية) يدل منه والمراد الظن المختص بالأمم المجاهلية أو ظن أهل المجاهلية أي لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك المجاهلون بالله (يقولون هل لنا من الأمر من شيء) هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط يعنون النصر والغلبة على العدو (قل ان الأمر أي النصر والغلبة (كله الله) ولولاياته المؤمنين وإن جندنا لهم الغالبون كله) أكيد الأمر والله خبر ان كله بصرى وهو مبتدأ والله خبره والجملة خبر ان يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك) خوفا من السيف (يقولون) في أنفسهم أو بعضهم لبعض منكبن لقولك لهم ان الأمر كله لله (لو كان لنا من الأمر شيء ما قبلنا ههنا) أي لو كان الأمر كما قال محمد ان الأمر كله لله ولولاياته وانهم الغالبون لما قبلنا قط ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة قد اهتمهم صفة طائفة و يظنون خبر لطائفة أو صفة أخرى أو حال أي قد اهتمهم أنفسهم طائفتين ويقولون يدل من يظنون

وسلم من سيديكم يا بني سلمة قالوا جدين قديس على انا نجعله قال وأي داء أو أومن البخل لكن سيديكم عمرو بن الجوح (وحضورا) قال ابن عباس وغيره من المفسرين المحصور الذي لا يأتي النساء ولا يقر بين فلي هذا هو فعول بمعنى فاعل يعني انه حصر نفسه عن الشهوات وأدله من المحصر وهو الحبس وقيل هو العنين وقيل هو الفقير الذي لا مال له فيكون المحصور بمعنى المحصور يعني الممنوع من النساء قال سعيد بن المسيب كان له مثل دمية الثوب وقد تزوج مع ذلك لبعض بصره وفيه قول آخر وهو ان المحصور هو الممتنع عن الوطء مع القدرة عليه وانما تركه للعفة والزهد فيه وهذا القول هو الصحيح وهو قول جماعة من المحققين وهو الباقى بمنصب الانبياء لان الكلام انما خرج مخبرج المدح والثناء وذكر صفة النقص في معرض المدح لا يجوز أن يقال انما نصب النبوة بحيل من أن يضاف الى أحد منهم نقص أو آفة فحمل الكلام على منع النفس عن الوطء مع القدرة عليه أولى من حمله على ترك الوطء مع العجز عنه (ونيامن الصالحين) يعني انه من أولاد الانبياء الصالحين قوله عز وجل (قال) يعني ذكر يا (رب) أي يا رب قيل هو خطاب مع جبريل لان الآية المتقدمة دلت على ان الذين نادوه هم الملائكة فعلى هذا القول يكون الرب ههنا بمعنى السيد والمراد أي سيدي وقيل انه خطاب مع الله تعالى فيكون الرب بمعنى المالك وذلك ان الملائكة لما بشروه بالولد تعجب ورجع في ازالة ذلك التعجب الى الله تعالى فقال رب (انني يكون لي سلام) يعني من أين يكون وكيف يكون لي غلام (وقد بلغني الكبر) قيل هو من المقلوب ومعناه وقد بلغت الكبر وشئت وقيل معناه وقد دنائي الكبر وأدركني الضعف فان قلت كيف أنكر ذكر يا الولد مع تشير الملائكة لآيابه ومعنى هذه المراجعة ولم تعجب من ذلك بعد وعده الله آيابه أكان شاكافي وعده الله أو في قدرته قلت لم يشك ذكر يا عليه السلام في وعده الله وفي قدرته وانما قال ذلك على سبيل الاستفهام والاستتعالم والمعنى من أي جهة يكون لي الولد يكون بإزالة العقر عن زوجتي ورد شي إلى على أو يكون ونحن على حالنا من الكبر والضعف فاجابه بقوله كذلك الله يفعل ما يشاء وقال عكرمة والسدي لما سمع ذكر يانداء الملائكة جاءه الشيطان وقال يا زكريا ان الصوت الذي سمعت ليس هو من الله تعالى وانما هو من الشيطان ولو كان من الله تعالى لا وجاه اليك كما يوحى اليك في سائر الأمور فقال ذلك ذكر يا دفعا للوسوسة واعترض على الجواب بأنه لا يجوز أن يشبهه على الانبياء كلام الملائكة بكلام الشيطان اذ لو جوزنا ذلك لارتفع الوثوق باخبارهم عن الوحي السماوي واجيب عن هذا الاعتراض بأنه لما دلت الدلائل على صدق الانبياء فيما يخبرون به عن الله تعالى بواسطة الملك فلا مدخل للشيطان فيه وذلك فيما يتعلق بالدين والشرائع فاما ما يتعلق بمصالح الدنيا وبالولد فقد يحتل فيه حصول الوسوسة فسأل زكريا ذلك اترول هذه الوسوسة من خاطره قال الكلبي كان زكريا يوم بشر بالولد ابن

ويخفون حال من يقولون وقل ان الأمر كله لله اعتراض بين الحال وذو الحال ويقولون يدل من يخفون أو استئناف (قل لو كنتم في بيوتكم) أي من علم الله منه انه يقتل في هذه المعركة وكتب ذلك في اللوح لم يكن بين وجوده فلو قد تم في بيوتكم

(ليرز) من ينسكم (الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم) مصارعهم باحد ليكون ما علم الله انه يكون والمعنى ان الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ٣٠٢ ذلك انهم الغالبون لعلمه ان العاقبة في الغلبة لهم وان دين الاسلام

يظهر على الدين كله وان ما ينسكون به في بعض الاوقات قد حص لهم (وليبتلي الله مافي صدوركم وليحص مافي قلوبكم) وليحصن مافي صدور المؤمنين من الاخلاص ويحص مافي قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك او قبل ذلك الصالح حجة ولا ابتلاء والنعيم (والله عليهم بذات الصدور) يخفيها بها (ان الذين تولوا منكم) التزوا (يوم التقي الجمعان) جمع محمد عليه السلام وجمع ابي سفيان للقتال باحدنا (استقرهم الشيطان) دعاهم الى الزلة وحملهم عليها (بعض ما كتبوا) بتركهم امر كز الذي امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه فلا ضافة الى الشيطان اصف وتقرير والتعامل بكسهم وعظوناديت وكان اصحاب محمد عليه السلام تولوا عنه يوم احد الثلاثة عشر رجلا منهم ابو بكر وعلى وطه و ابن عوف وسعد بن ابي وقاص والباقيون من الانصار (ولقد عفا الله عنهم) تجاوز عنهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بالعقوبة (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) كان ابي واصحابه (وقالوا لاخوانهم) أي في حق اخوانهم

اثني وتسعين سنة وقيل ابن تسع وتسعين سنة وقال ابن عباس في رواية الضحاك كان ابن مائة وعشرين سنة وكانت امرأته بنت ثمان وتسعين سنة فذلك قوله تعالى (وامرأتى عاقراً) أي عقم لا تلد قال كذلك الله يفعل ما يشاء) يعني انه تعالى قادر على هبة الولد على الكبير يفعل ما يشاء لا يهزمه شيء قوله عز وجل (قال) يعني ذكر يا (رب اجعل لي آية) أي علامة أعلم بها وقت حل امرتي فاذيد في العباداة والشكر (قال آيتك) أي علامتك على الذي طلبت معرفة علمه (أن لا تكلم الناس) أي لا تقدر على تكلم الناس (ثلاثة أيام) أي مدة ثلاثة أيام بليلاتها قال جمهور المفسرين عقد لسانه عن تكلم الناس ثلاثة أيام مع إبقائه على قدرته السبيح والذكر ولذلك قال في آخر الآية واذا كررك كثير أوسج بالعشي والابكار يعني في أيام منعك من تكلم الناس وهذه من الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة لأن قدرته على السبيح والذكر مع عجزه عن تكلم الناس بامور الدنيا وذلك مع صحة الجسم وسلامة الجوارح من أعظم المعجزات وانما منع من الكلام مع الناس ليخلص في هذه الايام لعبادة الله تعالى وذكره ولا يشغل لسانه شيء آخر فويرامنه على قضاء حق هذه النعمة المحسنة وشكر الله على اجابته فيما طلب الآية من أجله وأن يكون ذلك دليلاً على وجود النحل ليم سروره بذلك وقال قتادة إنما أمسك لسانه عن الكلام عقوبة له وآله الآية بعد مشافهة الملائكة آياه بشارته الولد فلم يقدر على الكلام ثلاثة أيام (الارمزا) يعني الاشارة والاشارة قد تكون باليد وبالعين وبالايماء بالراس وكانت اشارة بالاصبع الممبجة وقيل الرمز قد يكون باللسان من غير تبين كلام وهو الصوت الخفي شبه الهمس وقيل اراد به صوم ثلاثة أيام لانهم كانوا اذا صاموا لم يتكلموا والقول الاول اصح لموافقة أهل اللغة عليه (واذا كررك كثيرا) وذلك لما منعه الله من الكلام في تلك المدة امره بالذكر فقال واذا كررك كثير افانك لاتمع من ذلك ولا يحال بينك وبينه (وسيج) أي وعظم ربك ونزهه عن القائص وقيل وصل لربك وسميت الصلاة تسميها لان فيها تنزيها للرب سبحانه وتعالى (يا نعيمى والابكار) فاما العشي فهو ما بين زوال الشمس الى غروبها ومنه سميت صلاتنا الظهر والعصر صلاتي العشي والابكار هو ما بين طلوع الفجر الى الفسخ قوله عز وجل (واذا قالت الملائكة) يعني جبريل عليه السلام (يا مريم ان الله اصطفاك) أي اختارك (وطهرك) يعني من ميسس الرجال وقيل من الحيض والنفاس وكانت مريم لا تحيض وقيل من الذنوب (واصفاك) أي واختارك (على نساء العالمين) أي عالمي زمانها وقيل على جميع نساء العالمين فان قلت هل فرق بين الاصطفاء الاول والثاني قلت ذكر العلماء في معناها ما وجوها يصل منها الفرق فقيل في معنى الاصطفاء الاول ان الله تعالى اختار مريم وقبلها من ذرية عمران لم تحرك قبلها أنثى ولم يجعل ذلك لغيرها من النساء وان الله بعث البهار فزها من عنده وكنها زكريا ومعنى الاصطفاء الثاني ان الله تعالى وهب لها

في الدسب أو في انفاق (اذ ضربواك الارض) سافروا فيها للفتارة أو غيرها (أو كانوا غزوا) جمع عسى فاز كعاف وعفى واصابهم موت أو قتل (لو كانوا عندنا ماتوا أو ما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) اللام تتعلق بلا

تكونوا أى لا تكونوا أكثولا في النطق بذلك القول واعتياده ليحصل الله ذلك حسرة في قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم
أو يقال أى قالوا ذلك واعتقدوا لم يكون ذلك حسرة في قلوبهم والحسرة ٣٠٣ الندامة على فوت المحبوب (والله محبي

وعيت رد لقولهم ان القتال يقطع
الآجال أى الامر يبدد قد يحيى
المسافر والمقاتل ويعيت المقيم
والقاعد (والله بما تعملون بصير)
فيجازيكم على أعمالكم بمثلون
مكي وحزوة وعدلى أى الذين
كفروا (ولئن قتلتم في سبيل الله
أو متم) متم وبابه بالسكر نافع
وكوفي غير عامم تابعهم حفص
الاي هذه السورة كأنه أراد
الوفاق بينه وبين قتلتم غيرهم
بضم الميم في جميع القرآن
فالضم من مات يموت والسكر
من مات يمات تكافى يخاف
فكلما تقول خفت تقول مت
(المغفرة من الله ورحمة خير مما
يجمعون) ما بمعنى الذى والعائد
مخدوف بالياء حفص (ولئن
متم أو قتلتم لالى الله تحشرون)
لالى الرحيم الواسع الرحمة
المثب العظيم الثواب تحشرون
ولو وقع اسم الله في هذا الموضع
مع تقديمه وادخل اللام على
الحرف المتصل به شأن غنى
عن البرهان بالمغفرة جواب
القسم وهو سادس سد جواب
الشرط وكذلك لالى الله
تحشرون كذب الكافرين أولا
في زعمهم ان من سافر من
اخوانهم أو غزوا كان بالمدينة
لمات ونهى المسلمين عن ذلك
لانه سبب القاعد عن الجهاد

عيسى من غير أب واسمها كلام الملائكة ولم يحصل ذلك لغيرها من النساء (ق) عن على
ابن أبى طالب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءها مريم بنت
عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد قال أبو كريب وأشار وكيع الى السماء والارض
قبل أراد وكيع بهذه الاشارة تفسير الضمير في قوله خير نساءها ومعناه انما خير كل
النساء بين السماء والارض قال الشيخ محبي الدين النواوى والظاهر ان معناه ان كل
واحدة منهن ما خير نساء الارض في عصرها أو ما التفضيل بينهما فاسكت عنه (ق) عن
أبى موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كمل من الرجال كثير ولم يكمل من
النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد
على سائر الطعام قال العلماء معناه ان الثريد من كل طعام أفضل من المرق وثريد اللحم
أفضل من مرقه لاثر يدوثر بدمالا لحم فيه أفضل من مرقه من غير ثريد وفضل عائشة
على النساء كزياد فضل الثريد على غيره وليس في هذا نصريح بتفضيلها على مريم
وآسية لاحتمال ان المراد بتفضيلها على نساء هذه الامة عن أنس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد
وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون أخرجه الترمذى قوله عز وجل (يا مريم اقنتي
لربك) أى قالت الملائكة لها شافها أطيب ربك وقيل معناه أطيب القيام في الصلاة
لربك قال الاوزاعي لما قالت الملائكة لها ذلك فامت حتى تورمت قدمها وسالت دما
وتخشا وحكى عن مجاهد نحوه (واسمى بدى وار كى مع الرا كعين) انما قدم السجود على
الركوع لان الواو لا تقتضى الترتيب انما هي للجمع كانه قيل لها فاعلى الركوع والسجود
وقيل انما قدم السجود على الركوع لانه كان كذلك في شريعتهم وقال ابن الانبارى
أمرها أمر اعمامها وحضها على فعل الخير فكانه قال استعملى السجود في حال الركوع في
حال ولم يرتد قدم السجود على الركوع بل أراد العموم بالامر على اختلاف المحالين وانما
قال ار كى مع الرا كعين ولم يقل مع الرا كعات لان لفظ الرا كعين أعم فيدخل فيه
الرجال والنساء والصلاة مع الرجال أفضل وأتم وقيل معناه افعلى كفعلى الرا كعين وقيل
المراد به الصلاة في جماعة أى صلى مع المسلمين في جماعة قوله عز وجل (ذلك من
أنباء الغيب) يقول الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم ذلك الذى ذكرت لك من
حديث زكريا ويحيى ومريم وعيسى عليهم السلام من أخبار الغيب (نوحية اليك) أى
نقبة اليك يا محمد لانه لا يمكنك ان تعلم أخبار الامم الماضين الا بوحي منا اليك وانما قال
نوحية لانه رد الضمير الى ذلك فاذلك ذكر اللفظ (وما كنت) يعنى يا محمد (لديهم) هنالك
عندهم (اذ يقولون أقلامهم) يعنى التى كانوا يكتبون بها في الماء لاجل الاقتراع (أيهم
يكمل مريم) يعنى يربها ويقوم بمصالحها ٣ قيل سبب منازعتها في كفالة مريم حتى
اقتربوا على ذلك انها كانت بنت عمران وكان رئيسهم وكبيرهم فلاجل ذلك رغبوا في

ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت أو القتل في سبيل الله فان ماتوا لونه من المغفرة والرحمة بالموت في سبيل
الله خير مما يجمعون من الدنيا ٣ قوله قيل سبب منازعتهم الخ تقدم قول ثالث وهو حصول الازمة لهم اه معناه

فان الدنيا زاد الماد فان وصل العبد الى الماد لم يحتاج الى الزاد فبممارسة من الله نلت لهم ما يزيد ولا توكيد والدلالة على ان
لبنه لهم ما كان الارجحة من الله ومعنى الرحمة ٣٠١ ربطه على جاشه وتوفيقه للرفق والتلطيف بهم (ولو كنت قضا) جافيا

كفالتها وقيل لان مريم حررت لعبادة الله وخدمة المعبود وكان أبوها قد مات فلا جيل
ذلك رغبوا في كفالتها (وما كنت لديهم اذ يخضعون) يعني في كفالتها وتربيتها قوله
عز وجل (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يمشرك بك كلمة منه) معناه وما كنت لديهم
يا محمد اذ يخضعون وما كنت لديهم اذ قالت الملائكة يعني جبريل عليه السلام يا مريم
ان الله يمشرك والشارة اخبار المرء بما سره من خير بكلمة منه يعني برسالة من الله وخبر
من عنده فهو كقول القائل اني الى فلان كلمة سر بها او اخبرني خبر افترحت به وهى
الاية اذ قالت الملائكة لمريم يا مريم ان الله يمشرك بدمري من عنده وهى ولد ولدك
من غير بعل ولا نخل وذلك الولد (اسمه المسيح عيسى بن مريم) وقال قتادة في قوله تعالى
بكلمة منه هو قوله تعالى كن فسماء الله كلمة لانه كان عن الكلمة التى هى كن كما يقال لما
قدرا الله من شئ هذا قدر الله وقضاء الله يعني ان هذا الامر عن قدره وقضائه حدث وقال
ابن عباس الكلمة هى عيسى عليه السلام وانما سمي كلمة لانه وجد عن الكلمة التى
هى ان فان قلت ان كل مخلوق انما يوجد بواسطة الكلمة التى هى كن فلم خص
عيسى عليه السلام بهذا الاسم وسماء كلمة دون غيره قلت ان كل مخلوق وان وجد حدونه
وخاصة بواسطة الكلمة الا ان هذا السبب ما هو لم تعارف ولما كان حدوث عيسى
عليه السلام بمجرد الكلمة من غير واسطة أخرى فلا جرم كان اضافة حدونه الى
الكلمة اتم واكمل وبهذا التأويل حسن ان يسمى عيسى عليه السلام نفس الكلمة لانه
حدث عنه قال قلت للضمير في قوله اسمه طائلى الكلمة وهى مؤنثة فلم ذكر الضمير
قلت لان المسمى به اسم ذكر فلم ذكر الضمير فان قلت لم قال اسمه المسيح عيسى بن مريم
وهذه ثلاثة الاسماء واحد هو عيسى وآما المسيح فلقب وابن مريم صفة قلت الضمير
في قوله اسمه يرجع الى عيسى ولسمى علامة يعرف بها ويتعرف غيره فكانه قال الذى
يعرف به ويؤمن به عن سواه هو مجموع هذه الثلاثة واختلفوا لم تسمى عيسى عليه السلام
مسيحا وهل هو اسم مشتق أو موضوع فقيل انه موضوع وادله بالعبارة مشيخا فغيرته
العرب وأصل عيسى يشوع كما قالوا موسى وأصله موسى أوميشى وقال الاكثرون
انه اسم مشتق ثم ذكروا فيه وجوه قال ابن عباس سمي عيسى مسيحا لانه مامسح
داغاة الابرامتها وقيل لانه مسح بالبركة وقيل لانه مسح من الاقدار وظهر من الذنوب
وقيل انه خرج من بطن أمه مسح بالدهر وقيل لان جبريل عليه السلام مسحه
بمخناحه حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل وقيل لانه كان يسبح في الارض ولا يقيم بمكان
فكانه يسبح الارض أى يقطعها مساحا فعلى هذا القول تكون الميم زائدة وقيل سمي
مسيحا لانه كان مسح القدمين لا أخصاه وسمى الدجال مسيحا لانه مسح إحدى
العينين وقيل المسيح هو الصديق وبه سمي عيسى عليه السلام وقد يكون المسيح بمعنى
الكذاب وبه سمي الدجال فعلى هذا تكون هذه الكلمة من الاضداد وقوله تعالى

(عليق القلب) فاسمه
(لا تغضوا من حولك) لا تفرقوا
ذلك حتى لا يبقى حولك أحد
منهم (فأعف عنهم) ما كان
منهم يوم أحد مما يخص بك
(واستغفر لهم) فيما يخص بحق
الله اعفاما للشفقة عليهم
(وشاورهم في الامر) أى في امر
الحرب ونحوه فلم ينزل عليك
فيه وحى تطييبا لقلوبهم
ونروحا لقلوبهم ورفعنا
لا قدرهم أو اعتدنى بك امتك
فيها في الحديث ما شاورهم قط
الا وهو الارشاد أمرهم وعن أبي
هريرة رضى الله عنه ما رأيت
أحدا كثر مشاورته من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعنى شاورت فلانا أظهرت
ما عدى وما عنده من الراى
وشرت الدابة أخرجه جربها
وشرت العسل أخرجه من
مأخذه وفيه دلالة جواز
الاجماع وبما ان القاسمجة
(فاذا عزمت) فاذا قطعت الراى
على شئ بعد الشورى (فتوكل
على الله) فى امضاء أمرك على
الارشاد لا على المشورة (ان الله
محب المتوكلين) عليه والتوكل
الاعتماد على الله والتقوى فى
الامور السبى وقال ذو النون خلع
الارباب وقطع الاسباب (ان
ينصركم الله) كما نصركم يوم بدر

(فلا غالب لكم) فلا أحد يغلبكم وانما يدرك نصر الله من تبرأ من حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته (وجبها)
(وان يجادلكم) كما أخذكم يوم أحد (فن ذا الذى ينصركم من بعده) من بعد خذلانه وهوترك المعونة أو هم من قولك ليس

(وجيها) أى شمر يفا رقيعا ذاجاه وقدر (في الدنيا والآخرة) أما وجاهته في الدنيا فيسبب
 النبوة وأنه كان يبرئ الأكمه والارص ويحيى الموتى وأما وجاهته في الآخرة فيسبب علو
 مرتبته عند الله وهو قوله تعالى (ومن المقربين) يعنى عند الله يوم القيامة لأن لاهل
 الجنة منازل ودرجات ومنازل الانبياء ودرجاتهم أعلى من سواهم وقيل فيه تنبيه على
 علو منزلته وأنه رفعه الى السماء (ويكلم الناس في المهد) يعنى ويكلم الناس صغيرا وهو
 في المهد وذلك قبل أن وان الكلام ووقته والكلام الذى يتكلم به هو ما ذكره الله عنه
 في سورة مريم وهو قوله الى عبد الله أتانى الكتاب الآتية وتكلم ببراءة أمه مما رماها
 به أهل القرية من القذف ويحيى ابن مريم قالت كنت إذا دخلت أنا وعيسى حداثتي
 وحديثه فاذا شغلني عنه انسان سجع وهو فى بطنى وأنا أسمع وناس تكلم ببراءة أمه سككت
 بعد ذلك فلم يتكلم الا فى الوقت الذى يتكلم فيه الصغير قال ابن عباس تكلم عيسى
 ساعة ثم سككت ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق (وكهلا) يعنى ويكلم الناس فى حال
 الكهولة والكهول فى اللغة هو الذى اجتمعت قوته وكل شبابه والكهول عند العرب
 الذى جاوز الثلاثين وقيل هو الذى وخطه الشيب وهو السن الذى يستعملكم فيه
 العمل وتنبيهه الانبياء قال ابن قتيبة لما كان عيسى ثلاثون سنة أرسله الله تعالى
 فكلم فى رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى وقال وهب بن منبه جاء الوحى على
 رأس ثلاثين سنة فكلم فى نبوته ثلاث سنين ثم رفعه الله فعنى الآية انه يكلم الناس
 وهو فى المهد ببراءة أمه وهى معجزة عظيمة ويكلم الناس فى حال الكهولة بالدعوة والرسالة
 وقيل فيه بشارة لمريم أحبرها بانه يبقى حتى يكتمل وقيل فيه إخبار بانه يتغير من حال الى
 حال ولو كان لها كزعت النصارى لم يدخل عليه التغيير فقه رد على النصارى الذين
 يدعون فيه الألوهية وقال الحسن بن الفضل وكهلا يعنى ويكلم الناس كهلا بعد نزوله من
 السماء وفى هذه نص على انه سينزل من السماء الى الارض ٣ ويقتل الدجال وقال
 مجاهد الكهل الحكيم والعرب تمدح الكهولة لانها الحالة الوسطى فى احتناك السن
 واستحكام العقل وجودة الرأى والتجربة (ومن الصالحين) يعنى انه من العباد
 الصالحين مثل ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء وانما ختم
 أوصاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين بعد ما وصفه بالاوصاف العظيمة لأن
 الصلاح من أعظم المراتب وأشرف المقامات لانه لا يسمى المرء صالحا حتى يكون
 موافقا على النهج الاصلح والظريق الاكمل فى جميع أقواله وأفعاله فلما وصفه الله
 تعالى بكونه وجهيا فى الدنيا والآخرة ومن المقربين وأنه يكلم الناس فى المهد وكهلا
 أردفه بقوله ومن الصالحين ليكمل له أعلى الدرجات وأشرف المقامات قوله عز وجل
 (قالت) يعنى مريم (رب) يعنى ياسيدى بقوله لجبريل لما بشرها بالولد وقيل بقوله لله
 عز وجل أنى يكون لى ولد) أى من أين يكون لى ولد (ولم يمسس بشر) أى ولم يصطب
 رجلا وانما قالت ذلك تعجبا لا شكافى قدرة الله تعالى اذ لم تكن العادة جرت أن يولد ولد
 من غير أب (قال) كذلك الله يخلق ما يشاء) يعنى هكذا يخلق الله من لا ولد من غير أن

لث من يحسن ريب
 فلان تريد اذا جاوزته وهذا
 تنبيه على ان الامر كله لله وعلى
 وجوب التوكل عليه (وعلى
 الله فليتوكل المؤمنون وليتوكل
 المؤمنون ربه بالتوكل
 والتقوى ايضا اليه لعلمهم انه
 لا ناصر سواه ولان ايمانهم
 يقتضى ذلك (وما كان لنبي ان
 يغفل) مكي وأبو عمرو وحفص
 وعاصم أى يخون ويضم الياء
 وفتح الغين غيرهم يقال غل
 شيئا من الغنم غلوا وأغل أغلا
 اذا أخذته فى خفية ويقال أغله
 اذا وجدته غالا والمعنى ما صبح له
 ذلك يعنى ان النبوة تساقى
 الغلول وكذا من قرأ على
 البلاء لا فاعول

٣ قوله ويقتل الدجال هذا
 لا يستفاد من نص عبارة الحسن
 اهـ

عسى بشر فيجعله آية للناس وعبرة فإنه يخلق ما يشاء ويضع ما يريد (وهو قوله) إذا قضى
 أمرنا فإنا يقول له (كن فيكون) يعني كماله يد (وعلمه الكتاب) يعني الكناية والخط
 باليد (والحكمة) يعني العلم والسنة وأحكام الشرائع (والتوراة) يعني التي أنزلت على
 موسى (والانجيل) يعني الذي أنزل عليه وهذا الخبر من الله تعالى مريم ما هو فاعل
 بالولد الذي بشرها به من الكرامة وعسوا المزملة (ورسولا إلى بني اسرائيل) أي ونحو عمله
 رسولا إلى بني اسرائيل وكان أول أنبياء بني اسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى
 ابن مريم عليه السلام فلما بعث اليهم قال (إني قد جئتكم بآية من ربكم) يعني بعلامة
 من ربكم على صدق قولي وإنما قال بآية وقد جاء آيات كثيرة لأن الكل دل على شيء
 واحد وهو صدقه في الرسالة فلما قال ذلك عيسى لبني اسرائيل قالوا ما هذه الآية قال
 (أنى أخلق) أي أصور وأقدر (لكم من الطين كهيئة الطير) والهيئة الصورة المهيأة
 من قولهم هيأت الشيء إذا قدرته وأصلحته (فأنفخ فيه) أي في الطين المهيأ بالصور
 (فيكون طيرا) قرئ بلفظ الجمع لأن الطير اسم جنس يقع على الواحد والاثني والجمع
 وقرئ فيكون طائرا على التوحيد على معنى يكون ما أنفخ فيه طائرا أو ما خلقه يكون
 طائرا وقيل أنه لم يخلق غير الخفاش وهو الذي يظهر في الليل وإنما خص الخفاش لأنه من
 أكمل الطير خلقا وذلك لأنه يظهر بالليل ولد أسنان ويقال إن الاني منه لما ندى
 وتخص ذلك ما أن عيسى عليه السلام لما ادعى النبوة وأظهر لهم المعجزات أخذوا
 بنعترن عليه فطلبوا منه أن يخلق لهم خفاشا فخلق طينا وصوره كهيئة الخفاش ثم نفخ
 فيه فآذاه وطير يظهر بين السماء والأرض قال وهب كان يظهر مادام الناس ينظرون
 إليه فاذا غاب عنهم سقط ميتا ليميز فعل الخلق من فعل الخالق وهو الله تعالى وليعلم أن
 الحكيم الله تعالى (بإذن الله) معناه يتكلم الله وتخليقه والمعنى أني أعلم هذا التصور
 أنا فما دامت الحياة فيه فهو من الله تعالى على سبيل إظهار المعجزة على يد عيسى عليه
 السلام (وأبرئ الأكمه والأبرص) أي واشفي الأكمه والأبرص واصحهما واختلفوا
 في الأكمه فقال ابن عباس هو الذي ولد أعمى وقبل هو الأعمى وإن كان أبصر وقيل هو
 الأعشى وهو الذي يصبر بالنهار ولا يصبر بالليل والأبرص هو الذي به وضع وكان
 الغالب على زمان عيسى عليه السلام الطب فآراهم المعجزة من جنس ذلك إلا أنه ليس
 في علم الطب إبراء الأكمه والأبرص فكان ذلك معجزة ودليله على صدقه وقال وهب
 رعا أجمع على عيسى عليه السلام من المرضى في اليوم الواحد نحو خمسين ألفا فن أطاق
 أن يشي إليه مشى ومن لم يطق مشى عيسى عليه السلام إليه وكان يدأويهم بالدعاء على
 شرط الإيمان برسالته (وأحبي الموتي بإذن الله) قال ابن عباس قد ادعى أربعة أنفس
 عازروا بن العجوز وابنة العاشر وسام بن نوح وكلهم بقي وولده الاسم بن نوح فاما عازر
 فكان صديقا لعيسى عليه السلام فأرسلت إليه أخت عازر أن أخاك عازر يموت وكان
 بينهم مسرة ثلاثة أيام فأتاه عيسى وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لا خسته
 أنطقي بنا إلى قبره فانطلقت بهم إلى قبره فدعا الله عيسى فقام عازر حيا بإذن الله تعالى

فهو راجع إلى هذا لأن معناه
 وما صح له أن يوجد غالوا
 يوجد غالوا إذا كان غالوا
 روى أن قطيفة جراء قد دلت
 يوم يدوما أصيب من المشركين
 وقال بعض المتألفين لعلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أحدها فقلت الآية (ومن
 يقال يأت بما غل يوم القيامة)
 أي يأت بالشئ الذي غلبه بعينه
 حاملا على ظهوره كما جاء في
 الحديث أو يأت بما احتمل من
 وباله وأتمه (ثم توفي كل نفس
 ما كسبت) تعنى جزاءها
 وأما ولم يقل ثم توفي ما كسب
 ليتصل بقوله ومن يعمل بل
 يحيى بعام ليدخل تحتها كل

فخرج من قبره وعاش وولد له وأما ابن الجحور فإنه مر به وهو ميت على عيسى عليه السلام
 يحمل على السرير فدعا الله عيسى فجلس على سريرته ونزل عن أعناق الرجال ولبس ثيابه
 وأتى أهله وعاش وولد له وأما ابنة العاشر فكان أبوها يأخذ العشر ومن الناس وماتت
 بالأمس فدعا الله عيسى فأحيها بدعوته فماتت وولد لها وأما سام بن نوح فإن عيسى
 جاء إلى قبره ودعا الله باسمه الأعظم فخرج من قبره وقد شاب نصف رأسه خوفا من قيام
 الساعة ولم يكونوا يشيدون في ذلك الزمان فقال قد قامت الساعة فقال عيسى عليه
 السلام لا وليكن دعوتك باسم الله الأعظم ثم قال له مت فقال بشرط أن يعيدني الله من
 سكرات الموت مرة أخرى فدعا الله عيسى ففعل (وأنشئكم) يعني وأخبركم (بما
 تاكلون) أي ما علم أعينهم (وما تدخرون في بيوتكم) أي وما تترفعونه فتخبئونه في بيوتكم
 لتأكلوه فيما بعد ذلك قيل كان عيسى عليه السلام يخبر الرجل بما أكل الباردة
 وما يأكله اليوم وما يدخره للعشاء وقيل كان في الكتاب يحدث العلماء بما يصنع
 آباؤهم ويحول للعلماء فبدأ كل أحد كذا وكذا وقد فعلوا كذا فبطل الصبي
 فيمضي على أهله حتى يعطوه ذلك الشيء فيقولون من أخبرك بهذا فيقول عيسى فخبسوا
 صبيانهم عنه وقالوا لا تقعدوا مع ذلك الساحر وجعوه بهم في بيت فجاء عيسى يطلبهم فقبضوا
 له سواهما فقال وما في البيت قالوا خنازير فقال كذلك يكونون ففتخروا عليهم السباب
 فإذا هم خنازير ففشا ذلك في بني إسرائيل وظهر فهموا به فخافت عليه أمه فحملته على
 حمار لها وخرجت هاربة إلى مصر وقال فتادة إنما كان هذا في نزول المائدة وكان خونا
 ينزل عليهم أي بما كانوا فيه من طعام الجنة وأمرنا أن لا نخونوا ولا ندخروا الغد
 نخنازوا ودخروا فكان عيسى عليه السلام يخبرهم بما كانوا من المائدة وما دخروا
 منها وسعهم الله خنازير وفي هذا دليل فاطع على صحة نبوة عيسى عليه السلام ومجزة
 عظيمة له وهي اخباره عن المغيبات مع ما تقدم له من الآيات الباهرة من إبراء الأكمه
 والأبرص وإحياء الموتى بإذن الله تعالى واخباره عن الغيوب بأعلام الله آياته ذلك وهذا
 مما لا يدبيل لأحدهم من البشر عليه إلا الانبياء عليهم السلام فإن قلت قد يخبر المتجمل
 والكاهن عن مثل ذلك فما الفرق قلت إن المتجمل والكاهن لا بد لكل واحد منهما من
 مندمات يرجع إليها ويعتمد في اخباره عليها أما المتجمل فإنه يستعين على ذلك بواسطة
 معرفة الكواكب وامتزاجاتها بواسطة حساب الرمل أو نحو ذلك وقد يخطئ في كثير
 مما يخبر به وأما الكاهن فإنه يستعين برأيه من الجن وقد يخطئ أيضا في كثير مما
 يخبر به وأما اخبار الانبياء عليهم السلام عن المغيبات فليس إلا بالوحى السماوى وهو
 من الله تعالى وليس ذلك باستعانة بواسطة حساب ولا غيره فحصل الفرق (أن في ذلك)
 يعني الذى تقدم ذكره من خلق الطير من الطين بإذن الله وإبراء الأكمه والأبرص
 والاخبار عن المغيبات (لاية لكم) أي لعلهم قد دلالة على صدق أنى رسول من الله إليكم
 (أن كنتم مؤمنين) يعني مصدقين بذلك (ومصدقا) قيل أنه عطف على قوله ورسولا
 وقيل أنه عطف على أنى قد جئتكم بأية من ربكم والمعنى وجئتكم مصدقا (المؤمنين)

كاسب من الغال وغيره فاتصل
 به من حيث المعنى وهو أبلغ
 لأنه إذا علم الغال أن كل كاسب
 خيرا أو شرا يجزى في جزاءه
 علم أنه غير متخلص من بينهم
 مع عظم ما اكتسب (وهم
 لا يظلمون) أي جزاء كل على
 قدر كسبه (أفمن اتبع رضوان
 الله) أي رضا الله قيل هم
 المهاجرون والأنصار (كن ياء
 بخط من الله) وهم المنافقون
 والكفار (وأما وجههم وبئس
 المصير) المرجع (هم درجات
 عند الله) هم متفاوتون كما
 تفاوت الدرجات أو ذو درجات
 والمعنى تفاوت منازل المشايخ

يدي من التوراة) وذلك لان الانبياء عليهم السلام يصدق بعضهم بعضا فكل واحد
منهم يصدق الذي قبله ويصدق بما أنزل الله من الكتب والشرائع والاحكام فلهذا
قال عيسى عليه السلام وصدقنا ما بين يدي من التوراة (ولا اهل لكم بعض الذي
حرم عليكم) قال وهب بن منبه ان عيسى كان على شريعة موسى عليه السلام وكان
يسبغ ويستقبل بيت المقدس وقال لبي اسرائيل اني لم ادعكم الى خلاف حرف
بما في التوراة الا لاهل لكم بعض الذي حرم عليكم واضع عندكم الا تصارو ذلك ان الله
تعالى كان قد حرم على اليهود بعض الاشياء عقوبته لهم على بعض ما صدر منهم من
الحيانات كما قال تعالى في ظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم فبقى ذلك
التي حرم مستورا على اليهود الى ان جاء عيسى عليه السلام فرفع عنهم تلك التشديدات
التي كانت عليهم وقال قتادة كان الذي جاء به عيسى آئين من الذي جاء به موسى وكان قد
حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثيران والخنوم واشياء من الطير والحيتان
زاد بعضهم فحرم عيسى بالتحفيق واحكامهم وقال آخرون ان عيسى عليه السلام
رفع كثير من احكام التوراة ورفع السبت ووضع الاحد وكان ذلك كله يوم الله فكان
ذلك ناسخا لتلك الاحكام والشرائع والفاسخ والمنسوخ حق وصدق (وجئتكم بآية
من ربكم) أي بخدمة واضحة شاهدة على صحة رسالتي ثم خوفهم بآية (فاتقوا الله)
يعني يا معشر بني اسرائيل فيما أمركم به ونهاكم عنه (واطيعوا) يعني فيما ادعواكم اليه
لان طاعة الرسول من توابع تقوى الله وما ادعواكم اليه هو بولي (ان الله ربي وربكم
فاعبدوه) لان جميع الرسل كانوا على دين واحد وهو التوحيد ولم يختلفوا في الله تعالى
وفي هذه الآية يدحض بالغة على نصارى وقد خفروا ومن قال بآية لهم من سائر النصارى
باخبار الله عن عيسى عليه السلام انه كان برئائا منسوبة اليه النصارى وان كان
عبد الله وخصه بنبوته ورسالته ثم ختم ذلك بقوله (هذا صراط مستقيم) يعني التوحيد
قوله عز وجل (فلما أحس عيسى منهم الكفر) أي وجد وعرف وقيل رأى
والاحساس عبارة عن وجدان الشيء بالحاسة والمعنى انهم تكلموا بالكلمة الكفرة فاحس
ذلك عيسى منهم وعرف اصرارهم عليه وعزمهم على قتله (ذكر سب القصة) قال
اهل الاخبار والسير لما بعث الله عيسى الى بني اسرائيل وأمر باظهار رسالته والدعاء
اليه نفوه وأخرجوه من بيوتهم فخرج هو وأمه يسحان في الارض فنزل في قرية على رجل
فاضافهم وأحسن اليهم وكان انك التربة ملك جبارا معه فداء ذلك الرجل في بعض
الايام وهو مهوم حزين فدخل منزله ومريم عنده امرأته فتعالت مريم ما شأن زوجي
أراه كثيرا خريفا فتعالت لانها ابني فتعالت مريم أخبرني لعل الله أن يفرج كربته
فالت المراتة ان لنا ملكا جبارا وقد جعل على كل رجل منا يوما يطعمه فيه هو وجنوده
ويستقيم الخيرو ان لم يفعل ذلك عاقبه واليوم نوبتنا وليس عندنا نعمة لذلك فتعالت لها
قولي له لا يهتم لذلك فانا امر ابني أن يدعو فيكون في ذلك ثم قالت مريم لعيسى في ذلك فقال
عيسى ان فعلت ذلك وقع شرف فتعالت مريم لانها في فانه قد احسن اليها وكرما ففعل

ومنازل المعاقبة بين والتفاوت
بين الثواب والعقاب (والله
بصير بما يعملون) عالم بما عملهم
ودرجاتهم فيجازيهم على حسبها
(لقد مد من الله على المؤمنين)
على من آمن مع رسول الله عليه
السلام من قومه وخص
المؤمنين منهم لانهم هم
المتفعلون بعبادته (اذ بعث فيهم
رسولا من أنفسهم) من جنسهم
عرب بيا من اهلهم اولاد اسمعيل
كما انهم من ولده والمدة في ذلك
من حيث انه اذا كان منهم
كان اللسان واحدا فيسهل
أنخدما يجب عليهم أخذته عنه
وكانوا واقفين على احواله في
الصدق والامانة

عيسى قولي له اذا قرب ذلك الوقت فاهلا قدورك وخوابيك ماء ثم اعلمني ففعل الرجل
ذلك ثم دعا الله عيسى عليه السلام فقتول ماء القدور رقا ونجا وماء الخواوي نجر المتمر
الناس مثله فلما جاء الملكوا كل من ذلك الطعام وشرب من ذلك النجر قال من أين لك
هذا النجر فقال الرجل هو من أرض كذا فقال الملك ان نجرى من تلك الارض وليست
مثل هذه فقال هي من أرض أخرى فلما رآه الملك قد اختلط شدد عليه فقال الرجل انا
اخبرك ان عندي غلاما لا يسئل الله شيئا الا أعطاه اياه وانه دعا الله تعالى فجعل الماء نجرا
وكان للام بن بريدان يستخلفه في ملكه وقد مات قبل ذلك بأيام وكان يحبه حباً شديداً
فقال الملك ان رجلاً دعا الله تعالى حتى صار الماء نجراً يدعونه يستجيبون له في احياء انبي
فطلب عيسى وكفه في ذلك فقال له عيسى لا تفعل فانه ان عاش وقع شر فقال الملك لا أبالي
اليس أراه فقال عيسى ان أنا أحييته تتركني أنا وأمي نذهب حيث نشاء قال نعم فدعا الله
عيسى فعاث الغلام فلما رآه أهل مملكة الرجل فدعاش تبادروا الى السلاح وقالوا قد
أكلناه هذا الملك حتى اذا نادى أجابه بريدان يستخلف علينا ابنته فأكلنا كلنا أبوه
فقالوا لموه وظهر أمر عيسى فقتلوه وكفروا به وقيل ان اليهود كانوا عارفين بانه المسيح
المبشر به في التوراة وانه يسوع دينهم فلما أظهر عيسى الدعوة اشتد ذلك عليهم فاخذوا في
أذاه وطلبوا قتله وكفروا به فاستنصر عليهم كآخبر الله عز وجل عنه بقوله (قال) يعني
عيسى عليه السلام (من انصاري الى الله) أي مع الله وقيل معناه الى ان ادين أمر الله
واظهر دينه وقيل الى معنى في أي ذات الله وسبيله وقيل الى في موضعها والمعنى من يضم
نصرته الى نصرته لله (قال الحواريون نحن أنصار الله) وذلك ان عيسى عليه السلام
لما دعاه ان يسرنا الى الله تعالى وعمر دوا عليه وكفر وابه خرج يسوع في الارض فخر
بجماعة يضطادون السمك وكانوا اثني عشر ورئيسهم سمعون ويعقوب فقال عيسى عليه
السلام ما تصنعون قال نصيد السمك قال افلا تمشون حتى تصيد الناس قالوا ومن أنت
قال أنا عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله فآله آية تدلهم على صدقه وكان سمعون قد رمى
بشبكة في الماء فدعا الله عيسى فاجتمع في تلك الشبكة من السمك ما كادت تتمزق من
كثرتهم فاستعانوا باهل سفينة أخرى وملؤا السفينتين من السمك فعند ذلك آمنوا به
وانطلقوا معه واختلف في الحوارين فقيل كانوا يضطادون السمك فلما آمنوا بعيسى
داروا بضطادون الناس ويهدونهم الى الدين سمو الحوارين لبياض ثيابهم يقال حورت
الشيء يعني بيضته وقيل كانوا اقصارين سمو بذلك لانهم كانوا يجرورون الثياب أي
يبدسونها وقيل ان مريم سلمت عيسى الى أعمال شتى فكان آخر من سلمته اليه
الحوارين وكانوا اقصارين وصباغين فدفعته الى رئيسهم ليعلم منه فاجتمع عنده ثياب
وعرض له سفر فقال لعيسى انك قد تعلمت هذه الصنعة وأنا خارج الى السفر ولا أرجع
الى عشرة أيام وهذه ثياب محتلة الالوان وقد علمت كل واحد منها بخيط على اللون الذي
يصبغ به فاريدان تفرغ منها وقت قدومي وخرج المعلم الى سفره فطبخ عيسى حباً واحداً
على لون واحد وادخل فيه جميع الثياب وقال كوني بأذن الله على ما أريد منك ثم قدم

فكان ذلك أقرب لهم الى نصديقه
وكان لهم شرف بكونه منهم وفي
قراءة رسول الله من أنفسهم
أي من أشرفهم (يتلو عليهم
آياته) أي القرآن بعدما كانوا
أهل جاهلية لم يقرأوا أسماءهم
شيء من الوحي (ويزكهم)
ويظهرهم باليمان من دنس
الكفر والطغيان أو يأخذ منهم
الزكاة (ويعلمهم الكتاب
والحكمة) القرآن والسنة
(وان كانوا من قبل
بعثة الرسول صلى الله عليه
وسلم (انني ضلال) عمى وجهالة
(مجهين) طاهر لا شبهة فيه ان
حقيقة من الثقبلة واللام

الحواري والثياب كلها في الحب فقال لعيسى ما فعلت قال قد فرغت منها قال واين هي
 قال في الحب قال كلها قال نعم قال لقد افسدت على الثياب قال لعيسى لا و لكن قم فانظر
 وقام عيسى واخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر وثوبا أصفر وثوبا أسود حتى أخرجها كلها على
 الألوان التي يريد الحواري فجعل الحواري يتعجب من ذلك وعلم ان ذلك من الله تعالى
 فقال للناس تما لو انظروا فما من به هو وأصحابه وهم الحواريون وقيل سمو احواريين
 لصفاء قلوبهم ولما ظهر عليهم من أثر العبادة ونورها وقيل الحواريون الاصغيا وكانوا
 اصغيا لعيسى وخاصة وقيل الحواريون هم المخلفاء وقيل هم الوزراء وكانوا خلفاء
 عيسى ووزراءه وقيل الحواريون هم الانصار والحواري الناصر والحواري الرجل الذي
 يستعان به (ق) عن جابر بن عبد الله قال نذب النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق
 فانتدب الزبير ثم نذبهم فانتدب الزبير ثم نذبهم فانتدب الزبير فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان لكل نبي حواري او حواري الزبير قال الحواريون نحن انصار الله يعني انصار
 دين الله ورسوله واعوانه (آمناب الله) أي صدقنا بان الله ربنا ورب كل شيء (واشهد)
 أنت يا عيسى (بأننا مسلمون) قيل معناه واشهد بأننا منقادون لما تريم من نصرته والذب
 عنك ومسلمون لامر الله عز وجل وقيل هو اقرارهم بان دينهم الاسلام وأنه دين
 عيسى وكل الانبياء قبله لا اليه ودية والنصرانية (ربنا آمنا بما أنزلت) يعني قال
 الحواريون بعد ان هاد عيسى عليهم بانهم مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت يعني بكتايبك الذي
 أنزلته على عيسى عليه السلام (واتبعنا الرسول) يعني عيسى (فا كذبنا مع الشاهدين)
 يعني الذين شهدوا الانبياء بالصدق واتبعوا أمرنا ونهيت فاثبت اسماءنا مع اسمائهم
 واحملنا في عدادهم ومعهم فبما نكرهم به هو هذا يقتضي ان يكون للشاهدين الذين
 سأل الحواريون ان يكفروا معهم بدينهم بدينهم فلهذا قال ابن عباس في قوله
 (فا كذبنا مع الشاهدين) أي مع محمد صلى الله عليه وسلم وأمة لانهم اخصه وصون تلك
 الفضيلة فانهم يشهدون لارسل بالبلاغ وقيل مع الشاهدين يعني النبيين لان كل نبي
 شاهد على أمته قوله عز وجل (وهكروا) يعني كفار بني اسرائيل الذين أحسن عيسى
 منهم الكفر وأصل المكر صرف الغير عما يقصده بضرب من الخيلة وقيل هو السعي بالفساد
 في الخفية فبما نكرهم عيسى فانهم ذروا في قتله وهم موافقون له وذلك ان عيسى عليه السلام بعد
 ان أخرجه قومه هو وأمه رجوع مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة وأظهر رسالته اليهم
 فهووا بقتله والفتك به فذلك مكرهم والمكر من الخلق الخبث والخبث دعة والخيلة (ومكر
 الله) أي جازاهم على مكرهم فسمى الجزاء باسم الابتداء لانه في مقابلته وقيل مكر الله
 استدراج العبد وأخذة نعمة من حيث لا يحتسب ومكر الله في هذه الآية خاصة هو اللقاء
 الشبه على صاحبهم الذي دلهم على عيسى حين أرادوا قتله حتى قتل قال ابن عباس ان
 عيسى عليه السلام استقبل رهط من اليهود فلما رأوه قالوا قد جاء الساحر ابن الساحرة
 والفاعل ابن الفاعلة فقتلوه واهمه فلما سمع عيسى ذلك دعا عليهم وهم ولعنهم فمخناوا خنازير
 فلما رأى ذلك اليهود دارس اليه ودماءكمهم فزع لذلك وخاف دعوته فاجتمعت كلمة اليهود

فأرقت دمه وبنها وبين النافية والتعدي
 وان الشأن والحديث كانوا من
 قيل في ضلال ميين (أولما
 أصابكم مصيبة) يريد
 ما أصابهم يوم أحد من قتل
 سبعين منهم (قد أصبتم مثلها)
 يوم بدر من قتل سبعين وأسر
 سبعين وهو في موضع رفع صفته
 لمصيبة (فإنم أنى هذا) من ابن
 هذا (قل هو من عند أنفسكم)
 لا اختياركم الحمر وج من المدينة
 أولئك كركم المكر كركم لمناصب
 بقاتم وأصابكم في محل الحمر
 باضافته لما اليه وتقدر أرقام
 حين أصابكم وأنى هذا نصب
 لأنه مقول والهمزة للتقرير

على قتل عيسى وثأروا اليه ليقتلوه فبعث الله عز وجل جبريل فأدخله خوخة في شقها
 روزنة فرفعه الله من تلك الروزنة وأم يهودا ملك اليهود ورجلا من أصحابه يقال له
 ططيانوس ان يدخل الخوخة فيقتله فيها فلما دخل لم ير عيسى وأبطأ عليهم فظنوا أنه
 بقائه فيها وألقى الله عليه شبه عيسى فلما خرج ظنوا أنه عيسى فأخذوه وقتلوه وصلبوه
 قال وهب بن منبه ان اليهود طارقوا عيسى في بعض الليل ونصبوا له خشية لصلبوه
 عليها فاطلمت الارض وأرسل الله عز وجل الملائكة فحالت بينهم وبينه فجمع عيسى عليه
 السلام الحوارين تلك الليلة وأوصاهم وقال ليكن مني أحدكم قبل ان يصبح الدين
 وييعني بدرهم يسيرة فخرجوا وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فأتى أحد الحوارين إلى
 اليهود وقال متابعون لي ان ذلكمكم على المسيح ففعلوا له ثلاثين درهما فأخذوا ودلوه
 عليه فلما دخل البيت الذي فيه المسيح ألقى الله شبه عيسى عليه ورفع الله عيسى عليه
 السلام وأخذ الذي دل عليه فقال أنا الذي دللكم عليه فلم يلتفتوا إلى قوله فقتلوه
 وصلبوه وهم يظنون انه عيسى فلما صلب الذي ألقى عليه شبه عيسى جاءت مريم امرأة
 أخرى كان عيسى دما لها فابراها الله من الجنون بدعوتها فجعلنا تبكيان عند المصوب
 ففأههما عيسى عليه السلام وقال علي من تبكيان ان الله عز وجل قدر فني ولم يصبي
 الاخير وهذا شيء شبه لهم فلما كان بعد سبعة أيام قال الله تعالى لعيسى اهبط إلى مريم
 المحمد لا تبه وهو اسم موضع نسبت اليه فانه لم يلبث عليك أحد بكاهوا ولم يحزن عليك أحد
 ثم نهائم لتجمع لك الحوارين فيهم في الارض دعاء إلى الله عز وجل فاهبطه الله عز وجل
 عليها فاشغل الجبل نور احين هبط فجمعت له الحوارين فيهم دعاء في الارض ثم رفعه
 الله فلك الليلة التي ندخن فيها النصارى فلما أصبح الحواريون تكلم كل واحد منهم
 بالغة من أرسله عيسى اليهم فذلك قوله تعالى ومكروا ومكر الله (والله خير الماكرين)
 يعني وهو افضل المجازين بالسنة العتوبة وقال السدي ان اليهود حدثت عيسى عليه
 السلام في بيت ومعه عشرة من الحوارين فدخل عليهم رجل منهم وكان قد ناقق فألقى
 عليه شبه عيسى فأخذوه وقتل وصلب وقال قتادة ذكر لنا ان نبي الله عيسى عليه السلام
 قال لأصحابه أيكم يقتل عليه شبهي فانه مقتول فقال رجل منهم أنا يا نبي الله فقتل ذلك
 الرجل ومنع الله عيسى ورفع اليه وكساه الريش وألبسه النور وقطع عنه لذة الطعام
 والمشرط وطار مع الملائكة فهو معه حول العرش وصار انسيام اسكيا أرضيا سماويا
 قال أهل التاريخ حلت مريم عيسى ولها ثلاث عشرة سنة وولده بيت لحم من أرض
 أورى شلم ماضي خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على أرض بابل وأوحى الله إلى
 عيسى على رأس ثلاثين سنة ورفع الله من بيت المقدس ليلة القدر من رمضان وهو ابن
 ثلاث وثلاثين سنة فكانت نبوته ثلاث سنين وعاش أمة مريم بعد رفعه ست سنين
 فوله عز وجل (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك إلى) اختلفوا في معنى التوفي
 هنا على طريقتين فالطريق الأولى ان الالة على ظاهرها من غير تقديم ولا تأخير وكروا
 في معناها وجوها الأولى معناها اني قابضك ورافعك إلى من غير موت من قولهم توفيت

والتفريع وعطفت الواو هذه
 الجملة على ماضي من قصة أحد
 من قوله ولقد صدقكم الله وعده
 أو على محذوف كانه قيل أن علمتم
 كذا أو قلتم حينئذ كذا (ان الله
 على كل شيء قدير) يقدر على
 النصر وعلى منعه (وما أصابكم)
 ما بعيسى الذي وهو منذ (يوم
 التي أجمعان) جمعكم وجمع
 المشركون بأحد والخبر (فبأذن
 الله) فكانت ياذن الله أي بعلمه
 وقضائه (وليعلم المؤمنون وليعلم
 الذين نافقوا) وهو كائن يتميز
 المؤمنون والمنافقون وليظهر
 ايمان هؤلاء ونفاق هؤلاء
 (وقيل لهم)

أشئ عا ستوفيه اذا أخذته وقبضته تاما والمقصود منه هنا ان لا يصل أعداؤه من
اليهود اليه يقتل ولا غيره الوجه الثاني ان المراد بالتوفي النوم ومنه قوله عز وجل الله
ينوفي الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فجعل النوم وفاة وكان عيسى قد نام
فرفعه الله وهو نائم لئلا يلحقه خوف فعني الآية اني منيملك ورافعل الى الوجه الثالث
ان المراد بالتوفي حقيقة الموت قال ابن عباس معناه اني عميتك قال وهب بن منبه ان الله
توفي عيسى ثلاث ساعات من النهار ثم أحياه ثم رفعه اليه وقيل ان النصارى يزعمون ان
الله توفاه سبع ساعات من النهار ثم أحياه ورفع اليه الوجه الرابع ان الواو في قوله
ورافعل الى لا تفيد الترتيب والآية تدل على ان الله تعالى يفعل به ما ذكر كما كيف
يفعل ومتى يفعل فالمر فيه موقوف على الدليل وقد ثبت في الحديث ان عيسى سينزل
ويقتل الدجال وسنذكره ان شاء الله تعالى الوجه الخامس قال أبو بكر الواسطي معناه
اني متوفيت عن شهواتك وعن حظوظ نفسك ورافعل الى وذلك أن عيسى عليه
السلام لما رفع الى السماء صارت حاله حالة الملائكة في زوال الشهوة الوجه السادس
أن معنى التوفي أخذ الشيء وأفيا ولم أعلم الله تعالى ان من الناس من يخطر بباله ان الذي
رفعه الله اليه هو روحه دون جسده كما زعمت النصارى ان المسيح رفع لاهوته يعني
روحه وبقي في الارض ناسوته يعني جسده فرد الله عليهم بقوله اني متوفيت ورافعل الى
فالخبر الله انه رفعه بنامه الى السماء بروحه وجسده جميعا الطريق الثاني ان في الآية
تقدما وتأخيرا فقد بره اني رافعل الى ومظهر من الذين كفروا ومتوفيت بعد
ايرالك الى الارض وقيل لبعضهم هل تجدنزل عيسى الى الارض في القرآن قال نعم
قولا تعالى وكذلا وذلك لانه لم يكتمل في الدنيا واعماله عناءه وكل ما بعد نزوله من السماء
(ق) عن أبي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو شكن
أن ينزل فيكم ابن مريم حكيم دلا مفسحا فيكم الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحجرية
ويقيص المسأل حتى لا يقبله أحد ردا في رواية حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من
الدنيا وما فيها ثم يقول أبو هريرة أقرأوا ان شئتم وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به
فيسلمونه وفي رواية كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم وفي رواية فامكم
منكم قال ابن أبي ذؤيب ندرى ما مكم منكم قلت فاخبرني قال فامكم بكتاب ربكم عز
وجل وبسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وفي افراد مسلم من حديث النواس بن سميان
قال فسميها هكذا ذلك اذ بعث الله المسيح ابن مريم عليه السلام فينزل عند المناورة
البضاء ثم في دمشق عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس
بني وبيته يعني عيسى نبي وانه نازل فاذا رأيتموه فاعرفوه فانه رجل مروع الى الحجرية
والياض ينزل بين محمرتين كان رأسه يعطروا ولم يصبه بلل فيقاتل الناس على الاسلام
فيصدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحجرية ويهلك الله الملل في زمانه كلها الا
الاسلام ويهلك المسيح الدجال ثم يمكث في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه
المسلمون أخرجه أبو داود ونقل بعضهم ان عيسى عليه السلام يدفن في حجره رسول الله

لنساء قين وهو كلام مبتدأ
(تعالى) قالوا في سبيل الله أي
جاهدوا للاخرة كما تقاتل
المؤمنون (أو ادفعوا) أي
فانلوا دفعاً عن أنفسكم وأهلكم
وأموالكم ان لم تقاتلوا للاخرة
يقيل أو ادفعوا العدو فكثيركم
سواد الجاهدين ان لم تقاتلوا
لان كثرة السواد عاتروا العدو
(قالوا) لو علم قتالا لا تبعناكم
أي لو علم ما يصح ان يسمى قتالا
لا تبعناكم يعني ان ما أنتم فيه
لخطأ رأيكم ليس بشئ ولا يقال
تبعناه قتالاً أعما هو لقاء النفس
في التهلكة (هم) الكفار يومئذ
أقرب م ٣٣

د - الى الله عليه وسلم فيقوم أبو بكر وعمر يوم القيامة بين نبيين محمد وعيسى عليهما السلام
 قوله عز وجل (ومظهرك من الذين كفروا) يعني يخرجك من بينهم ومنعك منهم
 (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعني وجاعل الذين اتبعوك
 في التوحيد وصدقوا قولك وهم أهل الاسلام من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فوق
 الذين كفروا بالعزوا والنصرو والغلبة بالحجة الظاهرة وقيل هم الحواريون الذين اتبعوا
 عيسى على دينه وقيل هم النصارى فهم فوق اليهود وذلك لان ملك اليهود قد ذهب ولم
 يبق لهم ملكة وملك النصارى باق فعلى هذا القول يكون الاتباع بمعنى المحبة والادعاء
 لا اتباع الدين لان النصارى وان أظهروا متابعتهم عيسى عليه السلام فهم أشد مخالفة
 له وذلك ان عيسى عليه السلام لم يرض بما هم عليه من الشرك والقول الاول هو الاصح
 لان الذين اتبعوه هم الذين شهدوا له بأنه عبد الله ورسوله وكتبته وهم المسلمون وملكهم
 باق الى يوم القيامة (ثم الى مرجعكم) يعني يقول الله عز وجل الى مرجع القرى يقين في
 الآخرة الذين اتبعوا عيسى وصدقوا به والذين كفروا به (فاحكم بينهم فيما كنتم فيه
 مختلفون) يعني من الحق في أمر عيسى ثم بين ذلك الحكم فقال تعالى (فاما الذين كفروا)
 يعني الذين جحدوا نبوة عيسى وظفروا له وقالوا فيه ما قالوا من الباطل ووصفوه بما
 لا ينبغي من سائر اليهود والنصارى (فاحكم بينهم عذابا شديدا في الدنيا) يعني بالقتل
 والسبي والذلة وأخذ الجزية منهم (والآخرة) أى وأعد لهم في الآخرة النار (وبالهم
 من ناصر بن) يعني مانعين يمنعونهم من عذابنا (وأما الذين آمنوا) يعني بعيسى
 عليه السلام وصدقوا بنبوته وأنه عبد الله ورسوله وكتبته (وعملوا الصالحات) يعني
 عملوا بما فرضت عليهم وشرعت لهم (فوفهم أجورهم) يعني جزاء أعمالهم لا ينقص
 منه شيء (والله لا يحب الظالمين) أى لا يحب من ظلم غيره حقاً له أو وضع شيئاً في غير
 موضعه والمعنى انه تعالى لا يرحمهم ولا ينفي عنهم بحمل ثم قال تعالى (ذلك) يعني الذى
 ذكرته لك من أخبار عيسى وأمه مريم والحواريين وغير ذلك من القصص (تتلوه
 عليك) أى تخبرك به يا محمد على لسان جبريل وإنما أضاف ما يتلو جبريل عليه السلام
 الى نفسه سبحانه وتعالى لانه من عنده وبامره من غير تفاوت أصلاً فاضافه اليه (من
 الآيات) يعني من القرآن وقيل الآيات يعني العلامات الدالة على نبوتك يا محمد لانها
 أخبار لا يعلمها الا الله يقرأ ويكتب أو نبي يوحى اليه وأنت أى لا تقرأ ولا تكتب فثبت
 ان ذلك من الوحي السماوى الذى أنزل عليك (والد كرا الحكيم) أى الحكم المنوع
 من الباطل قبل المراءى الذى كرا الحكيم القرآن لانه كما يستفاد منه جميع الاحكام
 وقيل الذكر الحكيم هو اللوح المحفوظ الذى منه تنزلت جميع كتب الله على رسله
 وهو لوح من دوة يضاء معاق بالرش قوله عز وجل (ان مثل عيسى عند الله كمثل
 آدم خلقه من تراب) الآية أجمع أهل التفسير ان هذه الآية نزلت في محاجة نصارى
 وفدجران قال ابن عباس أن رهطاً من أهل نجران قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم
 وكان فيهم السيد والعاق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما شأنك تذكر صاحبنا فقال

(للايمان) يعني انهم كانوا
 يتظاهرون بالايمان قبل ذلك
 وما ظهرت منهم اماره تؤذن
 بكمهرهم فلما اتخذوا عن يسرى
 المؤمنين وقالوا ما قالوا اتبعوا عدوا
 بذلك عن الايمان المظنون بهم
 واقربوا من الكفر وهم لاهل
 الكفر اقرب نصره منهم لاهل
 الايمان لان تعذيبهم سواد
 المؤمنين بالاتخاذ والتقوية
 لانه كين يقولون باقوا هم
 مالدس في قلوبهم أى يظهرون
 خلاف ما يضمرون من الايمان
 وغيره والتفيسد بالافواه
 للتأ كيدونى الجاز (والله أعلم
 بما يكتمون) من النفاق الذين

من هو قالوا عيسى تزعم انه عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجل انه عبد الله
فقالوا له فهل رأيت له مثلاً أو انبتت به ثم خرجوا من عنده فجاءه جبريل عليه السلام
فقال له قل لهم اذ اتوا ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب وقيل ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم انه عبد الله ورسوله وكتبته ألقاه الى مريم العذراء
البثول فغضبوا وقالوا يا محمد هل رأيت انسا ناقط من غير أب فانزل الله تعالى ان مثل
عيسى عند الله أى فى الخلق والانشاء فى كونه خلقه من غير أب كمثل آدم فى كونه خلقه
من تراب من غير أب وأم ومنى الآية ان صفة خلق عيسى من غير أب كصفة آدم فى
كونه خلقه من تراب لا من أب وأم فمن أقر بان الله خلق آدم من التراب اليابس وهو
أبلغ فى القدرة فلم لا يقربان الله خلق عيسى من مريم من غير أب بل الشأن فى خلق آدم
أعجب وأعرب وتم الكلام عند قوله كمثل آدم لانه تشبيه كامل ثم قال تعالى خلقه من
تراب فهو وخبر مسنة أنف على جهة التفسير لمال خلق آدم فى كونه خلقه من تراب أى
قدر جسده من طين (ثم قال له كن) أى انشأه خلقاً بالكلية وكذلك عيسى أنشأه خلقاً
بالكلية فعلى هذا القول ذكروا فى الآية اشكالاً وهو انه تعالى قال خلقه من تراب
ثم قال له كن فهذا يقتضى أن يكون خلق آدم متقدماً على قوله كن ولا تكون بعد
الخلق وأجيب عن هذا الاشكال بان الله تعالى أخبر بان خلقه من تراب لا من ذكر
وانشأه من تراباً خيراً آخر فقال انى أخبركم يا صالى قات له كن فكان من غير ترتيب فى
الخلق كما يكون فى الولادة ويحتمل ان يكون المراد انه تعالى خلقه جسداً من تراب ثم
قال له كن بشر فكان فيصبح النظم وقيل الضمير فى قوله كن يرجع الى عيسى عليه
السلام وعلى هذا فلا اشكال فى الآية فان قلت كيف شبهه عيسى عليه السلام بآدم
عليه السلام وقد وجد عيسى من غير أب ووجد آدم من غير أب ولا أم قلت هو مثله
فى أحد الطرفين فلا يمنع اختصاصه بوجه بالطرف الآخر من تشبيهه به لان المماثلة
مشاركة فى بعض الاوصاف ولانه شبه به فى انه وجد وجوداً خارجاً عن العادة المستمرة
وهما فى ذلك نظيران لان الوجود من غير أب وأم أعرب فى العادة من الوجود من غير
أب فشبهه الغريب بالاعراب ليكون أقصع للخصم وأحسم لمادة شبهته اذا نظرت فيما هو
أعرب مما استعربه ووحكى ان بعض العلماء أسرفوا بعض بلاد الروم فقال لهم لم تعبسون
عيسى قالوا لانه لا أب له قال فآدم أولى لانه لا أب له ولا أم قالوا وكان يحيى الموتى فقال
خز قيس أولى لان عيسى أحيا أربعة نفر وأحيا خز قيس أربعة آلاف قالوا وكان يربى
الأكه والابرص قال فخر جيس أولى لانه طبع وأحرق ثم قام سليمان وقوله كن (فيكون)
قال ابن عباس معناه كن فكان فاريداً بالمتابعة بل الماضى وقيل معناه ثم قال له كن واعلم
يا محمد ان ما قال له ربك كن فانه يكون لا محالة (الحق من ربك) الذى أخبرتك به من
تمثيل عيسى بآدم هو الحق من ربك (فلا تكن من الممترين) أى من الشاكين ان ذلك
كذلك وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته لانه صلى الله عليه وسلم
يشك قطعه وكقوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء والمعنى فلا تكن من الممترين يا أيها

قالوا) أى ابن أبى وأصحابه وهو
فى موضع رفع على هم الذين
قالوا وعلى الابدال من واو
يكنون أو نصب يا ضمارة أى
أو على البدل من الذين نافعوا
أو على البدل من الضمير فى
أفواههم أو قلوبهم (لاخوانهم)
لاجل اخوانهم من جنس
المنافقين المقبولين يوم أحد
(وقعدوا) أى قالوا وقد قعدوا
عن القتال (لو أطعوا ما قتلوا)
لو أطعنا الخوانا فيما أمرناهم
به من الانصراف عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم والقعود
ووافقونا فيه لما قتلوا كالم
نقتل (قل فادروا عن أنفسكم
الموت

السامع كائن من كان لهذا التمثيل والبرهان الذي ذكره من باب التهييج لزيادة
 الثبات والطمأنينة قوله عز وجل (فن حاجك فيه) أي فن جادل في عيسى وقيل في
 الحق (من بعد ما جاءك من العلم) يعني بان عيسى عبد الله ورسوله (فقل تعالوا اى
 هلموا والمراد منه الحي وأصله من الهل بالرائى والعزم كما تقول تعالى تنفك هذه المسئلة
 (ندع أبناءنا وأبناءكم) أى يدع كل منا ومنكم ابناءه (ونساءنا ونساءكم وأنفسنا
 وأنفسكم) قيل أراد بالبناء الحسن والحسين وبالنساء فاطمة وبالنفس نفسه صلى الله
 عليه وسلم وعليه ارضى الله عنه وقيل هو على العموم جماعة أهل الدين (ثم نبتهل) قال
 ابن عباس تنضم في الدعاء وقيل معناه نختم سدونا في الدعاء وقيل معناه نلتعن
 والابتهال الالتعان يقال عليه بهلة الله أى لعنة الله (فجعل لعنة الله على الكاذبين)
 يعني منا ومنكم في أمر عيسى قال المفسرون لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية
 على وفد نجران ودعاهم إلى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر في أمرنا ثم تأتيناك غد فلما
 خلا بعضهم ببعض قالوا للعاقب وكان كبيرهم وصاحب رأيهم ماترى يا عبد المسيح قال
 لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمد انبي مرسل واثق فعلمتم ذلك لتهدكن فان أيتهم الا
 الالهامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم
 فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد احتضن الحسين وأخذ بيد الحسن وفاطمة ثم شى
 خلفه وعلى يميني خلفها والنبى صلى الله عليه وسلم يقول لهم اذا دعوت فامنوا فلما
 رأهم استعف نجران قال يا معشر النصارى انى لارى وجوه الوساو الله ان يزيل جبلا
 لازاله من مكانه فلا تبتهلوا فتهلكوا ولا يبق على وجه الارض نصرانى إلى يوم القيامة
 فقالوا يا أبا الناسم قدر أينا أن لنا بهلك وان نتركك على دينك وتركننا على ديننا فقال
 لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أيتهم المباهلة فاسلموا يكن امكم بالمسلمين وعليكم
 ما عليهم فابوا ذلك فقال انى انجزكم فقالوا ما لنا نجرب العرب طاعة ولكننا نصلحك على
 أن لا تعزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا وان تؤدى اليك في كل سنة ألفي حلة ألف
 في صفر وألف في رجب زاد في رواية وثلاثا وثلاثين درعاً عادية وثلاثا وثلاثين بعيراً
 وأربعمائة وثلاثين فرساً غازية فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال والنبي
 نفسه بيده ان العذاب ندى على أهل نجران ولولا لعنوا المسخو اقردة وخنازير ولا ضطرم
 عليهم الوادى ناوا ولا استاصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر ولما حال الحول
 على النصارى كاهم حتى هلكوا فان قلت ما كان دعاؤه إلى المباهلة الا للتبيين الصادق
 من الكاذب منه ومن خصمه وذلك يختص به وعن يبا هله فامعنى ضم الابناء والنساء
 في المباهلة قلت ذلك آ كفى الدلالة على ثقته بحاله واسديقانه بصدقه حيث استجراً
 على تعريض اعزته وافلاذ كبده وأحب الناس إليه فلذلك ضمهم في المباهلة ولم يقتصر
 على تعريض نفسه لذلك وعلى ثقته بكذب خصمه حتى هلك خصمه مع أحبته واعزته
 هلاك استئصال ان تمت المباهلة وانما خص الابناء والنساء لانهم أعز الاهل والصلة بهم
 بالقلب وبما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل وانما قدمهم في الذكر

ان كنتم صادقين) بان المحذور ينفع
 من القدر فخذوا حذركم من
 الموت أو معناه قل ان كنتم
 صادقين في انكم وجدتم الى
 دفع القتل سيديلا وهو القعود
 عن القتال فخذوا الى دفع الموت
 سيديلا وروى انه مات يوم قالوا
 هذه المقالة سبعون منافقا
 ونزل في قتلى أحد (ولا تحسبن)
 شامى وجزءه وعلى وعاصم
 و بكسر السين غيرهم والخطاب
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 أولكل أحد (الذين قتلوا)
 قتلوا شامى (في سبيل الله أمواتا
 بل أحياء) بل هم أحياء (عند
 ربهم) مقربون عنده وذولقي

على النفس لينه بذلك على لطفه مكانهم وقرب منزلتهم وفيه دلائل قاطع وبرهان واضح
على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه لم يروا أحدا من موافق ومخالف انهم اجابوا الى
المباهلة لانهم عرفوا صحة نبوته وما يدل عليهم في كتبهم قوله تعالى (ان هذا) يعني الذي
نص عليك يا محمد من خبر عيسى عليه السلام وانه عبد الله ورسوله (لهو القصص الحق)
وأصله من القص وهو تتبع الاثر والقصص الخبر الذي يتتابع فيه المعاني (وما من اله الا
الله) انما دخلت من لتوكيد النفي والمعنى ان عيسى ليس باله كما زعمت النصارى ففيه رد
عليهم ونفي جميع من ادعى من المشركين انهم آله واثبات الالهية لله تعالى وحده لا
شريك له في الالهية (وان الله لهو العزيز) أي الغالب المنتقم من عصاه وخالف أمره
وادعى معه اله آخر (الحكيم) يعني في تدبيره وفيه رد على النصارى لان عيسى لم يكن
كذلك (فان تولوا) يعني فان أعرضوا عن الايمان ولم يقبلوه (فان الله عليهم بالفسدين)
أي الذين يعبدون غير الله ويدعون الناس الى عبادة غيره وفيه وعيد وتهديد لهم قوله
عز وجل (نل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) قال المفسرون لما قدم
وقد نضر ان المدينة اجتمعوا باليهود وادخلوا فيهم صلى الله عليه وسلم فرزعت
النصارى انه كان نصرانيا وهو على دينه وأولى الناس به وقالت اليهود بل كان يهوديا
وهم على دينه وأولى الناس به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين يرى من
ابراهيم ودينه بل كان حنيفيا مسلما وأنا على دينه فاتبعوا دينه الاسلام فقالت اليهود ما
تريد الا ان نقول فيك ما قالت اليهود في عزير فانزل الله عز وجل قل يا اهل الكتاب عاينوا اي هلموا
الى كلمة يعني فيها انصاف ولا ميل فيها لاحد على صاحبه والعرب تسمى كل قصة أو قصيدة
لهما أول وآخر وشرح كلمة سواء أي عدل لا يختلف فيها التوراة والانجيل والقرآن وتفسير
الكلمة قوله (الا نعبد الا الله ولا نترك شيئا ولا نتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله)
وذلك ان النصارى عبدوا غير الله وهو المسيح وأشركوا به وهو قوله سم أب وابن وروح
القدس فجعلوا الواحد ثلاثة واتخذوا أجناسا لهم وورهبانهم أربابا من دون الله وذلك انهم
يطيعونهم فعبادتهم منهم من الشرك ويستبدون لهم فهم ذمام معنى اتخاذ بعضهم بعضا
أربابا من دون الله فثبت ان النصارى قد جحدوا بين هذه الثلاثة أشياء ومعنى الآية
قل يا محمد لا اله الا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهو ان لا تعبدوا غير الله
ولا تعبدوا غير الله لان كل واحد منهما بشر مخلوق مثلنا ولا يطيع احبارنا
ورهباننا فيما احدثوا من التعديل من غير رجوع الى ما شرع ولا يسجد
بعضنا لبعض لان السجود لغير الله حرام فلا نسجد لغير الله وقيل معناه ولا نطيع احدا
في معصية الله (فان تولوا) يعني فان أعرضوا عما أمرتهم به (فقرءوا) أنتم لهؤلاء (اشهدوا
باننا مسلمون) أي مخلصون بالتوحيد لله والعبادة له (ق) عن ابن عباس ان أباسفيان
أخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش وكانوا تجارا بالنام في المدة التي كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذ فيها أباسفيان وكفارق قريش فاتوه وهو بالياء

(برزقون) مثل ما رزق اسائر
الاحياء ما يكون ويثمر بون
وهو تأكيد ليكونهم احياء
ووصف حالهم التي هم عليها
من التتم برزق الله (فرحين)
حال من الضمير في برزقون (عما)
آتاهم الله من فضله وهو
التوفيق في الشهادة وما ساق
اليهم من البركة والتفضل
على غيرهم من كونهم احياء
متربين مجلالمهم رزق الجنة
ونعيمها وقال الذي عليه السلام
ما أصيب اخوانكم باحد
جعل الله ارواحهم في اجواف
طير خضر تدور في انهار الجنة
وتاكل من ثمارها وناوى الى
قناديل من

ذهب معلقة في نخل العرش

وقيل هذا الرزق في الجنة يوم
القيامة وهو ضعيف لانه
لا يبقى للخصيص فائدة
(ويستبدشرون بالذين) باخوانهم
المجاهدين الذين (لم يلحقوا بهم)
لم يقتلوا فيلحقوا بهم (من
خلفهم) يريد الذين من خلفهم
قد بقوا من بعدهم وهم قد
تقدموهم ولم يلحقوا بهم لم يدركوا
فضلوهم وميزاتهم (الآخوف
عليهم) يدل من الذين والمعنى
ويستبدشرون عباثين لهم من
حال من تركوا خلفهم من
المؤمنين وهوانهم يعيشون
آمنين يوم القيامة بشرهم الله

(٢) قوله وفيه زيادة قوله الخ
غير ظاهر فان لفظ الاريسين
الذي جعله زائدا هو المذكور
في هذه الرواية والذي في شرح
مسلم للنووي ان الرواية المشهورة
الاريسين وفيه الاريسين
بفتح الميمزة وكسر الراء فيهما
والاريسين بكسر الميمزة وتشديد
الراء ثم قال وفي أول صحيح
الحارثي الاريسين وفيه كلام
آخر في تفسير هذه الكلمة منه
انهم الملوكة ولم يذكر ان الملوكة
تفسير المضموم الميمزة بل لم
يذكر مضموم الميمزة وذكر ان
اتباع ابن اريس اليهود
والنصارى ولم يذكر ابن اروس
وبهذا يعلم ما هنا وما هناك
إله محمده

قدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
بعث به مع دحية الكلبي الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقراه فاذا فيه بسم الله الرحمن
الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد
فاني أدعوك بدعاية الاسلام اسمع يا هرقل ان الله اجرك مرتين فان توليت فانا عليلك ثم
اليريسين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك
به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون لفظ
الحديث أحد روايات البخاري وقد أخرجه باطول من هذا (٣) وفيه زيادة قوله
اليريسين وفي رواية الاريسين والاريس الا كرو هو الزراعة والفلاح وقيل هم اتباع
عبد الله بن اريس رجل كان في الزمن الاول بعثه الله فخالفه قومه وقيل هم الاروسيون
وهم نصارى اتباع عبد الله بن اروس وهم الاروسة وقيل هم الاريسون بضم الهمزة
وهم الملوكة الذين يخافون ان يبداهم وقيل هم المتخثرون وقيل هم اليهود والنصارى
الذين صدقهم عن الاسلام واتبعوا على كفرهم قوله عز وجل (يا اهل الكتاب
لم يجآجون في ابراهيم) قال ابن عباس اجتمع عند النبي صلى الله عليه وسلم نصارى نجران
وأخبار اليهود فتمنازعوا عنده فمات الاخبار ما كان ابراهيم الا يهوديا وقالت
النصارى ما كان ابراهيم الانصاري فانزل الله فيهم يا اهل الكتاب لم تجآجون في
ابراهيم (وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) ومعنى الآية ان اليهود والنصارى
انما اخصوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ابراهيم عليه السلام وادعت كل
طائفة أنه كان منهم وعلى دينهم ثم انزل الله عز وجل بما ادعوا فيه وأخبر أن اليهودية
والنصرانية انما احدهما بعد نزول التوراة والانجيل وانما نزل بعد ابراهيم برمان طويل
فكان بين ابراهيم وبين موسى ونزول التوراة عليه خمسة مائة سنة وخمسة وسبعون سنة
وبين موسى وعيسى ألف وستة مائة واثنان وثلاثون سنة وقال ابن اسحق كان بين ابراهيم
وموسى خمسة مائة سنة وخمسة وستون سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة وستة مائة
وعشرون سنة وأورد على هذا التأويل أن الامام أيضا لما حدث بعد ابراهيم وموسى
وعيسى برمان طويل وكذلك انزال القرآن انما نزل بعد التوراة والانجيل فكيف يصح
ان ادعيت في ابراهيم انه كان حنيفا مسلما واهيب عنه بان الله عز وجل أخبر في القرآن بان
ابراهيم كان حنيفا مسلما وليس في التوراة والانجيل ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا
فصح وثبت ما ادعاه المسلمون وبطل ما ادعاه اليهود والنصارى وهو قوله تعالى (أفلا
تعقلون) يعني بطلان قولكم يا معشر اليهود والنصارى حتى لا تتجادلوا مثل هذا المجدال
المحال (ها أنتم هؤلاء) ها للتنبيه وهو موضع السدء يعني ياهؤلاء المراد بهم أهل
الكتابين يعني يا معشر اليهود والنصارى (حاججتم) أي جادلتم وخاصتم (فما لكم به علم)
يعني فمما وجدتم في كتبكم وانزل عليكم بيانه في أمر موسى وعيسى وادعيت أنكم على دينهما
وقد أنزلت التوراة والانجيل عليكم (فلم تجآجون فيما ليس لكم به علم) يعني انه ليس
في كتابكم ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا (والله يعلم) يعني ما كان ابراهيم عليه

من الدين (وأنتم لاتعلمون) يعني ذلك والمعنى وأنتم جاهلون بما تقولون في ابراهيم ثم برأه
الله عز وجل عما قالوا فيه واعلمهم أن ابراهيم يرى من دينهم فقال تعالى (ما كان ابراهيم
يهوديا ولا نصرانيا) يعني لم يكن كما ادعوه فيه ثم وصفه بما كان عليه من الدين فقال
تعالى (ولكن كان حنيفا مسلما) يعني ما تلاحن الاديان كلها الى الدين المستقيم وهو
الاسلام وقيل الحنيف الذي يوحده ويختص ويضفي ويستقبل الكعبة في صلاته وهو
أحسن الاديان وأسهلها وأحبها الى الله عز وجل (وما كان من المشركين) يعني الذين
يعبدون الاصنام وقيل فيه تعريض يكون النصارى مشركين لقولهم بالهية المسيح
وعبادتهم له قوله عز وجل (ان اولى الناس بابراهيم) يعني أخصهم به وأقرهم منه
(الذين اتبعوه) يعني الذين كانوا في زمانه وآمنوا به واتبعوا شريعته (وهذا النبي) يعني
محمد صلى الله عليه وسلم (والذين آمنوا) يعني هذه الامة الاسلامية (والله ولى المؤمنين)
يعني بالحق والمعونة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي
ولاة من النبيين وان ولىي أبى وخليل ربي ابراهيم ثم قرأ ان اولى الناس بابراهيم للذين
اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولى المؤمنين أخرجه الترمذى وروى السككي عن
أبي صالح عن ابن عباس روى محمد بن اسحق عن ابن شهاب باسناده حديث هجرة
الحبشة قال لما هاجر جعفر بن أبى طالب واناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى
أرض الحبشة واستقرت بهم الدار وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكان من
أمر بدر ما كان اجتماعت قريش في دار الندوة وقالوا ان لنا في الذين عند النجاشي من
أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثارا من قتل منكم يدر فاجعه واما لا وأهدوه الى النجاشي
لعله يدفع اليكم من عنده من قومه وليتدب لذلك رجلا من ذوى رأيكم ففعلوا وعامروا
العاص وعارة بن أبى معيط معهما الهدايا الادم وغيره فركبوا البحر حتى أتوا الحبشة فلما
دخلوا على النجاشي سعداه وسلماه عليه وقال له ان قومنا لنا صون شاكرون ولا صباك
محبون وانهم يعثونا اليك ليعذر لك هؤلاء الذين قدموا عليك لانهم قوم رجل كذاب
خرج فينا زعم انه رسول الله ولم يتابعه أحد منا الا الله فها هو انما كنا قد ضيقنا عليهم
الامر وألجأناهم الى شعب بارضنا لا يدخل عليهم أحد ولا يخرج منهم أحد فقتلهم الجوع
والعطش فلما اشتد عليه الامر بعث اليك ابن عمه ليعفد عليك دينك وملكت ورعتك
فاحذرهم وادفعهم اليك انك كفيهم قالا وآية ذلك انهم اذا دخلوا عليك لا يسجدون لك
ولا يحيونك بالتحية التي يحبس بها الناس رغبة عن دينك وسنك قالا فدعاهم النجاشي
فلما حضروا صاح جعفر بالبواب يستأذن عليك خرب الله تعالى فقال النجاشي مروا هذا
الصائح فليعد كلامه ففعل جعفر فقال النجاشي نعم فليدخلوا ما بان الله ودمته فظفر عمرو
الى صاحبه فقال لا تسمع كيف (٣) برظنون بخرب الله وما أحاطهم به الملك فساءهما
ذلك ثم دخلا عليه فلم يسجدوا له فقال عمرو بن العاص ألا ترى انهم يستكبرون أن
يسجدوا لك فقال لهم النجاشي ما منكم أن تسجدوا لي وتحبوني بالتحية التي يحبس بها
من أتاني من الآفاق قالوا نسجد لله الذي خلقك وملكتك وانما كانت تلك التحية لنا

ذلك فهم مستبشرون به وفي
ذكر حال الشهداء واستبشارهم
من خلفهم بعث للباقيين بعدهم
على الجهد والرغبة في
بل منازل الشهداء (ولاهم
يعززون يستبشرون بشعة من
الله وفصل) يسرون بما أنتم
الله عليهم وما فضل عليهم من
زيادة الكرامة (وان الله عطف
على النعمة والفضل وان الله
دلي بالكسر على الاستئناف
وعلى ان الجملة اعتراض لا يوضح
أمر المؤمنين بل يفسر عليهم
(الذين استجابوا لله والرسول)
مبتدأ خبره للذين أحسنوا أو
صفة للمؤمنين أو نصب على
المدح (من بعد ما أصابهم

(٣) قوله برظنون الذي في كتب
اللفظة ان الرطابة في الكلام
بالاعمية وهذا المعنى منه فلم
يكن هذه اللفظة معنى بينهم على
الحقيقة اه معجمة

ونحن نعبدا الاوثان فبعث الله فينا نبيا صادقا فامرنا بالانحية التي رصها الله وهي السلام
 تحية اهل الجنة فعرف النجاشي ان ذلك حق وانه في التوراة والانجيل قال ايكم الهاتف
 يستأذن عليكم خرب الله قال جعفر انا قال فتكلم قال انك ملك من ملوك الارض من اهل
 الكتاب ولا يصلح عندك كثرة الكلام ولا الظلم وانما احب ان اجيب عن انجاشي
 فلهذين الرجلين فليتكلم احدهما ولينصت الآخر فسمع محاورتا فقال عمرو وجعفر
 تكلم فقال جعفر للنجاشي سل هذين الرجلين اعييدنكم ام احرار فقال بل احرار كما قد
 ابقنا من اربابنا فرددنا عليهم فقال النجاشي اعييدنكم ام احرار فقال بل احرار كما قد
 انجاشي بخوار البوذية فقال جعفر سلهم اهل ارقنا دما بغير حق فيقتص منا فقال
 عمرو ولا تقصروا قال جعفر سلهم اهل اخذنا اموال الناس بغير حق فاعلينا قضاؤها قال
 النجاشي ان كان قضاؤها في قضاؤه فقال عمرو ولا تقصروا فقال النجاشي فاطلبون منهم
 قال كنا واياهم على دين واحد او امر واحد على دين اباثنا فتركو ذلك واتبعوا غيره
 فبعثنا قومنا لتدفعهم اليها فقال النجاشي وما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين الذي
 اتبعوه فقال جعفر اما الدين الذي كنا عليه فهو دين الله الاسلام عايناه من عند الله رسول وكتاب مثل
 النجاشي يضرب الناقوس فضررب فاجتمع اليه كل قسيس وراهب لما اجتمعوا عاهد
 قال النجاشي انشدكم الله الذي انزل الانجيل على عيسى هل تجدون بين عيسى وبين يوم
 القيامة تبايعا لا قالوا اللهم نعم قد بشرنا به عيسى فقال من آمن به فقد آمن بي ومن
 كفر به فقد كفر بي فقال النجاشي لجعفر ماذا يقول لكم هذا الرجل وما يامركم به وما
 ينهىكم عنه فقال يقرأ علينا كتاب الله ويامرنا بالمعروف وينها عن المنكر ويامرنا
 بحسن الجوار وصله الرحم وبر اليتيم ويامرنا ان نعبد الله وحده لا شريك له فقال اقرأ على
 ما يقرأ عليكم فقرأ عليه سورة العنكبوت والروم ففاضت عين النجاشي واصحابه من
 الدمع وقالوا زدنا من هذا الحديث الطيب فقرأ عليهم سورة الكهف فاراد عمرو ان
 يعصب النجاشي فقال اهدم يشتمون عيسى وامه فقال النجاشي فاقولون في عيسى وامه
 فقرأ عليهم سورة مريم فلما اتى على ذكر مريم وعيسى رفع النجاشي عن سواك قدر
 ما يقبض العين وقال والله ما زاد المسيح على ما تقولون هذا ثم اقبل على جعفر واصحابه
 وقال اذهبوا فانتم اليوم بارضى يقول آمنون من سمكم او ذا لم غرم ثم قال بشر واولا
 تخافوا فلا دهورة اليوم على حزب ابراهيم فقال عمرو يا نجاشي ومن حزب ابراهيم قال
 هؤلاء الرهط وصاحبهم الذي جاؤا من عنده ومن اتبعهم فانك ذلك المشركون وادعوا
 دين ابراهيم ثم رد النجاشي على عمرو وصاحبه المال الذي جلاوه وقال انما هديتكم الى
 رشوة فاقبضوها فان الله ملكني ولم ياخذ مني رشوة قال جعفر فانصر فانا كنا في خير
 جوار وانزل الله عز وجل في ذلك اليوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في خصوصتهم في
 ابراهيم وهو في المدينة ان اولي الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا

القرح) الجرح روى ان ابا
 سفيان واصحابه لما انصرفوا من
 احد فبلغوا الروحاء فندموا
 وهم وابا الرجوع فبلغ ذلك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاراد ان
 يرهبهم ويرهبهم من نفسه
 واصحابه قوة فندب النبي
 واصحابه للخروج في طلب ابي
 سفيان فخرج يوم الاحد من
 المدينة مع سبعين رجلا حتى
 بلغوا حراء الاسد وهي من
 المدينة على ثمانية اميال وكان
 واصحابه القرح فالتقى الله الرعب
 في قلوب المشركين فذهبوا
 فانزلت (الذين احسنوا منهم
 وانقوا) من اللذين ومثلها

واقفه ولي المؤمنين قوله تعالى (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم) نزلت في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر حين دعاهم اليهود الى دينهم فنزلت فيهم وودت طائفة أى تمت جماعة من أهل الكتاب يعنى اليهود لو يضلونكم يعنى عن دينكم ويردونكم الى الكفر (وما يضلون الا انفسهم) لان المؤمنين لا يقبلون قولهم فيحصل عليهم الاتم بتقديهم اضلال المؤمنين (وما يشعرون) يعنى ان وبال الاضلال يعود عليهم لان العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم وتبقى اضلال المسلمين وما يقدررون على ذلك انما يضلون انفسهم واتباعهم واشياعهم (يا أهل الكتاب) الخطاب لليهود (لم تكفرون بآيات الله) يعنى القرآن وقيل المراد بآيات الله الواردة في التوراة والانجيل من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته وسبب كفرهم بالتوراة والانجيل على هذا القول هو تحريفهم وتبديلهم ما فهم ما من بيان نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته والنبأارة بنبوته لانهم يتكرون ذلك (وانتم تشهدون) يعنى ان نعمته وصفته مذكور في التوراة والانجيل وذلك ان احبار اليهود كانوا يكتُمون الناس نعمته وصفته فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا ذلك فيما بينهم وشهدوا به حق (يا أهل الكتاب) لم تبدون الحق بالباطل) وذلك ان علماء اليهود والنصارى كانوا يعلمون بقولهم ان محمد ادعى الى الله عليه وسلم رسول من عند الله وان دينه حق وكانوا يتكرون ذلك بالنسبة لهم وكانوا يحتجون في القاء الشبهات والتشكيكات وذلك ان السامع في اخفاء الحق لا يقدر على ذلك الا بهذه الامور فقوله تعالى لم تبدون الحق بالباطل معناه تحريف التوراة وتبديلهما فيخلطون الحرف الذي كتبه بايديهم بالحق المنزل وقيل هو خلط الاسلام باليهودية والنصرانية وذلك انهم بواضعا على اظهار الاسلام في أول النهار والرجوع عنه في آخره والمراد بذلك تشكيك الناس وقيل انهم كانوا يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم معترف بحجة نبوة موسى وأنه حق ثم ان التوراة التي على ان شرع موسى لا ينبغي فيه ما من ليس اسمهم على الناس (وتكفرون الحق) يعنى نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته في التوراة (وانتم تعلمون) يعنى انه رسول من عند الله وان دينه حق وانما كنتم الحق عنادوا وحسدا وانتم تعلمون ما سمعتم على كتمان الحق من العقاب قوله عز وجل (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا ووجه النهار اوكفروا آخره) وهذا نوع آخر من ليسان اليهود وقيل تواطأ اشياء شريرة من يهود خبير وقرى عريضة فقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد اذ اول النهار بالاسان دون اعتقاد القلب ثم اكفروا آخر النهار وقلوا اننا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا ان محمد ليس هو بذلك المنعوت وظهر لنا كذبه فاذا علمتم ذلك شك أصحاب محمد في دينه واتهموه وقالوا انهم أهل الكتاب واعلم به منافق يرجعون عن دينهم وقيل هذا في شأن القبلة وذلك انه لما صرف الى الكعبة شك ذلك على اليهود فقال كعب بن الاشرف لصاحبه آمنوا بالذي انزل على محمد في أم الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم اكفروا وارجعوا الى قبلكم آخر النهار لعلهم يرجعون فيقولون هؤلاء أهل كتاب وهم أعلم فيرجعون الى

في قوله وعاد الله الدين آمنوا وعملوا الصالحات مسمومة مفرقة لان الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم (أجر عظيم) في الآخرة (الذين قال لهم الناس) يدل من الذين استجابوا (ان الناس قد جعوا اليكم) روى ان أبا سفيان نادى عند حرفة من أعبد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل فقال عليه السلام ان شاء الله فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة فأتى الله الرعب في قلبه فبدا له ان يرجع فظني عيسى بن مسعود الاشعبي وقد قدم معتمرا فقال يا نعم الى واعبد

قبلت انا فاطمة الله رسول الله صلى الله عليه وسلم على سرهم وانزل هذه الآية ووجه النهار اوله
والوجه مستقبل كل شيء لانه اول ما يواجه منه وانشدوا في معناه

من كان مسرورا يقتل مالاك * فاليات نسوتنا وجه نهار

وقوله (العلم يرجعون) يعني عنه أي أنا لقينا هذه الشبهة لعلمهم يشكون في دينهم
فيرجعون عنه ولم يدبروا هذه الحيلة أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بها فلم يتم لهم
ولم يحصل لها أثر في قلوب المؤمنين ولولا هذا الاعلام من الله تعالى لسكان ربما أثر ذلك
في قلوب بعض من كان في ايمانه ضعف قوله تعالى (ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم) هذا
متصل بالاول وهو من قول اليهود يقول بعضهم لبعض ولا تؤمنوا أي ولا تصدقوا الا
من تبع دينكم أي وافق ماosكم التي أنتم عليها وهي اليهودية واللام في لمن صلة كقوله
ردف لكم أي ردفكم (قل ان الهدى هدى الله) أي ان الدين دين الله والبيان بيانه
وهذا أخبر من الله تعالى ثم اختلفوا فيه فهم من قال هذا كلام معترض بين كلامين وما
بعده متصل بالكلام الاول وهو اخبار عن قول اليهود بعضهم لبعض ومعنى الآية ولا
تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيت من العلم والحكمة
والكتاب والآيات من فاني البحر وانزال المني والبلوى عليكم وغير ذلك من الكرامات
ولا تؤمنوا أن يحاجوكم عند ربكم لانكم أصبح دينهم فلمما أخبر الله تعالى عن اليهود
بذلك قال في انشاء ذلك قل ان الهدى هدى الله والمعنى ان الذي أنتم عليه اغا صار ديناً
يحكم الله وأمره فاذا أمر دين آخر وجب اتباعه والانتقاد لحكمه لانه هو الذي هدى
اليه وأمر به وقيل معناه قل لهم يا محمد ان الهدى هدى الله وقد جئتكم به وان ينفعكم
في دفعه هذا الكيد الضعيف وقرأ الحسن والاعمش ان يؤتى بكسر الالف فيكون قول
اليهود تاما عند قواد الامن تبع دينكم وما بعده من قول الله تعالى والمعنى قل يا محمد ان
الهدى هدى الله (أن يؤتى أحد مثل ما أوتيت) وتكون ان بمعنى المجد أي ما يؤتى أحد
مثل ما أوتيت يا أمة محمد من الدين والهدى (أو يحاجوكم عند ربكم) يعني الا ان
يحاجوكم أي اليه ودبال باطل فيقولوا نحن أفضل منكم وقوله عند ربكم أي عند فعل
ربكم وقيل أوفى قوله أو يحاجوكم بمعنى حتى ومعنى الآية ما أعطى الله أحدا مثل
ما أعطيت يا أمة محمد من الدين والحجة حتى يحاجوكم عند ربكم وقرأ ابن كثير أن يؤتى بالمد
على الاستفهام وحينئذ يكون في الكلام اختصار تقديره أن يؤتى أحد مثل ما أوتيت
يا معشر اليهود من الكتاب والحكمة فتصدقوه ولا تؤمنون به هذا قول قتادة والربيع
قالا هذا من قول الله تعالى يقول قل يا محمد ان الهدى هدى الله ألا أنزل كتابا مثل
كتابكم وبعث نبياً مثل نبيكم حسدوه وكفرتهم به قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء
وقوله أو يحاجوكم على هذه القراءة رجوع الى خطاب المؤمنين وتكون أو بمعنى ان
لانهم احار فاشترطوا جزاء بوضع أحد همام وضع الآخر والمعنى وان يحاجوكم يا معشر
المؤمنين عند ربكم قل يا محمد ان الهدى هدى الله ونحن عليه ونحتمل أن يكون
الجميع خطاباً للمؤمنين ويكون نظم الآية أن يؤتى أحد مثل ما أوتيت يا معشر المؤمنين

محمد انا ان تلقى عوسم بدر وقد
بدالى ان ارجع فالحق بالمدينة
فبعضهم ولا غنى عنى عشرة من
الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين
يتجهزون فقال لهم أنريدون
ان تخرجوا وقد جمعوا لكم
فوالله لا يفلت منكم أحد فقال
عليه السلام والله لا اخرج
ولم يخرج معي أحد فخرج في
سبعين راكبا وهم يقولون
حسبنا الله ونعم الوكيل حتى
وافوا بدرا واقاموا بها ثمان
ليال وكانت معهم تجارة فباعوها
وأصابوا خيرا ثم انصرفوا الى
المدينة سالمين غانمين ولم يكن
قتال ورجع أنوسه يان الى مكة
فسمى أهل

فان حسدكم فقل ان الفضل بيد الله فان حاجوكم فقل ان الهدى هدى الله ويحتمل ان يكون الخبر عن اليهود قد تم عند قوله لعلهم يرجعون وقوله ولا تؤمنوا من كلام الله تعالى ثبت به قلوب المؤمنين لئلا يشكوا عند تلبس اليهود وتزويرهم في دينهم يقول الله عز وجل لا تصدقوا بآم عشر المؤمنين الا من تبع دينكم ولا تصدقوا ان يؤتى أحد مثل ما أوتيت من الدين والفضل ولا تصدقوا ان يحاجوكم عند ربكم أو يقدر واعلى ذلك فان الهدى هدى الله وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم فكون الآية كلها خطا بالأمميين عند تلبس اليهود لئلا يربوا ولا يشكوا قوله تعالى (قل ان الفضل) يعنى قل لهم يا محمد ان التوفيق للايمان والهداية للاسلام (بيد الله) أى أنه مال الله وقادر عليه دونكم ودون سائر خلقه (يؤتيه من يشاء) يعنى الفضل الذى هو دين الاسلام يعطيه من يشاء من عباده ويوفق له من أراد من خلقه وفيه تكذيب لليهود في قولهم ان يؤتى أحد مثل ما أوتيت فقال الله تعالى رداعليهم قل لهم ليس ذلك اليهم وانما الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وأصل الفضل في اللغة الزيادة وكما يستعمل في زيادة الاحسان والفاضل الزائد على غيره في خصال الخير (والله واسع) أى ذو سعة يفضل على من يشاء (علم) أى بمن يتفضل عليه وهو لافضل اهل (يختص برحمته) يعنى بنبوته ورسالته وقيل يدينه الذى هو الاسلام وقيل بالقرآن (من يشاء) يعنى من خلقه وفيه دليل على أن النبوة لا تحصل الا بالاختصاص والفضل لا بالاستحقاق لانه تعالى جعلها من باب الاختصاص وللفاعل أن يفعل ما يشاء الى من يشاء بغير استحقاق (والله ذو الفضل العظيم) قوله عز وجل (ومن اهل الكتاب من أن تأمنه بقضائهم يؤده اليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده اليك) الآية نزلت في اليهود وأخبار الله عز وجل ان فيهم امانة وخيانته وقسمهم قسمين والقضائر عبارة عن المال الكثير والدينار عبارة عن المال القليل يقول منهم من يؤدى الامانة وان كثرت مثل عبد الله بن سلام وأصحابه ومنهم من لا يؤديها وان قلت وهم كفار اهل الكتاب مثل كعب بن الاشرف وأصحابه قال ابن عباس في هذه الآية أودع رجل من قريش عبد الله بن سلام ألفا ومائتي اوقية من ذهب فاداه اليه فذلك قوله تعالى ومن اهل الكتاب من أن تأمنه بقضائهم يؤده اليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده اليك يعنى فقصاص بن عازور اشتهر بؤده رجل من قريش ديناراً فخانه وجمده ولم يؤده اليه وقيل اهل الامانة هم النصارى وأهل الخيانة هم اليهود لان مذهبهم ان من قتل من خالفهم في الدين وأخذ ماله باى طريق كان (الامانة عليه قائماً) قال ابن عباس يريد تقوم عليه وتطابقه بالاحكام والمخوضات والملازمة وقيل معناه الامدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائماً على رأسه متوكل عليه بالاطمئنة له والتعفيف بالرفع الى المحاكم واقامة البينة عليه وقيل أراد انه ان أودعته شيئاً ثم استرجعته منه في الحال وأنت قائم على رأسه لم تقارقه رده عليك وان اخرت استرجاع ما أودعته أنكره ولم يرد عليه (ذلك) أى سبب ذلك الاستدلال والخيانة (بانهم قالوا) يعنى اليهود (ليس علينا في الاميين سبيل) يعنى انهم يقولون ليس علينا اثم ولا حرج في

مكة حينئذ جيش السويق وقالوا انما خرجتم لئلا نكلوا السويق فالتاس الاول نعم وهو جمع أريد به الواحد أو كان له اتباع يذبطون مثل تبطيه والثنائي أبو سفيان وأصحابه (فأخشوه) فآفوههم (فزادهم) أى المقول الذى هو ان الناس قد جمعوا اليكم فأخشوههم أو القول أن نعيم (أيماناً) بصيرة وإيماناً (وقالوا حسبنا الله كافيها الله أى الذى يكفينا الله يقال احسبه الشئ اذا كفاه وهو معنى المحسب بدليل انك تقول هذا رجل حسبك فتصفه به الذكوة لان اضافته غير

أخذ مال العرب وذلك ان اليهود قالوا اموال العرب حلال لنا انهم ليسوا على ديننا ولا حرمه لهم في كتابنا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم وقيل ان اليهود قالوا نحن أبناء الله وأحبناؤه والحق لنا عبيد فلا سبيل علينا اذا كنا اموال عبيدنا وقيل انهم قالوا ان الاموال كلها كانت لنا في يد العرب فهو لنا وانما غصب ظلمونا وغصبهم ما نأفلا سبيل علينا في أخذها منهم بأي طريق كان وقيل ان اليهود كانوا يبايعون رجالا من المسلمين في الجاهلية فلما أسلموا تناقضوهم ببيعة أموالهم فقالوا ليس لكم علينا حق ولا عندنا قضاء لانكم تركتم دينكم وناقطع العهد بيميننا وبينسكم وادعوا انهم وجدوا ذلك في كتابهم فأكذبهم الله تعالى فقال (ويقولون على الله الكذب) يعني اليهود (وهم يعلمون) يعني انهم كاذبون ثم انه تعالى رد على اليهود قوله لهم فقال (بلى) أى ليس الامم كما قالوا بل عليهم سبيل ولقطة بل لجر دني ما قبلها فعلى هذا يحسن الوقوف عليها ثم يتدنى من أوفى أى ولا يكن (من أوفى بعهد) أى بعهد الله الذي عهد اليه في التوراة من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن الذي انزل عليه وبإداء الامانة الى من اتقنه عليها وقيل الهاء في قوله بعهد راجعة الى الموفى (وانت) يعني الكفار والخيانة ونقض العهد (فان الله يحب المتقين) يعني الذين يتقون الشرك (ق) عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا ائتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم خاف وفي رواية اذا حدث كذب واذا وعد عصى واذا خلف واذا عاهد غدر واذا خاصم خاف قوله عز وجل (ان الذين يشتمون بعهد الله وائمانهم ثمنا قليلا) قال عكرمة نزلت هذه الآية في أحبار اليهود ورؤسائهم اى رافع وكنانة بن أبى الحقيق وكعب بن الاشرف وحبي بن الخطاب الذين كتبوا معاهدة الله اليهم في التوراة في شأن محمد صلى الله عليه وسلم فبدلوه وكتبوا بآيديهم غيره وحلفوا انه من عند الله لئلا نفوتهم الرشوا والمال كل اى كانوا يأخذونها من اتباعهم وسفقتهم وقيل نزلت في ادعاء اليهود الذين قالوا انه ليس علينا في الاميين سبيل وكتبوا ذلك بآيديهم وحلفوا انه من عند الله وقيل نزلت في الاشعث بن قيس وخصمه له (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه اتي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل ان الذين يشتمون بعهد الله وائمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية وفي رواية قال من حلف على عين صير يقطع بها مال امرئ مسلم اتي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ان الذين يشتمون بعهد الله وائمانهم ثمنا قليلا الآية فدخل الاشعث بن قيس الكندى فقال ما يجدكم ابو عبد الرحمن قلنا كذا وكذا فقال صدق في نزلت كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاخضعنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاهدك أوعينيه قلت انه اذا حلف ولا يبالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين صير يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر اتي الله وهو عليه غضبان

حقيقة الكونه في معنى اسم
الفاعل (ونعم الوكيل) ونعم
الامور كول اليه هو (فانقلبوا
بنعمة من الله) وهى السلامة
وحذر العدو منهم (وفضل)
وهو الربح في التجارة فاصابوا
بالدراهم درهمين (لم يسسهم
سوء) لم يلقوا ما يسرفهم من
كيد العدو وهو حال من الضمير
في انقلبوا كذا انعمه والتقدير
فرجعوا من يد رمنعين بريئين
من سوء (واتبعوا رضوان
الله) بجرأتهم وخرجهم الى
وجه العدو على اثر فينيطبه
وهو معطوف على انقلبوا
(والله ذو فضل عظيم) قد تفضل
عليهم

ونزلت ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية واخرجه الترمذي
 وأبو داود وقال ان الحكومة كانت بين الاسعث وبين رجل يهودي وقيل نزلت هذه
 الآية في رجل أقام سلعة في السوق خلف لقد أعطى بها مال يعطه (خ) عن عبد الله بن
 أبي أوفى ان رجلا أقام سلعة وهو في السوق خلف بالله لقد أعطى بها مال يعط ليقع
 فيها رجلا من المسلمين فنزلت ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية
 وقيل الاقرب حمل الآية على الكل فقوله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله يدخل فيه
 جميع ما أمر الله به ويدخل فيه اليهود والمواثيق المأخوذة من جهة الرسل ويدخل
 فيه ما يلزم الرجل نفسه من عهد وميثاق فكل ذلك من عهد الله الذي يجب الوفاء به
 ومعنى ان الذين يشترون يستبدلون بعهد الله يعني الامانة وايمانهم يعني الكاذبة ثمنا
 قليلا يعني شيئا يسيرا من حطام الدنيا وذلك لان المشتري يأخذ شيئا ويعطى شيئا فكل
 واحد من المعطى والمأخوذة من الآخر فهذا معنى الشراء (أولئك) يعني من هذه
 صفتهم (لاخلق لهم في الآخرة) أي لا نصيب لهم في الآخرة ونعيمها وجميع منافعها
 (ولا يكلمهم الله) يعني كلاما يسره به أو ينفعهم وقيل هو بمعنى الغضب (ولا ينظر
 اليهم يوم القيامة) أي لا يرجعهم ولا يحسن اليهم ولا يذبلهم خيرا (ولا يزكهم) أي ولا
 يظهرهم من الذنوب ولا يثني عليهم بحميل (ولهم عذاب أليم) يعني في الآخرة (ق) عن
 أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
 القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل حلف على سلعة لقد أعطى بها
 أكثر مما أعطى وهو كاذب ورجل حلف على عيمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال
 امرئ مسلم ورجل منع فضل مائة فيقول لله الله اليوم امنعت فضلي كل منعت فضل مالم
 تعمل بذلك (م) عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
 القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قال فقرأها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثلاث مرات فقات طابوا وخسر وامن هم يارسل الله قال المسبل والمنان والمنفق
 سلعته بالحلف الكاذب والناسائي المنان بما أعطى والمسبل ازاره والمنفق سلعة بالحلف
 الكاذب (م) عن أبي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ
 مسلم بيمينه حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار فقيلوا يارسول الله وان كان شيئا يسيرا
 قال وان كان قضيا من أراك قوله عز وجل (وان منهم) يعني من اليهود (لقرىقا) يعني
 طائفة وجاعة وهم كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحي بن اخطب وأبو ياسر
 وشعبة بن عمرو والشاعر (يلوون) أي يعطفون ويميلون واصل المثل القتل من قولك
 لو بت يدها ذاقتمتها (السنتم بالكتاب) يعني بالتعريف والتغيير والتبديل وتغيير
 الكلام نقله عن وجهه لان الخرف يلوى لسانه عن سنن الصواب بما يأتي به من عند
 نفسه قال الواحدى ويحتمل أن يكون المعنى يلوون بالسنتم الكتاب لانهم يحرفون
 الكتاب عما هو عليه بالسنتم فيأتون به على القلب ونقل الامام نحر الدين عن الثقال
 قال يلوون السنتم معناه ان يعدلوا الى اللفظة فيحرفونها في حر كات الاعراب تحريفها

بالتوفيق فيما فعلوا (انما ذكركم
 الشيطان) هو خبير ذلك أي
 انما ذكركم المبتط هو الشيطان
 وهو نعيم (يخوف أولياءه) أي
 المنافقين وهو حجة مستأنفة
 بيان لشيطنة أو الشيطان
 صفة لاسم الاشارة ويخوف
 الخبير (فلا تخافوهم) أي
 أولياءه (وخاصون ان كنتم
 مؤمنين) لان الايمان يقتضى
 ان يؤثر العبد خوف الله على
 خوف غيره وخافونى في النول
 والوقف سهل ويعقوب واقتهما
 أبو عمرو في الوصل (ولا يحزنك)
 يحزنك في كل القرآن نافع الا
 في سورة الانبياء لا يحزنكم
 الفرع

يتغيره المنى وهذا كثير في لسان العرب فلا بد منه في العبرانية فلما فعلوا ذلك في الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة كان ذلك هو المراد من قوله يلوون ألسنتهم بالكتاب وقيل انهم غير واصفة النبي صلى الله عليه وسلم من التوراة وبدلوا آية الرحمة وغير ذلك مما بدلووا وغيره (التحسبوه من الكتاب) يعني اظنوا أن الذي جرفوه بدلوه من الكتاب الذي أنزل الله على أنبيائه (وما هو من الكتاب) يعني ذلك الذي يزعمون أنه من الكتاب ماهومنه (و يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) يعني الذي يقولونه ويغيرونه وانما كرر هذا بلفظين مختلفين مع اتحاد المعنى لاجل التأكيد (و يقولون على الله الكذب وهم يعلمون) يعني انهم كاذبون وقال ابن عباس ان الآية نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك انهم جرفوا التوراة والانجيل وألحقوا في كتاب الله ما ليس فيه قوله عز وجل (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة) قيل ان نصارى نجران قالوا ان عيسى أمرهم أن يتخذوه ربا فقال الله تعالى رد اعلمهم ما كان لبشر يعني عيسى عليه السلام أن يؤتيه الله الكتاب يعني الانجيل وقال ابن عباس في قوله تعالى ما كان لبشر يعني محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤتيه الله الكتاب يعني القرآن وذلك ان أبا رافع من اليهود والسيد من نصارى نجران قال لا محمد تريد أن تعبدك وتختذك ربا قال معاذ الله أن أمر بعبادة غيره الله وما بذلك أمر في الله وما بذلك يعني فانزل الله هذه الآية ما كان لبشر أي ما ينبغي لبشر وهو جميع بني آدم لا واحدا من لفظه كالقوم والرهط ووضع موضع الواحد جمع أن يؤتيه الله الكتاب والحكم يعني الفهم والعلم وقيل هو امضاء الحكم من الله تعالى والنبوة يعني المنزلة الرفيعة (ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) ومعنى الآية انه لا يجتمع لرجل نبوة مع القول للناس كونوا عبادا لي من دون الله وكيف يدعو الناس الى عبادة نفسه دون الله وقد أتاه الله ما أتاه من الكتاب والحكم والنبوة وذلك ان الانبياء موصوفون بصفات لا يحصل معها ادعاء الالهية والربوبية منها ان الله تعالى أتاهم الكتاب السماوية ومنها ايتاء النبوة ولا يكون الا بعد كمال العلم وكل هذه تمنع من هذه الدعوى (ولكن كونوا ربانيين) يعني ولكن يقول لهم كونوا ربانيين فاضمر القول على حسب مذهب العرب في جواز الاختصاص اذا كان في الكلام ما يدل عليه واختلقوا في معنى الرابي فقال ابن عباس معناه كونوا افتقها علماء وعنه كونوا افتقها معلمين وقيل معناه حكماء حلماء وقيل الرابي الذي يرى الناس بصغار العلم وكباره وقيل الرابي العالم الذي يعمل بعلمه وقيل الرابي العالم بالاحلال والحرام والامر والنهي وقيل الرابي الذي جمع بين علم البصيرة والعلم بسياسة الناس ولبامات ابن عباس رضي الله عنهما قال محمد بن الحنفية اليوم مات رباني هذه الامة قال سيبويه الرابي المنسوب الى الرب يعني كونه عالما به وواظبا على طاعته ويزيد الالف والتون فيه للدلالة على كمال هذه الصفة وقال المبرد الرابيون ارباب العلم واحدهم رابي وهو الذي يرب العلم ويرب الناس أي يعلمهم ويصحبهم والالف والتون للتبليغ فاعلى قول سيبويه الرابي منسوب الى الرب على

الا كبر (الذين يسارعون في الكفر) يعني لا يحزنوك تخوف أن يضروك الا ترى الى قوله (انهم لن يضروا الله شيئا) أي أولياء الله يعني انهم لا يضرون يسارعهم في الكفر غير انفسهم وما وبال ذلك عائد على غيرهم ثم بين كيف يعود وبال عليهم بقوله (يريد الله أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة) أي نصيبا من الثواب (ولهم بدل الثواب عذاب عظيم) وذلك أبلغ ما ضرب به الانسان نفسه والاية تدل على ارادة الكفر والمعاصي لان ارادته أن لا يكون لهم ثواب في الآخرة لا تكون بدون ارادة

معنى التخصيص بعرقه الرب وطاعته وعلى قول المبردار باقى مأخوذ من التريبة وقيل
 الربانيون هم ولاية الامر والعلماء وهما الفرقان اللذان يطاعان ومعنى الآية على هذا
 التأويل لا أدعوكم الى أن تكونوا عبادا الى ولاكن ادعوكم الى أن تكونوا مملوكا وعلماء
 ومعلمين الناس الخير وهما طابطين على طاعة الله وعبادته وقال أبو عبيدة أحسب ان هذه
 الكلمة ليست عربية إنما هي عبرانية أو سريانية وسواء كانت عربية أو عبرانية فهي
 تدل على الذى علم وعلى ما علم وعلى الناس طريق الخير وقوله تعالى (عما كنتم تعلمون
 الكتاب) وعما كنتم تدرسون أى كونوا ربانيين بسبب كونكم عالمين ومعلمين وبسبب
 دراستكم الكتاب فدلّت الآية على أن العلم والتعليم والدراسته توجب كون الانسان
 ربانيا فمن اشتغل بالعلم والتعليم لا لهذا المقصود ضاع علمه وخاب سمعه قوله عز وجل
 (ولا يأمركم) قرئ بنصب الراء عطفاً على قوله ثم يقول فيكون مردوداً على البشر وقيل
 على اصهار ان أى ولا أن يأمركم وقرئ برفع الراء على الاستثناء وهو ظاهر ومعناه ولا
 يأمركم الله وقيل ولا يأمركم محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ولا يأمركم عيسى وقيل ولا
 يأمركم الانبياء (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) يعنى كفعل قریش والصائبين
 حيث قالوا الملائكة بنات الله وكفعل اليهود والنصارى حيث قالوا فى المسيح والعزير
 ما قالوا وانما يخص الملائكة والنبيين بالذکر لان الذين وصفوا بعبادة غير الله عز وجل
 من أهل الكتاب لم يحك عنهم الا عبادة الملائكة وعبادة المسيح وعزير فلهذا المعنى
 حصهم بالذکر (أياهم كم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) انما قاله على طريق التحجب
 والانكار يعنى لا يقول هذا ولا يفعله قوله عز وجل (واذا أخذ الله ميثاق النبيين) قال
 الزجاج موضع اذ نصب والمعنى واذا كرفى افاصيذك اذا أخذ الله وقال الطبري معناه
 واذا كروا يا أهل الكتاب اذا أخذ الله يعنى حين أخذ الله ميثاق النبيين وأصل الميثاق فى
 اللغة عقد يؤكده كدبيمين ومعنى ميثاق النبيين ما وثقوا به على أنفسهم من طاعة الله فيما
 أمرهم به ونهاهم عنه وذكروا معنى أخذ الميثاق وجهين أحدهما أنه مأخوذ من
 الانبياء والثانى انه مأخوذ منهم من غيرهم فلهذا السبب اختلفوا فى المعنى بهذه الآية
 فذهب قوم الى ان الله تعالى أخذ الميثاق من النبيين خاصة قيل أن بلغوا كتاب الله
 ورسالته الى عباده أن يصدق بعضهم بعضاً وأخذ الله على كل نبي أن يؤمن بمن ياتى
 بعده من الانبياء وينصروه ان أدركه وان لم يدركه أن يأمر قومه بنصرته ان أدركوه
 فاخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد صلى الله عليه
 وسلم وعلمهم أجمعين وهذا قول سعيد بن جبيرة والحسن وطاوس وقيل انما أخذ الميثاق
 من النبيين فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وهو قول على وابن عباس وقتادة
 والسدى فعلى هذا القول اختلفوا فقيل انما أخذ الله الميثاق على أهل الكتاب الذين
 أرسل اليهم النبيين وبذل عليه قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما كنتم تؤمنون به ولتنصرونه
 وانما كان محمد صلى الله عليه وسلم معوناً الى أهل الكتاب دون النبيين وانما اطلق هذا
 اللفظ عليهم لانهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد لانما أهل كتاب والنبيون منا

كفرهم ومعاصيهم (ان الذين
 اشتركوا الكفر بالايمان) أى
 استبدلوه به (ان يضروا الله
 شيئاً) هو نصب على المصدر أى
 شيئاً من الضرر الآية الاولى
 فمن ناقض من المتخالفين أو ارتد
 عن الاسلام والثانية فى جميع
 الكفار أو على العكس (ولهم
 العذاب الأليم ولا يحسب
 بعدها مع ضم الباء فى محبتهم
 بالياء مكى وأبو عمرو وكها
 بالياء جزة وكها بالياء مدنى
 وشامى الا فلا تحسبهم فاسها
 بالياء الباقون الاوليان بالياء
 والاخرى بالياء بالياء (الذين
 كفروا) فمن قرأ بالياء رفع أى
 ولا يحسب الكافرون

وقيل أخذ الله الميثاق على النبيين وأممهم جميعاً في أمر محمد صلى الله عليه وسلم فأكثف بذكر
الانبياء لأن العهد مع المتبوع عهد مع الاتباع وهو قول ابن عباس قال علي بن أبي طالب
ما بعث الله نبياً آدم من بعده إلا أخذ عليه العهد في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأخذ
هو العهد على قومه ليؤمنوا به ولئن بعث وهم أحياء لينصروه وقيل إن المراد من الآية
إن الانبياء كانوا يأخذون العهد والميثاق على أئمتهم بأنه إذا بعث محمد صلى الله عليه
وسلم أن يؤمنوا به وينصروه وهذا قول كثير من المفسرين وقوله (لما آتيتكم من كتاب
وحكمة) قرئ بفتح اللام من لما وبكسر هاء مع التخفيف في القراءة من قرأ بفتح اللام
قال معنى الآية وإذا أخذ الله ميثاق النبيين من أجل الذي آتاهم من كتاب وحكمة
ثم جاءكم رسول يعني ذكر محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة لتؤمنوا به والذي عندكم
في التوراة من ذكره ومن قرأ بكسر اللام جعل قوله لتؤمنوا به من أخذ الميثاق كما يقال
أخذت ميثاقك لتفعلن لأن أخذ الميثاق بمنزلة الاستخلاف فكان معنى الآية وإذا
استخلف الله النبيين للذي آتاهم من كتاب وحكمة متى جاءهم رسول مصدق لما معهم
ليؤمنوا به ولينصروه وقوله (ثم جاءكم رسول) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لما
معكم) وذلك أن الله وصفه في كتب الانبياء المتقدمة وشرح فيها أحواله فاذ اجابت
صفاته وأحواله مطابقة لما في كتبهم المنزلة فقد صار مصدقاً لما فيهم والافتقار
لقوله ولما قوله (لتؤمنوا به) لام القسم بقدره والله لتؤمنوا به (ولتنصروا به) قال البغوي
قال الله عز وجل للانبياء حين استخرج الذرية من صلب آدم والانبياء فيهم ثم كلاً ما يجي
أخذ عليهم الميثاق في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأقررتهم وأخذتهم على ذلك كما صرى الآية
وقال الامام فخر الدين الرازي يحتتمل أن يكون هذا الميثاق ما قررتهم في عقولهم من الدلائل
الدالة على أن الايمان بالله واجب فإذ جاء رسول وظهرت المعجزات الدالة على صدقه
فإذا أخبرهم بعد ذلك أن الله أمر الخلق بالايمان به عرفوا عند ذلك وجوبه بتقرير
هذا الدليل في عقولهم فهذا هو المراد من الميثاق (قال أقررتهم) يعني قال الله
تعالى أقررتهم فإن فسرنا أن أخذ الميثاق كان من النبيين كان معناه قال الله تعالى
لنبيي أقررتهم بالايمان به والنصر له وإن فسرنا بأن أخذ الميثاق كان على الامم
كان معناه قال كل نبي أقررتهم وذلك لأنه تعالى أضاف أخذ الميثاق الى نفسه
وإن كان النبيون أخذهم على الامم فذلك طلب هذا الاقرار وأضافه الى نفسه وإن
وقع من الانبياء والمقصود أن الانبياء بالغوا في اثبات هذا الميثاق وتأكيدهم على الامم
وطالبوهم بالقبول وكذا ذلك بالاشهاد (وأخذتم على ذلكم اصرى) اي
عهدى والاصر العهد الثقيل وقيل سمي العهد اصر لأنه مما يؤصر اي يشد ويعقد
(قالوا أقرنا) اي قال النبيون أقرنا بما أزمتمنا من الايمان برسالك الذين ترسلهم
مصدقين لما معننا من كتبكم (قال فاشهدوا) يعني قال الله عز وجل للنبيين
فاشهدوا يعني أتم على انفسكم وقيل على أممكم واتباعكم الذين أخذتم عليهم الميثاق
وقيل قال الله للملائكة فاشهدوا فهو كناية عن غير مدكور وقيل معناه فاعلموا

وان مع اسمهم وخبره في قوله (انما)
على لهم خير لانفسهم في موضع
المفعولين ليتسببوا والتقدير ولا
يتسبب الذين كفروا الملائكة اخيراً
لانفسهم وما مصدريه وكان
حقها في قياس علم الخط ان
تكتب مفصلة واسكنها وقعت
في الامام مفصلة ولا يخالف
وفيمن قرأ بالتاء نصب أي ولا
تسبب الكافرين وأفعال على
لهم خير لانفسهم بدل من
الكافرين أي ولا تسبب ان
مأخوذ من الكافرين خير لهم وان
مع ما في خبره يوجب عن المفعولين
والاملاء لهم امهالهم واطالة
غيرهم (انما على لهم ليردادوا
انما) ما هذه

وينو الان أصل الشهادة العلم والبيان (وأنامعكم من الشاهدين) يعني قال الله عز وجل
 يامعشر الانبياء وأنامعكم من الشاهدين عليكم وعلى اتباعكم اوقال للأنبياء وأنامعكم من
 الشاهدين عليهم (فن تولى) أى أعرض عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ونصرته
 (بعد ذلك) الاقرار (فاولئك هم الفاسقون) أى الخارجون عن الايمان والطاعة
 قوله عز وجل (أفغير دين الله يبغون) وذلك ان أهل الكتاب اختلعا فادعى كل فريق
 منهم انه على دين ابراهيم عليه السلام فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين يرى من دين ابراهيم فغضبوا وقالوا لا نرضى
 بقضائك ولا تأخذ بك دينك فانزل الله أفغير دين الله أفغير دين الله مرة للاستفهام والمراد منه
 الانكار والتوبيخ يعني أفبعد أخذ الميثاق عليهم ووضح الدلائل لهم ان دين ابراهيم
 هو دين الله الاسلام تبغون قرئ بالتاء على خطاب الحاضر أى أفغير دين الله تطالبون
 يامعشر اليهود والنصارى وقرئ بالياء على الغيبة رداعلى قوله فن تولى بعد ذلك فاولئك
 هم الفاسقون (وله أسلم) اى خضع وانقاد (من فى السموات والارض طوعا وكرها)
 الطوع الانقياد والاتباع بسهولة والكرها ما كان من ذلك عسقا وإباء من النفس
 واختلعا فى معنى قوله طوعا وكرها قيل أسلم أهل السموات طوعا وأسلم بعض أهل
 الارض طوعا وبعضهم كرها من خوف التمثل والسبي وقيل أسلم المؤمن طوعا وانقاد
 الكافر كرها وقيل هذا فى يوم أخذ الميثاق حين قال ألسن بربكم قالوا بلى فن سبقت له
 السعادة قال ذلك طوعا ومن سبقت له الشقاوة قال ذلك كرها وقيل أسلم المؤمن طوعا
 فبقعه اسلامه يوم القيامة والكافر يسلم كرها عند الموت فى وقت اليأس فلم ينفعه ذلك
 فى القيامة وقيل انه لا سبيل لاحد من الخلق الى الامتناع على الله فى مراده فاما المسلم
 فبمقتضى الله فيما أمره أو نهاه عنه طوعا واما الكافر فيقتاد الله كرها فى جميع ما يقضى عليه
 ولا يمكنه دفع قضائه وقدره عنه (واليه ترجعون) قرئ بالتاء والياء والمعنى ان مرجع
 الخلق كله الى الله يوم القيامة ففيه وعيد عظيم لمن خالفه فى الدنيا قوله عز وجل (قل
 آمنا بالله) لما ذكر الله عز وجل فى الآية المتقدمة أخذ الميثاق على الانبياء فى تصديق
 الرسول الذى يأتي مصداقا لمسامعهم بين فى هذه الآية ان من صفة محمد صلى الله عليه
 وسلم مصداقا لمسامعهم فقال تعالى قل آمنا بالله وانما وحدا الضمير فى قوله قل وجع فى قوله
 آمنا بالله لانه اعما خطبه بلفظ الوجدان ليدل هذا الكلام على أنه لا يبلغ هذا التكليف
 عن الله تعالى الى الخلق الا هو ثم قال آمنا بالله تنبيها على انه حين قال هذا القول
 وافقه أصحابه فحسن الجمع فى قوله آمنا ومعنى الآية قل يا محمد صدقتنا بالله انه ربنا والحقنا
 لا اله الا غيره ولا رب سواه وانما قدم الايمان بالله على غيره لانه الاصل (وما أنزل علينا)
 يعنى وقل يا محمد وصدقنا ايضا انزل علينا من وحيه وتنزيله وانما قدم ذكر القرآن
 لانه اشرف الكتب وانه لم يحرف ولم يبدل وغيره حرف وبديل (وما أنزل على ابراهيم
 واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى) انما خص هؤلاء
 الانبياء بالذكر لان أهل الكتاب يعترفون بوجودهم ولم يختلفوا فى نبوتهم والاسباط

حقها ان تكذب متصلة لانها
 كافة دون الاولى وهذه جملة
 مستأنفة لتعليل الجملة قبلها
 كانه قيل ما بهم لا يجسبون
 الاملاء غير انهم قيل انما على
 لهم ليزدادوا انما والا لا يهتجة
 لنا على المعقولة فى مسئلتى الاصل
 وارادة المعاصى (ولهم عذاب
 مهين) واللام فى (ما كان الله
 ايزر للمؤمنين على ما أنتم عليه)
 من اخلاص المؤمنين الخالص
 والمتأذين لنا كبد التقي (حتى
 بغير الحديث من الطبيب) حتى
 يعزول المتأفق عن الخالص بغير
 حذره وعلى الخطاب فى أنتم
 الصادقين من أهل الاخلاص

هم أولاد يهـ قوب الاثناعشر وكانوا أنبياء ثم جمع جميع الانبياء فقال (والنبيون) أى
وما أوتى النبيون (من ربهـم لا تترك بين أحد منهم) وذلك ان أهل الكتاب يؤمنون
ببعض النبيين ويكفرون ببعض فامر الله عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يخبر
عن نفسه وعن أمته أنه يؤمن بجميع الانبياء فان قلت لم عدى أنزل في هذه الآية بحرف
الاستعلاء وفيما تقدم من مثلها في البقرة بحرف الانتهاء قلت لوجود المعنيين جميعا لان
الوحى ينزل من فوق وينتهى الى الرسل فحاء نازلة باحد المعنيين ونازلة بالمعنى الآخر
(ونحن له مسلمون) أى موحدون مخلصون انفسنا له لا نجعل له شريكا في عبادتنا قوله
عز وجل (ومن يمتنع غير الاسلام دينا فلان يقبل منه) يعنى ان الدين المقبول عند الله هو
دين الاسلام وان كل دين سواه غير مقبول عنده لان الدين الصحيح ما يامر الله به ويرضى
عن فاعله ويشبهه عليه (وهو فى الآخرة من الخاسرين) يعنى الذين وقعوا فى الخسار
وهو حرمان الثواب وحصول العقاب وروى ابن جرير الطبري عن عكرمة فى قوله ومن
يتمتع غير الاسلام دينا فلان يقبل منه قالت اليهود فتن مسلمون فقال الله عز وجل
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم والله على الناس حج البيت فلم يحجوا قوله عز وجل
(كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم) نزلت فى اثني عشر رجلا ارتدوا عن الاسلام
وخرجوا من المدينة واتوا مكة كفارا منهم الحرث بن سويد الانصاري وطعمة بن ابرق
وحجوج بن الاسلم وقال ابن عباس نزلت فى اليهود والنصارى وذلك أن اليهود كانوا
قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم يستفتون به على الكفار ويقررون به ويقولون
قد اطل زمان نبي مبعوث فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به بغيا وحسدا
ومعنى كيف يهذى الله كيف يرشد الله لاصواب ويوفق للايمان قوما كفروا أى جحدوا
نبوته محمد صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم أى تصديقهم بآياه واقراءهم به وبما جاء به من
عنده به (وشهدوا ان الرسول حق) يعنى وبعد ان اقروا وشهدوا ان محمد رسول الله
الى خلقه وأنه حق وصدق (وجاءهم البينات) يعنى الحجج والبراهين والمعجزات الدالة
على صحة نبوته التي بثناها ثبت النبوة (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يوفقهم الى
الحق والاصواب لما سبق فى علمه تعالى انهم ظالمون وقيل لا يهديهم فى الآخرة الى الجنة
والثواب فان قلت كيف قال فى أول الآية كيف يهذى الله قوما كفروا وقال فى
آخرها والله لا يهدي القوم الظالمين وهذا تكرار قلت ليس فيه تكرار لان قوله
كيف يهذى الله قوما كفروا انما هو مختص بالوثل المرتدين عن الاسلام ثم انه تعالى
عمم ذلك الحكم فى آخر الآية فقال والله لا يهدي القوم الظالمين يعنى جميع الكفار
المرتدين عن الاسلام والكافر الاصلى وانما سمى الكافر ظالما لانه وضع العبادات فى غير
موضعها (أولئك جزاؤهم) يعنى الذين كفروا بعد ايمانهم (ان عليهم لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين خالدين فيها) أى فى عذاب اللعنة وقد تقدم تفسيره هذه الآية فى سورة
البقرة (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يظفرون) أى لا يؤخرون عن وقت العذاب ولا
يؤخر عنهم من وقت الى وقت ثم استثنى سبحانه وتعالى فقال (الا الذين تابوا من بعد

والنفاق كانه قيل ما كان
الله ليذر المخلصين منكم على
الحال الى أنتم عليهم امن اختلاط
بعضكم ببعض حتى يميزهم
منكم بالوحى الى نبيه واخباره
بأحوالكم (وما كان الله ليطالعكم
على الغيب) وما كان الله ليؤتى
أحدا منكم علم الغيوب فلا
توهموه وان عند اخبار الرسول
بنفاق الرجل واخلاص الآخر
انه يطلع على ما فى القلوب اطالع
الله فيخبر عن كفرها وايمانها
(ولكن الله يجتبي من رسله
من يشاء) أى ولا يكن الله
يرسل الرسول فيوحى اليه
ويخبره بان فى الغيب كذا وان
ولانا فى قلبه

ذلك) يعني من بعد اذ ناداهم وكفرهم وذلك ان الحرث بن سو يد الانصارى لما لحق بالكفار ندبهم على ذلك فارسل الى قومه أن سلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة ففعلوا فنزل الله تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا الآية فبعث بها اليه أخوه الجلاس مع رجل من قومه فأتى الى المدينة فتابوا وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته وحسن اسلامه (وأصلحوا) أى وضعوا الى التوبة الاعمال الصالحة فبين أن التوبة وحده لا تكفى حتى يضاف اليها العمل الصالح وقيل معناه وأصلحوا باطنهم مع الحق بالمراقات وظاهرهم مع الحق بالعبادات والطاعات (فان الله غفور رحيم) أى غفور لقباً فتحهم في الدنيا بالسـ ترحيم في الآخرة بما عفوا وقيل غفور بازالة العذاب رحيم باعطاء الثواب قوله عز وجل (ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفراً ان تقبل توبتهم) نزلت في اليهود وذلك أنهم كفروا بعيسى والنجيل بعد ايمانهم بموسى وغيره من أنبيائهم ثم ازدادوا كفراً يعنى كفروهم بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقيل نزلت في اليهود والنصارى وذلك أنهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لمساواة بعد ايمانهم به قبل مبعثه لما ثبت عندهم من نعمته وصفته في كتبهم ثم ازدادوا كفراً يعنى ذنوباً في حال كفرهم وقيل نزلت في جميع الكفار وذلك أنهم أشر كوا بالله بعد اقرارهم بأن الله خالتهم ثم ازدادوا كفراً يعنى باقامتهم على كفرهم حتى هلكوا عليه وقيل زيادة كفرهم هو قولهم تبرص بمحمد ريب المنون وقيل نزلت في احد عشر رجلاً من أصحاب الحرث بن سو يد الذين ارتدوا عن الاسلام فلما رجع الحرث الى الاسلام أقاموا هلى كفرهم بمكة وقتلوا نعيم على السـ فمر ما يد الناموسى أردنا الرجعة فيقول في أمثل ما نزل في الحرث فلما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فن دخل منهم في الاسلام قبلت توبته ونزل فيمن مات منهم على كفره ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية قال قلت قد وعد الله قبول التوبة بمن تاب فسامعنى قوله ان تقبل توبتهم قلت اختلف المنسرون في معنى قوله ان تقبل توبتهم فقال الحسن وعطاء وقتادة والسدى ان تقبل توبتهم حين يحضرهم الموت وه وقت الحشر جنة لان الله تعالى قال وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن فان الذى يموت على الكفر لا تقبل توبته كانه قال ان اليهود أو الكفار أو المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا ثم ماتوا على ذلك لن تقبل توبتهم وقال ابن عباس أنهم الذين ارتدوا وعزموا على اظهار التوبة لسـ ثم أحوالهم والكفر في ضمائرهم وقال أبو العالقة هم قوم تابوا من ذنوبهم فعملوا في حال الشرك ولم يتوبوا من الشرك فان توبتهم في حال الشرك غير مقبولة وقال مجاهد لن تقبل توبتهم اذا ماتوا على الكفر وقال ابن جرير الطبرى معنى لن تقبل توبتهم أى لما ازدادوا من الكفر على كفرهم بعد ايمانهم لان كفرهم لان الله تعالى لما وعد أن يقبل التوبة عن عباده وأنه قابل توبة كل تائب من كل ذنب لقوله تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم علم ان المعنى الذى لا تقبل التوبة منه غير المعنى الذى تقبل التوبة منه فعلى هذا فالذى لا تقبل التوبة منه هو الازداد على الكفر بعد الكفر

النفاق وفلاناً في قلبه الاخلاص فيعلم ذلك من جهة اخبار الله لا من جهة نفسه والآية حجة على الباطنية فانهم يدعون ذلك العلم لا ما هم فان لم يثبتوا النبوة صاروا مخالفين للنص حيث أنبتوا علم الغيب انفسهم الرسول وان أنبتوا النبوة صاروا مخالفين لنص آخر وهو قوله وخاتم النبيين (فأمنوا بالله ورسوله) بصفة الاخلاص (وان تؤمنوا وتتقوا) النفاق (فلكم اجر عظيم) في الآخرة ونزل في ما نعى الزكاة (ولا تحسبن الذين ينجون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم) من قروا الآاء قدر مصافاً محذوا أى

لا يقبل الله منه توبة ما أقام على كفره لأن الله تعالى لا يقبل عمل مشرك ما أقام على شركه
 فإذا تاب من شركه وكفره وأسلم فإن الله كما وصف نفسه غفور رحيم وقوله تعالى
 (وأولئك هم الضالون) يعني هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرهم الذين
 ضلوا عن سبيل الحق وأخطوا منها جهه قوله عز وجل (إن الذين كفروا وماتوا وهم
 كفار) قال ابن عباس لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخل من كان من أصحاب
 المحرث بن سويد حيا في الاسلام فنزلت هذه الآية فمات منهم على الكفر وقيل نزلت
 فمات كافر آمن جميع أصناف الكفار من اليهود والنصارى وعبداء الأصنام فلا توبة
 عامة في جميع من مات على الكفر (فلن يقبل من أحدكم ملء الأرض ذهباً) أى قدر ما يملأ
 الأرض من شرقها إلى غربها (ولو اقتدى به) قيل معناه لو اقتدى به ولو أزايدة مقحمة
 وقيل الواو على حالها وافتتحتها انما اللطف والتقدير لو تقرب إلى الله بملء الأرض ذهباً
 وقدم مات على كفره لم ينفعه ذلك وكذلك لو اقتدى من العذاب بملء الأرض ذهباً ان
 يقبل منه وهذا آكد في التغليظ لانه تصريح بنفي القبول من جميع الوجوه فان قلت
 الكافر لا يملك شيئاً في الآخرة فوجه قوله فلن يقبل من أحدكم ملء الأرض ذهباً قلت
 الكلام ورد على سبيل الفرض والتقدير والمعنى لو أن للكافر قدر ملء الأرض ذهباً يوم
 القيامة ليدله في تخليص نفسه من العذاب ولو كان لا يقدر على شيء من ذلك وقيل معناه
 لو أن الكافر أنفق في الدنيا ملء الأرض ذهباً ثم مات على كفره لم ينفعه ذلك لأن الطاعة
 مع الكفر غير مقبولة (أولئك) إشارة إلى من مات على الكفر (لهم عذاب اليم وما لهم من
 ناصرين) يعنى مانعين يمنعونهم من العذاب (ق) عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال يقول الله عز وجل لا هون أهل النار هذا يوم القيامة لو أن لك ما في
 الأرض من شيء كنت تقضى به فيقول نعم فيقول أردت منك أهون من هذا وأنت في
 صلب آدم أن لا تشرك في شيئاً فأبيت إلا التشرك لفظ مسلم قوله عز وجل (إن تنالوا البر)
 قال ابن عباس يعنى الجنة وقيل البر هو التقوى وقيل هو الطاعة وقيل معناه إن تنالوا
 حقيقة البر وإن تكونوا أبراراً حتى تنفقوا مما تحبون وقيل معناه إن تنالوا البر الله وهو
 ثوابه وأصل البر التوسع في فعل الخير يقال بر العبد بره أى توسع في طاعته فالبر من الله
 الثواب ومن العبد الطاعة وقد يستعمل في الصدق وحسن الخلق لانهما من الخير
 المتوسع فيه (ق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الصدق
 يهدي إلى البروان البر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله
 صديقاً وإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وإن الرجل
 ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك
 وكرهت أن يطع عليه الناس منك فعلى هذا يكون المعنى عليكم بالاعمال الصالحة
 حتى تكونوا أبراراً وتدخلوا في زمر الأبرار ومن قال إن لفظ البر هو الجنة فقال معنى
 الآية لن تنالوا ثواب البر المؤدى إلى الجنة (حتى تنفقوا مما تحبون) يعنى

ولا تحسبن بخل الباخلين وه
 فصل وخير لهم مفعول ناز
 وكذا من قرأ بالياء وجعل فاعل
 يحسن ضمير رسول الله أو ضمير
 أحد ومن جعل فاعله الذي
 يخلون كان التقدير ولا يحسن
 الذين يخلون بخلافهم خير لهم
 وهو فصل وخير لهم مفعول ناز
 (بل هو) أى البخل (شر لهم)
 لأن أموالمهم سترول عنهم ويبقى
 عليهم وبال البخل (سبطوقون
 ما يخلوا به يوم القيامة) تفسير
 لقوله بل هو شر لهم أى سيجعل
 ما لهم الذي منهوه عن الحق
 طوقاً في أنفسهم كما جاء
 في الحديث من منع زكاة ماله
 يصير حية ذكراً

وجدت خير الابل فلها فذكرت يوم حاجتكم اليه فقال ان يوم حاجتي اليه ليوم اوضع
 في حفرتي وقوله تعالى (وماتة قوامن شيء) يعنى من اى شئ كان من طيب تحبونه أو
 من خبيث تكرهونه (فان الله به عليم) اى يعلمه ويحازيك به قوله عز وجل (كل
 الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة)
 سبب نزول هذه الآية ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تزعم انك على ملة
 ابراهيم وكان ابراهيم لا ياكل لحوم الابل والابلها وانت تأكل ذلك كله فقلت على ملته
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان ذلك حلالا لابراهيم قالوا كل ما حرمه اليوم كان ذلك
 حراما على نوح وابراهيم حتى انتهى اليما فنزل الله عز وجل كل الطعام كان حلالا لبني
 اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه وهو يعقوب وادعوا ان ينزل التوراة يعنى ليس
 الامر على ما تدعيه اليهود من تحريم لحوم الابل على ابراهيم بل كان ذلك حلالا
 لابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وانما حرمه يعقوب بسبب من الاسباب وبقيت تلك
 الحرمة في اولاده فانكر اليهود ذلك فامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باحضار
 التوراة وطلب منهم ان يستخرجوا منها ان ذلك كان حراما على ابراهيم فجوزوا عن ذلك
 وافخخوا وابتان كذبهم فيما ادعوا من حرمة هذه الاشياء على ابراهيم وقيل ان اليهود
 أنكروا شرع محمد صلى الله عليه وسلم وادعوا ان النسخ غير جائز فبطل الله ذلك عليهم
 وانهم ان كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه فذلك الذى
 حرمه على نفسه كان حلالا ثم صار حراما عليه وعلى اولاده فقد حصل النسخ وبطل قول
 اليهود بان النسخ غير جائز فانكرت اليهود ذلك وقالوا بل كان ذلك حراما من زمن آدم
 الى هذا الوقت فالزمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باحضار التوراة وقال ان
 التوراة ناطقة بان بعض انواع الطعام انحرم بسبب ان اسرائيل حرمه على نفسه فخاف
 اليهود من الفضيحة وامتنعوا من احضار التوراة فحصل بذلك كذبهم وانهم ينسبون
 الى التوراة ما ليس فيها وبطل قولهم بان النسخ غير جائز وفي هذا دليل على صحة نبوة
 محمد صلى الله عليه وسلم وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان رجلا مياما يقرأ الكتب
 ولم يعرف ما فى التوراة فلما أخبر ان ذلك ليس فى التوراة علم ان الذى أخبر به صلى
 الله عليه وسلم وحى من الله تعالى وقوله كل الطعام يعنى كل انواع الطعام أو سائر
 المطعومات كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه يبراهيم
 هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام واختلفوا فى الذى حرم يعقوب على نفسه
 فقيل حرم لحوم الابل والابلها وروى الطبرى بسنده عن ابن عباس ان عصابة من
 اليهود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم أخبرنا أى الطعام حرم
 اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنشدكم بالله الذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن اسرائيل يعقوب حرم
 مضا شديدا فظال سقاه ممتنه فذره نذرا لئلا عاقاه الله من سقاه ليجرم أحب
 الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحم الابل وأحب الشراب اليه الابلها

والياء على الظاهر (لقد سمع
 الله قول الذين قالوا ان الله فقير
 ونحن أغنياء) قال ذلك اليهود
 حين سمعوا قوله تعالى من ذا
 الذى يقرض الله قرضا حسنا
 وقالوا ان الله محمد يستقرض منا
 فحين اذا أغنياء هو فقير ومعنى
 سمع الله له انه لم يخف عليه
 وانه أعد له كفؤه من العقاب
 (سنبكتب ما قالوا) سنسائر
 المحفظة بكتابة ما قالوا فى الصفائف
 أو سنحفظه اذ الكتاب من
 الحقائق ليحفظ ما فيه فسمى به
 مجازا وما مصدرية أو بمعنى
 الذى (وقتها) من الانبياء بغير
 حق معطوف على ما جعل
 قتلهم الانبياء قرينة له ايذانا
 بانها

فقالوا اللهم نعم وقال ابن عباس هي العروق وكان سبب ذلك انه اشتكى عرق النسا
 وكان اصل وجعه فيمار وي عن الخخال ان يعقوب كان نذر لئن وهب الله له اثني عشر
 ولدا واتي بيت المقدس صحيحا ان يذبح احدهم وفي رواية آخرهم فتلقيه ملك من
 الملائكة وقال يا يعقوب انك رجل قوى فهل لك في السراخ فعلمجه فلم يصرع احدهما
 صاحبه فغمره الملك غمرة فعرض له عرق النسا من ذلك ثم قال اما اني لو شئت ان
 أصرعك لفعلت ولكن غمرتك هذه الغمرة لانك قد نذرت ان أنبت بيت المقدس
 صحيحا فبجحت آخر ولدك فجعل الله لك بهذه الغمرة من ذلك خرجا فلما قدم يعقوب بيت
 المقدس أراد ذبح ولده ونسي ما قال له الملك فاتاه الملك وقال له انما غمرتك للخروج وقد
 وفي نذرك فلا سبيل لك الى ذبح ولدك وقال ابن عباس في آخرين أقبل يعقوب من حران
 يريد بيت المقدس حين هرب من أخيه العيص وكان يعقوب رجلا بشا قويا فلقبه ملك
 في صورة رجل فظن يعقوب انه اص فعلمجه ان يصرعه فغمره الملك فخذ يعقوب وصعد
 الى السماء ويعقوب ينظر فهاج به عرق النسا واتي منه شدة فكان لا ينام الليل من
 الوجع وبسبب وله رغاء أي صياح فخلق يعقوب لئن شفاه الله ان لا يأكل عرقا ولا طعاما
 فيه عرق فخرمه على نفسه فكان ينوء بعد ذلك يتبعون العروق ويخرجونهم من اللحم ولا
 يأكلونها وقيل لما أصاب يعقوب ذلك وصف له الاطباء ان يجتنب لموم لابل فخرمها
 يعقوب على نفسه وقيل انما حرم يعقوب لموم الحزور تعبد الله تعالى وسأل به أن يحجز
 ذلك فخرمه الله على ولده وهو ظاهر الآية لان الله تعالى قال كل الطعام كان حلالا
 لبني اسرائيل ثم استثنى ما حرم اسرائيل على نفسه فوجب بحكم الاستثناء أن يكون ذلك
 حراما على بني اسرائيل اما قولنا من قبل أن تنزل التوراة فعلمناه ان قبل انزل التوراة
 كان كل أنواع الطعام حلالا لبني اسرائيل سوى ما حرمه اسرائيل على نفسه اما بعد
 نزول التوراة فتدحرم الله تعالى عليهم أشياء كثيرة من أنواع الطعام ثم اختلفوا في حال
 هذا الطعام المحرم على بني اسرائيل بعد نزول التوراة فقال السدي حرم الله عليهم في
 التوراة ما كانوا حرموه على أنفسهم قبل نزولها وقال عطية انما كان حراما عليهم بتحريم
 اسرائيل فانه قال ان عافى الله تعالى لا يأكله ولدي ولم يكن ذلك محرما عليهم في
 التوراة وقال الكلبي لم يحرمه الله في التوراة وانما حرم عليهم بعد نزول التوراة لظلمهم
 كما قال تعالى في ظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقال تعالى وعلى الذين
 هادوا حرمنا الى ان قال ذلك جرناهم بغيرهم وانا الصادقون فكانت بنو اسرائيل اذا
 أصابوا ذنبا عظميا حرم الله عليهم طعاما طيبا أو صلب عليهم رجلا وهو الموت وقال الخصال
 لم يكن شيء من ذلك حراما عليهم ولا حرمه الله في التوراة وانما حرموه على أنفسهم اتباعا
 لا يبرهم ثم أضافوا تحريمه عز وجل فكذبهم الله تعالى فقال الله تعالى (قل فأتوا
 بالتوراة) يعني قل لهم يا محمد فأتوا بالتوراة (فاتلوها) أي فاقروها وما فيها
 حتى يبين ان الامر كما قلتم (ان كنتم صادقين) يعني فيما ادعيتهم فلم يأتوا بها وخافوا
 الفضيحة فقال تعالى (فن افترى على الله الكذب) الافتراء اختلاق الكذب والافتراء

في العظم اخوان وان من قبل
 الانبياء لم يسنعه منه الاجتهاد
 على مثل هذا القول (ونقول)
 لهم يوم القيامة (ذوقوا عذاب
 الخريق) أي عذاب النار كما
 أذقتم المسلمين العصف قال
 الخصال يقول لهم ذلك خربة
 جهنم وانما أضيف الى الله
 تعالى لانه يامرهم كما في قوله سنكتب
 سيكتب وقتلهم ويوقل حيرة
 (ذلك) إشارة الى ما تقدم من
 عقابهم (عاقبهم) عاقبهم
 أي ذلك العذاب عاقبهم من
 الكفر والمعاصي والاضافة
 الى اليد لان أكثر الاعمال
 يكون بالأيدي فجعل كل عمل
 كالواقع بالأيدي على سبيل
 التغليب ولانه يقال للأمر بالشيء
 فاعله قد كر الأيدي للتبقيق

الكذب والقذف والافساد وأصله من قرى الاديم اذا قطعه لان الكاذب يقطع القول
من غير حقيقة له في الوجود (من بعد ذلك) أي من بعد ظهور الحجّة بان التبريم انما كان
من جهة يعقوب ولم يكن محرما قبله (فالثلث هم الضالمون) أي هم المستحقون للعذاب
لان كفرهم ظلم منهم لانفسهم وان أضلوه عن الدين من بعدهم وهذا رد على اليهود
وتكذيب لهم حيث أرادوا ابراءة ساحتهم فيما بقي عليهم مما نطق به القرآن من تعديد
مساويعهم التي كانوا يرتكبونها (قل صدق الله) يعني قل صدق الله يا محمد فيما اخبر ان
ذلك النوع من الطعام اسرا على اسرائيل وأولاده بعد ان كان حلالا لهم فصح القول
بالنسخ وبطل قول اليهود وقيل معناه صدق الله في قوله ان لحوم الابل والبانها كانت
محالة لابراهيم عليه السلام وانما حرمت على بني اسرائيل بسبب تحريمها لاسرائيل
على نفسه وقيل صدق الله في ان سائر الاطعمة كانت محالة على بني اسرائيل وانما
حرمت على اليهود جزاء على قيامهم فيها تعريضهم بكذب اليهود والمعنى ثبت
ان الله تعالى صادق فيما أنزل وأخير وأنتم كاذبون يامعشر اليهود (فاتبعوا ملة
ابراهيم حنيفا) أي اتبعوا ما يداعوكم اليه محمد صلى الله عليه وسلم من ملة ابراهيم وهي
الاسلام وهو الدين الصحيح وهو الذي عليه محمد ومن آمن معه وانما دعاهم الى ملة
ابراهيم لانها ملة محمد صلى الله عليه وسلم (وما كان من المشركين) أي لم يدع مع الله الها
آخرون لا بعد سواه قوله عز وجل (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة) سبب نزول هذه
الآية ان اليهود قالوا للمسلمين بيت المقدس قبلتنا وهو أفضل من الكعبة وأقدم وهو
مهاجر الانبياء وقبلتهم وأرض المحشر وقال المسلمون بل الكعبة أفضل فانزل الله هذه
الآية وقيل لما ادعت اليهود والنصارى أنهم على ملة ابراهيم كذبهم الله تعالى واخبر
ان ابراهيم كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين وأمرهم باتباعه فقال تعالى في الآية
المتقدمة فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وكان من أعظم شعائر ملة ابراهيم الحج الى الكعبة
ذكر في هذه الآية فضيلة البيت ليعرف عليها الحجاب الحج وقوله ان أول بيت وضع للناس
الاول هو الفرد السابق المتقدم على ما سواه وقيل هو اسم الشيء الذي يوجد ابتداء سواء
حصل عقبيه شيء آخر أو لم يحصل والمعنى ان أول بيت وضع للناس أي وضعه الله موضعا
للطاعات والعبادات وقبلة للصلاة وموضعا للحج والطواف ترداد فيه الحبرات ونواب
الطاعات وكونه وضع للناس يعني يشترك فيه جميع الناس كما قال تعالى سواء العا كف
فيه والباد فان قلت كيف أضافه الى نفسه مرة في قوله وطهر بيتي وأضافه للناس
اخرى بقوله وضع للناس قلت أما اضافته الى نفسه فعلى سبيل التثنية والتعظيم له
كقوله ناقة الله وأما اضافته الى الناس فلانه يشترك فيه جميع الناس لانه موضع
حجهم وقبلة صلاتهم الذي ببكة قيل هي مكة نفسها والعرب تعاقب بين الباء والميم
فيقولون ضرب به لازم وقيل ببكة اسم لموضع البيت ومكة اسم للمكة وفي اشتقاق
ببكة وجهان أحدهما انه من البك الذي هو عبارة عن الدفع يقال ببكة ببكة اذا دفعه
وزاحه ولهذا قال سعيد بن جبير سميت ببكة لان الناس يتبعون فيها أي يزدجون

يعني انه فعل نفسه لا غيره بالمره
(وان الله ليس بظالم للعبيد)
وبان الله لا يظلم عباده فلا يعاقبهم
بغير جرم (الذين قالوا) في موضع
جر على البدل من الذين قالوا أو
نصب باضمار أعني أو رفع
باضمارهم (ان الله عهد اليها)
أمرنا في التوراة وأوصانا (ان
لا تؤمن) بان لا تؤمن (لرسول
حتى ياتيها بقرآننا كله النار)
أي يقر بقرآننا فتنزل نار من
السماء فتأكله فان جئنا به
صدقا لك وهذه دعوى باطلة
واقترأ على الله لان كل النار

في الطواف وهو قول محمد بن علي الباقر ومجاهد وقتادة الوجه الثاني سميت بكثرة
 لانها تلك أعناق الجبابرة أي تدقها ولم يقصد هاجبار بسوء الاقصمه الله تعالى وهذا
 قول عبد الله بن الزبير وأما مكة فسميت بذلك لقلة ما فيها من قول العرب ملك القصبيل
 ضرع أمه وامته مكة اذا مضى كل ما فيه من اللبن وقيل لانها تملك الذنوب أي تزيلها
 وسميت مكة أم رحم لان الرحمة تنزل بها والمخاطمة لانها تحطم من استخف بحرماتها أو
 لان الناس يحطم بعضهم بعضا من الرحمة وسميت أم القرى لانها أصل كل بلدة ومن
 تحتها حيت الارض واختلف العلماء في كون البيت أول بيت وضع للناس على قواين
 أحدهما انه أول في الوضع والبناء قال مجاهد خلق الله هذا البيت قبل أن يخلق شيئا من
 الارضين وفي رواية عنه أن الله خلق موضع البيت قبل أن يخلق شيئا من الارض بالي
 عام وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والارض خلقه قبل
 الارض بالي عام وكان زبدة بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض من تحته وهذا قول
 ابن عمرو ومجاهد وقتادة والسدي وقيل هو أول بيت بني على الارض روى عن علي بن
 الحسين بن علي رضي الله عنهم ان الله تعالى وضع تحت العرش بيتا وهو البيت المعمور
 وأمر الملائكة أن يطوفوا به ثم أمر الملائكة الذين في الارض أن يبنوا بيتا في الارض على
 مثله وقدره فبنوا هذا البيت واسمه الضراح وأمر من في الارض أن يطوفوا به كما
 يطوف أهل السماء بالبيت المعمور وروى أن الملائكة شوه قبل خلق آدم بالي عام
 وكانوا يحجونه فلما سمع آدم فالت له الملائكة برحلك يا آدم لقد خجنا هذا البيت قبلك
 بالي عام وقال ابن عباس هو أول بيت بنى آدم في الارض قيل ان آدم لما أهبط الى
 الارض استوحش وشك الوحشة فأمره الله تعالى ببناء الكعبة فبناها وطاف بها
 وبني ذلك البناء الى زمان نوح عليه السلام فلما كان الطوفان رفع الله البيت الى السماء
 وبني موضع البيت الكعبة بيضاء الى أن بعث الله ابراهيم عليه السلام فأمره ببنائه القبول
 الثاني ان المراد من الاولية كون هذا أول بيت وضع للناس مباركا ويدل عليه سياق
 الآية وهو قوله تعالى للذي بيكته مباركا وروى ان رجلا قام الى علي بن أبي طالب فقال
 ألا تخبرني عن البيت أهو أول بيت وضع في الارض قال لا تدان قبله بيوت ولا كنه أول
 بيت وضع للناس مباركا وهدي وفيه مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقال الحسن هو
 أول مسجد عبد الله فيه وقال مطرف هو أول بيت وضع للعامة وقال الخليل هو أول بيت
 وضع فيه البركة وأول بيت وضع للناس يحج اليه وأول بيت جعل قبله للناس (ق) عن
 أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الارض قال
 المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون عاما ثم الارض
 لك مسجد في شيئا أذكر كت الصلاة فضل زاد البخاري فان الفضل فيه وقوله (مباركا)
 يعني ذابرة وأصل البركة النمو والزيادة وقيل هو نبوت الخبير الالهي فيه وقيل هو أول
 بيت خص بالبركة وزيادة الخير وقيل لان الطاعات وسائر العبادات تتضاعف ويزداد
 ثوابها عنده (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا

القرآن سبب الايمان للرسل
 الآتي به لا يكونه هجرة فهو اذا
 وسائر الهجرات سواء (ق) قل قد
 جاءكم رسل من قبلي بالبينات
 يا الهجرات سوى القرآن (وبالذي
 قلتم) أي بالقرآن يعني قد جاء
 اسلافكم الذين أنتم على ما هم
 وراضون بفعلهم (ق) قلتموهم
 أي ان كان امتناعكم عن الايمان
 لاجل هذا فلم تم تؤمنوا بالذين
 أنابوه ولم قلتموهم (ان كنتم
 معادقين) في قولكم انما نؤمن
 الايمان لهذا (فان كذبوا فقد
 كذب رسل من قبلك) فان كذبك

ع قوله واسمه الضراح الذي
 في القاموس ان الضراح البيت
 المعمور في السماء الرابعة اه
 مسجد

أفضل من أفصاله فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام (وهدي للعالمين) يعني
أنه قبله لماؤمنين يهدون به إلى جهة صلاتهم وقيل لأن فيه دلالة على وجود الصانع المختار
لما فيه من الآيات التي لا يقدر عليها غيره وقيل هو هدي للعالمين إلى الجنة لأن من قصده
بان صلى الله عليه فقد أوجب الله تعالى له الجنة برحمته وقوله تعالى (فيه آيات بينات)
أي فيه دلالات واضحات على حرمة ومزيد فضله ثم اختلفوا في تفسير تلك الآيات فقيل
هي قوله مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا وقيل الآيات غير مذكورة وهي ما يدل على
فضل هذا البيت منها أن الطير لا يطير فوق الكعبة في الهواء بل يعترف عنها إذا وصل
إليها عينا وشمالا ومنها أن الوحوش لا تؤذي بعضها في الحرم حتى السكاب لا تتهيج
الظباء ولا تصطادها ومنها أن الطير إذا مض منه شيء أسئفى بالكعبة ومنها تحجيل العقوبة
لمن انتهك حرمة البيت وما قصده جبار بسوء الأهل كالهالك أصحاب القليل
وغيرهم ومن الآيات التي فيه الحجر الأسود المترم والمحيط وزنم ومشاعر الحج التي فيه
كاهن الآيات ومنها أن الأمر ببناء هذا البيت هو الخليل والمهندس له جبريل
والباني هو إبراهيم الخليل والمساعد في بنيانه هو اسمعيل فهذه فضيلة عظيمة لهذا
البيت قوله تعالى (مقام إبراهيم) يعني الحجر الذي كان يقوم عليه عند بناء البيت
وكان فيه أثر قدمي إبراهيم فاندرس من كثرة المسح بالأيدي (ومن دخله كان آمنا) قيل
لما كانت الآيات المذكورة عقيب قوله أن أول بيت وضع للناس موجود في جميع
الحرم علم أن المراد بقوله ومن دخله كان آمنا جميع الحرم ويدل عليه أيضا دعوة إبراهيم
حيث قال رب اجعل هذا البلد آمنا يعني أن أتباع فيه وكانت العرب يقتل بعضهم
بعضا ويغير بعضهم على بعض وكان من دخل الحرم أمن من القتل والغارة وهو المراد
من حكم الآية على قول أكثر المفسرين قال الله تعالى أولم يروا أنا جعلنا محرا آمنا
ويختطف الناس من حولهم وقيل في معنى الآية ومن دخله عامرة القضاء مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان آمنا وقيل هو خبر بمعنى الأمن تقديره ومن دخله فامنه وهو
قول ابن عباس حتى ذهب أبو حنيفة إلى أن من وجب عليه القتل قصاصا كان أو حدا
فالتجأ إلى الحرم فإنه لا يستوفي منه القصاص أو الحد في الحرم لكنه لا يظم ولا يبيع ولا
يشارى ولا يكلم ويضيق عليه حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد خارج الحرم وقال
الشافعي إذا وجب عليه القصاص خارج الحرم ثم لجأ إلى الحرم استوفي منه في الحرم
وأجمعوا على أنه لو قتل في الحرم أو سرق أو زنى فإنه يستوفي منه الحد في الحرم عقوبة له
وقيل في معنى الآية ومن دخله معظما له متقرا بذلك إلى الله تعالى كان آمنا من
العذاب يوم القيامة وقيل ومن دخله كان آمنا من الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك قوله
عز وجل (ولله على الناس حج البيت) أي والله على الناس فرض حج البيت والحج أحد
أركان الإسلام (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بني الإسلام على
خمسة شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم
رمضان فعد النبي صلى الله عليه وسلم الحج من أركان الإسلام الخمسة (من استطاع إليه

اليهود فلا يهرونه ولنك فقد فعلت
الأمم بانياتها كذلك (جاؤا
بالبينات) بالمعجزات الظاهرات
(والزبر) الكتب جمع زبور
من الزبر وهو الكتابة وبالزبر
شامى (والكتاب) حنسه
(المشير) المضي قيل هما واحد
في الأصل وإنما ذكر الاختلاف
الوصفين فالزبور كتاب فيه
حكم زاجرة والكتاب المنسبر
هو الكتاب الهادي (قل نفس)
مبتدأ والخبر (ذاتقة الموت)
وجاز لا بداء بالذكرة ما فيه
من العموم والمعنى لا يحزنك
تذكيرهم إياك فارجع الخلق
إلى فاجاز بهم على التكذيب
وأجازيل على الصبر وذلك قوله

سبيلاً) يعنى وفرض الحج واجب على من استطاع من أهل التكليف ووجد السبيل الى حج البيت الحرام

*(فصل) في فضل البيت والحج والعمرة (ق) عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول بيت وضع للناس مبارك كان على فيه السكبة قلت ثم أى قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون عاماً عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضاً من اللبن وانما سودته خطايا بني آدم أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والله ليعمته الله يوم القيامة وله عيمان يصبر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق وله عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولم يطمس نورهما الاضياء اما من المشرق والمغرب قال الترمذى وهذا يروى عن ابن عمر وموقوفاً (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الأقصى (ق) عن ابى سعيد الخدرى ان النبي عليه السلام قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى (م) عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال له رجل في كل عام يارسول الله فسكت حتى قالها ثلاثاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ما يرجب الحج قال الزاد والراحلة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وابراهيم بن يزيد الجوزى المكي قد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة وفي رواية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حج لله عز وجل وفي لفظ من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه أخرجه الترمذى وقال غفر له ما تقدم من ذنبه وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينقيان الذنوب واقتصر كلين في التكبير حيث المحمد والذهب والفضة وليس لحجة مبرورة ثواب الا الجنة وما من مؤمن يظل يومه محروماً الا غابت الشمس بذنوبه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وله عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يلبي الا لبي ما عن يمينه وشماله من حجر أو شجر أو مدبر حتى تقطع الارض من ههنا وههنا وقال الترمذى هذا حديث غريب وله عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من طائف بايت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال الترمذى هذا حديث غريب

*(فصل) في احكام تتعلق بالحج قال العلماء الحج واجب على كل مسلم وهو أحد أركان الاسلام الخمسة ولوجوب الحج خمس شرائط الاسلام والبلوغ والعقل والحرية

(وانما توفون أجوركم يوم القيامة) أى تعطون ثواب أعمالكم على الكمال يوم القيامة فان الدنيا ليست بداء الجزاء (فن زحرج) بعد والزحرجة الابعاد (عن النار) وادخل الجنة فقد فاز) ظفر بالخبر وقيل فقد حصل له الفوز المطلق وقيل الفوز بيل الحبوب والبعث عن المكروه (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغري حتى يشتر به ثم يثبب له فسادوه وداؤه والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد بن جبیر انما هذا لمن أثره على الآخرة فاما من طلب

والاستطاعة ولا يجب على الكافر والمجنون ولو جالما يصح لان الكافر ليس من أهل
القرينة ولا حكم لقول المجنون ولا يجب على الصبي والعبد ولو جالما يصح بعقل أوج عبد صم
خجهما تطوعا ولا يسقط الفرض فإذا بلغ الصبي وعق العقيد واجتمع فيهما شرط الحج
وجب عليهما أن يجعلا ثانيا ولا يجب على غير المستطيع لقوله تعالى ولله على الناس
حج البيت من استطاع إليه سبيلا فلو تكلف غير المستطيع الحج وحج صم خجه وسقط
عنه فرض حجة الاسلام والاستطاعة نوعان أحدهما أن يكون مستطيعا بنفسه والآخر
أن يكون مستطيعا بغيره فاما المستطيع بنفسه فهو أن يكون قويا قادرا على الذهاب
ووجد الزاد والراحلة المتقدمة من حديث ابن عمر في الزاد والراحلة قال ابن المنذر
وحديث الزاد والراحلة لا يثبت لانه ليس بمقتضى وإنما المرفوع مارواه ابراهيم بن زيد
عن محمد بن عباد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم و ابراهيم مترك الحديث قال
يحيى بن معين ابراهيم ليس بثقة قال ابن المنذر واختلف العلماء في قوله تعالى من
استطاع إليه سبيلا فقات طائفة الآية على العموم اذ لا تعلم خبرا ثانيا عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولا اجماعا لاهل العلم يوجب أن نستثنى من ظاهر الآية بعضا
فعلى كل مستطيع للحج يجب عليه السبيل بأي وجه كانت الاستطاعة الحج على
ظاهر الآية قال وروى نافع عن عكرمة انه قال الاستطاعة الصحة وقال الضحاك اذا كان
شاميا صحيحا قوي جرح نفسه باكله وعقبه حتى يقضى نسكه وقال مالك الاستطاعة على
اطاقة الناس الرجل يجد الزاد والراحلة ولا يقدر على المشي وآخره يقدر على المشي
على رجله وقالت طائفة الاستطاعة الزاد والراحلة كذلك قال الحسن وسعيد بن جبير
ومجاهد و احمد بن حنبل واحتجوا بحديث ابن عمر المتقدم وقال الشافعي الاستطاعة
وجهان أحدهما أن يكون الرجل مستطيعا بدينه وأحد من ماله ما يبلغه الحج فتكون
استطاعته تامة فعليه فرض الحج والثاني لا يقدر أن يثبت على الراحلة وهو قادر
على من يطيعه اذا أمره أن يجمع عنه أو قادر على مال ويستأجره فيجمع عنه
فيكون هذا من لزومه فرض الحج اما حكم الزاد والراحلة فهو ان يجد راحلة تصلح له ووجد
من الزاد ما يكفيه لذهابه ورجوعه فاضلا عن نفقة ونفقة من يلزمه نفقتهم وكسوتهم
وعن دين ان كان عليه ووجد رفقة يخرجون في وقت حرت العادة يخرج أهل البلد
في ذلك الوقت فان خرجوا قبله أو اخره الخروج الى وقت لا يصلحون الا بقطع أكثر من
مرحلة لا يلزمه الخروج معهم ويشترط أن يكون الطريق آمنا فان كان فيه خوف
من عدو مسلم أو كافر أو رصدي يطلب الخفارة لا يلزمه ويشترط أن تكون منازل الماء
مأهولة معمورة يجد فيها مآبرج العادة بوجوده من الماء والزاد فان تفرق أهلها لمجد
أو غارت مياهها فلا يلزمه الخروج ولو لم يجد الراحلة وهو قادر على المشي أو لم يجد الزاد
وهو قادر على الاكساب لا يلزمه الحج عند من جعل وجدان الزاد والراحلة شرطا
لوجوب الحج ويستحب له أن يفعل ذلك ويلزمه الحج عند مالك وأما المستطيع بغيره فهو
أن يكون الرجل عاجزا بنفسه بان كان زمانا أو به مرض لا يرجى برقه وله مال يمكنه ان
يستأجر من يجمع عنه فيجب عليه ان يستأجر من يجمع عنه وان لم يكن له مال وبذل له ولده أو

الآخره فانها متاع بلاغ
وعن الحسن بن كثره النبات
ولعب البنات لاحاصل لها
(لتبلىن) والله لتبلىن أى
لتختبرن (في أموالكم)
بالاتفاق في سبيل الله وبما
يقع فيها من الآفات (وأنفسكم)
بالقتل والاسر والجراح وما يرد
عليها من أنواع الخواوف
والمصائب وهذه الآية دليل
على ان النفس هى الجسم
المعانيز دون ما فيه من المعنى
الباطن كما قال بعض أهل الكلام
والفلسفة كذا في شرح التأويلات
(وأنفسكم) الذين أنفوا الكتاب
من قبلكم (يعنى اليهود
والنصارى ومن الذين

أجني الطاعة في أن يحج عنه لزمه الحج ان كان يعتمد على صدقه لان وجوب الحج متعلق
 بالاستطاعة وعند أي حنيفة لا يجب الحج يبذل الطاعة وعند مالك لا يجب على من
 غصب ماله ووجه من أوجب الحج يبذل الطاعة ما روى عن ابن عباس قال تكأن الفضل
 ابن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءته امرأة من خنعم تستفتيه فجعل
 الفضل ينظر اليها وتظفر اليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصر فوجه الفضل
 الى الشق الآخر قالت يا رسول الله ان فرضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخنا
 كبير لا يستطيع أن يثبت على الرحلة أفأحج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع أخرجه في
 البخارين قوله تعالى (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) يعني ومن جحدما لزمه الله
 من فرض حج بيته وكفر به فإن الله غني عنه وعن حجه وعمله وعن جميع خلقه وقيل نزلت
 فمن جحد ما يحج ثم مات ولم يحج فهو كفر به ما روى عن علي بن أبي طالب قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد أو راحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت
 يهوديا أو نصرانيا وذلك ان الله تعالى يقول ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه
 سبيلا أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي
 استناده قال وهلال بن عبد الله مجهول والحديث يضعف في الحديث وقيل هو الذي ان
 حج لم يره برأوا ان قد لم يره انما وقيل نزلت في اليهود وغيرهم من أصحاب المال حيث قالوا انا
 مسلمون فنزلت ولله على الناس حج البيت فلم يحجوا وقالوا الحج الى مكة غير واجب وكفروا
 به فنزلت ومن كفر فإن الله غني عن العالمين فعلى هذه الاقوال تكون هذه الآية متعلقة
 بما قبلها وقيل انه كلام مسند أنف ومعناه ومن كفر بالله واليوم الآخر فإن الله غني عن
 العالمين قوله عز وجل (قل بأهل الكتاب) قيل الخطاب لعلماء أهل الكتاب الذين
 علموا صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الخطاب لجميع أهل الكتاب اليهود
 والنصارى الذين أنكروا نبوته (لم تكفرون بآيات الله) يعني الآيات الدالة على نبوة
 محمد صلى الله عليه وسلم وأنه حق وصدق والمعنى لم تكفرون بآيات الله التي دللتكم على
 صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بآيات الله القرآن ومحمد صلى الله عليه
 وسلم (والله شهيد على ما تعملون) أي والله شهيد على أعمالكم فيجازيكم عليها (قل
 بأهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن) يعني لم تصرفون عن دين الله من
 آمن وكان صدقهم عن سبيل الله بالقاء الشبهة والشكوك وذلك بانكارهم صدقة محمد
 صلى الله عليه وسلم في كتبهم (تغونها عوجا) يعني زيغوا ميلا عن الحق والعوج
 بالكسر الزيع والميل عن الاستواء في الدين والقول والعمل وكل ما لا يرى
 فاما الشيء الذي يرى كالحائط والتفاسد ونحو ذلك يقال فيه عوج بفتح العين والماء
 في قوله تغونها عائدة على السبيل والمعنى لم تضلوا عن الزيع والميل في سبيل الله
 بالقاء الشبهة في قلوب الضعفاء (وأنتم شهداء) قال ابن عباس يعني وأنتم
 شهداء ان نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته مكتوبة في التوراة وان الله الذي
 لا يقبل غيبه هو الاسلام وقيل معناه وأنتم شهداء المجزئات التي تظهر على يد محمد
 صلى الله عليه وسلم الدالة على نبوته (وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيدونهم بذلك

وذلك

أشركوا (أذى كثيرا) كالطعن
 في الدين وصد من أراد الايمان
 وتخطئة من آمن ونحو ذلك
 (وان تصبروا) على أذهابهم
 (وربقةوا) مخالفة أمر الله (فان
 ذلك) فان الصبر والتقوى (من
 عزم الامور) من معزومات
 الامور أي مما يجب العزم
 عليه من الامور خوطب
 المؤمنون بذلك ليوطنوا
 أنفسهم على احتمال ما سيلتقون
 من الشدائد والصبر عليها
 حتى اذا لقوها وهم مستعدون
 لا يرهقهم ما يرهق من تعب
 الشدة بعبء قينكرها وتشتت
 منها نفسه (واذا أخذ الله ميثاق
 الذين أتوا الكتاب)

م قوله صحة نبوة محمد كذا في بعض
 النسخ وفي بعض صدق محمد
 وفي بعض صدق نبوة محمد
 اه معجزة

وذلك انهم كانوا يجتهدون ويحتملون بالثبات الشبهة في قلوب الناس ليصدوهم عن سبيل
الله والتصديق بحمد صلى الله عليه وسلم فلذلك قال الله تعالى وما الله بغافل عما تعملون
قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب) الآية قال
زيد بن أسلم شاس بن قيس اليهودي وكان شيخا عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين
فمر به من الاوس والخزرج وهم في مجلس يتحدثون فيه فغاطه ساراى من ألفتهم
وصلاح ذات بينهم في الاسلام بعد الذي كان بينهم من العداوة في الجاهلية وقال قد
اجتمع ملائكتي قبيلة بهذه البلاد والله ما لنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فامر شابا من اليهود
كان معه فقال له اعد اليهم واجلس معهم ثم ذكرهم يوم بعث وما كان قبلا وانشد لهم
بعض ما كانوا يتناولون فيه من الاشعار وكان يوم بعث يوما قاتلت فيه الاوس والخزرج
وكان الظفر فيه للاوس على الخزرج ففعل فتكامل القوم عند ذلك وتنازعوا وتفاخروا حتى
تواثب رجلان من الحمين على الركب وهما اوس بن قبطي أحد بني حارثة من الاوس
وجبار بن جحر أحد بني سلمة من الخزرج فقتلا فقتل أحدهما صاحبه ان شتم والله
رد ذناها الا ان جذعة وغضب الفريقان جميعا وقالوا قد فعلنا السلاح السلاح مع عدمكم
انظروا وهي الحرة فخرجوا اليها وانضمت الاوس والخزرج بعضهم الى بعض غلى
دعواهم في الجاهلية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فيمن معه من
الماجرين حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين ابدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد
اذ اكرمكم الله بالاسلام وقطع عنكم أم الجاهلية وألف بينكم ترجعون الى ما كنتم عليه
كفار الله الله فعرف القوم انها نزع من الشيطان وكيد من عدوهم فالتقوا السلاح من
أيديهم وبكوا واعتنق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ساعة من مطيعين قال جابر فآريت يوما أفرج أولا وأحسن آخر من ذلك اليوم فانزل الله
عز وجل يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يعني شاس اليهودي
وأصحابه (برؤى بعد ايمانكم كافرين) والكفر بوجوب الهلاك في الدنيا بوقوع العداوة
والبغضاء وهي جان الفتن والحروب وسفك الدماء وفي الآية النار ثم قال تعالى (وكيف
تكفرون وانتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسول) وكلمة كيف كلمة تعجب والتعجب
انما يليق بمن لا يعلم السبب وذلك على الله محال فالمراد منه المنع والتعليق وذلك لان ثلاثة
آيات الله وهي القرآن حاله بعد حال وكون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكم يرشدكم
الى مصالحكم وذلك يمنع من وقوع الكفر فكان وقوع الكفر منهم بعيدا على هذا الوجه
قال قتادة في هذه الآية علمان يبينان كتاب الله تعالى ونبي الله صلى الله عليه وسلم اماماني
الله فقدمي وأما كتاب الله فقد ابقاه الله بين أظهركم رحمة منه ونعمة (م) عن زيد بن
أرقم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فخطبنا خطيبا معادى عنى نجا بين مكة والمدينة
فحمد الله واتى عليه ووعظ الناس وذكرهم قال اما بعد الا أيها الناس انما أنا بشر يوشك
ان ياتيني رسول ربي فأجيب واتى تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور
فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيبي اذكركم

واذ كروقت أخذ الله ميثاق
اهل الكتاب (التي بينه للناس ولا
تكنسونه) عن الناس بالتاء على
حكاية مخاطبتهم كقوله وقضينا
الى بني اسرائيل في الكتاب
لنقدن وبالباء مكى وأبو عمرو
وأبو بكر لا نهم غيب والضمير
للكتاب اكد عليهم ايجاب بيان
الكتاب واجتناب كتمانها
(فبسنوه وراء ظهرهم)
فنبذوا الميثاق ونأى كيدهم عليهم
أى لم يراعوه ولم يلتفتوا اليه
والنسي وراء الظهر مثل في
الشرح وترك الاعتماد وهو
دليل على انه يجب على العلماء
أن يدينوا الحق للناس وما
علموه وان لا يكتموا منه شيئا

الله في أهل بيتي اذ كرم الله في أهل بيتي وقوله تعالى (ومن يعصم بالله) أي بمشيئة بالله
ويستمسك بدينه وطاعته وأصل العصمة الامتناع من الوقوع في آفة وفيه حث لهم في
الاتجاه الى الله تعالى في دفع شر الكفار عنهم (فقد هدى الى صراط مستقيم) أي الى
طريق واضح وهو طريق الحق المؤدى الى الجنة قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله حق تقاته) قال مقاتل بن حيان كان بين الاوس والخزرج عداوة في الجاهلية
وقال فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة أصلح بينهم فافتخر بعد ذلك منهم
رجلان وهما ثعلبة بن غنم من الاوس واسد بن زرارة من الخزرج فقال الاوسي منّا
خزعة بن ثابت ذو الشهادتين ومناخضلة غسيل الملائكة ومناعاصم بن ثابت بن أفلح
حبي الدبر ومنّا سعد بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن له ورضي الله بحكمته في بني قريظة
وقال الخزرجي منّا ربيعة احكموا القرآن أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت
وأبو زيد ومنّا سعد بن عباد خطيب الانصار ورئيسهم بخزى الحديث بينهم ففضّلوا
وأشدوا الاشعار وتفاخروا بالخاء الاوس والخزرج ومعهم السلاح فأتاهم النبي صلى الله
عليه وسلم فاصلح بينهم فانزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق
تقاته قال ابن عباس هو أن يعا فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وقال
مجاهد هو أن يجاهدوا في الله حق جهاده ولا تأخذكم في الله لومة لائم وتقوموا بالله
بأنفسكم ولو على أنفسكم وآبائكم وأبنائكم وعن أنس قال لا يتق الله عبد حتى يقاته
حتى يحزن لسانه وقيل حق تقاته يعني واجب تقواه وهو التام بالواجب واحتساب
المحارم واختلاف العلماء في هذا القدر من هذه الآية هل هو منسوخ أم لا على قولين
أحدهما انه منسوخ وذلك انه لما نزلت هذه الآية شق ذلك على المسلمين وقالوا
يا رسول الله ومن يغوى على هذا فانزل الله تعالى النسخ وهو قوله تعالى في سورة
التين فأتوا الله ما استطعتم وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة وابن زيد
والبدوي والقول الثاني انها محكمة غير منسوخة وهو رواية عن ابن عباس أيضا به
قال طاووس وموجب هذا الاختلاف يرجع الى معنى الآية فن قال انها منسوخة قال
حق تقاته هو أن ياتى العبد بكل ما يحب لله ويستحقه فهذا يحجز العبد عن الوفاء
به فخصه عليه تمتنع ومن قال بانها محكمة قال أن حق تقاته أداء ما يلزم العبد على قدر
طاقته فكان قوله تعالى اتقوا الله ما استطعتم مفسر الحق تقاته لا ناسخا ولا مخصصا
فن اتق الله ما استطاع ففقد اتقاه حق تقواه وقيل معنى حق تقاته كما يجب أن يتق
وذلك بان يحببت جميع معاصيه وقيل في معنى قول ابن عباس هو أن يطاع فلا يعصى
هذا صحيح والذي يصدر من العبد على سبيل السهو والنسيان غير قاذح فيه لان
التكليف في تلك الحال مرفوع عنه وكذلك قوله وان يشكر فلا يكفر فواجب
على العبد حفظ رما أنعم الله به عليه بالمال وأما عند السهو فلا يجب عليه وكذلك
قوله وان يذكر فلا ينسى فان هذا انما يجب عند الدعا والعبادة لا عند السهو
والنسيان وقوله تعالى (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) لفظ النهي واقع على الموت
والمعنى واقع على الامر بالاقامة على الاسلام المعنى كونوا على الاسلام فاذا ورد عليكم

لغير فاسد من تسهيل على
الاضلّة وتطبيب لنفوسهم أو
لجبر مفعلة أو دفع اذية أو لعل
بانعلم وفي الحديث من كرم
علما عن أهله أتجه الله بالجام
من نار (واشترى ابنة ثعلبة قليلا)
عرضا بسيما (فبئس ما يشترون)
والخطاب في (لا تحسبن)
لرسول الله وأحد المفعولين
(الذين يفرحون) والثنائي
عقارة وقوله فلا تحسبنهم
تا كيد تقديره لا تحسبنهم فلا
تحسبنهم فأتين (بما أتوا) بما
فعلوا وهي قراءه أي وجاءوا في
بسته لان معنى فعل انه كان
وعده ما نبأ انه حدث شيئا
فربا وقرأ النعمي بما أتوا أي
أعطوا

الموت صادقكم على ذلك وقيل هذا في الحقيقة نهى عن ترك الاسلام المعنى لا تركوا
الاسلام فان الموت لا بد منه فقي جاءكم صادقكم وانتم على الاسلام لانه لما كان يمكنهم
الثبات على الاسلام حتى اذا اتاهم الموت اتاهم وهم على الاسلام صار الموت على الاسلام
بمنزلة ما قد دخل في امكانهم وقيل معناه ولا تموتن الا وانتم مسلمون محصلون مفوضون
الى الله اموركم فحسبتمون الظن به عز وجل عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأ هذه الآية فأتوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون فقال لو ان قطرة من
الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على اهل الارض معاشهم فكيف ين تكون
طعامه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله عز وجل (واعتصموا بحبل الله
جميعا) أي تسكبوا بحبل الله والحبل هو السبب الذي يتوصل به الى البقية وسعى
الامان حبل الله سبب يتوصل به الى زوال الخوف وقيل حبل الله هو السبب الذي
به يتوصل اليه فعلى هذا الاختلاف في معنى الآية فقال ابن عباس معناه تمسكوا بدين
الله لانه سبب يوصل اليه وقيل حبل الله هو القرآن لانه أيضا سبب يوصل اليه وفي
أخر اد مسلم من حديث زيد بن ارقم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا واني تارك
فيكم ثقتين أحدهما كتاب الله وحبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على
ضلالة الحديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذا القرآن هو حبل
الله المتين وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ذكره البغوي بغير سند وقال
ابن مسعود هو الجماعة وقال عليه السلام يا جماعة فان حبل الله الذي أمر به وان ما تذكرون في
الجماعة والطاعة خير مما تحبون في الفرقة وقيل بحبل الله يعني بأمر الله وطاعته (ولا
تفرقوا) يعني كما فرقت اليهود والنصارى وقيل ولا تفرقوا يعني كما كنتم متفرقين في
الجاهلية متدابرين يعادي بعضكم بعضا ويقتل بعضكم بعضا وقيل معناه لا تحسدوا
ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والالفة التي أنتم عليها ففيه النهي عن
التفرق والاختلاف والأمر بالاتفاق والاجتماع لان الحق لا يكون الا واحدا وما عداه
يكون جهلا وضلالا واذا كان كذلك وجب النهي عن الاختلاف في الدين وعن الفرقة
لان كل ذلك كان عادة أهل الجاهلية فهو أعنه وروى البغوي بسنده عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرضي لكم ثلاثا ويخط لكم ثلاثا يرضي لكم
ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا وان تناصروا من ولي الله أمركم
ويخط لكم قتل وقيل واضاعة المال وكثرة السؤال وقوله تعالى (واذ كروا نعمة
الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) قال محمد بن اسحق
وغیره من أهل الاخبار كان الأوس والخزرج أخوين لآب وأم فوقع بينهما عداوة
قتيل ثم تنازلت تلك العداوة والمحروب بينهم مائة وعشرين سنة الى ان أطفأ الله ذلك
بالاسلام وألف بينهم بنبيهم محمد صلى الله عليه وسلم وسبب ذلك ان سويد بن الصامت
أنهى بين عمرو بن عوف وكان شريفا يسمى قومه الكامل لمجد ونسبه فقدم مكة حاجا
او معتمرا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث وأمر بالدعوة فتصدى له النبي حين

(ويحبون ان يحمدوا بحبل الله)
فلا تحسدوهم فافزوا من العذاب
بمجاهدة منه (ولهم عذاب أليم) مؤلم
روى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم سأل اليهود عن شيء
مما في التوراة فكتموا الحق
وأخبروه بخلافه وأرواهم قد
صدقه واستخدموا اليه
وفرحو بما فعلوا من تدليسهم
فاطاع الله رسوله على ذلك وسلاه
عما أنزل من وعيدهم أي
لا تحسد اليهود الذين يفرحون
بما فعلوا من تدليسهم عليكم
ويحبون ان تحمدوهم بحبل
الله فافزوا من العذاب
بالصدق
عما سألهم عنه ناجين من
العذاب وقيل هم المنافقون

سمع به ودعاه الى الله عز وجل والى الاسلام فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي
معى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما الذي معك قال مجد لدعما يعنى حكمة
ايمان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرضها على فعرضها عليه فقال ان هذا
الاسلام حسن ومعى افضل من هذا قرآن أنزل الله عز وجل على نورا وهدى قتلا عليه
القرآن ودعاه الى الاسلام فلم يبعده منه وقال ان هذا القول حسن ثم انصرف الى المدينة فلم
يلبث ان قتله الحزرج يوم بعث وان قومه يقولون قد قتل وهو مسلم ثم قدم ابوا محبس
أنس بن رافع ومعه فتية من بني عبد الاشهل فيهم اياس بن معاذ ياتسون الخلف من
قريش على قومه هم من الحزرج فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم
وجلس اليهم وقال لهم هل اكم الى خير مما جئتم له قالوا وما هو قال ان رسول الله قد بعثني
الله الى العباد ادعواهم الى ان لا يشركوا بالله شيئا وأنزل على الكتاب ثم ذكر الاسلام
وتلا عليهم القرآن قال اياس بن معاذ وكان غلاما حدثا أى قوم هذا والله خير مما
جئتم له فاخذ ابوا محبس حفنة من البطحاء فضرب بها وجه اياس وقال دعنا منك فلعمري
لقد جئنا الغير هذا فضمت اياس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وانصرفوا
الى المدينة فكانت وقعة بعث بين الاوس والخزرج فلم يلبث اياس بن معاذ ان
هلك فلما أراد الله عز وجل اظهار دينه واعزاز دينه صلى الله عليه وسلم خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الموسم الذى اتى فيه النفر من الانصار فعرض نفسه على القبائل
من العرب كما كان يصنع في كل موسم فلى عند العقبة رهطا من الحزرج أراد الله بهم
خير او هم ستمة فمراسعدين فرارة وعوف بن الحرث وهو ابن عفراء ورافع بن مالك
الهملاني وقطبة بن عامر بن خزيمة وعتبة بن عامر بن باني وجابر بن عبد الله رضى الله عنهم
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ائتكم قالوا انفر من الحزرج قال أمن موالى
اليهود قالوا نعم قال افلا تأسون حتى أكلكم قالوا لا بل نخلسنا واهم فدهاهم الى الله عز
وجل وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن قال وكان مما صنع الله لهم به في الاسلام
ان يهروا وكانوا معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلموهم أهل أوثان وشرك وكانوا
اذا كان بينهم شئ قالوا ان نبيا الآن مبعوث قد أطل زمانه سنين معه وقتلهم معه قتل
عادوارم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اوائلك انفر ودعاهم الى الله عز وجل
قال بعد هم لبعض يا قوم تعلمون والله انه النبي الذى توعدهم يهود فلا يبقنكم اليه
فاجابوه وصدقوه والمواعه وقالوا ما قدر كذا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر
ما بينهم فعسى الله ان يجمعهم بك وسنقدم عليهم وندعوهم الى أمرك فان يجمعهم الله
عليك فلا رجل أعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين الى
بلادهم فلما قدموا المدينة ذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوهم الى الاسلام
حتى فشا فيهم فلم تبقى دار من دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
ذا كان العام المقبل واتى الموسم من الانصار اشاعر رجلا وهم أسعد بن زرة وعوف
ومعاذ بن عفراء ورافع بن مالك الهملاني وذو كوان بن عبد القيس وعباد بن الصامت

يفسحون بما أتوا من اظهار
الايمان للمسلمين وتوصلهم
بذلك الى اغراضهم ويستعملون
اليهم بالايمان الذى لم يفعلوه
على الحقبة وفيه وعيد
باني بحسنة فيفرح بها قرح
انحباب ويحب ان يحمد الناس
بالنفس فيه (ولله ملك السموات
والارض) فهو ملك أمرهما
وفيه تكذيب لمن قال ان الله
فقير (والله على كل شئ قدير)
فهو يقدر على عقابهم (ان في
خلق السموات والارض واختلاف
الليل والنهار لآيات) لا دلة
واضحة على صانع قديم علم
حكيم قادر (الاولى الابواب)

وزيد بن ثعلبة وعباس بن عبادة وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر فهدؤا لخزرجيون وأبو
 الهيثم بن التيهان وعدي بن ساعدة من الأوس فلقوه بالعقبه وهى العقبة الاولى فبادعوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم علىبيعة النساء على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا
 يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك
 في معروف الآية فان وفيتم فلكم الجنة وان غشيتن شيئا من ذلك فاخذتم بحدة في الدنيا
 فهو كفارة وان ستر عليكم فامركم الى الله عز وجل ان شاء عذبتكم وان شاء غفر لكم
 قال وذلك قبل ان يفرض الحرب قال فلما انصرف القوم بعث معهم مصعب بن عمير
 ابن هاشم بن عبد مناف وأمره ان يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين
 وكان يسمى مصعب بالمدينة المقرئ وكان منزله على أسعد بن زرارة ثم ان أسعد بن زرارة
 خرج ومصعب فدخل به حائط من حوائط بني ظفر فجلسا في الحائط واجتمع اليهما
 رجال ممن أسلم فقال أسعد بن معاذ لاسيد بن خضير انطلق الى هذين الرجلين الذين أتيا
 دارنا لسنفها ضعفاء فافزحهما فان أسعدا بن خاتى ولو لذلك لكفينك وكان
 أسعد بن معاذ وأسيد بن خضير سيدي قومهم هذان بنى عبد الأشهل وهما معا مشركان
 فاخذ أسيد بن خضير حرسه ثم أقبل الى مصعب وأسعد وهما جالسان في الحائط فلما
 رآه أسعد بن زرارة قال لمصعب هذا سيد قومك قد جاءك فاصدق الله فيه قال مصعب
 ان تجلس أكله فلما وقف عليهما مشتما وقال ماجاء بكما اليما تفهما ضعفاءنا اعتزلا
 ان كانت لكما في أنفسكما حاجة قال له مصعب أو تجلس فتسمع فتسمع فان رضيت امرأ قبلكه
 وان كرهته كف عنك ما ذكره قال أنصفت ثم ذكر حرسه وجلس اليهما فكلما مصعب
 بالاسلام وقرأ عليه القرآن قالوا والله لعرفنا الاسلام في وجهه قبل ان يتكلم من اشرافه
 وسهله ثم قال ما أحسن هذا وأجله كيف تصنعون اذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين
 قالوا نتسل وتظهر نوبك وتشهد شهادة الحق ثم صلى ركعتين فقام واغتسل وطهر ثوبه
 وشهدت شهادة الحق ثم صلى ركعتين ثم قال ان ورائي رجلا ان اتبعكم ما يتخلف
 عنه احد من قومه وسأرسله اليكما الا ان أسعد بن معاذ ثم اخذ حرسه فانصرف الى سعد
 وقومه وهم جلوس في باديتهم فلما نظر سعد الى اسيد مقبلا قال أحلف بالله لقد جاءكم
 اسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف اسيد على السادى قال له سعد
 ما فعلت قال كتبت الرجلين فوالله ما رأيتهم ما باسا وقد نيتهم ما فقال لا تفعل الا
 ما أحببت وقد حدثت ان بني حارثة خرجوا الى أسعد بن زرارة ليعتقوه وذلك أنهم
 عرفوا أنه ابن خاتل ليخفروك فقام سعد مضطربا للذي ذكره من بني حارثة فاخذ الحربة
 ثم قال والله ما أدرك أغنيت شيئا فانصرف اليهما فلما رآهما مطمئنين عرف ان أسيدا
 انما اراد ان يسمع منهما فوقف عليهما مشتما ثم قال لآسعد بن زرارة لولا ما بيني وبينك
 من القرابة ما رميت هذان مني تغشانا في دارنا بما نكره وقد كان قال أسعد لمصعب
 جاءك والله سيد قومك ان يتبعك لم يخالفك احد منهم فقال له مصعب أو تعدد فسمع
 فان رضيت أمرا ورغبت فيه قبلته وان كرهته عزلنا عنك ما نكره فقال سعد

لن خاص عقله عن الهوى خلوص
 اللب عن القشر فيرى ان العرض
 المحدث في الجواهر يدل على
 حدوث الجواهر لان جوهرها
 تال ينفك عن عرض حادث
 وما لا يخلو عن الحادث فهو
 حادث ثم حدوثها يدل على
 محدثها وذا قد علم والاحتياج
 الى محدث آخر الى ما لا يتناهى
 وحسن صنعه يدل على علمه
 واتقانه يدل على حكمته وبقاؤه
 يدل على قدرته

انصفت ثم ركر الحربة وجلس فعرض عليه مصعب الاسلام وقرأ عليه القرآن فلا
 ففر فثنا والله الاسلام في وجهه قبل ان يتكلم من اشراف وجهه وتساهله ثم قال كيف
 تصنعون اذا اسلمتم ودخلتم في هذا الدين قالوا تغسل وتطهر وتبكي ثم تشهد شهادة الحق
 ثم تصلي ركعتين فقام واغسل وطهر ثوبه وشهد شهادة الحق وركع ركعتين ثم اخذ حربة
 واقبل عامدا الى نادى قومه ومعه اسيد بن خضير فلما راوه مقبلالوا تحلف بالله لقد
 رجع سعد اليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال يا بني عبد
 الاشهل كيف تعلمون امرى فيكم قالوا اسيدنا وفضلنا رايا واعيننا نقيية قال فان كلام
 رجالكم ونساءكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله قال فما امسى في دار بني عبد
 الاشهل رجل ولا أم قالوا السلم وسلمة ورجع اسعد بن زرارة ومصعب بن عمير الى منزل
 اسعد فاقام عنده يدعو الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الانصار الا وفيها رجال
 ونساء مسلمون ومسلمات الا ما كان من دار أمية بن زيد وخضعة ووائل ووافق ذلك انه
 كان فيهم ام ابو قيس بن الاسلم الشاعر وكانوا يسمعون منه ويظفونه فوقف بهم عن
 الاسلام حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ومضى بدروا أحدوا والحنديق
 قالوا ثم ان مصعب بن عمير رجع الى مكة وخرج معه من الانصار المسلمين سبعون رجلا
 مع حجاج قومه من أهل الشرك حتى قدموا مكة فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المعقب من أوسط أيام التشريق وهي بيعة العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان قد
 شهد ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام وابو جابر أخيرنا وكننا نكلم من عنان المشر كين من
 قومنا امرنا بكلمناه وقلنا يا أبا جابر انك سيد من ساداتنا وشريف من اشرافنا واننا نرغب
 بك عما انت فيه ان تكون خطيبا لنا نرعد او دعونا الى الاسلام فاسلم فاجابناهم جميعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد معنا العقبة وكان تقيما فبنا تلك الليلة مع قومنا
 في رحا لنا حتى اذا مضى ثلث الليل خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ننسل
 مستخفين نسال القطا حتى اجتمعنا في الكعب عند العقبة ونحن سبعون رجلا ومعنا
 امرأتان من نساءنا سبعة كعب أم عماره احدى نساء بني العجار وأما بنت عمرو
 ابن عدى أم مبيع احدى نساء بني سلمة فاجتمعنا بالشعب فنظر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى طامعنا ومعنا العباس بن عبد المطلب وهو يومئذ على دين قومه الا أنه
 احب ان يحضر امر ابن أخيه ويتوثق له فلما اجلنا أول من تكلم العباس بن عبد المطلب
 فقال يا معشر المخزرج وكانت العرب يسمون هذا الحى من الانصار المخزرج خزرجها
 وأوسها ان محمدا ما حديث قد علم وقد منعنا عن قومنا عن هو على مثل رأيه او هو
 في عز من قومه ومنعة في بلده وانه قد أدى الى الانقطاع اليكم والاحوف اليكم فان
 كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوه اليه وما نعه من خالفة فانتهم وما تحلمتم به من
 ذلك وان كنتم ترون أنكم مسلموه وخالفوه بعد الخروج اليكم من الان فدهوه فانه
 في عز ومنعة قال قلنا قد سمعنا ما قلت فكلمنا رسول الله وخذ لنفسك ولربك

قال عليه السلام ويل لمن
 قرأها ولم يتفكر فيها وحكي
 ان في بني اسرائيل من اذا عبد
 الله ثلاثين سنة اظلمت سحابة
 فعبدها حتى لم تظلم ففقد الله
 أمه لعل فرطت منك
 في مدتك قال ما أذكر قالت
 امك نظرت مرة الى السماء ولم
 تعبر قال لعل قالت فما أوتيت
 الا من ذلك (الذين) في موضع
 جرحعت لاولى ان نصب باضمار
 اعنى اورفع باضمارهم

ماشئت فتسلكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلا القرآن ودعا الى الله عز وجل ورغب
 في الاسلام ثم قال ابايعكم على ان تمتعوني بمائة معون منه انفسكم ونساءكم وابناءكم
 قال فانخذ البراء بن معرور بيده ثم قال والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك بمائة معون منه ازرنا
 فبايعنا يا رسول الله ففتح اهل الحرب واهل الحلقة ورثناهما كما راعن كابر فاعترض
 القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو الهيثم بن التيهان فقال يا رسول الله
 ان بيننا وبين الناس حبسالا يعسى عهدا واناقاطعوها فهل عسيت ان فعلنا ذلك ثم
 أظهر لك الله ان ترجع الى قومك وتدننا فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بل
 الدم والدم واله-دم اله-دم انتم فني وانما منكم ا حارب من حارب-تم واسالم من سالم ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجوا الى منيكم اثني عشر نقيبا كفلاء على قومهم
 بما فيهم ككفالة الحواريين بعيسى بن مريم فانخرجوا اثني عشر نقيبا تسعة من
 الخبز وج وثلاثة من الاوس قال عاصم بن عمرو بن قتادة ان القوم لما اجتمعوا لبيعة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العباس بن عباد بن نضلة الانصاري يا معشر الخبز ج
 هل تدرون علام تباعون هذا الرجل انكم تباعون على حرب الاحمر والاسود فان
 كنتم ترون انكم اذ انتم بكت اموالكم مصيبة واشترافكم قتلا سلمتوه في الا ن
 فهو والله خزي في الدنيا والاخرة وان كنتم ترون انكم وافون بعبادته وبعونه اليه على
 نهكة الاموال وقتل الاشراف فخذوه فهو والله خير الدنيا والاخرة قالوا فاننا نأخذ على
 مصيبة الاموال وقتل الاشراف فقالنا بذلك يا رسول الله ان نحن وفيما قال المجنة قالوا
 اسبط يدك فسط يد يد فبايعوه واول من ضرب على يده البراء بن معرور ثم تتابع القوم
 قال فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة بان قد صوت
 ما سمعته قط يا اهل المحباب هل لكم في مذمم والصباة معه قد اجتمعوا على حربكم فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عدو الله هذا ارب العقبة يعني شيطان العقبة اسمع أي
 عدو الله اما والله لا فرغ لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انفضوا الى رحاكم
 فقال العباس بن عباد بن نضلة والذي بعثك بالحق اني شئت انميلن على اهل مني
 باسنا فمما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تؤمر بذلك ولكن ارجعوا الى
 رحاكم فرجعنا الى مضاجعنا فمنا عليا حتى اصبحنا فلما اصبحنا غدت علينا جلة
 قريش حتى جاؤنا في منازلنا فسالوا يا معشر الخبز رج يا غننا انكم جئتم صاحبنا هذا
 تستخرجونه من بين أظهرنا وباعونه على حبا وانه والله ما حي من العرب ابغض
 الدينان تنشب الحرب بيننا وبينه منكم قال فانبعث من هنالك من مشركي قومنا
 يحلفون بالله ما كان من هذا شيئا وما علمناه وصدقوا لم يعلموا به بعضنا ينظر الى بعض
 وقام القوم وفيهم الحرث بن هشام بن المغيرة الخزومي وعليه نعلان جديدتان قال فقلت
 له كلمة كاني اريد ان اشرك القوم بها فيما قالوه يا جابر اما تستطيع ان تتخذوا ن
 شيئا من ساداتنا مثل نعلي هذا الفتى من قريش قال فسمعها الحرث فغاصها من
 رجليه ورمى بها الى وقال والله لتتبعنا ما قال ابو جابر معه والله ا حقت الفتى فاررد

(يذكرون الله) يصلون
 (قياما) قائمين عند الله
 (وقعودا) قاعدين (وعلى
 جنوبهم) أي مضطجعين عند
 الخبز وقياما وقعودا حالان
 من ضمير الفاعل في يذكرون
 وعلى جنوبهم حال أيضا أو
 المراد الذكرك على كل حال لان
 الانسان لا يخلو عن هذه
 الاحوال وفي الحديث من
 أحب ان يرتفع في رياض الجنة
 فليكثر

اليه عليه قال فقلت لأردهما قال والله بأباصح لئن صدق القائل لا تسلمنه قال ثم
انصرف الانصار الى المدينة وقد شدوا العقد فلما قدموها أظهر والاسلام بها وبلغ
ذلك قريشاً فآذوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لأصحابه ان الله قد جعل ليكم اخواناً واراناً ممنون فيها فامرهم بالمهجرة الى المدينة
واللعوق بأخوانهم من الانصار فأول من هاجر الى المدينة أبو سلمة بن عبد الأسد الخزرجي
ثم عامر بن ربيعة ثم عبد الله بن جحش ثم تتابع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ارسالاً الى المدينة ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجمع الله عز وجل
أهل المدينة أو سهواً ورجعوا بالاسلام وأصلح ذات بينهم بنبية عليه الصلاة والسلام
وأمر الله عز وجل واذكروا يعني بامعشر الانصار نعمة الله عليكم يعني بالاسلام اذ كنتم
أعداء يعني قبل الاسلام فالف بين قلوبكم يعني بالاسلام وبنبيه عليه الصلاة والسلام
فصححت بعمته اخواناً يعني فصرتم بجمعة ودينه الاسلام اخواناً في الدين والولاية بعد
العداوة (وكنتم) بامعشر الاوس والخزرج (على شفا حفرة من النار) يعني على طرف
حفرة مثل شفا البئر ليس بكنتم و بين الوقوع في النار الان ان توتوا على كفركم
(فانقذكم منها) أي خلصكم بالايمن من الوقوع في النار (كذلك يبين الله لكم آياته
لعلمكم بتدوين) قوله تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر) الام في قوله ولتكن الام أي التي كنتم أمة دعاء الى الخير
وقيل ان كلمة من في قوله منكم للتبيين لا للتبعيض وذلك لان الله عز وجل أوجب الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر على كل الامة في قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت
للناس تأمر بالمعروف وتنهون عن المنكر فوجب على كل مكاف الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر اما بيده أو بلسانه أو بقلبه (م) عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان
لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان فعلى هذا يكون معنى الآية كونوا أمة دعاء
الى الخير أمرين بالمعروف وناهين عن المنكر ومن قال بهذا القول يقول ان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فرض كفاية اذا قام به واحد سقط الفرض عن الباقي وقيل
ان من هنا للتبعيض وذلك لان الامة من لا يتقدر على الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر اعجز أو ضعف فحسن ادخال لفظ من في قوله ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير
وقيل ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر انما يختص بالعلماء وولاة الامر فعلى هذا
يكون المعنى ليكن بعضكم أمر بالمعروف وناهين عن المنكر (خ) عن النعمان بن بشير
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا
على سفينة فصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذي في أسفلها اذا استقوا
من الماء مروا على من فوقهم فقلوا لو أننا غرقنا في نصيبنا غرقنا لو لم يؤذنم فونقنا فان
تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً وان أخذوا على أيديهم نجوا جميعاً والخير المذكور
في الآية هو كل شيء يرغب فيه من الافعال الحسنة وقيل هو هنا كناية عن

ذكر الله (و يتفكرون في خلق
السموات والارض) وما يدل
عليه اختراع هذه الاجرام
العظام وايداع صنعها وما دبر
فيها سمات لكل الافهام عن
ادراك بعض عجائبه على عظم
شان الصانع وكبر بياسلطانته
وعن النبي عليه السلام بيانا
رجل مستلق على فراشه اذ رفع
رأسه فنظر الى النجوم وإلى
السماء فقال أشهد ان لا إله الا
الله وأخاف الله

الاسلام والمعنى لتكن امة اى جماعة دعاة الى الاسلام والى كل فعل حسن يستحسن في
 الشرع والعقل وقيل الدعوة الى فعل الخير يندرج تحتها نوحان احدهما الترغيب في
 فعل ما ينبغي وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والآخر الترغيب في ترك ما لا ينبغي وهو النهي عن
 المنكر فذكر الحسن اولا وهو الخير ثم اتبعه بنوعيه مباغته في البيان والمعروف اسم
 لكل فعل يعرف بالعقل والشرع حسنه والمنكر ضد ذلك وهو ما عرف بالعقل والشرع
 قبحه وقوله تعالى (واولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره قوله عز وجل (ولا تكونوا
 كالذين تفرقوا واختلفوا) يعني ولا تكونوا يا معشر المؤمنين كالذين تفرقوا يعني اهل
 الكتاب وهم اليهود والنصارى في قول أكثر المفسرين واختلفوا في دين الله وأمره
 وسببه وقيل تفرقوا واختلفوا بمعنى واحد وانما ذكرهما للتأكيده وقيل تفرقوا بسبب
 العداوة وتابيع الهوى واختلفوا في دين الله فصاروا فرقا مختلفين قال الربيع في هذه
 الآية هم اهل الكتاب نهى الله اهل الاسلام أن يتفرقوا ويختلفوا كما تفرقوا واختلف
 اهل الكتاب وقال ابن عباس أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة
 وأخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالمرءة والخصومات في الدين وقال بعضهم هم المتدعة
 من هذه الامة وقال أبو امامة هم المحرورية قال عبد الله بن شداد وقف أبو امامة وأنا
 معه على رؤس المحرورية على درج جامع دمشق فذرفت عيناه ثم قال كلاب اهل النار
 وكانوا مؤمنين فكفروا وبعد ايمانهم شرف قيل تحت اديم السماء وخير قيل تحت اديم
 السماء الذين قبلهم هؤلاء قلت فاشأأ نك دعت عينك قال رجعة لهم كانوا من اهل
 الاسلام فكفروا بعد ايمانهم ثم أخذ يدي وقال ان بارضى منهم كثيرا وفي رواية ثم قرأ
 بعد قوله فكفروا بعد ايمانهم ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا الى قوله أ كفرتم
 بعد ايمانكم ورواه الترمذي عن أبي غالب قال رأى أبو امامة رؤسا من صوبته على درج
 دمشق فقال أبو امامة كلاب اهل النار شرف قيل تحت اديم السماء خير قيل من قبله
 ثم قرأ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الى آخر الآية قلت لابي امامة أنت سمعته من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال لولم أسمعه الامر أومر ثين أو ثلاث مرات أو أربع
 مرات حتى عد سبع امارات كرمه وقال فيه هذا حسن وقوله تعالى (من بعد ما جاءهم
 البينات) يعني الحجج الواضحات فعلاموها ثم خالفوها وانما قال جاءهم ولم يقل جاءتهم لجواز
 حذف علامة التأنيث من الفعل في التقديم تشبيها بعلامة التنبيه والجمع (واولئك
 لهم عذاب عظيم) يعني هؤلاء الذين تفرقوا واختلفوا عذاب عظيم في الآخرة وفيه
 زجر عظيم للمؤمنين عن التفرق والخلاف عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من فارق الجماعة شبرا فمقعد خلع بقة الاسلام من عنقه أخرجه أبو داود وأدر بقة
 الاسلام عقد الاسلام وأصله ان الرق جبل فيه عدة عرا يشد بها الغنم الواحدة من
 العري بقة وروى البغوي بسنده عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من سره ان يسكن بحبوبة الجنة فليكن بالجماعة فان الشيطان مع الفرد وهو من
 الاثنين أ بعد بحبوبة الجنة وسطها والفرد هو الواحد قوله عز وجل (يوم تبيض وجوه

اليه فغفر له وقال عليه السلام
 لا عبادة كالتفكير وقيل الفكرة
 تذهب الغفلة وتحدث القلب
 الحسية وما جليت القلوب بمثل
 الاحزان ولا استنارت بمثل
 الفكر (ربنا ما خلقت هذا
 باطلا) أى يقولون ذلك وهو
 في محل الحال أى يتفكرون
 قائمين والمعنى ما خلقت خلقا
 باطلا بغير حكمة بل خلقتهم
 لحكمة عظيمة وهو أن

وتسود وجوهه) يعني اذ كروا يوم تبيض وجوه المؤمنين وتسود وجوه الكافرين وقيل
تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل البدعة وقيل تبيض وجوه المخلصين وتسود
وجوه المنافقين وفي بياض الوجوه وسوادها قولان أحدهما ان البياض كناية عن
الفرح والسرور والسواد كناية عن الحزن والغم وهذا يحازم استعمال يقال لمن نال
بغيتته وظفر بطولبه ابيض وجهه يعني من السرور والفرح ولان ناله مكر وه اسود
وجهه وار بدلونه يعني من الحزن والغم قال الله تعالى واذا بشر أحدكم بالاتي ظل
وجهه مسودا يعني من الحزن فعلى هذا بياض الوجوه اشراقها وسموها واستبشارها
بعملها وذلك ان المؤمن اذا ورد القيامة على ما قدم من خير وعمل صالح استبشر بشواب
الله ونعمه عليه فاذا كان كذلك يوم وجهه بياض اللون واشراقه واستنارته وابتضت
صحبته وأشرف وسعى النور بين يديه وعن يمينه وشماله وأما الكافر فذو الظالم اذا ورد
القيامة على ما قدم من قبيح عمل وسيئات حزن وانغم لعلمه بعذاب الله فاذا كان كذلك
وسم وجهه بسواد اللون ودنيسه اسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة لمعة من كل
حائب نعوذ بفضل الله وسعة رحمته من الظلمات يوم القيامة والقول الثالث ان بياض
الوجوه وسوادها حقيقة تحصل في الوجه فيبيض وجه المؤمن ويكسى نوره أو يسود
وجهه الكافر ويكسى ظلمة لان لفظ البياض والسواد حقيقة فيهما والحكمة في سعة
بياض الوجوه وسوادها ان أهل الموقف اذا رأوا بياض وجه المؤمن عرفوا أنه من أهل
السعادة واذا رأوا سواد وجه الكافر عرفوا أنه من أهل الشقاوة (فاما الذين اسودت
وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أي فيقال لهم
أ كفرتم والمهمزة للتوبيخ والتقرير يع فان قلت كيف قال أ كفرتم بعد ايمانكم وهم لم
يكونوا مؤمنين فن المراد بهؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم قلت اختلف العلماء في ذلك
فروى عن أبي بن كعب أنه قال أراد به الايمان يوم أخذ الميثاق حين قال لهم ألسن
بريكم قالوا بلى فآمن السكل فكل من كفر في الدنيا فقد كفر بعد الايمان وقال الحسن
هم المنافقون وذلك أنهم تسكروا بالايان واستمروا أنكروا بقلوبهم وقال عكرمة هم
أهل الكتاب وذلك أنهم آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه فلما بعث أنكروه
وكفروا به وقيل هم الذين ارتدوا من أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهم أهل الردة
(ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنافركم على الحوض
وليرفعن إلى رجال منكم حتى اذا أهويت اليهم لأنفلكم اختلجوا دوني فاقول أي رب
أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك (ق) عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ليردن على الحوض رجال من صاحبي حتى اذا رفقوا إلى اختلجوا دوني
فلاقول أي رب أصحابي فيقال لي لا تدري ما أحدثوا بعدك زاذني رواية فاقول
سبحا لمن يدل بعدى (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم
القيامة رهط من أصحابي أو قال من أممتي فيجبلون عن الحوض فاقول يا رب أصحابي
فيقول انه لا علم لك بما أحدثوا بعدك أنهم ارتدوا على أديارهم القهقري وقيل هم

تجعلها مساكن للكافرين وأدلة
هم على مفرقتك وهذا إشارة
إلى الخلق على ان المراد به
المخلوق أو إلى السموات والأرض
لانها في معنى المخلوق كانه قيل
ما خلقت هذا المخلوق الخبيث
باطلا (سبحانك) تنزهاتك
عن الوصف بخلق الباطل
وهو اعتراض (فقد عذاب
النار) الفناء دخلت معنى
الجزاء تقدره اذا ترهناك فقلنا
(ربنا انك من

الخوارج الذين خرجوا على علي بن أبي طالب وقتلهم وهم المحرورية (م) عن زيد بن
 وهب انه كان في الجيش الذين كانوا مع علي لما ساروا الى الخوارج فقال علي أيها
 الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم من أمي يقرؤون القرآن
 ليس قراءتهم الى قراءتهم بشئ ولا صلاتهم الى صلاتهم بشئ ولا صيامهم الى صيامهم
 بشئ يقرؤون القرآن يحسبون انه لهم وهو عليهم لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يرقون من
 الاسلام كما يرق السهم من الرمية وفي رواية سويد بن غفلة عنه يقرؤون القرآن لا يجاوز
 ايمانهم فخرجهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية فائتباعا القيتهم فاقولهم
 فان في قتلهم أجر لمن قتلهم عند الله يوم القيامة (ق) عن بشير بن عمرو قال قلت لاسهل بن
 حنيف هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الخوارج شيئا قال سمعته يقول
 وأهوى بيده الى العراق يخرج منهم قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من
 الاسلام مروق السهم من الرمية وقيل هم أهل البدع والاهواء من هذه الامة كالقدونية
 ونحوهم ومن قال بهذا القول يقول كفروهم بعد ايمانهم هو خروجهم من الجماعة
 ومفارقتهم في الاعتقاد (م) عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بأدروا
 بالاعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح
 كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا وقال الحرث الاعور سمعت علي بن أبي طالب رضي
 الله عنه يقول على المنبر ان الرجل يخرج من أهله فإيؤب اليهم حتى يعمل عمل يستوجب
 به الجنة وان الرجل يخرج من أهله فإيعود اليهم حتى يعمل عمل لا يستوجب به النار
 ثم قرأ يوم نفيض وجوه الآتية ثم نادى هم الذين كفروا بعد الايمان ورب الكعبة
 وقوله تعالى (وأما الذين ابضت وجوههم) يعني المؤمنين المطيعين لله عز وجل
 (ففي رحمة الله) يعني في الجنة والله وانما سميت الجنة رحمة لانها دار رحمة وفيه اشارة الى ان
 المعبود ان عمل بالطاعات لا يدخل الجنة الا برحمة الله تعالى (هم في الآلادون) قيل اما كرر
 كلمة في لان في كل واحدة منهن معنى غير الاخرى المعنى اهتم في رحمة الله وانهم في الرحمة
 خالدون (تلك آيات الله) يعني القرآن وقيل هذه الآيات التي تقدمت (تلقوا عليك
 بالحق) أي بالمعنى الحق لان المتلوحق (وما الله يريد ظلم العالمين) يعني لا يعاقب أحدا
 بغير جرم واستحقاق للعقوبة وانما ذكر الظلم لانه قد تقدم ذكر العقوبة في قوله فاما
 الذين اسودت وجوههم الى قوله فذوقوا العذاب عما كنتم تكفرون اخبر انهم اغاوتوا
 فيما وقعوا فيه بسبب أفعالهم المنكرة وأنه لا يظلم أحدا من خلقه (ولله ما في السموات
 وما في الارض) لما ذكر الله انه لا يريد ظلم العالمين لانه لا حاجة به الى الظلم وذلك ان
 الظالم انما يظلم غيره ليزداد مالا أو عزرا أو سلطانا أو يتم تقصا فيه بما يظلم به غيره ولما كان
 الله عز وجل مستغنيا عن ذلك وله صفة الكمال اخبر ان له ما في السموات وما في الارض
 وان جميع ما فيه ماله ملكه وأهله ما عبيده وإذا كان كذلك يستحيل في حقه سبحانه
 وتعالى ان يظلم أحدا من خلقه لانهم عبيده وفي قبضته ثم قال (والى الله ترجع الامور)

تدخل النار فقد أخرجته
 أهنته وأهلكته أو فحنته واحتج
 أهل الوعيد بالآية مع قوله
 يوم لا يخفى الله النبي والذين
 آمنوا معه في ان من يدخل
 النار لا يكون مؤمنا ويخلد قلنا
 قال جابر اخزاء المؤمن بأديبه
 وان فوق ذلك تخريبا (وما الظالمين)
 اللام اشارة الى من يدخل النار

يعني واليه مجميع الخلائق المؤمن والكافر والطائع والعاصي فيجازي الكل على قدر استحقاقهم ولا يظلم أحدا منهم قوله عز وجل (كنتم خير أمة) سبب نزول هذه الآية أن مالك بن الصيف ووهب بن هودا اليهوديين قالوا لعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى حذيفة نحن أفضل منكم وديننا خير من دينكم الذي تدعوننا إليه فأمر الله هذه الآية واختلف في لفظة كان فقيل هي بمعنى الحدوث والوقوع والمعنى حدثتم ووجدتم وخلقتهم خير أمة وقيل كان هنا ناقصة وهي عبارة عن وجود الشيء في زمان ماضٍ ولا تدل على انقطاع طارئ يدل على قوله وكان الله غفوراً رحيماً فعلى هذا التقدير يكون المعنى كنتم في علم الله خير أمة وقيل كنتم مذكورين في الأسماء الماضية بأنكم خير أمة وقيل كنتم في اللوح المحفوظ موصوفين بأنكم خير أمة وقيل معناه كنتم منذ أنتم خير أمة وقيل قوله خير أمة تابع لقوله فأما الذين ابضت وجوههم والتقديراته يقال لهم عند دخول الجنة كنتم في دنياكم خير أمة فهذا استغنى عما أنتم فيه من بياض الوجوه والنعيم المقيم وقيل كنتم بمعنى أنتم وقيل يحتمل أن يكون كان بمعنى صار بمعنى قوله كنتم أي صرتم خير أمة فأما الخطابون بهذا من هم ففيه خلاف قال ابن عباس في قوله كنتم خير أمة هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن جرير عن عمر بن الخطاب قال لو شاء الله تعالى لقال أنتم فكنما كلنا ولكن في خاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صنع مثل ما صنعتم كانوا خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وقال الخليل هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني به كانوا هم الرواة الدعاة الذين أمر الله عز وجل المسلمين باتباعهم وطاعتهم (ق) عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة ثم إن بعدهم فوما يشهدون ولا يستشهدون ويحسبون ولا يؤمنون ويندرون ولا يؤفون ويظهر فيهم السم راد في روايه ويحلقون ولا يستحلفون (ق) عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى قوم نسي شهادة أحدهم عينه وعينه شهادة * قوله خير الناس قرني يعني أصحابي والقرن أهل كل زمان مأخوذ من الاقتران فكانه الزمان الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم وقيل القرن أزبعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نسبوا أصحابي فلوان أحداً أتفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه التصيف الانصاف وقال ابن عباس في روايه عطاء في قوله كنتم خير أمة هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال الزجاج قوله كنتم خير أمة الخطاب فيه مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكتنه عام في كل الأمة ونظيره قوله كتب عليكم الصيام كتب عليكم القصاص فان كل ذلك خطاب مع الحاضر بنحسب اللفظ ولا يكتنه عام في حق الكل كذا ههنا عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله

والمراد الكفار (من أنصار)
من أعوان وشفعاء يشفعون لهم
كم للمؤمنين (وإنما اتنا سبعنا
منادياً) تقول سمعت رجلاً يقول
كذا وقع الفعل على الرجل
وتحذف المجموع لا بك وصفته
بأبضع فأنتك عن ذكره ولولا
الوصف لم يكن منه بد وان يقال
سجعت كلام ولان والمنادي

تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال أنتم تسمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله تعالى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وأصل الأمة الجماعة المحمّدية على الشيء وأمة محمد صلى الله عليه وسلم هم الجماعة الموصوفون بالإيمان بالله عز وجل ومحمد صلى الله عليه وسلم (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمة يدخلون الجنة إلا من ألقى قالوا ومن يأبى قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يجمع أمتي أو قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذذني النار أخرجه الترمذي عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمتي أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الدنيا القتل والزلازل والقتل أخرجه أبو داود وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أمتي كمثل المطر لا يدرى آخره خير أم أوله أخرجه الترمذي وله عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم وله عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باب أمتي الذي يدخلون منه الجنة عروضة مسيرة الراكب الميسر المجد ثلاثمئة ألف يتضاعفون عليه حتى تسلكوا منها بهم تزلزل قال الترمذي سألت محمد بن يحيى البخاري عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال الخالد بن أبي بكر منا كبر عن سالم بن عبد الله زاد غيره في الحديث وهم شركاء الناس في سائر الأبواب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى من يشفع في القسام من الناس ومنهم من يشفع في القبيلة ومنهم من يشفع للعصابة ومنهم من يشفع للواحد أخرجه الترمذي (خ) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من أمة سبعون ألفا أو سبعمئة ألف سماعين متماسكين أخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر عن أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعدني ربي أن يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب ومع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حشيات من حشيات ربي أخرجه الترمذي وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الجنة حرمات على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحرمات على الأمم حتى تدخلها أمتي وقوله تعالى (أخرجت للناس) معناه كنتم خير الأمم المخرجة للناس في جميع الأعصار ومعنى أخرجت أظهرت للناس حتى تميزت وعرفت وقيل معناه كنتم للناس خير أمة أخرجت (خ) عن أبي هريرة قال كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام وقيل أخرجت صلة والتقدير كنتم خير أمة للناس وقيل معناه ما أخرج للناس أمة خير من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر) هذا كلام مستأنف والمقصود منه بيان علة تلك الحسنة وكونهم خير أمة كما تقول زيد كرم يطلع الناس ويكسوهم ويقوم بصالحهم والمعروف هو الواجب والمنيكر

هو الرسول عليه السلام أو القرآن (يأدي للإيمان) لأجل الإيمان بالله وفيه تفخيم لأن المنادي أذلا من أدي أعظم من منادي ينادي للإيمان (إن آمنوا) بأن آمنوا أو أي آمنوا (بربكم فآمنوا) قال الشيخ أبو مفصوور رحمه الله فيه دليل بطلان الاستثناء في الإيمان (ربنا) فافهم لساننا (ربنا) كبائرنا (وكفرنا سيئاتنا) صفائنا (وتوفنا مع الأبرار) مخصوصين بحسنتهم معدودين في جملتهم والأبرار المقصود بالسنّة جمع بر وأبرار كبر وأبرار وصاحب وأصحاب (ربنا) وأتينا

هو الشرك والمعنى تأمر الناس بقول لا اله الا الله وتنهونهم عن الشرك (وتؤمنون بالله) أى وتصدقون بالله وتحضون له التوحيد والعبادة فان قلت لم يقدم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على الايمان بالله في الذكركم مع ان الايمان يلزم ان يكون مقدما على كل الطاعات والعبادات قلت الايمان بالله أمر يشترك فيه جميع الامم المؤمنة وانما فصلت هذه الامة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر على سائر الامم واذا كان كذلك كان المؤثر في هذه الخيرية هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما الايمان بالله فهو شرط في هذا المحكم لانه ما لم يوجد الايمان لم يصح شيء من الطاعات مقبولا فثبت ان الموجب لهذه الخيرية لهذه الامة هو كونهم أمرين بالمعروف ونهين عن المنكر فلهذه السبب حسن تقديم ذكر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على ذكر الايمان وقوله تعالى (ولو آمن أهل الكتاب) يعنى ولو آمن اليهود والنصارى بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالدين الذي جاء به (لكن خير لهم) يعنى مع ما هم عليه من اليهودية والنصرانية وانما حمله على ذلك حب الرياسة واستتباع العوام ولو أنهم آمنوا وحصلت لهم الرياسة في الدنيا والوثاب العظيم في الآخرة وهو دخول الجنة (عزم) يعنى من أهل الكتاب (المؤمنون) يعنى عبد الله بن سلام وأصحابه الذين أسلموا من اليهود والنصارى وأصحابه الذين أسلموا من النصارى (وأكثرهم الفاسقون) أى اتهم ردون في الكفر وقيل ان الكافر قد يكون عدلا في دينه وهو لا مع كفرهم فاسقون قوله عز وجل (ان يضروكم الاذى) سبب نزول هذه الآية ان رؤساء اليهود وعلماءهم الى من آمن منهم مثل عبد الله بن سلام وأصحابه فأذوهم لاسلامهم فارتل الله تعالى ان يضروكم الاذى يعنى ان يضركم أيها المؤمنون هؤلاء اليهود الاذى يعنى باللسان من طعنهم في دينكم أو فساد دينهم أو القاء شبهة وتشكيك في القلوب وكل ذلك يوجب الاذى والهم (وان يقتلوكم ولو لكم الآداب) يعنى منهم زين محمد وليس (ثم لا ينصرون) يعنى لا يكون لهم النصرة عليكم بل تنصرون عليهم وفيه تثبيت لمن أسلم من أهل الكتاب لانهم كانوا يؤذونهم بالقول ويهددونهم ويؤخونهم فأعلمهم الله تعالى انهم لا يقدرون أن يجاوزوا الاذى بالقول الى غيره من الضرر ثم وعدهم الغلبة والانتقام منهم وان عاقبتهم الخذلان والذل فقال تعالى (ضربت عليهم الذلة) يعنى جعلت الدلة المسقة بهم كالأشياء يضرب على الشيء فيلتنص به والمراد بالذلة قتلهم وسبيهم وخنيتهم أموالهم وقيل الذلة ضرب الجزية عليهم لانها ذلة وضعها روقيل ذلتهم ان لا ترى في اليهود ملكا قاهرا ولا رئيسا معتبرا بل هم مستضعفون في جميع البلاد (أيما تقفوا) أى حيثما وجدوا ووصودفوا (الاجبل من الله) يعنى لا يعهد من الله وهو ان يسلموا فترسل عنهم الذلة (وجبل من الناس) يعنى المؤمنين ببذل الجزية والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا في حال اعتصامهم بمحمد صلى الله عليه وسلم والناس وهو ذمة الله وعهده وذمة المسلمين وعهدهم لا عز لهم الا هذه الواحدة وهى التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من بذل الجزية وانما سمى العهد جبلا لانه سبب يوصل الى الامن والنجاة (وباوا بغضب

ما وعدتنا على رسلك) أى على تصديق رسلك أو ما وعدتنا من لاء على رسلك أو على السنة رسلك وعلى متعلقى بوعدتنا ما وعدوه هو الثواب أو النصره على الأعداء وانما طلبوا الخبز ما وعد الله والله لا يخلف الميعاد لان معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب إنجاز الميعاد أو المراد اجعلنا من هؤلاء الوعد اذ الوعد غير معين لمن هو أو المراد ثبتنا على ما بوصلنا الى عدلك يؤيده قوله (ولا تخفنا يوم القيامة) أو هو اظهار الغصود والضرعة (انك لا تخلف الميعاد) هو مدعى الوعد (فاستجاب لهم ربهم) أى اجاب يقال استجاب له واستجاب

من الله) يعني رجعوا بغضب من الله واستوجبوه وقيل أصله من البوا وهو المكان
والعني انهم مكثوا في غضب من الله وحلوا فيه (وضربت عليهم المسكنة) يعني كما يضرب
البيت على أهله فهم ساكنون في المسكنة غير خارجين منها قال الحسن المسكنة هي
الجزية وذلك لان الله تعالى أخرج المسكنة عن الاستثناء وذلك يدل على انها باقية
عليهم والباقي عليهم هو الجزية فدل على ان المسكنة هي الجزية وقيل المراد بالمسكنة هو
ان اليهودي يظهر من نفسه الفقر وان كان غنيا موسرا (ذلك) اشارة الى ما ذكر من
ضرب الذلّة والمسكنة والبوا بغضب (بانهم) أي بسبب انهم (كانوا يكفرون بآيات
الله ويقتلون الانبياء غير حق ذلك معاصوا وكانوا يعتدون) أي ذلك الذي نزل بهم
بسبب عصيانهم لله عز وجل وتعدّ عليهم لمحدوده فقتل بهم ما نزل قوله عز وجل (ليسوا
سواء) قال ابن عباس لما سلم عبد الله بن سلام وأصحابه قالت أحرار اليهود ما آمن بمحمد
صلى الله عليه وسلم الاشرارنا ولو لا ذلك ماتر كوادين آناهم فانزل الله تعالى هذه الآية
وفي قوله ليسوا سواء قولان أحدهما انه كلام تام يوقف عليه والمعنى ان أهل الكتاب
الذين سبق ذكرهم منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون ليسوا سواء وقيل معناه لا يستوى
اليهود وأمة محمد صلى الله عليه وسلم القائمة بأمر الله الثابتة على الحق والقول الثاني ان
قوله ليسوا سواء متعلق بما بعده ولا يوقف عليه وقوله (من أهل الكتاب أمة قائمة)
فيه اختصار واضعار والتقدير ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة ومنهم أمة مذمومة
غير قائمة فترك ذكر الامة الأخرى كتفاء ذكر أحد الفريقين وهذا على مذهب
العرب ان ذكر أحد الضدين يعني عن ذكر الآخر قال أبو ذؤيب

دعاني اليها القلب اني امرؤها * مطيع فلا أدري ارشد ملاها

أراد ام غير رشدا كقبي ذكر أحد الرشدين دون الآخر قال الزجاج لاحاجة الى
اضمار الامة المذمومة لانه قد جرى ذكر أهل الكتاب بقوله كانوا يكفرون بآيات الله
ويقتلون الانبياء غير حق فاعلم الله ان منهم أمة قائمة فلا حاجة بنا الى أن نقول وأمة
غير قائمة وانما ابتدأ بذكر فعل الاكثر منهم وهو الكفروا المشاققة ثم ذكر من كان مبينا
لهم في فعلهم فقال ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة قال ابن عباس قائمة أي مهدية
قائمة على أمر الله تعالى لم يضيعه ولم يتركه وهو قيل قائمة أي عادلة وقيل قائمة على كتاب
الله عز وجل وحدوده وقيل قائمة في الصلاة (يتلون آيات الله) أي يقرؤون كتاب الله عز
وجل (آنا الليل) يعني ساعاته (وهم يسجدون) يعني يصلون عبر السجود عن الصلاة
لان التلاوة لا تكون في السجود وقيل هي صلاة التهجد بالليل وقيل هي صلاة العشاء
لان اليهود لا يصلونها وقيل يحتمل انه أراد بالسجود الخضوع والخشوع لان العرب
تسمى الخشوع سجدوا وقال عطاء في قوله تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة
يريد أربعين رجلا من أهل نجران من العرب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من
الروم كانوا على دين عيسى عليه الصلاة والسلام وصدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم
وآمنوا به وكان عدة نفر من الانصار منهم أسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة

(اني) باني (لا أضيع عمل غامل
منكم) منكم صفة لعامل
(من ذكرنا ونسي) بيان لعامل
(بعضكم من بعض) الذكر
من الانثى والانثى من الذكر
كلكم بنو آدم او بعضكم من
بعض في النصرة والدين وهذه
جمله معترضة بينت بها شركة
النساء مع الرجال فيما وعد الله
عباده العاملين عن جعفر
الصادق رضي الله عنه من
خرجه امر فقال خمس مرات
ربنا انجاه الله عما يخاف
واعطاه ما اراد وقرا آيات
(فالذين هاجروا) مبتدأ وهو
تفصيل لعمل العامل منهم
على سبيل التعظيم له كأنه قال
فالذين

وأبو قيس صرمة بن أنس كانوا قبل الاسلام موحدين يغسلون من الحنابة ويقومون
بما عرفوا من شرائع الحنيفية حتى جاءهم الله عز وجل بالنبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا
به وصدقوه ثم وصفهم الله تعالى بصفات ما كانت في اليهود فقال (يؤمنون بالله واليوم
الآخر) وذلك لان ايمان اهل الكتاب فيه شرك ويصفون اليوم الاخر بغير ما يصفه
المؤمنون وقيل ان الايمان بالله يستلزم الايمان بجميع الانبياء ورسله واليهود يؤمنون
ببعض الانبياء ويكفرون ببعض والايمان باليوم الاخر يستلزم المحذور من فعل المعاصي
واليهود لا يحترزون منها فلم يحصل الايمان الخالص بالله واليوم الاخر (ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر) يعني غير مدهنيين كايدهن اليهود وبعضهم بعضا وقيل
يأمرون بالمعروف يعني بتوحيد الله تعالى والايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ولم ينهون عن
المنكر يعني عن الشرك وعن كتم صفة محمد صلى الله عليه وسلم (وسارعون في
الخيرات) أي يبادرون اليها خوفا من الموت وذلك ان من رغب في أمر سارع اليه وقام به
غير متوان عنه وقيل يسارعون في الخيرات غير متناهين ولا كسالى (وأولئك) إشارة
الى الموصوفين بما وصفوا به (من العالمين) أي من جملة العالمين الذين صلحت
أحوالهم عند الله عز وجل ورضى عنهم واثبت لهم ذلك لان الصلاح ضد
الفساد فاذا حصل الصلاح للانسان فقد حصل له أعلى الدرجات وكل المقامات وقيل
يحتمل ان يراد بالعالمين المسلمون والمعنى وأولئك الذين تقدم وصفهم من جملة المسلمين
قوله عز وجل (وما تفلحوا من خير فلن تكفروه) قرى بالياء لان الكلام متصل بما قبله
من ذكر مؤمنى اهل الكتاب وذلك ان اليهود سألوا العبد الله بن سلام رأصحابه انكم
خسرتم بسبب هذا الدين الذي دخلتم فيه فاجابهم الله تعالى أنهم فازوا بالدرجات العلى وما
فعلوه من خير تجاوز به ولا يمنع من خدوص السبب عموم الحكم فيدخل فيه كل فاعل
للخير ويقرى بالتاء على انه ابتداء كلام وهو خطاب لجميع المؤمنين ويدخل فيه مؤمنو
أهل الكتاب ايضا ومعنى الآية وما تفلحوا من خير أي المؤمنون فلن تكفروه أي فلن
تعدموا ثوابه ولن تحرموه أو تمنعوه بل يشكركم ويجازيكم به (والله عليم بالمتقين) فيه
بشارة لمتقين يجزى لهم الثواب ودلالة على انه لا يفوز عنده الا اهل الايمان والتقوى قوله
عز وجل (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) قال ابن عباس
يريدنى قرينة والنصير وذلك ان رؤساء اليهود مالوا الى تحصيل الاموال في معاداة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان مقصودهم بمعاداة تحصيل الرياسة والاموال
فقال الله عز وجل ان تغنى عنهم أموالهم وقيل نزلت في مشركى قريش فان ابا جهل كان
كثير الانفاق بالاموال واتفق أبو سفيان ملا كثيرا في يوم بدر واحد الى المشركين
وقيل ان الآية عامة في جميع الكفار لان اللفظ عام ولا دليل يوجب التخصيص فوجب
اجراء اللفظ على عمومهم ومعنى الآية ان الذين كفروا لن تغنى أى تدفع عنهم أموالهم
بالقدية واتفقوا بها من عذاب الله ولا أولادهم بالنصر وانما خص الاموال والاولاد بالذكر
لان الانسان يدفع عن نفسه نارا بالفداء بالمال وتارة بالاستعانة بالاولاد فاعلم الله

اعمال هذه الاعمال السنية
الفاصلة وهى المهاجرة عن
أوطانهم فادين الى الله بدينهم
الى حيث يأمنون عليه فانهجرة
كانت في آخر الزمان كما كانت
في اول الاسلام (وأخرجوا
من ديارهم) التى ولدوا فيها
ونشؤا (وأودوا في سبيلى)
بالشتم والضرب ونهب المال
مريد سبيل الدين (وقتلوا)
وقتلوا وغزوا المشركين
واسنهدوا وقتلوا مكي وشامى
وقتلوا وقتلوا على التقديم
والتأخير جزرة وعلى وفيه دليل
على ان الواو لا توجب الترتيب
والجبر (لا) كفر عنهم
سبائهم ولا دخلتهم جنات
تجبرى من تحتها الانهار) وهو

تعالى ان الكافر لا ينفعه شيء من ذلك في الآخرة ولا يخلص له من عذاب الله وهو قوله
 (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يخرجون منها ولا يفارقونها قوله عز وجل
 (مثل ما ينفعون في هذه الحياة الدنيا) قيل أراد نفقة أي سقيان وأصحابه يبذلون ما يدرؤا أحد في
 معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل أراد نفقة اليهود على علمائهم ورؤسائهم
 وقيل أراد نفقات جميع الكفار وصدقائهم في الدنيا وقيل أراد نفقة المرائي الذي لا يريد
 بما ينفع وجهه الله تعالى وذلك لان انفاقهم المال اما أن يكون لمنافع الدنيا وللمنافع
 الآخرة فان كان لمنافع الدنيا لم يبق له أثر في الآخرة في حق المسلم فضلا عن الكافر وان
 كان لمنافع الآخرة كمن يتصدق ويعمل أعمال البر فان كان كافرا فان الكفر يحبط
 جميع أعمال البر فلا ينتفع بما أنفق في الدنيا لاجل الآخرة وكذلك المرائي الذي لا يريد
 بما أنفق وجهه الله تعالى فانه لا ينتفع بنفقته في الآخرة ثم ضرب لذلك الانفاق مثلا فقال
 تعالى (كمثل ربح في رهاس) فيه وجهان أحدهما وهو قول أكثر المفسرين وأهل اللغة
 ان الصر هو البرد الشديد به قال ابن عباس وقتادة والسدي وابن زيد والوجه الثاني ان
 الصر هو السموم الحارة التي تقتل وهو رواية عن ابن عباس وبه قال ابن الانباري من
 أهل اللغة وعلى الوجهين فالنشبة صحيح والمقصود منه حاصل لانها سواء كان فيها برد
 فهي مهلكة أو حر فهي مهلكة أيضا (أصابته) يعني الربح التي فيها صر (حرث قوم)
 أي زرع قوم (ظلموا أنفسهم) يعني بالكفر والمعاصي ومنع حق الله فيه فاهلكته
 يعني فاهلك الربح الزرع ومعنى الآفة مثل نفقات الكفار في ذهابها وقت الحاجة
 اليها كمثل زرع أصابته ربح بارد فاهلكته أو نار فحرقته فلم ينتفع به أصحابه فان قلت
 الغرض تشبيهه ما تنفقوا وبطل ثوابه وعدم الانتفاع به بالحرق الذي هلك بالربح
 فكيف شبهه بالربح المهلكة للحرق قلت هو من التشبيه المركب وهو ما حصلت فيه
 المشابهة بين ما هو المقصود من الجملة وان لم تحصل المشابهة بين أجزاء الجملة فعلى
 هذا زال الاشكال ومن التشبيه ما حصلت فيه المشابهة بين المقصود من الجملة وبين
 أجزاء كل واحدة منهما فان جعلنا هذا المثل من هذا القسم ففيه وجهان أحدهما ان
 يكون التقدير مثل الكفر في اهلاك ما ينفعون كمثل الربح المهلكة للحرق والوجه
 الثاني مثل ما ينفعون كمثل مهلك الربح وهو الحرث والمقصود من ضرب هذا المثل هو
 تشبيه ما ينفعون بشئ يذهب بالكلية ولا يبقى منه شيء وقوله تعالى (وساظمهم الله) يعني
 بان لم يقبل نفقاتهم (ولكن أنفسهم يظلمون) يعني انهم عصوا الله فاستحقوا عقابه
 فابطل نفقاتهم وأهلك حرثهم وقيل ظلموا أنفسهم حيث لم يأثروا بنفقاتهم مستغفلة
 للقبول قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) الآية قال ابن عباس كان
 رجال من المسلمين يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة والخلف والجوار
 والرضاع فانزل الله عز وجل هذه الآية ونهاهم عن باطنهم خوف الفتنة عليهم وبذل
 على صحة هذا القول أن الآيات المتقدمة فيها ذكر اليهود فتكون هذه الآية كذلك
 وقيل كان قوم من المؤمنين يصفون المنافقين ويفشون اليهم الاسرار يطلعونهم على

جواب قسم محذوف (ثوابا)
 في موضع المصدر المأو كد يعني
 امانة أو ثوبا (من عنده الله)
 لان قوله لا كفر عنهم
 ولا دخلهم في معنى لا تبينهم
 (والله عنده حسن الثواب)
 أي يختص به ولا يقدر عليه غيره
 وروى ان طائفة من المؤمنين
 قالوا ان أعداء الله في ما نرى
 من الخير وقد هلكنا من الجوع
 فنزل (لا يغرنك تقلب الذين
 كفروا في البلاد) والمخاطب لكل
 أحد أو للذي عليه السلام والمراد
 به غيره ولان مدرة القوم ومقدمهم
 بمخاطب بشئ فيقوم خطابه
 مقام خطابهم جميعا وكانه قيل

وشدة الغيظ على المؤمنين لما يرون من اختلافهم واجتماع كلتهم وصلاخ ذات بينهم
وعض الانامل عبارة عن شدة الغيظ وهذا من مجاز الامثال وان لم يكن هناك عضو كما
يقال عض يده من النياط والغضب (قل موتوا بغيظكم) هذا دعاء عليهم ان يزداد غيظهم
حتى يهلكوا به وذلك لما يرون من قوة الاسلام وعزة أهله وماله في ذلك من الأدل والحجزي
والمعنى ابتقوا الى الممات بغيظكم (ان الله علم بذات الصدور) يعنى به الخواطر القائسة
بالقلب والدواعي والصوارف الموجودة فيه وهى ليكونها حالة في القلب منسجمة اليه
كنى عنها بذوات الصدور والمعنى انه تعالى عالم بكل ما يحصل في قلوبكم من الخواطر
فاخبرهم انه علم بما يسيرون به من عض الانامل غيظا اذا خلوا وانه علم بما هو أخفى منه
وهو ما يسيرون في قلوبهم قوله عز وجل (انتم تعلمون) أى تصيبكم أيها المؤمنون واصل
المس باليد ثم يسمى كل ما يصل الى شئ ما سأله على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب
وتعب أى اصابه (حسنة) المراد بالحسنة هنا منافع الدنيا مثل ظهوركم على عدوكم
واصابكم غنمة منهم وتتابع الناس في الدخول في دينكم وخصب في معاشكم
(تسؤهم) أى تحزنهم وتغمهم بالسوء ضد الحسنى (وان تصيبكم سئنة) أى مساءة من
من اخفاق سرية لكم أو اصابه عدو منكم أو اخلاف يقع بينكم أو غدر ونكبة
ومكر ويصيبكم (يقربوا بها) أى بما اصابكم من ذلك المكروه (وان تصبروا) يعنى
على اذا هم وقيل ان تصبروا على طاعة الله وما ينالكم فيها من شدة (وتتقوا) أى تحافوا
ر بكم وقيل وتتقوا ما نالكم عنه وتتوكلوا عليه (لا يضركم) أى لا ينقصكم (كيدهم)
أى عداوتهم ومكرهم (شيدا) أى لانكم في عناية الله وحفظه (ان الله بما يعملون)
قرى بالياء على الغيبة والمعنى انه عالم بما يعملون من عداوتكم واذاكم في عاقبتهم
عليه وقرى بالتاء على خطاب الحاضر والمعنى انه عالم بما يعملون أيها المؤمنون
من الصبر والتقوى فيبازيكم عليه (يحيط) أى عالم بجميع ذلك حافظ له لا يعزب
عنه شئ منه قوله عز وجل (واذ غدوت من اهلكت تبوء المؤمنون مفاعلا لعلال)
قال جمهور المفسرين ان هذا كان في يوم أحد وهو قول عبد الرحمن بن عوف وابن
مسعود وابن عباس والزهرى وقائدة والسدى والربيع وابن اسحق وقال الحسن
ومجاهد ومقابل انه يوم الاحزاب ونقل عن الحسن أيضا انه يوم بدر قال ابن جرير
الطبري الاول أصح لقوله تعالى اذهمت طائفة منكم ان تغفلوا وقد اتفق
العلماء ان ذلك كان يوم أحد قال مجاهد والكلبي والواقدي عدا رسول الله صلى الله
عليه وسلم من منزل عائشة فحشى على رجليه الى أحد فجعل يصف أصحابه للقتال كما
يقوم القسح قال محمد بن اسحق والسدى عن رجاله ما ان المشركين نزلوا باحد يوم
الاربعة فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنزولهم استشار أصحابه ودعا عبد الله
ابن ابي سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله بن ابي وأ كثر الانصار
يا رسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا من االى عدو قط الا اصاب منا
ولا دخلها علينا الا أضيننا منه فكيف وأنت فينا فدعهم يا رسول الله فان أقاموا
أقاموا بشر مجلس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء وانصديان

وساء ما مهدوا لانفسهم (لكن
الذين اتقوا ربهم) عن الشرك
(لهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها نزلوا) النزل
والنزل ما يقيم للنازل وهو حال
من جنات انخصها بالصفة
والعامل الام في لهم أو هو
مصدر مؤكد كانه قيل رزقا
أو عطاء (من عند الله) صفة
له (وما عند الله) من الكثير
الدائم (خير نلوا) ما يقلب
فيه العباد من القليل الزائل
لكن بالتشديد يزيد وهو
للاستدراك أى لا يقاء
انتمهم لكن ذلك الذين اتقوا
ونزلت في ابن سلام وغيره من
ملى اهل الكتاب

بالحجارة من فوقهم وان رجعو ارجعوا خائفين فاعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
 الزأى وقال بعض اصحابه يا رسول الله اخرج بنا الى هذه الاكابر لئلا يروا اننا جئنا عنهم
 وضعفنا وخفاهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى قد رايت فى مناسى بقرا
 فاولها حير اورايت فى ذباب سفي فلما فاولتها هزيمة ورايت انى ادخلت يدى فى درع
 حصينة فاولها المدينة فان رايت ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فان اقاموا فاموا بسر
 وان دخلوا علينا المدينة قاتلناهم فيها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجه ان
 يدخلوا عليه المدينة فيقاتلهم فى الازنة فقال رجال من المسلمين ممن فاتهم يوم بدر
 واكرههم الله بالشهادة يوم احدثنا ج بننا الى اعدائنا فلما رزوا برسول الله صلى الله عليه
 وسلم من حبه للقاء القوم حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله وليس لأمته
 فلما راوه قد لبس السلاح ندمو اوقالوا لبس ماصنعنا نبشر على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والوحي ياتيه فقاموا واعتذروا اليه وقالوا يا رسول الله اصنع ما شئت فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لنى ان يلبس لأمته فيضعها حتى يقابل وكان قد قام
 المشركون باحد يوم الاربعاء والخميس وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
 بعد ما صلى باصحابه الجمعة وكان قد ساق فى ذلك اليوم رجل من الانصار فصرى عليه ثم
 خرج عليهم فاصبح بالثعب من احدى يوم السبت للثعب من شوال سنة ثلاث من الهجرة
 وقيل كان نزوله فى جانب الوادى وجعل ظهره واصحابه الى احدى امر عبد الله بن جبر على
 الرماة وقال ادفعوا عنا بالبل حتى لا ياتونا من وراءنا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انتم وافى هذا المقام فاذا غلبتمكم ولو الادبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا المقام
 ولما خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى عبد الله بن ابي اسلول شقى عليه ذلك وقال
 لاصحابه اطاع الولدان وعصاى ثم قال لاصحابه ان محمدا انما يظفر بعذوه بكم وقد وعد
 اصحابه ان اعداءهم اذا غلبوهم انهزموا فاذا رايتهم اعداءهم فانهزموا انتم فينبغونكم
 فيصير الامر لى خلاف ما قاله محمد لاصحابه فلما اتقى الجمع ان كان عبد الله بن ابي اسلول
 وكان المشركون ثلاثة آلاف اخذ عبد الله بن ابي اسلول بثلاثمائة من اصحابه من
 المنافقين وبقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو سبعمائة من اصحابه فتقواهم الله
 تعالى وبقتهم حتى هزموا المشركين فلم اراى المؤمنين انهزموا المشركين طاعوا فى ان
 تكون هذه الواقعة كوقعة بدر فطلبوا المدبرين وخالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاراد الله ان يقطعهم عن هذا الفعل لئلا يقدموا على مثله من مخالفة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وليعلموا ان فخرهم يوم بدر انما كان ببركة طاعة الله وطاعة رسوله ثم ان الله
 تعالى نزع العرب من قلوب المشركين فيكروا راجعين على المسلمين فانهم لم يسمعون وبقي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جماعة من اصحابه منهم ابو بكر وعلى والعباس وطلحة
 وسعد وكسرت ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشيخ وجهه يومئذ وكان من امر غزوة
 احدهما كان فذلك قوله تعالى واغعدت من اهلك اى واذا كرا غعدت من اهلك يعنى
 من منزل عائشة ففقهه منقبة عظيمة لعائشة رضى الله عنها لقوله من اهلك فنص الله تعالى

أوفى اربعين من أهل بجران
 واثنتين وثلاثين من الحبشة
 وثمانية من الروم وكانوا على
 دين عيسى عليه السلام فسلموا
 (وان من أهل الكتاب من
 يؤمن بالله) دخلت لام الانباء
 على اسم ان لفصل القرف
 بينهما (وما نزل اليكم) من
 القرآن (وما نزل اليهم) من
 الكتابين (حاشا عين الله) حال
 من فاعل يؤمن لان من يؤمن
 فى معنى الجمع (لا يشعرون) بآيات
 الله (فانظروا) كما يفعل من لم
 يعلم من احبارهم وكبارهم
 وهو حال بعد حال أى غير
 مشترين (اولئك لهم اجرهم
 عند ربهم) أى ما

على انهامن اهل بيوت المؤمنين أي تنزل المؤمنين معاهد القتال أي مواضع ومواطن
 للقتال وقيل تخضعكم للقتال (والله سميع) يعني لا قوا لكم (عليه) يعني بنية تسكم وماني
 ضما ترك قوله عز وجل (اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا) أي نجينا وتضعفان
 القتال والطائفتان بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وكانا جناحي العسكر
 وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى أحد في ألف رجل وقيل في تسعمائة
 وخمسين رجلا وكان المشركون ثلاثة آلاف رجل فلما بلغوا الشوط اتخذ عبد الله بن
 أبي ثعلبة الناس ورجع في ثلثمائة وقال علام تقتل أنفسنا وأولادنا فنبهه أبو جابر السلمي
 وقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله بن أبي لونه لم يتألا لا تبعناكم وهمت
 الطائفتان بالانصراف مع عبد الله بن أبي فقصهم الله فنبهوا موضع رجع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ابن عباس انهم اضرروا أن يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فنبهوا فذكرهم
 الله العظيم نعمته عليهم فقال اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا (والله وليهما) أي
 ناصرهما وحافظهما وموتى أمرهما بالتوفيق والعصمة فان قلت لهم العزم على فعل
 الشيء والآية تدل على ان الطائفتين قد عزمتا على الفشل وترك القتال وذلك معصية
 فكيف مدحهم الله تعالى بقوله والله وليهما قلت لهم قدر اديه العزم وقد براديه
 حديث النفس واذا كان كذلك لحمل المهم على حديث النفس هنا أولى والله تعالى
 لا يؤاخذ بحديث النفس ويعضده قول ابن عباس انهم اضرروا أن يرجعوا فلما عزم
 الله لهم على الرشد نبهوا رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدحهم الله تعالى بقوله والله
 وليهما (ق) عن جابر قال نزلت فينا اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما قال
 نحن الطائفتان بنو حارثة وبنو سلمة وما يسر في انهم انزل لقول الله والله وليهما فافيه
 الاستبشار بما حصل لهم من الشرف العظيم وانزله فيهم آية ناطقة مفعمة بان الله وليهم
 وان تلك المهمة التي هموها ما أخرجتهم من ولاية الله تعالى وقوله تعالى (وعلى الله
 فليتوكل المؤمنون) التوكل تفعل من وكل أمره الى غيره اذا اعتمد عليه في كفايته
 والقيام به وقيل التوكل هو العجز والاعتماد على الغير وقيل هو تفرغ من الامر الى الله
 تعالى ثقة بحسن تدبيره فامر الله عباده المؤمنين ان لا يتوكلوا الا عليه وان لا يفوضوا
 أمرهم الا اليه قوله عز وجل (ولقد نصركم الله بيدر) بدران موضع بين مكة والمدينة
 معروف وقيل هو اسم لبر هناك وكانت البر لرجل يقال له بدر فسميت به ذكر الله
 المؤمنين منته عليهم بالنصر بيدر وأنتم أدلة) جمع دليل وهو جمع قلة وأراد به قلة العدد
 فان المسلمين كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وفي رواية وثلاثة عشر رجلا والمراد بذكرهم
 ضعف الحال وقلة السلاح والاركان وعدم القدرة على مقاومة العدو وذلك
 انهم خرجوا على نواضح وكان نفر منهم يتعقب على البعير الواحد وكان أكثرهم رجالة
 ولم يكن معهم الا فرس واحد وكان عدوهم من كفار قريش في حال الكثرة زهاء ألف
 مقاتل ومعهم مائة فرس وكان معهم السلاح والشوك ففصر الله المؤمنين مع فلهم على
 عدوهم مع أكثرهم (فاتقوا الله) يعني في الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

مختص بهم من الاجر وهو ما وعده
 في قواه أولئك يؤتون أجرهم
 مرتين (ان الله سميع الحساب)
 انفعو دعه في كل شيء (يا أيها الذين
 آمنوا اصبروا) على الدين
 وتكاليفه قال الجنيد رضي الله عنه
 الصبر حبس النفس على المكروه
 بنفي المخرج (وصابروا) أعداء الله
 في الجهاد أي غالبوهم في الصبر
 على شدة اند الحرب لا تكونوا أقل
 صبرا منهم ونيابا (ورابطوا) واقبوا
 في الغور رابطين خيالكهم فيها
 مترصدين مستعدين للعدو
 (واتقوا الله اطيعواكم تفلحون)

لعلكم تشكرون) يعني يتقواكم ما أنعم به عليكم من نصرته قوله عز وجل (اذ تقول
 للؤمنين أن يكفوا) أي يكفواكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) اختلف
 المفسرون في أن هذا الوعد بانزال الملائكة هل حصل يوم بدر أو يوم أحد على
 قولين أحدهما أنه كان يوم بدر قال قتادة كان هذا يوم بدر أمدهم الله بالف من
 الملائكة كما قال اذ استغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بالف من الملائكة
 مردفين ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف كذا كرههنا (بلى ان تصبروا
 وتقتوا وآياتكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) فصبروا
 يوم بدر واتقوا فأمدهم الله بخمسة آلاف كما وعد قال ابن عباس لم تتأهل الملائكة في
 معركة الا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يغاثون إنما يكرهون عددا
 أو ممددا وقال الحسن هؤلاء الخمسة آلاف رد للؤمنين الى يوم القيامة وقال الشعبي
 بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يوم بدر أن كرز بن جابر المخاريبي ريد أن يمد
 المشركين فشق ذلك عليهم فأنزل الله تعالى أن يكفكم الى قوله وسومين فبلغ كرزا
 الهزيمة فرجع ولم يأتهم ولم يمددهم فلم يمددهم الله أيضا بخمسة آلاف وكانوا قد أمدوا بالف
 من الملائكة وفي صحيح البخاري من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب واحتج لخمسة آلاف القول أيضا
 بأن الله تعالى قال قبل هذه الآية ولقد نصركم الله بيدروا أنتم أدلة وظاهر هذا يقتضي أن
 الله نصرهم حين قال النبي صلى الله عليه وسلم للؤمنين أن يكفكم أي يكفكم بثلاثة
 آلاف ولأن العدد والعدد كانت يوم بدر قليلة وكان الاحتياج الى الامداد أكثر القول
 الثاني أن هذا الوعد بانزال الملائكة كان يوم أحد وهو قول عكرمة والنخلك ومقاتل
 قال غير بن اسحق لما كان يوم أحد انجلى القوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي
 سعد بن مالك يرمي وقتي شاب يشبه له كلبا في النبل أتاهم فتمرو وقال ارم أبا اسحق ارم
 أبا اسحق مرتين فله النجلى المعركة سئل عن ذلك الرجل فلم يعرف (ق) عن سعد بن أبي
 وقاص قال رأيت عن عيينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شمالة يوم أحد رجلين
 عليهما ثياب بيض يتأتلان عنه كاشدا القتال مارا بينهما قبل ولا بعد يعني جبريل
 وميكائيل واحتج لخمسة آلاف القول بان المدد كان يوم بدر بالف من الملائكة كما نص عليه
 في سورة الانفال ولم يكن ثلاثة آلاف ولا خمسة آلاف كما هنا وأيضا ان الكفار كانوا
 يوم بدر ألفا أو مائة قرب منهم وكان المسلمون على الثلث من ذلك فانهم كانوا ثلثمائة بضعة
 عشر فأنزل الله يوم بدر ألفا من الملائكة في مقابلة عدد الكفار فوقع النصر يومئذ للمسلمين
 والهزيمة للكفار وكان عدد المسلمين يوم أحد ألفا وعدد الكفار ثلاثة آلاف فناسب
 أن يكون المدد يومئذ للمسلمين ثلاثة آلاف من الملائكة ليكون ذلك مقابلا لعدد الكفار
 كما في يوم بدر وأجيب عن الاحتجاج الاول لهذا القول بان الله تعالى أمدهم يوم بدر بالف
 كما ذكر في سورة الانفال ثم لم يسمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بامداد كرز
 الكفار فريش شق عليهم وعدوا بان ثلاثة آلاف وخمسة آلاف لتقوى قلوبهم
 بذلك وأجيب عن الثاني وهو ان الكفار كانوا يوم بدر ألفا فأنزل الله ألفا وفي يوم أحد كانوا

الفلاح البقاء مع المحبوب بعد
 الخلاص عن المكروه ولعل
 لتغيب المسائل لئلا يتكلموا
 على الآمال عن تقديم الاعمال
 وقيل اصبروا في محبة واصبروا
 في نعمتي ورابطوا أنفسكم في
 خدمتي لعلكم تفلحون تصفرون
 بقر بنى قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اقرؤوا الزهراء من البقرة
 وسورة آل عمران فانهما ما يأتیان
 يوم القيامة كأنهما غمامتان
 أو غيابتان أو فرقان من طير صواف
 تحاجان عن أصحابه والله أعلم
 بالصواب واليه المرجع والمآب

ثلاثة آلاف فانزل الله ثلاثة آلاف بان هذا تقر بـ حسن والله أن يزيد ما شاء في أي وقت شاء ولهذا قال عكرمة في قوله تعالى بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا قال يوم بدر قال ولم يصبروا ولم يتقوا يوم أحد فلم يمدوا ولم يهزموا يومئذ وقيل لم يصبروا ولم يتقوا إلا في يوم الأحزاب فأمدهم الله بالملائكة حتى حاصروا قريظة (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعناه اخرج اليهم قال فإلى أين قال ههنا وأشار إلى بني قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم اليهم (خ) عن أنس رضي الله عنه قال كان في أنظر إلى الغبار ساطعا في رفاق بني غنم موكب جبريل عليه السلام حين سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة وقال عبد الله بن أبي أوفى كنا محاصرين قريظة والنضير ما شاء الله فلم يفتح علينا فرجعنا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل فهو يغسل رأسه اذ جاءه جبريل عليه السلام فقال أوضعتم أسلحتكم ولم تضع الملائكة أوزارها فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحرقه فلفبها رأسه ولم يغسله ثم نادى فيما فقمنا حتى أتينا قريظة والنضير فيومئذ آمدنا الله بثلاثة آلاف من الملائكة فتفتح لنا فتحا يسيرا وقال ابن جرير الطبري وأولى الاقوال بالصواب أن الله تعالى أخبر عن نبيه صلى الله عليه وسلم أنه قال للؤمنين أن يكفكم أن يمدكم بكم بثلاثة آلاف من الملائكة فوعدهم بثلاثة آلاف من الملائكة مددا لهم ثم وعدهم بخمسة آلاف أن يصبروا والاعداء هم وآتوا ولا دلالة في الآية على أنهم امدوا بهم ولا على أنهم لم يمدوا بهم فقد يجوز أن الله أمدهم وقد يجوز أن لا يكون أمدهم ولا يثبت ذلك إلا بنص تقوم به الحجة في ذلك وقد ثبت بنص القرآن أنهم امدوا يوم بدر بالف من الملائكة كما في سورة الأنفال وأما يوم أحد فاللغة على أنهم لم يمدوا أي منها بأنهم امدوا وذلك أنهم لو امدوا لم يهزموا ولم يزل منهم ما نزل منهم فان قلت فما صنع بحديث سعد بن أبي وقاص المتقدم في يوم أحد وأنه رأى ملكين عن عيين النبي صلى الله عليه وسلم وشماله قلت إنما كان ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه صبر ولم يهزم كما انهزم أصحابه يوم أحد وما للتفسير فقله تعالى اذ تقول للؤمنين فعلى قول من قال ان هذا كان يوم بدر قال نظم الآية ولقد نصركم الله يدرؤ أنتم أذلة اذ تقول للؤمنين ومن قال هذا يوم أحد يقول نظم الآية ان الله ذكر قصة أحد ثم اتبعه بقوله ولقد نصركم الله يمدركم وأنتم أذلة فكذلك هو قادر أن ينصركم في سائر المواطن ثم رجع إلى قصة أحد فقال تعالى اذ تقول للؤمنين أن يكفكم ومعنى الكفاية هو سد الحاجة والقيام بالامر مع بلوغ المراد أن يمدكم بكم الامداد اعانة الجيش فما كان على جهة القوة والاعانة يقال له امدته امداد وما كان على جهة الزيادة يقال فيه مده مدد وقيل المدنى الثمر والامداد في الخير بثلاثة آلاف من الملائكة منزلة في انما وعدهم الله بنزول الملائكة لتقوى قلوبهم ويشقوا بنصر الله ويعزموا على الثبات بلى تصديق لوعده الله أي بلى عندكم وقيل بلى ايجاب لما بعد أن يعنى يكفكم الامداد بهم فوجب الكفاية

(سورة النساء)
نزلت بالمدينة آياتها مائة وست وستون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها الناس) يا بني آدم
(انقروا ربكم) الذي خلقكم من
نفس واحدة (فرعكم من أصل
واحد وهو نفس آدم أبيكم
(وخلق منها زوجها) معطوف
على محذوف كأنه قيل من نفس
واحدة أنشأها وخلق منها
زوجها والمعنى شعبكم من نفس
واحدة هذه صفتها وهي أنه
أنشأها من تراب وخلق منها
زوجها حواء من ضلع من
أضلاعها (وبن منها) ونشر

ان تصبروا أى على إنا وعدكم وتنبؤنا بغير معصية الله وخلافه عليه صلى الله عليه وسلم
 وياتوكم يعني المشركين من فورهم هذا قال ابن عباس ابتداء الامر بوجود فيه ثم يوصل
 بات خرون قال معني من فورهم من وجههم أراد ابتداء مخرجهم يوم بدر ومن قال معناه
 من غضبهم أراد ابتداء غضبهم لقتلهم يوم بدر لانهم رجعوا للعراب يوم أحد من غضبهم
 ليوم بدر يمدد كمر بكم بخمسة آلاف من الملائكة لم يرد خمسة آلاف سوى الثلاثة
 المتقدمة بل أرادهم فمن قال ان هذا الامداد كان يوم بدر قال ان الله تعالى أمددهم بالف
 فلما سمعوا أن كرز بن حار الحارثي يريد أن يمد المشركين فشق على المسلمين ذلك قال النبي
 صلى الله عليه وسلم للمسلمين أن يكفيمكم أي يمددكم بكم الآية على تقدير أن يجيء
 للمشركين المدد فلما لم يمدد الله المسلمين بغير ألف وروى ابن الجوزي في تفسيره عن
 حجير بن مضم عن علي بن أبي طالب قال بنا أنا فتح من قلب بدر جاءت ريح شديدة لم أر
 أشدها ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشدها ثم أتت الريح قبلها ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشدها
 الا التي كانت قبلها فكانت الريح الاولى جبريل نزل في ألفين من الملائكة وكانوا بين
 يدي النبي صلى الله عليه وسلم وكانت الريح الثانية ميكائيل نزل في ألفين من الملائكة
 وكانوا عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم والريح الثالثة اسرافيل نزل في ألف من
 الملائكة عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنتم عن يساره وهزم الله أعداءه ومن
 الناس من ضم العدد القليل الى الكثير فقال لان الله تعالى ذكره في سورة الانفال
 وذكر هنا ثلاثة آلاف وخمسة آلاف فيكون المجموع تسعة آلاف وان جملته على غزوة
 أحد فيكون المجموع ثمانية آلاف لا ندبلس فيها ذكر الالف المفرد (مسومين) قرئ
 بفتح الواو وبكسرهما فمن فتح الواو أراد ان الله وهو معهما معلمين قد سوهم وافهمهم
 مسومون والسومة والسمة والعلامة وهذه العلامة يعلمها الفارس يوم اللقاء ليعرف بها
 قال عنترة فترفتني اني أبادلكم شاكى سلاح في الحوادث معلم
 ومن كسر الواو نسب الفعل الى الملائكة والمعنى انهم أعلموا أنفسهم بعلامات مخصوصة
 أو أعلموا خيلهم واختلفوا في تلك العلامة فقال عروة بن الزبير كانت الملائكة على خيل
 بلق وعليهم عمامة صفراء وقال علي وابن عباس أن عليهم عمامة بيضاء قد أرسلوها
 بنا كتافهم وقال هشام بن عروة والكلبي كانت عليهم عمامة صفراء مرقعة على
 أكتافهم وقال قتادة والخالك كانوا قد أعلموا باللعن يعني بالوصف المصروع في
 نواصي خيلهم واذنابها وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يوم بدر
 تسوموا فان الملائكة قد سومت بالوصف الابيض في قلائصهم ومغافرهم ذكره
 المغيرة بن سعيد وسندوقيل كنت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك
 وقيل كانوا قد سوهوا أنفسهم بسمي القتال قوله تعالى (وما جعله الله) يعني
 هذا الوعد والعدد (الاشرى لكم) يعني شارة بانكم تصرون أنفسكم تبشرون به
 (ولطمئن) أي ولتسكن (تلو بكم به) أي فلا تجزع من كثرة عدوكم وقلة عددكم
 (وما النصر الا من عند الله) يعني لا تنجليوا النصر على الملائكة والمجنود كثرة
 العدد فان النصر من عند الله لا من عند غيره والغرض أن يكون توكلهم على الله لا على

من آدم وحواء (رجالاً كثيراً
 ونساء) كثيرة أى وبث منها
 نوعي جنس الانس وهما
 الذكور والاناث فوصفها
 بصفة هي بيان وتفصيل لكيفية
 خلقهم منها أو على خلقكم
 والخطاب في بابها الناس الذين
 بعث اليهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والمعنى خلقكم
 من نفس آدم وخلق منها أمكم
 حواء وبث منها رجالاً كثيراً
 ونساء غيركم من الامم الفاتنة
 للعصر فان قلت الذي يقتضيه
 نزلة النظم ان يجاء عقيب الامر
 بالقوى بما يدعوا اليها فكيف
 كان خلقه اناهم من نفس
 واحدة على التتميل

الملائكة الذين أمدواهم وفيه تنبيه على الاعراض عن الاسباب والاقبال على مسبب
الاسباب (العزير الحكيم) يعني فاستعينوا به وتوكلوا عليه لان العز وهو كمال القدرة
والقوة والحكم وهو كمال العلم له فلا تخفى عليه مصالح عباده (ليقطع طرفا من الذين كفروا)
هذا معاني بقوله ولقد نذرناكم الله يدرككم والمعنى ان المقصود من نصركم ليس بقطع طرفا
أى ليللك طائفة من الذين كفروا وقيل معناه ليهدمركمنا من أركان الشرك بالقتل
والاسرف فقتل يوم بدر من قاداتهم وساداتهم سبعون وأسر سبعون ومن جمل الآية على
غزوة أحد قال قد قتل منهم ستة عشر وكان النصر فيه للمسلمين حتى خالفوا أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم (أو يكتمهم) أصل الكبت في اللغة صرع الشيء على وجهه والمعنى
انه يصرعهم على وجوههم والمراد منه القتل والمزمنة أو الاهلاك أو اللعن والخزى
(فقتلوا خائبين) أى بالخيمة لم ينالوا شيئا من الذى أملوه من الظفر بكم قوله عز وجل
(ليس لك من الامر شيء) أو يتوب عليهم أو يعذبهم) اختلف في سبب نزول هذه الآية
فقيل انها نزلت في أهل بئر معونة وهم سبعون رجلا من القراء بعثهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى بئر معونة وهي بين مكة وعسفان وأرض هذيل وذلك في صفر سنة
أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد بعثهم ليعلموا اساس القرآن والعلم وأمر
عليهم المنذر بن عمرو فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك
وجدا شديدا وقت شهر ربيع الأولات كلها يدعون على جماعة من تلك القبائل باللعن
(ج) عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة
الأخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله ان جمده ربنا
لك الحمد فانزل الله تعالى عليه ليس لك من الامر شيء الى قوله فاتهم ظالمون (ق) عن أنى
هريرة قال لما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية قال اللهم أنج
الوليدين الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم أشدد
وما أتيت على هضم اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف زاد في رواية اللهم العن فلانا
وفلانا لأحياء من العرب حتى أنزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء الآية سماهم في رواية
بونس اللهم العن رعا لؤذ كوا و عصية عصت الله ورسوله قال ثم بلغنا انه ترك ذلك لما
أنزل الله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فاتهم ظالمون وقيل انها نزلت
يوم أحد ثم اختلفوا في سببها قيل ان عتبة بن أبي وقاص شج وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكسر ربا عيته (ق) عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كسرت
ربا عيته وشج في رأسه فجعل يسلك الدم عنه ويقول كيف يفعل قوم شجوا نبيهم وكسروا
ربا عيته وهو يدعوه الى الله تعالى فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء وقيل أراد
النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو عليهم بالاستئصال فنزلت هذه الآية وذلك لعلمه ان
أكثرهم يسلون وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما وقف على عمه حمزة ورأى ما صنعوا
به من المثلة أراد ان يدعو عليهم فنزلت هذه الآية وقال العلماء وهذه الاشياء كلها محتملة
فلا يعدل الآية في النزول على كلها ومعنى الآية ليس لك من أمر مصالح عبادة شيء

الذى ذكره داعيا اليها قلت
لان ذلك مما يدل على القدرة
العظيمة ومن قدر على نحوه كان
قادر على كل شيء ومن
المقدورات عقاب الكفار
والعارف للنظر فيه يؤدي الى
ان يتقن التقدير عليه ويخفى
عقابه ولانه يدل على النعمة
السابقة عليهم فحقهم ان يتقوه
في كفرانها قال عليه السلام
عند نزول الآية خافك المرأة
من الرجل فهذه في الرجل
وخلق الرجل من التراب فهمه
في التراب (واتقوا الله الذي
تسألون به) والاصل تسألون
فادغمت التاء في السين بعد
ابد الهاسينا اقرب التاء من

الا ما اوحى اليك فان الله تعالى هو مالك امرهم فاما ان يتوب عليهم ويهديهم فليسلموا أو
 يهلكهم ويعذبهم ان اصر واعي الكفر وقيل ليس للمشكلة هلاكهم والدعاء عليهم
 لانه تعالى اعلم عصا لهم فر عذاب على من يشاء منهم وقيل معناه ليس لك من امر خلق
 شيء الا ما وافق امرى انا انت عبد مبعوث لاندازهم وبجاءتهم وقيل ان قوله أو يتوب
 عليهم معطوف على قوله ليقطع طرفا وقوله ليس لك من الامر شيء كلام معترض بين
 المعطوف والمعطوف عليه والتقدير ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم أو يتوب
 عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ليس لك من الامر شيء بل الامر امرى في ذلك كله قال بعض
 العلماء والحكمة في منه صلى الله عليه وسلم من الدعاء عليهم ولعنهم ان الله تعالى علم
 من حال بعض الكفار انه يسلم فيتوب عليهم أو يسير ولد من بعضهم ولا يكون مسلما برا
 تقيا لاجل هذا المعنى منعه الله تعالى من الدعاء عليهم لان دعوته صلى الله عليه وسلم
 بحياة فلو دعاهم بالهلاك هلكوا جميعا لكن اقتضت حكمة الله وما سبق في علمه
 ابقاءهم ليتوب على بعضهم ويسير من بعضهم ذرية صالحة مؤمنة ويهلك بعضهم
 بالقتل والموت وهو قول أو يعذبهم فيحتمل أن يكون المراد يعذبهم في الدنيا وهو القتل
 والاسر في الآخرة وهو عذاب النار (فانهم ظالمون) هو كالتعليل لعذابهم والمعنى انما
 يعذبهم لانهم ظالمون ثم قال تعالى (ولله ما في السموات وما في الارض) هذا انما كيد لما قبله
 من قوله ليس لك من الامر شيء انما يكون لمن له ما في السموات وما في الارض وليس
 لك الا الله تعالى وليس لاحد معه امر (يعرف لمن يشاء) بغضه ورحمته (و يعذب من
 يشاء) بعدله يحكم فيهم بما يشاء لا منازع له في حكمه ولا معارض له في فعله (والله غفور
 رحيم) يعني انه تعالى يسترد ذنوب عباده ويغفرها لهم ورحمهم بترك العقوبة عنهم عاجلا
 واعيا يفعل ذلك على سبيل الفضل والاحسان الى عباده لا على سبيل الوجوب عليه لانه
 تعالى لو أدخل جميع خلقه الجنة لكان ذلك رحمة ولو أدخل جميع خلقه النار كان ذلك
 بعدله لكن جانب المغفرة والرحمة غالب فوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا
 اضعافا مضاعفة) اراد به ما كانوا يفعلونه في الجاهلية عند حلول الدين من زيادة المال
 وتأخير الاجل كان الرجل في الجاهلية اذا كان له على انسان دين فاذا جاء الاجل ولم يكن
 للمدين ثوبى قال له صاحب الدين زدنى في المال حتى أزيدك في الاجل فر بما فعلوا
 ذلك مرارا فبسر الدين اضعافا مضاعفة فنهى الله عز وجل عن ذلك وحرم أصل الربا
 وضاعفته (واتقوا الله) يعنى في كل الربا فلا تأكلوه (لعلكم تفلحون) أى لكي
 تسعدوا ابتوا به في الآخرة لان الفلاح يتوقف على التقوى فلو أكل كل ولم يتق لم يحصل
 الفلاح وفيه دليل على ان كل الربا من الكبائر وهذا أعقبه بقوله تعالى (واتقوا النار
 التي أعدت للكافرين) يعنى واتقوا أيها المؤمنون ان تستحلوا شيئا مما حرم الله فان من
 استحل شيئا مما حرم الله فهو كاذر بالاجماع ويستحق النار بذلك قال ابن عباس هذا تهديد
 للمؤمنين ان يستحلوا مما حرم الله عليهم من الربا وغيره مما أوجب الله فيه النار قال بعضهم
 ان هذه الآية أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين

السجين لله من زبائن
 بالتحقيق كوفي على حذف
 التاء الثانية استنقا للاجتماع
 التامن أى يسأل بعضكم بعضا
 بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم
 أو على كذا على سبيل
 الاستعطف (والارحام)
 بالنصي على انه معطوف على
 اسم الله تعالى أى واتقوا
 الارحام ان تقضوها أو على
 موضع الجار والمجرور كقولك
 حريت تريد وعراو بالجر حرة
 على عطف الظاهر على الضمير
 وهو ضعيف لان الضمير المتصل
 كاسمه متصل والجار والمجرور
 كشيء واحد فمسه العطف على
 بعض الكلمة

ان لم يتقوه ويحبتوا محارمه وقال الواحدى في هذه الآية تقوية لرجاء المؤمنين ورجة
من الله تعالى لانه قال اعدت للكافرين فجعلها مودة للكافرين دون المؤمنين (وأطيعوا
الله) يعنى فيما أمركم به أو نهاكم عنه من أكل الربا وغيره (والرسول) أى وأطيعوا
الرسول أيضا فان طاعته طاعة الله قال محمد بن اسحق في هذه الآية معاملة للذين عصوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد (لعلكم ترجون) أى لئلا تترجوا ولا تعذبوا اذا
أطعتم الله ورسوله فان طاعة الله مع معصية رسوله ليست بطاعة قواه عز وجل
(وسارعوا الى مغفرة من ربكم) يعنى وبادروا وسابقوا الى ما يوجب المغفرة من
ربكم وهى الاعمال الصالحة المأمور بفعلها قال ابن عباس الى الاسلام ووجهه ان
الله تعالى ذكر المغفرة على سبيل التذكير والمراد منه المغفرة العظيمة وذلك لا يحصل
الاسباب الاسلام لانه يجب ما قبله وعن ابن عباس أيضا الى التوبة لان التوبة من
الذنوب توجب المغفرة وقال على بن أبى طالب الى أداء الفرائض لان الانظار مطلق فيعم
الكبر وكذا وجهه من قال الى جميع الطاعات وروى عن أنس بن مالك وسعيد بن جبير
انها التكبيرة الاولى يعنى تكبيرة الاحرام وقيل الى الاخلاص فى الاعمال لان المقصود
من جميع العبادات هو الاخلاص وقيل الى الهجرة وقيل الى الجهاد (وجنة) أى وسارعوا
الى الجنة وانما فصل بين المغفرة والجنة لان المغفرة هى إزالة العقاب والجنة هى حصول
الثواب وقيل اشعارا بانه لا بد من المسارعة الى التوبة المبرجة للمغفرة وذلك بترك
المنهيات والمسارعة الى الاعمال الصالحة المؤدية الى الجنة (عرضها) أى عرض الجنة
(السموات والارض) يعنى كعرض السموات والارض لان نفس السموات والارض
ليس عرضا للجنة والمراد سعتها وانما خص العرض للجنانة لان الطول فى العادة يكون
أكثر من العرض يقول هـ ذه صفة عرضها فكيف بطولها والمراد وصف الجنة بالصفة
والوسط فثبت ما وسع شئ علمه الناس وذلك انه لو جعلت السموات والارض طبعا طبقا
ثم وصل البعض ببعض حتى يكون طبقا واحدا كان ذلك مثل عرض الجنة فاما طولها
فلا يعلمه الا الله تعالى وقيل المراد بالعرض السعة كما تقول العرب بلاد عرضة أى واسعة
عظيمة قال الشاعر

كان بلاد الله وهى عريضة * على الخائف المطلوب كفة حائل

والاصل فيه ان ما اتسع عرضه لم يضيق ولم يندق وما ضاق عرضه دق فجعل العرض
كنية عن السعة وروى ان هرقل أرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم انك كتبت
تدعوني الى الجنة عرضها السموات والارض فاين النار فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبحان الله فاين الليل اذا جاء النهار قيل معناه والله أعلم بذلك انه اذا دار الفلك حصل
النهار فى جانب والليل فى ضد ذلك الجانب فكذلك الجنة فى جهة العلو والنار فى جهة
السفل وروى طارق بن شهاب ان ناسا من اليهود سألو اعرابن الخطاب رضى الله عنه
وعنده اصحابه فقالوا أرايتم قولكم وجنة عرضها السموات والارض فاين النار فقال اعراب
الخطاب أرايتم اذا جاء الليل فاين يكون النهار واذا جاء النهار فاين يكون الليل فقالوا ان

(ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا
أوعالها (وأتوا السامى أموالهم)
يعنى الذين ماتت آباؤهم
فأنفردوا عنهم واليتم الأنفرد
ومنه الدرر البهية وقيل اليتم
فى الاناسى من قبل الآباء وفى
الجهنم من قبل الامهات وفى
هذا الاسم ان يقع على الصغار
والكبار وليقاء معنى الأنفرد
عن الآباء الا انه قد غلب ان
يسموا به فبطل ان يبلغوا مبلغ
الرجال فاذا استغنوا بأنفسهم
عن كافل وفاتهم عليهم زال هذا
الاسم عنهم وقوله عليه السلام
لا يتم بعد الحكم تعلم شريعة
لا لغة يعنى انه اذا احكمتم لم يحرم
عليه أحكام الصغار

للمها في التوراة ومعناه حيث يشاء الله تعالى فان قلت قال الله تعالى وفي السماء رزقكم
وما توعدون وأراد بالذي وعدناه الجنة ومذهب أهل السنة انها في السموات واذا
كانت الجنة في السموات فكيف يكون عرضها السموات والارض قلت المراد من
قولنا انها في السموات انها فوق السموات وتحت العرش كما سئل أنس بن مالك عن
الجنة في السماء هي أم في الارض فقال أي ارض وسما تسع الجنة قيل له فإين هي قال
فوق السموات تحت العرش وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الفردوس فقال
وسقة فيها عرش الرحمن وقال قتادة كانوا يرون ان الجنة فوق السموات السبع وان جهنم
تحت الارض السبع وقيل ان باب الجنة في السماء وعرضها كعرض السموات والارض
(أعدت للآتين) أي هيئت للآتين وفيه دلائل على ان الجنة والنار مخلوقتان الآن
قوله عز وجل (الذين ينفقون في السراء والضراء) يعني في العسر واليسر لا يتركون
الاتفاق في كتابا الخالتين في الغنى والفقر والرخاء والشدة ولا في حال فرح وسرور ولا في
حال محنة ولا وسوء كان الواحد منهم في عرس أو حبس فانهم لا يدعون الاحسان الى
الناس قالوا ما ذكر الله من اخلاقهم الموصلة للجنة السعيا لانه أشق على النفس وكانت
الحاجة الى اخراج المال في ذلك الوقت أعظم الاحوال للحاجة اليه في مجاهدة الاعداء
ومواساة الفقراء من المسلمين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السخي
قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة قريب من النار والبخيل بعيد
من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار والبخيل بعيد
من عابد بخيل أحرجه الترمذي (ق) عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليهما جملتان من حديد من نديهما الى تراقيهما
فاما المنفق فلا ينفي الا سبعت أو وفقت على جلدته حتى يخفى ثيابه وتعفو أثره وأما البخيل
فلا يريد ان ينفي شيئا الا زقت كل حلقة مكانها فهو يوسعها فلا تسع الجنة الدرع
من الحديد (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح
العباد فيه الا وملاكان يتران فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر
اللهم أعط ممسكا تكافا (ق) عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى
انفق ينفي عليك (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنفق زوجين في
سبيل الله دعاه جند الجنة كل خربة باب أي قل هل قال أبو بكر يا رسول الله ذلك الذي
لا توى عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأرجو ان تكون منهم قوله أي قل
يعني بافلان وليس يترحم والتوى الهلاك يعني ذلك الذي لا هلاك عليه وقوله تعالى
(والكاظمين الغيظ) يعني والجارعين الغيظ عند املاء نفوسهم منه والكاظمين
الشيء عند املائه وكظم الغيظ هو ان يمتلي غيظا فيرد في جوفه ولا يظهره بقول ولا
فعل ويصبر عليه ويسكت عنه ومعنى الآية انهم يكفون غيظهم عن الامضاء ويردون
غيظهم في أجوافهم وهذا الوصف من أقسام الصبر والمحمل عن سهل بن معاذ عن أنس
الجنبي عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كنتم غيظا وهو يستطيع ان

والمعنى وأتوا الناس أموالهم
بعد البلوغ وسماهم يأمي
أقرب عهدهم اذا بلغوا بالصغر
وفيه إشارة الى ان لا يؤخر دفع
أموالهم اليهم عن حد البلوغ
ان أنس منهم الرشيدون
يؤتوا قبل ان يرول عنهم
اسم السامي والصغار (ولا
تسبوا الخبيث بالطيب) ولا
تسبوا المحرام وهو مال السامي
بالحلال وهو الكرم أو لا تسبوا
الامر الخبيث وهو احوال أهوال
السامي بالامر الطيب وهو حفظها
والأورع عنها أو التفعّل بمعنى
الاستفقال غصير عزير ومنه
التجمل بمعنى الاستعجال (ولا
أكلوا أموالهم

بفذه دعاه الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء أخرجه
 الترمذي وأبو داود (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
 الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وروى عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها أن حادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما ترى ما ترى كنت لذي غيظا شفاء (والعاقبة
 عن الناس) يعني إذا جنى عليهم أحدا لم يؤاخذوه فتكون الآية على العموم وقيل أراد
 بالناس المماثل لسوء أدب يقع منهم فتكون على الخصوص وقيل يعفون عن ظلمهم
 وأساء اليهم وهو قريب من القول الأول (والله يحب المحسنين) يحتمل أن تكون اللام
 للجنس فيتناول كل محسن ويحتمل أن تكون للعهد فتكون إشارة إلى المذكورين في
 الآية والأحسان إلى الغير إنما يكون بإيصال النفع إليه أو دفع الضر عنه وقيل
 الأحسان أن تحسن لمن أساء إليك فإن الأحسان إلى المحسن متاحة وقيل المحسن هو
 الذي يعي بأحسانه كل أحد كاشمسي والمطر والريح وقيل الأحسان وقت الامكان وليس
 عليك في كل وقت إحسان وقيل الأحسان هذه الخصال المذكورة في هذه الآية فمن
 فعلها فهو محسن ولما كانت هذه الخصال إحسانا إلى الغير ذكر الله ثوابها بقوله والله
 يحب المحسنين فإن محبة الله تعالى للعبد أعظم درجات الثواب قوله عز وجل (والذين
 إذا فعلوا فاحشة عتابوا أنفسهم وذكروا آيات الله ورسوله وأولئك هم الصالحون) (النور)
 يارسل الله كانت بنو إسرائيل أكرم على الله مما كان أحدهم إذا ذنب ذنبا أصبحت
 كفارة ذنبه مكتوبة على عتبة بابهم أجمع أنفك أذنك أفعول كذا فسكت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وروى عطاء عن ابن عباس أنها نزلت في تيهان التمار
 أتته امرأة حسناء يتبعها منه قرا فقال لها إن هذا التمر ليس بحميد وفي البيت أجود منه
 فذهب بها إلى بيته فوضها إلى نفسه وقبلها فقالت له أتق الله فتركها وندم على ذلك فأتى
 النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك فنزلت هذه الآية وفي رواية أخرى صاحب عن ابن
 عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بين رجلين أحدهما انصاري والآخر ثقيفي
 فخرج الثقيفي في غزوة واستألف أخاه الانصاري على أهله فاشترى لهم ذات يوم ثوبا فلما
 أرادت المرأة أن تأخذه منه دخل على أثرها وقبل يدها ثم ندم وانصرف ووضع التراب
 على رأسه وهام على وجهه فلما رجع الثقيفي لم يستقبله الانصاري فسأل امرأته عن حاله
 فقالت لا أكثر الله في الإخوان مثله وذكر له الحال والانصاري يسبح في الجبال نائبا
 مستغفرا فطلبه الثقيفي حتى وجدته فأتى به إلى أبي بكر رجاء أن يجد عنده راحة وفرجا
 فقال الانصاري ها بكت وذكرا القصة فقال أبو بكر ويحك أما علمت أن الله تعالى يغار
 للغازي ما لا يغار للقيم ثم لقيهم فقال لهما مثل ذلك فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 لهما مثل مقالتهما فانزل الله عز وجل والذين إذا فعلوا فاحشة عتابوا أنفسهم وذكروا آيات الله
 وأولئك هم الصالحون (النور) (أولئك هم الصالحون) (النور) (أولئك هم الصالحون)
 أذن الله فيه والفاحشة ما عظم فحبه من الأفعال والأقوال وأصل الفحش القبح
 والمخرج عن الحد قال جابر الفاحشة الزنا وقوله تعالى (أو ظلموا أنفسهم) ظلم النفس
 هو ما دون الزنا مثل القلة والمعانقة والسر والنظر وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم

إلى أموالكم) إلى متعلقة
 بمحذوف وهو في موضع الحال
 أي مضافة إلى أموالكم والمعنى
 ولا تضموها إليهم في الاتفاق
 حتى لا تنسروا بين أموالكم
 وأموالهم قلة مبالاة بما لا يحل
 لكم وتسوية بينه وبين المحلل
 (أنه) أن أكلها (كان حوبا
 كبيرا) ذنبا عظيما (وان خفتهم
 ألا تقسطوا) أي لا تعدلوا القسط
 أي عدل (في البتامة) يقال
 للأنث البتامة كما يقال للذكور
 وهو جمع بنية وبنين وأما البتامة
 فجمع بنين لا غير (فأنكحوا
 ما طاب لكم) ما حل لكم من
 النساء لأن منهن ما حرم الله
 كاللاني في آية التحريم

النفس هي الصغيرة وقيل الفاحشة ما يكون فعله كاملا في القبح وظلم النفس هو أي
 ذنب كان (ذكروا الله) يعني ذكروا عياد الله وعقابه وان الله يسألهم عن ذلك يوم
 القزع الا كبر وقيل ذكروا جلال الله الموجب للحياة منه وقيل ذكروا الله باللسان
 عند الذنوب وهو قوله تعالى (فاستغفروا الذنوب) يعني لاجل ذنوبهم قاتلوا منها
 وأقاموا عنها نادمين على فعلها عازمين على أن لا يعودوا اليها وهذه شروط صحة التوبة
 المقبولة (ومن يغفر الذنوب الا الله) وصف نفسه بسعة الرحمة وقرب المغفرة وان
 التائب من الذنب عنده كن لا ذنب له وأنه لا مفرغ للذنبين الا الى فضله وكرمه
 واحسانه وعفوه ورحمته وفيه تنبيه على ان العبد لا يطالب المغفرة الا منه وأنه القادر على
 عقاب المذنب وكذلك هو القادر على ازالة ذلك العقاب عنه فثبت أنه لا يجوز طلب
 المغفرة الا منه (ولم يصر واعي ما فعلوا) يعني ولم يقيموا على الذنوب ولم يثبتوا عليها ولكن
 تابوا منها وانابوا واستغفروا قيل الاصراره وترك الاستغفار عن أبي بكر الصديق
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما صر من استغفروا لو عاد في اليوم
 سبعين مرة أخرجه أبو داود وقال حديث حسن غريب وعنده عوض ولو عاد ولو فعل
 (وهم يعلمون) قال ابن عباس وهم يعلمون انهم معصية وان لهم ربا يغفرها وقيل وهم
 يعلمون ان الاصرار ذنب وقيل معناه وهم يعلمون ان الله عاكف على مغفرة الذنب وقيل
 وهم يعلمون ان الله لا يتعاطاه العفوع عن الذنوب وان كثرت وقيل معناه وهم يعلمون أنهم
 ان استغفروا غفر لهم قال ثابت البناني بلغني ان ابي ليس بكى حين نزلت هذه الآية والذين
 اذا فعلوا فاحشة الى آخرها

﴿فصل في فضل الاستغفار﴾ عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال اني
 كنت اذا سمعت حديثا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فغفني الله منه ماشاء ان يغفني
 واذا حدثني أحد من الصحابة استخلفته فاذا حلقت لي صدقة وأنه حدثني أبو بكر وصدق
 أبو بكر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مؤمن أوفى ما من رجل
 يذنب ذنبا فيقوم فيطهر ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله لا يغفر الله له ثم قرأ هذه الآية
 والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله الى آخر الآية أخرجه أبو داود
 والترمذي وقال هذا حديث قد رواه غير واحد عن عثمان بن المغيرة فرواه مسعرا
 وسفيان عن عثمان بن المغيرة فرواه ولم يرفعه ولا يعرف لاسماء الا هذا الحديث عن
 ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لزم الاستغفار جعل الله له من كل
 ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا وورقه من حيث لا يحتسب أخرجه أبو داود (م) عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم
 ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم (ق) عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكي
 عن ربه تبارك وتعالى قال اذا أذنب عبد ذنبا فقال اللهم اغفر لي ذنبي قال تبارك وتعالى
 اذنب عبد ذنبا علم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ثم عاذا ذنب فقال أي رب
 اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى ان عبد ذنبا فله ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ

وقيل ماذا بالي الصفة لان
 ما يحكي في صفات من يعقل
 فيكافئه قيل الطيبات من النساء
 ولان الاناث من العقلاء يخرجن
 بحري غير العقلاء ومنه قوله
 تعالى أو ما ملكت أيما نكح
 قيل كانوا لا يتخرجون من الزنا
 ويتخرجون من ولاية اليتامى
 فقيل ان خفتم المحور في حق
 اليتامى فافوا الزنا فانكحوا
 ما حل لكم من النساء ولا
 تحوموا حول المحرمات أو كانوا
 يتخرجون من الولاية في أموال
 اليتامى ولا يتخرجون من
 الاستكثار من النساء مع ان
 المحور يقع بينهما اذا كثر
 فيكافئه قيل اذا تخرجتم من هذا

بالذنب ثم عاذ فانذبه فقال أي رب اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى أذنبت عبيدي ذنبا
فعلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب وفي رواية اعلم ما شئت قد غفرت لك قال عبيد
الاعلى لا أدري اقال في الثالثة أو الرابعة اعلم ما شئت عن أنس قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت
لك على ما كان منك ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني
غفرت لك ولا ابالي يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا
لا أتيتك بقرابها مغفرة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن عنان السماء بفتح العين
قيل هو السحاب وقيل هو ما عن لك منها أي ما ظهر لك منها وقراب الارض بضم القاف
وروي بكسر هاء الضم أشهر وهو ما يقارب ملاها عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قال استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو المحي القيوم وأتوب اليه غفرت
ذنوبه وان كان قد فر من الزحف أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وقال حديث حسن
صحيح على شرط البخاري ومسلم عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كل ذنب عسى الله ان يغفره أو قال عسى أن يغفره الله الا من مات مشركا ومن
قتل مؤمنا متعمدا أخرجه أبو داود وانتهى قوله عز وجل (أولئك) إشارة الى من
تقدم ذكره في قوله والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية (جزاؤهم مغفرة
من ربهم وحنات تجري من تحتها الانهار) معنى الآية ان المطلوب بالتوبة أمران
أحدهما الا من من العقاب واليه الإشارة بقوله مغفرة من ربهم والثاني ايصال الثواب
واليه الإشارة بقوله وحنات تجري من تحتها الانهار أي ذلك لهم ذخرا لا ينفس وأجر
لا يوكس (خالدين فيها) أي في الجنات (ونعم أجر العاملين) أي ونعم ثواب المطيعين يعني
الجنة قوله عز وجل (تدخلت من قبلكم سنن) يعني قد انقضت من قبلكم سنة الله
في الامم الماضية بالهلاك والاستئصال لانهم خالفوا الانبياء والرسل للعرض على الدنيا
وطلب لذاتها وانباء فيها فانقرضوا ولم يبق منهم أحد وقيل في معنى السنة الطريفة
المستقيمة والمثال المتبع لكل أمة سنة ومنهاج اذا اتبعوه رضى الله عنهم بذلك وقيل
سنن أي شرائع وقيل سنن أي امم والسنة الامة ومعنى الآية قد مضت وسلفت من سنن
فيمر كان قبلكم من الامم الماضية الكافرة بامهالي واسنة تدراجي اي امهم حتى يبلغ
الكتاب اجله فيهم الذي أجلته لاهلاكم (فسيروا في الارض) أمرت بالاعلى سبيل
الوجوب بل المقصود تعرف احوال الماضين بقوله (فانظروا كيف كان عاقبة
الماكذبين) فرغب امة محمد صلى الله عليه وسلم في تأمل احوال الامم الماضية ليصير ذلك
داعيا لهم الى الايمان بالله ورسوله والاعراض عن الدنيا ولذاتها وفيه ايضا حذر للكافر
عن كفره لانه اذا تأمل احوال الكفار واهلاكم صار ذلك داعيا له الى الايمان لان
الغفر الى آثار المتقدمين له أثر في النفس كما قيل

ان آثارنا تدل علينا * فانظروا بعدنا الى الاءار

وفي هذه الآية تسلية لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جرى لهم في غزوة أحد

فتعرجوا من ذلك وقيل وان
خفتم أن لا تقسطوا في فكاك
اليتامى فانكحوا من البالغات
يقال طابت الثمرة أي ادركت
(مئتي وثلاث ورباع) نكرات
وانما منعت الصنف للعدل
والوصف وعليه دل كلام سيدي
ومحلهن النصب على الحال من
النساء أو مما طاب تقديره
فانكحوا الطيبات لكم
معدودات هذا العدد ثنتين
ثنتين وثلاثا ما وأربع
فان قلت الذي اطلق للنساء كم
في الجمع أن يجمع بين اثنتين
أو ثلاث أو أربع فما معنى
التكرار في مئتي وثلاث ورباع
قلت الخطاب

يقول فاني انما مهلت الذكرا حتى يبلغ الكتاب أجله فيهم الذي أجلته لهم في اهلاكم
 ونصر محمد صلى الله عليه وسلم وأولياؤه وذلك اعدائه قوله تعالى (هذا) يعني القرآن
 وقيل هو اسم اشارة الى ما تقدم من أمره ونهيه ووعدوه وعيده (بيان للناس) يعني عامة
 (وهدي) يعني من الضلالة (وموعظة للفتين) يعني خاصة وقيل في الفرق بين البيان
 والهدى والموعظة لان الموعظة يقتضي المغارة البيان هو الدلالة التي تفيد ازالة الشبهة
 بعد ان كانت حاصلة والهدى هو طريق الرشاد المأمور بسلكه دون طريق الخي
 والموعظة هي الكلام الذي يفيد الزجر عما لا ينبغي في طريق الدين فالخاصل ان
 البيان جنس تحت نوعان أحدهما الكلام الهادي الى ما ينبغي في الدين وهو الهدى
 والثاني الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعظة وانما خصص الموقنين بالهدى
 والموعظة لانهم المتفعلون به ما دون غيرهم قوله عز وجل (ولا تمنوا ولا تحزنوا)
 نزلت يوم أحد حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بطلب القوم مع ما أصابهم من
 الجراح فاستند ذلك على المسلمين فانزل الله تعالى في هذه الآية وحث فيها أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم على الجهاد على ما أصابهم من الجراح والقتل وكان قد قتل يوم أحد
 من الانصار سبعون رجلا ومن المهاجرين خمسة رجال منهم حمزة بن عبد المطلب عم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومصعب بن عمير ومعنى الآية ولا تمنوا أى ولا تصغفوا
 عن الجهاد ولا تحزنوا يعني على من قتل منكم لانهم في الجنة (وأنتم الاعلون) يعني
 بالنصر والغلبة عليهم وان العاقبة لكم وقال ابن عباس انهزم أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في الشعب فأقبل خالد بن الوليد في خيل المشركين يريد ان يعزلو عليهم
 الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعلو علينا اللهم لا قوة لنا الا بالله فتاب
 نفر من المسلمين رماة فصعدوا الجبل ورموا خيل المشركين حتى انهزموا وعلو المسلمون
 الجبل فذلك قوله وأنتم الاعلون وقيل وأنتم الاعلون لان خالد لم يصر من خلفهم لان
 قتلاكم في الجنة وقتلاهم في النار وانتم تقاتلون على الحق وهم يقتلون على الباطل
 وقيل وأنتم الاعلون في العاقبة لانكم تصفرون بهم وتستولون عليهم (ان كنتم مؤمنين)
 أى اذ كنتم مؤمنين وقيل معناه ان كنتم صدقين بان ناصركم هو الله تعالى فصدقوا
 بذلك فانه حق وصدق وقوله تعالى (ان بمسكم فرج) قرى بضم القاف وبفتحها وهما
 اعتان ومعناها واحد وقيل انه بالفتح مصدر وبالضم اسم وقيل انها بالفتح اسم للجراحة
 وبالضم ألم الجراحة والآية خطاب للمسلمين حين انصرفوا من أحد مع الحزن
 والكآبة يقول ان بمسكم ايها المسلمون فرج يوم أحد (فقد مس القوم) يعني الكفار
 (فرج مثله) يعني في يوم بدرو وقيل ان الذكارة قد نالهم يوم أحد مثل ما نالكم من الجراح
 والقتل فقد قتل منهم نيف وعشرون رجلا وكثرت الجراحات فيهم (ولذلك الايام ندوا لها
 بين الناس) المدولة تنقل الشيء من واحد الى آخر يقال ندوا له الايدي اذا انتقل
 من واحد الى آخر ويقال الدنيادول أى تنتقل من قوم الى آخر ثم منهم الى غيرهم
 والمعنى أن ايام الدنيا هي دول بين الناس في يوم لهؤلاء ويوم لهؤلاء فكانت الدولة

لجميع فوجب التكرير
 ليصيب كل واحد من العدد الذي اطلق له كما
 ما أراد من العدد الذي اطلق له كما
 تقول للجماعة اقسموها هذا
 المال وهو ألف درهم درهمين
 درهمين وثلاثة وثلاثة وأربعة
 درهمين ولو أفردت لم يكن له معنى
 أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى
 وجي بالواو لتدل على تجوز الجمع
 بين الفرق ولو جىء باو مكانها
 لذهب معنى التجوز (فان خفتم
 الاعداء) بين هذه الاعداد
 (فواحدة) فالزموا او فاختاروا
 واحدة (أو ما ملكت
 أيما كنتم) سوى في السير بين الحرة
 الواحدة وبين الاماء من غير
 حصر (ذلك) اشارة الى اختيار
 الواحدة

للمسلمين على المشركين في يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين رجلا ونسروا سبعين وادبل
المشركون من المسلمين يوم أحد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا اثنا وسبعين (خ) عن
البراء بن عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال يوم أحد وكانوا خمسين رجلا
وهم الرماة عبد الله بن جبير فقال ان رأيتهمونا تخطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا
حتى أرسل اليكم وان رأيتهمونا هزمنا القوم ووطئناهم فلا تبرحوا حتى أرسل اليكم
فهزمهم الله قال فانا والله رأيت النساء يشتدن قد بدت خلاخلهن وأسوقهن رافعات
ثيابهن فقال أصحاب عبد الله بن جبير الغنمية أي قوم الغنمة ظهر أصحابكم فانتظرون
فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا والله لنأتين
الناس فلنصيب من الغنمية فلما أتوهم صرفت وجوههم فأقبلوا منهم من فذلک قوله
والرسول يدعوك في أمراك فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا
فأصابوا من سبعين رجلا وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أصاب من المشركين يوم بدر
أربعين ومائة سبعين أسير أو سبعين قتيلًا فقال أبو سفيان أفي القوم محمد ثلاث مرات
فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيئوه ثم قال أفي القوم ابن أبي قحافة ثلاث مرات ثم
قال أفي القوم عمر بن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع إلى أصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا
فما لك عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذي عدت لآحياء كلهم وقد بقي لك
ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في القوم مثله لم أمر بها ولم
تسؤني ثم أخذ برجز أهل هبل أعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تجيئوه فقالوا
يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله أعلى وأجل قال أبو سفيان

ان لنا عزي ولا عزي لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تجيئوه قالوا يا رسول الله
ما تقول قال قولوا الله ولا ولا ولا مولى لكم قال البغوي وقد روى هذا المعنى عن ابن
عباس وفي حديثه قال أبو سفيان يوم يوم وان الايام دول والحرب سجال فقال عمر
لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار قال الزجاج الدولة تكون للمسلمين على الكفار
لقوله تعالى وان جندنا لهم الغالبون فكانت يوم أحد لكفار على المسلمين لخالفهم أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وليعلم الله الذين آمنوا) يعني انما جعل الدولة
للكفار على المسلمين ايماء المؤمن المخلص ممن يرتد عن الدين اذا أصابته نكبة وشدة وقيل
معناه وليعلم الله الذين آمنوا بما يظهر من صبرهم على جهاد عدوهم أي ليعرفهم بايمانهم
الأن سبب العلم وهو ظهور الصبر حذف هنا وقيل معناه ليعلم الله ذلك واقعامهم لأن الله
تعالى يعلم الشيء قبل وجوده ولا يحتاج الى سبب حتى يعلم والمعنى ليقع ما علمه عيانا
ومشاهدة للناس والمجازاة انما تقع على الواقع دون المعلوم الذي لم يوجد وقيل معناه ليعلم
أولياء الله فاضاف علمهم الى نفسه تفخيما وقيل معناه ليحكم الله بالامتيان بين المؤمن
والمنافق فوضع العلم موضع الحكم لان الحكم لا يحصل الا بعد العلم
(ويختص منكم شهداء) يعني وليكرم قوما منكم بالشهادة ممن أراد أن يكرمهم
بها وذلك لان قوما من المسلمين قاتلهم يوم بدر وكانوا يتمنون لقاء العدو وان

قوله (خ) عن البراء الخ
كانه رواه بالمعنى اذ رواية
البخاري في غزوة أحد تغاير
هذه لقضا اه معجمه

والنسر (أدنى ألا تعولوا) أقرب
من أن لا تعولوا ولا تجوروا
يقال عال الميزان عولا اذا مال
وعال المحاكم في حكمه اذا
حارو ويحكى عن الشافعي رحمه
الله انه فسر أن لا تعولوا أن
لا تذكر هيالكم واعترضوا
عليه بانه يقال اعال يعيل اذا
كثر عياله وأجيب بان يعيل
من قولك عال الرجل عياله
يعولهم كقولك ما هم يعولهم اذا
أنفق عليهم لان من كثر عياله
لزمه ان يعولهم وفي ذلك ما يصعب
عليه المحافظة على حدود الورع
وكسب الحلال وكلام مثله
من اعلام العلم حقيق بالعلم
على السداد

يكون لهم يوم كيوم بدر فيقاتلون فيه العدو ويقتلون فيه الشهادة والشهداء جمع شهيد
وهو من قتل من المسلمين بسيف الكفار في المعركة واختلفوا في معنى الشهيد فقيل
الشهيد الحي اقلوه تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون فارواحهم حية حضرت داود السلام
وشهدها و ارواح غيرهم لا تشهدوا وقيل سمي شهيدا لان الله شهد له بالجنة وقيل سموا
شهيدا لانهم يشهدون يوم القيامة مع الانبياء والصديقين على الامم لان الشهاد تكون
للافضل فالفضل من الامة ولان منصب الشهادة منصب عظيم ودرجة عالية (والله
لا يحب الظالمين) يعني المشركين وقيل هم الذين ظلموا انفسهم بالماضي وقيل هم
النافقون الذين يظهرون الايمان بالسنة وهم يسرون الكفر والمعنى والله لا يحب من
لا يكون ثابتا على الايمان صامرا على الجهاد (وليحص الله الذين آمنوا) أي وليظهرهم
من ذنوبهم ويرزقهم وأصل المحص في اللغة التنقية والازالة (وبعق الكافرين)
أي يقتلهم ويهلكهم ومعنى الآية ان قتلكم الكافرين فهو شهادة وتطهير لكم
وان قتلتموهم انتم فهو محنتهم واستئصالهم قوله عز وجل (أم حسبكم) أي بل حسبكم
وطنكم والمراد به الانكار والمعنى لا تحبوا اليها المؤمنون (ان تدخلوا الجنة) وتناولوا
كرامتي ونوابي (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) قال الامام غفر الدين الرازي ظاهر
الآية يدل على وقوع النفي على العلم والمراد وقوعه على نفي المعلوم والتقدير أم حسبكم
أن تدخلوا الجنة ولما يصدر الجهاد عنكم وتقرر بره ان العلم متعلق بالمعلوم كما هو عليه
فلما حصلت هذه المطابقة لاجرم حسن اقامة كل واحد منهم ما مقام الآخر وقال
الواحدى النفي في الآية واقع على العلم والمعنى على المجاهد دون العلم وذلك لما فيه من
الانجاز في انتفاء جهاد لو كان لعله والتقدير وما يمكن المعلوم من الجهاد الذي اوجب
عليكم غزى النفي على العلم للانجاز على سبيل التوسع في الكلام اذ المعنى مفهوم
من غير اخلال وقال الزجاج المعنى وما يتبع العلم بالجهاد والعلم بصبر الصابرين أي ولما
يعلم الله ذلك واقعا منكم لانه يعلمه غيبا وانما يجازيهم على علمهم وقال الطبري
يقول ولما يتبين اعبادى المؤمنين المجاهدينكم على ما أمرت به (وبيعلم الصابرين)
يعنى في الحرب وعلى ما نالهم في ذات الله عز وجل من جراح والممركوه وفي هذه الآية
معانية لمن انهزم يوم أحد والمعنى أم حسبكم أيها المنهزمون أن تدخلوا الجنة كما دخلها
الذين قتلوا أو بذلوا ففهم لربهم عز وجل وبه وعلو الجراح والضرب ونبذوا
عدوهم من غير أن تسلوا طاريتهم وتصبروا صبرهم قوله تعالى (ولقد كنتم
عمن الموتى من قبل أن تلقوه) قال ابن عباس لما أخبر الله عز وجل المؤمنين على لسان
نبيه صلى الله عليه وسلم بما فعل بشهائهم يوم بدر من الكرامة رغبوا في ذلك فتمنوا
قتلا يستشهدون فيه فيلحقون باخوانهم فاراهم الله يوم أحد فلم يلبثوا أن انهزموا
الامن شاء الله منهم فانزل الله هذه الآية وقيل ان قومنا المسلمين تمنوا يوما كيوم
بدر ليقا تلوا فيه ويستشهدوا فاراهم الله يوم أحد ومعنى قوله تمنوا الموت أي تطلبون
أسباب الموت وهو القتال والجهاد من قبل ان تلقوه أي من قبل ان تلقوا يوم

وان لا يظن به تحريف تعيلوا
الى تعولوا كأنه سلك في تفسير
هذه الكلمة طريقة الكنايات
(وأتوا النساء صدقاتهن)
مهورهن (نحلة) من نخله كذا
إذا أعطاه إياه وهو عليه عن
طيبة من نفسه محلة ونحلا
وانتصاه على المصدر لان
النحلة والاتباع معنى الاعضاء
فيكونه قال واتخذوا النساء
صدقاتهن نخلة أي أعطوهن
مهورهن عن طيبة انفسكم أو
على الحال من المخاطبين أي
آتوهن صدقاتهن ناخلن طيب
النفوس بالاعطاء أو من الصدقات
أي منخولة معطاة عن طيبة
الانفس

أحد (فقد رأيتموه) يعني رأيتم ما كنتم تتخون والمها في رأيتموه عائدة على الموت أي رأيتم
أسبابه معنيين له شاهد ين قتل من قتل من اخوانكم بين أيديكم (وأنتم تنظرون) قيل
ذكره تأكيذا وقال الزحاج معناه فقد رأيتموه وأنتم بصراء كما تقول رأيتم كذا وكذا
وليس في عينك علة أي رأيتموه رؤية حقيقية وقيل معناه وأنتم تنظرون ما نتمتع فلم
انهزمتم قوله عز وجل (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) قال أهل المعازي
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بالشعب من أحد في سبعمائة رجل وجعل عبد
الله بن جبير على الرجال وكانوا خمسة عشر رجلا وقال أقيموا بأصل الجبل وانفخوا عنا بالنبل
حتى لا يأتوا من خلفنا فان كانت لنا أو علينا لا تبرحوا من مكانكم حتى أرسل إليكم
فاننا نزال غايين ما نبتم مكانكم وكانت قرينش على ميمتهم خالد بن الوليد وعلى
ميسرة بن عكرمة بن أبي جهل ومعهما النساء يضربن بالدفوف وينشدن الأشعار فقاتلوا
حتى جيت الحرب وجعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه على المشر كين فهزمهم
وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخذ سيفا وقال من يأخذ هذا السيف بجهة ويضرب
به العدو حتى يثخن فأخذه أبو دجانة سمك بن خشة الانصاري فلما أخذه اعتم بعمامة
أجرأ وجعل يثخن في مشيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها المشية يبغضها الله
تعالى ورسوله الا في هذا الموضع فلما انظرت الرماة الى المشر كين وقد انكشفوا ورأوا
أصحابهم يهبطون الغيمة قبلوا يريدون النهب فلما رأى خالد بن الوليد قلة الرماة واشتغال
المسلمين بالغنيمة ورأى ظهورهم خالية صاح في خيله وجعل على أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فهزمهم ورمى عبد الله بن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر
انفه ورباعيته وشبهه في وجهه فاقبله وبقعه عنه أصحابه ونقض رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى شجرة ليعلموها فلم يستطع وكان قد ظاهر بين درعين فجلس تحتها طلحة فنقض
حتى استوى على الشجرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجب طلحة ووقع هند
والنسوة معهما ثمان بالقتلى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحد عن الآذان
والانوف حتى اتخذت من ذلك قلندا وأعطتها وحشيا وبقرت عن كبد حزة رضي الله
تعالى عنه وكان قد قتل يومئذ فأخذت منها قطعة فلاكتها فلم تسعها فلفظتها وأقبل
عبد الله بن خنيئة يريد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذب عنه صعب بن غير رضي
الله عنه وهو يومئذ صاحب رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتله ابن قتيبة وهو يرى
أنه قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع وقال اني قد قتلتم محمدا وصاح صارخ ألا
ان محمدا قد قتل ويقال ان الصارخ ابليس اللعين فأنكفأ الناس وجعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الى عباد الله الى عباد الله فاجمع اليه ثلاثون رجلا نحوهم حتى
كشفوا عنه المشر كين ورمى سعد بن أبي وقاص حتى اندقت سية قوسه ونزل له رسول
الله صلى الله عليه وسلم كفايته وقال ارم قدك أي وأمي وكان أبو طلحة رجلا راميا شديدا
الترع كسر يومئذ قوسين اول ثلاثة وكان الرجل يمر ومعه جعبة النبل فيقول انتره هالاني
طلحة وكان اذ ارمى شرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر موضع نبيله وأصابت

وقيل محلة من الله تعالى عطية
من عنده وتفضلا منه عليهم
وقيل النحلة الملة وقلان يتخل
كذا اي يدين به يعني وآتوهن
مهورهن ديانة على انها مفعول
لهما والخطاب للزوج وقيل
للاولياء لانهم كانوا يأخذون
مهور بناتهم (فان طبن لكم)
للزواج (عن شيء منه) أي من
الصدقات اذ هو في معنى الصدقات
(نفسا) تميز وتوحيد لالان
العرض بيان الجنس والواحد
يدل عليه والمعنى فان وهين لكم
شيء آمن الصدقات وتجاقت
عنه نفوسهن طيمات غير محبات
بها

يدخله بن عبيد الله فيموت وفي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم واصيبت عين قتادة بن
 النعمان يومئذ حتى وقعت على وجهه فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم فعادت
 أحسن مما كانت فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أدركه أبي بن خلف الجمعي
 وهو يقول لا نجوت ان نجوت فقال القوم يا رسول الله ألا يعطف عليه رجل منا فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه حتى اذا دامنه وكان أبي قبل ذلك يلقي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيقول عندي رمية أعلفها كل يوم فرق ذرة أقتلك عليه فيقول النبي
 صلى الله عليه وسلم بل أنا أقتلك ان شاء الله فلما دامنه تناول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الحجر من الحرث بن الصمة ثم استقبله وطعنه في عنقه وخدشه خدشه فسقط عن
 فرسه وهو يخور كما يخور الثور ويقول قتلى محمد فاحمله أصحابه وقالوا ليس عليك بأس
 فقال بل لو كانت هذه الطعنة سبعة ومضرت لقتلتهم أليس قال لي أنا أقتلك فلو برق على
 بعد تلك المقالة لقتلني بها فلم يلبث بعد ذلك الا يوما حتى مات بموضع يقال له سرف (خ)
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على من قتله نبي في
 سبيل الله اشتد غضب الله على قوم ادموا وجهه نبي الله قالوا وفشا في الناس ان محمد صلى
 الله عليه وسلم قد قتل فقال بعض المسلمين ليت لنا رسولا الى عبد الله بن أبي فياخذ لنا ما
 من أبي سفيان وجلس بعض الصحابة وألقوا بأيديهم وقال اناس من المنافقين ان كان محمد
 قد قتل فالحمة وايدى بكم الاول وقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم ان كان محمد
 قد قتل فان رب محمد لم يقتل وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
 على ما قال عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني اعتذر اليك عما يقول هؤلاء يعني
 المسلمين وابراة اليك مما طاع به هؤلاء يعني المشركين ثم شدد سببه فقاتل حتى
 قتل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى الخضر وهو يدعو الناس فأول من
 عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك قال قد عرفت عيذه تزهرا نحت
 المغفر فتأديت بأعلى صوفي يامعشر المسلمين أشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأشار الى ان اسكت فاحتازت اليه طائفة من أصحابه فلا هم النبي صلى الله عليه وسلم على
 الفرار فقالوا يا رسول الله فدينك يا بائنا وامهاتنا أانا الخبر بأهلك قد قتلت فرعبت
 قلوبنا فوالله ما مدبرين فانزل الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل
 ومعنى الآية فيقول محمد كخالت الرسل من قبله فكما ان اتباعهم بقوامتسكين يد ينهم
 بعدلوا بانياتهم فليكن أنتم ان تسمكوا بدينه بعد خلو له لان الغرض من بعث الرسول
 تبليغ الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين ظهراني قومه ومحمد اسم علم لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفيه إشارة الى وصفه بذلك وتخصيصه بمعناه وهو الذي كثرت خصاله
 الحمودة والمستحق لجميع المحامد لانه السكامل في نفسه صلى الله عليه وسلم فكرم الله
 عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم فسماه باسمين مشتقين من اسمه الحمود سبحانه ونعالي
 فسماه محمدا واحدا وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

ألم تر أن الله أرسل عبده * يبرهانه والله أعلى وأجود

اضطروهم الى الامة من شكاسة
 أخلاقكم وسوء معاشرتكم وفي
 الآية دليل على ضيق المسالك
 في ذلك ووجوب الاحتياط
 حيث بنى الشرط على طيب
 النفس فقيل فان طاب لكم
 عن شيء منه فقولم يقل فان ودين
 لكم اعلاما بان المرامي هو تخلي
 نفسه عن الموهوب طيبة (فكواه)
 الماء بعوده الى شيء (هنيئا)
 لا اثم فيه (هنيئا) لاداء فيه
 فسرده ما الذي عليه السلام او
 هنيئا في الدنيا بالاماط البهيم يثا
 في العقي بالاربعه وهما سفتان
 من هنيئا الطعام ومرواذا كان
 سائعا لا تنقص فيه

عليه وسلم يوم أحد واعلم ان هذه الآية وان نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع
الاعمال وذلك لان الاصل في ذلك كله يرجع الى نية العبد فان كان يريد به الله والدين فليس
له جزء الا فيها وكذلك من اراد به الله والدار الآخرة فجزاؤه ايضا فيها (ق) عن عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال
بالنيات وفي رواية بالنية وانما السكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
فهجرة الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها وفي رواية
ينكحها فهجرة الى ما هاجر اليه وروى البغوي بسنده عن انس بن مالك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من كانت نيته طلب الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله
واتته الدنيا راحة ومن كانت نيته طلب الدنيا جعل الله الفقر بين عينيه وشئت عليه
امره ولا ياتيه منها الا ما كتب الله له وقوله تعالى (وسنجزى الشاكرين) يعني المؤمنين
الطامعين الذين لم يشغلهم شيء عن الجهاد ولم يريدوا بعملهم الا الله تعالى والدار الآخرة
قوله عز وجل (وكأى من نبي) اي وكأى من نبي (وقتل معه) وقرئ قاتل معه فمن قرأ قاتل
بضم القاف فله اوجه احدها ان يكون القاتل راجعا الى النبي وحده فعلى هذا يكون
الوقوف على قتل لانه كلام تام وفيه اضمحار تقديره قتل معه ربيون كثير ويكون معناه
قتل حال ما كان معه ربيون كثير والمعنى ان كثير من الانبياء قتلوا والذين بقوا بعدهم
ما وهنوا في دينهم وما استكانوا بل استمروا على جهاد عدوهم ونصرة دينهم فكان ينبغي
لكم ان تكونوا امثالهم الوجه الثاني ان القاتل نال النبي ومن معه من الربيين ويكون
المراد البعض ويكون قوله فساووهنوا راجعا الى السابقين والمعنى وكأى من نبي قاتل
وبعض من كان معه فساووهنوا القاتل من قاتل من اخوانهم بل مضوا على
جهاد عدوهم فكان ينبغي لكم ان تكونوا كذلك الوجه الثالث ان يكون القاتل نال
الربيين لا النبي والمعنى وكأى من نبي قاتل من كان معه وعلى دينه ربيون كثير ومن
قرأ قاتل معه ربيون كثير فالمعنى وكأى من نبي قاتل معه العدد الكثير من اصحابه
قاتلهم من من عدوهم قروح وجراحات فساووهنوا لما اصابهم بل استمروا على جهاد
عدوهم لان الذي اصابهم انما هو في سبيل الله وطاعته واقامة دينه ونصرة دينه فكان
ينبغي لكم ان تفعلوا مثل ذلك يا امة محمد وخليفة هذه القراءة ما روى عن سعيد بن جبير
انه قال ما سمعت ان نبيا قاتل في القتال وقوله (ربيون كثير) قال ابن عباس جوع
كثير وقيل الربيون الالف وقيل الربة الواحدة عشرة آلاف وقيل الف وقيل
ربيون يعني فقهاء علماء وقيل الربيون هم الاتباع (فساووهنوا) اي فاجنبوهنوا الجهاد
في سبيل الله (لما اصابهم في سبيل الله وباضعفوا) يعني عن مجاهدة عدوهم بما اصابهم
من المجرح وقاتل الاصحاب (وما استكانوا) يعني وما استسلموا او ما خضعوا لعدوهم
ولكنكم صبروا على امرهم وطاعة دينهم وجهاد عدوهم وهذا تعريض بما اصابهم يوم
احد من الوهن والانسكاس عند الارحاف بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعفهم
عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين ارادوا ان يعترضوا بالمناقعة عبد الله بن ابي

فيها والمخاطب للاولياء و اضاف
الى الاولياء اموال السفهاء
بقوله (اموالكم) لانهم يملكونها
ويمسكونها (التي جعل الله لكم
قياما) اي قواما لا يداخلكم
ومعاشا لاهلكم واولادكم فيما
بين قيا ما نافع وشامى كالحجاء
عز وجل يعني عبادا واصل قيام
قوام فجمعت الواو بالانسكاس
ما قبلها وكان السلف يتولون
المال سلاح المؤمنين ولان ترك
مال الانبياء يعني الله عليه خير
من ان احتاج الى الناس
وعسفيان وكان له بضاعة
يعلمها لولاها لتمدل في بنو
العباس (وارزقوهم فيها)
واجعلوها مكانا لرزقهم بان

في طلب الايمان من ابي سفيان والمقصود من الآية حكاية ما جرى اسائر الانبياء
 واتباعهم لتقتدي هذه الامة بهم وترغب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 الجهاد (والله يحب الصابرين) يعني في الجهاد والمعنى ان من صبر على تحمل الشدائد في
 طلب الآخرة ولم يظهر الجزع والهجز فان الله تعالى يحبه ومحبة الله تعالى للعبادة عن
 ارادة اكرامه واعزازة وايصال الثواب له وادخاله الجنة مع اوليائه واصفيائه ثم قال
 تعالى (وما كان قولهم) يعني قول الربيبين (الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) فيدخل فيه
 جميع الصغائر والكبائر (واسر افنا في امرنا) يعني ما اسرفنا فيه فتخطينا الى العظام
 من الذنوب لان الاسراف الافراط في الشيء ومجاورة المحذية فيكون للمعنى اغفر لنا
 ذنوبنا الصغائر منها والكبائر (ونبت اقدامنا) لكي لا نزل عند لقاء العدو وذلك يكون
 بالزلة والخوف والرعب من قلوبهم (وانصرنا على القوم الكافرين) لان النصر على
 الاعداء لا يكون الا من عند الله بين الله تعالى انهم كانوا مستعدين عند لقاء العدو
 بالدعاء والتضرع وطلب الاعانة والنصر من الله تعالى والغرض منه ان يقتدي بهم في
 هذه الطريقة الحسنة امة محمد صلى الله عليه وسلم يقول هلا فعلتم مثل ما فعلوا وقاتم مثل
 ما قالوا (فاتاهم الله ثواب الدنيا) يعني النصر والغنيمة وقهر الاعداء والثناء الجليل
 وغفران الذنوب والمحظايا (وحسن ثواب الآخرة) يعني الجنة وما فيها من النعيم المقيم
 وانما خص ثواب الآخرة بالحسن تنبيها على اجلاله وعظمته لانه غير زائل ولم يشب
 بشئ غيره ولم يصف ثواب الدنيا بالحسن لقلة ما يكتسبه ولانه سريع الزوال مع ما شوبه من
 التلغص (والله يحب المحسنين) يعني الذين يفعلون مثل ما فعل هؤلاء وهذا يعلم من
 الله تعالى لعباده المؤمنين ان يقولوا مثل هذا عند لقاء العدو وفيه دقة لطيفة وهي
 انهم لما اعترفوا بذنوبهم وكونهم مسيئين سماهم الله تعالى محسنين قوله عز وجل (يا ايها
 الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) يعني اليهود والنصارى وقيل المنافقين وذلك
 في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة يوم اُحدار رجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم وقيل
 معناه ان تطيعوهم فيما يأمرونكم به من ترك الجهاد (بردوكم على اعقابكم) يعني
 يرجعوك الى امركم الاول وهو الكفر والشرك بالله بعد الايمان به لان قبول قولهم في
 الدعوة الى الكفر كفر (فتقاتلوا خاسرين) يعني مغبون في الدنيا والآخرة اما خاسار
 الدنيا فهو طاعة الكفار والتذلل للاعداء واما خاسار الآخرة فهو دخول النار وحرمان
 دار القرار (بل الله مولاكم) أي وليكم وناصركم وحافظكم فاستعينوا به (وهو
 خير الناصرين) يعني انه تعالى قادر على نصركم والمعنى انكم انما تطيعون الكفار
 لينصروكم ويعينوكم وهم عاجزون عن نصر انفسهم فضلا عن غيرهم فاطلبوا النصر
 من الله تعالى فهو خير الناصرين قوله عز وجل (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب)
 وذلك ان ابا سفيان ومن معه ارتحلوا يوم اُحدم متوجهين الى مكة فلما بلغوا بعض
 الطريق ندموا وقالوا ابش ما صنعنا قتلناهم حتى اذالم يبق منهم الا الشر يدتركناهم
 ارجعوا اليهم فاستأصمواهم فلما عزموا على ذلك اتى الله في قلوبهم الرعب يعني الخوف

تجبروا فيها وترجخوا حتى تكون
 نفقتهم من الارباح لان صلب
 المال فيا كمالها الاتفاق
 (واكسوهم وقولوا لهم قولا
 معروفا) قال ابن جريج عسدة
 جبيلة ان صلحتهم ورسدتهم سلمنا
 اليكم أمم والكم وكل ما سكت
 اليه النفس لحسنه عقلا أو شرعا
 من قول أو عمل فهو معروف
 وما أنكرته لقبه فهو منكرو
 (وابتلوا النيامي) واختبروا
 عقولهم وذوقوا أحوالهم
 ومعرفة قوتهم بالتصرف قبل البلوغ
 فلا يتلأ عندنا ان يدفع اليه
 ما يتصرف فيه حتى يتبين حاله
 فيما يحى عنه وفيه دليل على

الشد يد حتى رجعواعماهم وانه فعلى هذا القول يكون الوعد بالقضاء الرعب في قلوب
الكفار يخفف ودايوم احدث وقل انه عام وان كان السبب خاص القول صلى الله عليه وسلم
نصرت بالرعب مسيرة شهر فكأنه قال سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب منكم حتى
تقهروهم ويظهر دينكم على سائر الاديان وقد فعل الله ذلك بفضلهم وكرمه حتى صار
دين الاسلام ظاهرا على جميع الاديان والممل كمال تعالى اظهره على الدين كله (عما
أشركوا بالله) يعني انما كان التواء الرعب في قلوبهم بسبب اشراكهم بالله (ما لم ينزل به
سلطانا) يعني حجة وبرهانا وسميت الحجة سلطانا لان السلطان مشتمل من السليط وهو
سياسة صبيح يد وقيل السلطان القوة والندرة وسميت الحجة سلطانا لقوتها على دفع
الباطل (وهو اواهم النار) ما بين الله تعالى الى حال الكفار في الدنيا وهو التواء الرعب
والخوف في قلوبهم بين حالهم في الآخرة فقال تعالى وما اواهم النار اراى مسكنهم (ويش
مشوى الظالمين) أى المسكر الذى يتقرون به ويقيمون فيه وكلة بشئ نستعمل في
جميع المذام والمعنى ويش مقام الظالمين الذين ظلموا انفسهم بها كسباب ماوجب لهم
عذاب النار والاقامة فيها قوله عز وجل (ولقد صدقكم الله وعده) قال محمد بن كعب
القرظى لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبا من أحد الى المدينة وقد اصابهم
ما اصابهم قال ناس من الصحابة من أين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى
ولقد صدقكم الله وعده يعني بالنصر والظفر وذلك ان الفقير كان للمسلمين في الابتداء
وقيل ان الله وعدا ثم نبى النصر باحد ففصرهم فلما خالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم وطلبوا الغنيمة هزموا (اذفحسونهم) يعني اذ تقتلون الكفار قتلا دريعا وقيل
يعني تحسونهم تستأمنونهم بالقتل (بأذنه) يعني يعلم الله وأمره وقيل بقضاء الله وقدره
(حتى اذا فشاكم وتنازعتم في الامر وعصيتهم) قال القراء فيه تقديم وتأخير تدبره حتى
اذا تنازعتم في الامر وعصيتهم فشاكم وقيل معناه ولقد صدقكم الله وعده بالنصر الى أن
كان منكم الفشل والتنازع والمعضية وقيل فيه معنى الشرط وجوابه محذوف تدبره
حتى اذا فشاكم وتنازعتم في الامر وعصيتهم منعكم الله النصر ومعنى فشاكم ضعفتم والفشل
الضعف مع جبن ومعنى التنازع الاختلاف وكان اختلافهم وتنازعهم ان الرماة
الذين كانوا مع عبد الله بن جبير لما نهزم المشركون قال بعضهم لبعض أى قوم
ما نضع بمقامنا هذه اوفدناهم المشركون ثم أقبلوا على الغنيمة وقال بعضهم لبعض
لا تتجاوزوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت عبد الله بن جبير أمير القوم في نفر يسير
دون العشرة ممن كان معه فلما رأى خالد بن الوليد وعزيمة بن أبي جهل ذلك جملوا على
الرماة الذين ثبتوا مع عبد الله بن جبير فقتلوا عبد الله بن جبير وأخباهم وأقبلوا على المسلمين
وتحولات الرمح دبروا بعدما كانت صبا وانتفضت صفوف المسلمين واختلجوا خلفهم
يقتلون على غير شهارة يضرب بعضهم بعضا وما يشعرون بذلك من الدهش ونادى
ابليس ان محمد اقد قتل فكان ذلك سبب هزيمة المسلمين وقوله وعصيتهم يعني أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما أمركم به من لزوم المركز (من بعد ما أراكم ما تحبون) من

جواز اذن الصبي العاقل في
التجارة (حتى اذا بلغوا النكاح)
أى الحلم لانه يصلح للنكاح
عنده واطلب ما هو مقصود به
وهو التوالد (فان أنستم منهم)
تبينتم (رشدوا) هداية في
التصرفات وصلاح في المعاملات
(فادفعوا اليهم أموالهم) من
غير تأخير عن حبل البلوغ ونظم
هذا الكلام ان ما بعد حتى
الى فادفعوا اليهم أموالهم جعل
غاية لا ابتداء وهى حتى التى
تقع بعدها الجمل كالتى في قوله
حتى ماء دجلة اشكل والجمل
الواقعة بعدها جملته شرطية
لان اذا متضمنة معنى الشرط
وفعل الشرط بلغوا

النصر والظفر والغنية يامعشر المسلمين (منكم من يريد الدنيا) يعني الذين تركوا المركز وأقبلوا على الثوب (ومنكم من يريد الآخرة) يعني الذين نبتوا مع أميرهم عبد الله بن جبير حتى قتلوا قال عبد الله بن مسعود لما شعرت أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى كان يوم أحد نزات هذه الآية (ثم صرفكم عنهم) يعني يامعشر المسلمين يعني عن المشركين بالهزيمة (ليدلكم) يعني ليعتقكم وقيل لينزل عليكم البلاء لتتوبوا إليه وتستغفروه وقيل معناه ليختبركم وهو أعلم بالتمييز المؤمن من المنافق ومن يريد الدنيا من يريد الآخرة (ولقد عفا عنكم) يعني ولقد عفا الله عنكم أيها المخالفون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يستألمكم بعد المخالفة والمعصية وقيل عفا عن عقوبتكم أيها المخالفون (والله ذو فضل على المؤمنين) وهذا من تمام نعمه على عباده المؤمنين لانه نصرهم أولا ثم عفا عن المذنبين منهم ثانيا لانه ذو الفضل والاحسان وفي الآية دليل على أن صاحب الكبيرة مؤمن وإن الله تعالى يعفو بفضله وكرمه إن شاء لانه سماهم مؤمنين مع ما ارتكبوه من مخالفة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كبيرة عفا عنهم بعد ذلك قوله عز وجل (اذنعدون) قيل هو متعلق بما قبله والتقدير ولقد عفا عنكم اذنعدون لان عفوهم عنهم لا بد وأن يتعلق بما رآه من ذلك الامر هو ما بينه بقوله اذنعدون يعني هاربين في الجبل وقيل هو ابتداء كلام لا يتعلق بما قبله والمعنى اذكروا اذنعدون قراءة الجمهور بضم التاء وكسر العين من الاصعاد وهو الذهاب في الارض والابعاد فيها وقرأ المحسن تصعدون بفتح التاء من الصعود وهو الارتقاء من أسفل الى أعلى كالصعود على الجبل وعلى السلم نحوه ولما فسر في معنى الآية قولان أحدهما انه صعودهم في الجبل عند الهزيمة والثاني أنه الابعاد في الارض في حال الهزيمة ووقت الحرب (ولا تكونوا على أحد) أي لا تعرجون ولا تسيرون على أحد ولا يلتفت بعضهم الى بعض من شدة الحرب (والرسول يدعوكم في اخراكم) أي في آخركم من وراءكم يقول الى عباد الله أنا رسول الله من كراي رجعت فله الجنة (فأياكم غابغ) يعني فخراكم بفراكم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم وفشلكم عن عدوكم غابغ فسمى العقوبة التي عاقبهم بها ثوابا على سبيل المجاز لأن لفظ الثواب لا يستعمل في الاغلب الا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لانه مأخوذ من ثاب اذا رجعت فأصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا أو شرا حتى حملنا لفظ الثواب على أصل اللغة كان الكلام صحيحا ومتى حملناه على الاغلب كان على سبيل المجاز فهو كقول الشاعر

أخاف زيادا أن يكون عطاؤه * اداهم سودا أو محدرجة سمر

فجعل العطاء مكان العقاب لان الاداهم السود هي القيود النقال والمدرجة هي السباط والباء في قوله غابغ بمعنى مع أو بمعنى على لان حروف الجر ينوب بعضها عن بعض وقيل الباء على بابها والمعنى غابغ متصلا بغير واخلفوا في معنى الغمين فقبل الغم الاول هو ما فاتهم من الظفر والغنيمة والغم الثاني هو ما نالهم من القتل والهزيمة وقيل الغم الاول ما أصابهم من القتل والجراح والغم الثاني هو ما سمعوا بان محمد اصابه صلى الله

النكاح وقوله فان أنتم منهم
رشد فادفعوا اليهم أموالهم
جمله من شرط جزاء واقعة جوابا
لشرط الاول الذي هو اذا بلغوا
النكاح فكانه قيل وابتلوا التماسي
الى وقت بلوغهم واستحقاقهم
دفع أموالهم اليهم بشرط ايناس
الرشد منهم وتذكير الرشد بقيد أن
المراد رشد مخصوص وهو الرشد
في التصرف والتجارة أو يقيد
التقليل أي طرفا من الرشد حتى
لا ينتظر به تمام الرشد وهو دليل
لاي حنيفة رجع الله في دفع المال
فند بلوغ خمس وعشرين سنة
(ولا تأكلوا أموالا وديارا)

عليه وسلم قد قتل فأنساهم عنهم الأول وقيل الغم الأول هو أنهم غموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمخالفة أمره فخرأهم الله بذلك الغم القتل والهزيمة وقيل إن غمهم الأول بسبب اشتراف خالد بن الوليد بدمع خيل المشركين عليهم والغم الثاني حين أشرف أبو سفيان عليهم وذلك أن أناسفيان وأصحابه وقفوا بباب الشعب فلما نظر المسلمون إليهم غمهم ذلك وظنوا أنهم عيلون عليهم فيقتلونهم فاهمهم ذلك قوله تعالى (لكيلا) في لفظة لا قولان أحدهما أنها باقية على أصلها ومعناها النفي فعلى هذا يكون الكلام متصلا بقوله ولقد دعا عنكم والمعنى ولقد دعا عنكم لكيلا (تخزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم) لأن غفوه يذهب كل هم وخزن وقيل معناه فائباكم غمنا كما تخزن على ما فاتكم ولا ما أصابكم وقد روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل نسوا ما أصابهم وما فاتهم والقول الثاني إن لفظة لا صلة ومعنى الكلام لكي تخزنوا على ما فاتكم وأصابكم عقوبة لكم على مخالفتكم قال ابن عباس الذي فاتهم الغنمة والذي أصابهم القتل والهزيمة (والله خير بما تعملون) أي هو عالم بجميع أعمالكم خيرها وشرها فيجازيكم عليها قوله عز وجل (ثم أنزل عليكم) يامعشر المسلمين (من بعد الغم) الذي أصابكم (أمنة نعاسا) يعني أمانا والأمنة والامن واحد وقيل الامن يكون مع زوال الخوف والأمنة مع بقاء سبب الخوف وكان سبب الخوف بعد ابتيا والنعاس أخف من النوم والمعنى أعقبكم بمانا لكم من الخوف والرعب أن أمنتكم أمانا تاما ومن معه لأن الخائف لا يكاد ينام فأنهم بعد خوفهم (بغشي طائفة منكم) قال ابن عباس أمنتهم يومئذ بنعاس تغشاهم وأنعاس من يامن والخائف لا ينام (ج) عن أنس عن أبي طلحة قال كنت فيمن تغشاهم النعاس يوم أحد حتى سقط سقي من يدي مرارا سقط وأخذوه بسقط فأخذوه وأخرجوه الترمذي عنه قال غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد وكرمه بخور واية البخاري وزاد والطائفة الأخرى المسافقون ليس لهم هم إلا أنهم أحسن قوم وأرعبه وأخذله للحق وفي رواية أخرى له قال رفعت رأسي يوم أحد فوجدت أرواهم ومامنهم يومئذ أحد لا يمد تحت حقيقته من النعاس فذلك قوله تعالى ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا وقال الزبير ابن العوام لقد رأيته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد علينا الخوف أرسل الله تعالى علينا النوم والله أنى لا سمع قول معتب بن قشير والنعاس بغشائي ما سمعته إلا كالحلم يقول لو كان لنا من الأمر شيء ما قلنا ههنا فقوله تعالى بغشي طائفة منكم يعني المؤمنين (وطائفة قد أهدتهم أنفسهم) يعني المنافقين أراد الله أن يميز المؤمنين من المنافقين فأوقع النعاس على المؤمنين حتى آمنوا ولم يقع النعاس على المنافقين فبقوا في الخوف وفي النعاس على المؤمنين دون المنافقين آية عظيمة ومحمزة باهرة لأن النعاس كان سبب امن المؤمنين وعدم النعاس عن المنافقين كان سبب خوفهم وهو قوله تعالى وطائفة قد أهدتهم أنفسهم يعني حملتهم أنفسهم على الهمة لأن أسباب الخوف وهي قصد الأعداء كانت حاصلة عندهم (يظنون

أن يكبروا) ولا تأكلوها من رزقهم وما يدرين كبرهم فاسر افو بدار مصدران في موضع الحال وأن يكبروا في موضع المصدر منصوب الموضع بدارا ويجوز أن يكونا مفعولا لهما أي لاسرا فكم ومبادرتكم كبرهم فخرطون في اتفاقها وتقولون تنفق فيما تشين قبل أن يكبر اليتامى فيبتزعوها من أيدينا (ومن كان غنيا فليدع فقرا ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) قسم الأمر بين أن يكون الوصي غنيا وبين أن يكون فقيرا فليستعفف من أسكها أي يحترز من أن كل مال اليتيم واستعفف بالبع من عفا بالله

بالله غير الحق) يعني يظنون ان الله لا ينصر محمد او اصحابه وقيل ان محمد صلى الله عليه وسلم قد قتل وان امره يصح محل والمعنى يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به (ظن الجاهلية) أى كظن أهل الجاهلية (يقولون) يعنى المنافقين (هل لنا) أى مالنا (من الامر من شئ) وذلك انهم لما شاوروا النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبى ابن سلول رأس المنافقين في هذه الواقعة وأشار عليه أن لا يخرج من المدينة فلما خالفه النبي صلى الله عليه وسلم وخرج وقتل من قتل قيل لعبد الله بن أبى قد قتل بنوا الحزرج قال هل لنا من الامر شئ وهو استغفهم على سبيل الانكار أى مالنا أمر بطاع وقيل المراد بالامر النصر والظفر يعنى لما لنا من هذا الذي بعدنا محمد بن النصر والظفر من شئ انما هو لمشركين (قل) يا محمد لهؤلاء المنافقين (ان الامر كله لله) يعنى النصر والظفر والقضاء والقدر كله لله وبيده يصرفه كيف يشاء ويدبره كيف أحب (يخفون) أى أنفسهم لا يبذلون لك يعنى من الكفر والشك في وعد الله عز وجل وقيل يخفون النسيء على خروجهم مع المسلمين وقيل الذي أخفوه هو قوله تعالى حكاية عنهم (يقولون لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا) وذلك ان المنافقين قال بعضهم لبعض لو كان لنا قول لم نخرج مع محمد إلى قتال أهل مكة ولم نقتل رؤسنا وقيل كانوا يقولون لو كنا على الحق ما قتلنا ههنا وعن ابن عباس في قوله تعالى يظنون بالله غير الحق يعنى التكذيب بالقدر وهو قولهم لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا قيل ان الذي قال هل لنا من الامر من شئ هو عبد الله بن أبى ابن سلول المنافق والذي قال لو كان لنا من الامر شئ هو معتب ابن قشير (قل) أى قل يا محمد لهؤلاء المنافقين (لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل) أى قضى عليهم القتل وقدر عليهم (الى مضاجعهم) يعنى الى مضارعهم التي يصرعون بها وقت القتل ومعنى الآية ان المحذور لا ينفج مع القدر والتدبير لا يقاوم التقدير فالذين قدر عليهم القتل وقضاه وحكم به عليهم لا بدوا ان يقتلوا والمعنى لو جلستم في بيوتكم لمخرج منهم ولظهر الذين قضى الله عليهم بالقتل وقضاه الى حيث يقتلون فيه (وليبتلى الله ما في صدوركم) أى وليختبر ما في صدوركم ليعلمه مشاهدة كعلمه غيما لان المجازاة انما تقع على ما علمه مشاهدة وقيل معناه ليعلمكم معاملته المبتلى المختبر لكم وقيل معناه ليعلم أولياء الله ما في صدوركم فاضاف الابتلاء اليه تعظيما لسان أوليائه المؤمنين (وليحص ما في قلوبكم) قال قتادة أى يظهرها من الشك والارتياب بما يرىكم من عجايب صنعته في القاء الامنة وصرف العدو واطهار سرائر المنافقين فعلى هذا يكون الخطاب للمؤمنين خاصة وقيل معناه وليبين ويظهر ما في قلوبكم يعنى من الاعتقاد لله ولرسوله وللمؤمنين من العدو فعلى هذا يكون الخطاب للمنافقين خاصة (والله عليم بذات الصدور) يعنى بالاشياء الموجودة في الصدور وهى الاسرار والضمائر لانه عالم بجميع المعلومات قوله عز وجل (ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع) أى انهمزوا وهر بوا منكم يا معشر المسلمين فهو خطاب لمن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين يوم أحد باحد وكان قد انهزم أكثر المسلمين ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم

كانه طالب زيادة العفة والفقر
أكل قوتاً مقدراً محتاطاً في
أكله عن إبراهيم ماسد المجوعة
و وارى العورة (فاذا دفعتم
اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم)
بأنهم تسلموها وقبضوها دفعا
للتجاعد وتغاديا عن توجه اليهم
عابكم عند الخصام والتناكر
(وكنى بالله حسياً) محاسبا
فعلمكم بالتصادق واياكم
والتكاذب أو هو راجع الى
قوله فليأكل المعروف أى ولا
يسرف فان الله يحاسبه عليه
ويجازيه به وفاعل كفى لفظه
الله والباء زائدة وكنى بتعدي
الى مفعولين دليله فسيكفر بهم
الله (لارجال نهيبت عما ترك
الوالدان

وسلم الاثلاثة عشر رجلا وقيل اربعة عشر من المهاجرين سبعة ومن الانصار سبعة فن
 المهاجرين أبو بكر وعمر وعلى وطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد
 ابن أبي وقاص رضي الله عنهم (انما استنزلهم الشيطان) أي طلب زلتهم كما يقال استنزل
 أي طلب عجلته وقيل حملهم على الزلة وهي الخطيئة وذلك بالقاء الوسوسة في قلوبهم لانه
 أمرهم بها (ببعض ما كسبوا) يعني بعصيتهم التي صلى الله عليه وسلم وتركهم المركز
 وقيل استنزلهم الشيطان بتذكير خطايا سابقة لهم فذكروا أن يتقبلوا قبل اخلاص التوبة
 منها وهذا اختيار الزجاج لانه قال لم يتولوا على جهة المعاندة ولا على القرار من الزحف
 رغبة في الدنيا وانما ذكرهم الشيطان خطايا سابقة لهم فذكر هو القاء الله الاعلى حالة
 برضاها (ولقد دعا الله عنهم) يعني ولقد تجاوز الله عن الذين تولوا يوم التقي الجمع فلم
 يعاقبهم بذلك وغفر لهم قيل ان عثمان عوفي في هزيمته يوم أحد فقال ان ذلك وان كان
 خطا لكن الله قد عفا عنه وقرأ هذه الآية (ان الله غفور) يعني لمن تاب واناب (حليم)
 لا يعمل بالعقوبة ولا ياتوا لهم بالتسل قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا
 كالذين كفروا) يعني المنافقين عبيد الله بن أبي وصحابه (وقالوا لا والله) يعني
 في النفاق والكفر وقيل لاخوانهم في النسب وكانوا مسلمين (اذ اضر بواي الارض)
 يعني اذ اسافروا في الارض لتجارة وغيرها (أو كانوا غزا) جمع غاز أي غزاة في الكلام
 حذف دل المعنى على ذلك المحذف وهو اذ اضر بواي الارض فقاتوا أو كانوا غزا فقتلوا
 (لو كانوا عندنا) يعني مقيمين (ماماتوا وما قتلوا) يعني الله ذلك (يعني قوتهم وظنهم) حسرة
 في قلوبهم (يعني عما وناسفنا) والله يحيي ويميت (هذا رد لقول المنافقين لو كانوا عندنا
 ماماتوا وما قتلوا والمعنى ان الامر بيد الله وان المحي والمميت هو الله تعالى فقد يحيي
 الماسفروا والغايزي ويميت المقيم والقاعد عن الغزو كما يشاء فيك في نفع المجلس في البيت
 وهل يحيي أحدكم الموت (والله عما يعملون بصير) يعني انه تعالى مطاع على ما تعملون
 من خير أو شر فيجازيكم به فاقوه ولا تسكوا وانما مثل المنافقين لان مقصدهم تغيير المؤمنين
 عن الجهاد بقوتهم لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا فان الله تعالى هو المحي المميت فن قدر
 له البناء لم يقتل في الجهاد ومن قدر له الموت لم يبق وان أقام بيته عند اهله فلا تقولوا قتل
 أيها المؤمنون من يريد الخروج الى الجهاد لا يخرج فقتل فلان يموت في الجهاد
 فيجب الثواب فان ذلك خير له من أن يموت في بيته بلا فائدة واليه الاشارة بقوله
 تعالى (ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورحمة) يعني في العاقبة (خير مما
 تحبهمون) يعني من الغنائم والمعسى ولئن تم عليكم ما تخافونه من القتل في سبيل الله أو
 الهلاك بالموت فان ما تلونونه من المغفرة والرحمة بالموت والقتل في سبيل الله خير مما تحبهمون
 من الدنيا وما فيها لو لم تموتوا (ولئن متم أو قتلتم لاني الله تحشرون) يعني لاني الله الرحيم
 الواسع الرحمة والمغفرة المنيب العظيم الثواب تحشرون في الآخرة فيجازيكم بما عملتم
 وقد قسم بعض مقامات العبودية ثلاثة أقسام فن عبد الله خوفا من ناره آمنه الله بما
 يحاف واليه الاشارة بقوله تعالى للمغفرة من الله ومن عبد الله تعالى شوقا الى جنته إناله

والا قريون والنساء نصيب
 مما ترك الوالدان والاقرابون
 هم المتوارثون من ذوى
 القربات دون غيرهم (مما قل
 عنه أو كثر) بدل مما ترك بذكر
 العامل والضمير في منه يعود
 الى ما ترك (نصيبا) نصيب على
 الاختصاص بمعنى أعي نصيبا
 (مفروضا) مقصودا لا بد لهم من
 أن يحوزوه روى ان اوس بن
 ثابت ترك امرأته أم كحل و ثلاث
 بنات فزوى ابتاعه ميراثة
 عنهن وكان أهل المجاهدية
 لا يورثون النساء والأطفال
 ويقولون لا يرث الامم طاعن
 بالراح وعاد النعمة فباع أم
 ثمة الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم

ما يرجو واليه الاشارة بقوله تعالى ورحمة لان الرحمة من اسماء الجنة ومن عبد الله شوقا
الى وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا هو العبد المخلص الذي يتجلى له الحق سبحانه وتعالى
في دار كرامته واليه الاشارة بقوله لالى الله تحشرون قوله عز وجل (فما رحمة من الله
لنفسهم) أى فبرحمة من الله وما صلة لانت لهم أى سهلت لهم اخلاقك وكثرت احتمالك ولم
تسمع اليهم بتعنيف على ما كان يوم أحد منهم ومعنى فبرحمة من الله هو توفيق الله
عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم للرفق والتلطيف بهم وان الله تعالى ألقي في قلب نبيه
صلى الله عليه وسلم داعية الرحمة واللطف حتى فعل ذلك معهم (ولو كنت فظا) يعنى
جافيا (غليظ القلب) يعنى قاسى القلب سى الخلق قليل الاحتمال (لانقصوا من
حولك) أى لنفر واعنك وتفر قوا حتى لا يبق منهم أحد عندك (فاعف عنهم) أى تجاوز
عن زلاتهم وما اتوا يوم أحد (واستغفر لهم) أى واسأل الله المغفرة لهم حتى يشفعك فيهم
وقيل فاعف عنهم فيما يخص بك واستغفر لهم فيما يخص بحقوق الله وذلك من تمام
الشفقة عليهم (وشاورهم فى الامر) أى استخرج رأيهم واعلم ما عندهم واختلف
العلماء فى المعنى الذى من أجله أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشاورة مع
كامل عقله وجهالة رايه ونزول الوحي عليه وجوب طاعته على كافة الخلق فيما أحبوا او
كرهوا فقل هو عام مخصوص والمعنى وشاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد
وذلك فى أمر الحرب ونحوه من أمور الدنيا نستظهر برأيهم فيما شاورهم فيه وقيل أمر
الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورة ربه تعالى بما ألقى في قلبه من ذلك أعطف لهم عليه
وأذهب لاضغانهم فان سادات العرب كانوا اذا لمشاورة روي الامور شق ذلك عليهم وقال
الحسن قد علم الله تعالى ان ما به الى مشاورة ربه حاجة ولكن أراد ان يستبين به من بعده من
امته وقيل انما أمر مشاورة ربه ليعلم مقادير عقولهم وافهامهم لا يستفيد منهم رأيا وروى
البغوي بسنده عن عائشة انها قالت ما رأيت رجلا أكثر اسشارة للرجال من رسول الله
صلى الله عليه وسلم اتفق العلماء على ان كل ما نزل فيه وحى من الله تعالى لم يجز لرسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يشاور فيه الامة وانما أمر أن يشاور فيما سوى ذلك من أمور الدنيا
ومصالح الحرب ونحو ذلك وقيل أن يشاورهم فى أمر الدين والدنيا فيما لم ينزل عليه فيه
شئ لأن النبي صلى الله عليه وسلم شاورهم فى أسارى بدر وهو من أمر الدين قال على بن أبى
طالب رضى الله عنه الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه والتدبر قبل
العمل يؤمنك من الندم وقال بعض الحكماء ما استنبت الصواب بمثل المشاورة ومن
فوائد المشاورة أنه قد يعزم الانسان على أمر فشاورة فيه فيتبين له الصواب فى قول غيره
فيعلم بذلك عجز نفسه عن الاحاطة بفنون المصالح ومنها انه اذا لم ينبغ أمره علم أن امتناع
النجاح محض قدر فلم يلزم نفسه وقال بعضهم فى مدح المشاورة

وشاور اذا شاورت كل مذهب * لبيب أحى خرم انرشد فى الامر
ولأن من يستبد برأيه * فتعجز أو لا تستريح من الفكر
الم تر أن الله قال لعبد * وشاورهم فى الامر حتما بلا نكر

فشكت فقال ارجى حتى انظر
ما يحدث الله فنزل الآية
فبعث اليهم الاءة فقام مال
أوس شيأ فان الله تعالى قد جعل
لهم نصيبا ولم يبين حتى يبين
فنزلت بوصيكم الله فاعطى أم كنة
الغن والبنات الثلثين والباقي
ابنى العم (واذا حضر القسمة)
أى قسمة التركة (أولوا القربى)
من لارث (واليتامى والمساكين)
من الأجاب (فارزقوهم)
فأعطوهم (منه) مما ترك
الوالدان والاقرابون وهو أمر
ناب وهو باقى لم يذبح وقيل
كان واجبا فى الابتداء ثم نسخ
بآية الميراث (وقولوا لهم قولا
معروفا)

قوله تعالى (فاذا عزمتم) يعني على المشاورة (فتوكل على الله) أي فاستعين بالله في أموركم كلها وثق به ولا تعتمد إلا عليه فإنه ولي العانة والعصمة والتسديد والمقصود أن لا يكون للعبد اعتماد على شيء إلا على الله تعالى في جميع أمورهم وإن المشاورة لا تنافي في التوكل (إن الله يحب المتوكلين) يعني المتوكلين عليه في جميع أمورهم قوله عز وجل (إن ينصركم الله) يعني أن ينصركم الله بنصره ويغنيكم من عدوك كما فعل يوم بدر (فلا غالب لكم) يعني من الناس لأن الله تعالى هو المتولي نصركم (وإن يخذلكم) كما فعل يوم أحد فلم ينصركم ووكلكم إلى أنفسكم لخالفكم أمره وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم (فمن ذا الذي ينصركم من بعده) أي من بعد خذلاناه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لا على غيره لأن الأمر كله لله ولا راد لقضائه ولا دافع لحكمه فيجب أن يتوكل العبد في كل الأمور على الله تعالى لا على غيره وقيل التوكل أن لا تعصى الله من أجل رزقك ولا تطلب لنفسك ناصرا غيره ولا تعملك شاهدا سواء (م) عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل الجنة من امتي سبعون ألفا بغير حساب قالوا ومن هم يا رسول الله قال هم الذين لا يكتوبون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقتك بها عكاشة عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغمدون بأجنحتهم ما تأكلون ويأكلهم ثم أتاهم الترمذي وقال حديث حسن قوله عز وجل (وما كان لنبي أن يغفل) قال ابن عباس نزلت هذه الآية وما كان لنبي أن يغفل في قطيفة جرداء فقد نزل يوم بدر فقال بعض القوم لعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فانزل الله تعالى هذه الآية إلى آخرها أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب وروى عن الخليل قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة فغتم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يغتم للطلحة فانزل الله تعالى وما كان لنبي أن يغفل وروى ابن جرير الطبري عن ابن عباس في قوله تعالى وما كان لنبي أن يغفل يقول ما كان لنبي أن يغتم إلى طائفة من المؤمنين ويترك طائفة ويحور في القسم ولكن يقسم بالعدل ويأخذ فيه بأمر الله ويحكم فيه بما أنزل الله يقول ما كان الله ليحعل نبيا يغفل من أصحابه فإذا فعل ذلك النبي استنوا به وقال مقاتل والكلبي نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز للغممة وقالوا نخشى أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا فهو له وإن لا تقسم الغنائم كالم تقسم يوم بدر فتركوا المركز ووقعوا في الغنائم فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتكم أمري قالوا تركنا بقية أخواننا وقوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل طنتم أنا فغفل فلانقسم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال قتادة ذكر لنا أنها نزلت في طائفة غلبت من أصحابه وقيل إن الأقوياء ألحقوا عليه بسألونه من الغنم فانزل الله تعالى وما كان لنبي أن يغفل يعني فيعطى قوما ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم بينهم بالسوية وقال محمد بن كعب القرظي

عذر أجيال وعدة حسنة وقيل
القول المعروف أن يقولوا لهم
خذوا بآراء الله عليكم ويستقلوا
ما أعطوهم ولا يمنوا عليهم
(وليش الذين لو تركوا من
خلفهم ذرية ضرة فاحاقوا عليهم
فليتقوا الله وليقولوا قولا
سديدا) المراد بهم الأوصياء
أمر وأبأن يخشوا الله فيخافوا
على من في حجورهم من اليتامى
فيشفقوا عليهم وخوفهم على
ذرياتهم لو تركوهم ضعا فإوان
يقدر واذلك في أنفسهم ويصوروه
حتى لا يجسر وا على خلاف
الشفقة والرحمة ولومع مافي
حيزه صلة الذين أي وليخش

وحججـهـن اسحق بن سار هذا في شأن الوحي يقول وما كان لني أن يكتم شيئا من الوحي
 رغبة أو رهبة أو مدهانة والغلول هو الخيبة وأصله أخذ الشيء خفية يقال غل
 فلان يغول قرى بنخ الياه وضم الغين أي وما كان لني أن يخون لان النبوة والحياة
 لا يجتمعان لان منصب النبوة اعظم المناصب وأشرفها وأعلها فلا تليق به الخيانة
 لانها في نهاية الدناءة والخسة والجمع بين الصدين محال فثبت بذلك ان النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يخن أمته في شيء لامن الغنائم ولا من الوحي وقبل المراد به الامة لانه قد ثبت براءة
 ساحة النبي صلى الله عليه وسلم من الغلول والخيانة فدل ذلك على أن المراد بالغلول غيره
 وقيل الالام فيه ممنة وله معناه ما كان النبي ليغل على نفي الغلول عن الانبياء وقيل معناه
 ما كان لني الغلول أراد ما غلني قط فنفى عن الانبياء الغلول وقيل معناه وما كان
 يحل لني الغلول وإذا لم يحل له لم يفعل به وحجة هذه القراءة انهم نسبوا النبي صلى الله عليه
 وسلم الى الغلول في بعض الروايات فبين الله تعالى بهذه الآية ان هذه الخصلة لا تليق به
 ونفي عنه ذلك بقوله وما كان لني أن يغول ويقرئ يغول بضم الياه وفتح الغين ولها معنيان
 أحدهما أن يكون من الغلول أيضا ومعناه وما كان لني أن يخون أي تخونه أمته
 والثاني أن يكون من الاغلال ومعناه وما كان لني أن يخون أي ينسب الى الخيانة
 (ومن يغال يات بما غل يوم القيامة) يعني بالشيء الذي غلب به منه يحمله على ظهره يوم
 القيامة ليزداد فضيحة بما يحمله يوم القيامة وقيل لعل له ذلك الشيء في النار ثم يقال له
 انزل نخذه فينزل فيحمله على ظهره فاذا بلغ موضعه وقع ذلك الشيء في النار فيكلف أن
 ينزل اليه ليخرجه فيعمل به ذلك ماشاء الله وقيل معناه انه يأتي بأثم ما غله فيجاري به
 يوم القيامة وهو قوله تعالى (ثم توفي كل نفس ما كسبت) يعني من خير أو شر والمعنى ان
 كل كاسب خيرا كان ذلك الكسب أو شرا فهو محمى به يوم القيامة وهو في جزاء عمله
 (وهم لا يظلمون) يعني بل يعدل بينهم يوم القيامة في الجزاء فيجاري كل على عمله
 (فصل في ذكر أحداث وردت في الغلول ووعيد الغال) وقد تقدم أن أصل الغلول
 هو أخذ الشيء خفية وانه الخيانة الا انه قد صار في العرف مخصوصا بالخيانة في الغنية
 وهذا وردت الاحاديث (ق) عن أبي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذات يوم فذكر الغلول فظنهم وعظم أمره حتى قال لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على
 رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك لا ألفين
 أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته فرس له حممة فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول
 لا أملك لك شيئا قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته شاة يا نساء
 يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجي يوم
 القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد
 أبلغتك لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته رفاع تخفق فيقول يا رسول الله
 أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته
 صامت فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك لفظا مسلما • الرغاء

الذين صفتهم وحالهـم انهم لو
 شارقوا ان يتركوا خلفهم
 ذرية ضعا فاذل ذلك عند حضارهم
 خافوا عليهم الضماح بعدهم
 لذهاب كافلهم وجواب لو خافوا
 والتول السديد من الاوصياء
 ان يكلموهم كما يكلمون
 أولا دهم بالادب الحسن
 والترحيب ويدعوهم بيا بني
 ويا ولدي (ان الذين ياكلون
 أموال اليتامى ظلما) ظالمين
 فهو مصدر في موضع الحال (انما
 يا كاون في بطونهم) مل و بطونهم
 (نارا) اي ياكلون ما يجبر الى
 النار فكانه نار روى انه يبعث
 آكل مال اليتامى يوم

صوت البعير والثغاء صوت الشاة والرقاع الثياب والصاصات الذهب والفضة (ق)
 عن أبي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ففتح الله علينا فلم نغتم
 ذمبا ولا ورقا غننا المتاع والظمام والسياب ثم انطلقنا إلى الوادي يعني وادي القرى ومع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد له وهب له رجل من جذام يدعى رفاع بن زيد من
 بني الضبيب فله انزلنا الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل رحله فرمى
 بهم فكن فيه حخته فقلنا هنيئا له شملته الشهادة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كلاً والذي نفسي محمد بيده ان الشملة لتأتب عليه نارا أخذها من الغنائم يوم
 خيبر لم تصم المقاتل قال ففرع الناس فجاء رجل بشراك أو شراكين فقال أصدبتا يوم
 خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شراك من نار أو شراك من نار وفي رواية نحوه
 وفيه ومعه عبد يقال له مدغم أهداه له أحد بني الضبيب وفيه أذ جاء بهم عائر الشراك
 سير النعل الذي يكون على ظهر القدم ومثله شمع النعل والشمع العائر هو السهم
 الذي لا يدري من رماه (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال كان على نعل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو في النار فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عبا قد غلها عن زيد بن خالد الجهمي ان
 رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم توفي فذكروه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال ان صاحبكم غل في سبيل الله
 فتمت شأنا معه فوجدنا خزائنا من خزائمه ولا يساوي درهمين أخرجه أبو داود
 والنسائي عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من غل فحر قومه اتعاه
 واضربوه أخرجه أبو داود والترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر أحرقوا متاع الغال وضربوا ذرا في رواية ومنعه
 سهمه أخرجه أبو داود قوله تعالى (أفمن اتبع رضوان الله) يعني فترك الغلول فلم يغل
 (كن باء) أي رجع (يسخط من الله) يعني يغضب من الله والمعنى فعل واليسخط الغضب
 الشديد المفضي للعقوبة وهو من الله انزال العقوبة بمن يسخط عليه وتقبل في معنى الآية
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر المسلمين باتباعه والخروج معه يوم أحد اتبعه المؤمنون
 وتخلف عنه جماعة من المنافقين فأخبر الله تعالى بحال من اتبعه بقوله أفمن اتبع
 رضوان الله وبحال من تخلف عنه بقوله كن باء يسخط من الله (وما أواجههم وبئس
 المصير) يعني الغال أو المتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم (هم درجات عند الله
 والله يصير بما يعملون) يعني هم ذوو درجات عند الله قال ابن عباس يعني من اتبع
 رضوان الله ومن بقاء يسخط من الله مختلفا والمنازل عند الله فمن اتبع رضوان الله
 الثواب العظيم ومن بقاء يسخط من الله العذاب الاليم والمعنى أفمن اتبع رضوان الله
 كن بقاء يسخط من الله ليسوا سواء بل هم درجات عند الله على حسب أعمالهم وقيل
 الضمير في قوله هم درجات عائذ على قوله أفمن اتبع رضوان الله فقط لان الغالب في العرف
 استعمال الدرجات لاهل الثواب والدرجات لاهل النار ولان الله وصف من بقاء يسخط

القيامة والدخان يخرج من
 قبره ومن فيه واذا فيه يعرف
 الناس انه كان ياكل مال اليتيم
 في الدنيا (وسيدخلون) شامى
 وأبو بكر أي سيدخلون (سعيبر)
 نارا من النيران مهمة الوصف
 (يوصيكم الله) يعهد اليكم ويأمركم
 (في أولادكم) في شأن ميراثهم
 وهذا اجل تفصيله (الذكر
 منسلخ الاثني) أي الذكر
 منهم أي من أولادكم في حذف
 الرجوع اليه لانه مفهوم كقولهم
 السمن منوان بدرهم وبدل يحظ
 الذكر ولم يقل للاثنيين مثل
 حظ الذكر والاثني نصف حظ
 الذكر لفصله كمضوعف

من الله ان ما واجههم وبش المصير فدل على ان الضمير في قوله هم درجات عند الله
 راجع للاول وفيه تحوير على العمل بفاعله وتحذير عن العمل بمعاصيه قوله
 عز وجل (لقد من الله على المؤمنين) يعني احسن اليهم وتفضل عليهم والمنة النعمة
 العظيمة وذلك في الحقيقة لا يكون الا من الله ومنه قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين
 (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) يعني من جنسهم عربيا منهم ولد يلد لهم ونشأ بينهم
 يعرفون نسبهم وليس حي من احياء العرب الا وقد ولدوه وله فيهم سب الا بنى تغلب
 فانهم كانوا انصارى وقد ثبتوا على النصرانية فظهر الله رسوله صلى الله عليه وسلم من ان
 يكون له فيهم نسب وقيل اراد بالمؤمنين جميع المؤمنين ومعنى قوله تعالى من انفسهم
 أي بالايان والشفقة لا بالنسب ومن جنسهم ليس بملك ولا أحد من غير بني آدم
 وقيل من انفسهم يعني انه من ولد اسمعيل بن ابراهيم الخليل عليه السلام ووجه المنة
 والانتعام على المؤمنين بعينه الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه داعيا لهم الى ما يخلصهم
 من العذاب الاليم ويوصلهم الى الثواب في جنات النعيم وكونه من انفسهم ومن
 جنسهم لانه اذا كان الانسان واحدا سهل الاخذ عنه فيما يجب عليهم وكانوا اقبين
 على جميع احواله وانعما له يعرفون صدقوا ما نسيه فكان ذلك اقرب الى تصديقه
 والوثوق به وفي كونه من انفسهم شرف لهم وكان فيما خطب به أبو طالب حين زوج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها وقد حضر ذلك بنو
 هاشم وروثاء مضمر قوله الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسمعيل ونصنئ
 معذونهم مضمر وجعلنا سدنة بيته وسوا من حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحراما آمنا
 وجعلنا الحكماء على الناس وان ابني هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به في الاربع وهو
 والله بعد هذا له بعاظيم وخطاب جليل وقيل في وجه المنة بعثة الرسول صلى الله عليه
 وسلم ان الخلق جبالوا على الجهل ونقصان العقل وقلة الفهم وعدم الدراية فن الله تعالى
 على خلقه وانعم عليهم واحسن اليهم بان بعث فيهم رسولا من انفسهم انقذهم به من
 الضلالة وبصرهم به من الجهالة وهذا هم به الى صراط مستقيم وانما خص المؤمنين
 بالذكرا لانهم هم المنة عون بما جاء به دون غيرهم (يتلو عليهم آياته) يعني يقرأ عليهم
 كتابه الذي أنزل عليه بعد ان كانوا اهل جاهلية لم يطور اسماؤهم شي من الوحي
 السماوي (ويزكهم) أي يظهروهم من دنس الكفر وبجاسة المحرمات والمخائات
 (ويعلمهم الكتاب والحكمة) يعني القرآن والسنة التي سنه الله على اسان نبه صلى
 الله عليه وسلم (وان كانوا من قبل) يعني من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم (لن
 ضلالا مبين) يعني في جهالة وحيرة عن الهدى عما لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا
 فهداهم الله بنبيه صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (اولما اصابكم مصيبة) يعني
 ما اصابهم يوم أحد (قد اصبتم مثلها) يعني يدرو ذلك ان المشركين قتلوا من المسلمين
 يوم أحد سبعين وقتل المسلمون من المشركين يوم بدر سبعين وأسر واسبعين وقيل ان
 المسلمين هزموا المشركين يوم بدر وهزمهم في أول الامر يوم أحد فلما عصى الله ورسوله

حفظه لذلك ولاهم كانوا يورثون
 الذكور دون الاناث وهو
 السبب لورود الآية تقيل كفي
 الذكور أن ضوعف لهم
 نصيب الاناث فلا يتماذى في
 حفظه حتى يحرم مع ادلائهم
 من القرابة بمن لا يولدون به
 والمراد حال الاجتماع أي اذا
 اجتمع الذكور والاناث كان
 له سهمان كان لهما سهمين
 واما في حال الانفراد فالابن
 يأخذ المال كله والبناتان
 تأخذان الثلثين والدليل عليه
 انه اتعدهمكم الانفراد بقوله
 (فان كن نساء) أي فان كانت
 الاولاد نساء فلهن نصف ما لنا
 ليس معهن ابن (فوق اثنتين)

خير مان

هزمهم المشركون فحصل انهزام المشركين مرتين وانتهز ام المسلمين مرة واحدة (قلتم اني
 هذا) أي من ابن لنا هذا القتل والهزيمة ونحن مسلمون ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 فينا وهو واستفهام انكار (قل هو من عند أنفسكم) يعني انما وقعتم فيما وقعتم فيه
 بشؤم ذنوبكم وهو بخالفكم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه صلى الله عليه
 وسلم اختار الإقامة في المدينة على الخروج الى العدو واختاروا هم الخروج اليه وأيضا
 أمر الرماة بالإقامة في الموضع الذي عينه لهم خالفوا وتركوا المركز لاجل الغنيمة فكان
 ذلك سبب القتل والهزيمة وروى عبيدة السلماني عن علي بن أبي طالب قال جاء جبريل
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقل ان الله قد كرمه ما صنع قومك في أخذهم الفداء من
 الاسارى وقد أمرك أن تحجزهم بين أن يضربوا عنق الاسارى وبين أن يأخذوا الفداء
 على أن يقتل منهم عددهم فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فقالوا يا رسول
 الله عشارنا واخواننا بل نأخذ فداءهم فقتلوا به على قتال عدونا ويستهدمنا فدمهم
 فقتل منهم يوم أحد سبعون عددا أسارى أهل بذر لم يستدوا بغوى وأسند ابن جرير
 الطبري فذلك معنى قوله قل هو من عند أنفسكم يعني ياخذكم الفداء واختاركم القتل
 لأنفسكم (ان الله على كل شيء قدير) يعني من نصركم مع الطاعة وترك نصركم مع
 الخيالة قوله عز وجل (وما أصابكم) يعني من القتل والجراح والهزيمة (يوم التقي
 الجمعان) يعني جمع المؤمنين وجمع المشركين وذلك باحد يوم أحد (فبأذن الله) يعني
 وبعلمه ونصائه وقدره وحكمه وفيه سبيل للمؤمنين بما حصل لهم يوم أحد من القتل
 والهزيمة ولا تقع النسبية الا اذا علموا ان ذلك كان واقعا بقضاء الله وقدره فحينئذ يرضون
 بما قضى الله عليهم (وليعلم المؤمنون وليعلم الذين نافقوا) أي ليظهر ايمان المؤمنين
 بشيئهم على ما نالهم ويظهر نفاق المنافقين بقلة صبرهم على ما نزل بهم فالمراد من العلم
 المعروف والتقدير ليتبين المؤمن من المنافق وليتميز أحدهما من الآخر والمنافق هو
 الذي أظهر الايمان بلسانه وأصغر خلافه واشتقاقه من النفاق وهو السرب في الارض
 النفاق ومنه نفاقه البرع لان له جرائ في الارض له بايان اذا طلب من أحدهما خرج
 من الآخر فكذلك المنافق صنع له طريقا يبين أحدهما اظهرا لايمان بلسانه والآخر
 اضمار الكفر بقلبه من أيهما اطلب خرج من الآخر وقيل لانه دخل في الايمان من
 باهر وخرج من باب آخر والنفاق اسم اسلاي لم يقل العرب تعرفه قبل الاسلام
 (وقيل لهم تعالوا فالتوا في سبيل الله أو ادفعوا) المقول له عبد الله بن أبي ابن سلول
 المناق في أصحابه وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى أحد في
 ألف رجل حتى اذا كان بالمشوط بين أحد والمدينة انخزل عبد الله بن أبي ابن
 سلول بثلاث الناس وقال ما تدري علام نقتل أنفسنا فرجع عن معناه من المنافقين
 فقبههم طربن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري اخو بني سلمة وهو يقول يا قوم
 أذكركم الله ان تحذروا نبيكم عند حضور عدوه فذلك قوله تعالى وقيل لهم يعني
 المنافقين عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه تعالوا فالتوا في سبيل الله أي لاجل
 دين الله وطاعته أو ادفعوا يعني عن أموالكم وأهلكم وقيل معناه تعالوا

ليكن اوصفة النساء اي نساء
 زائدات على اثنتين (فلهن
 ثلثا ما ترك) اي الميت لان
 الاية لما كانت في الميراث علم
 ان التارك هو الميت (وان
 كانت واحدة قلها النصف)
 اي وان كانت المولودة منفردة
 واحدة مدى على كان التامة
 والنصف اوفق لقوله فان كن
 نساء فان قلت قد ذكر حكم
 البنتين في حال اجتماعهما
 مع الابن وحكم البنات والبنت
 في حال الانفراء ولم يذكر حكم
 البنتين في حال الانفراء
 حكمهما قلت حكمهما مختلف
 فيه فابن عباس رضي الله عنهما
 رخصا
 قوله بالشروط بنين بحجة
 متروكة فلو ما كنة قضاء
 هـ لة كفي الزواني على
 المواهب

كثروا سواد المسلمين ان لم تقتلوا اليكون ذلك دفعاً وقملاً للعدو (قالوا) يعني المنافقين
 (لو نعلم قتلاً لا تتبعناكم) أى لو نعلم ان اليوم يجرى فيه قتال لا تتبعناكم ولو لم يرجع ولو
 علموا ما تبعوهم وقيل معناه لو نحن قتلاً لا تتبعناكم (هم للكفر) يعني المنافقين الى
 الكفر (يومئذ أقرب منهم للإيمان) أى الى الإيمان وانما قال تعالى يومئذ لا هم قبل
 ذلك اليوم لم يظهر وأما ظهوره من المعاندة والرجوع عن المسلمين وقولهم لو نعلم قتلاً
 لا تتبعناكم وانما كانوا قبل ذلك يظهرون كلمة الاسلام ويخفون الكفر (يقولون
 باقوا هم ما ليس في قلوبهم) يعني يظهرون بالسنة والإيمان وليس هو في قلوبهم انما في
 قلوبهم الكفر والنفاق وهذه صفة المنافقين لصفة المؤمنين لان صفة المؤمن المخلص
 وواحداً القلب للسان على شئ واحد وهو التوحيد (والله أعلم بما يكتمون) يعنى من
 النفاق (الذين قالوا لخواصهم) نزلت في عبد الله بن ابي المنافق وأصحابه وفي المراد
 باخوانهم قولاً وان أحدهما ان المراد باخوانهم الذين استشهدوا باحد فيكون اخوانهم
 في النسب لا في الدين والقول الثاني ان المراد باخوانهم المنافقون فعلى القول الاول
 يكون معنى الآية الذين قالوا في اخوانهم أو عن اخوانهم الذين قتلوا باحد لوطاً عونا
 ما قتلوا لانهم بعد ان قتلوا لا يخاطبون وعلى القول الثاني يكون معنى الآية الذين قالوا
 وهم عبد الله بن أبى وأصحابه لاخوانهم يعنى في النفاق (وقعدوا) يعنى عن الجهاد
 (لوطاً عونا) يعنى هؤلاء الذين خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لوطاً عونا يعنى
 في القعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الانصراف عنه (ما قتلوا) يومئذ قد رآه
 تعالى عليهم بقوله (قل) يعنى قل لهم يا محمد (فادروا) أى فادعوا (عن أنفسكم الموت) ان
 كنتم صادقين (يعنى اني ان الحذر لا ينفع من القدر وفي الآية دليل على ان المقتول يموت
 باحله خلافاً لمن يزعم ان القتل قطع على المقتول أجله (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل
 الله أمواتاً) قيل نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر رجلاً ستمائة من المهاجرين وعثمانية
 من الانصار وقال أكثر المفسرين انها نزلت في شهداء أحد ويدل على ذلك ما روى عن
 ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه انه لما أصيب اخوانكم باحد
 جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى
 قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم
 قالوا من يبلغ اخواننا عنا انما أحياء في الجنة ثلاثاً يزهوا في الجنة ولا يذكروا عن الحرب
 فقال الله تعالى انا أبلغهم عنكم فانزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل
 احياء عند ربهم يرزقون الى آخر الآية أخرجه أبو داود (م) عن مسروق قال سألت
 عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل احياء عند ربهم
 يرزقون فقال أما لقد سألتنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرواحهم في
 جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى
 تلك القناديل فاطلع اليهم بهم ما طالع فقال هل تشبهون شيئاً قالوا أى شئ تشبهون
 ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا انهم ان يتركوا من

منزلة الواحد لا منزلة الجماعة
 وغیره من العجايب رضى الله
 عنهم أعطوهم احكم الجماعة
 بمقتضى قوله لا ذكركم مثل حظ
 الانبياء وذلك لان من مات
 وخلف بنتاً وابناً فالثلاث للبنت
 والثلاث للابن فاذا كان الثلاث
 لبنت واحدة كان الثلاث
 للبنت ولانه قال في آخر السورة
 ان امرؤ هالك ليس له ولد وله
 أخت فلها نصف ما ترك وهو
 برئها ان لم يكن لها ولد فان كانتا
 اثنتين فلهما الثلثان مما ترك
 والبنتان أمس رجلاً بالميت
 من الاختين فواجبوا لهما
 ما أوجب الله للأختين ولم
 يقصوا

أن يسألوا قلوبا يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أحسادنا حتى تقتل في سبيلك مرة أخرى فلما
 رأى أن ليس لهم حاجة تركوا به ذكر ما يتعلق بهذا الحديث قول مسروق سألتنا عبد الله
 كذا جاء عبد الله غير منسوب وقد نسب به بعض الناس فقال عبد الله بن عمرو وقد ذكره
 أبو مسعود الدمشقي والحميدي في مسنده عن عبد الله بن مسعود وهو الصحيح وهذا
 الحديث مرفوع لقوله أما أنا قد سألتنا عن ذلك فقال يعني النبي صلى الله عليه وسلم وفي
 الحديث دليل على أن الجنة مخلوقة إلا أن خلافا لمقالة لقوله صلى الله عليه وسلم تروح
 من الجنة حيث شئت وهو مذهب أهل السنة وفيه دليل على أن الأرواح باقية لا تفتنى
 بفناء الجسد وأن الحسن بنم ويجازى بالثواب وأن المسمى يعذب ويجازى بالعقاب قبل
 يوم القيامة وهو مذهب أهل السنة أيضا لقوله أرواحهم في جوف طير خضر أي يجعل
 الله أرواح الشهداء في جوف طير خضر وهذا ليس بمعبد لاسيما مع القول بأن الأرواح
 أجسام لطيفة وقيل إن المنعم والمعذب من الأرواح والأجساد جزء من الجسد تبقى فيه
 الروح وهو الذي يتلذذ بالنعيم ويتألم بالعذاب فغير مستحيل أن يصور الله تعالى ذلك
 الجزء طائرا ويجعل في جوف طير فتنسرح في الجنة وتأتوى إلى تلك القناديل وقد تعلق
 بهذا الحديث من يقول بالتناسخ من المتبدعة ويقول بانتقال الأرواح وتنعيمها في
 الصور والحسان المرفوعة وتعذيبها في الصور القبيحة المستخرجة برعون أن هذا هو
 الثواب والعقاب وهذا ضلال بين وقول سخيف وبدعة باطلة لما في هذا القول من إبطال
 ما جاء به الشرائع من الحشر والنشر والمعاداة والجنة والنار وقد جاء في بعض روايات
 هذا الحديث ما يرد عليهم وهو قوله حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه يعني يحيي جميع
 جسده يوم يبعثه وهو يوم القيامة والله أعلم عن جابر قال لعنني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأنا لهم فعال ما لي أراك منكسرا قلت يا رسول الله استشهد أي يوم أحد وترك
 عيالوديا فقال ألا أبشرك بما لي الله به إنك قلت بلى قال ما كلم الله أحدًا قط إلا آمن
 وراء حجاب وأنه أحبب إليك وكله كفا حوا وقال يا عدي عن علي أعطيك قال يا رب تحبيني
 فأقتل ثانية قال سبحانه أنه قد سبق مني أنهم لا يرجعون فنزلت ولا تحسبن الذين قتلوا في
 سبيل الله الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقيل إن الآية نزلت في
 شهداء بئر معونة وهي بئر بين مكة وعسفان وأرض هذيل قال محمد بن اسحق عن أشياخه
 من أهل العلم قالوا أقدم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر ملاعب الاسنة وكان سيد بني عامر
 ابن صعصعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهدى له هدية فأتى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن يقبلها وقال اتى لا أنبل هدية مشرك ثم عرض عليه الإسلام وأخبر بماله
 فيه وما أعد الله للمؤمنين وقرأ عليه القرآن فلم يسلم ولم يبعده وقال يا محمد إن الذي تدعو
 إليه حسن جميل فلو بعثت رجالا من أصحابي إلى أهل نجد يدعونهم إلى أمرك رجوت
 أن يستحيوا لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى أخشى عليهم أهل نجد فقال
 أبو براء إنهم جارفونهم فليدعوا الناس إلى أمرك فبعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المنذر بن عمرو وأخا بني ساعدة في سبعين رجلا من خيار المسلمين وكان يقال لهم القراء

حفظها عن حفظ من هو أبعد
 منها ولأن البتة لما وجب
 لها مع أخيها الثالث كان أمري
 أن يجب لها الثالث إذا كانت
 مع تحت مثله أو يكون لا تحتها
 مع أمثل ما كان يجب لها أيضا
 مع أخيها لولا أن قدرت مع فوجب
 لهما الثالثان وفي الآية دلالة
 على أن المال كله لذلك كذا لم
 يكن معه أني لانه جعل لذلك
 من حظ الاثنين وقد جعل
 للاثني النصف إذا كانت مفردة
 فعلم أن للذكر في حال
 الانفراد ضعف النصف وهو
 الكل والضمير في (ولا يوبى)
 ثبت والمراد الأب والام لأنه

منهم الحرث بن الصبة وحرام بن لمحان وعروة بن أسماء بن الصلت ونافع بن يزيد بن ورقاء
 الجزاعي وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر وذلك في صفر سنة أربع من الهجرة بعد أحد بأربعة
 أشهر فسادوا حتى نزلوا بئر معونة وهي أرض بين أرض بني عامر وحرة بن سليم فلما نزلوها
 قال بعضهم لبعض أيكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل هذا الماء فقال
 حرام بن لمحان أنا نخرج بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عامر بن الطفيل وكان
 على ذلك الماء فلما أتاهم حرام بن لمحان لم ينظر عامر بن الطفيل في كتاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال حرام بن لمحان يا أهل بئر معونة أتى رسول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اليكم وإنني أشهد أن لا إله إلا الله وإن محمدا عبده ورسوله فآمنوا بالله ورسوله فخرج
 إليه رجلا من كسرى البيت برمح فضرب به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال الله
 أكبر فزنت ورب الكعبة ثم استمرخ عامر بن الطفيل بنى عامر عن المسلمين فلبوا أن
 يجيئوه إلى ما دعاهم إليه وقالوا لا تخفوا بأبراء فقد عقد لهم عقدا وجوارا فاستمرخ
 عليهم قباطيل بنى سليم عسيرة وورعلاوذ كوان فاحبوه فخرجوا حتى غشوا القوم فاحاطوا
 بهم في رحالهم فلما رأوهم أخذوا السيوف فقتلواهم حتى قتلوا عن آخرهم إلا كعب
 ابن زيد فأنهم تركوه وبه رمق فارتب بين التتلي فعاش حتى قتل يوم الحندق وكان في
 سرخ القوم عمرو بن أمية الضمري ورجل من الانصار أحد بنى عمرو بن عوف فلم
 يعلموا عصابة أصحابهم إلا الطير تحوم على العسكر فقالوا والله ان لهذا الطير لسانا فاقبلوا
 لينظر اذا القوم في دمائهم واذا الخيل التي أصابتهم واقفة فقال الانصارى اعمرو بن
 أمية ماذا ترى قال تلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونخبه فقال الانصارى لى
 لا أرغب عن موطن قتل فيه المنذرين عمرو ثم قاتل القوم حتى قتل وأخذ عمرو بن أمية
 الضمري أسيرا فلما أخبرهم أنه من مضر أطلقه عامر بن الطفيل وجنابته وأعتقه عن
 رقعة زعم أنها كانت على أمه فقدم عمرو بن أمية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره
 الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عمل أبى براء وقد كنت لهذا كارها متخوفا
 فبلغ ذلك أبا براء فشق عليه اخفار عامر بن الطفيل إياه وما أصاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بسببه وجواره وكان حين أصيب عامر بن فهيرة مولى أبي بكر الصديق فروى محمد
 ابن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه ان عامر بن الطفيل كان يقول من ار رجل
 منهم لما قتل رأيت رفع بين السماء والأرض حتى رأيت السماء من دونه قالوا هو عامر
 ابن فهيرة قالوا بل يبلغ ربيعة بن أبى براء ان عامر بن الطفيل أخفر ذمة أبيه فحمل على عامر
 ابن الطفيل فضعفه فخرج فرسه فقتل وذكر ابن الأثير الجزري في كتاب جامع الاصول
 له في قسم الاسماء في ترجمة عامر بن الطفيل ان عامر بن الطفيل قدم على النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو ابن بضع وثمانين سنة ولم يسلم وعاد من عنده فخرج له خراج في أصل أذنه
 أخذه منه مثل النار فاشتد عليه ومات منه (ق) عن أنس قال بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أقواما من بنى سليم إلى بنى عامر في سبعين وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعث خاله أخا لام سليم واسمه حرام في سبعين را كبا فلما قدموا قال لهم خالى

غلب الذكر (الكل واحد منهما
 السدس) بدل من لأبويه
 بتكرير العامل وفائدة هذا
 البديل انه لو قيل ولأبويه
 السدس لكان ظاهره اشتراهما
 فيه ولو قيل ولأبويه السدسان
 لا وهم قسمة السدسين عليهما
 على النسبة وعلى خلافها
 ولو قيل ولكل واحد من أبويه
 السدس لذهبت فائدة التأكيد
 وهو التفصيل بعد الاجال
 والسدس مبتدأ خبره لأبويه
 والبديل متوسط بينهما للبيان
 وقرأ المحسن السدس والرابع
 والثلث والثلث بالتخفيف (عما
 ترك ان كان له ولد) هو يقع
 على الذكور والانثى

اتقدمكم فان آمنوني حتى أبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والا كنتم مني قريبا
 فتقدم فانه فبينما هو يتحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مؤثرا الى رجل
 منهم فطعنه فانفذه فقال الله اكبر فزرت ورب الكعبة ثم مالوا على بقية أصحابه فقتلوه
 الا رجلا عرجا - بعد الجبل قال هما ما واره آخر معه فاخبر جبريل عليه السلام النبي
 صلى الله عليه وسلم انهم قد قتلوا واربهم فرضى عنهم وارضاهم قال فيكون انقرأنا بلغوا
 قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم نسخ بعد قد اعلمهم اربعين صباحا على رعل
 وذكوان وبني عضية الذين عصوا الله ورسوله وفي رواية ان رعدا لاذ كوان وبني
 الحيان استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فامدهم يسبعين رجلا من الانصار كذا
 نسميهم القراء في زمانهم كانوا يجتمعون بالهارون ويصلون بالليل حتى اذا كانوا بقرعة
 فقتلوه وغدروا بهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقتل عليهم شهرا يدعوا في الصبح
 على احياء من العرب على رعل وذكوان وعضية وبني الحيان قال انس فقرأنا فيهم قرأنا
 ثم ان ذلك رفع بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا وسلم قال جاء ناس الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فسألوه ان ابعت معنار جالا يعلموا القرآن والسنة فبعث اليهم سبعين
 رجلا من الانصار وذكروا ما تقدم وقيل ان اولياء الهداء والهدى هم كانوا اذا اصابتهم
 نعمة وخير تحمروا على الهداء وقالوا نحن في النعمة والرخاء وآباءنا وبنائنا واخواننا في
 القبور فانزل الله تعالى هذه الآية تطيب القلوبهم ونفيساعنهم واخبارا عن حال قتلهم
 فقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اى ولا تقنن الخطاب لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولكل احد من امة والمعنى لا ينظن ان الذين قتلوا في سبيل الله اموانا
 يعنى كماوات غيرهم ممن لم يقتل في سبيل الله (بل احياء) اى بل هم احياء وظاهر الآية
 يدل على كون من قتل في سبيل الله احياءا فان يكون المراد انهم سيصرون احياءا في
 الآخرة او يكون المراد انهم احياءا في الحال وعلى تقدير انهم احياءا في الحال هل يكون
 المراد اثبات الحياة الروحانية او اثبات الحياة الجسمانية فهذه ثلاثة اوجه في معنى
 احتمال الحياة قال بالوجه الاول وهو انه سيصرون احياءا في الآخرة قال معنى
 الآية بل هم احياءا في الدكر وانهم يذكرون بخير اعمالهم وانهم استشهدوا في سبيل
 الله وقيل بل هم احياءا في الدين وهذا القول ليس بصواب لان الله تعالى اثبت لهم الحياة
 في الحال بقوله بل احياءا يعنى في حال ما يقتلون فانهم يحيون وهو الاحتمال الثاني
 واختلوا في معنى هذه الحياة هل هي للروح اول الجسم والروح معان اثبت الحياة
 للروح دون الجسم قال يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ارواح الشهداء في حواصل
 طير خضر فخص الارواح دون الاجساد وقال بعض المفسرين ان ارواح الشهداء تركع
 وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم القيامة ومن اثبت الحياة للروح والجسم معا قال
 يدل عليه سياق الآية وهو قوله عند ربهم برزقون فاخبر الله سبحانه ونهالى انهم برزقون
 وبما يكون وينعمون كالأحياء وقيل ان الشهيد لا يلي في قبره ولا تأكله الارض كغيره
 وروى انه لما اراد معاوية أن يجري الماء على قبره قال هذا امر ان ينادى من كان له

(فان لم يكن له ولد وورثه أبواه
 فلامه الثالث) أى مما ترك
 والمعنى وورثه أبواه فحسب
 لانه اذا ورثه أبواه مع أحد
 الزوجين كان للام ثلث ما يفي
 بعد اخراج نصيب الزوج لاثالث
 ما ترك لان الأب أقوى من
 الام في الارث بدليل ان له
 ضعف حظها اذا خلا صافلو
 ضرب بها الثلث كاملا لادى
 الى حظ نصيبه عن نصيبها فان
 امرأة لو تركت زوجها وأبوين
 فصار للزوج النصف وللأم
 الثلث والباقي للأب حازت الام
 سهمين والاب سهم واحد
 فيقتاب الحكم الى ان يكون
 للأنثى مثل حظ الذكرب
 فلامه بكم

قتيل فليخرج به وليحوله من هذا الموضع قال جابر بن جناد اليهم فانخرجناهم رمطاب
الابدان فاصابت السحابة اصبع رجل منهم فانبعث دماو ذكر البغوي بغير سند عن
عبيد الله بن عمير قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من أحد على مصعب
ابن عمير وهو موقوف فوقه عليه ودعاه ثم قرأ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهدان هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة
فأتوهم وزور وروهم وسلموا عليهم فولى الذي نفسى بيده لا يسلم عليهم أحد الى يوم القيامة الا
ردوا عليه وقوله تعالى (عند ربهم) يعني في محل كرامته وفضله (برزقون) يعني من غدار
الجنة ونحوها (فرحين بما آتاهم الله من فضله) يعني بما أعطاهم من الثواب والكرامة
والاحسان والافضال في دار النعيم (ويستبشرون) أي يفرحون والاستبشار هو
الفرح والبرور الذي يحصل للانسان عند البشارة (بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم)
يعني من اخوانهم الذين تركوهم احياء في الدنيا على منهج الايمان والجهاد لعلهم بانهم
اذا استشهدوا لمحقوا بهم ونالوا من الذكرامة مثل ما نالوا فهم بذلك مستبشرون وقيل ان
الشهداء سألوا الله عز وجل ان يخبر اخوانهم بما نالوا من الخير والذكرامة ليرغبوا في
الجهاد فخيرهم الله عز وجل في قد انزلت على نبي محمد صلى الله عليه وسلم وأخبرته
بحالكم وما صرتم اليه من الذكرامة وان محمد صلى الله عليه وسلم قد اخبر اخوانكم
بذلك ففرحوا بذلك واستبشروا (ان لا خوف عليهم) يعني في الآخرة (ولا هم يحزنون)
يعني على ما فاتهم من نعيم الدنيا (يستبشرون بنعمة من الله وفضل) لما بين الله تعالى ان
الشهداء يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ذكر انهم ايضا يستبشرون لانفسهم
بما رزقوا من النعيم والفضل فلا تستشار الاول كان لغيرهم والاستبشار الثاني لانفسهم
خاصة (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) يعني كما أنه تعالى لا يضيع أجر المجاهدين
والشهداء كذلك لا يضيع أجر المؤمنين

﴿فصل في فضل المجاهد والشهادة في سبيل الله﴾ (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله ٣ لا يخرج به الاجهادا
في سبيلي وامناني وتصديق برسلي فهو على ضامن ان أدخله الجنة أو أرجعه الى مسكنه
الذي خرج منه ناظلا مال من أجر أو غنمة والذي نفس محمد بيده مامن كلم بكلم في سبيل
الله الا يوم القيامة كهنته حين يكلمونه لونه دم ويحمر ربح مسك والذي نفس محمد
بيده لولا ان يشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله أبدا ولكن لا أجد
سعة فاجلهم ولا يجدون سعة ويشق عليهم ان يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لو ددت
اني اغزو في سبيل الله فاقتل ثم اغزو فاقتل ثم اغزو فاقتل لفظ مسلم (ق) عن أنس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لغدوة في سبيل الله أو روضة خير من الدنيا وما فيها (ق)
عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا
وما عليها وموضع سوط أحد في الجنة خير من الدنيا وما عليها عن فضالة بن عبيد أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يحتم على له الا المراط في سبيل الله فانه ينمي

المهزلة حمزة وعلى لمجاورة كثير
اللام (فان كان له) أي لليت
(اخوة ولامه السدس) اذا
كان لليت اثنين من الاخوة
والاخوات فصاعدا فلامه
السدس والاخ الواحد لا يجب
والاعيان والعلات والاخفاف
في حب الام سواء (من بعد
وصية) متعلق بما تقدمه من
قسمة الموارث كلها لا بما يليه
وحده كانه قيل قسمة هذه
الانصبة من بعد وصية (يوصي
بها) وما بعده يفتح الصاد مكى
وشامى وحادو يحى وافق
الاعشى في الاولى وحفص في
الثانية لمجاورة يورث وكسر
الاولى

٣ قوله لا يخرج به الاجهادا
الخ قال النووي في شرح مسلم
هكذا هو في جميع النسخ جهادا
بالنصب وكذا قال بعده وامناني
في وتصديقا وهو منصوب على
انه مفعول له وتقديره لا يخرج به
المخرج ولا يحركه المحرك الا
للايمان والجهاد والتصديق
اه نقله معجمه

لده إلى يوم القيامة ويأمن من فتنة القبر أخرجه أبو داود والترمذي عن معاذ بن جبل أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قاتل في سبيل الله فواقاة وجبت له الجنة ومن سأل الله القتل في سبيل الله صادقاً لم ينفسه ثم مات أو قتل كان له أجر شهيد ومن خرج جرحاً في سبيل الله أو نكح نكحة فأنه اتقى يوم القيامة كأنه جرحاً لو نها لون الزفة - ران ورجحاً ريش المذموم - ومن خرج به خراج في سبيل الله فإن عليه طابع الشهادة أخرجه أبو داود والنسائي وأخرجه الترمذي مرفقاً في موضعين (ق) عن أبي سعيد قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فقال أي الناس أفضل قال مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل في شعب من الشعاب يعبد الله وفي رواية يتيقن الله ويدع الناس من شره (خ) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتسب فرساً في سبيل الله إيماناً واحتساباً وتصد بقباعه فإن شيعه ووريه وبوله في ميزانه يوم القيامة يعني حسنات (ق) عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أحد يدخل الجنة فيقتل عن رجوع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا اشهد بدينه في أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عن رجوع إلى الدنيا من الكرامة وفي رواية لم يبارى من فضل الشهادة (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغفر الله لي ذنبي الذي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يجحد الشهيد من مس القتل إلا كالجحد أحدكم من القرصة أخرجه الترمذي والنسائي نحوه عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع الله بهد في سبعين من أهل بيته أخرجه أبو داود وقوله عز وجل (الذين استجابوا لله والرسول) الآية قال أكثر المفسرين أن أناساً من أصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا على أنصرفوا عنهم وتلاؤموا فقتلوا الأنصار قتلتهم ولا الكواعب اردتهم قتلهم وهم حتى إذا لم يبق إلا الثريد يتركهم - ثم رجعوا فاستأصأوا لهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يهرب العدو ويرهم من نفسه وأصحابه قوة فتدب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان فالتدب عصابة منهم مع ما بهم من ألم الجراح والترح الذي أصابهم يوم أحد ونادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا يخرج من معنا أحد إلا من حضرنا بالأمن فكلما جابر بن عبد الله فقال يا رسول الله إن أبي كان خلفي على أخواتي يسبح وقال لي يا بني إنه لا ينبغي لي ولا لك أن تترك هؤلاء النسوة ولا رجل فيهن ولست بالذي أوثرك على نفسي بالجهد ادمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخلف على أخواتك فتخلفت عليهن فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبالعدو وليهفهم أنه خرج في طلبهم فيظنونه قوة وإن الذي أصابهم يوم أحد فقتلهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطحمة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان في سبعين رجلاً من أصحابه حتى بلغوا حجرة الاسود وهي من المدينة على ثمانية أميال (ق) عن عائشة في قوله الذين استجابوا لله

لجواردة بوصى الله السابقون بكسر الصادين أي بوصى بها الميت (أودين) والاشكال أن الذين يقدم على الوصية في الشرع وقدمت الوصية على الذين في التلاوة والجواب أن أولاد الله على الترتيب لا ترى أنك إذا قلت جاء في زيد وعمرو كان المعنى جاء في أحد الرجلين فكان التقدير في قوله من بعد وصية بوصى بها أودين من بعد أحد هذين الشبطين الوصية أو الدين ولو قيل بهذا اللفظ لم يدر فيه الترتيب بل يجوز تقديم المؤخر وتأخير المتقدم كذا هنا وانما قدمنا الدين على الوصية بقوله

والرسول من بعدما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم قالت لعروة
يا ابن أختي كان أبواك منهم الزبير وأبو بكر لما أصاب نبي الله صلى الله عليه وسلم
ما أصاب يوم أحد وانصرف المشركون خاف أن يرجعوا فقال من ذهب في أثرهم
فانقلب منهم سبعون رجلا كان فيهم أبو بكر والزبير قال فرسول الله صلى الله عليه
وسلم معبد الخزاعي بحمراء الأسد وكانت خزاعة مسلمهم وكافرهم عية رسول الله صلى
الله عليه وسلم بتهامة صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئا كان بها ومعبد يومئذ مشرك فقال
يا محمد والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله كان قد أعفالك فيهم ثم خرج
معبد من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى أباسفيان ومن معه بالروحاء وقد
أجمعوا على الرجعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قد أصابنا جمل أصحابه وقادتهم
انكروا على بقيتهم ولنفرغ منهم فلما رأى أبوسفيان معبد أقال له ما وراءك يا معبد قال
محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قطي تخرقون عليكم تخرقوا وقد اجتمع معه من
كان تخلف عنه في يومكم وندموا على صنيعهم وفيهم من الحق عليكم شيء لم أر مثله قط
قال أبوسفيان وبلك ما تقول قال والله ما أراك ترحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله
لقد أجمعنا لذكرنا عليهم المستأصل بقيتهم فقال والله أني أنهارك عن ذلك فوالله لقد علمني
ما رأيت على أن قلت أبا تاقال وما قلت قال قلت

كأدت تهدم الأصوات راحلتني * إذا سالت الأرض بالمجر والابايل
تردى بأسد كرام لا تنالني * عند اللقاء ولا ميل معازيل
فقلت ويل ابن حرب من لقائكم * إذا تغطعت البطحاء بالخيول
أنى نذير لاهل السبل ضاحية * لئكل ذى اربة منهم ومعقول
من جيش أجد لا وحش يقابله * وليس يوصف ما اندرت بالقل

قالوا فثنى ذلك أباسفيان ومن معه ومركب من عبد القيس فقال ابن تريدون قالوا
نريد المدينة لأجل الميرة قال فهل أنتم مبلغون عنا محمد رسالة وأجل اسم آباءكم فربما
بعكاط إذا وافيتهم قالوا نعم قال إذا وافيتهم فآخبروه أنا قد أجمعنا السير اليه وإلى
أصحابه المستأصل بقيتهم وانصرف أبوسفيان إلى مكة ومركب رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم وهو بحمراء الأسد فآخبروه بالذي قال أبوسفيان فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه حسبن الله ونعم الوكيل ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا
إلى المدينة بعد ثلاثة وقال مجاهد وعكرمة نزلت هذه الآية في غزوة بدر الصغرى
وذلك أن أباسفيان يوم أحد حين أراد أن ينصرف قال يا محمد موعد ما بيننا وبينك موسم
بدر الصغرى قال بل أن شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بيننا وبينك
إن شاء الله فلما كان العام المقبل خرج أبوسفيان في أهل مكة حتى نزل بمجنة من ناحية
مر الظهران ثم أتى الله العرب في قلبه فبذل الرجوع فأتى نعم بن مسعود الأشجعي
وقد قدم معتمرا فقال له أبوسفيان يا نعم أني قد واعدت محمد وأصحابه أن يلتقي بموسم
بدر الصغرى وهذا عام جدد ولا يصلح لنا إلا عام نرى فيه الشجر ونشرب اللبن وقد بددنا إلى

عليه السلام إلا أن الدين قبل
الوصية ولا نها تشبه الميراث من
حيث انها صلة بسلا عوض
في كان إخراجها مما شق على
الورثة وكان أدائها مظنة
للتفريط بخلاف الدين فقد تمت
على الدين ليسارعوا إلى إخراجها
مع الدين (آباءكم) مبتدا
(وابنائكم) عطف عليه والخبر
(لا تدرون) وقوله (أيهم)
مبتدا خبره (أقرب لكم) والجملة
في موضع نصب بتدرون (نفعنا)
تميز والمضي فرض الله الفرائض
على ما هو على حكمته ولو وكل
ذلك اليكم لم تعلموا أيهم أنفع
لكم فوضعتهم أتم الأموال على
غير حكمته

ان لا يخرج اليهاواكره ان يخرج محمد ولا يخرج انا فز يدهم ذلك حراء قولان يكون
 الخلف من قبلهم احب الى من ان يكون من قبلي فالحق بالمدينة فنبطهم واعلمهم اناني
 جمع كثير لا طاعة لهم يسأولك عندي عشرة من الابل اضعهما لك على يد سهيل بن عمرو
 ويضعها لك قال وجاء سهيل فقال له نعم يا ابا بكر يا ابا بكر يا ابا بكر يا ابا بكر يا ابا بكر
 الى محمد فابنه قال نعم قال فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يتجهزون ليدعوا
 ابي سفيان فقال نعيم ابن تر يدون قالوا واعدا ابا سفيان ان نلتقي عوسم بدر الصغرى
 فقال نعيم بشئ الرأي رأيت انكم في دياركم وقراركم فقلت منكم الا الشر بدأ فتر يدون
 ان يخرجوا اليهم وقد جمعوا الكرم عند الموسم والله لا يفلت منكم احد فذكره اكلحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي
 بيده لا يخرج من ولود وحدي فاما الجمان فانه رجع واما الشبعا فانه تأهب للقتال وقالوا
 حسبنا الله ونعم الوكيل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه حتى وافوا بدر
 الصغرى وكانوا يلتقون المشركين فبأسوا نعيم عن قر يش فقولون قد جمعوا الكرم
 بر يدون بذلك ان يربعوا المسلمين فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى بلغوا
 بدر الصغرى وكانت موضع سوق لهم في المجاهلة يحتمون اليها كل عام غناية
 أيام فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدر ينظر ابا سفيان وقد انصرف ابا سفيان
 من مجنة الى مكة فلم يبق رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أصحابه احدى من المشركين
 ووافوا السوق وكان معهم تجارات ونفقات فباعوا فاصابوا بالدرهم درهمين
 وانصرفوا الى المدينة سالمين غانمين فذلك قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول
 اى اجابوا الله وأطاعوه في جميع أوامره وأطاعوا الرسول ايضا (من بعد ما أصابهم
 القرح) يعنى من بعد ما نالهم من ألم الحراج (الذين أحسنوا منهم واثقوا) يعنى أحسنوا
 بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجابوه الى العزو والاقواء صيته والله خلف عنه
 (أعظم) يعنى لهم ثواب جزيل وهو الجنة فوالله عز وجل (الذين قال لهم الناس)
 هذه الآية معلقة بالآية التي قبلها لان المراد بالذين من تقدم ذكره وهم الذين
 استجابوا لله والرسول وفي المراد بالناس وجوه احدى انه نعيم بن مسعود الاشجعي
 فيكون اللفظ علما أريد به الخاص والعام اطلاق لفظ الناس على الانسان
 الواحد لان ذلك الواحد اذا فعل فعلا أو قال قولاً ورضى به غيره حسن اضافة ذلك
 الفعل والقول الى الجماعة وان كان الفاعل واحدا فهو كقوله تعالى واذا قتلتم نفسا
 والقاتل واحد والوجه الثاني ان المراد بالناس الركب من عبد القيس قاله
 ابن عباس ومحمد بن اسحق الوجه الثالث ان المراد بالناس المتفقون وذلك انهم
 اساروا النبي صلى الله عليه وسلم يتجهزون ليدعوا ابي سفيان فوافوا أصحابه عن الخروج
 معه وقالوا لهم ان القوم قد اتواكم في دياركم فقتلوا الا كثر منكم فان خرجتم اليهم لم يبق
 احد منكم (ان الناس) يعنى ابا سفيان وأصحابه من رؤساء المشركين (قد جمعوا
 لكم) يعنى الجموع الكثيرة لان العرب تسمى الجيش جمعاً ويجمعونه جمعاً
 (فأخشوهم) أى تخافوهم واحذروهم فانه لا طاعة لكم بهم (فزادهم ايماناً) يعنى

والتفاوت في السهام بتفاوت
 المنافع وانتم لا تدرون تفاوتها
 فتولى الله ذلك فضلاً منه ولم
 يكلها الى اجتهادكم ليعجزكم عن
 معرفة المقادير وهذه الجملة
 اعتراضية مؤكدة لا موضع لها
 من الاعراب (فريضة) نصبت
 نصب المصدر المؤكد أى فرض
 ذلك فرضاً من الله ان الله كان
 عليهما) بالاشياء قبل خلقها
 (حكما) فى كل ما فرض وقسم
 من الموارد بينه وبينها (ولكم
 نصف ما ترك ارواكم) أى
 زوجاتكم (ان لم يكن لهن ولد)
 أى ابن أو بنت (فان كان لهن
 ولد) منكم او من غيركم (فلاكم)

فزاد المسلمين ذلك التخويف تصديقا وبقينا وتوفي دينهم وقبوا على نصر نبيهم صلى الله
 عليه وسلم وفي هذه الآية دليل لمن يقول بزيادة الايمان ونقصانه لان الله تعالى نص على
 وقوع الزيادة في الايمان (وقالوا احبنا الله ونعم الوكيل) أى كافينا الله هو الذى يكفيننا
 أمرهم فهو كقول امرئ القيس * وحسبك من غنى شيع وري * أى يكفيك الشيع
 والرى ونعم الوكيل يعنى ونعم الموكل اليه فى الامور كلها وقيل الوكيل هو الكافي
 والمعنى يكفيننا الله ونعم الكافي هو وقيل الوكيل هو الكفيل ووكيل الرجل فى ماله هو
 الذى كفله وقام به والوكيل فى صفة الله تعالى هو الكفيل بارزاق العباد ومصلحهم وانه
 الذى يستعمل بامورهم كلها (خ) عن ابن عباس قال فى قوله تعالى ان الناس قد جعوا
 لكم الى قوا وقالوا احبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم حين اتى فى النار وقال الحمد
 صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا انكم تولوه تعالى (فانقلبوا)
 أى فانصرفوا ورجعوا بعد خروجه والمعنى وخرجوا فانقلبوا فحذف الخرج لان
 الانقلاب يدل عليه (بنعمة من الله) أى بعافيه لم يلحقوا عدوا (وفضل) أى تجارة ورجح
 وهو ما أصابوا فى سوف يدرون الربح وقيل النعمة منافع الدنيا والفضل ثواب الآخرة (لم
 يحسبهم سوء) أى لم يصحهم أذى ولا كرهه من قتل وجرأح (واتبعوا رضوان الله) يعنى
 فى طاعة الله وطاعة رسوله وقيل انهم قالوا هل يكون هذا غروا فاعطاهم الله ثواب الغزو
 ورضى عنهم بمجرد خروجه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل عظيم) يعنى
 انه تعالى تفضل عليهم بالتوفيق لمساقلوا وقيل تفضل عليهم بالقاء الرعب فى قلوب
 المشركين حتى رجعوا قوله عز وجل (انما ذاكم الشيطان يخوف أولياءه) يعنى انما ذاكم
 الخوف والمثبط هو الشيطان يخوف بالسوسة بان اتى ذلك فى أفواههم لم يهربوا
 المؤمنون ويخوفهم ويحينوهم وقوله أولياءه يعنى الشيطان يخوفكم بامعشر
 المؤمنين بأولياءه وقيل معناه يعظم أولياءه فى صدوركم لتخافوهم وقيل معناه يخوف
 أولياءه المنافقين ايقعدوا عن قتال المشركين وأولياء الشيطان هم الكفار والمنافقون
 الذين يطيعونه ويؤثرون أمرهم وأولياء الله هم المؤمنون الذين لا يخافون الشيطان اذا
 خوفهم ولا يطيعونه اذا أمرهم (فلا تخافوهم) يعنى فلا تخافوا أولياء الشيطان
 ولا تقعدوا عن قتالهم ولا تخبنوا عنهم (وخافون) أى جاهدوا فى سبيلى مع رسولى
 فاني وليكم وناصركم (ان كنتم مؤمنين) أى مصدقين بوجهى انى متمكفل لكم
 بالنصر والظفر قوله تعالى (ولا يخزئك الذين يسارعون فى الكفر) قيل هم كفار فريش
 وقيل هم المنافقون ورؤساء اليهود وقيل هم قوم اريدوا عن الاسلام والمعنى ولا يخزئك
 يا محمد من يسارعون فى الكفر ويجمع الجوع لمحاربتك فان هذا المقصود لا يحصل لهم
 وقيل يسارعون فى الكفر فظاهرهم الكفار على النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى
 يسارعون فى نصره الكفر فلا يخزئك فعلمهم فانك منصور عليهم (انهم لن يضروا الله
 شيئا) يعنى يسارعون فى الكفر انما يضرون أنفسهم بذلك وقيل معناه لن يضروا أولياء
 الله شيئا (يريد الله ألا يجعل لهم حظا فى الآخرة) يعنى لا يجعل لهم نصيبا فى ثواب

الربيع مما ترك من بعد وصية يوصي
 بها أو دين ولهن الربع مما تركن ان
 لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن
 الثلث مما تركن من بعد وصية
 توصون بها أو دين (والواحد
 والجماعة سواء فى الربع والثلث
 جعل ميراث الزوج ضعف
 ميراث الزوجة لدلالة قوله
 للذكر مثل حظ الأنثيين (وان
 كان رجل) يعنى للثمة وهو اسم
 كان (يورث) من ورث أى يورث
 منه وهو وصية لرجل (كلالة)
 خبر كان أى وان كان رجل
 موروث منه كلالة أو يورث خبر
 كان وكلالة حال من الضمير فى
 يورث والكلالة تنطق على من

الآخرة فذلك خذلهم حتى سارعوا في الكفر وفي الآخرة دليل على ان الخير والشر
 بارادة الله تعالى وفيه رد على القدريّة والمعتزلة (ولهم عذاب عظيم) يعني في الآخرة
 (ان الذين استكفروا بالكفر بالايان) يعني المنافقين آمنوا ثم كفروا والمعنى أنهم
 استبدلوا الكفر بالايان فكأنهم اعطوا الايمان وأخذوا الكفر كما يفعل المشتري
 من اعطاء شيء وأخذ غيره بدلا عنه (ان يضروا الله شيئا) يعني باستبدالهم الكفر بالايان
 وانما ضروا أنفسهم بذلك (ولهم عذاب اليم) يعني في الآخرة قوله عز وجل (ولا
 تحسبن الذين كفروا) قرئ تحسبن بالنساء واليهاء فمن قرأ بالنساء فعناه ولا تحسبن بالمحمد
 املاء فالله كفار خير الانفسهم ومن قرأ باليهاء قال معناه ولا تحسبن الكفار املاء فلهم خيرا
 نزلت في مشركي مكة وقيل نزلت في يهود بني قريظة والنضير (انما على لهم) الاملاء
 الامهال والتأخير وأصله من الملوء وهي المدة من الزمان والمعنى ولا يظن الذين كفروا
 ان امهالنا اياهم بطول العمر والانساء في الاجل (خير لانفسهم) ثم قال تعالى (انما على
 لهم ليزدادوا اثما) يعني انما عليهم وقرئ في آجالهم ليزدادوا اثما (ولهم عذاب مهين)
 يعني في الآخرة روى البغوي بسنده عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال سئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قيل وأي الناس
 شر قال من طال عمره وساء عمله وروى ابن جرير الطبري بسنده عن الاسود قال قال عبد الله
 ما من نفس بررة ولا فاجرة الا والموت خير لهما وقرأوا لتحسبن الذين كفروا انما على اياهم خير
 لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما وقرأوا لان من عند الله وما عند الله خير للابرار وقال ابن
 الانباري قال جماعة من أهل العلم انزل الله عز وجل هذه الآية في قوم يعاندون الحق
 سبق في علمه انهم لا يؤمنون فقال انما على اياهم ليزدادوا اثما يعاندتهم الحق وخذلهم
 الرسول وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله يعطى على المعاصي فان ذلك
 استدراج من الله لخلق ثم تلا هذه الآية وقال الزجاج هؤلاء قوم اعلم الله نبيه صلى الله
 عليه وسلم انهم لا يؤمنون أبدا وان نقاهم يزيدهم كفرا وانما وهذه الآية حجة ظاهرة على
 القدرية حيث أخبر الله تعالى انه يطيل أعمار قوم وعملهم ليزدادوا كفرا وانما وغيا قوله
 تعالى (ما كان الله ليدر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) اختلاف
 العلماء في سبب نزول هذه الآية فقال الكلبي قالت قريش يا محمد تزعم ان من خالفك
 فهو في النار والله عليه غضبان وان من أطاعك وتبعك على دينك فهو في الجنة والله عنه
 راض فان خيرنا من يؤمن بك ويؤمن بك فانزل الله تعالى هذه الآية وقال السدي
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على أمي في صور رها في الطين كما عرضت
 على آدم وأعلمت من يؤمن بي ومن يكفر بي فبلغ ذلك المنافقين فقالوا استهزاء
 زعم محمد انه يعلم من يؤمن به ومن يكفر من لم يخلق بعد ونحن معه وما يعرفسنا فبلغ
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال
 ما بال أقوام طعنوا في علمي لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة الا نبأكم به
 فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي يا رسول الله فقال حذافة فقام عمر

لم يخاف ولدا ولا والدا وعلى
 من ليس بولد ولا والد من المخالفين
 وهو في الأصل مصدر يعني
 السكال وهو ذهاب القوة من
 الاعياء (او امأة) عطف على
 رجل (وله أخ أو أخت) أي لام
 فان قلت قد تقدم ذكر الرجل
 والمرأة فلم أفرد الصمير وذكره
 قلت اما أفرد فلان أولا حذ
 الشقين واما اندك كبره فلا به
 يرجع الى رجل لانه منذ كر
 بدو به او يرجع الى أحدهما
 وهو منذ كر (فكل واحد واحد
 منهما السدس فان كانوا أكثر
 من ذلك) من واحد (فهم
 شركاء في الثلث) لانهم يتجوعون
 بقربة الام وهي

فقال يا رسول الله رضي بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبالقرآن إمامنا وبك نبينا فاعف عنا
 عفا الله عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهل أنتم منتهون فهل أنتم منتهون ثم نزل
 عن المنبر فانزل الله هذه الآية وقيل إن المؤمنين سألو أن يعطوا آية يفرقون بها بين
 المؤمن والكافر فنزلت هذه الآية وقيل إن قومًا من المنافقين ادعوا أن إيمانهم كإيمان
 المؤمنين فإظهر الله نفاقهم يوم أحد وانزل هذه الآية واختلقت في معنى الآية وحكمها
 فقال ابن عباس وأكثر المفسرين الخطاب للكفار والمنافقين والمعنى ما كان الله ليذر
 المؤمنين على ما أنتم عليه بامعشر الكفار والمنافقين من الكفر والنفاق حتى يميز
 الخبيث من الطيب وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى ما كان الله ليذكر بامعشر المؤمنين
 على ما أنتم عليه من اختلاف المؤمنين بالنفاق والتباس بعضهم ببعض حتى يميز الخبيث
 من الطيب يعنى المنافق من المؤمن الخالص فيزله الله المؤمنين من المنافقين يوم أحد
 فإظهر المنافقون النفاق وتخلوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل إنما حصل
 التمييز يوم أحد بالقاء الجميع في الخوف والقتل والمزجعة فن كان مؤمنًا ثبت على
 إيمانه وتصديقه ولم يتزلزل ومن كان منافقًا أظهر نفاقه وكفره وقيل في معنى الآية حتى
 يميز المؤمن من المنافق والكافر بالجهاد والهجرة وقيل في معنى الآية ما كان الله ليذر
 المؤمنين في أصلاب الرجال المشركين وأرحام النساء المشركات والمعنى ما كان الله ليدع
 أولادكم الذين جرى لهم الحكم بالإيمان على ما أنتم عليه من الشرك حتى يميز الخبيث
 من الطيب يعنى يفرق بينكم وبين من في أصلابكم وأرحام نسائكم من المؤمنين فيحكم
 لأهل الإيمان بالجنة ولأهل الشرك والكفر والنفاق بالنار (وما كان الله ليطعكم
 على الغيب) الخطاب في قواديطكم لكفار قرأش الذين قالوا يا محمد أخبرنا عن يؤمن
 بك ومن لا يؤمن والمعنى وما كان الله ليميز لكم أيها الكفار والمؤمن من الكافر فيقول
 فلان مؤمن وفلان كافر أو منافق لأنه لا يعلم الغيب أحد غيره وإن سنة الله جارية
 أنه لا يطعم على غيبه أحاد الناس فلا سبيل إلى معرفة المؤمن من الكافر والمنافق إلا
 بالامتحان بالآفات والمصائب فيميز المؤمن الخالص بنباته على إيمانه ويتزلزل المنافق
 عند المحن والبلايا وقيل في معنى الآية وما كان الله ليطعم محمدًا على الغيب فيخبركم
 بالمؤمن من الكافر (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) يعنى وإن كان الله يصطفي
 ويختار من رسله من يشاء فليطعمه على ما يشاء من غيبه (فأما من الله ورسله) يعنى أنه لما
 قامت الدلائل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يبق إلا الإيمان بالله ورسوله محمد
 صلى الله عليه وسلم وإنما قال ورسله على الجمع ولم يقل ورسوله على التوحيد لقوله ولكن
 الله يجتبي من رسله من يشاء ولأنه إذا أقر بجميع الرسل كان مقرًا بأحدهم وهذه صفة
 المؤمنين لأنهم آمنوا بجميع الرسل (وإن تؤمنوا وتتقوا) يعنى وإن تصدقوا من
 اجتبيته برسائلي وأطاعته على ما أشاء من غيبه وأعلمته بالمنافق منكم والمؤمن الخالص
 وتتقوا ربكم فيما أمركم به ونهاكم عنه (فإنكم أحر عظيم) يعنى فليكن بإيمانكم
 واتقائكم أبواب جليل وهو الجنة قوله عز وجل (ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم

لا تراث أكثر من الثلث ولهذا
 لا يفضل الذكركمهم على الانثى
 (من بعد وصية يوصي بها
 أودين) إنما كررت الوصية
 لاختلاف الموصين فالأول
 الوالدان والأولاد والثاني
 الزوجة والثالث الزوج والرابع
 السكالة (غير مضار) حال
 أي يوصي بها وهو غير مضار
 لورثته وذلك بأن يوصي بزيادة
 على الثلث أو لوارث (وصية
 من الله) مصدر مؤكداً
 يوصيكم بذلك وصية (والله
 أعلم) بمن جاز أو عدل في وصيته
 (حليم) على الجائز لا بما جله
 بالعفو عنه وهذا وعد فان قلت
 فإن ذوات المال فيمن قرأ يوصي
 بها قلت بضم يوصي

الله من فضله هو خير لهم) يعني ولا يحب من الذين يتخلون البخل خير لهم (بل هو) يعني
 البخل (شر لهم) والبخل هو امساك المقتنيات عما لا يستحق حبسها عنه والبخل هو
 الذي يكثر منه البخل والآية دالة على ذم البخل عن عبد الله بن عمر قال خطب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها السامعون فاعلموا ان من كان قبلكم بالشئ امرهم بالبخل
 فبخلوا وامرهم بالقبور فقبروا أخرجه أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق أخرجه الترمذي
 وقال حديث حسن غريب واختلف العلماء فيه من نزلت هذه الآية فقال عبد الله
 بن مسعود وأبو هريرة وابن عباس في رواية إلى صالح عنه والشعبي ومجاهد نزلت
 هذه الآية في الذين يتخلون أن يؤدوا زكاة أموالهم ووجه هذا القول أن أكثر العلماء
 ذهبوا إلى أن البخل عبارة عن منع الواجب وأن من منع التطوع لا يكون بخيلا ولا يدل
 عليه الوعد الشديد في سياق الآية وهو قوله تعالى سيطوفون ما يتخلوا به وهذا لا يكون
 إلا ترك الواجب لا في التطوع وقال ابن عباس في رواية عتيبة عنه وابن جريح عن
 مجاهد أنها نزلت في أخبار اليهود الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبطوته
 وهذا القول هو اختيار الزجاج ووجه هذا القول أن البخل عبارة عن منع الخير والنفع
 ويدخل فيه العلم كما قال بخل فلان بعلمه وصحح الضمير القول الأول واختاره وقوله
 (سيطوفون ما يتخلوا به يوم القيامة) أي سيلامون وبال ما يتخلوا به الزام الطوق فان جملة
 معنى الآية على منع الزكاة والبخل بها فقد قال ابن مسعود وابن عباس يجعل ماله
 من الزكاة طوق في عنقه يوم القيامة تنهش من فرقه إلى قدمه ويدل على صحة هذا
 التأويل ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا
 فلم يؤدز كانه مثل له يوم القيامة شعاع أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذا
 به من رقبته يعني شدة شدة ثم يقول أنا مالنا كثرنا ثم لا ولا تحسبن الذين يتخلون عى
 آتاهم الله الآية أخرجه البخاري قوله له زبيبتان قيل هما النكتتان السوداء و
 فوق عيني الحمية وقيل هما النقطتان يكنتان فها وقيل هما زبيبتان في شدة
 وقدهما في الحديث تفسير لم يمت به بانهما شدة فاه وقيل انهما مضغتان في أصل الحمد
 وقيل هما مخني اللحيين أسفل من الأذنين وكله متقارب (ق) عن أبي ذر قال انتهيت
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأي قال هم الأخرور
 ورب الكعبة قال فثقت حتى جلست فلم أقار أن قت فقلت يا رسول الله قد اكأ إلى
 وأمي من هم قال هم الأكرهون أموالا الامن قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يدي
 ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ما من صاحب ابل ولا بق ولا غنأ
 لا يؤدز ركبها الا جاءت يوم القيامة أعظم مما كانت واسمته تنطع بقرورها ونطو
 باطلا لها كما نفذت آخرها عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس لفظا لم وفرم
 البخاري بعنايه في موضعين وقيل في معنى الآية أنه يجعل في أعناقهم أطواق من النسا
 وقيل يكافون يوم القيامة أن يأتوا بما يتخلوا به من أموالهم في الدنيا وان جلتا نفس

فينة صب عن فاعله لانهما
 قبل بوصى بهما علم ان ثم وصيا
 كما كان رجال فاعل ما يدل عليه
 لانهما قيل يسبح له علم
 يسبح ان ثم مسجافا ضمير يسبح واعلم
 ان ثم مسجافا ضمير يسبح واعلم
 ان الورثة اصناف اصحاب
 الفرائض وهم الذين لهم سهام
 مقدرة كالبيت ولها
 النصف وللاكثر الثلثان
 و بنت الابن وان سفلت وهى
 عند عدم الولد كالبيت ولها مع
 البيت الصلبية السدس وتسقط
 بالابن وبنتي الصاب الا ان
 يكون معها واسفل منها غلام
 فيعصها والاخوات لآب وام
 ومن عند عدم الولد وولد الابن
 كالبنات والاخوات لآب

النجس على النجس بالعلم وكتما نه فقد قال ابن عباس في قوله سيطر قون ما خلو ابه يوم
القيامة أي يحملون وزره واثمه فيكون على طريق التمثيل كما يقال قلدت هذا الامر
وجعلته في عنقك وقيل يجعل في رقابهم طوق من نار ويدل عليه ما روى عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عما يعلمه فليكنه الحجم بلجام من نار أخرجه
الترمذي وفي رواية أبي داود من سئل عن علم فليكنه الحجة الله بلجام من نار يوم القيامة
قيل في معنى الحديث أنهم لما سئلوا عن العلم فليكنه ولم ينطقوا به بالسنة ولم يخرجوه
من أفواههم عوضوا عن ذلك بلجام من نار في أفواههم عقوبة لهم والله أعلم بقوله تعالى
(ولله ميراث السموات والارض) يعني انه سبحانه وتعالى الباقي الدائم بعد فناء خلقه
وفزال أملاكهم فيموتون وتبقى أملاكهم فيبرئها سبحانه والمقصود من الآية انه يسطر
ملك جميع المالكين ويبقى الملك لله تعالى وقيل في معنى الآية قوله ما فيهم ما عايتوا ورثه
أهلهم ما من مال وعلم وغير ذلك فالهؤلاء الجلاء يخلون عليه بملكه ولا يشقونه في سبيله
(والله بما يعملون خبير) قرئ يعملون بالياء على الغيبة على طريقة الالتفات وهي أبلغ
في الوعيد والمعنى والله بما يعملون يعني الجلاء من منهم المحقوق خبير فيجازيهم عليه
وقرى بالياء على خطاب الحاضر بن قوله عز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله
فقرير ونحن أغنياء) قال الحسن وقتادة لما نزلت هذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضا
حسنا قالت اليهود ان الله فقير يستقرض منا ونحن أغنياء وذكروا الحسن ان القائل
هذه المقالة هو جبر بن الخطب وقال عكرمة والسدي ومقاتل ومحمد بن اسحق كتب
النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر الصديق الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام
والى اقامة الصلاة واتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل أبو بكر ذات يوم
بيت مدراسهم فوجد ناسا كثيرا قد اجتمعوا على فتحاص بن عازر وكان من علمائهم
وبعده جبر آخر يقال له اسديع فقال أبو بكر لفتاح ان الله وأسلم فوالله انك تعلم ان
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء كما لحق من عند الله سبحانه ودونه مكتوبا
عندكم في التوراة فان وصديق وأقرض الله قرضا حسنا يذكلك الجنة ويضاعف
لك الثواب فقال فتاح يا أبا بكر ترعنا ان ربنا يستقرض أموالنا وما يستقرض الا
الفتة من الغنى فان كان ما تقول حقا فان الله اذا فقير ونحن أغنياء فغضب أبو بكر
وضرب وجه فتاح ضربة شديدة وقال والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينكم
لضربت عنقك يا عبد الله فذهب فتاح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر ما جعلك
على ما صنعت فقال يا رسول الله ان هذا عدو الله قال قولا عظيما زعم ان الله فقير وأنهم
أغنياء فغضب الله وضرب وجهه فجعل ذلك فتاح فأنزل الله تصديقا لا يبي بكر
وتكذيبا لفتاح وردا عليه لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء
وهذه المقالة وان كانت قد صدرت من واحد من اليهود لكانهم يرضون بمقالة هذه
فنسبت الى جميعهم ولا يخلون بكونوا قالوا هذه المقالة عن اعتقاد ذلك القول أو

وهن كالاخوات لاب وام عند
عدمهن ويصير الفريقان
عصبة مع البنت او بنت الابن
ويسقطن بالابن وابنه وان سفل
والاب والجد عند ابي حنيفة رحمه
الله وولده الام فللواحد السدس
وللا كثر الثلث وذكركم
كانتاهم ويسقطون بالولد وولد
الابن وان سفل والاب والجد
والاب وله السدس مع الابن أو
ابن الابن وان سفل ومع البنت
أو بنت الابن وان سفلت
السدس والباقي والجد وور
أبو الاب وهو كالاب عند عدمه
الا في رد الام الى ثلث ما يمتني
والام ولها السدس مع الولد أو ولد

قالوا استهزاء وأيهما كان فهذه المقالة عظيمة التبجح لا تصدر عن عاقل وإنما صدرت عن
 كافرة متمدني كفره وضلاله (سنة كتب ما قالوا) يعني قولهم ان الله فقير ونحن أغنياء
 لان ذلك كذب وافتراء والمعنى سنحفظ عايهم ما قالوا وقيل سئمت ذلك القول في صحائف
 أعمالهم التي تكتبها المحققه عليهم حتى يوافوا بها يوم القيامة فهو وعد وتوهم يدب لهم
 (وقتلهم الانبياء بغير حق) قيل معناه سنة كتب ما قال هؤلاء اليهود سنة كتب ما فعله
 أسلافهم فتجأزي كلا الفرقين بما هو أهله وإنما نسب قتل الانبياء الى اليهود الذين
 كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما فعله أسلافهم وأوائلهم لانهم رضوا
 بقتلهم فنسب اليهم وقيل في معنى الآية سنة كتب على هؤلاء ما قالوا بانفسهم ونسب
 عليهم اضرار ضاهم يقتل أبائهم الانبياء والقائدة في ضم قتلهم الانبياء الى ما وصفوا الله
 تعالى بالافتراء للاعلام بذلك انهم ما اخوان في العظم وان هذا القول منهم ليس باول
 ما ارتكبه من العظام وانهم اصلاء في الكفر والجهل والذل ولهم في ذلك سوابق
 وان من قتل الانبياء لا يعد منه الاجتهاد على مثل هذا القول العظيم الفحش والتبجح
 (ونقول) يعني هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (ذوقوا عذاب الحريق) أي تنقم منهم
 بان تقول لهم يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق كما أذقم المسلمين الغصص في الدنيا (ذلك)
 أي ذلك العذاب الخرق جزاء فعلكم حيث وصفتم الله بالفقر وأقدمتم على قتل الانبياء
 (بما قدمتم أيديكم) انما ذكر الايدي على سبيل الخصال لان الفاعل هو الانسان لا الله
 الا ان اليد لما كانت آلة الفعل حسن اسناد الفعل اليها لان أكثر الأعمال يكون باليد
 فجعل كل عمل كارتقاء بالايدي على سبيل التغليب (وأن الله ليس بظلام للعبيد) فيعذب
 بغير ذنب بل هو سبحانه وتعالى عادل ومن العدل ان يعاقب المذنب ويثيب المحسن
 قوله عز وجل (الذين قالوا ان الله عهد النبا) قال الكافي ترات في كعب بن الاشرف
 ومالك بن صفية ووهب بن جهم واذور زيد بن ثابت وفضاض بن عاذور واعي بن أخطب
 من اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقتلوا يا محمد تزعم ان الله بعثك النبا رسولا وأنزل
 عليك كتابا وان الله عهد النبا في التوراة أن لا تؤمن لرسول يزعم انه جاء من عند الله
 حتى يأتيه بقر بان تأكله النار فان جئتناه صدقناك فانزل الله تعالى الذين قالوا يعني
 قد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهد النبا يعني أمرنا وصاننا في كتيبه (أن لا تؤمن
 لرسول حتى يأتيه بقر بان تأكله النار) يعني فمكون ذلك دليلا على صدق قوله
 الواحد عن السدي انه قال ان الله تعالى أمر بني اسرائيل في التوراة من جاءكم
 يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى يأتيكم بقر بان تأكله النار حتى يأتيكم المسيح
 ومحمد فإذا أتياكم فآمنوا بهما فانهما يأتيان بغير قر بان زاد غير الواحد عن غيره
 وكانت هذه العادة باقية فيهم الى بعث المسيح عليه السلام ثم ارتفعت وزالت وقيل
 ان ادعاء هذا الشرط كذب على التوراة وهو من كذب اليهود وتجرى بهم ويدل على
 ذلك ان المقصود في الدلالة على صدق النبي هو ظهور المجزة المحارقة للعادة فأي مجزة
 أتى بها النبي قبلت منه وكانت دليلا على صدق قوله قد أتى النبي صلى الله عليه وسلم

الابن وان سفل أو الاثنين من
 الاخوة والاخوات فصاعدا
 من أي جهة كانوا ثلث الكل
 عند عدمهم وثلاث ما يبق بعد
 فرض أحد الزوجين في زوج
 وأبوين أو زوجة وأبوين والمجدة
 ولها السدس وان كثرت لام
 كانت أولاب والبعدي تحجب
 بالقرى والكل بالأم
 والابويات بالاب والزوجة وله
 الربع مع الولد أو ولد الابن وان
 سفل وعند عدمه النصف
 والزوجة ولها الثمن مع الولد أو
 ولد الابن وان سفل وعند عدمه
 الربع والعصبات وهم الذين
 يرثون ما يبق من الفرض وأولاهم

بالمعجزات الباهرات الدالة على صدقه فوجب على كافة الخلق اتباعه وتصديقه
والقربان كل ما يقرب به العبد إلى الله عز وجل من أعمال البر من نسل وصدقة وذبح
وكل عمل صالح ويدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الصوم جنة والصلاة قربان يعني
أنها ما يقرب بها إلى الله عز وجل وكانت القربان والغنائم لا تفصل بيني إسرائيل وكانوا
إذا قربوا قربانا أو غنما أو غنمة جمعوا ذلك وجاءت نار بيضاء من السماء لا دخان لها ولها
دوى وحفيف فتأكل ذلك القربان أو الغنمة وتحرقه فيكون ذلك دليلا وعلامة على
القبول وإذا لم يقبل بقي على حاله ولم تنزل نار وقال عطاء كانت بنو إسرائيل يدبحون لله
فيأخذون الثروب وأطايب اللحم فيضعونها في وسط بيت والسقف مكشوف فيقوم
نبيهم عليه السلام في البيت ويأجج ربه عز وجل وبنو إسرائيل خارجون حول البيت
فتنزل نار بيضاء لها دوى وحفيف ولا دخان لها فتأكل ذلك القربان ثم قال الله عز وجل
مجيبا عن هذه الشبهة التي ذكرها هؤلاء اليهود وأقامة للحجة عليهم (قل) يعني قل يا محمد
لهؤلاء اليهود (قد جاءكم) يعني يامعشر اليهود (رسل من قبلي) يعني مثل زكريا ويحيى
وعيسى عليهم السلام (بالبينات) يعني بالدلائل الواضحات الدالة على صدقهم (و بالذي
قلتم) يعني ما طلبوا من القربان (فلم قلتموهم) يعني فلم قلتم الانبياء الذين أتوا بما طلبتم
منهم مثل زكريا ويحيى وسائر من قبلوا من الانبياء وأراد بذلك فعل أسلافهم وأما
خاطب بذلك اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم كانوا راضين
بفعل أسلافهم (ان كنتم صادقين) يعني في دعواكم ومعنا تكذيبهم أياكم المجتمع
علمهم بصدقكم كقتل آبائهم الانبياء مع اتباعهم بالقرآن ثم قال تعالى صلي الله عليه وسلم
الله عليه وسلم (فان كذبوك) يعني هؤلاء اليهود (فقد كذب رسل من قبلك) يعني مثل
نوح وهود وصالح وإبراهيم وغيرهم من الرسل (جاؤا بالبينات) يعني بالدلائل
الواضحات والمعجزات الباهرات (والزبر) أي الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه
حكمة فهو زبور وأصله من الزبر وهو الزبر وسمى الكتاب الذي فيه الحكمة زبوراً
لانه زبر أي زبر عن الباطل ويدعو إلى الحق (والكتاب المنير) أي الواضح المضيء
وأما عطف الكتاب المنير على الزبر اشرفه وفضله وقيل أراد بالزبر الصحف والكتب
المنيرة التوراة والإنجيل قوله عز وجل (كل نفس ذائقة الموت) يعني ان كل نفس مخلوقة
ذائقة الموت ولا بد لها منه قيل ما نزل قل يتوفاكم لك الموت قالوا يا رسول الله إنما
نزلت في بني آدم فإني ذكر الموت للجن والانس والوحوش والطير فزات هذه الآية
وقيل لما خلق الله آدم عليه السلام اشتكت الأرض إلى ربها عز وجل مما أخذ منها
فوعدها أن يرد فيها ما أخذ منها فأحد الموت الأويدفن في التربة التي خلق منها فان قلت
المحور والولدان نفوس مخلوقة في الجنة لا تذوق الموت فسادكم لفظ كل في قوله كل نفس
ذائقة الموت قلت لفظة كل لا تقتضي الشمول والاحاطة بدليل قوله تعالى وأوتيت من
كل شيء ولم توت ملك سليمان فتكون الآية من العام المخصوص ويحتمل أن يكون
المراد بهم المكلفين بدليل سياق الآية وهو قوله تعالى (وأما توفون أجوركم) يعني

الابن ثم ابنه وان سفل ثم الاب
ثم أبوه وان علامت الاخ لاب وأم
ثم الاخ لاب ثم ابن الاخ لاب
وأم ثم ابن الاخ لاب ثم الاعمام
ثم أعمام الاب ثم أعمام الحمد
ثم المعتق ثم عصبته على الترتيب
والا لا فرضهن النصف والثلاثان
بصرن عصبه بأخواتهن
لا غيرهن يهودو والارحام وهم
الاقارب الذين ليسوا من
العصبات ولا من أصحاب
الفرائض وترتيبهم كترتيب
العصبات (تلك) إشارة إلى
الاحكام التي ذكرت في باب
اليتامى والوصايا والموارث
(حدود الله) سماها حدودا
لان الفرائض كالمحدود والمضروبة
للمكلفين لا يجوز لهم أن

توفون جزاء أعمالكم (يوم القيامة) ان كان خير الخير وان كان شر اشر (فن زحج عن النار
 وأدخل الجنة فقد فاز) يعني فن نجوا وأبعد عن النار وأدخل الجنة فقد ظفر بالنجاة ونجا
 من الخوف (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) يعني ان العيش في هذه الدار القانية
 بغير الانسان بما فيه من طول البقاء ومنقطع عن قريب فوصفت بانها متاع الغرور
 لانها تغر بئذ المحبوب وتخيّل للانسان انه يدوم وليس بدائم والمتاع كل ما يستمتع به
 الانسان من مال وغيره وقيل المتاع كالناس والقدر والقصة ونحوها والغرور ما يغر
 الانسان بما لا يدوم وقيل الغرور الباطل ومعنى الآية ان منفعة الانسان بالدنيا كمنفعة
 هذه الاشياء التي يستمتع بها ثم تزول عن قريب وقيل متاع متروك بوشك أن يضمحل
 وزول لغد وان هذا المتاع واعملوا فيه بطاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبير هي
 متاع الغرور لمن لم يستعمل بطلب الآخرة فاما من اشتغل بطلب الآخرة فهي له متاع
 وبلاغ الى ما هو خير منها (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب
 بشر وافر وإن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة عين زاد الترمذي وفي الجنة
 شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرؤا ان شئتم وظل ممدود وموضع
 سوطي الجنة خير من الدنيا وما فيها وأقرؤا ان شئتم فن زحج عن النار وأدخل الجنة
 فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور قوله عز وجل (تلبون) اللام لام القسم
 تقدره والله لتبون أي تختبرن فتوقع عليكم الخن ليعلم المؤمن من غيره والاختبار طلب
 المعرفة ليعرف الجسد من الردي وذلك في وصف الله بحال لان الله تعالى عالم بحقائق
 الاشياء كلها قبل ان يخلقها فعلى هذا يكون معنى الاختبار في وصف الله تعالى أنه يعامل
 العبد معاملة الخبير (في أمهالك) يعني بالابتلاء في الاموال بالنقصان منها وقيل باداء
 ما فرض فيها من الحقوق (وأنتكم) يعني بالمصائب والامراض والقتل وفقد الاقارب
 والعساكر حوط بهذه الامور التي المسلمون ليوطنوا أنفسهم على احتمال الاذى وما
 سلقون من الشدائد والمصائب ليحبروا على ذلك حتى اذا التوها للتوها وهم مستعدون
 بالصبر لها لابرهةهم ما يرهق غيرهم من نصيبه الشدة بغنة فينكروها ويستمتر منها
 (والنعم من الذين أتوا الكتاب من قبلك ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) قال
 عكرمة نرات في أبي بكر الصديق وفتاح بن عازر ورا، وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بعث أبا بكر الى فتاح بن سعيد بن قيس ساع يستمد وكسب اليه منعه كتابا وقال لابي بكر
 لا تقنات على شيء حتى ترجع لخاص أبي بكر وهو متوشح بالسيف الى فتاح وأعطاه
 الكتاب فلما قرأه قال فتاح قد احتاج ريك حتى غده فهم أبو بكر ان يضربه بالسيف
 ثم ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تقنات على شيء حتى ترجع فزلت الآية وقال
 الرهري نزلت هذه الآية في النبي صلى الله عليه وسلم وكعب بن الاشرف اليهودي وذلك
 انه كان يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ويبس المسلمين ويحرض المشركين على قتالهم
 في شعره (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكعب بن الاشرف

تجاوزوها (ومن يطع الله ورسوله
 يدخله جنات تجري من تحتها
 الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز
 العظيم ومن يعص الله ورسوله
 وينه عن حذوده يدخله ناراً خالداً
 فيها) انتصب خالدين وحالداً
 على الحال وجمع مرة وأفرد
 أخرى نظراً الى معنى من وقفها
 ندخله فيهما مدني وشامي (وله
 عذاب مهين) له وانه عند الله ولا
 تعلق للمعترلة بالآية فانها في حق
 الكفار والكفر هو الذي
 تعدى الحدود كلها وأما المؤمن
 العاصي فهو مضيق بالاعيان
 غير متعد الحد الوحيد وهذا تفسير
 الفضائل المعصية

فانه قد آذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة أتحب أن أقتله قال نعم قال أئذن لي فلا أقول
قال فأتاه فقال له وذكرك ما يدينهم وقال إن هذا الرجل قد أراد الصدقة وقد عنا فلما سمع
قال وأيضاً والله أتملننه قال أنا قد اتبعناهم ونكرهم إلا أن ندعه حتى ننظر إلى أي شيء
يصير أمره قال وقد أردت أن نسلقني سلفاً قال فما ترهني أترهني نساءكم قال أنت
أجل العرب أترهنيك نساءنا قال له ترهون أولادكم قال يسب ابن أحدنا فيقال رهن في
وسقين من تمر ولكن ترهنيك الامة يعني السلاح قال نعم واعدته أن يأتيه بالحرث
وأبي عبس بن جبر وعبد بن بشر قال بخاً وأدعوه ليلاً فقتل اليهم قالت أم أنه اتى
لاسمع صوتاً كأنه صوت دم قال إنما هو محمد ورضي أبي بن نائلة أن الكريم لم يدعي إلى
طعنة أسللاً جاب قال محمد اتى إذا جاء فسوف أمسدي إلى رأسه فإذا استمكنت منه
فدونكم قال فلم أنزل نزل وهو متوشخ فقاموا أنجد منكم ربح الطيب قال نعم تحتى فلانة
اعطى نساء العرب قال فتأذن لي أن أشم منه قال نعم فشم فتناول فشم ثم قال أنأذن لي
أن أعود قال فاستمكن من رأسه ثم قال دونكم فقتلوه زاذ في رواية ثم أتوا النبي صلى الله
عليه وسلم فأخبروه و زاد أصحاب السير والمغازي فاختلف عليه أسيا فهم فلم تغن شيئاً قال
محمد بن مسلمة قد كرت مغولاً في سبي فأخذته وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا
حصن إلا وأوقدت عليه ناراً قال فوضعت في نندوته ثم تحملت عليه حتى بلغت عاتقه
ووقع عدو الله وقد أصيب الحرث بن أوس بجرح في رأسه أو به بعض أسيا فأنما فخرجنا
وقد أيضاً علينا صاحبنا المحرث ونزفه الدم فوقنا ساعة حتى أنانا يبع آثارنا فحملناه
وجئناه رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل وهو قائم يصلي فسلمنا عليه فخرج علينا
فأخبرناه بقتل كعب بن الأشرف وجئنا برأسه اليه وتقل على جرح صاحبنا فرجعنا إلى
أهلمانا وأصبحنا وقد خافت اليهود وقعتنا بعدو الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
خافتم به من رجال اليهود فاقبلوه وأنزل الله عز وجل في شأن كعب بن الأشرف اليهودي
التي بول في أموالكم وأنفسكم ولستم من الذين أتوا الكتاب من قبلكم يعني اليهود
والتصارى ومن الذين أشركوا يعني مشركي العرب أذى كثيراً يعني بالأذى قول اليهود
إن الله فقير ونحن أغنياء وما أشبه ذلك من افتراءهم وكذبهم على الله ورسوله وما كان
كعب بن الأشرف يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين فهذا هو الأذى الكثير
(وإن تصبروا وتيقوا) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يعني وإن
تصبروا على أذاهم وتيقوا فيما أمركم به ونهاكم عنه لأن الصبر عبارة عن احتمال الأذى
والمكر وهذه التقوى عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغي (فإن ذلك من عزم الأمور) أي
من صواب التدبير الذي لا شك أن الرشد فيه ولا ينبغي لعاقل تركه وأصله من قولك
عزمت عليك أن تفعل كذا أي الزمتك أن تفعله لا محالة ولا تتركه وقيل معناه فإن
ذلك مما قد عزم عليكم فعله أي الزمتكم الأخذ به قوله تعالى (وإذا أخذ الله) أي وإذا كر
بمحمد وقت إذا أخذ الله (ميثاق الذين أتوا الكتاب) يعني اليهود والتصارى والمراد
منهم العلماء خاصة وقيل المراد بالذين أتوا الكتاب العلماء والأجبار من اليهود خاصة

هنا بالشرك وقال السكابي ومن
يعص الله ورسوله يكفره
بقسمة الموارث ويتعد حدوده
استحلالاً ثم خاطب المحكم
فقال (واللاني) هي جمع النى
وموضعها ربيع بالابتداء (يا نين
الفاخشة) أي الزناز يادتها في
القبض على كثير من القبايح يقال
أنى الفاخشة وجاءها ورهقها
وغشيها بمعنى (من نساءكم) من
للتبعية والخبر (فاستشهدوا
عليهم) فاطلبوا الشهادة (أربعة
منكم) من المؤمنين (فإن شهدوا)
بالزنا (فأمسكوهن في البيوت)
فاحبسوهن (حتى يتوفاهن
الموت) أي ملائكة

وأخذ الميثاق هو التوكيد والالزام لبيان ما أوتوه من الكتاب وهو قوله تعالى (ليبينه للناس) يعني لبيدين مافي الكتاب وليظهره للناس حتى يعلموه وذلك ان الله اوجب على علماء التوراة والانجيل أن يشرحوا الناس مافي هذين الكتابين من الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ولا يكتفونه) يعني ولا يخفون ذلك عن الناس (فبيدوه) يعني الكتاب وقيل الميثاق (دواء لهم) أي فطرحوه وضيعوه وتركوا العمل به (واشربوا به غشا قليلا) يعني الماء كل الرشا التي كانوا ياخذونها من عوامهم وسفلتهم (فبئس ما يشربون) ذمهم الله تعالى على فعلهم ذلك وأعلم ان ظاهر هذه الآية وان كان مخصوصا بعلماء أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى ولا يبعد أن يدخل فيه علماء هذه الأمة الاسلامية لانهم أهل كتاب وهو القرآن وهو أشرف الكتب قال قتادة هذا ميثاق أخذته الله تعالى على أهل العلم في علم شيء أفيد لهم وإياكم وكتمنا العلم فانه هلكة وقال أيضا من علم لا يقال به كمثل كثر لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم لا ياكل ولا يشرب وقال أيضا طوبى لعالم نامق ومستهمع واع هذا علم علماء قبله وهذا سمع خير أقبيله ووعاده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل علما يعلمه فكنهه ألجم الجاهل من نار أخرجه الترمذي ولأبي داود من سئل عن علم فكنهه ألجمه الله الجاهل من نار يوم القيامة وقال أبو هريرة لولا ما أخذ الله عز وجل على أهل الكتاب ما حدثكم بشيئ ثم تلا هذه الآية وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب الآية وقال الحسن بن عمارة أنبت الزهري بعد ان ترك الحديث فأنشبهه على بابه ففعلت أريدان تحدثني فقال أما علمت أني قد تركت الحديث ففعلت أما ان تحدثني وأما ان أحدثك قال حدثني فقلت حدثني الحكم بن عيينة عن يحيى بن الحارث قال سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ما أخذ الله على أهل الجهل أن يعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا قال تحدثني أربعين حديثا قوله عز وجل (لا تحسبن الذين يفرحون) قرئ بالتاء على الخطاب أي لا تحسبن يا محمد الفارحين الذين يفرحون وقرئ بالياء على الغيبة يعني ولا تحسبن الفارحون والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون فرحهم مخيلاهم من العذاب نزلت هذه الآية في المنافقين (ق) عن أبي سعيد الخدري ان رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتحلفوا عنه وفرحوا بفرحهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعذروا اليه وحلفوا له وأجابوا أن يحمدوا بعملهم ففعلوا فنزلت لا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا الآية وقيل نزلت في اليهود (ق) عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن مروان قال اذهب يا رافع لبوابه الى ابن عباس فقل لئن كان كل امرئ مغافرا عما أتى واحب ان يحمد بما لم يفعل معذبا للذين أجمعون قال ابن عباس ما لكم ولهذه الآية انما نزلت هذه الآية في أهل الكتاب ثم تلا ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لبيدنه للناس الآية وتلا ابن عباس لا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا ويحبون ان يحمدوا بعملهم ففعلوا وقال ابن عباس سلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

الموت كقوله الذين تتوفاهم الملائكة اوحى ياخذهن الموت ويستوفى اذ واحد من (او) يجعل الله لمن) قيل اوحى الى (أن) سبلا) غير مضمرة عن ابن عباس رضي الله عنهما السبل للبرك جلد مائة وعشرين عام والشيخ الرجم لقوله عليه السلام خذوا عني خذوا عني فاجعل الله لمن سبلا البرك بالبرك جلد مائة وعشرين عام والشيخ بالشيخ جلد مائة ورجم بالحجارة (واللذين) يريد الزاني والزانية وبتشديد النون مكى (يا نبياهم) أي القاضية

شيء فكتبوه ما يراه وأخبروه بغيره فخر جوا وقد أرووه أن قد أخبروه بما سألهم عنه واستخدموا
 إليه بذلك وفرحوا بما أوتوا من كتبهم ما يراه ما سألهم عنه (عأأأ) يعني فرحون بما
 فعلوا (ويحبون أن يحمدوا بما فعلوا) أي ويحبون أن يحمدوهم الناس على شيء لم
 يفعلوه قيل عن ذلك قوم من أجبصار اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس ونسبة
 الناس إليهم إلى العلم قال ابن عباس وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب إلى قوله ولم
 عذاب إليهم يعني فخاص وأسبغ وأشابههم ما من الأجبصار الذين يفرحون بما يصيبون
 من الدنيا على ما زينو للناس من الضلالة ويحبون أن يحمدوا بما فعلوا أي يقول الناس
 لهم علماء وليسوا بأهل علم وقيل هم اليهود وفرحوا بالاجتماع كلهم على تكذيب محمد صلى
 الله عليه وسلم وذلك أنهم كتبوا إلى اليهود والعراق والشام واليمن ومن يبلغهم كتابهم من
 اليهود في الأرض كلها أن محمد ليس بنبي فابتدعوا على دينكم فاجتمع كلهم على الكفر
 وفرحوا بذلك وقالوا نحن أهل الصوم والصلاة وأحبوا أن يحمدوا على ذلك وقيل فرحوا
 بما أوتوا من تسديلهم التوراة وأحبوا أن يحمدوهم الناس على ذلك وقيل إن يهود خيبر
 أتت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا نحن نعرفك ونصدقك وقالوا لأصحابه نحن على
 رأيكم ونحن لكم رده وليس ذلك في قلوبهم وأحبوا أن يحمدوهم النبي صلى الله عليه وسلم
 والسلمون على ذلك فلا تحسبهم غفارة من العذاب أي فلا تظنهم بمنجاة من العذاب
 الذي أعد الله لهم في الدنيا من القتل والأسر وضرب النجزة والذلة والصغار (ولهم
 عذاب أليم) يعني في الآخرة وهذه الآية وإن كانت قد نزلت في اليهود أو المنافقين خاصة
 فإن حكمها عام في كل من أحب أن يحمد مدعيه بفعله من الخير والصلاح أو ينسب إلى
 العلم وليس هو كذلك قوله عز وجل (ولله ملك السموات والأرض) يعني أنه تعالى
 مالك لما فيه ما يجيء تصرفه كيف يشاء وفيه تكذيب لمن قال إن الله فقير ونحن
 أغنياء يقول الله عز وجل إن من له جميع ما حوته السموات والأرض من شيء كيف
 يكون فقيرا (والله على كل شيء قدير) يعني أنه تعالى قادر على تهويل العقوبة لهم على
 ذلك القول لكنه تعالى على خلقه بما همهم قوله عز وجل (إن في خلق السموات
 والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار) قال ابن عباس إن أهل مكة
 سألو النبي صلى الله عليه وسلم إن يأتيهم بآية فنزلت هذه الآية والمعنى نفكروا واعتبروا
 أيها الناس فيما خلقته وأنشأته من السموات والأرض لما أشكم وأرزاكم وفيما عقيت
 من ذلك بين الليل والنهار واختلافهما في الطول والقصر فعاتم ما مختلفان ويعتبان
 عليكم لكي تنصروا فيهم ما معاشكم تطلبون أرزاكم في النهار وتسكنون في الليل
 لراحة أجسادكم فاعتبروا وتفكروا بآياتي الأبواب يعني يادوي العقول الصافية يعني
 الذين يفتنون بآثارهم للنظر والاستدلال والاعتبار لا ينظرون إليهم انظر إليهم
 غافلين عما فيهم ما من عجائب مخلوقاته وغرائب مدعاته (ق) عن ابن عباس أنه بات
 عنده ميمونة أم المؤمنين وهي خاتمه قال فقالت لا نظرن إلى صلاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فطرحته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسادة فاضطجعت في عرض

(فأدوهما) بالتوبيخ والتعير
 وقولوا لهما ما سخطتكما أما
 خفتما الله (فان تابا) عن
 الفاحشة (وأصلحا) وغيرا
 المحال (فاعرضوا عنهما)
 فاقطعوا التوبيخ والمذمة (إن
 الله كان توابا رحيمًا) يقبل
 توبة التائب ويرجعه قال الحسن
 أول منازل من حد الزنا الذي
 ثم المحسن ثم الجلد أو الرجم
 فكان ترتيب النزول على
 خلاف ترتيب التلاوة والحاصل
 أنه إذا كانا محصنين
 فحدهما الرجم لا غير وإذا كانا
 غير محصنين فحدهما الجلد
 لا غير وإن كان أحدهما محصنا
 والآخر غير محصن فبلى

خالقا قادر امدا برأه كماله لان عظم آثاره وأفعاله تدل على عظم خالقه سبحانه وتعالى كما قيل
وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

وقيل ان الفكرة ملوثة عن الفكر لان الفكر مستعمل في المعاني وهو فرك الامور
وبحثها طلبا للوصول الى حقيقةها وقيل الفكرة تذهب الغفلة وتجدد القلب المحسنة
كما يحدث الماء للزروع النماء وما جلبت القلوب بمثل الاخران ولا استنارت بمثل الفكرة
(ربنا) أي و يقولون ربنا وقيل معناه ويتفكرون في خلق السموات والارض قائلين ربنا
(ما خلقت هذا باطلا) يعني عينا وهو لا بل خلقتة دليلا على وحدانيته وكما قد رتبك
(سبحانك) تنزيها لك عن أن تخلف شيئا عينا الغير حكمية (فقتل عذاب النار) يعني
انا قد صدقت ما بوجدت انتك وان للجنة ونارا فقتل عذاب النار والمقصود من قوله سبحانه
فقتل عذاب النار تعليم عباده كيفية الدعاء فمن اراد أن يدعو فليقدم الثناء على الله
أولا ويدل عليه قوله سبحانه وبعد ذلك الثناء يأتي بالدعاء ويدل عليه قوله فقتل عذاب
النار (ربنا انتك من تدخل النار فقد أخرجته) أي أهنته وأذلته وقيل أهلكته وقيل
ففتحه وأبلغت في ايدائه وأخرجته من الاستخفاف أو انه كسار يلحق الانسان
وهو الحياء المفرط فان قلت قد تمسكت المعتزلة بهذه الآية وقالوا قد أخبر الله انه لا يخرج
الله النبي والذين آمنوا معه فوجب ان كل من يدخل النار لا يكون مؤمنا لقوله انتك
من تدخل النار فقد أخرجته والمؤمن لا يخرج من الجنة قد ذكر العلماء في الجواب وجوها
أحدها ما روي عن أنس في تفسير قوله تعالى انتك من تدخل النار فقد أخرجته قال من
يخلده وروى نحوه عن سعيد بن المسيب قال هي خاصة لمن لا يخرج منها وهذا الجواب
انما يصح على مذهب أهل السنة الذين يرون اخراج الموحدين من النار أما على
مذهب المعتزلة فلا يصح هذا الجواب لان مذهبهم ان الفاسق مخلد في النار فهو داخل
في قوله تعالى فقد أخرجته الوجه الثاني في الجواب ان المدخل في النار يخرج في حال
دخوله وان كانت عاقبة ان يخرج منها ومعنى الآية على هذا فقد أخرجته بدخوله فيها
وتعذيبه بها ويدل على صحة هذا المعنى ما روي عن عمرو بن دينار قال قدم علينا جابر بن
عبد الله في عمرة فأنهيت اليه أنا وعطاء فسأله عن هذه الآية ربنا انتك من تدخل النار
فقد أخرجته فقال وما أخرجاه حين أخرجناه بالنار ان دون ذلك يخرج يا وهذا الوجه
هو اختيار ابن جرير الطبري لان من أدخل النار فقد أخرج بدخوله اياها وان أخرج منها
وذلك الخزي هو هلك الخزي وفضيخته وقال ابن الانباري حمل الآية على العموم
أولى من نقلها الى الخصوص اذ لا دليل عليه الوجه الثالث في الجواب ما قاله أهل المعاني
وهو ان الخزي يحتمل معاني منها الا الهانة والاهلاك والابعاد وهذا لا يكفر ومنها
الاجمال يقال خزي خزاية اذا استخفى واذا عمل عملا يستخفى منه ويخجل فيكون خزي
المؤمن الذي يدخل النار الحياء من المؤمنين بدخوله النار الى أن يخرج منها وخزي
الكافر الهلاك بالخلود في النار وحاصل هذا الجواب ان لفظ الاخزاء مشترك بين التخييل
والاهلاك واللفظ المشترك لا يمكن جملة في طرفي النفي والاثبات على معنييه

في موضع الحال أي يعملون
السوء جاهلين سفهاء لان ارتكاب
القبائح مما يدعوا اليه السفه وعن
بجاهد من عصي الله فهو جاهل
حتى ينزع عن جهالة وقيل
جهالة اختاره الله القانسة
على الباقية وقيل لم يحل أنه
ذنب ولكنه جهل كنه عقوبته
(ثم يتوبون من قريب) من
زمان قريب وهو ما قبل حضرة
الموت الا ترى الى قوله حتى اذا
حضر أحدهم الموت فيبين أن
وقت الاحضار هو الوقت الذي
لا تقبل فيه التوبة وعن
الغضائلك كل توبة قبل الموت
فهو قريب وعن ابن عباس

جميعا وهذا سقط الاستدلال الوجه الرابع في الجواب وهو الذي اختاره الفخر الرازي
وصححه ان قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا مما لا يفتنهم في الاخرى مطلقا
وانما يقتضى ان لا يحصل الاخرى حال ما يكونون مع النبي وهذا النبي لا ينافيه اثبات
الاخرى في الجملة لاحتمال ان يحصل ذلك الانبات في وقت آخر والله اعلم وقوله تعالى
(وما للظالمين) يعنى المشركين الذين وضعوا العبادة في غير موضعها (من انصار) يعنى
ينصرونهم يوم القيامة ويمنعونهم من العذاب قوله عز وجل (ربنا اننا سمعنا مناديا
ينادى للامان) قال ابن عباس والكثر المفسر من المنادى هو محمد صلى الله عليه وسلم
ويدل على صحة هذا قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة وقوله ودعنا الى الله ياذنه
وقال محمد بن كعب القرظى المنادى هو القرآن قال اذ ليس كل احد لقي النبي صلى الله عليه
وسلم ووجه هذا القول ان كل احد يسمع القرآن ويفهمه فاذا وفقه الله تعالى للايمان به
فتمتد فاز به وذلك لان القرآن مشتمل على الرشاد والهدى وأنواع الدلائل الدالة على
الوحدانية فصارت كالداعي اليها واللام في الايمان يعنى الى ينادى الى الايمان (ان
آمنوا ربكم فآمنوا) أى فصدقنا (ربنا فاعف عننا ذنوبنا) أى كبرائر ذنوبنا (وكفر عنا
سيئاتنا) أى صغائر ذنوبنا وقيل ان الغفر هو السر والغطية وكذلك التكفير فمما
يعنى واحد وانما ذكر ههنا كيد لان الاحاح في الدعاء والمبالغة فيه مندوب اليه وقيل
معناه اغفر لنا ما تقدم من ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا في المستقبل وقيل يريد بالغفران
ما ينزل بالتوبة من الذنوب وبالتكفير ما يكفر بالطاعات من الذنوب (وتوفى مع الابرار)
يعنى في جنتهم وزمهم والابرار هم الانبياء والصالحون والمعنى توفى على مثل اعمالهم
حتى تكون في درجاتهم يوم القيامة وقيل توفى في جملة انبيائهم وأشياهم (ربنا وآتنا
ما وعدتنا على رسلك) يعنى على السنة رسلك وقيل معناه وآتانا ما وعدتنا على تصديق
رسلك فان قلت كيف سألوا الله انجاز ما وعدوا والله لا يخلف الميعاد قلت معناه انهم
طلبوا من الله تعالى التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب انجاز الميعاد وقيل هو من باب
الاجابة الى الله تعالى والتذلل له واظهار الخضوع والعبودية كما ان الانبياء عليهم السلام
يستغفرون الله مع علمهم انهم مغفور لهم يقصدون بذلك التذلل لربهم سبحانه وتعالى
والتضرع اليه والرجاء اليه الذي هو سبب العبودية وقيل معناه ربنا واجعلنا ممن يستحق
ثوابك وتوفيتهم ما وعدتهم على السنة رسلك لانهم لم يتيقروا استحقاقهم لتلك الكرامة
فقالوا ان يحكمهم مستحقين لما وقيل انما سألوا لتجديد ما وعدهم من النصر على الاعداء
قالوا قد علمنا انك لا تخلف الميعاد ولكن لا نصبر لنا على حملن فحمل هلا كههم وانصرنا
عليهم (ولا تخزنا يوم القيامة) يعنى ولا تهلكنا ولا تنفخنا ولا تهنا في ذلك اليوم فان قلت
قوله وآتانا ما وعدتنا على رسلك يدل على طلب الثواب ومتى حصل الثواب اندفع
العقاب لا محالة فامعنى قوله ولا تخزنا وهو طلب دفع العقاب عنهم قلت المقصود من
الآية طلب التوفيق على الطاعة والعصية عن فعل المعصية فكانهم قالوا وفقنا
للطاعات واذا وقعنا لها فاعصمنا عن فعل ما يبطلها ويوقعنا في الخزي وهو

رضى الله عنهم قبل ان ينظر
الى ملك الموت وعنه صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى يقبل
توبة العبد ما لم يغفر ومن
للتبعض أى يتوبون بعض
زمان قريب كانه معنى ما بين
وجود المعصية وبين حضرة
الموت زمانا قريبا (فاولئك
يتوب الله عليهم) عدة بانه يقبل
ذلك واعلام بان الغفران
كأن لا محالة (وكان الله عليهما)
بغفرهم على التوبة (حكيم)
حكم يكون الله لهم توبة
(وليت التوبة للذين يعملون
السيئات حتى اذا حضر أحدهم
الموت قال انى تبت الآن) أى
ولا توبة للذين يدبرون ويسرفون

الهلاك و يحتمل أن يكون قوله ولا تخزنا يوم القيامة سببا لقوله تعالى وبدلهم من الله عالم
 يكونوا يحبسون فانه ربما يظن الانسان أنه على عمل صالح فاذا كان يوم القيامة ظهر أنه
 على غير ما يظن فيحصل الخجل والحسرة والندامة في موقف القيامة فسالوا الله تعالى أن
 يزيل ذلك عنهم فقالوا ولا تخزنا يوم القيامة (انك لا تخلف الميعاد) قوله تعالى (فاستجاب
 لهم ربهم) يعني اجاب دعاءهم واعطاهم ما سألوه (اني) أي وقال لهم اني (لا أضيع عمل
 عامل منكم) يعني لا احبط عملكم أيها المؤمنون بل أنيسكم عليه (من ذكر أو أنسى)
 يعني لا أضيع عمل عامل منكم ذكر أو أنسى عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله
 ما أسمع الله تعالى ذكر النساء في المعجزة بشئ فنزل الله تعالى اني لا أضيع عمل عامل منكم
 من ذكر أو أنسى بعضكم من بعض الى والله عنده حسن الثواب أخرجه الترمذي وغيره
 وقوله تعالى (بعضكم من بعض) يعني في الدين والنصرة والموا لا وقيل كلهم من آدم
 وحواء وقيل من بمعنى الكفاف أي بعضكم كبعض في الثواب على الطاعة والعقاب
 على المعصية فهو كقوله فلان مني يعني على خاقي وسيرتي وقيل ان الرجال والنساء في
 الطاعة على شكل واحد (فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطانهم وأذوا في سبيلي)
 يعني المهاجرين الذين هجروا وأوطانهم وأهلهم وآذاهم المشركون بسبب اسلامهم
 ومتابعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا مهاجرين الى الله رسوله ونزكوا
 أوطانهم وعشائرهم لله ورسوله ومعنى في سبيلي طاعتي ودينى وابتهاءم ضاقت
 وهم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة فهاجروا طائفة الى الحبشة وطائفة
 الى المدينة قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد هجرته فلما استقر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في المدينة رجع اليه من كان هاجرا الى الحبشة من المسلمين (وقالتوا
 وقتلوا) يعني وقتلوا العدو واستشهدوا في جهاد الكفار (لا كفر عنهم سيئاتهم)
 يعني لا يحون عنهم ذنوبهم ولا غفرنا لهم (ولا دخلهم جنات تجري من تحتها
 الأنهار ثوابا من عند الله) يعني ذلك الذي أعطاهم من تكفير سيئاتهم وادخلهم
 الجنة ثوابا من فضل الله واحسانه اليهم (والله عنده حسن الثواب) وهذا تأكيد
 ليكون ذلك الثواب الذي أعطاهم من فضله وكرمه لانه جواد كريم روى ابن جرير
 الطبري بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان أول ثمة تدخل الجنة فقراء المهاجرين الذين يتقى بهم المكاره اذا أمروا
 وأطاعوا وان كانت لرجل منهم حاجة الى سلطان لم تقض له حتى يموت وهي في صدره
 فان الله عز وجل يدعو يوم القيامة الجنة فتاتي برزخها وزينتها فيقول أين عبادي الذين
 قاتلوا في سبيلي وقتلوا وأذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة فيدخلونها
 بغير عذاب ولا حساب واتي الملائكة فيصدقون ويقولون ربنا نحن نسبح لك الليل
 والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب عز وجل هؤلاء عبادي
 الذين قاتلوا في سبيلي وأذوا في سبيلي فتدخل الملائكة عليهم من كل باب سلام عليكم
 بما صبرتم فسمع عقي الدار قال بعضهم في هذه الآيات نعلم من الله تعالى لعباده

توبتهم الى ان يرول حال التكليف
 بحضور اسباب الموت ومعاقبة
 ملك الموت فان توبته هؤلاء غير
 مقبولة لانها حالة اضطرار لا حالة
 اختيار وقبول التوبة ثواب
 ولا وعده الاختيار (ولا الذين
 يموتون) في موضع جبر العطف
 على للذين يعملون السيئات
 أي ليست التوبة للذين يعملون
 السيئات ولا للذين يموتون
 (وهم كفار) قال سعيد بن جبير
 الآية الاولى في المؤمنين والوسطى
 في المنافقين والآخرى في
 الكافرين وفي بعض المصاحف
 يلا من وهو ميت أخبره (أولئك
 أعدنا لهم عذابا أليسا) أي

كيف يدعى وكيف يتقبل اليه وتضرع وتكرير ربنا من باب الالتئام واعلام بما
يوجب حسن الاجابة وقال جعفر الصادق من خبزه أمر فقال خمس مرات ربنا نجاء الله
عنا يخاف وأعطاءه ما أراد وقراه هذه الآيات وقال الحسن حكي الله عنهم انهم قالوا خمس
مرات ربنا ثم أخبرناه استحباب لم توله عز وجل (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد)
نزلت في المشركين وذلك انهم كانوا في رعا ولين من العيش يتجرون ويشعمون فقال
بعض المؤمنين ان أعداء الله فيما نرى من الخير ونحن في الجهل قد فازل الله تعالى هذه
الآية لا يغرنك الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره من الامة لانه
صلى الله عليه وسلم لم يعترقوا المعنى لا يغرنك أيها السامع تقلب الذين كفروا في البلاد
يعني ضرمهم في الارض ونصرهم في البلاد للتجارات وطلب الأرباح والمكاسب
(متاع قليل) أي ذلك متاع قليل وبلغة فانية ونعمة زائلة (ثم أوأهم) يعني مصيرهم
في الآخرة (جهنم وبئس المهاد) أي وبئس الفراش هي قوله تعالى (ليكن الذين
انتووا بهم) فيما أمرهم به من العمل بطاعته واتباع مرضاته واجتناب ما نهاهم عنه
من معاصيه (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نزلا) أي جزاء وثوابا والنزل
ما بها للضيف عند قدومه (من عند الله) يعني من فضل الله وكرمه وإحسانه (وماعند
الله) يعني من الخير والكرامة والنعيم الدائم الذي لا ينتقطع (خير للابرار) يعني ذلك
الفضل والنعمة التي أعددها الله لغيره من الأبرار خير مما يتقلب فيه هؤلاء الكفار من
نعيم الدنيا ومتاعها فانه قليل زائل (ق) عن عمر بن الخطاب قال جئت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاذا هو في مشربة وانه اهل حصر ما بينه وبينه شيء ونحت رأسه وسادة
من آدم حش وهذا ليف وعنه درجته فرأه مصبور وعنده رأسه اهاب معلقة فرائت أثر
الحصر في جنبه فبكيت فقال ما يبكيك قلت يا رسول الله ان كبرى وقصير فيهما هم فيه
وأنت رسول الله فقال أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة لفظا البخاري المشربة
العرفق والعلة والمشارب العلالي قوله عز وجل (وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله
وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم) قال ابن عباس نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه أنصمة
ومعهده بالعربية عطية وذلك انه لما مات نعام جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله
عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا
فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف له الى
أرض الحبشة فابصر بر النجاشي فصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال
المشافقون انظروا الى هذا صلى على علي حشبي نصراني لم يره قط وليس على دينه فانزل الله
تعالى هذه الآية وقيل نزلت في أربعين رجلا من أهل نجران واثنين وثلاثين من
الحبشة ونجاشية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فآمنوا بالنبي صلى الله
عليه وسلم وصدقوه وقيل نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه الذين آمنوا بالنبي صلى الله
عليه وسلم وقيل نزلت في جميع مؤمنى أهل الكتاب وهذا القول أولى لانه لما ذكر
احوال الكفار واحوال أهل الكتاب وان مصيرهم الى النار ذكر حال من آمن

هنا ناه من العبيد وهو الحاضر
أو الأصل أعددا فقلت الدال
تأني كان الرجل يرت امرأة
مورثه بان يلقى عليها ثوبه
فيه ترقبها بلامه - رفته
(يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم
أن تزوا النساء كرها) أي أن
تأخذوهن على - بديل الارث كما
تأخذ الموارث وهن كرهات
لذلك أم كرهات كرها بالفتح
من الكراهة وبالضم حمزة
وعلى من الا كراه مصدوق
موضع الحال من المفسر
والتيقيد بالكره لا يدل على
الحواز عند عدمه لان تخصيص
الشيء بالذكر لا يدل على نفي
باعتداه كفي قوله ولا تقتلوا

من أهل الكتاب وان مصلحهم الى الجنة فقال تعالى وان من أهل الكتاب يعني بعض
اليهود والنصارى أهل التوراة والانجيل لمن يؤمن بالله يعني من يقر بوحدة الله وما
أنزل اليكم يعني يؤمن بما أنزل اليكم أيها المؤمنون يعني القرآن وما أنزل اليهم يعني من
الكتاب المنزلة مثل التوراة والانجيل والزبور (خاشعين لله) يعني خاضعين لله متواضعين
له غير مستكبرين (لا يشبهون بآيات الله تمثالا) يعني لا يغيرون كتبهم ولا يحرقونها
ولا يكتمون صفة محمد صلى الله عليه وسلم لاجل الرياسة والمال كل والرشا كفاية له
غيرهم من رؤساء اليهود (اولئك) إشارة الى من هذه صفة من أهل الكتاب (لهم)
أجرهم عند ربهم يعني لهم ثواب أعمالهم التي عملوها لله ذلك الثواب لهم ذخر عند الله
بوقته اليهم يوم القيامة (ان الله سريع الحساب) يعني أنه تعالى عالم بجميع المعلومات
لا يخفى عليه شيء من أعمال عباده فيجازي كل أحد على قدر عمله لانه سريع الحساب قوله
تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) يعني على دينكم الذي أنتم عليه ولا تدعوه لشدة ولا
غيرها واصل الصبر حبس النفس عمالية قضيه شرع ولا عقل والصبير لفظ عام تحته
أنواع من المعاني قال بعض الحكماء الصبر على ثلاثة أقسام ترك الشكوى وقبول القضاء
وصدق الرضا وقيل في معنى الآية اصبروا على طاعة الله وقيل على أداء الفرائض
وقيل على تلاوة القرآن وقيل اصبروا على أمر الله وقيل اصبروا على البلاء وقيل اصبروا
على الجهاد وقيل اصبروا على أحكام الكتاب والسنة (وصابروا) يعني الكفار والاعداء
وجاهدوهم (ورابطوا) يعني وداوموا على جهاد المشركين وابتدوا عليه وأصل المراقبة
ان يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم بحيث يكون كل من الخصمين مستعدا للقتال
الاخر ثم قيل لكل مقيم بشعر يدفع عن وراءه مرابط وان لم يكن له مركب يربط
(ق) عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله
خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة
بروحها العبد في سبيل الله أو الغدوق خير من الدنيا وما عليها (م) عن سلمان الخمر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم ويلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات
فيه جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان وقيل المراد
بالمراقبة انتظار الصلاة بعد الصلاة قال أبو سلمة بن عبد الرحمن لم يكن في زمن النبي صلى
الله عليه وسلم غزو رباط فيه ولو لم يكن انتظار الصلاة خلف الصلاة ويدل على صحة هذا
التأويل ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا إذا لم يكن على
ما معي الله الخضايا ورفع يدي الدراجات قالوا يا رسول الله قال اسبغ الوضوء على
المكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم
الرباط أخرجه مسلم (واتقوا الله لعلكم تفلحون) قال محمد بن كعب القرظي
يقول الله عز وجل واتقوا الله فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون غدا اذ التقيتموني
وقال أهل المعاني في معنى هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اصبروا على بلائي
وصابروا على نعمائي و رابطوا على مجاهدة أعدائي واتقوا محبة سوائي لعلكم

أولادكم خشية إلهي وكان
الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن
من حاجته حديس سوء العشرة
تفقد منة بالمالا وتختلج فقبل
(ولا يعضلون) وهو منصوب
عطف على ان تزوجوا لالتأكد
التي أي لا يحل لكم أن تزوجوا
النساء ولأن يعضلون أو
يجزوم بالنهي على الاستئذان
فيجوز الوقف ثم تدعى كرها
والعضل المحبس والتصيق
(لتهبوا ببعض ما يتقوهن)
من المهر واللام متعلقة
بعضلوا (الان يأتين بفاحشة)
هي النشوة وانداء الزوج وأهله
بالسداء أي الآن يكون سوء
العشرة من جهتهن

تفحون البقائي وقيل اصبروا على النعماء وصابروا على الباساء والضراء وربطوا في دار
الاعداء واتقوا الله الارض والسماء لعلكم تفحون في دار البقاء وقيل اصبروا على الدنيا
ومحنا رجااء السلامة وصابروا عند القتال بالثبات والاستقامة وربطوا على مجاهدة
النفس للزواجة واتقوا ما يعقبكم الندامة لعلكم تفحون عدا في دار الكرامة والله اعلم
بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة النساء وهي مدنية)

وهي مائة وخمسة وسبعون آية وثلاثة آلاف وخمسة وأربعون كلمة
وسنة عشر ألف حرف وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها الناس) خطاب للكل فلهو كقوله يا بني آدم (اتقوا ربكم) أي
احذروا وأمر ربكم أن تخالفوه فما أمركم به أو نهاكم عنه ثم وصف نفسه بكمال القدرة
فقال تعالى (الذي خلقكم من نفس واحدة) يعني من أصل واحد وهو آدم أبو البشر
عليه السلام وإنما أثبت الوصف على لفظ النفس وإن كان المراد به الله كقوله وكما قال
بعضهم أبوك خليفة ولدته أخرى * وأنت خليفة ذلك الكمال
فما عاقل ولدته أخرى لتأبث الخليفة (وخلق منها زوجها) يعني حواء وذلك أن الله
تعالى لما خلق آدم عليه السلام أتى عليه النوم ثم خلق حواء من ضلع من أضلاعه
اليسرى وهو قصير فراه السيقظة وأما حاله عند رآه فقال لها من أنت قالت امرأة قال
لما ذأخقت قالت خالقت لئلا يكون إلى فقال الله أو ألهها لأنها خالقت منه واختلفوا في
في أي وقت خلقت حواء فقال كعب الأحمار وروى ابن اسحق خلقت قبل دخوله
الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس أنها خالقت في الجنة بعد دخوله إياها (وبث منهما)
يعني بشر وأظهر من آدم وحواء (رجلا كثير أوصياء) أعني وصف الرجال بالكثرة دون
النساء لأن حال الرجال أتم وأكمل وهذا كما تنبيه على أن اللائق بحال الرجال الظهور
والاشتهار وبحال النساء الاختفاء والجمول (واتقوا الله الذي ساءلون به) أعني ذكر
ذكر التقوى لئلا يكونوا أهل أن يتقوا والتساؤل بالله هو كقولك أسألك بالله وأحلف
عليك بالله واستشفع إليك بالله (والأرحام) قرئ بفتح الميم ومعناه واتقوا الأرحام أن
تقطعوها وقرئ بضم الميم فهو كقولك سألتك بالله وبالرحم ونأشدنك بالله وبالرحم
لأن العرب كان من عادتهم أن يقولوا ذلك والرحم القرابة وإنما استعمل اسم الرحم
للقرابة لأنهم خرجوا من رحم واحدة وقيل هو مشتق من الرحمة لأن القرابة يترأجون
ويعطى بعضهم على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحم والنهي عن قطعها
ويدل على ذلك أيضا الأحاديث الواردة في ذلك (ق) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله
(ق) عن أنس از رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره أن يبسط عليه من رزقه

فقد عذرتم في طلب الخلع وعن
الحسن الفاحشة الزنا فان فعلت
حبل لزوجها ان بسأله الخلع
(مدينية) وفتح الباء مكى وأبو بكر
والاستثناء من أعم عام الضرف
والمفعول له كانه قدس ولا
تعضلوهن في جميع الاوقات
الا وقت ان يأتين بفاحشة أو ولا
تعضلوهن لعله من الدليل الا
لان يأتين بفاحشة وكانوا يسيئون
معاشرة النساء فصيل لهم
(وعاشروهن بالمعروف) وهو
النصف في المبيت والنفقة
والاجمال في القول (فان
كرهتموهن) ليقبحهن أو هو
خالقهن فمعنى أن تكرهوا

و ينساق أثره فليصل رحمه قوله ينساق أثره أى يؤخر له فى أجله (ق) عن جبير بن مطعم
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الجنة قاطع قال سفيان فى روايته يعنى
 قاطع رحم * وعن الحسن قال من سأل الله فأعطه ومن سألك بالرحم فأعطه * وعن
 ابن عباس قال الرحم معلقة بالعرش فإذا أناها الواصل بشتبه وكنته وإذا أناها
 القاطع احتجبت عنه (إن الله كان عليكم رقيبا) يعنى حافظا والرقيب فى صفة الله تعالى
 هو الذى لا يفعل عما خلق فى خلقه نقص ويدخل عليه خلل وقيل هو الحافظ الذى
 لا ينيب عنه شئ من أمر خلقه فبين بقوله إن الله كان عليكم رقيما أنه يعلم السر وأخفى
 وإذا كان كذلك فهو جدير بأن يتخاف ويتقى قوله عز وجل (وأتوا اليتامى أموالهم)
 نزلت فى رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيما كان فى حجره فلما بلغ اليتم
 طلب المال الذى له فنفعه ففرا فعلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فلما
 سمعها العم قال أطمعنا الله وأطمعنا الرسول نعوذ بالله من المحوب الكبير ودفع إلى اليتم
 ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فإنه يحل داره يعنى
 جنته فلما قبض الصبي ماله أنفقته فى سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الأجر
 وبقي الوزر فقالوا كيف ثبت الأجر بقي الوزر قال ثبت الأجر للعلام وبقي الوزر على أبيه
 والمحطاب فى قوله تعالى (وأتوا الأولياء والأوصياء واليتامى جمع يتيما وهو الصبي الذى
 مات أبوه واليتيم فى اللغة الانفراد ومنه الدرّة اليتمية لانفرادها واسم اليتم يقع على
 الصغير والكبير لغة لبقاء معنى الانفراد عن الآباء لكن فى العرف اختص اسم اليتم
 بمن لم يبلغ مبلغ الرجال فاذ بلغ الصبي وصار يستغنى بنفسه عن غيره زال عنه اسم اليتم
 وسئل ابن عباس عن اليتم متى يقع عن اسم اليتم قال إذا أونس منه الرشد وأتما
 سماهم يتامى بعد البلوغ على مقتضى اللغة أو لقرب عهدهم باليتيم وإن كان قد زال عنهم
 بالبلوغ وقيل المراد باليتامى الصغار الذين لم يبلغوا والمعنى (وأتوا اليتامى أموالهم بعد
 البلوغ وتحقق الرشد وقيل معناه (وأتوا اليتامى الصغار ما يحتاجون إليه من نفقة وكسوة
 والقول الأول هو الصحيح إذا المراد باليتامى البسافون لأنه لا يجوز دفع المال إلى اليتم
 إلا بعد البلوغ وتحقق الرشد (ولا تبدلوا) أى ولا تستبدلوا (الحديث بالطيب) يعنى
 الحديث الذى هو حرام عليكم بالخلال من أموالكم واختلفوا فى هذا التبديل فقال
 سعيد بن المسيب والنخعي والزهرى والسدى كان أولياء اليتامى يأخذون المجهود من
 مال اليتم ويجمعون مكانه الردى فربما كان أحدهم يأخذ الناقة السمينة ويجعل
 مكانها الهزيلة أو يأخذ الدرهم المجيد ويجعل مكانه الزنق ويقول شاة شاة ودرهم
 بدوهم فذلك تبديلهم فهو عنه وقال عطاء هو الربح فى مال اليتم وهو صغير لا علم له
 بذلك وقيل أنه ليس بأبدال حقيقة وإنما هو أخذ مستهد كقولك أن أهل الجاهلية
 كانوا لا يورثون النساء والصغار وإنما كان يأخذ الميراث إلا كابر من الرجال وقيل هو
 أكل مال اليتم عوضا عن أكل أموالهم فهو وعن ذلك (ولأنكم أموالكم إلى أموالكم)
 يعنى مع أموالكم وقيل معناه ولا تضمروا أموالكم إلى أموالكم فى الانفاق واعلم

شده أو يجعل الله فيه) فى ذلك
 الشئ أو فى السكر (خبر كثير)
 ثوابا جزيل أو ولد أصالحا والمعنى
 فإن كرهتموهن فلا تفارقوهن
 لكرهته النفس وحدها
 فربما كرهت النفس ما هو أصلح
 فى الدين وأدلى إلى الخير وأجبت
 ما هو بضد ذلك ولكن للنظر
 فى أسباب الإصلاح وإنما صح
 قوله فعسى أن تَكْرَهُوا جزاء
 لشرط أن المعنى فإن كرهتموهن
 فاصبروا عابرين مع الكراهة
 فاعلم لكم فيما تَكْرَهُونه خيرا
 كثير اليس فيما تحبونه وكان
 الرجل إذا

ان الله تعالى نهى عن كل مال النسيم وأراد به جميع التصرفات المملوكة للمال وانما ذكر الال كل لانه معظم المقصود (انه كان حوبا كبيرا) يعنى ان كل مال النسيم من غير حق انتم عظيم والحوب بالانتم قوله عز وجل (وان خفتم الا تقسطوا فى التامى) يعنى وان خفتم يا اولياء التامى ان لا تعدلوا فيهن اذا انكحتموهن فانكحوا غيرهن من الغرائب (ق) من عروته أنه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها عن قوله تعالى وان خفتم الا تقسطوا فى التامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء الى قوله او ما ملكت أيمانكم قالت يا ابن اختى هذه النعمة تكون فى حجر وليها فيرغب فى جمالها وما لها ويريد ان ينتقص صداقها فمنه وان نكحها من الآن بقسطها من فى اكمل الصداق وأمر وانكح من سواهن قالت عائشة رضى الله عنها فاستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فانزل الله عز وجل ويستقيمونك فى النساء الى وترغبون أن تنكحوهن فبين الله لهم فى هذه الآية أن النعمة اذا كانت ذات جمال ومال ورغبوا فى نكاحها ولم يحقوها بنيتها فى اكمل الصداق وان كانت مرغوبة عنها ذلة المال والجمال تركوها والتمسوا غيرهما من النساء قال فكثير كونهن حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها اذا رغبوا فيها الا أن يقسطوا لها ويعطوها حقها الا وفى من الصداق وقال الحسن كان لرجل من أهل المدينة تكون عنده الايتام وفيهن من يحل له نكاحها فيترز جهل الاجل لها وهى لا تتجمل كراهية أن يدخل غريب فيشاركه فى مالها ثم يسئ صحبتها ويرتبس بها الى أن يموت فيترزها فقام الله لئلا عليهم وأمر أنزل هذه الآية وقال عكرمة فى روايته عن ابن عباس كان الرجل من قریش يترزج العشر من النساء أو أكثر فادار صار مدمنا مؤثنا نساءه مال الى مال فيمته الذى فى حجره فانفقته فقيل لهم لا ترز يدوا على أربع حتى لا ينجوكم الى اخذ مال اليتامى وقيل كانوا يتعرجون عن أموال اليتامى ويرتخسون فى النساء فيترزجون ما شاؤا فربما عدلوا ورعما لم يعدلوا فلما أنزل الله تعالى فى أموال اليتامى وآتوا اليتامى أموالهم أنزل هذه الآية وان خفتم الا تقسطوا فى التامى يقولون كما خفتم ان لا تقسطوا فى التامى فكذلك خافوا فى النساء أن لا تعدلوا فيهن فلا ترزجوا أكثر مما يمكنكم القيام بحقوقهن لان النساء فى الضعف كاليتامى وهذا قول سعيد بن جبيرة وقتادة والضحك والسدى ثم رخص الله تعالى فى نكاح أربع فقيل تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) يعنى ما حل لكم من النساء واستدلوا بالظاهر بهذه الآية على وجوب النكاح قالوا لان قوله فانكحوا أمر والامر لا وجوب وأجيب عنه بان قوله تعالى فانكحوا انما هو بيان لما يحل من العدد فى النكاح وتعمد الشافعى فى بيان ان النكاح ليس بواجب بقوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح الى قوله ذلك لمن خشى العنت منكم وأن تصبروا خير لكم الآية فختم فى هذه السورة بان ترك النكاح خير من فعله وذلك يدل على انه ليس بواجب ولا مندوب وقوله تعالى (منى ولا تأور باع) معناه اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا وأربعاً وما هو غير منصرف لانه اجتمع فيه أمران العدل والوصف

راى امرأه فاعجبته بهت الى تحبها ورواها بفاحشة حتى يلجئها الى الافساده منه بما أعطاها فقيل (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج) أى تطليق امرأة وتزوج أخرى (وأيتيم احداهن) وأعطيت احدى الزوجات فالمراد بالزوج الجمع لان الخطاب شجاعة الرجال (قطارا) مالا عظيما كما مر فى آل عمران وقال عمر رضى الله عنه على المنبر لا تغفلوا بصداقات النساء فقالت امرأة أنشعب قولك ام قول الله وآيتيم احداهن

والواو بمعنى أو في هذا الفصل لأنه لما كانت أو بمنزلة واو النسق جاز أن تكون الواو بمنزلة أو وقيل إن الواو أفادت أنه يجوز لكل أحد أن يختار لنفسه قسما من هذه الأقسام بحسب حاله فإن قدر على نكاح اثنتين فاثنتان وإن قدر على ثلاث فثلاث وإن قدر على أربع فأربع لأنه يضم عدد أو أجمعت الأمة على أنه لا يجوز لأحد أن يزيد على أربع نسوة وإن الزيادة على أربع من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لا تشارك فيها أحد من الأمة ويدل على أن الزيادة على أربع غير جائزة وإنها حرام ما روى عن المحرث بن قيس أو قيس بن المحرث قال أسلمت وعندى ثمان نسوة فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اختر منهن أربعة أخرجه أبو داود وعن ابن عمر أن غيلان ابن سلمة الثقفي أسلم وله عشر نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فأمه رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يختار منهن أربعة أخرجه الترمذي قال العلماء فيجوز للحر أن يجمع بين أربع نسوة حرائر ولا يجوز لأحد أن ينكح أكثر من امرأة منهن وهو قول أكثر العلماء لأنه خطاب لمن ولي وملاك ذلك لأحراد دون العبيد وقال مالك في إحدى الروايتين عنه وربيعة يجوز للعبد أن يتزوج بأربع نسوة واستدل بهذه الآية وأجاب الشافعي بأن هذه الآية مختصة بالأحرار ويدل عليه آخر الآية وهو قوله فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم والعبد لا يملك شيئا فثبت بذلك أن المراد من حكم الآية الأحرار دون العبيد وقوله تعالى (فإن خفتم) يعني فإن خفتم وقيل فإن علمتم (ألا تعدلوا) يعني بين الأزواج الأربع (فواحدة) يعني فأنكحوا واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) يعني وما ملكتكم من السراير لأنه لا يلزم فيمن من المحترق مثل ما يلزم في الحرائر ولا قسم لمن (ذلك أدنى) أي أقرب (ألا تعدلوا) معناه أقرب من أن لا تعدلوا فحذف لفظة من لدلالة الكلام عليه ومعنى ألا تعدلوا أي لا تعدلوا ولا تجوزوا وهو قول أكثر المفسرين لأن أصل العول الميل يقال عال الميزان إذا مال وقيل معناه لا تتجاوزوا ما فرض الله عليكم ومنه عول الفرائض إذا تجاوزت سهامها وقيل معناه ذلك أدنى أن لا تضلوا وقال الشافعي رحمه الله تعالى معناه أن لا تكثر عيالكم وقد أنكر على الشافعي من ليس له أحاطة بلغة العرب فقال أغيا قال من كثرة العيال أعال الرجل يعمل أعاله إذا كثرت عياله قال وهذاه من خطأ الشافعي لأنه انفرد به ولم يوافق عليه أحد وإنما قال هذه المقالة من أنكر على الشافعي وخضاه من غير علم بلغة العرب فقد روى الأزهري في كتابه تهذيب اللغة عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله ألا تعدلوا أي لا تكثر عيالكم وروى الأزهري عن الكسائي قال عال الرجل إذا افتقر وعال إذا كثرت عياله قال ومن العرب الفصحاء من يقول عال يعول إذا كثرت عياله قال الأزهري وهذا يقوى قول الشافعي لأن الكسائي لا يحكي عن العرب إلا ما حفظه ووضبطه وقول الشافعي نفسه حجة لأنه عربي فصيح والذي أعترض عليه وخطأه على ولم يثبت فيما قال ولا ينبغي للضرى أن يجعل إلى أنكاره ما يحفظه من لغات العرب هذا آخر كلام الأزهري وبسط الإمام فخر الدين الرازي في هذا الموضع من تفسيره ورد على أبي بكر الرازي ثم قال الطعن لا يصدر إلا عن كثرة العبادة وقلة المعرفة وحكي البغوي عن أبي حاتم قال

قنطار فقال عمر كل أحد أعلم من عمر تزوجوا على ما شئتم (فلا تأخذوا منه) من القنطار (شيئا) أناخذونه بهتانا وإنما مبينا) أي بينا والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تغذفه به وهو يرى منه لأنه يهت عند ذلك أي يتعير وانتص بهتانا على الحال أي باهتين وأنتم ثم أنكر أخذ المهر بعد الأفضاء فقال (وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض) أي خلا بلا حائل ومنه القضاء والآية حجة لنا في الحلو

كان الشافعي أعلم ببلدان العرب منا وأعلم لغة ويقال هي لغة جبر وقراط الخ من
مصرف ألا تعيلوا بضم التاء وهو وجهه للشافعي (وأتوا النساء صدقاتهن) قال الكلبي
وجعاعة هذا خطاب للأولياء قال أبو صالح كان الرجل إذا تزوج أيمه أخذ صدقاتها
دونها فنهاهم الله عن ذلك وقيل أن ولي المرأة كان إذا تزوجها فإن كانت معهم في
العشرة لم يعطها من مهرها لا قليلا ولا كثيرا وإن كان زوجها غريبا جملها اليه على بعير
ولا يعطها من مهرها غير ذلك فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم أن يدفعوا الحق إلى أهلها
وقال الحضرحي كان أولياء النساء يعطى هذا أخته على أن يعطيه الآخر أخته ولا مهر
بينهما وهذا هو الشافعي فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بتسمية المهر في العقد (ق) عن ابن
عمران النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار في العقد والشغار أن يزوج الرجل ابنته
على أن يزوجه الرجل ابنته وليس بينهما صداق وقيل الخطاب للأزواج وهذا أصح
وهو قول الأكثرين لأن الخطاب فيما قبل مع النكاحين وهم الأزواج أمرهم الله تعالى
بأبواب نساءهم الصدقات المهور واحد هاء صدقة بفتح الصاد وضمة الدال
(نحلة) يعني فريضة مسماة وقيل عطية وهبة وقيل نخلة يعني عن طيب نفس وأصل
النخلة العضة على سبيل التبرع وهي أخص من الهبة وتسمى الصدقات نخلة من حيث أنه
لا يجب في مقابلته غير التمتع دون عوض مالي (ق) عن عقبه بن عام قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحق الشروط أن توفوا بها ما استحل من الفروج وقوله تعالى (فإن
طاب) يعني النساء المتزوجات (لكم) يعني للأزواج (عن شيء منه) يعني من الصدقات
ومن هنا بيان الجنس للالتباس لأنها لو وهبت المرأة لزوجها جميع صدقاتها جاز
(نفسا) نصب على التمييز والمعنى فإن طابت نفوسهن عن شيء من ذلك الصدقات المعين
فوهبن ذلك لكم فنقل الفعل من النفوس إلى أصحابها فخرجت النفس مفسرا
فلذلك وحده النفس وقيل لفظة واحد ومعناه الجميع (فبكموه) يعني ما وهبته لكم
(هنيئام بئما) يعني طيبا بئما وقيل الهنيء الضيق المساع الذي لا ينقصه شيء والمرىء
الحمود والعاقبة وفي الآية دليل على إباحة هبة المرأة صدقاتها وأنها تملكه ولا حق
للولي فيه قوله تعالى (ولا توتوا السفهاء) أي والكم) اختلفوا في هؤلاء السفهاء من هم
فقال هم النساء نهى الله الرجال أن يوتوا النساء أو الهن سواء كن أزواجا أو بنات أو
أمهات وقيل هم الأولاد خاصة يقول لا تعط ولدك السفية مالك الذي هو قيامك فيفده
عليك وقيل أمر أنك وإنك السفية قال ابن عباس لا نعمة إلى مالك الذي خولك الله
وجعله لك معيشة فتهطيه أمر أنك وإنك فبكونوا هم الذين يقومون عليك ثم تنظر إلى
ما بين أيديهم أهلك مالك وأصلحه وكن أنت الذي تنفق عليهم في رزقهم وموئلتهم
وقال الكلبي إذا علم الرجل أن امرأته سفية مفسدة وإن ولده سفية مفسدة لا ينبغي له أن يسلط
واحد منهما على ماله فيفسده وقال سعيد بن جبر هو مال اليتيم يكون عندك يقول
لا توتها وإنفق عليه منه حتى يبلغ وإنما أضاف المال إلى الأولياء لأنهم قوامها
ومدبروها وأصل السفية الخفة واستعمل في خفة النفس لتقصان العقل في الأمور

الصحيحة أنها توكد المهر حيث
أنكر الأخذ وعلى بذلك (وأخذن
منكم ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا
وهو قول الله تعالى فامسكت معروف
أو تسريح باحسان والله تعالى أخذ
هذا الميثاق على عباده لاجلهم
فهو كالخذن أو قرون النسي
عليه السلام استوصوا بالنساء
خير فانهم عوان في أيديكم
أخذتموهن بآية الله واستحللتم
فروجهن بكلمة الله ولما نزل

الدينونة والدينية والسفينة المستحق الحجر هو الذي يكون مبدرا في ماله ومفسدا في دينه فلا يجوز لولايه أن يدفع اليه ماله وقيل ان السفينة المذكورة في هذه الآية ليس هو صفة ذم لهؤلاء وانما سميوا سفهاءا لخفة عقولهم ونقصان تمييزهم وضعفهم عن القيام بحفظ المال فقوله تعالى ولا تقربوا السفهاء يعني الجهال بوضع الحق امر اليكم (التي جعل الله لكم قيساما) يعني قوام معاشكم يقول المال هو قوام الناس وقوام معاشهم كن أنت قيم أهلك أنفق عليهم ولا تؤت مالا كمرأتك وولدتك فيمك ونواهم الذين يقومون عليهم ولما كان المال سببا للقيام بالمعاش سمي به اطلاقا لاسم المذهب على السبب على سبيل المبالغة لانه به يقام الحج والجهاد واعمال البر وفكالك الرقاب من النار (وارزقوهم فيها) أي اطعموهم (واكسوهم) يعني لمن يجب عليكم رزقه وكسونه لمساكني الله عن ايتاء المال للسفينة امر ان يجري رزقه وكسوته وانما قال وارزقوهم فيها لم يقل منها لانه اراد اجمعوا لهم فيها رزقا والرزق من الله تعالى هو العطية من غير حدود ولا قطع ومعنى الرزق من العباد هو الاجر الموظيف للمولود لوقت معلوم محدود (وقولوا لهم قولا معروفا) يعني قولا جليلا لان القول الجميل يؤثر في القلب ويزيل السفه وقيل معناه عدوهم عدو جليل من البر والصلة قال عطاء يقول اذا ربحت أعطيتك وان غفمت تسمت لك حظا وقيل معناه الدعاء أي ادعوا لهم قال ابن زيد ان لم يكن ممن تجب عليك نفقته فقل له عافانا الله وإياك بارك الله فيك وقيل معناه قووا لهم قولا طيبا به أنفسهم وهو ان يقول الولي لليتيم السفينة ماله عندى وأنا أمين عليه فاذا بلغت ورشدت أعطيتك مالك وقال الزجاج معناه علموهم مع اطعامكم وكسوتكم اياهم امر دينهم وما يصلحهم مما يتعلق بالعلم والعمل قوله عز وجل (وابتالوا اليتامى) الآية تنزل في ثابت بن رفاعه وفي عمه وذلك ان رفاعه مات وترك ابنة ثباتا وهو صغير فخاء عمه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان ابن أخى يتيم في حجرى فما يحل لي من ماله ومتى ادفع اليه ماله فانزل الله تعالى هذه الآية وابتالوا اليتامى يعني اختبروهم في عقولهم واديانهم وحقوق أموالهم (حتى اذا بلغوا النكاح) أي مبلغ الرجال والنساء (فان آمنتم) أي أبصرتم وعرفتم (منهم رشدا) يعني عقلا وصلا حافى الدين وحفظا للمال وعلما بصلحه

*(فصل) في احكامكم تتعلق بالحج وفدية مسائل *(المسئلة الاولى) * الابتلاء يختلف باختلاف احوال اليتامى فان كان ممن يتصرف بالبيع والشراء في الاسواق يدفع اليه شيئا يسير امن المال ويظفر في تصرفه وان كان ممن لا يتصرف في الاسواق فيختبر بنفقته على أهله وعبيده واجرائه وتصرفه في احوال داره ويختبر المرأة في أمر بيتها وحفظ مئاعها وغرضها واستغفرها فاذا رى حسن تدبير اليتيم وحسن تصرفه في الامور راد او غلب على الظن رشده دفع اليه ماله بعد بلوغه ولا يدفع اليه ماله وان كان شيخا يغلب عليه السفه حتى يؤنس منه الرشده *(المسئلة الثانية) * قال الامام أبو حنيفة تصرفات الصبي العاقل المميز باذن الولي صحيحة وقال الشافعي هي غير صحيحة

لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
قالوا تركناه هذا الا نرثهن كرها
وامكن نخطهن فنسكنهن
برضاهن فقبل لهم (ولا تنكحوا
ما تنكح آباؤكم من النساء) وقيل
المراد بالنكاح الوطء أي لا نعتوا
ما وطئ آباؤكم وفيه تحرير وطء
موطوءة الاب بنكاح أو غلث
عين أو برنا كجهوم ذهبا وعليه
كثير من المفسرين ولما قالوا كنا
نفعل ذلك فكيف حال ما كان
منا قال (الا ما قد سلف) أي

واحتج أبو حنيفة على قوله بهذه الآية وذلك لأن قوله تعالى وابتلوا النسيأ حتى إذا
بلغوا النكاح يقتضي أن هذا الابتلاء إنما يحصل قبل البلوغ والمراد من هذا الابتلاء
اختبار حاله في بيع نصرة فثبت أن قوله وابتلوا النسيأ أمر للابتناء بالذن لهم في
البيع والشراء قبل البلوغ أجاب الشافعي بأن قال ليس المراد بقوله وابتلوا النسيأ
الذن لهم في التصرف حال الصغر بدليل قوله فإن آتتكم منهم رشداً (فادفعوا إليهم
أموالهم) وإنما يدفع إليهم أموالهم بعد البلوغ وأيناس الرشيد فثبت وجوب هذه
الآية أنه لا يدفع إليه مال حال الصغر فوجب أن لا يصح نصرة حال الصغر وإنما المراد
من الابتلاء هو اختبار عقله واستكشاف حاله في معرفة المصالح والمفاسد (المسئلة
الثالثة) في بيان البلوغ وذلك بآثار بعدة أشياء ثمان يشترك فيها الرجال والنساء
واثنان مختصان بالنساء أما اللذان يشتركان فيهما الرجال والنساء فاحدهما السن فإذا
استكمل المولود خمس عشرة سنة حكم ببلوغه فلا ما كان أحواراً يعيد عليه ما روى
عن ابن عمر قال عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أحد وأنا ابن أربع عشرة
سنة فردني ثم عرضت عليه عام الحديف وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني أخرجني
الصحيحين وهذا قول أكثر أهل العلم وقال أبو حنيفة بلوغ الحمار بتمامه ستة عشر سنة
سنة وبلوغ الغلام بتمامه ستة عشر سنة والثاني الاحتلام وهو أنزال المني الدافق
سواء أنزل بالاحتلام أو جماع فإذا وجد ذلك من الصبي أو الحمار به حكم ببلوغه لقوله تعالى
وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم ولقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ خذ من كل حالم ديناراً أما
إنما الشعر المحسن حول الفرج فهو ويدل على البلوغ في أول الأمر كمن لم يمارى عن
عطية العرطى قال كنت من بني قريظة فكانوا ينظرون من أنبت الشعر قتل ومن لم
ينبت لم يقتل فبكت من لم ينبت وهل يكون ذلك علامة على البلوغ في أولاد المسلمين
فيه قولان أحدهما أنه يكون بلوغاً كمن في أولاد المشركين والثاني لا يكون ذلك بلوغاً في
حق أولاد المسلمين لأنه يمكن الوقوف على مواليدهم أولاد المسلمين والرجوع إلى قول
آبائهم بخلاف الكفار فإنه لا يوقف على مواليدهم ولا يقبل في ذلك قول آبائهم ككفرهم
لعمل الانبياء الذي هو أمانة البلوغ بلوغاً في حقهم وأما الذي يختص بالنساء فهو
الحيض والحمل فإذا حضت الحمار به بعد استكمال تسع سنين حكم ببلوغها وكذلك إذا
ولدت حكم ببلوغها قبل الوضع ستة أشهر لأنها أقل مدة الحمل (المسئلة الرابعة) في
بيان الرشد وهو أن يكون مصلحاً في دينه وماله فأصلح في الدين هو اجتناب
الفواحش والمعاصي التي تسقطها العدة وأصلح في المال هو أن لا يكون مفسداً
والبشر أن يتفق ماله فيما لا يكون مفسداً دينياً ولا مذبذباً أخروياً ولا يحسن
التصرف في البيع والشراء فإذا بلغ الصبي وهو مفسد ماله ودينه لم ينقل عنه
الحجر ولا ينفذ نصرة في ماله وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة إذا كان مصلحاً ماله زال
عنه الحجر وإن كان مفسداً دينه وإذا كان ماله مفسداً لا يدفع إليه المال حتى يبلغ خمسة
وعشرين سنة غير أنه ينفذ نصرة فيه قبله والقرآن حجة الشافعي في استدامة الحجر عليه

لكن ما قد سلف فانكم
لا تؤاخذون به والاستثناء
منقطع عن سيوفه ثم بين
صفة هذا العقد في الحال فقال
(أنه كان فاحشة) بالغة في التبع
(ومقتضا) وبغض عند الله
وعند المؤمنين وناس منهم
يقونه من ذويهم وآتهم وسبوه
نكاح المقت وكان المولود عليه
يقال له المقتى (وسواء مديلاً)
وشرح الطريق بطريقاً ذلك
ولما ذكر في أول السورة نكاح
باطل أي حل

لان الله تعالى قال فان استسم منهم رشدا فادفعوا اليهم أمواهم أم يدفع المال بعد
 البلوغ واناس الرشدا والفاقد لا يكون رشدا وبعد بلوغه خمس وعشرين سنة وهو
 مفسد لماله بالاتفاق غير رشيد فوجب أن لا يجوز دفع المال اليه كما قبل بلوغ هذا السن
 (المسئلة الخامسة) * اذا بلغ الصبي أو المجارية أو نس منه الرشدا زال عنه الحجر
 ودفع اليه ماله سواء تزوج أو لم تزوج وقال مالك ان كانت امرأة لا يدفع اليها المال ما لم
 تزوج فاذا تزوجت دفع اليها ماله ولا يفد نصرفها الا باذن الزوج ما لم يكبر وتجرب
 (المسئلة السادسة) * اذا بلغ الصبي رشدا زال عنه الحجر فلو عا دس فيها ينظر فان
 كان مذكرا والماله جرح عليه وان كان مفسدا في دينه فعلى وجهين أحدهما أن يعاد عليه
 الحجر كما يستدام اذا بلغ وهو بهذه الصفة والثاني لا يحجر عليه لان حكم الدوام أقوى
 من حكم الابتداء وعند أبي حنيفة لا جرح على الحر العاقل البالغ بحال والدليل على
 اثبات الحجر من اتفاق الصحابة ما روى عن هشام بن عروة عن أبيه أن عبد الله بن جعفر
 ابتاع أرضا ببيعة بستين ألف درهم فقال على لا تبين عثمان ولا جرحن عليا فأتى
 ابن جعفر الزبير فاعلمه بذلك فقال الزبير أنا نشر بك في بيعك فأتى على عثمان فقال
 أخرج علي هذا فقال الزبير أنا نشر بك فقال عثمان كيف أخرج علي رجلا في بيع شر بك
 فيه الزبير فكان اتفاقهم على جواز الحجر حتى احتال الزبير لدفعه وقوله تعالى (ولا
 تأكلوا أموالكم بالباطل) الخطاب للأولياء يعني يامعشر الأولياء لا تأكلوا أموال اليتامى بغير
 حق (ويدار أن يكبروا) يعني لا تبادروا بكبرهم ورشدكم فتقرطوا في اتفاقها وتقولون
 نتفق كما نشئنا من قبل أن يكبروا فإلزامكم تسليمها اليهم ثم بين تعالى حال الأولياء وقسمهم
 قسمين فقال تعالى (ومن كان غنيا فليستعفف) أي فليمتنع من أكل مال اليتيم ولا يرزأه
 قليلا ولا كثيرا (ومن كان فقيرا) يعني محتاجا إلى مال اليتيم وهو يحفظه (فليأكل
 بالمعروف) روى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا أتى النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال اني فقير وليس لي شيء ولي يتيم فقال كل من مال يتيمك غير مسرف ولا
 مبذور ولا متأمل واختلاف العلماء في حكم هذه الآية فروى عن عمرو بن عباس وابن
 جبير وأبي العالية وعبيدة السلماني وأبي وائل ومجاهد ومقاتل أنه يأخذ من مال اليتيم
 على وجهه القرض واختلافوا في أنه هل يلزمه القضاء فذهب قوم إلى أنه يلزمه القضاء
 اذا أسرو وهو المراد من قوله تعالى فليأكل بالمعروف والمعروف القرض أي يستعرض من
 مال اليتيم اذا احتاج اليه فاذا أسرقضاه وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير قال عمر بن
 الخطاب اني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة مال اليتيم ان استعنت استعنت وان
 اقترت أكلت بالمعروف فاذا أسرت قضيت وقال قوم لا ضمان عليه ولا قضاء بل يكون
 مأيا كله كالاجرة لعل على عمله وهو قول الحسن والشعبي والخصي وقسادة قال الشعبي
 لا يأكله الا أن يضطر اليه كما يضطر إلى الميتة ثم القائلون يجوز الاكل من مال اليتيم
 اخذة وفي قوله فليأكل بالمعروف فقال عطاء وعكرمة يا كل باطراف اصابعه ولا
 يدرف ولا يكتسى منه ولا يلبس الكتان ولا الحبل لكن يا كل ما يسد به الجوع ولا يلبس

من النساء وذكر بعض ما حرم
 قبل هذا وهو نساء الأيتام
 ذكر المحرمات الباقيات وهن
 سبع من النسب وسبع من
 السب وبدأ بالنسب فقال
 (حرمت عليكم أمهاتكم) والمراد
 بكم جميع نسكاحهن عند البعض
 وقد ذكرنا المختار في شرح المنار
 والمجدة من قبيل الأم والأب
 ملحقة بهن (وبناتكم) ونسب
 الابن ونسب

ما يبتره العورة وقال الحسن يا كل من غر محله ولين فيه بالمعروف ولا قضاء عليه
 قاما الذهب والقضة فلا يأخذ منه شيئا فان اخذ وجب رده وقال الكلبي المعروف
 هوركو ب الدابة وخدمة الخادم وليس له أن يأكل من ماله أوزى ان رجلا قال لابن
 عباس ان لي شيئا وان له ابلا فاشرب من ابن ابله فقال ابن عباس كنت تبني ضالة
 ابله وتم تنجرب بها وانلط حوضها وتسقيها يوم ورودها فاشرب غير مضطرب ولا ناهك
 في الحلب وقال قوم المعروف أن يأخذ من ماله بقدر قيامه واجرة عمله ولا قضاء عليه وهو
 قول عائشة وجماعة من أهل العلم وقوله تعالى (فاذا دفعتم اليهم أموالهم شهدوا
 عليهم) هذا أمر ارشاد وليس بواجب أم الله تعالى الولي بالاشهاد على دفع المال الى
 اليتيم بعد البلوغ لقول عنه التهمة وتنقطع الخصومة لانه اذا كانت عليه بيعة كان بعد
 من أن يدعى عدم القبض وتظهر بذلك أمانة الوصي وتسقط عنه اليمين عند انكار اليتيم
 القبض (وكفي بالله حسيبا) يعني محاسبا ومجازيا وشاهدا به قوله تعالى (للرجال نصيب
 مما ترك الوالدان والاقرابون) نزلت هذه الآية في أوس بن ثابت الانصاري توفي وترك
 أم آته وبنات له وأم كحة وثلاث بنات منها فقام رجلان هما ابناعم الميت ووصياه يقال
 لهما سويد وعرجة فأخذاهما ولم يعطيا أم آته ولا بناته شيئا من ماله وذلك انهم كانوا في
 المجاهدة لا يورثون النساء ولا الصغير من الذكور وانما كانوا يورثون الرجال ويقولون
 لا يعطى الارث الا من قاتل وحاز الغنيمة وحى الحوزة فبانت أم كحة امرأة أوس الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله مات أوس بن ثابت وترك ثلاث بنات
 وانما أم آته وليس عندي ما أتفق عليهن وقد ترك أبوهن مالا حسنا وهو عند سويد
 وعرجة ولم يعطيا ابني ولا بناته منه شيئا وهن في حجرى ولا يعطين ولا يسقين فقدمهما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ارداهما لا ير كبن فرسا ولا يحتمن كلا
 ولا يسكين عدوا فامر الله هذه الآية وبين ان الارث ليس مختصا بالرجال بل هو أمر
 يشترك فيه الرجال والنساء فقال تعالى للرجال يعني الذكور من أولاد الميت وعصيته
 نصيب أى حظ مما ترك الوالدان والاقرابون يعني من الميراث (والنساء نصيب) يعني
 وللبنات من أولاد الميت حظ (مما ترك الوالدان والاقرابون) مماثل منه أو أكثر) يعني هو
 المال الخلف عن الميت (نصيبا مقروضا) يعني معلوما والغرض ما فرضه الله تعالى وهما
 آكد من الواجب فلما نزلت هذه الآية مجملة ولم يبين كم هو النصيب أرسل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى سويد وعرجة لانهما قاتلا في الجاهلية فبانت أم آته فبانت
 نصيبا مما ترك ولم يبين كم هو حصتي أنظر ما ينزل فيمن فانزل الله تعالى يوصيكم الله في
 أولادكم الآية فلما نزلت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سويد وعرجة
 ادفعوا الى أم كحة الثمن مما ترك والى بناته الثلثين ولكما باقى المال قوله عز وجل (واذا
 حضر القسمة) يعني قسمة الميراث فعلى هذا القول يكون الخطاب للوارثين (أولوا القربى)
 يعني القرابة الذين لا يرثون (واليتامى والمساكين) انما قدم اليتامى لشدة حقهم
 فحاجتهم (فأروؤوهم منه) أى فارضوهم من المال قبل القسمة واختلف العلماء في

البنات ملهقات بين والاصل
 أن الجميع اذا قوبل بالجميع
 ينقسم الا حاد على الا حاد فتحرم
 على كل واحد منهم وبنته
 (وأخواتكم) لأب وأم وأولاد
 أولادهم (وعمة لكم) من الأوجه
 الثلاثة (وخالاتكم) كذلك
 (وبنات الأخ) كذلك (وبنات
 الأخ) كذلك ثم شرع في
 السب فقال (وأمهاتكم
 اللاتي أرضعنكم وأخواتكم

حكم هذه الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة بآية الموارث وهذا قبل نزول آية
الموارث فلما نزلت آية الموارث جعلت لأهلها ونسخت هذه الآية وهي رواية
بجاهد عن ابن عباس وقول سعيد بن المسيب وعكرمة والضحك وقتادة وقال قوم هي
محكمه غير منسوخة وهي الرواية الأخرى عن ابن عباس وهو قول أبي موسى الأشعري
والحسن وأبي العالية والشعبي وعطاء بن أبي رباح وسعيد بن جبيرة ومجاهد والنخعي
والزهري ثم اختلف العلماء بعد القول بأنها محكمة هل هذا الأمر واجب أو نذوب
على قولين أحدهما أنه واجب ف قيل إن كان الوارث كبيراً وجب عليه أن يرضخ لمن
حضر القسمة شيئاً من المال بقدر تطيب به نفسه وإن كان الوارث صغيراً وجب على الولي
أن يعتذر إليهم ويقول إني لأملك هذا المال وهو طوله والضعفاء قال ابن عباس إن كان
الورثة كباراً ورضخوا لهم وإن كان الورثة صغاراً اعتذر إليهم فيقول الولي أو الوصي إني
لأملك هذا المال وأنا هو والضعفاء ولو كان لي منه شيء لأعطيتكم وإن يكبروا فاسبرفوا
حكمهم وهذا القول المعروف وقال بعضهم هذا حق واجب في مال الصغار والكبار
فإن كان الورثة كباراً اتوا العطاء منهم بأنفسهم وإن كانوا أصغاراً أعطى وليهم وروى محمد
ابن سمين أن عبيدة السلماني قسم أموال أيتام فأمر بشاة فذبحت وصنعت طعاماً
لأجل هذه الآية وقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالي وقال الحسن والنخعي هذا
الرضخ مختص بقسمة الأعيان فإذا آل الأمر إلى قسمة الأرضين والرقى وما أشبه ذلك
فهم قولهم قولاً معروفاً وقيل كانوا يعطون التسابوت والأواني ورت الثياب والمتاع
الذي يستحق من قسمته والقول الثاني أن هذا الأمر نذوب واستحباب لأعلى سبيل القرض
والإيجاب وهذا القول هو الأصح الذي عليه العمل اليوم واختاره هذا القول بأنه
لو كان لهؤلاء حق معين أئنه الله تعالى كما بين سائر الحقوق فحيث لم يبين علمان ذلك
غير واجب وقيل في معنى الآية أن المراد بالقسمة الوصية فإذا حضر الوصية من لا يرث
من الأقرباء والتامى وإسباكين أمر الله الوصي أن يجعل لهم نصيباً من تلك الوصية
ويقول لهم مع ذلك قولاً معروفاً وقوله (وقولوا لهم قولاً معروفاً) هو أن لا يبيع
حطية بآل والأذى قوله تعالى (وايخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً)
يعني أولاداً صغاراً (خافوا عليهم) يعني الفقير قيل هذا خطاب للذين يحملون عند
المريض وقد حضره الموت فيقولون له انظر لنفسك فإن أولادك وورثتك لا يغنون
نفسك فاندب نفسك وأعتق وتصدق وأعط فلا يزالون به حتى ياتي على عامة ماله
فما هم الله عن ذلك وأمرهم بأن يأمروا بالنظر لولده ولا يزيد على الثلث في وصيته ولا
يخفف والمعنى كما أنكم تذكرون بقاء أولادكم في الضعف والجوع من غير مال فأخشوا
الله ولا تحملوا المريض على أن يحرم أولاده الصغار من ماله وحاصل هذا الكلام كما
أنك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك فلا ترضه لغيرك المسلم وكما أنه لو كان هذا القائل
هو الموصي لاسره أن يخشيه من يحضره على حفظ ماله لولده ولا يدهم عالة يتكففون
الناس مع ضعفهم وعجزهم وقيل هو الرجل يحضره الموت ويريد أن يوصي بشئ

من الرضاة) الله تعالى نزل
الرضاة منزلة النسب فيسمى
المرضاة أملاً للرضع والمرضاة
اختار وكذلك زوج المرضاة
أبوه وأبواه جداه وأخته عمته
وكل ولد ولد له من غير المرضاة
قبل الرضاة وبعده فهم أخوته
وأخواته لآبائه وأم المرضاة
جده وأخته وأخواته وكل من
ولد لها من هذا الزوج فهم
أخوته وأخواته لآبائه وأمه
ومن ولد لها من غيرهم أخوته
وأخواته لأم وأصله وقوله عليه
السلام يحرم من الرضاة
ما يحرم من النسب (وأمهات

فيقول له من حضر من الرجال اتق الله وأمسك أموالك لولدك فمعه منه من الوصية
 لأقاربه المحتاجين وقيل الآية يحتمل أن تكون خطابا لمن حضر أجله ويكون المقصود
 نهيه عن تكثير الوصية لئلا يتقوى ورثته فترأى أضعافا ثانياً بعد موته ثم إن كانت هذه
 الآية نزلت قبل تقدير الثلث كان المراد منها أن لا يجعل الوصية مستغرقة للتركة وإن
 كانت قد نزلت بعد تقدير الثلث كان المراد منها أن يوصى بالثلث أو بأقل منه إذا خاف
 على ورثته كما روى عن كثير من الصحابة أنهم هم أو صوابا القليل لأجل ذلك وكانوا يقولون
 الخمس في الوصية أفضل من الربع والربع أفضل من الثلث وقد ورد في الصحيح الثلث
 والثلث كثير لأن تذكور ثلثك أغنياء خبير من أن تدرهمهم عائلة يتكفون الناس يعني
 بسالوهم بما كفهم وقيل هو خطاب لأولياء اليتامى والمعنى والخش من خاف على ولده من
 بعده موته أن يضع مال اليتيم الضعيف الذي هو ذرية غيره إذا كان في حجره والمقصود من
 الآية أن من كان في حجر يتييم فليحسن إليه ووليته أو وصيته وليفعل به ما يحب أن يفعل
 بأولاده من بعده (فليتقوا الله) يعني في الأمر الذي تقدم ذكره (وليقلوا قولا سديدا)
 يعني عدلا ووصوا بالقول السديد من الجالسين عند المربض هو أن يأمروه أن يتصدق
 بدون الثلث ويترك الباقي لولده وورثته وأن لا يخيف في وصيته والقول السديد من
 الأوصياء وأولياء اليتامى أن يحكمهم هم كما يحكمون أولاده ولا يؤذوهم بقول ولا فعل
 قوله عز وجل (ان الذين ياكلون أموال اليتامى ظلما) قال مقاتل وابن حبان
 نزلت في رجل من غطفان يقال له مربي بن زيدولى مال يتييم وكان اليتيم ابن أخيه
 فأكاه فانزل الله هذه الآية أن الذين ياكلون أموال اليتامى ظلما يعني حراما يعز حق
 (انما ياكلون في بطونهم ناراً) يعني سبياً كآكل يوم القيامة فسمى الذي ياكلون
 ناراً عاين أول إليه أمرهم يوم القيامة قال السدي يبعث كل مال اليتيم ظلما يوم القيامة
 ولهب النار يخرج من فيه ومن سماعه وأذنيه وعينه وأنفه يعرضه من رآه يأكل
 مال اليتيم وفي حديث أبي سعيد الخدري قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة
 أسرى به قال نظرت فإذا أنا بقوم لهم مشافر كشافر الأبل وقد وكل بهم من يأخذ
 بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صغرا من نار يخرج من أسافلهم قلت يا جبريل من
 هؤلاء قال هؤلاء الذين ياكلون أموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم ناراً وقيل
 انما ذكر كل النار على سبيل التمثيل والتوسع في الكلام والمراد أن كل مال اليتيم
 ظلما يقضي به إلى النار وانما يخص الأكل بالذكري وإن كان المراد سائر أنواع الاتلافات
 وجميع التصرفات الردية المائلة لئلا لأن الضرر يحصل بكل ذلك لليتيم فعبر عن جميع
 ذلك بالأكل لأنه معظم المقصود وانما ذكر البطون لئلا كيف فهو كقولك رأيت بعيني
 وسمعت بأذني (وسيدون سعيرا) يعني ياكلهم أموال اليتامى ظلما والسعير النار الموقدة
 المسعرة وما نزلت هذه الآية ثقل ذلك على الناس واحتسروا من مخالطة اليتامى
 وأموالهم بالكتابة فتق ذلك على اليتامى فنزل قوله تعالى وإن تخالطوهم فاحذروكم
 وتذروهم بعضهم من قوله وإن تخالطوهم فاحذروهم ناسخ لهذه الآية وهذا غلط من

نساءكم) وهن محرمات بمجرد
 العقد (وربائبكم) سمي ولد
 المرأة من غير زوجها ربيبا
 وربيبة لأنه برهما كما يرب
 ولده في غالب الأمر ثم اتسع فيه
 فسميا بذلك وإن لم يربهما
 (اللاتي في حجوركم) قال داود إذا
 لم تكن في حجره لا تحرم قلنا ذكر
 المحرم على غلبة الحال دون الشرط
 وفائدة التعليل للتحريم وإنهن
 لا احتضانكم لمن أولسكنهن
 بصد احتضانكم كاتكم في
 العقد على بناتهن عاقدون على
 بناتكم (من نساءكم اللاتي
 دخلتم بهن) معلق بربائبكم
 أي الربيبة من المرأة المدخول

توهمه لان هذه الآية واردة في المنع من أكل أموال اليتامى ظلماً وهذا لا يصير منسوخاً
 لان كل مال اليتيم بغير حق من أعظم الآثام وقوله وان تخالطوهم فآخو انكم وارد
 على سبيل الإصلاح في أموال اليتامى والاحسان اليهم وهو من أعظم القرب قوله تعالى
 (يوصيكم الله في أولادكم كذلك كرم لمن حظ الانثيين) اختلف العلماء في سبب نزول هذه
 الآية فروى عن جابر قال مرضت فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودي وأبو بكر
 وهما عيشان فوجداني أغنى على فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوؤه
 على فافقت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس فقلت يا رسول الله كيف اضنع في مالي
 كيف أقضي في مالي فلم يجبني بشئ حتى نزلت آية الميراث وفي رواية فقلت لا يرثي الا
 كلاله فكيف الميراث فنزلت آية الفرائض وفي رواية أخرى فنزلت يوصيكم الله في أولادكم
 وفي رواية أخرى فلم يرد على شأحي نزلت آية الميراث يستقونك قل الله يفتيكم أخرجه
 البخاري ومسلم وقال مقاتل والكلبي نزلت في أم حنيفة امرأة أوس بن ثابت وبناته وقال عطاء
 نزلت في سعد بن الربيع الثقفي استشهد يوم أحد وترك بنتين وامراً وأخاً (ق) عن جابر
 رضي الله عنه قال جاءت امرأة سعد بن الربيع بابتها من سعد إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك يوم أحد
 شهيدان وعهما أخذما لمهما فلم يدع لهما مالا ولا ينكحان الا ولهما مال قال يقضي الله
 في ذلك فنزلت آية الميراث فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عهما فقال أعط ابنتي
 سعد الثلثين وأعط أمهما الثلث وما بقي فهو لك أخرجه الترمذي وقال السدي كان أهل
 الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الضعفاء من العلمان لا يرث الرجل من ولده الا من
 أطاق القتال فبات عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة وخمس بنات فخاف الورثة
 وأخذوا ماله فشكمت امرأته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية
 الذكرية وقبل الشروع في تفسير هذه الآية الذكرية تقدم فصولاً تتضمن أحكام
 الفرائض وأصول قواعدھا

﴿فصل في الحث على تعليم الفرائض﴾ * اعلم أن علم الفرائض من أعظم العلوم قدراً
 وأشر فيها ذخراً وأفضلها ذكر أوهى ركن من أركان الشريعة وفرع من فروعها في
 الحقيقة اشغل الصدر الأول من العناية بتخصيلها وتكاملها في فروعها وأصولها
 ويكنفي في فضلها ان الله عز وجل تولى قسمتها بنفسه وأنزلها في كتابه مدينة من مجل قدسه
 وقد حث رسول الله صلى الله عليه وسلم على تعلمها فبارأه أبو هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض والقرآن وعلموا الناس فاني مقبوض أخرجه
 الترمذي وقال فيه اضطراب وأخرجه أحمد بن حنبل وزاد فيه فاني امرؤ مقبوض والعلم
 مرفوع ويوشك ان يختلفان في الفريضة فلا يجدان أحدا يخبرهما عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلموها فانه نصف العلم وهو أول
 علم ينسى وهو أول شئ ينزع من امتي أخرجه ابن ماجه والداوقطي
 ﴿فصل في بيان أحكام الفرائض﴾ * اذا مات الميت وله مال يبدأ بتجهيزه من ماله ثم

بها حرام على الرجل حلال له اذا
 لم يدخل بها والدخول بين
 كناية عن الجماع كقوله هم بني
 علياً وضرب عليها الحجاب أي
 ادخلتموهن الستر والباء
 للتعدية واللس ونحوه يقوم
 مقام الدخول وقد جعل بعض
 العلماء الا لا في دخلتم بين وصفاً
 للنساء المتقدمة والمتأخرة وليس
 كذلك لان الودف الواحد لا يقع
 على موصوفين مختلفي العامل
 وهذا لان النساء الاولي مجرورة
 بالاضافة والثانية عن ولا يجوز
 ان تقول مرت بنسائك وهربت
 من نساء زيد

تقضى دينه ان كان عليه دين ثم تتهذوا به وما فضل بعد ذلك من ماله يقسم بين ورثته
والوارثون من الرجال عشرة الابن وابن الابن وان سفل والاب والجدة والابن والاب
سواء كان لاب وام أو لاب أو لام وابن الاخ للاب والام أو للاب وان سفل والام للاب
والام أو للاب وابناهما وان سفلوا والزوج والمعتق والوارثات من النساء سبع البنت
وبنت الابن وان سفلت والام والجدة وان علت والاخت من كل الجهات والزوجة
والمعتقة وستة من هؤلاء لا يلحقهم حب المحرمان بالغير وهم الابوان والولدان والزوجان
لانه ليس بينهم وبين الميت واسطة ثم الورثة ثلاثة أصناف صنف يرث بالفرض المجرد
وهو الزوجان والبنت والاخت والامهات والجدة وأولاد الام وصنف يرث
بالتعصيب وهم البنون والاخوة وبنوهم والاعمام وبنوهم وصنف يرث بالتعصيب
تأدوا بالفرض أخرى وهم الاب والجدة فبث بالتعصيب اذا لم يكن لميت ولد فان كان له
ابن ورث الاب بالفرض السدس وان كانت بنت ورث السدس بالفرض وأخذ الباقي
بالتعصيب والعصبة اسم لمن يأخذ جميع المال اذا انفردوا يأخذ ما فضل عن أصحاب
الفرائض

﴿فصل﴾ وأسباب الارث ثلاثة نسب ونكاح وولاء فالنسب القرابة يرث بعضهم
بعضا والنكاح هو أن يرث أحد الزوجين من صاحبه بسبب النكاح وأولاء هو ان
المعتق وعصبته يرثون المعتق والأسباب التي تمنع الميراث أربعة اختلاف الدين
فالنكاح لا يرث المسلم ولا المسلم يرث الكافر لما روى عن أسامة بن زيد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم أنهما في الصحيحين فاما
الكفار فيرث بعضهم بعضا مع اختلاف ملتهم وأديانهم لان الكفر كله ملته واحدة
وذهب بعضهم الى ان اختلاف الملل والكفر بمنع التوارث أيضا حتى لا يرث اليهودي
من النصراني ولا النصراني من الخويسي والى هذا ذهب الزهري والاوزاعي وأحمد
واسحق لما روى عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا توارث بين أهل ملتين
أخرجه الترمذي وقال حديث غريب * عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا توارث أهل ملتين شتى أخرجه أبو داود ووجهه الآخر عن علي
الاسلام والكفر لان الكفر عندهم ملته واحدة فتورث بعضهم من بعض لا يكون فيه
انبات التوارث بين ملتين شتى والرق يمنع الارث لان الرقيق ملك ولا ملك له فلا يرث ولا
يرث والقتل بمنع الارث عمدا كان القتل أو خطأ لما روى عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال القاتل لا يرث أخرجه الترمذي وقال هذا حديث لا يصح والعمل
عليه عند أهل العلم ان القاتل لا يرث سواء كان القتل عمدا أو خطأ وقال بعضهم اذا كان
القتل خطأ فانه يرث ووجه قول مالك وعبيد الموت وهو ان يخفى موت المتوارثين وذلك بان
غرقا أو انهدم عليهما بناء فلم يدرا أيهما سبق موته فلا يرث أحدهما الآخر بل يكون ارث
كل واحد منهما لمن كانت حياته بقاء بعد موته من ورثته

﴿فصل﴾ والسهام المحدودة في الفرائض المذكورة في كتاب الله عز وجل ستة النصف

الظرف بقات على ان تكون
الظرف بقات تعاقب هؤلاء النساء
وهؤلاء النساء كذا قال الزجاج
وغیره وهذا أولى مما قاله
صاحب الكشف فيه (فان لم
تكونوا دخلتم في فلا جناح
عليكم) فيلأخرج عليكم في ان
تزوجوا بناتهن اذا فارقتوهن
او من (وحلائل ابناكم) جمع
حليلة وهي الزوجة لان كل
واحدة منهن ما يحل للآخر أو يحل
فراش الآخر من الحمل او من
الحمل (الذين من اصلا بكم)
دون من يبنينهم فقد تزوج رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يرب
حين فارقه يزيد وقال الله تعالى

ومعاذ أو أى الدرداء وعائشة فوبه قال المحسن وعطاء وطاوس وأبو حنيفة والاقرب من
العصبات تسقط الابعدهم فاقربهم ثم الابن ثم ابن الابن وان سفل ثم الاب ثم المجدوان
علاقان كان مع المجدأ حد من الاخوة والاخوات للاب والام وأولاب يشتر كان فى الميراث
فان لم يكن جده فلاخ للاب والام ثم الاخ للاب ثم بنو الاخوة يقدم اقربهم سواء كان
لاب وام أولاب فان استويا فى الدرجة فالذى هو لاب وام أولى ثم العم لاب وام ثم لاب ثم
بنوهم على ترتيب بنى الاخوة ثم عم الاب ثم عم المجد على الترتيب فان لم يكن احد من
عصبات النسب وعلى الميت ولاء فال ميراث لا يعق فان لم يكن حيا فالعصبات المعتق وأربعة
من الذكور يعصبون الاناث الابن وابن الابن والاخ للاب والام والاخ للاب ولومات
عن ابن وبنت أو عن أخ وأخت لاب وام أولاب يكون المال بينهما للذ كرمثل حظ
الانثيين ولا يفرض للبنت والاخت وكذلك ابن الابن يعصب من فى درجته من الاناث
ومن فرقها اذا لم ياحد من الثلثين شيأ حتى لو مات عن بنتين وبنت ابن فالبنتين الثلثان
ولاشئ لبنت الابن فان كان فى درجتها ابن ابن أو ابن فل منها ابن ابن كان الباقي بينهما
للذ كرمثل حظ الانثيين والاخت للاب والام أولاب تكون مع البنت عصبية حتى لو
مات عن بنت وأخت كان للبنت النصف والباقي وهو النصف للاخت ولومات عن
بنتين وأخت كان للبنتين الثلثان والباقي للاخت ويدل على ذلك ما روى عن هذيل
ابن شرحبيل قال سئل أبو موسى عن ابنة وابنة ابن وأخت فقال للابنة النصف
وللاخت النصف وأنت ابن مـعود فسئل ابن مـعود وأخبر بقول أبى موسى فقال ابن
مـعود لقد ضللت وما أنا من المهتدين ثم قال قضى فيها قضاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم للابنة النصف ولابنة الابن السدس تسكمة الثلثين وما بقى فللاخت فأخبر أبو
موسى يقول ابن مـعود فقال لا تسألونى ما دام هذا الخبر فيكم أنخرج به البخارى وأما
القبـير فقولوا تعالى بوصيةكم الله أى يعهد اليكم ويفرض عليكم فى أولادكم معنى فى أمر
أولادكم اذا تم الوصية من الله ايجاب وانما بدأ الله تعالى بذ كرميراث الاولاد لان
تعالى قلب الانسان بولده أشد من تعلقه بغيره فلهذا أقدم الله ذ كرميراثهم للذ كرمثل
حظ الانثيين يعنى ان الولد الذ كراه من الميراث ضعف ما سـهام الانثى فللذ كرسـهامان
وللاشئ سهم فلو حصل مع الاولاد غيرهم من الورثة من اهل الفروض كالابوين أخذوا
فروضهم وما بقى بعد ذلك كان بين الاولاد للذ كرمثل حظ الانثيين (فان كن) يعنى
المتر وكات من الاولاد (نساء فوق اثنتين) يعنى بنتين فصاعدا (فلهن ثلثا ما ترك)
واجعت الامة على ان للبنتين الثلثين الاماروى عن ابن عباس انه ذهب الى ظاهر الآية
وقال الثلثان فرض الثلاث من النساء لان الله تعالى قال فان كن نساء فوق اثنتين
فلهن ثلثا ما ترك فجعل الثلثين للنساء اذا زدن على اثنتين وعندهن فرض اثنتين
النصف كقرص الواحدة وأجيب عنه بوجوه فيها حجة لمذهب الجمهور أيضا الوجه
الاول ان الله تعالى قال وان كانت واحدة فلها النصف فجعل النصف للواحدة وذلك
حتى حصول النصف فـيما للبنتين الوجه الثانى ان فى الآية تقديم وتأخيرا

من النساء) أى ذوات الارواح
لا من أحسن فروجهن بالتزويج
فقرأ السكسائي بفتح الصاد هـ
وفى سائر اقرآن بكسر هـ
وعـبـره بفتح هـ فى جميع القرآن
(الا ما ملكت أيمانكم)
بالسـي وزوجها فى دار الحرب
والمعنى وحرم عليكم نكاح
المنكوحات أى اللاتي هن
أزواج الاما ملكتهم وهن
سـيـهـن واخرجهن بدون
أزواجهن لوقوع الفـرقـة
بينهم الدارين لا بالسـي فتدل
النعائم على ان البين بعد الاستبراء

واقتدرفان كن نساء اثنتين فما فوقهما فلهن الثلثان الوجه الثالث ان لفظة فوق
 ههنا له والتمتدرفان كن نساء اثنتين فهو كقوله فاضر بوافوق الاعناق يعني
 فاضر بوا الاعناق وانما سمي الاثنتين نساء بلفظ الجمع لان العرب تطلق على الاثنين
 جماعة بدليل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما الوجه الرابع قال علماء الجمهور انما
 أعطيت البنتين الثلثين بتأويل القرآن لان الله تعالى جعل للبنت الواحدة النصف
 بقوله تعالى وان كانت واحدة فلها النصف وجعل للاخت الواحدة النصف بقوله
 ان امرؤ وهلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ثم جعل للاختين الثلثين بقوله
 فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان فاما جعل للاختين الثلثين علمنا ان للبنتين الثلثين قياسا
 على الاختين الوجه الخامس ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالثلثين لابنتي سعد بن
 الربيع وهذا نص واضح في المسئلة وقوله تعالى (وان كانت واحدة) يعني البنت
 واحدة (فلها النصف) يعني فرضها (ولا بويه) يعني أبوي الميت كناية عن غير
 مذكور وهما والداه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) يعني ان للاب
 والام مع وجود الولد اولاد الابن لكل واحد منهما سدس الميراث واعلم ان اسم الولد
 يقع على الذكر والانثى فاذا مات الميت وترك أبوين وولد اذكر او واحدة كان أو أكثر أو
 ترك بنات فان للام السدس بالفرض وللأب السدس مع الولد اذكر بالفرض ومع
 البنات له السدس بالتعصيب وهو الباقي من التركة وله مع البنت الواحدة السدس
 بالفرض والباقي بالتعصيب (فان لم يكن له ولد) يعني لميت (وورثه أبواه فلا ماله
 الثلث) يعني ان الميت اذا مات عن أبوين وليس له وارث سواهما فان الام تأخذ الثلث
 بالفرض وتأخذ الأب باقي المال بالفرض والتعصيب فيكون المال بينهما ثلثا للذكر
 مثل حظ الانثيين فان كان مع الأبوين أحد المرءتين فيفرض للام ثلث الباقي بعد
 نصيب الزوج أو الزوجة (فان كان له) يعني لميت (أخوة) يعني ذكر أو أنثى (فلامه
 السدس) يعني لام الميت سدس التركة اذا كان معها أب وأجمع العلماء على ان الثلاثة
 يحجبون الام من الثلث الى السدس وان الاخ الواحد أو الأخت الواحدة لا تحجب الام
 من الثلث الى السدس واختلفوا في الاخوين فلا كثرون من الصحابة يقولون ان
 الاخوين يحجبان الام من الثلث الى السدس وهذا قول عمرو بن عثمان وعلي وزيد بن ثابت
 والجمهور وقال ابن عباس لا تحجب الاخوة الام من الثلث الى السدس الا ان يكونوا
 ثلاثة قال ابن عباس لعثمان لم صار الاخوان يردان الام من الثلث الى السدس وانما قال
 الله تعالى فان كان له أخوة والأخوان في لسان قومك ليس بأخوة فقال عثمان يابني ان
 قومك حجبوها بخوين ولا أستطيع نقض امر قد كان قبلي وانما نشأ هذا الاختلاف
 لانهم اختلفوا في أقل الجمع وفيه قولان أحدهما ان أقل الجمع اثنان وهو قول القاضي
 أبي بكر الباقلاقي وجه هذا القول انك اذا جمعت واحد الى واحد فهم جماعة لان أصل
 الجمع ضم شيء الى شيء وقال ابن التيسري التثنية عند العرب أول الجمع ومشهور في
 كلامهم اي قاع الجمع على التثنية من ذلك قوله تعالى وكنتم لهم شاهدين وهما

(كتاب الله عليكم) مصدر
 مؤ كدأى كتب الله ذلك عليكم
 كتابا وفرضه فرضه وهو تحريم
 ما حرم وعطف (وأحل لكم)
 على الفعل المضمر الذي نصب
 كتاب الله أي كتب الله عليكم
 تحريم ذلك وأحل لكم (ما وراء)
 ذلكم) ما سوى المحرمات
 المذكورة وأحل كوفي غير أبي
 بكر عطف على حرمت (أن
 تتنقوا) مفعول له أي بين
 لكم ما يحل مما يحرم لان تنقوا
 أو بدل ما وراء ذلكم ومفعول
 تنقوا مقدر وهو النساء

داود وسليمان عليهما السلام ومنه قوله تعالى فقد صغت قلوبكما بريد قلبيما كمال القول
 الثاني أن أقل الجمع ثلاثة وهو قول جمهور العلماء وهو الأصح وانما صاحب العلماء
 الام بالآخرين لدليل اتفقوا عليه وهو أن أقل الاخوة يطلق على الاخوان فإن زاد ذلك
 حائز في اللغة كما تقدم ثم ان الاخوة اذا جبروا الام من الثلث الى السدس فانهم لا يرون
 شيئا للثمة بل يأخذ الاب الباقي كرجل مات عن أبوين وأخوين فإن للام السدس
 والباقي وهو خمسة اشداس للاب سدس بالقرينة والباقي بالتعصيب قال قتادة وانما
 يجب الاخوة الام من غير أن يرثوا مع الاب شيئا معونة للاب لانه يقوم بشأنهم وينفق عليهم
 دون الام (من بعد وصية يوصي بها أو دين) يعني ان هذه الانصاء والصدقات انما تقسم
 بعد قضاء الدين واتفق وصية الميت في ثلثه وذكروا وصية مقدم على الدين في اللفظ
 لأن الحق لا ينفذ الا في النكاح أو الترتيب وانما هي لاحد الشئتين كانه قال من بعد
 أحدهما من مفرد أو وصية ومالي الاخر قال على رضي الله عنه انكم ترون الوصية قبل
 الدين ويدأرسول الله صلى الله عليه وسلم بالدين قبل الوصية وهذا اجماع على ان الدين
 مقدم على الوصية والارث وخرج عنهما لان الدين حق على الميت والوصية حق اذ وهما
 يقدمان على حق الورثة قوله تعالى (أباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم
 نفعا) قيل هذا كلام معترض بين ذكر الوارثين وانصافهم وبين قوله في وصية من
 الله ولا يتعلق بعنايه معي الآية ومعنى هذا الكلام في قول ابن عباس ان الله عز وجل
 يشفع المومنين بعضهم في بعض فاطوعكم لله من الاباء والابناء ارفعكم درجة فان كان
 الوالد ارفع درجة من ولده رفع الله درجة ولده اليه وان كان الولد ارفع درجة من والديه
 رفع الله الله والديه بذلك أعينهم فقال تعالى لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا
 لان أحدهما لا يعرف منعة صاحبه في الجنة وبيعه الى منزلة عالية تكون سببا
 لرفعه اليها وقيل ان هذا الكلام ليس معترض بينهما معناه متعلق بمعنى الآية
 يقول أباؤكم وأبناؤكم يعني الذين يرثونكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا أي
 لا تعلمون أيهم أنفع لكم في الدين والدنيا فكم من يرض ان الاب أنفع له فيكون الابن
 أنفع له وكم من يرض ان الابن أنفع له فيكون الاب أنفع له ولكن الله هو الذي دبر
 أمركم على ما فيه المصلحة لكم فانه موه ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم أنفع لكم
 فتعشرون من لا يصدق ما لا يصدق من الميراث وتعشرون من يصدق الميراث (فرصة
 من الله) يعني ما قدره من الموارث لا يملكها فرصة واجبة (ان الله كان عليما
 حكيما) يعني كان عليما بالاشياء قبل خلقها حكيما فيما قدره من الفرائض وفرض
 من الاحكام وقيل معناه عليما بخلقه قبل أن يخلقهم حكيما حيث فرض للصغار
 مع الكبار ولم يخص الكبار بالميراث كما كانت العرب تفعل وفي معنى لفظه كان ثلاثة
 أقوال أحدها ان الله تعالى كان عليما بالاشياء قبل خلقها ولم يرزل كذلك الثاني حكي
 الزجاج عن سيبويه انه قال ان القوم لما شاهدوا علما وحكمة ومغفرة وفضلا قيل لهم
 ان الله كان كذلك ولم يرزل الله على ما شاهدتم الثالث قال الحليل الخبزي عن الله عز وجل
 مثل هذه الاشياء كالتجرب بالمال والاستقبال لان صفات الله تعالى لا يحجز عليها الزوال

والايعود أن لا يقدر (يا هو الله) على
 في المهور وفيه دلائل على
 أن النكاح لا يكون الا بمهر وان
 يجب وان لم يسم وان غير المال
 لا يصلح مهر وان القليل لا يصلح
 مهر اذا لم يأت بعد ما لا عادة
 (محصنين) في حال كونكم
 محصنين (غير مسافحين) لثلاث
 محصنات أو أكثر أو ثلثه ففروا
 أنفسكم فيما لا يحل لكم
 فتتسروا لدينكم ودينكم
 ولا تصاد أعظم من النكاح بين
 المحصنين والاحصان المصنفة
 وتخصيص النفس من الوقوع
 في المحرم والمسافح الزاني من
 النكاح وهو

والثقل قوله عز وجل (ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين) هـذا ميراث الأزواج من الزوجات وقال تعالى في ميراث الزوجات من الأزواج (ولهن) يعني للزوجات (الربع مما تركن) كنتم أن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلهن النصف مما تركن من بعد وصية يوصون بها أو دين) (ساجد) الله في الموجب النسبي حظ الرجل مثل حظ الأنثيين جعل الله في الموجب النسبي للرجل مثل حظ الأنثيين وعلم أن الواحدة من النساء لها الربع أو النصف وكذلك لو كن أد ربع زوجات فلهن يشتر كن في الربع أو النصف واسم الولد الملق على الذ كروا لاني ولا فرق بين الولد وولد الابن وولد البنت في ذلك وسواء كان الولد للرجل من الزوجة أو من غيرها قوله تعالى (وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة) تقدير الآية وان كان رجل أو امرأة يورث كلالة واختلفوا في الكلالة فذهب أكثر الصحابة إلى أن الكلالة من الأولاد ولا والدوى الشعبي قال سئل أبو بكر الصديق عن الكلالة فقال سأقول فيها قولاً رأيت أن كان صواباً فمن الله وان كان خطأ فمنى ومن الشيطان أراه ما خلا الولد والولد فلما استخلف عمر قال انى لاستقى من الله أن أرد شيئاً قاله أبو بكر وهذا قول على وابن مسعود يزيد بن ثابت واحمدى الروايتين عن عمرو بن عباس وهذا القول هو الصحيح المختار ويدل على صحته ان اشتقاق الكلالة من كذا الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهم فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه وقيل ان الكلالة في أصل اللغة عبارة عن الاحاطة ومنه الاكيل لاحاطة بالرأس فمن عدا الوالد والولد من القرابة انما سماوا كلالة لانهم كالذئبة الحيطه بالانسان اما نسبة الولادة فليست كذلك لان فيها تنوع البعض عن البعض وتولد البعض من البعض فهو كالشيء الواحد الذى يتراد على نسق واحد فاما القرابة المغايرة لقرابة الولادة وهم الاخوة والاخوات والاعمام والعمام وغيرهم فاعلم انهم ليسوا بالاحاطة بالنسب بل به فثبت بذلك أن الكلالة عبارة عن عدا الوالد والولد والرواية الاخرى عن عمرو بن عباس أن الكلالة من اولاده وبه قال طاووس واحتج لهذا القول بقوله تعالى قل الله يفتيك في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وبه عند عامة العلماء ما أخذ من حديث جابر بن عبد الله لان الآية نزلت فيه ولم يكن له يوم تزولها أب ولا ابن لان أباه قتل يوم أخذوا الآية الكلالة نزلت في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم فصار شأن جابر بن عبد الله المراد الآية التي نزلت في آخر السورة لتزولها فيه واختلفوا في ان الكلالة اسم لمن فهم من قال هو اسم لليت وهو قول على بن أبى طالب وابن مسعود وابن عباس لانه مات عن ذهاب طرفيه فكل عمود نسبته وقيل هو اسم للحي من الورثة وهو قول أبى بكر الصديق وعليه جمهور العلماء الذين قالوا ان الكلالة من دون الوالد والولد ويدل عليه حديث جابر انما يرثي كلالة أى يرثي ورثة ليسوا بالولد ولا والدان كان المراد بالكلالة الميت الموروث فالمراد برثه غير الوالد والولد وان كان المراد الوارثين فهم غير الوالد والولد وقال ابن زيد الكلالة الذى لا ولد ولا والد والحي والميت كلهم كلالة هذا يرث بالكلالة وهذا

صب المني (فما استمتعتم به منهن) فأن كنتموهن منهن (فآتوهن أجورهن) مهورهن لان المهر ثواب على البضع فما في معنى النساء ومنه للتبعض أول البيان ويرجع الضمير اليه على اللفظ في به وعلى المعنى في فآتوهن (فريضة) حال من الاجور أى مفروضة أو وضعت موضع ابتداء لان الابتداء مفروض أو مصدر مؤكد أى فرض ذلك فريضة (ولا جناح عليكم فيما

يورث بالكلالة وقال أبو الخير سأل رجل عقبة عن الكلالة فقال ألا تعجبون من هذا
 تسألني عن الكلالة وما أعضل بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شيء ما أعضلت بهم
 الكلالة (ق) عن عمر قال ثلاث وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد النساء
 فيهن عهد انتهى إليه الحمد والكلالة وأبواب من أبواب الربا وهذا طرف حديث ذكر
 في الخبر (ق) عن معدان بن أبي طلحة قال خطب عمر بن الخطاب فقال لا داع بعدي
 شيء أهم عندي من الكلالة ما رجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما رجعت
 في الكلالة وما أغاظ في شيء ما أغلظ في الكلالة حتى طعن بأصبعه في صدرى
 وقال يا عمر الأبيك في آية الصيف التي في آخر سورة النساء وإنى أعش أقض فيها
 بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن لفظ مسلم قوله ألا يكفك آية
 الصيف أراد أن الله عز وجل أنزل في الكلالة آيتين أحدهما في الشتاء وهي التي في
 أول سورة النساء والآية الأخرى في الصيف وهي التي في آخر السورة وفيها من البيان
 ما ليس في آية الشتاء فلذلك أحاله عليهما وقوله تعالى (وله أخ أو أخت فكل واحد منهما
 السدس) أراد به الأخ والأخت للام باتفاق العلماء وقوله أي أو أخت فكل واحد منهما
 أو أخت من أم فإن قلت إن الله تعالى قال وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأته ثم قال
 تعالى وله أخ فذكر الرجل ولم يذكر المرأة فما السبب فيه قلت هذا على عادة العرب
 ففهم إذا ذكروا السمين ثم أخبروا عنهم أو كانوا في الحكم سواء ربما أضافوا أحدهما
 إلى الآخر ربما أضافوا إليهما فهو كقوله تعالى واستعنوا بالصبر والصلاة ثم قال
 تعالى وانها لكبيرة وقال الفراء إذا جاء حرفان بمعنى واحد جاز أن ينادى فيهما
 أو يدعى بجوز اسناد إليهما أيضا (فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) وهذا
 إجماع العلماء إن أولاد الأم إذا كانوا اثنين فصاعدا يشتركون في الثلث ذكرهم وانها هم
 فيه سواء قال أبو بكر الصديق في خطبته إنا إن الآية التي أنزل الله في أول سورة النساء
 من شأن أقرأض أنزلها في الولد والوالدة والأم والآية الثانية في الزوج والزوجات
 والأخوة من الأم والآية الثالثة التي حسم الله بها سورة النساء في الأخوة والأخوات
 من الأب والأم والآية التي حسم بها سورة الأنفال أنزلها الله في أولى الأرحام بعضهم
 أولى ببعض في كتاب الله وقوله تعالى (من بعد وصية يوصي بها أو دين) تقدم تفسيره
 وبقي شيء من الأحكام يدكرهنا وذلك أن ظاهر الآية يدل على جواز الوصية بكل المال
 وبعضه وفي معنى الآية ما روى عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ما حرم الله من شيء يوصي به شيء يوصي به شيء يوصي به شيء يوصي به شيء يوصي به
 وفي رواية ثلاث ليال الوصية مائة وبعده قال نافع سمعت عبد الله بن عمر يقول
 ما حرم الله من شيء يوصي به شيء يوصي به شيء يوصي به شيء يوصي به شيء يوصي به
 مكتوبة أخرجاه في الصحيحين ففي ظاهر الآية والحديث ما يدل على إطلاق
 الوصية لكن ورد في السنة ما يدل على تقيدها هذا المطلق وتخصيصه وهو قوله صلى الله
 عليه وسلم في حديث سعد بن أبي وقاص قال الثالث والثالث كثير إنك إن تدر وتسل

تراصيتهم به من بعد الفريضة
 فيما تحب عنه من المهر أو ثوب
 أو من كله أو يريد لها على
 مقداره أو فيما تراصيه به من
 مقام أو فراق (إن الله كان
 عليما) بالاشياء قبل خلقها
 (حكيم) فيما افترض الله من
 عقد النكاح الذي به حفظت
 الأسباب وقيل إن قوله فما
 استمتعتم نزلت في المتعة التي
 كانت ثلاثة أيام حين فتح الله
 مكة على رسوله ثم منحت
 (ومن لم يستطع منكم طولا)

أغنياء خبر من أن تذرهم عالة يتكففون الناس أخرجاه في الصحيحين في هذا الحديث
 دليل على أن الوصية لا تجوز بأكثر من الثلث وأن النقصان عن الثلث جائز ولا تجوز
 الوصية لو أريد ويدل عليه ما روى عن عمرو بن خارجة قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول أن الله عز وجل أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث والولد للفراش
 وللعاهر الحجر أخرجه الترمذي والنسائي عن أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول أن الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث أخرجه أبو داود وقوله
 تعالى (غير مضار) يعني غير مدخل الضرر على الورثة بمجاورة الثلث في الوصية وهو أن
 يوصى بأكثر من الثلث وقيل هو أن يوصى بدين ليس عليه أو يقر بماله أو أكثر ماله
 لأجنبي ويترك ورثته عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل
 ليعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرها الموت فيضار أن في الوصية فتجب لهما
 النار ثم قرأ أبو هريرة من بعد وصية يوصي بها أو دين إلى قوله وذلك الفوز العظيم
 أخرجه أبو داود والترمذي وقال قتادة كره الله تعالى الضرر في الحياة وعند الموت
 فمنهى عنه وقدم فيه وقيل إن الضرر في الوصية من الكبائر لأن مخالفة أمر الله
 عز وجل كبيرة وقد نهى الله عن الضرر في الوصية فدل على أن ذلك من الكبائر
 وأعلم أن الأولى بالإنسان أن ينظر عند الموت في قدر ما يخلف من المال ومن يخلف
 من الورثة ثم يجعل وصيته بحسب ذلك فإن كان ماله قليلاً لا في الورثة كثرة فالأولى به
 أن لا يوصي بشئ لقوله صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص إنك إن تذر ورثتك أغنياء
 خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس وإن كان في المال كثرة أوصى بحسب المال
 وبحسب الورثة وجاهلهم بعده في التلبية والكثرة وقوله تعالى (وصية من الله) أي فريضة
 من الله وقيل عهداً من الله إليكم فيما يجب لكم من ميراث من مات منكم (والله أعلم)
 يعني أنه عالم بمصالح عبادهم ومضارهم وبما يفرض عليهم من الأحكام وقيل علمهم بما يجوز
 في وصيته وما لا يجوز (حاشي) يعني أنه تعالى ذو علم وذو أناة في ترك العقوبة عن جار
 في وصيته وقال أبو سليمان الخطابي الحليم ذو الصفح والأناة الذي لا يستغفره غضب
 ولا يخففه جهل جاهل والحليم هو الصفوح مع القدرة المتأني الذي لا يهمل بالعقوبة
 قوله عز وجل (تلك حدود الله) يعني الأحكام التي تقدم ذكرها في هذه السورة
 من مال يتسامى والوصايا والانسكحة والموارث وأنما سمياها حدوداً لأن النرائع
 كالحدود المضروبة للكافرين فلا يجوز لهم أن يتجاوزوها وقال ابن عباس يريد ما حد الله
 من فرائضه (ومن يطع الله ورسوله) يعني في شأن الموارث ورضى بما قسم الله له
 وحكم عليه (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن
 يعص الله ورسوله) يعني في شأن الموارث ولم يرض بقسمة الله ورسوله (ويتعد حدوده)
 يعني ويتجاوز ما أم الله تعالى به (يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين) فإن قلت كيف
 قطع للعاصي بالخلود في النار في هذه الآية وهل فيها دليل لامتزاجه على قوله لم أن العصاة
 والناسق من أهل الإيمان يخلدون في النار قلت قال الفقهاء المعصية هنا الشرك

أفان على طول أي فضل وزيادة
 وهو مفعول يستطع (أن ينكح)
 مفعول الطول فانه مصدر
 فيعمل عمل فعله أو بدل من
 طولاً (المحصنات المؤمنات)
 المحرائر المسلمات (فما ملكت
 أيمنكم من قتياتكم
 المؤمنات) أي فلينكح بملاوكة
 من الأماء المسلمات وقوله من
 قتياتكم أي من قتيات المسلمين
 والمعنى ومن لم يستطع زيادة في
 المال وسعة يبلغ بهانكاح
 الحرّة

وروى عنكم عن ابن عباس في معنى الآية من لم يرض بقسمة الله ويتعدى ما قال الله
يدخله ناراً وقال الكلبي يكفر بقسمة الموارث ويتعدى ما قال الله استعلا إذا ثبت ذلك
فمن رد حكم الله ولم يرض بقسمة كافر بذلك وإذا كفر كان حكمه حكم الكفار في المخلود
في النار إذا لم ينسب قبل موته وأدامات وهو مصر على ذلك كان مخلداً في النار بكفره فلا
دليل في الآية لاعتزاله والله أعلم قوله تعالى (واللاني) هو جمع التي وهي كلمة يخبر بها
عن المؤنث خاصة (يا ابن الفاحشة) يعني يفعل الفاحشة يقال أنت أمر أقيحا إذا
فعلته والفاحشة في اللغة القلة القبيحة وقيل الفاحشة عبارة عن كل فعل أو قول
يعظم قبحه في النفوس ويتبع ذكره في السنة حتى يبلغ الغاية في جنسه وذلك مخصوص
بشهوة الفرج الحرام ولذلك أجمعوا على أن الفاحشة ههنا هي الزنا وإنما سمي الزنا
فاحشة لزيادة قبحه (من نسائككم) قيل هن الزوجات وقيل المراد بهن جنس النساء
(فأسئد هدا عليهن أربعة مائة) يعني من المسلمين وهذا خطاب للأزواج أي
أعلموا أربعة مائة من الشهود لثهدوا عليهن وقيل هو خطاب للحكم أي أسئدوا شهادة
أربع عليهن ويشترط في هذه الشهادة العدل والذكورة قال عمر بن الخطاب لما جعل
الله الشهود أربعة مائة ستر استركبه دون فواحشكم (فان شهدوا) يعني الشهود بالزنا
(فمكروهون في البيوت) أي فاحشون في البيوت والحكمة في حبسهن أن المرأة
أنت تقع في الزنا عند الخروج والبروز للرجال فإذا حبست في البيت لم تقدر على الزنا حتى
يتوفاهن الموت) يعني تتوفاهن بلا ثلثة الموت عند قضاء آجالهن (أو يجعل الله لهن
سبيلاً) وهذا الحكم كان في أول الإسلام قبل نزول الحدود كانت المرأة إذا زنت حبست
في البيت حتى تموت ثم نسخ الحكم بالحدود وجعل الله لهن سبيلاً (م) عن عبادة بن
الصامت قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه حكم كره بذلك وتردد وجهه
فأنزل الله عليه ذلك يوم فتي كذلك فلما جرى عنه قال خذوا عني خذوا عني فاجعل
الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم
(فصل) اتفق العلماء على أن هذه الآية منسوخة ثم اختلفوا في ناسخها فذهب
بعضهم إلى أن ناسخها هو حديث عبادة بن الصامت المتقدم وهذا على مذهب من يرى
نسخ القرآن بالسنة وذهب بعضهم إلى أن الآية منسوخة بآية الحد التي في سورة
النور وقيل أن هذه الآية منسوخة بالحديث والحديث منسوخ بآية الجلد وقال أبو
سليمان الخفاف لم يمتدح النسخ في هذه الآية ولا في الحديث وذلك لأن قوله تعالى
فأمرهم وهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً لا يدل على
إمساكن في البيوت معدوداً إلى غاية أن يجعل الله لهن سبيلاً وإن ذلك السبيل كان
مجالاً فلما قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني فاجعل الله لهن سبيلاً الحديث صار هذا
الحديث بياناً لتلك الآية الجملة لأن ناسخها هو إجماع العلماء على جلد البكر الزانية مائة
ورجم الحصة وهو الذي اجمع فيه أربعة أوصاف البلوغ والعقل والحريية والاصابة
في نكاح صحيح وهو الثيب واختلفوا في جلد الثيب ورجحه فذهب طائفة إلى أنه يجب

لنكاح أمة ونكاح الأمة
للأمة يجوز عندنا والتقييد
في النص للاستدلال بدليل
ن الإيمان ليس بشرط في الحرائر
اتفاقاً مع التقييد وقال ابن
عباس ومما سمع الله على هذه
لأمة نكاح الأمة واليهودية
والنصرانية وإن كان موسراً
وفيه دليل لنساق في مسألة الطول
(والله أعلم بما بينكم) فيه
شبهة على قبول ظاهر ما بين
ودليل على أن الإيمان هو
التصديق

الجمع بينهما و به قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحسن واسحق بن راهويه وداود
وأهل الظاهر وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه جلد مشرحة
الهداية يوم الخميس ورجعها يوم الجمعة وقال جلدتها بكتاب الله ورجعها بسنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال جاهر العلماء الواجب على المحسن الزاني الرجم وحده
لأن النبي صلى الله عليه وسلم رجم ما عزاوا الغامدية ولم يجلدوها وأما تعريب البكر
الزاني ونفيه سنة فذهب الشافعي وجاهير العلماء وجوب ذلك وقال أبو حنيفة وجماد
لا يقضى بالنفي أحد إلا أن يراه الحاكم تعزير أو قال مالك والأوزاعي لا نفي على النساء
و يروى مثله عن علي قال لأن المرأة عورة وفي نفيها تضيق لها وتعر يض للفتنة ووجهة
الشافعي وجاهير العلماء ظاهر حديث عباد بن الصامت وهو قوله صلى الله عليه وسلم
البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة وروى نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضرب وغرب وان أبابكر ضرب وبوغرب وأن عمر ضرب وغرب وان كان الزاني عبدا فعليه
جلد خمسين وفي تعزيره قولان قلنا أنه شرب فقيه قولان أحدهما أنه يغرب نصف
سنة قياسا على حده وان كان الزاني مجنونا أو غيبا بالغ فلا جلد عليه قوله عز وجل
(والذان) هو ثنية الذي (يا أيها) يعني بآيات الفاحشة (منكم) يعني من رجالكم
ونساءكم وقيل هو البكر أن الذان لم يخصا وهما غير المعنيين بالآية الأولى وقيل المراد
بمن ذكر في الأولى النساء وهذا للرجل لأن الله تعالى حكم في الآية الأولى بالمحبس في
البيت على النساء وهو الاتي بمحفل لأن المرأة إنما تفعل الفاحشة عند الخروج فإذا
حبست في البيت انتقضت مادة المعصية وأما الرجل فلا يمكن حبسه في البيت لأنه يحتاج
إلى الخروج في إصلاح معاشه واكتساب قوته عياله فجعلت عقوبة الرجل الزاني الأذية
بما تقول والفعل (فأذوهما) يعني عيروهما بالقول باللسان وهو أن يقال له أما خفت
الله أما استحييت من الله حين زنت وقال ابن عباس سيوهما واشتموهما وفي رواية عنه
قال هو باللسان واليد يؤذي بالتعير ويضرب بالفعال (فان تابا) يعني من الفاحشة
(وأصلها) يعني العمل فيما أتى (فأعرضوا عنهما) أي أتركوهما ولا تؤذوهما (إن الله
كان توابا رحيمًا) يعني أنه تعالى يعود على عبده بفضله ومغفرته ورجته إذا تاب إليه
وهذا الحكم كان في ابتداء الإسلام كان حد الزاني الذي بالتويع والتعير بالقول
باللسان فلما نزلت المحذودون ثبت الأحكام نسخ ذلك الذي بالآية التي في سورة النور
وهي قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما
رأفة في دين الله الآية فنبت الجلد على البكر بنص الكتاب و ثبت الرجم على الثيب
المحسن بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم
ما عزاو كن قد أحسن وسواء في هذا الحكم المسلم واليهودي لأنه ثبت في الصحيح أن النبي
صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنيا وكانا قد أحسنا وقال أبو حنيفة لا رجم على اليهودي
لأن المشرك ليس بمحسن وأجيب عنه بأن المراد بهذا الإحصان إحصان العقاف
لا إحصان الفرج قوله تعالى (إنما التوبة على الله) يعني التوبة التي يقبلها الله تعالى

دون عمل اللسان لأن العلم
بالإيمان المسموع لا يختلف
(رضكم من بعض) أي
لا تستنكفوا من نكاح الأماه
فكلكم بنو آدم وهو تحذير
عن التعسير بالانساب والتفاخر
بالاحساب (فانكحوهن باذن
أهلهن) سادتهن وهو حجة لنا
في أن لمن أن يباشرن العقد
بأنفسهن لأنه اعتبر اذن المولى
لأعقدهن وأنه ليس لأحد أو
للأمة أن يتزوج الأباذن المولى

فيكون على معنى عند وقيل على معنى من أي من الله وقال أهل المعاني إن الله تعالى وعد قبول التوبة من المؤمنين في قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة واذا وعد الله شيئا لم يخز ميعاده وصدق فيه معنى قوله على الله أوجب على نفسه من غير احتياج أحد عليه لأنه تعالى يفعل ما يريد (للذين يعملون السوء) يعني الذنوب والمعاصي سميت سوءا لسوء عاقبتها إذا لم ينبت منها (بجهالة) قال قتادة أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن كل شيء عصى الله به فهو جهالة عمدا كان أو غيره وكل من عصى الله فهو جاهل وقال ابن عباس من عمل السوء فهو جاهل من جهالة عمدا من عمل السوء فكل من عصى الله سمي جاهلا سمي فعله جهالة واذا سمي من عصى الله جاهلا لأنه لم يستعمل ما معه من العلم بالثواب والعقاب وإذا لم يستعمل ذلك سمي جاهلا بهذا الاعتبار وقيل معنى الجهالة أن يأنى الإنسان بالذنب مع العلم بأنه ذنب لكنه يجهل عتوه بته وقيل معنى الجهالة هو اختيار الذلة الثانية على الذلة السابقة (ثم يتوبون من قريب) يعني يتوبون بعد الإقلاع عن الذنب برمان قريب ثلاثا يعني زمرة المصريين وقيل القريب أن يتوب في سحرة قبل مرض موته وقيل قبل موته وقيل قبل معاناة ملك الموت ومعاناة أهوال الموت وأما سميت هذه المدة قريبة لأن كل ما هو أقرب في وقته تنبيهه على أن عمر الإنسان وإن طال فهو قليل وإن الإنسان يتوقع في كل ساعة لحفة نزول الموت به عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر أخرجه الترمذي الغرغرة أن يعمل المشروب في فم المرء فيبرده في الحلق ولا يصل إليه ولا يقدر على بلعه وذلك عند بلوغ الروح إلى الخلقوم وروى البعوى بسنده عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان قال وعزتك يا رب لا أرح أعرى عبادك ما دامت أرواحهم في أجسادهم فتمسك الرب تبارك وتعالى وعزتي ووجه إلى وارثي في مكاني لا يزال أئتمروا بهم ما استغفروني وقيل في معنى الآية إن التائب هو أن يتوب الإنسان قبل أن يحيط السوء بحسناته فيحيطها (فاولئك يوجب الله عليهم) يعني يتقبلونهم (وكان الله عليهما حكيما) قال ابن عباس علم ما في قلوب عباده المؤمنين من التوبة واليقين في كمال التوبة قبل الموت ولو بقدر فوافاقه وقيل في معنى الآية علم أنه لما أتى تلك المعصية باسديلا للشهوة والجهالة عليه في حكم بآتوه بقل ناب عنها وأما عن قريب قوله عز وجل (وليس التوبة للذين يعملون السيئات) قال ابن عباس يريد الشرك وقال أبو العالية وسعيد بن جبيرة هم المنافقون وقال سفيان الثوري هم المسلمون ألا ترى أنه قال ولا الذين يؤمنون وهم كفار (حتى إذا حضر أحدهم الموت) يعني وقع في التزعزع وأعين ملاءمة الموت وهو حالة السوف حين يساق الروح للروح من جسده (قال أنى ثبت الآن) قال الحقون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المسامح من قبولها مشاهدة الأحوال التي لا يمكن معها الرجوع إلى الدنيا بحال ولذلك لم تقبل توبة فرعون ولا إسماعيل وهو قوله تعالى حتى إذا ذكره الفرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنوا إسرائيل وأنا من المسلمين آلآن وقد عصيت قبل

(وآتوهن أجورهن بالمعروف)
وآدوا اليهن مهورهن بغير مظل
واضرار وملاك مهورهن
موا اليهن فكان آدواها اليهن
آداء إلى المصا إلى لهن ومافي
آديهن مال الموالى والتدبير
وآدواوا اليهن فحذف المضاف
(محضات) عفا تفحاحين
المعصول في وآتوهن (غير
مسحات) زوان علانية (ولا
مكتفات أحدان) زوان سرا
والأخذان الأخلاء في السر

وكنتم من المفسدين ويدل على ذلك أيضا قوله تعالى فلم يكسبهم إيمانهم لاسرأوا باسنا
فان قات قد نكحت الوعيدية بهذه الآية وقالوا أخبر الله تعالى ان عصاة المؤمنين اذا
أهلوا أمرهم الى انتضاء آجالهم حصلوا على عذاب الآخرة مع الكفار لان الله تعالى
جمعهم في قوله أولئك أعدائنا لهم عذابا أليما وأيضا أنه تعالى أخبر أنه لا تو به لهم عند
معاناة الموت وأسبابه قلت ليس الأمر على ما زعموا فقد روى عن ابن عباس في قوله
وليس التوبة للذين يعملون السيئات بعد الشرك وقال سعيد بن جبير لست الآية
الأولى في المؤمنين يعني قوله إنما التوبة على الله والوسطى في المنافقين يعني قوله وليس
التوبة والآخرة في الكافر يعني قوله ولا الذين يموتون وهم كفار وإذا كانت الآية
نازلة في المنافقين والكفار فلا وجه لجمعها على المؤمنين وعلى تقدير أن تكون الآية
نازلة في عصاة المؤمنين فقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى وليس التوبة للذين
يعملون السيئات الآية ثم أنزل الله تعالى بعد ذلك ان الله لا يعقر أن يشرك بهو يعقر
مادون ذلك لمن يشاء فحرم الله المغفرة على من مات وهو كافر وأرجأ أهل التوحيد الى
مشيئته ولم يؤسره من المغفرة فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة في حق
المؤمنين وقوله تعالى (ولا الذين يموتون وهم كفار) معناه لا توبة للكفار اذا ماتوا على
كفرهم وإنما لم يقبل توبتهم في الآخرة لرفع الكيف في الآخرة ومعاناة ما وعدوا به
من العقاب (أولئك أعدائنا لهم أي هيأنا لهم عذابا أليما) قوله عز وجل (يا أيها الذين
آمنوا لا تجعل لكم أن تروا النساء كرها) تزل في أهل المدينة وذلك انهم كانوا في الجاهلية
وفي أول الإسلام اذا مات الرجل وخلف امرأته من غيرة أو قريبه من دوى
عصبته فالقربى على تلك المرأة أو على حباؤها فصار أحق بها من نفسها ومن غيرها فان شاء
تزوجها بغير صداق الا الصداق الأول الذي أصدتها الميت وان شاء زوجها غيره وأخذ
هو صداقها وان شاء عضلها ومنعها من الأزواج يضارها بذلك لا تقتدى منه بما روت
من الميت أو عوت هي فبرئها فان ذهبت المرأة الى أهلها قبل أن يلقي عليها ولي زوجها
نوبة كانت أحق بنفسها وكانوا على ذلك حتى توفي أبو قيس بن الأسلت الانصاري وترك
امرأته كريمة بنت معن الانصارية فقام ابن له من غيرها يقال له حصن وقيل اسمه قيس
ابن أبي قيس فطرح نوبة عليها فورث نكحها ثم تركها فلم ينفق عليها يضارها بذلك
لا تقتدى منه فانت كريمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل يارسول الله ان أبي قيس
توفي وورث نكحني ابنه فلا هو ينفق علي ولا هو يدخل بي ولا يحل بي فقلت فقال اعدى
في بيتك حتى يأتي أمر الله فيك فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تجعل لكم أن تروا
النساء كرها يعني ميراث نكاح النساء وقيل معناه أن تروا أمواهن كرها يعني وهن
كارهات (ولا تعضلوهن) أي ولا تمنعهن من الأزواج وأصل العضل المنع (لتنفقا
ببعض ما آتتهن وهن) يعني لتفخرن فقتدى ببعض ما قيل هو طاب للأزواج قال
ابن عباس هذا في الرجل تكون له امرأة وهو كاره لها ولحببتها ولها عليه مهر
فيضارها لا تقتدى منه وترد اليه ما ساق اليها من المهر فتبى الله عن ذلك وقيل كان

(فاذا أحصن) بالتزويج أحصن
كوفي غير حفص (فان أتيت
بفاحشة) زنا (فعلين نصف
ما على المحصنات) أي المحررات
(من العذاب) من الحد يعني
تجس جلد وقوله نصف ما
على المحصنات يدل على انه الحد
لا الرجم لان الرجم لا يتصف
وان المحصنات هنا المحررات
اللاتي لم يزوجن (ذلك) أي
نكاح الاماء (من خشى العنت
منكم) من خاف الاثم الذي
تؤدي اليه غلبة

الرجل يطلق امرأته ثم يراجعها ثم يطلقها أيضاً هذا بذلك فهو اعرس ذلك وقيل هو خطاب
 لاولياء الميت فمن اهدم الله عن عضل المرأة ثم قال تعالى (الا ان ياتين بفاحشة مبينة) يعني
 بحيث لا يحل لكم اضرارهن ليهتدين منكم واختلجوا في الفاحشة المبينة فقبل هي
 المشورة وسوء الحلق وليداء الزوج وأهلكه وقيل الفاحشة هي الزانية يعني ان المرأة اذا
 شمرت أو رنت حل للزوج ان يسألها الخلع وقيل كانت المرأة اذا أصابت فاحشة أخذ
 مهر زوجها ما ساق اليها وأخرجها ففسخ الله ذلك بالحدود (وعاشروهن بالمعروف) قيل
 هو راجع للكلام الذي قبله والمعنى وأتوا النساء صدقاتهن نحلة وعاشروهن بالمعروف
 والمعاشرة بالمعروف هو الاجال في القول والمبيت بالنفقة وقيل هو ان تصنع لها كما
 تحب ان تصنع لك (فان كرهتموهن) يعني فان كرهتم عشرتهن وصحبتهن وأثرتم فراقهن
 (فمضى ان تكرهوا شيئاً أو يفتعل الله فيه خيراً كثيراً) قال ابن عباس وعمرارزق منها ولدا
 والحق جعل الله في ولدها خيراً كثيراً فتقلب تلك الكراهة بحسبة والنفرة رغبة وقيل
 في الآية تدب الى امساك المرأة مع الكراهية لها لانه اذا كرهه صحت باؤها فحمل ذلك
 المستكروه طمأنينة للشباب وأنهى عليها وحسن هو صحتها استحق النساء الجميل في الدنيا
 والثواب الجزيل في العقب وقيل في معنى الآية انكم ان كرهتموهن ورغبتم في فراقهن
 فربما جعل الله في تلك المنفرة خيراً كثيراً وذلك بان تخاص من هذا الزوج الكراهة
 لها وتزوج غيره خيراً منه قوله عز وجل (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج)
 الخطاب للرجال وأراد الزوج الزوجة قال المفسرون لما ذكر الله في الآية الاولى مضارة
 الزوجات اذا أتيت بفاحشة وهي ان المشورة والزمان في هذه الآية تحريم المضارة ان لم
 يكن من قبلها مشورة ولا زنا وهي عن خمس الرجل حتى المرأة اذا أراد طلاقها واستبدال
 غيرها (وأنتم احسنها من مضاراً) يعني وكان ذلك الصداق مالا كثيراً وفي الآية
 دليل على جواز المعالاة في المهور وى ان عمر قال على المنبر ان لا تغالوا في مهور
 نساءكم فقامت امرأة فعمالت بالناس الخطاب الله بعينها وأنت عمنها ونات الآية فقال
 كل الناس أفضله منك يا عمر وفي رواية امرأة أبا بابت وأمر أحاطا ورجع عن كراهة
 المعالاة وقد تعالى الناس في صدقات النساء حتى بلغوا الالف وقيل ان خير المهور
 أسرها وأولها (فلا تأخذوا منه شيئاً) يعني من القنطار الذي آتيتهموهن لوجعائم ذلك
 القدر لم صدقاً فلا أخذوا منه شيئاً وذلك ان سوء العشرة اما ان يكون من قبل
 الزوج أو من قبل الزوجة فان كان من قبل الزوج وأراد طلاق المرأة فلا يحل له ان
 يأخذ شيئاً من صداقها وان كان النذور من قبل المرأة جازاً ذلك (أناخذونه) استفهام
 بمعنى التوبيخ (يهتانا) يعني ظالموا قبل باطلا (واشاممينا) يعني أناخذونه بما هتينا أعين
 فلا تقع لموا مثل هذا الفعل مع ظهور دفعه في الشرع والعقل ثم قال تعالى (وكيف
 تأخذونه) كلمة تعجب والمعنى لاى وجهه تفعلون مثل هذا الفعل وكيف يليق بالعقل
 ان تسترد شيئاً بذله لزوجته عن طيب نفس وقيل هو اساتفهام معناه التوبيخ والتعظيم
 لاخذ المهر بغير حله ثم ذكر السبب في ذلك فقال تعالى (وإذا قضى بعضكم الى بعض)

الشيء وهو واصل النعت انكسار
 العظيم بعد الجبر فاستعير لكل
 مشقة وضرب ولا ضرراً عظم من
 مواقة المآثم وعن ابن عباس
 رضى الله عنهم ما هو الزنا لانه
 سبب الخلال (وان تصبروا) في
 حل الرفع على الابتداء أى
 وصبركم عن نكاح الاماء
 متعقبة من (خير لكم) ان فيه
 ارفاق الولد ولا يحتاج ولا حاجة
 ثم منة مبتدلة وذلك كله نقصان
 يرجع الى النكاح وهما والفرقة

أصل الافضاء في اللغة الوصول يقال أفضى إليه أي وصل إليه ثم للمفسرين في معنى
 الافضاء في هذه الآية قولان أحدهما أنه كناية عن الجماع وهو قول ابن عباس
 ومجاهد والسدي واختيار الزجاج وابن قتيبة ومذهب الشافعي لأن عبده أن الزوج إذا
 طلق قبل الميسر فله أن يرجع بنصف المهر وأن خلاها والقول الثاني في معنى الافضاء
 هو أن يتخلوها وأن لم يجامعها وقال الكلبي الافضاء أن يكون معها في مخاف واحد جامعها
 أو لم يجامعها وهذا القول هو اختيار الفراء ومذهب أبي حنيفة أن الخلوة الصحيحة عنده
 تقرر المهر (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) قيل هو قول العاقدة عند العقد ووجبت كفا
 على ما أخذ الله للنساء على الرجال من امساك معروف أو تسريح باحسان وقيل هي كلمة
 النكاح المعقودة على الصداق وهي السكامة التي تسفل بها فروج النساء ويدل على
 ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن
 بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله قوله تعالى (ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء)
 قال المفسرون كان أهل الجاهلية يترجون أزواج آبائهم فنهاهم الله عن ذلك بهذه
 الآية روى أنه لما توفي أبو قيس وكان من صالحى الانصار خطب ابنه قيس امرأته أبيه
 فقالت انى اتخذت ولدأوانت من صالحى قومك وليكنى آتى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأستأمره فأتته فاجرت به فانزل الله عز وجل ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء (الا
 ما قد سلف) يعنى الاماضى في الجاهلية قيل نزول التحريم فانه معفو عنه (انه كان
 فاحشة) انما سماه فاحشة لان زوجه الاب في منزلة الام ونكاح الامهات حرام فلما كان
 ذلك كذلك سماه الله فاحشة لانه من أفعى المعاصى (ومتقيا) يعنى انه يورث المغت
 من الله وهو أشد الغضب وغاية الحزى والحسرة (وما عديلا) أى ويؤنس ذلك طريقا لانه
 يؤدى الى مغت الله والعرب تسمى ولد الرجل من امرأته بيه مقيما وكان منهمم الاشعث
 ابن قيس وأبو معيط بن ابي عمرو بن أمية روى البغوى بسنده عن البراء بن عازب قال مر
 بى خالى ومعه لواء فقلت ابن تذهب قال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج
 امرأته أبيه برأسه قوله عز وجل (حرمت عليكم أمهاتكم) بن الله عز وجل في هذه
 الآية المحرمات من النساء بسبب الوصلة أما بسبب أونسب (خ) عن ابن عباس قال حرم
 من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم الآية فجملة المحرمات من
 النساء بنص الكتاب أربعة عشر صنفا فاما المحرمات بالنسب فقوله حرمت عليكم أمهاتكم
 جمع أم وأصل أمهات أمات وانما زيدت الماء للتوكيد والام هي الواحدة القريبة ويدخل
 في حكمها كل امرأة وجع النسب اليها من جهة الاب أو من جهة الام بدرجة أو بدرجات
 وهن جميع الجدات وان علون فيحرم نكاح الام وجميع الجدات (وبنائكم) والبنت عبارة
 عن كل أنثى يرجع نسبها اليك بالولادة بدرجة أو بدرجات باناث كبت البنت وان سقات
 وكذا بنت الابن (وأخواتكم) جمع أخت وهي عبارة عن كل امرأة شاركتك في اصلك
 فتدخل فيه الاخوات من الاب والام والاخوات من الاب والام (وعمائكم) جمع عمّة وهي كل امرأة شاركت أبالك في أصله وهن جميع أخوات الاب وأخوات آبائه

من صفات المؤمنين وفي الحديث
 الحر الرضاح البيت والاماء
 هلاك البيت (والله غفور) يستر
 المحذور (رحيم) يكشف المحذور
 (يريد الله ليعين لكم) أصله يريد
 الله أن يعينكم فريدت اللام مؤكدة
 لا زيادة التبيين كما زيدت في
 لأبالك لتأكيد إضافة الاب
 والمعنى يريد الله أن يعين لكم ما هو
 خفي عليكم من مصالحكم وأفاضل
 أعمالكم (ويهدى لكم سبل الذين من
 قبلكم) وإن يهديكم منا هج

وان علون وقد تكون العمة من جهة الام ايضا وهي أخت أبي الام (وخالاتكم) جمع خالة وهي كل امرأة شاركت الام في أصلها فيدخل فيه جميع اخوات الام واخوات أمهاتها وقد تكون الخالة من جهة الاب ايضا وهي أخت أم الاب (وبنات الاخ وبنات الاخ) وهي عبارة عن كل امرأة لا خيل أو لا خيلك عليها ولادة ويرجع نسبها إلى الاخ أو الاخوت فيدخل فيهن جميع بنات أولاد الاخ والاخوت وان سفلن فهذه الاصناف السبعة محرمة بسبب النسب بنص الكتاب وجملة انه يحرم على الرجل أصوله وفصوله وفصول أول أصوله وأول فضل من كل أصل بعده أصل فالأصول هن الامهات والحجرات والفصول هن البنات وبنات الأولاد وفصول أول أصولهن من الاخوات وبنات الاخوة والاخوات وأول فضل من كل أصل بعده أصل هن العمات والحالات وان علون قال العلماء كل امرأة حرم الله نكاحها بالنسب والرحم فحرمتها مؤبدة لا تحل بوجه من الوجوه * الصنف الثاني المحرمات بالسبب وهن سبع الاول والثاني المحرمات بالرضاع وذلك في قوله تعالى (وامهاتكم اللائي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة) كل أنثى ان نسبت بالبن الى سافهية أمك وبناتها خلتك وانما نص الله على ذكر الام والاخات ليدل بذلك على جميع الاول والفرع فنبه بذلك أنه تعالى أحرى الرضاع بحجى النسب ويدل على ذلك ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة أخرجه في الصحيحين (ق) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في بنت حرة انها لا تحل لي يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وانما ابنة أختي من الرضاعة فكل من حرمت بسبب النسب حرم نظيرها بسبب الرضاعة وانما سمي الله تعالى المرضعات أمهات لاجل المحرمة فيحرم عليه نكاحها ويحل له النكاح اليها والحلو معها والسفر معها ولا يترتب عليه جميع أحكام الأمومية من كل وجه فلا يتوارثان ولا تحب على كل واحد منهما ألفة الاخر وغير ذلك من الاحكام وانما ثبت حرمة الرضاع بشرطين أحدهما ان يكون ارضاع الصبي في حال الصغر وذلك الى انتهاء سنتين من ولادته لقوله تعالى والوالدات برضعن أولادهن حولين كاملين وقوله تعالى وقتئذ الى في عامين عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء في الثدي وكان قبل الفطام أخرجه الترمذي عن ابن مسعود قال لا رضاعة الا ما كان في الحولين أخرجه مالك في الموطأ باطول من هذا وأخرجه أبو داود مختصرا قال قال عبد الله بن مسعود لا رضاع الا ما شدد اللحم وقال أبو حنيفة مدة الرضاع ثلاثون شهرا لقوله تعالى وجملة وقته انه ثلاثون شهرا وحله الجمهور على أقل مدة الحمل وأكثر مدة الرضاع لان مدة الحمل داخله فيه وأقله ستة أشهر الشرط الثاني ان يوجد شخص رضعات متفرقات روى ذلك عن عائشة وبه قال عبد الله بن الزبير واليه ذهب الشافعي ويدل على ذلك ما روى عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم المصة ولا المصتان أخرجه مسلم (م) عن أم الفضل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم الام لاجلها ولا الام لاجلها وفي رواية ان رجلا من بني عامر بن صعصعة

من كان قبلكم من الانبياء
والصالحين والطريق التي
سلكوها في دينهم لتتدوا بهم
(ويتوب عليكم) ويوفقكم
للتوبة عما كنتم عليه من
الخلاف (والله اعلم) بمصالح
عباده (حكيم) فيما شرع لهم
(والله يريد أن يتوب عليكم)
التكبر لئلا يكيد والتقرب
والقبيل (ويريد) الفجوة
(الذين يتبعون الشهوات ان
يملأوا من الاعظيمة) وهو الميل
عن القصد والحنى ولا ميل اعظم

قال يابى الله هل تحرم الرضعة الواحدة قال لا (م) عن عائشة قالت كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخت خمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن قولها فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن يحتمل أنه لم يبلغها نسخ ذلك وأجمعوا على أن هذا الآية هي في نسخ ثلاثه وبقي حكمه وذهب جمهور العلماء إلى أن قليل الارضاع وكثيره يحرم وهو قول ابن عباس وابن عمر وبه قال سعيد بن المسيب واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك وأبو حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين عنه والرواية الأخرى كذهب الشافعي واحتج مذهب الجمهور بطلاق الآية لأنه حمل بعموم القرآن وظاهره ولم يذكر عددا وأجاب الشافعي ومن وافقه في هذه المسئلة بأن السنة مبينة للقرآن مفسرة له وقوله تعالى (وأهملات نسائكم) يعني إذا تزوج الرجل امرأة حرمت عليه أمها الأصلية وجميع جداتها من قبل الأب والأم كفى النسب والرضاع أيضا ومذهب أكثر العصابة وجميع التابعين وكل العلماء أن من تزوج امرأة حرمت عليه أمها بنفس العدة سواء دخل بها أو لم يدخل بها وذهب جميع من العصابة إلى أن أم المرأة إنما تحرم بالدخول بابتها وهو قول علي بن زيد بن ثابت وابن عمر وابن الزبير وجابر وأطهر الروايات عن ابن عباس والعمل اليوم على القول الأول وهو مذهب الجمهور ويدل على ذلك ما روى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيما رجل نكح امرأة فلا يحل له نكاح ابنتها وإن لم يكن دخل بها فلينسكح ابنتها وإن كان رجل نكح امرأة فلا يحل له أن ينكح أمها إذا دخل بها أو لم يدخل أجرحه الترمذي وقوله تعالى (وربائكم اللاتي في جواركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) الربائب جمع ربيبة وهي بنت المرأة من رجل آخر سميت ربيبة لتربيتها في حجر الرجل وقوله دخلتم بهن كناية عن الجماع لأنفس العقد فيحرم على الرجل بنات أمه وبنات أولادها وإن سفلن من النسب والرضاع بعد الدخول بالزوجة فلو فارق زوجته قبل الدخول بها أو ماتت قبل دخوله بها جاز له أن يتزوج بنتها ولا يجوز له أن يتزوج أمه لأن الله تعالى أطاع محريم الأمهات وعلق تحريم البنات بالدخول بالأم وقوله تعالى (وحلائل أبنائكم) يعني أزواج أبنائكم وأحدهما حائلة والرجل حائل سمي بذلك لأن كل واحد منهما يحل له أحبه وقيل لأن كل واحد منهما يحل حيث يحل صاحبها في أزار واحد وقيل لأن كل واحد منهما يحل أزار صاحبه من المحل بفتح الحاء وجملة أنه يحرم على الرجل أن يزوج أبنائه وأبناء أولاده وإن سفلوا من النسب والرضاع وذلك بنفس العقد (الذين من أصلابكم) إنما قال من أصلابكم احتراماً من النبي ليعلم أن زوجة المتبني لا تحرم على الرجل الذي يبنه لأنه كان في صدر الإسلام بمنزلة الابن فنسخ الله ذلك وقال الله تعالى أدعوهم لآبائهم وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجة زيد بن حارثة وكان قد يبنه فقال المشركون تزوج زوجة ابنه فأنزل الله تعالى وما جعل أدعياءكم أبناء كما قال تعالى لكي لا يكون على

منه بمساعدهم وموافقتهم
على اتباع الشهوات وقيل هم
اليهود لاستحلالهم الأخوات
لاب وبنات الأخ وبنات
الأخت فلهذا حرمهن الله قالوا
فأنكم تحلون بنت الخالة
والعمة والخالة والعمة عليكم
حرام فأنكحوا بنات الأخ
والأخ فنهت يقول يريدون
أن تكونوا زناة مثلهم (يريد
الله أن يخفف عنكم) بإحلال
نكاح الأمة وغيره من الرخص
(وخلق الإنسان ضعيفا) لا يصبر

المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم وقوله تعالى (وأن تحموا بين الاختين) يعني لا يجوز
لرجل أن يجمع بين الاختين في نكاح واحد سواء كانت الأخوة بينهما أخوة نسب
أو رضاع والجمع بين الاختين يقع على ثلاثة أوجه أحدها أن يجمع بينهما بعد واحد
فهذا العقد فاسد لا يصح فلو تزوج إحدى الاختين ثم تزوج الأخرى بعد ذلك فهو بمنزلة
يحكم بطلان نكاح الثانية فلو طلق الأولى طلاقاً ثانياً حله نكاح أحدهما الوجه
الثاني من صور الجمع بين الاختين هو أن يجمع بينهما تلك العين فلا يجوز له أن يجمع
بينهما في الوطء فإذا وطئ أحدهما حرمت عليه الثانية حتى يحرم الأولى بدخول أو بهيمة أو
عتق أو كتابة الوجه الثالث من صور الجمع بين الاختين هو أن يتزوج أحدهما
ويشترى الأخرى فهذه العين فذهب بعض العلماء إلى أنه لا يجوز الجمع بينهما لأن
ظاهر هذه الآية يقتضي تحريم الجمع مطلقاً فوجب أن يحرم الجمع بينهما على جميع
الوجوه وذهب بعضهم إلى جوازها القول الأول أصح وأولى لما روي في قصة بن ذؤيب
أن رجلاً سأل عثمان عن اختين مملوكتين لرجل هل يجمع بينهما فقال عثمان أحلتهما
أي وحرمتهما آية فما انفلا أحب أن أضنع ذلك فخرج من عنده فلقى رجلاً من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عنه فقال أما إنك لو كان من الأمر شيء لم أجده
أحد أفعل ذلك إلا جعلته نكلاً قال ابن شهاب أدام على بن أبي طالب قال مالك أنه
بلغه عن الزبير بن العوام مثله ذلك أخرجه مالك في الموطأ وقوله تعالى (الأمم قد
ساف) يعني لكن ما قد ضي فأنه مفعول عنه بدليل قوله تعالى (إن الله كان غفوراً
رحيماً) وقيل إن فائدة هذا الاستثناء أن النكحة الكفار صحيحة فلو أسلم عن أختين
قيل له لا خير أترأيتهما شئت ويدل على ذلك ما روي عن الفضائل بن فيروز عن أبيه قال
قلت يا رسول الله أني أسلمت وتحتني أختان قال طلق أيتهم ما شئت أخرجه أبو داود
((فروع)) تتعلق بحكم الآية الأولى لا يجوز الجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها
ويدل على ذلك ما روي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يجمع بين
المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها أخرجه في الصحيحين قال بعض العلماء في حدم يحرم الجمع
كل أم أثنين بينهما قرابة أو لبن لو كان ذلك بينك وبين المرأة لم يجوز لك نكاحها لم يجوز لك
الجمع بينهما الفرع الثاني المحرمات بالنسب سبعة أصناف ذكرت في الآية نسبا والمحرمات
بالنسب صنفان صنف يحرم بالرضاع وهن الأمهات والأخوات على ما تقدم ذكره
وصنف يحرم بالمصاهرة وهن أم المرأة وحملة الابن وزوجة الابن وقد تقدم ذكرها في
قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الآية والربائب على التفصيل المذكور
والجمع بين الاختين الفرع الثالث التحريم الحاصل بسبب المصاهرة فالتحصيل بنكاح
صحيح فلو زنى بامرأة لم تحرم عليه أمها ولا بنتها لو أراد أن يتزوج من وكذلك لا تحرم المزني
بها على آباء الزاني ولا أبنائه إنما يتعلق المحرم بنكاح صحيح أو بنكاح فاسد يجب له
السداق وتجب عليها العدة ويلحق به الولد وهذا قول علي وابن عباس وبه قال سعيد بن
المنسيب وهو قول الزبير والزهرى وإليه ذهب مالك والشافعي وقهها البخاري وذهب

عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات
(يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا
أموالكم بينكم بالباطل) بما
لم يجبه الشريعة من نحو السرقة
والخيانة والغصب والقسار
وعقود الربا (الآن تكون
تجارة) الآن تقع تجارة
كوفي أي الآن تكون التجارة
تجارة (عن تراض منكم) صفة
تجارة أي تجارة صادرة عن
تراض بالعقد أو بالتعاطي
والاستثناء منقطع معناه ولكن

قوم الى ان الزنا يتعلق به تحريم المصاهرة يروى ذلك عن عمران بن حصين وأبي هريرة
 وبه قال جابر بن زيد والحسن وأهل العراق ولولاس امرأة أجنبية بشهوة أو قبلها
 بشهوة هل يجعل ذلك كالدخول في اثبات تحريم المصاهرة وكذلك لولاس امرأة بشهوة
 هل يجعل ذلك كالوطء في تحريم الرتبة فيه قولان أصحهما أنه ثبت به حرمة المصاهرة
 وهو قول أكثر أهل العلم والثاني لا يثبت به كما لا يثبت بالنظر بشهوة قوله تعالى
 (والحصنات) بمعنى وحرمت المحصنات (من النساء) وأصل الحصنات في اللغة المنع
 والحصان بالفتح المرأة العفيفة ويطلق الحصان على المرأة ذات الزوج والحرمة والعفة
 والمرأة المسلمة وأراد من الحصان في قوله والحصنات ذوات الأزواج من النساء فلا يحل
 لأحد نكاحهن قبل مفارقة أزواجهن وهذه هي السابعة من النساء التي حرم بالسبب
 قال أبو سعيد الخدري نزلت هذه الآية في نساء كن هاجر إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولهن أزواج فتروجن ببعض المسلمين ثم قدم أزواجهن مهاجرين فنهى الله المسلمين
 عن نكاحهن ثم استثنى فقال تعالى (الأممات أيمانكم) يعني السبايا اللاتي سبين
 ولهن أزواج في دار الحرب فيحل لساكنهن وطؤهن بعد الاستبراء لأن السبي يرتفع به
 النكاح بينما وبين زوجهما قال أبو سعيد الخدري بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جيشا إلى أوطاس فادابوا سبايا لهن أزواج من المشركين فذكر هو أعشيماهن فانزل الله
 تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود أراد أن إذا باع الجارية المزوجة فتقع الفرقة
 بينها وبين زوجها أو يكون بينهما فلا فيحل للمشتري وطؤها وقال عطاء أراد بقوله إلا
 ما ملككم أيمانكم أن تكون أمة في نكاح عبده فيجوز له أن يتزوجهما منه وقيل أراد
 بالحصنات من النساء الحرار ثم معناه أن ما فوق الأرباع منهن فإنه عليكم حرام إلا
 ما ملككم أيمانكم فإنه لا عدد عليكم في الجوارى ولا حصر (كتاب الله عليكم) يعني
 حرمت عليكم أهوائكم وكتب عليكم هذا كتابا وقيل معناه الزوايا كتاب الله وقيل معناه
 كتابا من الله عليكم يعني كتب الله تحريم ما حرم عليكم من ذلك وتحليل ما حل كتابا
 (وأحل لكم ما وراء ذلكم) يعني وأحل الله لكم ما سوى ذلك الذي ذكر من المحرمات
 وظاهر هذه الآية يقتضي حل ما سوى المذكورين من الأصناف المحرمات لكن قد دل
 الدليل من السنة بتعريم أصناف أخرى ما ذكر في ذلك أنه يحرم الجمع بين المرأة
 وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك المطلقة ثلاثا لا تحل لزوجها الأول حتى تنكح زوجا
 غيره ومن ذلك نكاح المعتدة فلا تحل للأزواج حتى تنقضي عدتها ومن ذلك أن كان
 في نكاحه حرمة لم يحل له أن يتزوج بامه والقادر على طول الحرمة لم يحل له أن يتزوج بالأمه
 ومن ذلك أن كان عنده أرباع نسوة حرم عليه أن يتزوج بخامسة ومن ذلك الملاعة
 فإنها محرمة على الملاعن بالثأيد فهذه أصناف من المحرمات سوى ما ذكر في الآية فعلى
 هذا يكون قوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم وزد بآية العموم لكن العموم دخله
 التخصيص فيكون عاما مخصوصا وقوله تعالى (ان تنكحوا بأموالكم) فيه اضمحار
 تقديره وأحل لكم أن تنكحوا أي تطلبوا بأموالكم أي تنكحوا بصدقات أو شتر أو بمن

اقتصدوا كون تجارة عن تراض
 أو ولكن كون تجارة عن تراض
 غير منهى عنه وخص التجارة
 بالذكر لأن أسباب الرزق
 أكثرها متعلق بها والآية
 تدل على جواز البيع بالتعاطي
 وعلى جواز البيع الموقوف
 إذا وجدت الإجازة لوجود
 الرضا وعلى نفي خيار المجلس
 لأن فيها الباحة الأكل بالتجارة
 عن تراض من غير تقييد
 بالتفرق عن مكان العقد
 والتقييده بزيادة على النص

وفي الآية دليل على ان الصداق لا يتقدر بشئ فيتوزع على القليل والكثير لا طلاق قوله
 تعالى ان تمتعوا باموالكم (محصة من) يعني متزوجين وقيل متعففين (غير متساخين)
 يعني غير زانين والافاح الفجور وأصله من السفع وهو الصب وانما سمي الزنا سفاها
 لان الزاني لا غرض له الا صب النطفة فقط وقوله تعالى (فما استمتعتم به منهن) اختلفوا
 في معناه فقال المحسن ومجاهد ارادوا المتعففين وتلدنهم بالحجامع من النساء بنكاح صحيح
 لان أصل الاستمتاع في اللغة الانتفاع وكل ما انتفع به فهو متاع (فاتوهن أجورهن)
 يعني مهرهن وانما سمي المهر أجرا لانه بدل المتنافع ليس بدل الاعيان كما سمي بدل متنافع
 الدار والداية أجرا وقال قوم المراد من حكم الآية هو نكاح المتعة وهو ان ينكح امرأته الى
 مدّة معلومة بشئ معلوم فاذا انقضت تلك المدّة بانت منه بغير طلاق ويستبرئ رجبها
 وليس بينهما ميراث وكان هذا في ابتداء الاسلام ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن المتعة فحرمها (م) عن سيرة ابن معيذ الجهمي انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسأل يا ايها الناس اني كنت اذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك
 الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شي فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتهموهن شيأ الى
 هذا ذهب جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم أي ان نكاح المتعة حرام والآية
 منسوخة واختلفوا في نسخها فقليل نسخها بالسنة وهو ما تقدم من حديث سيرة الجهمي
 (ق) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الجوارح الانسية وهذا على مذهب من يقول ان
 السنة تنسخ القرآن ومذهب الشافعي ان السنة لا تنسخ القرآن فعلى هذا يقول ان
 نسخ هذه الآية قوله تعالى في سورة المؤمنون والذين هم لفروجهم حافظون الا على
 أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين والمنكوحه في المتعة ليست بزوجه
 ولا ملك بمين واختلفت الروايات عن ابن عباس في المتعة فروى عنه ان الآية
 محكمة وكان رخص في المتعة قال عمارة سألت ابن عباس عن المتعة أسفاح هي أم
 نكاح فقال لا أسفاح ولا نكاح قلت فها هي قال متعة قال الله تعالى فما استمتعتم
 به منهن قلن هل لها عدة قال نعم حيثة قلت هل يتوارثان قال لا وروى ان الناس
 لما ذكروا الاشعار في فتيابن عباس بالمتعة قال فأنه لم الله انما أفتيت بانكاحها
 على الاطلاق لكن قلت انما قيل للاضطرر كما تخجل الميتة وروى انه وجع
 عنه وقال يتدرعها وروى عنها المخراساني عن ابن عباس في قوله فما استمتعتم به منهن
 انها صارت منسوخة بقوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدهن وروى
 سالم بن عبد الله بن عمر أن عمر بن الخطاب صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال
 ما بال أقوام ينكحون هذه المتعة وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها إلا أجد
 رجلا نكحها إلا رجسته بالحجارة وقال هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث قال
 الشافعي لا أعلم في الاسلام شيأ أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم غير المتعة وقال أبو عبيد
 المسلمون اليوم مجمعون على ان متعة النساء قد نسخت بالتدريج نسخها الكتاب والسنة

(ولا تقبلوا أنفسكم) من كان
 من جنسكم من المؤمنين لان
 المؤمنين كففس واحدة أو ولا
 يقتل الرجل نفسه كقوله عليه
 بعض الجهمي له أو معنى القتل
 اكل الاموال بالباطل فظالم
 غيره كملك نفسه ولا تتبعوا
 أهواءها فتقبلوها وتركبوا
 ما يوجب القتل (ان الله كان
 بكم رحيمًا) ولرجسته بكم
 نهكم على ما فيه صيانة
 أموالكم وبقاء أديانكم وقيل
 معناه انه امر بني اسرائيل
 بقتلهم أنفسهم

هَذَا قَوْلُ أَهْلِ الْعِلْمِ جَمِيعًا مِنْ أَهْلِ الْحِجَازِ وَالشَّامِ وَالْعِرَاقِ مِنْ أَصْحَابِ الْأَثَرِ وَالرَّأْيِ وَانْهَ
لَارْحُصَةً فِيهِمَا الْمَضْطَرُ وَلَا غَيْرَهُ قَالَ ابْنُ الْحَوْزِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ وَقَدْ تَكَلَّفَ قَوْمٌ مِنْ مَعْسُورِي
الْقُرْآنِ فَقَالُوا الْمُرَادُ بِهَذِهِ الْآيَةِ نِكَاحُ الْمُتَعَةِ ثُمَّ نَسِجَتْ بِمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ وَهَذَا تَكَلُّفٌ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَجَازَ الْمُتَعَةَ ثُمَّ مَنَعَ مِنْهَا خُسْرًا هَذَا كَانَ قَوْلُهُ مِنْسُوجًا بِقَوْلِهِ وَأَمَّا الْآيَةُ فَانْهَى عَنْ تَضَمُّنِ جَوَازِ
الْمُتَعَةِ لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِيهَا أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَدُلَّ ذَلِكَ عَلَى النِّكَاحِ
الصَّحِيحِ قَالَ الزَّجَّاجُ وَمَعْنَى قَوْلِهِ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مَهْنً فَاسْتَكْتَمْتُمْ وَهُوَ عَلَى الشَّرَاطِ الَّتِي
جَرَتْ وَهُوَ قَوْلُهُ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ أَيْ عَاقِدِينَ التَّرْوِيجَ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ أَوَّلَى
الْتِمَازِ وَيَلِينُ فِي ذَلِكَ بِالصُّوَابِ نَأْوِيلُ مَنْ تَأَوَّلَهُ فَاسْتَكْتَمْتُمْ وَهُنَّ خَامِعَتُهُنَّ فَاتَوَّهْنَ
أَجُورَهُنَّ لِقِيَامِ الْحُجَّةِ يَحْرِمُ اللَّهُ تَعَالَى مُتَعَةَ النِّسَاءِ عَلَى إِسَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَوْلُهُ تَعَالَى فَاتَوَّهْنَ أَجُورَهُنَّ يَعْنِي مَهْرَهُنَّ (فَرِيضَةٌ) يَعْنِي لَازِمَةٌ وَوَاجِبَةٌ
(وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) اخْتَلَفُوا فِيهِ فِي حُلِّ مَا قَبْلَهُ عَلَى
نِكَاحِ الْمُتَعَةِ قَالَ أَرَادَ أَنَّهُمْ إِذَا عَقِدُوا عَقْدًا إِلَى أَجَلٍ عَلَى مَا لَفَظَتْهُ الْآيَةُ فَالْأَجَلُ فَإِنْ شَاءَتْ
الْمَرْأَةُ زَادَتْ فِي الْأَجَلِ وَزَادَ الرَّجُلُ فِي الْأَجْرِ وَإِنْ لَمْ يَرْضَا ضَيَّاقًا فَارْتَقَا وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ
جَائِزًا ثُمَّ نَسِجَ وَحَرَّمَ وَمِنْ حُلِّ الْآيَةِ عَلَى الْإِسْتِمَاعِ بِالنِّكَاحِ الصَّحِيحِ قَالَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ وَلَا
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ يَعْنِي مِنَ الْأَمْوَالِ مِنَ الْمَهْرِ وَالْإِفْتِدَاءِ وَالْإِعْتِيَاضِ وَقَالَ
الزَّجَّاجُ هُوَ مَعْنَاهُ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَهَبَ الْمَرْأَةُ لِلزَّوْجِ مَهْرَهَا وَإِنْ تَهَبَ الرَّجُلُ لِلْمَرْأَةِ الَّتِي
لَمْ يَدْخُلَ بِهَا نِصْفَ الْمَهْرِ الَّذِي لَا يَحِبُّ عَلَيْهِ (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) يَعْنِي بِمَا يَصْلُحُكُمْ إِيَّاهَا
النَّاسُ فِي مَنْ أَحْكَمَ وَغَيْرِهِمَا مِنْ سَائِرِ أُمُورِكُمْ (حَكِيمًا) يَعْنِي فِيمَا دَبَّرَ لَكُمْ مِنَ التَّدْبِيرِ وَفِيمَا
يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَيَنْهَىكُمْ عَنْهُ وَلَا يَدْخُلُ حُكْمُهُ خِلَالًا وَلَا زَلًّا

﴿فَصَلِّ فِي قَدَرِ الصَّدَاقِ وَمَا يَسْتَحِبُّ مِنْهُ﴾ * أَعْلَمُ أَنَّهُ لَا تَقْدِيرَ لِأَكْثَرِ الصَّدَاقِ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى وَآتَيْنَاهُمْ أَحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا وَالْمُنْخَبَاتُ لَا يُغَالَى فِيهِ قَالَ عَمْرٍو
الْمُخْطَابُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَلَا تَعَالَوْا فِي صَدَقَةِ النِّسَاءِ فَانْهَالُوا كَانَتْ مَكْرَمَةً فِي الدُّنْيَا
وَبَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ لَكُنْ أَوْلَاكُمْ بِهَاتِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْكِحُ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ وَلَا أَنْكِحُ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ اثْنَيْ عَشَرَ أُوقِيَةً أَخْرَجَهُ
الترمذي ولا يداود بنحوه (م) عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَوْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمْ كَانَ صَدَاقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ صَدَاقُهُ لَزَوْجِهِ ثَلَاثِي عَشَرَ
أُوقِيَةً وَنِشَاءً قَالَتْ أُنْذِرُ مَا لِلنِّسَاءِ قَالَتْ لَأَقَالَاتُ نِصْفَ أُوقِيَةٍ فَذَلِكَ نِصْفُ نِشَاءِ ثَلَاثِي عَشَرَ
وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي أَقْلِ الصَّدَاقِ فَذَهَبَ جَمَاعَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَا تَقْدِيرَ لِأَقْلِهِ بَلْ كُلُّ مَا جَازَ أَنْ
يَكُونَ مَبِيعًا وَغَنًا جَازَ أَنْ يَكُونَ صَدَاقًا وَهُوَ قَوْلُ رِيعَةٍ وَسَعْيَانِ الثَّوْرِيِّ وَالشَّافِعِيُّ
وَاحْمَدُ وَاسْحَقِيُّ وَقَالَ قَوْمٌ يَقْدُرُ الصَّدَاقُ بِنِصَابِ السَّرِقَةِ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ
غَيْرَ نِصَابِ السَّرِقَةِ عِنْدَ مَالِكٍ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ وَالذَّهَلِيُّ عَلَى
أَنَّ الصَّدَاقَ لَا يَقْدُرُ مَا رَوَى عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ جَاءَتْ أُمُّ أُمِّ إِلَى النَّبِيِّ

ليكون توبة لهم وتعيصا لخطاياهم
وكان يكلم بأمة محمد رجا حيث
ليكلفكم تلك التكليف
الصعبة (ومن يفعل ذلك) أي
القتل أي ومن يقدم على قتل
الانفس (عدونا وظلما لا خطأ
ولا قصاصا وهما مصدوران في
موضع الحال أو مفعول لهما
(فسوف نصليهن ناراً) نُدْخِلُهُ
نَارًا مَخْصُوصَةً شَدِيدَةَ الْعَذَابِ
(وكان ذلك) أي أصلاؤه النار
(على الله يسيرا) سهلا وهذا
الوعيد

صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد وهبت نفسي لك فظفر اليها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فصعد النظر فيها وصوره ثم طأ طأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت
 المرأة انه لم يقض فيها شيئا جاست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم تكن لك
 بها حاجة فزوجنيها فقال فهل عندك من شيء فقال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى
 اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انظر ولو خاف من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاف من
 من حديد ولا كن اراي هذا قال سهل ما له رداء فلما انصفه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء
 فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فراه النبي صلى الله عليه وسلم موليا فامر به فدعى
 له فلما جاءه قال ماذا معك من القرآن قال من سورة كذا وسورة كذا عدها قال تقرأهن
 عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد علمناكم كتابكم من القرآن وفي رواية
 فقد زوجهن كما تعلمهن من القرآن وفي رواية فقد أنكحنكم كما يعلمنكم من القرآن ان امرجه
 في العجيين وهذا لفظ اخيدي في هذا الحديث دليل على انه لا تقدر لاقول اصدق
 لانه قال دل تجد شيئا فذهب ايدل على جواز شيء كان من المسال ثم قال ولو خاف من
 حديد ولا قيمة له الا القليل التافه وفيه دليل على انه يجوز ان يجعل تعليم القرآن صداقا
 وهو قول الشافعي ومنعه أصحاب الرأي عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 من أعصى في صداق امرأته لم يكتبه سويا او عمر او غيره فذهب اخرجه ابو داود عن
 عبد الله بن عامر عن أمه ان امرأته من بني قريظة تزوجت علي بن علقم فقال لها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ارضيت من نفسك ومالك سبعين قالت نعم فجازها اخرجه الترمذي
 وقال عمر بن الخطاب ثلاث قطبان من زينة مهر قوله عز وجل (وإن لم يستطع
 معكم طولا) يعني فصل لا وسعة وانما سمي الغني طولا لانه يقال به من المرامد لا يقال
 مع النقص والفضل هنا كناية عما يصرف الى المهر والنفقة (ان يكسح المحصنات)
 يعني المحررات (المؤمنات فما املك بمائتكم) يعني جارية أخيك المؤمن قال
 الانسان لا يجوز له ان يزوجه بخارية نفسه (من قسناكم المؤمنين) المعنى من لم يقدر
 على مهر المحررة المؤمنة فليزوج الامة المؤمنة والعنات الجواري المملوكات جميع
 فتايقال للامة قنائة ولا مدق وفي الآية دليل على انه لا يجوز للحر نكاح الامة الا
 بشرطين أحدهما ان لا يجده مهر حرة لانه جرت العادة في الاماء بتخفيف مهرهن ونفقةهن
 وسبب ذلك ان تتاعن بخدمة ساداتهن والشرط الثاني هو خوف العنت على نفسه
 وهو قوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم قال ابن عباس هو الزنا وهو هذا قول جابر
 وابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس ومسروق ومكحول وعمر بن دينار واليه
 ذهب مالك والشافعي وأحمد وروى عن علي والحسن البصري وابن المسيب ومجاهد
 والزهري أنه يجوز للحر أن ينكح الامة وان كان موسرا وهو مذهب أبي حنيفة الا ان
 يكون في نكاحه حرة والسبب في منع الحر من نكاح الامة الا عند خوف العنت ان

في حق المستعمل للتخليد وفي حق
 غيره لبيان استحقاقه دخول
 الناموس وعبد الله عقرته (ان
 تجدوا كباثر ما تنهون عنه
 فكفر عنكم سيئاتكم) عن ابن
 مسعود رضي الله عنه ان كباثر
 كل ما سوى الله عنه من اول
 سورة النساء الى قوله ان تجدوا
 كباثر ما تنهون عنه وعنه أيضا
 كباثر ثلاث الاشراك بالله
 والياس من روح الله والامن
 من مكر الله وقيل المراد بها
 أنواع الكفر بدليل قراءة
 عبد الله كبر ما تنهون عنه وهو
 الكفر

الولد يسع الام في الرق والحرية واذا كانت الام رقية كان الولد رقيقا وذلك نقص في حق الحر وفي حق ولده ولان حق السيد اعظم من حق الزوج فربما احتاج الزوج اليها فلا يجدها سبيلا لان للسيد حبسها لخدمته ولان مهرها ملك السيد فلا تقدر على هبته من زوجها ولان تبرئته منه بخلاف الحرية فلذلك السبب منع الله من نكاح الامه الا على سبيل الرخصة والاضطرار ويجوز للعبد نكاح الامه وان كان في نكاحه حرة وعبد ابي حنيفة لا يجوز له اذا كانت تحت حرة كما يقول في الحر وفي الامه دليل على انه لا يجوز ولا سلم حرا كان او عبدا نكاح الامه الكتابية لقوله تعالى من فتياتكم المؤمنات يفيد جواز نكاح الامه المؤمنة دون الكتابية لان فيها نوعين من النقص وهما الرق والكفر بخلاف الامه المؤمنة لان فيها نقص واحد وهو الرق وهذا قول مجاهد والحسن واليه ذهب مالك والشافعي وقال ابو حنيفة يجوز التزويج بالامه الكتابية وبالاتفاق يجوز بوطء الامه الكتابية بملك اليمين وقوله تعالى (والله اعلم بما نكحتمكم) قال الزجاج اى اعملوا على الظاهر في الايمان فانكم معتهدون بما ظهر والله يتولى السرائر والحقائق وقيل معناه لا تعرضوا للباطن في الايمان وخذوا بالظاهر فان الله اعلم بما نكحتمكم (بعضكم من بعض) يعنى انكم كلكم من نفس واحدة فلا تستنكحوا من نكاح الامه عند الضرورة وانما قيل لهم ذلك لان العرب كانت تتخذ بالانساب والاحساب ويسمون ابن الامه الحبش فاعلم الله تعالى ان ذلك امر لا يلتفت اليه فلا يتدخلكم شيوخ وانفة من التزويج بالامه فانكم تساويون في النسب الى آدم وقيل ان معناه ان دينكم واحد وهو الايمان وانهم مشتمرون فيه حتى وقع لاحدكم الضرورة جازله ان يتزوج بالامه عند خوف العنت وقال ابن عباس يريدان المؤمنين بعضهما اكفاه بعض (فانكحوهن باذن اهلهن) يعنى اخطبوا الائمة الى ساداتهن وانفق العلماء على ان نكاح الامه بغير اذن سيدها باطل لان الله تعالى جعل اذن السيد شرطاً في جواز نكاح الامه (واتوهن اجورهن) يعنى مهورهن (بالمعروف) يعنى من غير مظل ولا ضرار وقيل معناه واتوهن مهورا مثلهن واجمعوا على ان المهر للسيد لانه ملكه وانما اضيف الياء المهر الى الائمة لانه عن بعضهن (محصنات) يعنى عتائف (غير مسافحات) يعنى غير زانيات (ولا متخذات اخدان) جمع خدن وهو صاحب الذي يكون معلن في كل امر ظاهر وباطن واكثر ما يستعمل فيمن يصاحب بشهوة يقال خدن المرأة وخدينها يعنى جها الذي يرنى بها في السر قال الحسن المسافحة هي التي كل من دعاها تبعه وذات اخدان هي التي تختص بواحد ولا ترنى مع غيره وكانت العرب في الجاهلية تحرم الاولى وتجوز الثانية فلما كان هذا الفرق معتبرا عندهم لاجرم ان الله تعالى افردها لكل واحد من هذين القسمين بالذكور ونص على تحريمهما معا (فاذا احصن) قرى بفتح الالف والصاد ومعناه حفظن فروجهن وقيل معناه اسلمن وقدر احصن بضم الالف وكسر الصاد ومعناه زوجن (فان اتبرن بفاحشة) يعنى برنا (فعلين نصف ما على المحصنات من العذاب) يعنى فعلى الائمة اللاتي زنين نصف ما على الحرائر اللاتي زنين من المجلد ويجلد العبد للزنا اذا زنى

(وندخلكم مدخلا) مدخلا
مدنى وكلالة ما بمعنى المكان
والصدر (كرما) حسنا وعن
ابن عباس رضى الله عنه ما
ثمان آيات في سورة النساء هي
خير لهذه الامه مما طاعت عليه
الشمس وغربت يريد الله ليعين
لكم والله يريد ان يتوب عليكم
يريد الله ان يخفف عنكم ان
تجتنبوا كبر ما تنهون عنه
نذكر عنكم ان الله لا يغفر ان
يشرك به الله لا يظلم مثقال
ذرة ومن يعمل سوءا او يظلم
نفسه ما يفعل الله بعبدكم
ونشت المعتزلة بالانية على
ان الصغائر واجبة المغفرة
باجتناب الكبائر وعلى ان

نحسين حادثة ولا فرق بين المملوك المتزوج وغير المتزوج فانه يجلد خمسين ولا رجم عليه
 هذا قول أكثر العلماء وروى عن ابن عباس وقال طاووس انه لاحد على لم يتزوج من
 المماليك اذ اذن في لان الله تعالى قال فاذا احصن والذي لم يتزوج ليس بمحصن واجيب
 عنه بان معنى الاحصان عند الاكثرين الاسلام وان كان المراد منه التزوج فليس المراد
 منه ان التزوج يحسب طوطوب المحذ عليه بل المراد منه التنبيه على ان المملوك وان كان
 محصنا فلا رجم عليه انما يحده الجاهل بخلاف الحر فذا الامة ثابت بهذه الآية وبيان انه
 بالجلد لا بالرجم ثابت بالمحدث وهو ما روى عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول اذ اذنت امة احدهم فقبيل زناها فليجلدها المحذ ولا يثرب عليها ثم ان
 زنت فليجلدها المحذ ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فقبيل زناها فليجلدها ولو لم يحسب من
 شتم اخرجاه في الخمسين قوله ولا يثرب عليها لا يعيرها والتثريب التباين والتعير
 والاستقصاء في الاوم قال الشيخ محيي الدين الزواوي وهذا البيع المأمور به في الحديث
 مستحب وليس واجب عندنا وعندنا هو وروى داود واهل الناهرو واجب وفيه
 جواز بيع الشيء الثمين بالثمن المحقر وهذا البيع المأمور به يلزم صاحبه ان يبين حالها
 لما شترى لانه عيب والاخبار بالعيب واجب فان قيل كيف يزعم شيئا ويرفضه لآخيه
 المسلم فالجواب لعلمنا ان تعف عند المشتري بان يعفها بنفسه او يصورها بهيته او
 بالاحسان اليه او بزوجه او غير ذلك والله اعلم (ذلك) اشارة الى نكاح الالة (من خشي
 اعنت منكم) يعني الزنا والمعنى ذلك من خاف ان يفتنه له شدة الشبق والعلمة وشدة
 الشهوة على الزنا وانما سمى الزنا بالعت لما عتقه من المشقة وهي شدة الغريزة فباح
 الله تعالى نكاح الامة بثلاثة شروط عدم الندرة على نكاح الحر وخوف العنت وكون
 الامة مؤمنة (وان خبروا) يعني عن نكاح الامة بتعفين خير لكم) يعني كيلا يكون
 الولد عذرا رفيقا (والله غفور رحيم) وهذا كالترك لما تقدم يعني انه تعالى غفر لكم
 ورحمكم حيث اباح لكم ما انتم محتاجون اليه قوله تعالى (يريد الله ليمتحنكم) اللام
 في قوله ليمتحنكم معناه ان يمتحنكم وقيل معناه يريد انزال هذه الآيات من اجل ان يمتحنكم
 دينكم ويوضح لكم شرعكم ومذاهبكم وقيل يمتحنكم بما يعزكم عنه وقيل يمتحنكم
 ان الصبر عن نكاح الامة خير لكم (ويهدى لكم) اي ويرشدكم (سن الذين من قبلكم)
 أي شرائع من قبلكم في تحريم الامهات والبنات والاخوات فانها كانت محرمة على
 من قبلكم وقيل معناه يرشدكم الى ما لكم فيه من لذة كما ينبغي ان كان قبلكم وقيل
 معناه يهديكم الى الملة المحنيفة وهي ملة ابراهيم عليه السلام (وتسبوا عليكم) يعني
 ويتجاوز عنكم مساكنكم قبل ان يبين لكم ويرجع بكم عن المعصية التي كنتم عليها
 الى طاعة وقيل لما بين لنا امر الشرائع والمذاهب وارشدنا الى طاعته ورجعنا عن معصيته
 ونفر بطقم امر به وبينه فلا جرم انه تعالى قال وتسبوا عليكم (والله اعلم) يعني بصالح
 عبادته في امر دينهم ودنياهم (حكيم) يعني فيما ادرهم امورهم (والله يريد ان يتوب عليكم)
 قال ابن عباس معناه يريد ان يخرجكم من كل ما يكره الى ما يحب ويرضى وقيل

الكبائر غير مغفورة باطل لان
 الكبائر والصغائر في مشيئته
 تعالى سواء ان شاء عذب
 عليهما وان شاء عفا عنهما لقوله
 تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك
 به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 فقد وعد المغفرة لما دون الشرك
 وقرنها بمشيئته تعالى وقوله
 ان الحسنات يذهبن السيئات
 فهذه الآية تدل على ان
 الصغائر والكبائر يجوز ان
 يذهبها بالحسنات لان لفظ
 السيئات يفظن على ما ولما
 كان اخذ مال الغير بالباطل
 وقتل النفس بغير حق يمتحن
 ما لا يغفر وجهها هم عن غنى
 ما فضل الله به بعض الناس على

معناه يدل لكم على ما يكون شديداً بكم التي يغفر لكم بها ما سلف من ذنوبكم وقيل
معناه ان وقع منه لكم نقص يبرئ دينه فيتوب عليكم ويغفر لكم (ويريد الذين يتبعون
الشهوات) قيل هم اليهود والنصارى وقيل هم اليهود خاصة لانهم يقولون ان نكاح
بنت الاخت من الاب دلال وقيل هم المجوس لانهم يستحلون نكاح الاخوات وبنات
الاخوة فلما حرمهن الله قالوا انكم تحلون بنت الحالة وبنت العممة والحالة والعمة عليكم
حرام فانكم وبناات الاخ والاخت فنزلت هذه الآية وقيل هم الزناة يريدون ان
تكونوا مثلهم (ان تميلوا) يعني عن الحق وقصد السبيل بالمعصية (ميلاً عظيماً) يعني
باتيانكم ما حرم الله عليكم (يريد الله ان يخفف عنكم) يعني ليسهل عليكم احكام الشرع فهو
عام في كل احكام الشرع وجميع ما يسره له وسهله علينا كما نقولها على بني اسرائيل فهو كقوله تعالى يريد الله بكم
اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وكذا روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت بالحنيفية السمجة وقوله تعالى (وخلق
الانسان ضعيفاً) يعني في ذلة الصبر عن النساء فلا صبر له عنهن وقيل انه لضعفه يستميله
هو اهوه فهو وضعيف العزم عن قهر الهوى وقيل هو ضعيف في أصل الخلقة لانه خلق من
ماء مهين قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) يعني
بالمحرم الذي لا يحل في الشرع كالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة وشهادة
الزور واخذ المال باليمين الكاذبة ونحو ذلك وانما خص الاكل بالذكر ونهى عنه تنبيهها
على غيره من جميع التصرفات الواقعة على وجه الاكل لان معظم النقص ودم المال
الاكل وقيل يدخل فيه أكل مال نفسه بالباطل وماله غيره أما كل ماله بالباطل فهو
انفاقه في المعاصي وأما كل مال غيره فقد تقدم معناه وقيل يدخل في أكل المال بالباطل
جميع العقود الفاسدة وقوله تعالى (الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) هذا الاستثناء
منقطع لان التجارة عن تراض ليست من جنس أكل المال بالباطل فكان الايهنا
يعني لكن يحل أكله بالتجارة عن تراض يعني بطبيعة نفس كل واحد منكم وقيل هو ان
يتخير كل واحد من المتبايعين احبه بعد البيع فيلزم والافله ما الحيار ما لم يتفرق ما
روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا تابع الرجلان في كل واحد
منهما بالخيار لم يتفرقا وكانا جميعاً او يخيرا احدهما الآخر فان خيرا احدهما الآخر
فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وان تفرقا بعد ان تبايعا ولم يترك واحد منهما البيع
فقد وجب البيع اخرجاه في الصديقين وقوله تعالى (ولا تقتلوا أنفسكم) أي لا يقتل
بعضكم بعضاً وانما قال أنفسكم لانهم أهل دين واحد فهم كنفس واحدة وصح عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال في حجة الوداع ألا تارجعوا بعدى كما راي ضرب بعضكم رقاب
بعض وقيل ان هذا نهي للانسان عن قتل نفسه (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالد الخلد
فيها أبداً ومن تحصى سمها فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالد الخلد فيها أبداً

بعض من الجاه والمال بقوله
(ولا تنهوا) واما فضل الله به بعضكم
على بعض (بعض) لان ذلك التفضيل
قسمة من الله صادرة عن حكمته
وتدبيره وعلمه باحوال العباد وما
ينبغي لكل من بسط في الرزق
أو قبض فعلى كل واحد ان يرضى
بما قسم له ولا يحسد أخاه على
حظه فالحسد ان يتمنى أن يكون
ذلك الشيء يزول عن صاحبه
والغبطة أن يتمنى مثل ما للغير
وهو مخصص فيه والاول منهي
عنه ولما قال الرجل ترجوان
يكون اجرنا على الضعف من أجر
النساء كالميراث وقالت النساء
يكون

ومن قتل نفسه بحديدة فخديته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالد اخلا فيها أبدا
 قوله يتردى التردى هو الوقوع من موضع عال الى أسفل قوله يتوجأ يقال وجأته
 بالسكين اذا ضربته بها وهو يتوجأ بها أى يضرب بها نفسه (ق) عن جندب بن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قل كان رجل جراح فقتل نفسه فقال الله تبارك وتعالى بدرني
 عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة وفي رواية قال كان فمين كان قبلكم رجل به جرح
 فخرع فأخذ سكيناً فخر بها يده فمارقاً الدم حتى مات فقال الله تعالى يا درنى عبدى بنفسه
 حرمت عليه الجنة وقيل في معنى قتل الانسان نفسه أن لا يفعل شيأ يستحق به القتل
 مثل أن يقتل فيقتل به فيكون هو الذى تسبب في قتل نفسه وقيل معناه ولا تقتلوا
 أنفسكم باكل المال بالباطل وقيل معناه ولا تلهكوا أنفسكم بأن تعملوا عملاً ردياً
 الى قتلها (ان الله كان بكم رحيماً) يعنى انه تعالى من رحمته بكم نهاكم عن كل شئ
 يتوجبون به مشقة أو محنة وقيل انه تعالى أمر بني اسرائيل بقتل أنفسهم ليكون
 ذلك توبة لهم وكان بكم بأمة محمد رحيماً حيث لم يكلفكم تلك التكليف الشاق الصعبة
 (ومن يفعل ذلك) يعنى ما سبق ذكره من قتل النفس المحرمة لان الضمير يعود الى أقرب
 المذكوراته وقيل انه يعود الى قتل النفس وأكل المال بالباطل لانهم امد كوران في
 رية واحدة وقيل انه يعود الى كل ما نهى الله عنه من أول السورة الى هنا (عدوانا
 وظلماً) يعنى يتجاوزا الحد فيضع الشئ في غير موضعه فذلك قيد بالعدوان والظلم لانه
 قد يكون القتل بحق وهو النصاص وكذلك قد يكون أخذ المال بحق فلهذا السبب
 قيد بالوعيد وما كان على وجه العدوان والظلم وهو قوله تعالى (فسوف نصليه ناراً)
 أى ندخله في النار آخره ناراً يعنى فيها (وكان ذلك على الله يسيراً) أى هيئاً لانه تعالى قادر
 على ما يريد قوله عز وجل (ان تحببوا كبار ما نهون عنه) اجتناب الشئ المباعدة
 عنه وتركه جانباً والكبرية مكرم وعظم من الذنوب وعظمت عقوبته وقيل
 ذكر التفصيل يذكر الاحاديث الواردة في الكبائر فمن ذلك ما روى عن أبى بكرة قال كنا
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً قلنا بلى يا رسول
 الله قال الشراك بالله وعقوق الوالدين أو شهادة الزور وقول الزور وكان متكئاً فجلس
 فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت أخرجه في الصحيحين (ق) عن أنس بن مالك قال ذكر
 لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر فقال الشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل
 النفس وقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قول الزور أو قال شهادة الزور (ق) عن أبى
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله
 وما هن قال الشراك بالله والشعر وقتل النفس التي حرم الله بالباطل وأكل مال اليتيم
 والزنا والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات (خ) عن ابن مسعود
 قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله
 ندا وهو خلقك قلت ان ذلك لعظيم ثم أى قال ان تشتمل ولدك مخافة أن يطعم معك
 قلت ثم أى قال ان ترائى حلياً له جارك (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص

وزرنا على نصف وز الرجال
 كالميراث نزل (للرجال نصيب
 مما كتبوا وللنساء نصيب
 مما كنسبن) وليس ذلك على
 حسب الميراث (وأسألو الله
 حسب من فضله) فان خزائنه لا تعد
 ولا تحصى وما للناس من الفضل
 (ان الله كان بكل شئ علماً)
 فالتفضيل منه عن علمه ووضعه
 الاستدقاق قال ابن عيينة لم يأمر
 بالمسئلة الا ليعلم في الحديث
 من لم يسأل الله من فضله غضب
 عليه وفيه ان الله تعالى لا يمسك
 الخبير الكثير عن عبده ويؤول
 لا أعطى عبدى حتى يسألى
 وسلوا مكي وعلى (ولكل)

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس
واليمين الغموس وفي رواية ان اعرابا ساجدا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول
الله ما الكبائر قال الاشرار بالله قال ثم ماذا قال اليمين الغموس قلت وما اليمين
الغموس قال الذي يتقطع من امرى مسلم يمين هو فيها كاذب (ق) عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا وهل يشتم الرجل والديه
قال نعم يسب الرجل ابا الرجل او امة فيسب اياه وامه وفي رواية من اكبر الكبائر ان
يلعن الرجل والديه وذكر الحديث وقال عبد الله بن مسعود اكبر الكبائر الاشرار
بالله والامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله والبأس من روح الله وعن سعيد بن
جبيران رجلا سأل ابن عباس عن الكبائر اربع هي قال هي الى السبع مائة اقرب وفي
رواية الى السبعين اقرب الا ناله كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وقال كل شيء
عصى الله به فهو كبيرة فمن عصى شيئا منها فليس يستغفر الله فان الله لا يخلد في النار من هذه
الامة الا من كان راجعا عن الاسلام او جاحدا فرضاة او مكذبا بقدر وقال علي بن ابي
طالب كل ذنب ختمه الله بن روضة او ضرب او لعنة او عذاب فهو كبيرة وقال سفيان الثوري
الكبائر ما كان فيه الظالم فيما بينك وبين العباد والصغار ما كان بينك وبين الله تعالى
لان الله تعالى كريم يعفو ويعفو واحتج لذلك بخاروي عن انس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ينادى من نادى بطمان العرش يوم القيامة يا امة محمد ان الله قد عفا
عنكم جميعا المؤمنين والمؤمنات تواجبوا المظالم وادخلوا الجنة برجتي وقال مالك بن مغول
الكبائر ذنوب اهل البدع والسيئات ذنوب اهل السنة وقيل الكبائر ذنوب العمدة
والسيئات الخصال والسيئات ما استكرهوا عليه وحديث النفس المرفوع عن هذه
الامة وقال السدي الكبائر ما نهى الله عنه من الذنوب والسيئات مقدماتها وتواجبها
التي يقع فيها الصالح والفاسق مثل الضرورة والمصلحة والقبلة واشباه ذلك (ق) عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب علي ابن آدم نذيره من الزنا مدرك ذلك
لا محالة العينان زناهما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناهما الكلام واليد
زناها البطش والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمى ويصدق ذلك الفرج او يكذب
لفظا لم يقل الكبائر الشرك وما يؤدى اليه وما دونه فهو من السيئات فقد ثبت
بما تقدم من الأدلة ان من الذنوب كبائر وصغائر والى هذا ذهب الجمهور من السلف
والخلف وثبت بدلائل الكتاب والسنة واذا ثبت ان مقام المعاصي الى صغائر وكبائر
فبقوله تعالى ان تحتنبوا كبائر ما تنهون عنه هي كل ذنب عظيم وقبحه وعظمت عقوبته
امافي الدنيا بالحدود وامافي الآخرة بالعذاب عليه (تكفر عنكم سيئاتكم) يعني نسترها
عليكم حتى تصبر بمنزلة ما لم يعمل لان اصل التكفير السر والتغطية فصغار الذنوب تكفر
بالحسنات ولا تكفر كبائر الا بالآخرة والافلاح عنها كما ورد في الصحيح عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن

المضاف اليه محذوف تقديره
واكل احد اولئك مال (جعلنا
موالي) ورائها يولونه ويحرمونه
(ماترك الوالدان والاقربون)
هو صفة مال محذوف أى من
مال تركه الوالدان او هو متعلق
بفعل محذوف دل عليه الموالى
تقديره برؤن مما ترك (والذين
عاقبت ايمانكم) عاقبتهم
أيديكم وهم متدأضعن معنى
الشرط فوقع خبره وهو (فأتوهم
نصيبتهم) مع الفاء عقدت كوفي
أى عقدت عهدهم ايمانكم
والمراد به عقد الموالاة وهي
مشروعة والوراثة بها ثابتة
عند عامة الصحابة رضى الله

زاد في رواية عالم تغش الكبائر وزاد في رواية أخرى وردضان الى رمضان مكفرات لما
 بينهم اذا اجتنب الكبائر أخرجه مسلم وقوله تعالى (وندخلكم مدخلا كريما) يعني
 حسبنا شريفنا وهو الجنة والمعنى اذا اجتنبتم الكبائر وأنتم بالاعمال تدخلكم مدخلا
 تكمون فيه قوله عز وجل (ولا تمنوا ما فضل الله به نعمكم على بعض) أصل التمني
 ارادة الشيء ونسبه حصول ذلك الامر المرغوب فيه ومنه حديث النفس بما يكون وما
 لا يكون وقيل التمني تقدير الشيء في النفس وتصوره فيها وذلك قد يكون عن تخمين
 وظن وقد يكون عن رؤية وأكثر التمني تصور ما لا حقيقة له وقيل التمني عبارة عن
 ارادة ما يعلم أو يظن انه لا يكون عن مجاهد عن أم سلمة قالت فأتى رسول الله يغزو
 الرجال ولا يغزو النساء وانما لاندفع الميراث قال الله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به
 بعضكم على بعض قال مجاهد وأمر أن المسلمين والمسلمات وكانت أم سلمة أول طاعنة
 قدمت المدينة هاجرة أخرجه الترمذي وقال هذا حديث مرسل وقيل لما جعل الله
 لذلك كرم مثل حظ الانثيين من الميراث قالت النساء نحن أحق وأدع إلى الزيادة من
 الرجال لاننا صغفاء وهم أقوى وأقدر على طلب المعاش ما قال الله تعالى هذه الآية
 وقيل لما نزل قوله لذلك كرم مثل حظ الانثيين قالت الرجال اننا لالرجوان نفضل على النساء في
 الحسنة في الآخرة فيكون لنا اجرنا على من عرف أجز النساء كما فضلنا ما بين في الميراث
 وقالت النساء اننا لالرجوان يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال كما لاني الميراث النصف
 من نصيبهم فترت هذه الآية والمعنى على قسمين أحدهما ان يتنى الانسان أن يحصل
 له مال غيره مع قول تلك النعمة عن ذلك الغير فهذا القسم هو الحسد وهو مذموم لان الله
 تعالى يفيض نعمه على من يشاء من عباده وهذا الحسد يعترض على الله تعالى فيما فعل
 ورعما اعتد في نفسه انه أحق بتلك النعمة من ذلك الانسان أيضا فهذا اعتراض على
 الله أيضا وهو مذموم القسم الثاني أن يتمنى مثل مال غيره ولا يجب أن يزول ذلك المال
 عن الغير وهذا هو الغبطة وهذا ليس بمذموم ومن الناس من منع منه أيضا قال لان تلك
 النعمة ربما كانت مفسدة في حقه في الدين أو الدنيا قال الحسن لاتتمن مال فلان ولا مال
 فلان ولا تدري لعل هلاكك في ذلك المال فيعلم العبدان الله عز وجل أعلم بما أحسب عبادته
 فليس يقضائه ولكنك أمنت به الزيادة من عمل الآخرة وليقل اللهم أعطني ما يكون
 صلاحا في ديني ودنياي ومعادى وقوله تعالى (لارجال نصيب مما كنسبوا والنساء
 نصيب مما كنسبن) قال ابن عباس يعني مما ترك الوالدان والاقرابون من الميراث يقول
 لذلك كرم مثل حظ الانثيين وقيل هذا الاكساب في الاجر يعني ان الرجال والنساء في الاجر
 في الآخرة سواء لان الحبسنة بعشر أمثالها والسيئة بمثلها يستوى في ذلك الرجال والنساء
 وان فضل الرجل في الدنيا على النساء وقيل لارجال نصيب مما كنسبوا ومن أمر
 المحاد والنساء نصيب مما كنسبن يعني من طاعة الآراء وحقه القروج (واستلوا
 الله من فضله) قال ابن عباس يعني من رزقه وقيل من عبادته وهو سؤال التوفيق للعبادة

عنهم وهو قولنا وقوله
 اذا لم يعلم رجل أو امرأة لا وارث
 له وليس يعني ولا معنى فيقول
 لا آخر والتمنى على ان تغتنى
 اذا اجتنب وترث منى اذا مات
 ويقول الآخرة فيات انعم بذلك
 ورث الا على من الاسفل (ان
 الله كان على كل شيء شهيدا)
 أى هو عالم الغيب والشهادة
 وهو أبلغ وعد ووعد (الرجال
 قوامون على النساء) يقوون
 عليهن أمر ينهين كبقية يوم
 الولاية على الرعايا وهم اقربا
 لذلك بما فضل الله به نعمهم على
 بعض (النسب في بعضهم لارجال
 والنساء يعني انما كانوا

وقيل لم يأمر الله عباده بالمسئلة الا ليعظمهم وفيه تنبيه على ان العبد لا يعين شيئا في الدعاء
والدعاء ولكنه يطلب من فضل الله ما يكون سببا لصلاح دينه ودينه وآخرته وقيل
لما تمني النساء أن يكن رجالا وان يكون هن مثل ما للرجال نهاهن الله عن ذلك وأمرهن
أن يسألوه من فضله فانه اعلم بصلاح عباده (ان الله كان بكل شيء عليما) يعني انه تعالى
عليهم بما يكون صلاحا لساثنين فليقتصر السائل على الحمل في الطلب فان الله تعالى
عليهم بما يصلحه فلا يمتني غير الذي قدر له قوله تعالى (ولكل) يعني من الرجال والنساء
(جعلنا موالى) يعني ورثة من بنى عم واخوة وسائر العصابات (مما ترك) يعني يرون عما
ترك (الوالدان والاقربون) من ميراثهم فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الموروثون
وقيل معناه وله كل جعلنا موالى أى ورثة مما ترك ويكون ما يعنى من معنى من تركهم
الميت ثم قدر الموالى فقال الوالدان والاقربون فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الوارثون
والمعنى ولكل شخص جعلنا ورثة من تركهم وهم والدها واقربوه والقول الاول اوضح
لانهم روى عن ابن عباس وغيره (والذين عاقدت أيمانكم) وقرئ عتت بغير ألف مع
التخفيف والمعاقدة المخالفة والمعاهدة والايمان جمع عيين يحتمل أن يراد بها القسم أو اليد
أوهما جميعا وذلك انهم كانوا اذا تحالفوا أخذ كل واحد منهم بيد صاحبه وتحالفوا على
الوفاء بالعهد والتمسك بذلك العقد وكان الرجل يخالف الرجل في الجاهلية ويعاقده
فيقول دمي دمي وهدمي هدمك وتاردي تارك وحزبي حزبك وسلمي سلمك ترثي وارثك
وتعاقبني وأطاعك وتعقل عني واعقل عنك فيكون لكل واحد من الخليفة من السدس
في مال الآخر وكان الحكم ثابت في الجاهلية واستداه الاسلام فذلك قوله تعالى
(فأتوههم نكاحهم) يعني أعطوهم حظهم من الميراث ثم نسخ الله هذا الحكم بقوله
وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله وقال ابن عباس نزلت هذه الآية في
الذين آتى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والاصار لما قدموا
المدينة وكانوا يوارثون بنات المؤمنين الأخوة دون الذكور والرحم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى
مما ترك الوالدان نسخته ثم قال والذين عاقدت أيمانكم من النصر والرفادة والنصيحة
وقد ذهب الميراث ويوصى له وفي رواية أخرى عنه قال والذين عاقدت أيمانكم فاتوههم
نصيحتهم كان الرجل يخالف الرجل ليس بينهم نسب فبرث أحدهما الآخر فنسخ ذلك
بسورة الانفال فقال وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله وقال سعيد بن
المسيب كانوا يوارثون بالنسب بهذه الآية ثم نسخ ذلك وذهب قوم الى ان الآية ليست
بمنسوخة بل حكمها باقية والمراد بقوله والذين عاقدت أيمانكم الحلفاء والمراد من قوله
فاتوههم نصيحتهم يعني من النصرة والنصيحة والمواقاة والمصافاة ونحو ذلك فعلى هذا
لا تكون منسوخة وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق عن دوا بن الحصين قال
كنت أقرأ على أم سعد بنت ابريق وكانت تنبئة في هجر أبي بكر الصديق فقراءت والذين
عاقدت أيمانكم فقالت لا تقر أو الذين عقدت أيمانكم انما نزلت في أبي بكر وابنه عبد
الرحمن حين أبى الاسلام خلف أبو بكر ان لا يورثه فلما سلم امره الله أن يؤثبه نصيبه أخرجه

مما يعطون عليهم من نسب
تفضل الله بعضهم وهم الرجال
على بعض وهم النساء بالعقل
والعزم والحزم والرأى والقوة
والعز وكمال الصوم والصلاة
والتبوة والخلافة والامامة
والأذان والخطبة والجماعة
والجمعة وتكبير الشريق
عند أي حنية رحمه الله والتهادة
في الحدود والقصاص وتضعيف
الميراث والتعصيب فيه ومالك
النكاح والطلاق واليهيم
الانساب وهم أصحاب الأئمة
والعصاة (وبما أنفقوا من
أموالهم) وبأن نفقتهم عليهم
وفيه دليل وجوب نفقتهم عليهم

أبو داود وعلى هذا فلا نسخ أيضا فن قال ان حكم الآية باق إنما كانت المعاقدة في
 الجاهلية على النصره لا غير الاسلام لم يغير ذلك ويدل عليه ما روى عن جبير بن مطعم
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وأما حلف كان في الجاهلية
 لم يرد به الاسلام الا شدة آخرجه مسلم وقوله تعالى (ان الله كان على كل شئ شهيدا)
 قال عطاء يريد انه لم يعب عنه علم ما خلق وير افعلى هذا الشهيد عني الشاهد والمراد منه
 علمه بجميع الاشياء وقيل الشهيد هو الشاهد على الخلق يوم القيامة بكل ما عملوه فعلى
 هذا لا شاهد عني الخبر وقيل وعد للظالمين ووعد للعصاة المخالفين قوله عز وجل
 (الرجال قوامون على النساء) نزلت في سعد بن الربيع وكان من النقباء وفي امر أنه حبشية
 بنت زيد بن أبي زهير ويقال امر أنه بنت محمد بن مسلمة وذلك انها اشترت عليه فاطمها
 فأتى اباها معها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أفرشته كرمي فاطمها فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم اتقتص من زوجها فانصرفت مع أبيها التقتص منه فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم ارجعوا هذا جبريل أتاني فأنزل الله تعالى هذه الآية يقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اردنا امر أو أراد الله امر أو الذي أراد الله خير ورفع الله عن فقله
 تعلى الرجل قوامون على النساء أى مستطون على تأديب النساء وأما أخذ على
 أيدهن قال ابن عباس أمر وأما عين فعلى المرأة أن تطيع زوجها في طاعة الله والقوام
 هو القائم بالمناخ والتدبير والتأديب فالرجل يقوم بامر المرأة ويحتمل في حفظها ولما
 أثبت القيام للرجال على النساء بين النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال تعالى (يعا فضل الله بعضهم
 على بعض) أى ان الله تعالى فضل الرجال على النساء بما مودهم من زيادة العقل والدين
 والولاية وشهادة الجهاد والجمعة والجماعات والامانة لان منهم الانبياء والخلفاء
 والائمة ومنهم ان الرجل يروح بأربع نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد ومنهم زيادة
 التصيب في الميراث والعصبة في الميراث ويده الضلأى والنكاح والرجعة واليه
 الرجوع **فصل** في ما يدل على فضل الرجال على النساء ثم قال تعالى (وما أنفة قوامن
 امرؤهن) أى يعا أعطوا من مهور النساء والنفقة عليهن عن اى هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لو كنت امرأ أحد ان سجد لأحد امرأت المرأة أن تسجد لزوجها
 امرجده الترمذى (فأما الحيات) يعنى الحسنات العاقلات بالخير (فأما نأت) أى
 مطيعات لارواحهن وقيل مطيعات لله (حافظات للغيب) لفرجهن في غيبة أزواجهن
 لئلا يلحق الزوج العار بسبب زناها ويلحق به الولد الذى هو من غيره وقيل معناه
 حفظ سر زوجها وحفظه لئلا وما يجب على المرأة من حفظ متاع البيت في غيبة زوجها
 عن اى هريرة قال قيل يا رسول الله أى النساء خير قال التى تسره اذا نظر اليها أو تفيقه
 اذا أمر ولا تخالفه في نفسها ولا مالم يعا يكره آخرجه اتسائي ورواه البغوى بسند
 الثعلبي عن اى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة اذا نظرت
 اليها سررت واذا أمرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظت في مالم وانفسها ثم تلا
 الرجال قوامون على النساء الآية وقوله تعالى (يعا حفظ الله) يعنى بحفظهن الله

ثم قسمهن على نوعين النوع
 الاول (فأما الحيات فأتات)
 مطيعات قائمات بما يلزمهن
 للارواح (حافظات للغيب)
 الواجب الغيب وهو خلاف
 الشهادة أى اذا كان الارواح
 غير شاهدين لمن حفظن ما يجب
 عليهن حفظه في حال الغيبة من
 القروج والبيوت والاموال
 وقيل للغيب لاسرارهم (عما
 حفظ الله) بحفظهن الله
 حين اوصى بين الارواح بقوله
 وعاشروهن بالمعروف أو عما
 حفظهن الله وعصمهن ووقههن
 لحفظ الغيب أو بحفظ الله ايادهن
 حيث صيرهن كذلك والثاني

حين أوصى بين الأزواج وأمرهم باداء المهر والنفقة اليهن (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فان المرأة خلقت من ضلع أعوج وان أعوج ما في الضلع أعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء وقيل في معنى الآية بما حفظه الله وعصمه من ووقعه من لحفظ الغيب وقيل بما حفظ الله من حقوقهن على أزواجهن حيث أمرهم بالعدل فيهن وامساكنهن بمعروف أو تسريجنهن باحسان (واللاقي تخافون) أي تعلمون وقيل تظنون (نشوزهن) أي شروهن وأصل النشوز الارتفاع ونشوز المرأة هو بغضها لزوجها ورفع نفسها عن طاعته والتكبر عليه وقيل دلالات النشوز قد تكون بالقول والفعل فالقول مثل ان كانت تلبيه اذا دعاها وتخضع له اذا خاطبها والفعل مثل أن كانت تقوم له اذا دخل عليها وتسرع الى أمره اذا أمرها فاذا انحرفت هذه الاحوال بان رفعت صوتها عليه أو لم تجبه اذا دعاها ولم تبادر الى أمره اذا أمرها دل ذلك على نشوزها على زوجها (فعضوهن) يعني اذا ظهر منهن امارات الفشوز فعضوهن بالتخفيف بالقول وهن أن يقول لهن اتى الله وخافيه فان لي عليك حقا وارجعي عما أنت عليه واعلمي أن طاعتي فرض عليك وتخوذ ذلك فان أصرت على ذلك هجرها في المنجوع وهو قوله تعالى (واهجروهن في المضاجع) يعني ان لم ينزعن عن ذلك بالقول فاهجروهن في المضاجع قال ابن عباس هو أن يوليا ظهره في الفراش ولا يكلمها وقيل هو أن يعتزل عنها الى فراش آخر (واضربوهن) يعني ان لم ينزعن بالهجران فاضربوهن يعني ضرب باغير مبرح ولا شائن قيل هو أن يضربها بالسوط والخوذة وقال الشافعي الضرب مباح وتركه أفضل عن عمرو بن الاحوص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يقول بعد ان جد الله واثني عليه وذكروا وعظوه فذكر في الحديث قصة فقال أفاستوصوا بالنساء خيرا فان عوان عندكم ليس بعلكون فمن شئنا غير ذلك الآن يأتيان بفاحشة مبيحة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرب باغير مبرح فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا أخرجه الترمذي بن يادته فيه قوله عوان جمع عانية أي أسيرة شبيهة المرأة ودخلوها تحت حكم زوجها بالأسير والضرب بالمبرح الشديد الشاق وقوله (فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) أي لا تطأوا عليهن طريقة فتجنبن بهن عليهن اذا قن بواجب حقكم عن حكيم بن معاوية عن أبيه قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه قال ان تطعمها اذا طعمت وتكسوها اذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر الا في البيت أخرجه أبو داود وقوا ولا تقبح أي لا تقل فتعجل الله (ق) عن عبد الله بن زمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم لعله يحامها أو قال يضاجعها من آخر اليوم عن ياس بن عبد الله بن أبي ذئاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تضربوا النساء فجاء عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال زبرت النساء على أزواجهن فرخص في ضربهن فاطاف بالرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نساء كثير يشكون أزواجهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد طاف

(واللاقي تخافون نشوزهن) عصيانهن وترفعهن عن طاعة الأزواج والنشز المكان المرتفع والنبوة عن ابن عباس رضى الله عنهما هو ان تستخف بحق الله زوجها ولا تطيع أمره (فعضوهن) خوفهن عقوبة الله تعالى والضرب والعظة كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطبايع في الطاعة (واهجروهن في المضاجع) في الفراش لا تدخلهن تحت اللحف وهو كناية عن الجماع وهو أن يوليا ظهره في الفراش ولا يكلمها وقيل هو أن يعتزل عنها الى فراش آخر (واضربوهن) ظهره في الفراش ولا يكلمها وقيل هو أن يعتزل عنها الى فراش آخر (واضربوهن) ضرب باغير مبرح ولا شائن قيل هو أن يضربها بالسوط والخوذة وقال الشافعي الضرب مباح وتركه أفضل عن عمرو بن الاحوص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يقول بعد ان جد الله واثني عليه وذكروا وعظوه فذكر في الحديث قصة فقال أفاستوصوا بالنساء خيرا فان عوان عندكم ليس بعلكون فمن شئنا غير ذلك الآن يأتيان بفاحشة مبيحة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرب باغير مبرح فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا أخرجه الترمذي بن يادته فيه قوله عوان جمع عانية أي أسيرة شبيهة المرأة ودخلوها تحت حكم زوجها بالأسير والضرب بالمبرح الشديد الشاق وقوله (فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) أي لا تطأوا عليهن طريقة فتجنبن بهن عليهن اذا قن بواجب حقكم عن حكيم بن معاوية عن أبيه قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه قال ان تطعمها اذا طعمت وتكسوها اذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر الا في البيت أخرجه أبو داود وقوا ولا تقبح أي لا تقل فتعجل الله (ق) عن عبد الله بن زمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم لعله يحامها أو قال يضاجعها من آخر اليوم عن ياس بن عبد الله بن أبي ذئاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تضربوا النساء فجاء عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال زبرت النساء على أزواجهن فرخص في ضربهن فاطاف بالرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نساء كثير يشكون أزواجهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد طاف

بآل محمد نساء كثير يشكون أزواجهن ليس أولئك بخياركم أخرجه أبو داود وإياس بن
عبد الله هذا قد اختلف في صحته وقال البخاري لا يعرف له صحة قوله زبرت يقال
زبرت المرأة على زوجها اذا نشرته واجترأت عليه وأطاف بالثي إحاط به ففي هذه
الاحاديث دليل على ان الأولى ترك الضرب للنساء فان احتاج الى ضربها لتأديب فلا
يضربها ضربا شديدا وليكن ذلك مفرقا ولا يولى بالضرب على موضع واحد من بدنها
ولا يترك الوجه لانه مجمع الخاسن ولا يبالغ بالضرب عشرة أسواط وقيل ينبغي أن يكون
الضرب بالمندبل واليد ولا يضرب بالسوط والعصا وبالجملة فالتخفيف بالمغشي أولى في
هذا الباب واختلف العلماء فقال بعضهم حكم الآية مشرووع على الترتيب فان ظاهر
اللفظ وان دل على الجمع الا أن مجرى الآية يدل على الترتيب قال علي بن أبي طالب رضي
الله تعالى عنه بعضها بالسنة فان انتهت فلا يسبل له عليها فان أبت هجر بعضها فان
أبت ضربها فان لم تنعظ بالضرب بعث الحكم وقال آخرون هذا الترتيب ماعى عند
خوف النشوز اما عند تحقق النشوز فلا بأس بالجمع بين الكل وقيل ان له ان يعظها عند
خوف النشوز وهل له ان يهجرها فيه احتمال ذلك وله عند ظهور النشوز ان يعظها وان
يهجرها أو يضربها عن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسبل
الرجل فمضرب امرأته أخرجه أبو داود (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت أن تجي فبات غضبان عليها لعنتها
الملائكة حتى تصبح وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده
ما من رجل يدعوا امرأته الى فراشه فتأى عليه الا كان الذي في السماء ساء خطا عليها
حتى يرضى عنها وفي رواية اذا باتت مهاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح وفي
أخرى حتى ترجع عن طلق بن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعا الرجل
امرأته الى حاجة فلبثا به وان كانت على النور أخرجه الترمذي وله عن معاذ بن جبل ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذي امأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحود
العين لا تؤذيها قالك الله فاعلموا ودخل عندك بوشك أن يفارقك الدنيا وله عن ام سلمة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة ماتت وزوجها راى عنها دخل الجنة
وقوله تعالى فان أطعكم يعني فان رجعت عن النشوز الى طاعتكم عندها هذا التأديب
فلا تغواها عن سبيل الله يعني فلا تطلبوا عليهن الضرب والمهجران على سبيل التعنت
والايداء وقيل معناه ان يلوعا عن التعرض بالاذى والتوبيخ ولا تجنوا عليهن الذنوب
وقيل معناه لا تكافوهن بحبكم فان التلب ليس بايدهن (ان الله كان عليا كبيرا)
العلي في صفة الله تعالى معناه الرفيع الذي يلوعن وصف الواصفين ومعرفة العارفين
العلي بالاطلاق الذي يستحق جميع صفات المدح والكبر هو المستغنى عن غيره وذلك
هو الله تعالى الموصوف بالجلال والعظمة والكبرياء وكبر الشأن الذي يصغر كل أحد
أكبر بائه وعظمته تعالى والمعنى ان الله تعالى من ان يكلف عباده ما لا يطيقونه وقيل
ان النساء وان ضعفن عن دفع ظلم الرجال هنن فان الله على كبير قادر على أن ينتصف

الامر اى طلبته (ان الله كان
عليها كبيرا) اى ان علت
ايدكم عليهن فاعلموا ان قدرته
عليكم أعظم من قدرتكم عليهن
فاجتنبوا ظلمهن وان الله كان
عليها كبيرا وانكم تعصونه على
علو شأنه وكبر رايه سلطانه ثم
تتوبون فيتوب عليكم فانتم أحق
بالعفو وعن مجيى عليكم اذا
رجعتم ثم خاطب الولاة بقوله

(وان خفتم شقاق بينهما) أصله شقاقا بينهما فاضيف الشقاق الى الظرف على سبيل الاتساع كقوله بل مكر الليل والنهار وأصله بل مكر في الليل والنهار والشقاق العدو والخصام لان كلامهما يفعل ما يشق على صاحبه او يعميل الى شق أى ناحية غير شق صاحبه والضمير للزوجين ولم يجرد ذكرهما مجرى ذكر ما يدل عليهما وهو الرجال والنساء (فابعثوا حكماء من أهله) رجلا يصلح للحكومة والاصلاح بينهما (وحكماء من أهلهما) وانما كان بعث الحكمين من أهلهما لان الاقارب اعرف بيواطن الاحوال واطلب للاصلاح ونفوس الزوجين أسكن اليهم فيبرزان ما في ضمائرهما من المحب والبغض واردة الصحة والفرقة والضمير في (ان يریدا اصلاحا) للحكمين وفي (يوفق الله بينهما) للزوجين أى ان قصد اصلاح ذات البين وكانت بينهما صحيحة بورك في وساطتهما ووقع الله بحسن سعيهما بين الزوجين الالفة والوفاق وأتى في نفوسهما المودة والاتفاق او الضمير ان الحكمين أى ان قصد اصلاح ذات البين والصيغة للزوجين يوفق الله بينهما فيفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يتم المراد او الضمير ان للزوجين أى ان

لمن عن ظلم من الرجال وقيل معناه ان الله مع علوه وكبريائه يقبل توبة العاصي اذا تاب و يغفر له فاذا تابت المرأة من نشوزها فالاولى بكم أن تقبلوا توبتها وتتركوا ما تابتها واعلموا ان قدرته عليكم أعظم من قدرتم على من تحت أيديكم فانتم أحق بالعفو عن جنى عليكم قوله تعالى (وان خفتم) يعنى وان علمتم وتيقنتم وقيل معناه الظن أى ظنتم (شقاق بينهما) يعنى بين الزوجين وأصل الشقاق المخالفة وكون كل واحد من المتخالفين في شق غير شق صاحبه أو يكون أصله من شق العصا وهو أن يقول كل واحد من الزوجين ما يشق على صاحبه سماعه وذلك أنه اذا ظهر بين الزوجين شقاق ومخالفة واشتبه حالهما لم يفعل الزوج الصلح ولا الفسخ ولا الفرقة وكذلك الزوجة لا تؤدى الحق ولا الفدية وخرج الى ما لا يحل ولا واقع الا قوله تعالى (فابعثوا حكماء من أهله وحكماء من أهلهما) اختلفوا في المخاطبين بهذا أمر المأمور بعقبة الحكمين ف قيل المخاطب بذلك هو الامام أو نائبه لان تنفيذ الأحكام الشرعية إليه وقيل المخاطب بذلك كل أحد من صالحي الامة لان قوله تعالى فابعثوا خطاب الجمع وليس جملة على البعض أولى من جملة على البقية فوجب جملة على الكل فعلى هذا يجب أن يكون أمرا لاتحاد الامة سواء وجد الامام أو لم يوجد فلا صالحين أن يبعثوا حكماء من أهله وحكماء من أهلهما وإيضاف هذا يجري مجرى دفع الضرر لكل واحد أن يقوم به وقيل هو خطاب للزوجين فاذا حصل بينهما شقاق بعثوا حكماء من أهله وحكماء من أهلهما (ان يریدا اصلاحا) يعنى الحكمين وقيل الزوجين (يوفق الله بينهما) يعنى بالاصلاح والالفة روى الشافعي بسنده عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه انه جاءه رجل وامرأة ومع كل واحد منهما فداء من الناس فقال علام شأن هذين قالوا وقع بينهما شقاق قال على فابعثوا حكماء من أهله وحكماء من أهلهما ثم قال للحكمين تدربان ما عليكما عليكما رأيتم أن تجعلا معاجعتما وان رأيتم أن تقرقا فارقتما فقلت المرأة رضيت بكتاب الله بما على فيه ولى وقال الرجل اما الفرقة فلا قال على كذبت والله حتى تقر بمنزل ما أقررت به قال الشافعي والمستحب أن يبعث الحما كعدلين ويجعلهما حكمين والاولى ان يكون واحد من أهله وواحد من أهلهما لان أقاربهم أعرف بحالهما مامن الا جانب واحد طلبا للاصلاح فان كانا اجنبيين جاز وفائدة الحكمين أن كل واحد منهما يخلو بصاحبه ويستكشف حقيقة الحال ليعرف أرغبته في الإقامة على النكاح أو في المفارقة ثم يجتمعان فيفعلان ما هو الصواب من اتفاق أو طلاق أو خلع والحكماء وكيلان للزوجين وهل يجوز لهما تنفيذ أمر يلزم الزوجين دون رضاهما واذنهما في ذلك مثل ان يطلق حكم الرجل أو يفترق حكم المرأة بشئ من ماله فالتفت في ذلك ولان أحدهما انه لا يجوز الا برضاها وليس حكم الزوج أن يطلق الاباذنه ولا يحكم المرأة أن يختلع بشئ من ماله الا باذنها وهو مذهب ابي حنيفة واجمدا لان عليا توقف حين لم يرض الزوج وذلك حين قال اما الفرقة فلا فقال له على كذبت حتى تقر بمنزل ما أقررت به فثبت أن تنفيذ الامر هو وقوف على اقراره ورضاها ومعنى قول على للزوج كذبت أى است

مخفف في دعواك حيث لم تقرب على ما أقرت به من الرضا بحكم كتاب الله لها وعليها القول
 الثاني انه يجوز بيع المحكمين دون رضاها ويجوز لمحك الزوج أن يطلق دون رضا
 ومحكم الزوجة أن يحتلم دون رضاها إذا رآها الصلاح في ذلك كالحكم بحكم بين الخصمين
 وإن لم يكن على وفق مراده ما به قال مالك ومن قال به هذا القول قال ليس المراد من
 قول على لزوجه حتى تقر أن رضاها شرط بل معناه أن المرأة لما رضت بما في كتاب الله
 تعالى فقال الرجل أما الفرقة فلا بدني لبيت الفرقة في كتاب الله فقال له على كذبت
 حيث أنكرت أن تكون الفرقة في كتاب الله بل هي في كتاب الله فإن قوله تعالى يوفق الله
 بينهما يشتمل على الفراق وعلى غيره لأن التوفيق أن يخرج كل واحد منهما من الأثم
 ولوزوره يكون نارة ذلك بالفراق ونارة صلاح حالهما في الوصل وقوله تعالى (إن الله
 كان عليهما خبيراً) يعني أن الله تعالى يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المتفرقين
 وفيه عديد شديد للزوجين والمحكمين أن يسلكوا غير طريق الحق قوله عز وجل (واعبدوا
 الله) يعني وحدوه وأطيعوه وعبادة الله تعالى عبارة عن كل فعل يأتي به العبد ليجرد الله
 تعالى ويدخل فيه جميع أعمال القلوب وأعمال الجوارح (ولا تشركوا به شيئاً) يعني
 وأخلصوا له في العبادة ولا تجعلوا له في الربوبية والعبادة شريكاً لأن من جدد مع الله غيره
 أو أراد به غير الله فقد أشرك به ولا يكون مخلصاً (ق) عن معاذ بن جبل قال كنت
 رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له غير أو اسمه يعفور فقال يا معاذ
 هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله قالت الله ورسوله أعلم قال فان حق
 الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من
 لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله أفلا تبشر الناس قال لا تبشرهم فبئسوا وكأولئك
 تدري ما حق الله على عباده معناه ما يستحقه مما أوجب به وجعله متعلماً عليهم ثم فسر ذلك
 الحق بقوله أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وقوله وما حق العباد على الله أنما قال حقهم
 على سبيل المتسابقة لحقته عليهم لا لأنهم يستحقون عليه شيئاً ويجوز أن يكون من قول
 الرجل لصاحبه حقك على واجب أي متأكد قياسي به وقوله أفلا تبشر الناس الخ إنما
 قال لا تبشرهم فبئسوا لولا أنه صلى الله عليه وسلم رأى ذلك أصح لهم وأمرى أن
 لا يتسكروا على هذه البشارة وتبركوا العمل الذي ترفع لهم به الدرجات في الجنة
 وقوله تعالى (ويا الذين آمنوا) تنبيهه واحد ويا الذين آمنوا يا الذين آمنوا يعني براهم
 وعصا عليهم ما واثقوا من الرأى الذين بعبادته وتوحيده لتأكد حقهم على الولد وأعلم أن
 الإحسان إلى الوالدين هو أن يقوم بخدمة أمه أو أباهما ولا يرفع صوته عليهما ويسعى في تحصيل
 مرادهما والاتفاق عليهما بقدر القدرة (ق) عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي قال أمك قال
 ثم من قال ثم أمك قال ثم من قال ثم أمك قال ثم أمك وفي رواية قال أمك ثم
 أمك ثم أبوك ثم أمك قال ثم أمك قال ثم أمك قال ثم أمك قال ثم أمك قال ثم أمك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رغم أنفه رغم أنفه رغم أنفه قيل من يا رسول الله

يريد إصلاح ما بينهما وطلب
 التحسين وإن نزول عنهما الشقاق
 يلق الله بينهما إلا لفة وأبدلها
 بالشقاق الوفاق وبالغضاء
 المودة (إن الله كان عليماً)
 بإرادة المحكمين (خبيراً)
 بالظالم من الزوجين وليس لهما
 ولاية التفريق عند اختلافهما
 رجه الله (واعبدوا الله) قيل
 العبودية أربعة الوفاء بالعهود
 والرضا بالوجود والمحافظة
 للحدود والصبر على المنقود (ولا
 تشركوا به شيئاً) صفاً وغيره
 ويحتمل المصدر أي أشركوا
 (ويا الذين آمنوا) وأحسنوا
 بهما إحساناً بالقول والفعل
 والاتفاق عليهما عند الاحتياج

قال من أدرك والديه عند الكبر أو أحدهما ثم لم يدخل الجنة قوله تعالى (وبذى
 القرى) أى وأحدنوا إلى ذى القرابة وهو ذوو وجه من قبل أبيه وأمه (ق) عن أنس
 ابن مالك رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن
 يبسط له في رزقه وينسأله في أثره فليصل رحمه قوله ينسأله أى يسأله فى أثره فى أجله
 وعمره وقوله تعالى (والباقى والمساكين) أى وأحسنوا إلى التسامى وإنما أمر
 بالاحسان إليهم لأن اليتيم مخدوص بنوعين من العجز الصغر وعدم المشقة والمساكين
 هو الذى ركبته ذل الفاقة والفقير فتمكن لذلك (خ) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إنوا كافل اليتيم فى الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما
 شيئا (ق) عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السامى على الأرملة والمساكين
 كالهما مدنى سبيل الله وأحسبه قال وكالغائب الذى لا يقتر وكالضائم لا يفطر وقوله تعالى
 (والجار ذى القرى والجار المجنب) أى وأحسنوا إلى الجار ذى القرى وهو الذى قرب
 جواره منك والجار المجنب هو الذى بعد جواره عنك وقيل الجار ذى القرى هو القريب
 والجار المجنب هو الأجنبي الذى ليس بينك وبينه قرابة (ق) عن ابن عمر رضى الله تعالى
 عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مزال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه
 سيورثه وعن عائشة مثله (خ) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله
 إن لى جارين فالى أهما أهدى قال إلى أقربهما بآبائكما (م) عن أبى ذر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر إذا طيخت مرققة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك وفى رواية
 قال أوصانى خليلي صلى الله عليه وسلم قال إذا طيخت مرققة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل
 بيت من جيرانك فأصحبهم منهم ما يعرف (ق) عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل من يا رسول الله قال الذى لا يأمن
 جاره بوائقه ولمسلم لم يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه البوائق الغوائل والشورور
 (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمناء المؤمنات لا تحقرن حارة جاريتها
 ولو فرسن شاة معناه ولو أن تهدي إليها فرسن شاة وهو الضلف وأراد به الشئ المحقر (ق)
 عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره
 ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقلل من ضيقه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
 فليقلل خيرا أولي صمت وقوله تعالى (والصاحب الجنب) قال ابن عباس هو الرفيق فى
 السفر وقيل هى المرأة تكون معك إلى جنبك وقيل هو الذى يحبك رجاء نفعك عن
 عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الأصحاب عند الله تعالى خيرهم
 لصاحبه وخير الجيران عند الله تعالى خيرهم لجاره أخرجه الترمذى وقال حديث
 حسن وقوله تعالى (وابن السبيل) يعنى المسافر المحتار بلك الذى قد انقطع به وقال
 الآكثرون المراد بابن السبيل الضيف يمر بك فتكرمه وتحسن إليه (ق) عن أبى شريح
 خويلد بن عمرو العدي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائرته قالوا وما جائرته يا رسول الله قال يومه وليسته

(وبذى القرى) وبكل من
 بينكم وبينه قرى من أخ أو
 عم أو غيره هما (والتسامى
 والمساكين والجار ذى القرى)
 الذى قرب جواره (والجار
 المجنب) أى الذى جواره بعيد
 أو الجار القريب النسيب
 والجار المجنب الأجنبي
 (والصاحب الجنب) أى الزوجة
 عن على رضى الله عنه أو الذى
 حبلك بان حصل بحبك إما
 رفيقا فى سفر أو شريكا فى تعلم
 علم أو غيره أو قاعدا إلى جنبك
 فى مجلس أو مسجد (وابن السبيل)

والضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء ذلك فهو صدقة عليه وقال من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليقل خيرا أو ليصمت زاد في رواية ولا يحل لرجل مسلم أن يقيم عند أخيه حتى
 يؤمّه قالوا يا رسول الله وكيف يؤمّه قال يقيم عنده ولا شيء عنده يقر به به قوله جائزته
 يومه وليلتزمه الجائزة العظيمة أي يقرى الضيف ثلاثة أيام ثم يعطيه ما يجوز به من منهل
 إلى منهل وقيل هو أن يكرم الضيف فإذا أفرغ ما تكفيه يوما وليتة حتى يصل إلى
 موضع آخر وقوله أن يقيم عند أخيه حتى يؤمّه أي بوقعه في الأثم لأنه إذا أقام عنده ولم
 يقره أثم بذلك وقوله تعالى (وما ملكت أيمانكم) يعني المماليك فأحسنوا إليهم
 والأحسن إليهم أن لا يكرههم على ما يطيقون ولا يؤذهم بالسكلام الخشن وأن يعطيهم
 من الطعام والكسوة ما يحتاجون إليه بقدر المكافأة يعني أي بكر الصديق رضي الله
 عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة سبي المملوكة أخرجه الترمذي
 يعني رافع بن مكيث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حسن المملوكة ثمانية وسوء المخلوق شؤم
 أخرجه أبو داود عنه عن علي بن أبي طالب قال كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم (ق) عن المعمر بن سويد قال رأيت
 أباذرو عليه حلة وعلى غلامه حلة مثلها فأسألتهم عن ذلك فذكر أنه سأل رجله لعل
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره بامه فأقرب الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
 ذلك له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك امرؤ فليلك حلة فقلت على ساعتى هذه من
 كبر السن قال نعم هم إخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه
 تحت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا تسكفوهم ما يعلمون فإن كلفتموهم
 فأعينوهم عليه وقوله تعالى (إن الله يحب من كان مختالا) المختال المتكبر العظيم في
 نفسه الذي لا يقوم بحقوق الناس (خورا) الفخور هو الذي يفخر على الناس ويعدد
 مناقبه تكبر أو تطاول على من دونه وقيل هو الذي يفخر على عباد الله بما أعطاه الله
 من نعمه ولا يشكره عليها وإنما ختم الله هذه الآية بهم الذين الوصفين المذمومين لأن
 المختال الفخور يأنف من أقارب الفقراء ومن جيرانه الضعفاء فلا يحسن إليهم ولا
 يلوى بنظره عليهم ولأن المختال هو المتكبر ومن كان متكبرا فلا يقوم بحقوق
 الناس (ق) عن ابن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة
 إلى من حزن به خلاء (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جازاه بطرا (ق) عن أبي هريرة رضي
 الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينهما رجل يمشي في حلة تعجبه
 نفسه من رجل جته يختال في مشيته إذ خسف الله به فهو يتجمل إلى يوم القيامة (خ)
 عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينهما رجل من كان قبلكم يجير
 أزاره من الخيل لا يخسف به فهو يتجمل في الأرض إلى يوم القيامة (ق) عن أبي
 هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفخور والخيلاء
 في القنادين من أهل البر والسكنينة في أهل الغنم القنادون هم القلاحون والحرثون

الغريب أو الضيف (وما ملكت
 أيمانكم) العبيد والأماة (إن الله
 لا يحب من كان مختالا) متكبرا
 يأنف عن قرابته وجيرانه
 ولا يلتفت إليهم (خورا) يعدد
 مناقبه كبرافان عدها اعترفا
 كان شكورا

(الذين يخلون) نصب على البدل من من كان محتالاً خذوا وجمع على معنى من أوعى الذم أو رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف
تقدروهم الذين يخلون (ويامرون الناس بالخل) بالخل خزقوه على وهما الغتان كالرشد والرشد أي يخلون بذات أيديهم
وبما في أيدي غيرهم فيأمرهم بأن يخلوا به مقتلاً للسخاء قيل الخذل ٤٦٣ ان ياكل بنفسه ولا يؤكل غيره والسخاء

ان لا ياكل ولا يؤكل والسخاء
ان ياكل ويؤكل والجود أن
يؤكل ولا ياكل (ويكتمون
ما آتاهم الله من فضله)
ويخفون ما أنعم الله عليهم به
من المال وسعة المحال وفي
الحديث اذا أنعم الله على عبده
نعمة أحب أن يرى نعمته
على عبده وبني عامل للرشد
قصر احداه قصره فتمه فقال
الرجل يا امير المؤمنين ان
الكريم يسهه ان يرى اثر نعمته
فاحبت ان اسرك بالظن الى
آثار نعمته كفاجمه كلامه قيل
نزلت في شأن اليهود الذين
كتموا صفة محمد عليه السلام
(وأعدنا للكافرين عذابا
مهينا) أي مهانون به في الآخرة
(والذين ينفقون أموالهم)
معطوف على الذين يخلون
أوعى الكافرين (رثاء الناس)
مفعول له أي للأغفار وليقال
ما أجودهم لا ابتغاء وجه الله
وهم المنافقون أو مشركو مكة
(ولا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر) ومن يكن الشيطان له
قريناً فساء قريناً حيث
جلهم على الخذل والرياء وكل
شرو يحوزان يكون وعيد لهم
بان الشيطان يقرن بهم في النوا

وأصحاب الابل والبقر المستكثرون منهم المتكبرون على الناس بهما قوله عز وجل
(الذين يخلون ويامرون الناس بالخل) نزلت في اليهود الذين يخلوا ببيان صفة محمد صلى
الله عليه وسلم فكتموه وأوعى هذا يكون المراد بالخل كتمان الله وقال ابن عباس نزلت
في كردم بن زيد وحبي بن أخطب ورفاعة بن زيد بن التابوت وأسامة بن جبيب ونافع بن
أبي نافع وحبي بن عمرو وكانوا ياتون رجلاً من الأنصار ويخاطبونهم يقولون لهم لا تنفقوا
أموالكم فاننا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون فانزل الله عز وجل هذه الآية
وقيل يحتمل ان يكون المراد بالخل كتمان العلم ومنع المال لان الخذل في كلام العرب
منع السائل من فضله مالد به وأمسك القنيتات وفي الشرع الخذل عبارة عن أمسك
الواجب ومنعه واذا كان ذلك أمكن جله على منع المال ومنع العلم (ويكتمون ما آتاهم
الله من فضله) يعني اليهود كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وما عندهم من العلم وقيل
هم الأغنياء الذين كتموا الغنى وأظهروا الفقر ويخلوا بالمال (وأعدنا للكافرين) يعني
المجاهدين نعمة الله عليهم (عذاباً مهيناً) يعني في الآخرة عن أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يجتمعان في مؤمن الخذل وسوء الخلق أخرجه
الترمذي وقال حديث غريب قوله عز وجل (والذين ينفقون أموالهم رثاء الناس)
يعني للأغفار وليقال ما أجودهم ما أجودهم لا يريدون بما أنفقوا وجه الله تعالى
(م) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى
أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركه وشركه
نزلت هذه الآية في اليهود وقيل في المنافقين لان الرياء ضرب من النفاق وقيل نزلت
في مشركي مكة المنافقين أو المومنين في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يؤمنون
بالله ولا باليوم الآخر) يعني ولا يصدقون بتوحيد الله ولا بالمعاد الذي فيه
جزاء الأعمال أنه كائن (ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً) يعني من
يكن الشيطان صاحبه وخليفه فيبئس صاحب وبئس الخليل الشيطان وانما
اتصل الكلام هنا بذكر الشيطان تقرعهم على طاعة الشيطان والمعنى من يكن عمله
عباساً وله الشيطان فيبئس العمل عليه وقيل هذا في الآخرة يجعل الله الشياطين
قرناءهم في النار يقرن مع كل كافر شيطان في سلسله من النار ثم يحجمهم الله تعالى
وعبرهم على ترك الإيمان فقال تعالى (وما دعا عليهم) يعني وأي شيء عليهم وأي وبال
وتبعة لحقهم (لو آمنوا بالله واليوم الآخر) أنفقوا ما رزقهم الله أي أي وبال عليهم
في الإيمان بالله والانفاق في سبيله وابتغاء مرضاته (وكان الله بهم عليماً) يعني لا يخفى
عليه شيء من أعمال هؤلاء الذين ينفقون أموالهم لأجل الرياء والسمعة ففيه

(وما دعا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر) أنفقوا ما رزقهم الله (وأي بعة ووبال عليهم في الإيمان والانفاق في سبيل الله
والمراد الذم والتوبيخ والافتكاح منفعه ومصلحة في ذلك وهذا كما يقال انفاق ماضرك لو كنت باراً وقد علم انه لا مضره
في البر ولكنه ذم وتوبيخ (وكان الله بهم عليماً) وعيد

وعلموا تهديدهم قوله عز وجل (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) نظم الكلام وماذا علمهم
 لهم انهم كانوا انفة وافان الله لا يظلم ولا ينقص احد من ثواب عمله مثقال ذرة يعني
 وزن ذرة وقال ابن عباس الذرة رأس غلة جزء وقيل الذرة كل جزء من اجزاء المياه الذي
 يكون في الكوة اذا كان فيها ضوء الشمس لا وزن لها وهذا مثل ضربه الله تعالى لاقول
 الاشياء والمعنى ان الله تعالى لا يظلم احدا شيئا من قليل ولا كثير فخرج الكلام على
 اصغر شيء يعرفه الناس (وان تل حسنة بضاعفها) يعني الحسنة بعشر أمثاله وقيل هذا
 عند الحساب فمن بني له من الحسنة ان مثقال ذرة ضاعفها الله الى سبع مائة والى اجر
 عظيم قال قتادة لان تفضل حسنتي على سياتي مثقال ذرة أحب لي من الدنيا وما فيها
 (م) عن أنس بن مالك في قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تل حسنة بضاعفها
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطى بها في الدنيا
 ويجزي بها في الآخرة وأما الكافر فيعطى بحسنة ان قد فعل بها في الدنيا حتى اذا أفضى
 الى الآخرة لم تكن له حسنة يجزي بها عن عبد الله بن عمرو عن العاص ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى سيخلص رجلا من أمتي على رأس الخلق
 يوم القيامة فيذكر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول أنت حر من
 هذا شيئا أظلمك كتبتني المحافظون فيقول لا يارب فيقول أفلا تذكرون فيقول لا يارب
 فيقول تعالى بل ان لك عندنا حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بطاقة فيها أشهد ان
 لا اله الا الله وأشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ما هذه
 البطاقة مع هذه السجلات فيقال فانك لا تعلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة
 في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقيل مع اسم الله شيء أخرجه الترمذي
 (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يضرب الحجر
 على جهنم ويحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الحجر قال حص
 منزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تسكون فيجد فيها شوك يلقاها السعدان فيمر
 المؤمنون كطرف العين وكالبقر وكالبحر وكالطير وكالحاويد الخيل والركاب فنادى مسلم
 ومخدوش مرسل ومكدوش في نار جهنم حتى اذا خلاص المؤمنون من النار
 فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشدة ناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله
 يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار وفي رواية فانتم بأشدة ناشدة في الحق فديت
 أنكم من المؤمنين يومئذ للجبار اذا راوا أنهم قد نجوا في اخوانهم يقولون ربنا كانوا
 يصومون معانا ويصلون ويحجون فيقال لهم اخرجوا من عرفتم فحرم صومهم
 على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد أخذت النار الى نصف ساقه والى ركبته ثم يقولون
 ربنا ما بقي فيها أحد من امرتنا فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار
 من خير فارجعوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحد من امرتنا
 ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فارجعوه فيخرجون
 خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من امرتنا أحد ثم يقول ارجعوا فن

(ان الله لا يظلم مثقال ذرة)
 هي التامة الصغيرة وعن ابن
 عباس رضى الله عنه ما انه
 أدخل يده في التراب فرفقه ثم
 نفخ فيه فقال كل واحدة من
 هؤلاء ذرة وقيل كل جزء من
 اجزاء المياه في الكوة ذرة (وان
 تل حسنة) وان تل مثقال
 الذرة حسنة وانما أثبت ضمير
 المثقال لكونه مضافا الى مؤنث
 حسنة مجازي على كان التامة
 وحذفت النون من تكن
 فتبين الكثرة الاستعمال
 (بضاعفها) بضاعف ثوابها
 ضعفها مكي وشامي

وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فآخروه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا وكان أبوسعيد يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فافروا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة بضاعفها ويؤت من لدنه أجر اعظمها فيقول الله تبارك وتعالى شفعت الملائكة وشفع النديون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لا يعلموا خيرا قط قد عادوا جماعيا ليعيهم في نهر في أقفوا الجنة يقال له نهر الحمية فيخرجون كما تخرج الحبة في حبل السيل الا ترى انها تكون الى البحر أو الى الشجر ما يكون الى الشمس أو صيفرو أو خضر وما يكون منها الى اقل يكون أيضا فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترى بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هرا لا اعتناء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل علموه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فإرأيتوه فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندى أفضل من هذا فيقولون ربنا أى شئ أفضل من هذا فيقول رضى فلا أسخط عليكم بعده أبدا لفظ مسلم وهو بعض حديث وقال بعضهم هذه الآية واردة في الخوض ويدل عليه ما روى عن عبد الله بن مسعود قال اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين ثم نادى مناد من عند الله ألا من كان يطلب مظنة فليجيئ الى حقه فليأخذها قال فيخرج المرء ان يكون له الحق على والده أو ولده أو زوجته أو أخيه فيأخذ منه وان كان صغيرا ومصدق ذلك في كتاب الله تعالى قوله تعالى فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ويؤتى بالعبد وينادى مناد على رؤس الاولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فليأت الى حقه ثم يقال له آت هؤلاء حقوقهم فيقول أى رب من أين وقد ذهبت الدنيا فيقول الله تبارك وتعالى الملائكة انظروا الى أعمال الصالحات فاعطوهم منها فان بقي مثقال ذرة من حسنة قالت الملائكة يا ربنا وهو أعلم بذلك أعطينا كل ذى حق حقه وبقى له مثقال ذرة من حسنة فيقول للملائكة ضعوهوا العبدى وأدخلوه بفضل رحمتي الجنة ومصدق ذلك في كتاب الله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة بضاعفها ويؤت من لدنه أجر اعظمها أى الجنة وان كان عبد صالحا قالت الملائكة الهنا فنبت حسنته وبقى طالبون كثير فيقول الله تبارك وتعالى خذوا من سيئاتهم فاضيفوها الى سيئاتهم ثم اكتبوا له كتابا الى النار اخرجهم البعوى بغير سند عن ابن مسعود وقوف عليه وأسند ابن جرير الطبري عن ابن مسعود فعنى الآية على هذا التأويل ان الله لا يظلم مثقال ذرة للخصم على خصمه بل يأخذها له منه ولا يظلم مثقال ذرة تبقى له بل يثبته عليها ويضاعفها له فذلك قوله تعالى (وان تلك حسنة بضاعفها) أى يجعلها اضاعفا كثيرة (ويؤت من لدنه) يعنى من عنده (أجر اعظمها) يعنى الجنة والمعنى ويعط من عنده أجر اعظمها يعنى عوضا من حسنة وذلك العوض هو الجنة وقال أبو هريرة اذا قال الله عز وجل أجر اعظمها فن يقدر قدره قوله تعالى (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) يعنى فكيف يكون حال هؤلاء المشركين والمنافقين يوم القيامة اذا جئنا من كل أمة بشهيد قال ابن عباس يريد بنبيها والمعنى انه يؤتى بنبي كل أمة يشهد

(ويؤت من لدنه أجر اعظمها) ويعط صاحبها من عنده ثوابا عظيما وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع انه سمي متاع الدنيا قليل لا وفيه ابطال قول المتبركة في تخليد من تكب الكبيرة مع ان له حسنات كثيرة (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء) أى أممك (شهودا) حال أى شاهدا على من آمن بالايمن وعلى من كفر بالكفر وعلى من نافق بالنفاق وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حسبتنا

(يومئذ) ظرف لقوله (يود الذين كفروا) بالله ٤٦٦ (وعصوا الرسول لئلا تسويهم الارض) لئلا يفتنون قسوى بهم

الارض كانت سوى بالموتى أو يودون انهم لم يبعثوا وانهم كانوا والارض سواء أو تصير اليها ثم ترابا يودون حالها تسوى بفتح التاء وتخفيف السين والامالة وحذف احدى التاءين من تسوى جزوة على تسوى بادغام التاء فى السين مبدئى وشامى (ولا يكتسمون الله حديثا) مستأنف أى ولا يقدرون على كتمانهم لان جوارحهم تشهد عليهم ولما صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما وشربا وادعاه ففرا من الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الخمر مباحة فاكلوا وشربوا فقدموا أحدهم لى صلى بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما عبد نزل (يا أيها الذين آمنوا لا تقر بوال الصلاة وأنتم سكارى) أى لا تقر بها فى هذه الحالة (حتى تعلموا ما تقولون) أى تعرفون وفيه دليل على أن ردة السكران ليست بردة لان قراءة سورة الكافرين بطرح الامات كقوله لم يحكم بكفره حتى خاطبهم باسم الايمان وما أمر النبي عليه السلام بالقرىق بينه وبين امرائه ولا بتجديد الايمان ولان الامة اجتمعت على ان من أبرى كلمة الكفر على لسانه عظمتا لا يحكم بكفره

عليها ولها (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء شهداء) يعنى تشهد على هؤلاء الذين سمعوا القرآن وخوطبوا به بما عملوا (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن فقلت يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل قال انى أحب أن أسمعهم غيرى قال فقرأت عليه سورة النساء حتى جئت الى هذه الآية فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهداء قال حسبك الآن قال فالتفت اليه فاذا عيناه تذرفان زاد مسلم شهيدا ما مدت فيهم أو قال ما كنت فيهم شك أحد رواه وقوله تعالى (يومئذ) يعنى يوم القيامة (يود) أى يمتنى (الذين كفروا) يعنى جحدوا وحداية الله تعالى (وعصوا الرسول) يعنى فيما أمرهم به من توحيد الله عز وجل (لئلا تسويهم الارض) يعنى لو صاروا فيها وسويهم عليهم وقيل انهم يودوا أن لا يبعثوا لانهم انما كانوا فى الارض وهى مستوية عليهم وقال السكاكي يقول الله تعالى للبهائم والوحوش والطيور والسمك كونى ترابا فتسوى بهن الارض فمن ذلك يمتنى الكافر لئلا يكون ترابا (ولا يكتسمون الله حديثا) قال ابن عباس فى رواية عطاء وودوا لتسوى بهم الارض وانهم لم يكرهوا كتمانهم محمد صلى الله عليه وسلم ولا كفروا به ولا نفاقوه فلى هذا القول يكون الكتمان ما كتموا فى الدنيا من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته وهو كلام متصل بما قبله وقيل هو كلام مستأنف قال سعيد بن جبير سأل رجل ابن عباس فقال انى اجد فى القرآن أشياء تختلف على قال هات ما يختلف عليك قال منها قوله تعالى ولا يكتسمون الله حديثا ومنها قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين فقد كتموا فقال يغفر الله تعالى لاهل الاسلام ذنوبهم ويدخلهم الجنة فيقول المشركون تعالوا نقول ما كنا مشركين فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين رجاء أن يغفر لهم فيختم على أفواههم وتنطق أيدىهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك عرفوا ان الله لا يكتهم حديثا وعنده يود الذين كفروا وعصوا الرسول لئلا تسويهم الارض فلا يختلف عليك القرآن فان كلاما من عند الله وقال الحسن انها مواطن فى موطن لا يتكلمون ولا تسمع الا همسا وفى موطن يتكلمون ويكذبون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين وما كنا نعلم من سوء وفى موطن يعرفون على أنفسهم وهو قوله تعالى فاعترفوا بذنبهم وفى موطن لا ينسألون وفى موطن يسألون الرجعة وآخر تلك المواطن أن يختم على أفواههم ويتكلم جوارحهم فهم قوله تعالى ولا يكتسمون الله حديثا قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقر بوال الصلاة وأنتم سكارى) جمع سكران (حتى تعلموا ما تقولون) سبب نزول هذه الآية ما روى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فدعانا فاكلنا وسقانا خمرنا قبل تحريم الخمر فاخذتنا منا وحضرت الصلاة فقدموا فى فقرات قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون قال فخلطت فزلت لا تقر بوال الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وأخرجه أبو داود ولفظه ان رجلا من الانصار دعاه وعبد الرحمن بن عوف فسقاها ما قبل ان تحرم الخمر فحضرت الصلاة فامهم على فى المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون خلط فيها فزلت الآية لا تقر بوال

الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وروى ابن جرير الطبري عن ابن عباس أن رجلا كانوا يأتون الصلاة وهم سكارى قبل أن تحرم الخمر فقال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى إلا أن تعلموا ما تقولون والذين لم يمتنعوا من الصلاة أولئك لن يكونوا من الناس إلا فئة قليلة والله عليم بالظالمين والآية فعلى هذا ففي المراد بالصلاة قولان أحدهما أنه نفس الصلاة ذات الركوع والسجود وهو قول الأكثرين والمعنى لا تصلوا وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون والقول الثاني أن المراد بالصلاة موضع الصلاة وهو المسجد واطلاق لفظ الصلاة على المسجد محتمل فيكون من باب حذف المضاف والمعنى لا تقربوا موضع الصلاة وأنتم سكارى وحذف المضاف جائز سائغ ويدل عليه قوله تعالى لهدمت صوامع وبيع وصلوات والمراد بالصلوات مواضعها فثبت أن إطلاق لفظ الصلاة والمراد موضعها جائز وعلم أن هذا انتهى عن قربان الصلاة في حالة السكر إنما كان قبل تحريم الخمر فكانوا يشربونها في غير أوقات الصلاة ثم نزل تحريم الخمر بعد ذلك ونسخت هذه الآية وقال الفخاك المراد بالسكرك النوم يعني لا تقربوا الصلاة عند غلبة النوم ويدل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدري له صلى يذهب يستغفرو به فيسب نفسه أخرجاه في الصحيحين وقوله تعالى (ولاجنباً) يعني لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب والجنب يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لأنه اسم جري مجرى المصدر الذي هو الاجتناب وأصل الجنبية البعد سمي الذي أصابته الجنبية جنباً لأنه يتجنب الصلاة والمسجد وقيل لها نسبة الناس حتى يغتسل (الاعابري سبيل) العابر ههنا فاعل من العبور وهو قطع الطريق من هذا الجانب إلى الجانب الآخر واختلف العلماء في معنى قوله الا عابري سبيل على قولين أحدهما أن المراد بالعبور هو العبور في المسجد وذلك أن قوماً من الانصار كانت أبوابهم في المسجد فتصميم الجنبية ولا ما عندهم ولا يمر لهم إلا في المسجد فرخص لهم العبور فيه فعلى هذا القول يكون المراد بالصلاة موضع الصلاة والمعنى لا تقربوا المسجد وأنتم جنب الاجتناب من فيه أما الخروج منه أو للدخول فيه مشل أن يكون قد نام في المسجد فاجنب فيجب الخروج منه أو يكون المأى في المسجد فيدخل إليه أو يكون طريقه عليه فيعبر فيه من غير إقامة وهذا قول ابن مسعود وأنس ابن مالك والحسن وسعيد بن المسيب وعكرمة والفخاك وعطاء الخراساني والنخعي والزهرى واليه ذهب الشافعي وأحمد القول الثاني أن المراد من قوله الاعابري سبيل المسافرون والمعنى لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب إلا أن تكونوا مسافرين ولم تجددوا الماء فتموا فاجنب من الصلاة حتى يغتسل إلا أن يكون في سفر ولا ماء معه فينهم ويصلي إلى أن يجد الماء فيغتسل وهذا قول علي وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة فن جعل عابري السبيل المسافر من منع الجنب من العبور في المسجد وهو مذهب أبي حنيفة وصحح ابن جرير الطبري والواحد القول الأول ويدل على صحته وجهان أحدهما أن المسافر الجنب لا تصح صلاته بدون التيمم ولم يذكر التيمم ههنا فيحتاج إلى

(ولاجنباً) عطف على وأنتم سكارى لأن محل الجملة مع الواو النصب على المحال كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنباً أي ولا تصلوا جنباً واجنباً يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لأنه اسم جري مجرى المصدر الذي هو الاجتناب (الاعابري سبيل) صفة لقوله جنباً أي لا تقربوا الصلاة جنباً غير عابري سبيل أي جنباً مقيمين غير مسافرين والمراد بالجنب الذين لم يغتسلوا كأنه قيل لا تقربوا الصلاة غير مغتسلين

اضمار شئين عدم الماء و ذكر التيمم وعلى القول الاول لا يحتاج الى اضمار شئ الوجه
الثاني أن الله تعالى ذكر حكم السفر وعدم الماء وجواز التيمم بعد هذا فلا يحمل هذا
على حكم معاد في الآية ويدل عليه أن جميع القراء استحسنوا الوقف على قوله (حتى
تغتسلوا) يعني الى أن تغتسلوا وفيه دليل على أن حكم الجنابة باق على الجنب الى غاية
هي الاغتسال

﴿فصل في أحكام تتعلق بالآية﴾: اختلف العلماء في العبور في المسجد فاباحه قوم على
الاطلاق وهو قول الحسن وبه قال مالك والشافعي ومنعه بعضهم على الإطلاق وهو
قول أصحاب الرأي وقال قوم يتيمم للعبور في المسجد واختلف العلماء في المكث في المسجد
أيضا للجنب فنهى أكثر أهل العلم وقالوا لا يجوز للجنب المكث في المسجد بحال لما روى
عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه بيوت
أصحابه شاردة في المسجد فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد ثم دخل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولم يصنع القوم شيئا رجاء أن تنزل لهم رخصة فخرج إليهم بعد فقال وجهوا
هذه البيوت عن المسجد فاني لأحس المسجد لحائض ولا جنب أخرجه أبو داود وجوز
أحمد المكث في المسجد بشرط الرضوخ به قال المزني من أصحاب الشافعي وأجاب أحمد
عن حديث عائشة بأنه في روايته مجهول وقال عبدالحق لا ثبت من قبل إسناده واستدل
أحمد لمذهبه بما روى عن عطاء بن يسار قال رأيت رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم مجنبون إذا توضؤوا وضوء الصلاة أخرجه سعيد بن
منصور في مسنده واحتج لمذهبه الجمهور بعموم الآية وبما روى عن أم سلمة قالت دخل
النبي صلى الله عليه وسلم صرحه هذا المسجد فنادى يا علي صوته إن المسجد لا يحل للجنب
ولا حائض أخرجه ابن ماجه ويحرم على الجنب أيضا الطواف وقراءة القرآن كما يحرم
عليه فعل الصلاة ويدل على ذلك ايضا ما روى عن علي بن أبي طالب قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته ثم يخرج فيقرأ القرآن وبأكل معنأ اللحم ولا يحجبه
وربما قال ولا يحجزه من القرآن شئ ليس الجنابة أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي
ولفظه كن يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً وقال حديث حسن صحيح عن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ الجنب ولا الحائض ولا النساء من
القرآن شئاً أخرجه الدارقطني ويجب الغسل بأحد شئين إنزال المني وهو الماء الدافق
أو بالاج الحشقة في الفرج وإن لم ينزل ويدل على ذلك ما روى عن عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد البليل ولا يذكر احتلا ما قال
يغتسل وعن الرجل يرى أنه احتلم ولا يجد بطلا قال لا غسل عليه قالت أم سلمة والمرأة ترى
ذلك ألعيا غسـل قال نعم أخرجه أبو داود والترمذي (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل زاد
في رواية وإن لم ينزل وقوله تعالى (وان كنتم مرضى) جمع مريض وأراد به المرض الذي
يضر معه أساس الماء مثل المجدري واحراق النار ويحذو ذلك وإن كان على بعض أعضائه

(حتى تغتسلوا) الا أن تكونوا
مسافرين عادمين الماء متيممين
عبر عن التيمم بالمسافر لان غالب
حاله عدم الماء وهذا مذهب أبي
حنيفة رحمه الله وهو مروى عن
علي رضي الله عنه وقال الشافعي
رحمه الله لا تقربوا الصلاة أي
مواضع الصلاة وهي المساجد
ولا جنباً أي ولا تقربوا المسجد
جنباً الا عابري سبيل الاجتازين
فيه فيجوز للجنب العبور في
المسجد عند الحاجة (وان كنتم
مرضى

بحرارة أوبه قروح يخاف من استعمال الماء التلف أو زيادة الوجع فانه يتيمم ويصلى
مع وجود الماء وان كان بعض أعضائه صلبا وبعضها جرحا يغسل الصحيح ويتيمم للجرح
في الوجه واليدين لما روى عن جابر قال خرجنا في سفرنا فاصاب رجلنا من حجر شجعة في
رأسه ثم احتلم فقال أصحابه هل تجدون لي رخصة في التيمم فقالوا ما تجد لك رخصة وأنت
تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك
فقال قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذ لم يعلموا فأنشأ فساء إلى السؤال إنما كان يكفه أن يتيمم
ويصلي أو قال يصلي يصيب شئ من الماء على جرحه ثم يمسح عليه ويغسل سائر جسده
خرج به أبو داود والدارقطني ولم يجوز أصحاب الرأي الجمع بين الغسل والتيمم قالوا إذا
كان كثر أعضائه أو بدنه صحيحا غسل الصحيح ولا يتيمم عليه وان كان لا كثر جرحا
اقتصروا على التيمم والحديث حجة لمن أوجب الجمع بين الغسل والتيمم قوله تعالى (أو
على سفر) يعني أو كنتم مسافرين وأراه السفر الطويل والقصر يسروا عدم الماء فانه يتيمم
ويصلي ولا إعادة عليه لما روى عن أبي ذر قال اجتمعت غنيمة عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا أبا ذر أريد فيها فبددت إلى الريدة فكانت تصيبني الجنابة فامكث الخمس
وانت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو ذر فسكت فقال شككت أمك يا أبا
ذر لأمك الليل فدعا بجارية سوداء فأتى بها فمسح فيه ماء فسترني بثوب واستترت بالرحلة
فاغتسلت فمكثت ألقىت عني جبلا فقال الصبي الطيب وضوء المسلم ولو إلى عشر سنين
فأذا وجدت الماء فامسه بجلدك فان ذلك خير أخرجه أبو داود والعس قدح من نخل يجعل
فيه الماء للوضوء والاختسال أما إذا لم يكن الرجل مريضا ولا على سفر وعدم الماء في
موضع لا يعدم فيه غالبا فانه يتيمم ويصلي ثم يعيد إذا وجد الماء وقد رعبه وبه قال
الشافعي وقال مالك والأوزاعي لا إعادة عليه وقال أبو حنيفة يؤخر الصلاة حتى يجد الماء
وقوله تعالى (أو جاء أحد منكم من الغائط) الغائط المكان المظلم من الأرض ووجهه
الغيطان وكانت عادة العرب اتيان الغائط للحديث فمكثوا به عن الحديث وذلك ان
الرجل منهم كان إذا أراد قضاء الحاجة طلب غائطا من الأرض يعني مكانا منخفضا من
الأرض فيحجبه عن أعين الناس فسمى الحديث بهذا الاسم فهو من باب تسمية الشيء باسم
مكانه وقوله تعالى (أو لمستم النساء) قرئ هنا وفي سورة المسد لا لمستم النساء ولمستم
بغير ألف واختلف العلماء في معنى الملاسة على قولين أحدهما انه الجماع وهو قول
علي وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة ووجه هذا القول أن الله تعالى كنى باللس عن
الجماع لأن اللس يوصل إليه قال ابن عباس أن الله حي كريم يكنى عن الجماع بالملاسة
وأقول الثاني أن المراد باللس هنا التقاء البشريين سواء كان بجماع أو بغير جماع وهو
قول ابن مسعود وابن عمر والشعبي والنخعي ووجه هذا القول أن اللس حقيقة في
اللس باليد فاما جملة على الجماع فجاءوا بالأصل جل الكلام على الحقيقة لا المحارو أما
قراءة من قرأ أو لمستم فالملاسة مقابلة من اللس لا تدل على الجماعة أيضا على
الاطلاق لانه قد ورد في الحديث النهي عن بيع الملاسة قال أبو عبيدة في معناها هي

أو على سفر أو جاء أحد منكم من
الغائط أي المظلم من
الأرض وكانوا يأتونه لقضاء
الحاجة فكنى به عن الحديث
(أو لمستم النساء) جامعته وهن
كذا عن علي رضي الله عنه
وابن عباس

أن يقول أذا لمست ثوبي أو لمست ثوبك فقد وجب اليسع فاللامسة في الحديث بمعنى
 المس باليد وإذا كانت مستعملة في غير الحمامة لم يدل قوله تعالى أو لامستم النساء على
 صريح الجماع بل حمل على الأصل الموضوع له وهو المس باليد
 * (فصل في أحكام تتعلق بالآية) وفيه مسائل * المسألة الأولى * إذا أفضى الرجل
 بشئ من يده إلى شئ من بدن المرأة ولا حائل بينهما انتقض وضوءهما وهو قول ابن
 مسعود وابن عمر وبه قال الزهري والأوزاعي والشافعي لما روى الشافعي بسنده عن ابن
 عمر أنه قال قبله الرجل امرأته وجسها بيده من اللامسة فن قبل امرأته أوجسها بيده
 فقبله الوضوء أخرجه مالك في الموطأ قال الشافعي وبلغنا عن ابن مسعود أنه قال مالك
 والآث بن سعد وأحمد واسحق إذا كان المس بشهوة انتقض الوضوء وإن لم يكن بشهوة
 فلا يدل عليه ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قبل امرأته من نساء ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ قال عروة ومن هي الأنث ففحكت
 أخرجه أبو داود وأجيب عن هذا الحديث بأنه ليس بثابت قال الترمذي أنه لا يصح
 أسنده بحال وسمعت محمد بن اسمعيل يضعف هذا الحديث وقال حبيب بن ثابت لم يسمع
 من عروة وضعف يحيى بن سعيد القطان هذا الحديث وقال هو شبه لاشئ وفيه ضعف
 من وجه آخر وهو أن عروة هذا المس بعروة بن الزبير ابن أخت عائشة إنما هو شيع بخمول
 قال البيهقي يعرف بعروة المزني وإنما الحفوظ عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقبل وهو صائم كذا رواه الثقات عن عائشة وقال أبو حنيفة لا ينتقض الوضوء
 بالمس الآن يحدث الانتشار وقال قوم لا ينتقض بحال وهو قول ابن عباس وبه قال
 الحسن والثوري واحتج من لم يوجب الوضوء بالمس بما روى عن عائشة أنها قالت
 كنت أنام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فإذا سجد غزني
 فقبضت رجلي فإذا قام بسطتهما والبيوت يومئذ ليس فيها ما يصح آخر جاءه في الصحيحين
 وأجاب من أوجب الوضوء بالمس عن هذا الحديث بأنه محتمل أن يكون غزما لماعلى
 حائل * المسألة الثانية * اختلف قول الشافعي في لمس المحرم كالأمة والبنت والاخت
 أو أجنبية غير قاصح القولين عنه أنه لا ينتقض الوضوء به والثاني أنه ينتقض الوضوء
 به وما خالف القولين عند أصحاب الشافعي التردد بين التعلق بعموم الآية في قوله أو لامستم
 النساء أو النظر إلى المعنى في التقص بالمس وهو تحريك الشهوة فإن أخذنا بعموم الآية
 فينتقض الوضوء بلمس المخادم وإن أخذنا بالمعنى فلا ينتقض وفي المموس قولان والمموس
 هو الذي لا فعل منه في المباشرة رجلا كان أو امرأة واللامس هو الفاعل والمس وإن لم
 يقصد المباشرة فأخذ القولين أنه ينتقض وضوء اللامس والمموس لعدم الآية لأنه لمس
 وقع بين الرجل والمرأة فينتقض وضوءهما معا والقول الثاني أنه ينتقض وضوء
 اللامس دون المموس لما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فتعدت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائس فالتصته فوضعت يدي على أنحف قدميه وهو
 ساجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم اني أعوذ برضاك من مخطئك وبعمقائك من

عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أخرجه مسلم
 فلو انتقض وضوءه صلى الله عليه وسلم لقطع الصلاة ولو لم يسجد أو سبها أو فطرها
 فلا وضوء عليه * المسئلة الثالثة في المحدث * وهو الخارج من السبيلين عينا كان
 كالبول والغائط أو اثرا كالريح ونحوها فإذا حصل شيء من ذلك فلا يصح صلاته ما لم
 يتوضأ أو يشتم عند عدم الماء ما روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ فقال رجل من
 أهله لخصم موت ما المحدث يا أبا هريرة قال فساء أو ضراط أخرجه في الصحيحين أما خروج
 النجاسة من غير السبيلين كالغصود والحمامة والرعاف والتي ونحوها فذهب قوم إلى أنه
 لا وضوء من خروج هذه الأشياء يروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وبه قال عطاء ووطاوس
 والحسن وابن المسيب وإليه ذهب مالك والشافعي لما روى عن أنس قال احتجبت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فصلى ولم يتوضأ ولم يزد على غسل محاجه أخرجه الدارقطني وذهب
 قوم إلى استحباب الوضوء من ذلك منهم سفيان الثوري وابن المبارك وأصحاب الرأي واحد
 واسحق واتفق هؤلاء على أن خروج القليل منه لا ينعقض الوضوء ويدل على انتقاض
 الوضوء بخروج هذه الأشياء ما روى عن معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال فاقض الوضوء إذا قلعت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت
 له ذلك فقال صدق أنا صليت له وضوءه أخرجه الترمذي وقال هو أصح شيء في هذا الباب
 * المسئلة الرابعة * من نواقض الوضوء زوال العقل بخنوع أو غناء أو نوم لما روى عن
 علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين وكاء السه في نام فليتوضأ أخرجه
 أبو داود وابن ماجه ويستثنى من ذلك النوم السير فاعدا مفضيا بمحل المحدث إلى الأرض
 ويدل على ذلك ما روى عن أنس قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون
 العشاء الأخيرة حتى تحفق رؤسهم ثم يصلون ولا يتوضئون أخرجه أبو داود وذهب
 قوم إلى أن النوم لا ينعقض الوضوء بكل حال وهو قول أبي هريرة وعائشة وبه قال الحسن
 واسحق والمزني وذهب قوم إلى أنه لو نام قائما أو قاعدا أو ساجدا وهو في الصلاة فلا وضوء
 عليه حتى يضطجع وبه قال سفيان الثوري وابن المبارك وأصحاب الرأي لما روى
 عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على من نام ساجدا وضوء حتى
 يضطجع فإنه إذا اضطجع استرخت مفاصله أخرجه أحمد بن حنبل وضعف بعضهم هذا
 الحديث * المسئلة الخامسة * من نواقض الوضوء مس الفرج من نفسه أو غيره وذهب
 قوم إلى أنه يوجب الوضوء وهو قول عمرو بن عمرو وابن عباس وسعد بن أبي وقاص وأبي
 هريرة وعائشة وبه قال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار وإليه ذهب الأوزاعي
 والشافعي وأحمد واسحق وغير أن الشافعي قال ينعقض الوضوء إذا لمس بطن الكف
 والرجل والمرأة في ذلك سواء ويدل على ذلك ما روى عن يسرة بنت صفوان أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال من مس ذكره فلا يصل حتى يتوضأ أخرجه الترمذي وقال حديث
 صحيح ولا يبي داود والنسائي نحوه وعن أم حبيبة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ أخرجه ابن ماجه وصححه احمد وابوزرعة وعن
 أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال من أفضى بيده إلى ذكره وليس دونه ستر فقد
 وجب عليه الوضوء أخرجه أحمد بن حنبل وذهب قوم إلى أن مس الذكر لا يوجب
 الوضوء وهو قول علي وابن مسعود وأبي الدرداء وحذيفة وبه قال الحسن والميه ذهب
 الثوري وابن المبارك وأصحاب الرأي واحتجوا بما روى عن طلق بن علي قال قدمنا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل كأنه بدوي فقال يا بني الله ماترى في مس الرجل
 ذكره بعد ما توضأ قال هل هو إلا مضغة أو قال بضعة منه أخرجه أبو داود ولترمذي
 والنسائي نحوه بمعناه وأجاب من أوجب الوضوء على من مس الذكر عن حديث طلق
 ابن علي بن أنس قدومه على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في أول المعركة وهو يني
 المجدد أبو هريرة من آخرهم أسلاما وقد روى انتفاص الوضوء بمس الذكر فصار
 حديث أبي هريرة ناسخا لحديث طلق ابن علي وإنما كان حديث طلق برويه عنه ابنه
 قيس بن طلق وهو ليس بالقوى عند أهل الحديث وقوله تعالى (فلم تجدوا ماء فتيمموا
 صعيدا طيبا) اعلم أن التيمم من خصال هذه الأمة خصها الله تعالى به ليس به عليهم
 أسباب العادة ويدل على ذلك ما روى عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفة وفناصت صفة ففعلت لنا الأرض
 كما هي صعيدا وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجد الماء أخرجه مسلم وكان سبب بدء التيمم
 ما روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في بعض أفار حتى إذا كنا بالبيداء أوبدت الجيش انقطع عقدى فقام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على الناس وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأنى
 الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا ألا ترى إلى ما صنعت عائشة برسول الله صلى الله عليه
 وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأضع رأيه على خذى قد نام فقال حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعما بنى أبو بكر وقال ما شاء الله أن
 يقول وجعل يمس بيده في خاصرتي فلا يمتدعي من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على خذى فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فأنزل الله
 عز وجل آية التيمم فتيمموا فقال أسيد بن حضير وهو أحد النقباء ما هي بأول بر كنتم
 يا آل أبي بكر قالت عائشة فبعثنا العير الذى كنت عليه فوجدنا العقد تحتة أخرجه في
 الصحيحين قولها بالبيداء البيداء المفازة والفقر وكل صحرا فهى بيضاء وجمعها بيضاء
 وذات الجيش اسم لموضع وهو على بريد من المدينة وقولها فبعثنا العير أى أثرناه
 قوله تعالى فلم تجدوا ماء فهو معطوف على ما قبله والمعنى أوجاء أحدكم منكم من الغائط
 أو لاسم النساء فطلبن الماء لتطهرن وابه فلم تجدن ماء فغزى فاعوزن لم تجدن ماء فغزى فاعوزن
 بغير غن لان الحديث ما مور بالتطهر بالماء فإذا اعوزها الماء عدل عنه إلى التيمم بعد طلب
 الماء قال الكافى إذا حصل وقت الصلاة طلب الماء فان لم يجد تيمم وصلى ثم إذا

(فلم تجدوا ماء) فلم تجدوا ماء
 استعماله لعدمه أو بعده أو فقد
 إذا التوصل إليه أو مانع من
 حية أو سمع أو وعدو (فيمموا)
 ادخل في حكم الشرط أربعة
 وهم المرضى والمسافرون
 والمحدثون وأهل الحسابة
 والجزء الذى هو الأمر بالتيمم
 متعلق بهم جميعا فالمرضى إذا
 عدوا الماء لم يفسر كنهم
 ويجزئهم عن الوصول إليه
 والمسافرون إذا عدموه لبعده
 والمحدثون وأهل الحسابة إذا لم
 يجدوه لبعض الأسباب فلهم
 أن يتيمموا بالماء ثم حجة وعلى
 (صعيدا) قال الزجاج هو وجه
 الأرض تراها كأنه غير وان
 كان صخر الأتراب عليه لو صرب
 التيمم يده ويضع لكان ذلك
 طهوره ومن في سورة المسائدة
 لا يتساء العاية للاتباع
 (طيبا) طاهرا

دخل وقت الصلاة الثانية وجب عليه الطلب مرة أخرى وقال أبو حنيفة لا يجب عليه
 الطلب للصلاة الثانية حجة الشافعي قوله تعالى فلم تجدوا ماء فعدم الوجدان مشعر
 بسبق الطلب فلا بد في كل مرة من سبق الطلب واجمعوا على أنه لو وجد الماء لكنه
 يحتاج إليه لعطشه أو عطش حيوان محترم فإنه يجوز له التيمم مع وجدان ذلك الماء
 وقوله تعالى فتميموا صعيدا طيبا أصل التيمم في اللغة القصد يقال تيممت فلانا إذا
 قصدته وهو في الشرع عبارة عن أفعال مخصوصة عند عدم الماء لتأدية الصلاة
 واختلغوا في الصعيد الطيب فقال قيادة الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات
 وقال ابن زيد الصعيد المستوى من الأرض وكذلك قال اللث الصعيد الأرض
 المستوية التي لا شيء فيها وقال الفراء الصعيد هو التراب وكذلك قال أبو عبيد بن قولة
 صلى الله عليه وسلم يا أيهاكم والعود بالصعدات قال الصعدات الطرق مأخوذ من الصعيد
 وهو التراب وقيل الصعيد وجه الأرض البارز وهو اختيار الزجاج قال الصعيد وجه
 الأرض ولا تبال أكان في الموضع تراب أو لا لأن الصعيد ليس هو التراب إنما هو وجه
 الأرض ونقل الربيع عن الشافعي في تفسير الصعيد قال لا يقع اسم الصعيد الأعلى
 تراب ذي غبار فاما البطحاء الغليظة والرقعة فلا يقع عليها اسم الصعيد فان خالطه تراب
 أو مذر يكون له غبار كان الذي خالطه هو الصعيد قال ولا يتيمم بنورة ولا كحل ولا زرنينغ
 كل هذا جارية هذا كلام الشافعي في تفسير الصعيد وهو القدوة في اللغة وقوله في ذلك
 حجة وقد وافقه على ذلك الفراء وأبو عبيد بن قولة التراب وجميع الأقوال في الصعيد
 صحيحة في اللغة لكن المراد به هنا التراب وقد قال ابن عباس في قوله صعيدا هو التراب
 واختلاف أهل العلم فيما يجوز به التيمم فذهب الشافعي إلى أنه يختص بما وقع عليه اسم
 التراب مما له غبار يعلق بالوجه واليدين لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال جعلت لي
 الأرض مسجدا وترابها طهورا فخص التراب بالظهور ولأن الله تعالى وصف الصعيد
 بالطيب والطيب من الأرض هو الذي يثبت فيه بديل قوله والبلد الطيب يخرج
 نباته فعلى هذه الأيتم ليس طيب وله أيضا قوله تعالى في سورة المسائدة فامسحوا
 بوجوهكم وأيديكم منه وكلمة من للتبعيض هنا ولا يتأتى ذلك في الخضر الذي لا تراب عليه
 وأيضا فإنه يقال للغبار صعيد لأنه مأخوذ من الصعود وهو الارتفاع ولا يكون ذلك في
 الخضر وما أشبهه وذهب أبو حنيفة ومالك إلى أنه يجوز التيمم بكل ما هو من جنس
 الأرض كالرمل والحصى والنورة والزرنينغ ونحو ذلك حتى لو ضرب يده على خضرة ملساء
 لا غبار عليها صح تيممه عندهم وأجج أبو حنيفة ومن وافقه بظاهر الآية قالوا لأن
 التيمم هو التقصد والصعيد اسم لما تصاد من الأرض فقوله تعالى فتميموا صعيدا طيبا
 أي قصدوا أرضا فوجب أن يكون هذا القدر كافيا وأجيب عنه بما تقدم من الدليل
 في قوله منه وإن لفظة من تكون للتبعيض قالوا وما روى عن جابر أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأجيب عنه بأن هذا مجمل يفسره
 ما تقدم من حديث حذيفة في تخصيص التراب والمفسر يضي على الجملة وجوز بعضهم

التيتم بكل ما هو متصل بالارض من شجر ونبات ومدر ونحو ذلك قالوا لان اسم الصعيد
يقع على ما تصاعد على الارض وأجيب عنه بما تقدم من الأدلة وقوله تعالى (فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم) الوجه الممسوح في التيمم هو المحدود في الوضوء واختلاف العلماء
فيما يجب مسحهم من اليد فذهب أكثر أهل العلم - م ابن عمر وابن عباس - إلى أن المسح هو
مذهب أبي حنيفة والشافعي أنه مسح الوجه واليدين إلى المرفقين بضر بتين وصورة
ذلك أن يضرب كفيه على التراب ويمسح بهما وجهه ولا يجب اتصال التراب إلى منابت
الشعر ثم يضرب ضربة أخرى ويفرق أصابعه فيمسح بيديه إلى المرفقين ويدل على ذلك
ما روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة
لليدين إلى المرفقين رواه البيهقي ولم يضعفه وروى الشافعي عن إبراهيم بن محمد عن أبي
الحويرة عن الأعرج عن ابن الصمة قال مررت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول
فلمت عليه فلم يرد علي حتى قام إلى الجدار فحتمه بها كانت معه ثم وضع يده على الجدار
فمسح وجهه وذراعيه ثم رد علي هذا حديث منقطع لأن الأعرج وهو عبد الرحمن بن
درهم لم يسمع هذا من ابن الصمة وإنما سمعه من غيره مولى ابن عباس عن ابن الصمة وكذا
هو خرج في الصحيحين عن غيره مولى ابن عباس قال دخلنا على أبي جهيم بن الحرث فقال
أبو جهيم أتبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر رجل فلقية رجل فلم عليه فلم يرد
النبي صلى الله عليه وسلم حتى أقبل على الجدار فوضع يده على الحائط فمسح بوجهه ويديه
ثم رد عليه السلام ولا يبي داود عن نافع قال انطلقت مع ابن عمر في حاجة إلى ابن عباس
فلما أن قضى حاجته فكان من حديثه يومئذ أن قال مر رجل في سكة من سكك المدينة
فلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج من حائط أو بول فلم عليه الرجل فلم يرد عليه
حتى إذا كاد الرجل أن يتواري في السكة ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على
حائط ومسح بهما وجهه ثم ضرب ضربة أخرى فمسح بها ذراعيه ثم رد عليه السلام وقال لم
يعني أن أرد عليك أولا إلا أني لم أكن على طهر وفي رواية فمسح ذراعيه إلى المرفقين
فهذا أجود مما في هذا الباب فإن البيهقي أشار إلى صحة إسناده وفيه دليل على الحكمين
يعني مسح الوجه واليدين بضر بتين وإصال المسح إلى المرفقين وفيه دليل على أن التيمم
لا يصح ما لم يعلق بالوجه واليدين غبار التراب لأن النبي صلى الله عليه وسلم حث الجدار
بأعضاؤه كان يجردا لضرب كفيهما كان حتمه وذهب الزهري إلى أنه مسح اليدين إلى
المكبين ويدل على ذلك ما روى عن عمار بن ياسر قال سمعوا وهم مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالصعيد لصلاة الفجر فضر بوابا كفهم الصعيد ثم مسحوا بوجوههم ومسحوا
واحدة ثم عادوا فضر بوابا كفهم الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم كلها إلى الماكب
والأباط ثم يطون أيديهم أخرجه أبو داود وذهب جماعة إلى أن التيمم ضربة واحدة للوجه
والسكتين وهو قول علي وابن عباس وبه قال الشعبي وعطاء ومكحول وإليه ذهب الأوزاعي
ومالك وأحمد وأصحابه وداود الظاهري واحتجوا بما روى عن عمار بن ياسر قال بعثني

(فامسحوا بوجوهكم وأيديكم)
فيل الباء زائدة

الذي صلى الله عليه وسلم في حاجة فاجتبت فلم اجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تمرغ الذابة
ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقل انما يكفك ان تقول بيدك هكذا
ثم ضرب بيده الارض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه وباطنهما
ووجهه وفي رواية أن تقول هكذا وضرب بيده الارض فنفض بيده مسح وجهه وكفيه
أخرجاه في الصبيحين وجملة ان اليد اسم لهذه التجارة وحدها عند بعض أهل اللغة من
أطراف الانامل الى الكوع وهذا هو الملقطوع في حد السرة وقال أبو اسحق الزجاج
حدها من أطراف الانامل الى الكتف فن ذهب الى ان الممسوح في التيمم هو الكتف
قال ان حد اليد هو الملقطوع في حد السرة ومن ذهب الى ان الممسوح في التيمم الى
المناكب والاطراف نظر الى ان يسمى باليد يطلق على جميعها ومن ذهب الى ان الممسوح في
التيمم الى المرفقين قال ان التيمم يدل عن الوضوء واليد المغسولة في الوضوء هي الممسوحة
في التيمم فيعمل المطلق الذي في قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وأيديكم على المقيد الذي
في قوله تعالى في آية الوضوء فامسحوا بوجوهكم وأيديكم الى المرافق وأجاب من ذهب
الى هذا عن حديث عمار بن المرادم عنه بيان صورة الضرب وليس المراد منه جميع

ما يحصل به التيمم

❦ (فصل) ❦ واد كان التيمم نخبة الاول تراب طاهر خالص له غبار يعلق بالوجه واليدان
ويجوز بالرمال اذا كان عليه غبارا الثاني قصد الصعيد فلو تعرض لمهب الريح لم يكفه ولو
بعمه غيره باذنه مع عزه جاز ان كان قادرا فوجهان الثالث نقل التراب الى الوجه واليدان
الرابع نية استباحة الصلاة فلو نوى رفع الحداث لم يصح واكمله ان ينوى استباحة الفرض
والنقل الحامس مسح الوجه واليدان الى المرفقين بضرمتين والترتيب ولا يصح التيمم
لصلاة الا بعد دخول وقتها ولا يجوز الجمع بين صلاتي فرض يتيمم واحد وهو قول علي وابن
عباس وابن عمر وبه قال الشعبي والتخمي وقتادة واليه ذهب مالك والشافعي واحمد واسحق
وذهب جماعة الى ان التيمم كالوضوء فيجوز تقديمه على الوقت ويجوز ان يصلي به ماشيا
من الفرائض ما لم يحدث وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والزهرى والثوري وأصحاب
الراي واتفقوا على انه يجوز ان يصلي يتيمم واحدا ماشيا من النوافل قبل الفرض وبعده
الى ان يدخل وقت الصلاة الاخرى وان قرأ القرآن ان كان جنباً ويشترط طاب الماء في
السفر ان يطلبه في رحله وعند فقائه وان كان في صحراء لا حائل دون نظره نظر حوا اليه
وان كان دون نظره حائل قريب من تل أو جدار أو نحوه عدل عنه لان الله تعالى قال فلم
تجدوا ماء فامسحوا ولا يقال لم يجد الا لمن طلب ولا يشترط طلب عند أي حنية فان رأى
الماء ولا يقدر عليه الساع من عدو او سبع عنه من الذهاب اليه او كان الماء في بئر وليس
معه آلة الاستقاء فهو كالعادم فيتيمم ويصلي ولا اعادته عليه والله أعلم وقوله تعالى (ان الله
كان عفو) يعني يجاوز عن ذنوب عباده ويعفو ويصفح عنهم (عفووا) استوروا على عبادته
يعفوا الذنوب يستورها وفيه تنبيه على ان الله تعالى رخص لعباده امر العبادات وسرها عليهم
لان من كانت عادته أن يعفوا الذنوب ويعفو عنها كان أولى بان يرخص للعابدين امر العبادات

(ان الله كان عفوا)
والتيسير (غفورا)
والتقصير

بالترخيص
عن الخطأ

(المر) من رؤية القاب وعدى بالى على معنى المينة علمك اليهم أوجعنى ألم تنظر اليهم (الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) حظام من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يشترون الضلالة) يستبدلون بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة والأنجيل (ويريدون أن تضلوا) أنتم أيها المؤمنون (السبيل) أي سبيل الحق كضلوه (والله أعلم) منكم (باعدائكم) وقد أخبركم بعد آوة هؤلاء فأحذروهم ولا تستصحبوهم في أموركم (وكنى بالله وليا) ٤٧٦ في النفع (وكنى بالله نصيرا) في الدفع فتقوا بولايته ونصرتهم دونهم

قوله عز وجل (المر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) نزلت في يهود المدينة وقال ابن عباس نزلت في رفاة بن زيد ومالك بن دغشم اليهوديين كانا إذا تسكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لوليا السنتهما وعاباه فأنزل الله تعالى المر يعني ألم ينته علمك يا محمد الى هؤلاء الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يعني أعطوا حذمان علم التوراة وذلك أنهم عرفوا نبوة موسى من التوراة وأنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم منها فذلك أتى عن التي هي للتبعيض وقيل أنهم علموا التوراة ولم يؤثروا العمل بها (يشترون الضلالة) يعني يؤولون لتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم ليأخذوا بذلك الرشوا وتحصل لهم الرياسة وأما ذكر بلفظ الشر لأنه استبدل شيء بشئ وقيل فيه اضمار يعني يستبدلون الضلالة بالهدى (ويريدون) يعني اليهود (أن تضلوا السبيل) يعني عن السبيل والمعنى أنهم يتحولون الى اضلال المؤمنين والتلبس عليهم لكي ينجبوا الاسلام (والله أعلم باعدائكم) يعني أنه سبحانه وتعالى أعلم بكنهه ماني قلوب اليهود من العداوة والبغضاء لأنهم يأمرون المؤمنين فلا تستصحبوهم ففهم أعداؤكم (وكنى بالله وليا) يعني متوليا أمركم والقائم به ومن كن الله تعالى وليه لم ضره أحد (وكنى بالله نصيرا) يعني فهو ينصركم عليهم فتقوا بولايته وحمه وقول تعالى (من الذين هادوا) قيل هو بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب والتقدير المر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب من الذين هادوا وقيل هو متعلق بما قبله والتقدير وكنى بالله نصير من الذين هادوا وقيل هو ابتداء كلام وفيه حذف تقديره من الذين هادوا قوم (يحرفون الكلام) أي يزيغونه ويغيرونه ويبدلونه (عن مواضعه) يعني يغيرون صفة محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة وقال ابن عباس كانت اليهوديات رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسألونه عن الأمر فيخبرهم به فيرى أنهم يأخذون بقوله فإذا خرجوا من عنده حرفوا كلامه وقيل المراد بالتحريف النساء الشبهة الباطلة والتأويلات الفاسدة وهو تحريف اللفظ عن معناه الحق الى معنى باطل (ويقولون سمعنا وعصينا) يعني سمعنا قولك وعصينا أمرك وذلك أنهم كانوا إذا أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمروا في الظاهر سمعنا وأقوالا في الباطن عصنا أو قيل أنهم كانوا يظهرون ذلك القول عنداواستغماقا (واسمع غير مسمع) هذه كلمة تحتل المدح والذم فاما معناها في المدح اسمع غير مسمع مكرها وأما

أولاً تبالوا بهم فإن الله ينصركم عليهم ويكفكم مكرهم ووليا ونصيرامنضوا على التمييز أو على المحال (من الذين هادوا) بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب أو بيان لأعدائكم وما بينهما اعتراض أو يتعلق بقوله نصيرا أي ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصيرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا أو يتعلق بحذف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون الكلام فقوم مبتدأ ومحرفون صفة له والمحبر من الذين هادوا مقدم عليه وحذف الموصوف وهو قوم وأقيم صفته وهو (يحرفون الكلام عن مواضعه) عييلونه عنواويزيغونه لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كل ماغيره فقد أمالوه عن مواضعه في التوراة التي وضعه الله تعالى فيها وأزالوا عن مقامه وذلك نحو تحريفهم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ثم ذكر هنا

عن مواضعه وفي المسألة من بعد مواضعه فغنى عن مواضعه على ما بينا من إزائه عن مواضعه التي أوجبت معناها حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شواهدهم من إبدال غيره مكانه ومعنى من بعد مواضعه أنه كانت له مواضع هو جدير بان يكون فيها الخبير حروفه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعده مواضعه وقاروه والمغنيين متقاربين (ويقولون سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك قيل أسمر رابه (واسمع) قولنا (غير مسمع) حال من المخاطب أي اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أي اسمع من أمدعوا عليك بلا سمع لانه لو أحييت دعوتهم عليه لم يسمع شيئا فكان اسمع غير مسمع قالوا ذلك إنك لا تلي أن قولهم لا سمعت دعوة متجابهة أو اسمع غير محجاب الى ما تدعوا إليه ومعناه غير مسمع جوابا

بواقف فكذلك لم تسمع شيئاً أو اسم غير مسموع كلاماً ترضاه فسمعك عنه ناب ويحتمل المدح أى اسم غير مسموع مكرهاً من قولك
أسمع فلان فلانا إذا سبه وكذلك قوله (وراعنا) يحتمل راعنا تمكلم ١٧٧ أى ارقبنا وانتظرنا ويحتمل سبه كلمة عبرانية

أوسر يانية كانوا يتسايون بها
وهي راعنا فكأنوا سخيرة
بالدين وهزوا برسول الله صلى الله
عليه وسلم يكلمونه بكلام
محتمل ينوون به الشتم
والأهانة ويظهرون به التوقير
والإكرام (ليابا لسنهم) قتلا
بها وتحرقوا أى يقتلون بالسنة
الحق إلى الباطل حيث يضعون
راعنا موضع انظرنا وغير مسموع
موضع لاسمعت مكرهاً أو
يقتلون بالسنة م ما يضمرونه
من الشتم إلى ما يظهرونه من
التوقير نفقا (وطعنا فى الدين)
هو قولهم لو كان نبيا حقا لاجر
بما نعتقد فيه (ولوا نهم قالوا
سمعنا وأطعنا) ولم يقولوا وعصنا
(واسمع) ولم يحقوا به غير مسموع
(وانظرنا) مكان راعنا (لكان)
قولهم ذلك (خير لهم) عند الله
(وأقوم) وأعدل وأسد (ولكن
لعمركم بالله يكفركم) طردهم
وأبعدهم عن رحمة بسبب
اختداؤهم الكفر (فلا يؤمنون
الاقبلا) منهم قد آمنوا كعبد
الله بن سلام وأصحابه أو الأيمان
قليل لا ضعيفا لا زعماء به وهو
إيمانهم بن خلقهم مع كفرهم
بغيره ولم يؤمنوا نزل (يا أيها
الذين آمنوا أتوا الكتاب آمنوا بما
نزلنا) أى القرآن (مصدقاً لما
معكم) أى التوراة (من قبل
أن نطمس وجوها) أى ندمو

معناها فى الذم فانهم كانوا يقولون اسمع منا ولا تسمع منك وقيل انهم كانوا يقولون للنبى
صلى الله عليه وسلم اسمع ثم يقولون فى أنفسهم لاسمعت وقيل معناه غير مقبول منك ما
تدعوا اليه وقيل معناه غير مسموع جواباً لبواقف ولا كلاماً ترضاه (وراعنا) أى ويقولون
وراعنا يريدون بذلك نسبة إلى الرعونه وقيل معناه ارعنا سمعك أى اصرف سمعك إلى
كلامنا أو أنصت إلى قولنا ومثل هذا الخطاب به الانبياء بل انما يخاطبون بالاجلال
والعظيم والتعجب والتفخيم (يا أيها الذين آمنوا) أصله لولا لانه من لويت
الشيء إذا قلته والمعنى انهم يقولون الحق فيعلمونه باطلا لأن راعنا من المراعاة فيعلمونه
من الرعونه وكانوا يقولون لأصحابهم انما شتمه ولا يعرف ولو كان نبيا لعرف ذلك
فاظهره الله تعالى على خبث ضمائرهم وما فى قلوبهم من العداوة والبغضاء ثم قال تعالى
(ولوا نهم قالوا سمعنا وأطعنا) يعنى ولو انهم قالوا ليدل سمعنا وعصنا سمعنا وأطعنا (واسمع)
يعنى بدل قولهم لاسمعت (وانظرنا) يعنى بدل قولهم راعنا أى انظر اليها (لكان خير لهم)
يعنى عند الله (وأقوم) يعنى أعدل وأصوب (ولكن لعمركم بالله) يعنى طردهم وأبعدهم
عن رحمة (يكفركم) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (فلا يؤمنون الا قليلا) يعنى فلا
يؤمن من اليهود الا نفر قليل مثل عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل أراد بذلك القليل هو
اتقرافهم بأن الله خلقهم ورزقهم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أتوا الكتاب) خطاب
للإهود (آمنوا بما نزلنا) يعنى القرآن (مصدقاً لما معكم) يعنى التوراة وذلك ان النبى
صلى الله عليه وسلم كلم أجبارة اليهود وعبد الله بن صوريا وكعب بن الأشرف فقال
يا معشر اليهود اتقوا الله واسلموا فوالله انكم لتعلمون ان الذى جئتكم به لحقى قالوا
ما نعرف ذلك وأمر وادى الكفر فانزل الله هذه الآية وأمرهم بالإيمان وقرن بهذا الأمر
النوعيد الشديد فقال تعالى (من قبل ان نطمس وجوها) أى لطمس ازالة الأثر بالحو
وذكروا فى أراد بالطمس ههنا وجهين أحدهما أن يحمل على حقيقة والثانى أن
يحمل على مجازة أما من جملة على الحقيقة فقال هو محو وتخطيط صور الوجوه قال ابن
عباس يجعلها تحف البعير وقيل نعمها فيكون المراد بالوجه العين (فتردها على
أديارها) يعنى نجعلها على هيئة أديارها وهى الاقفاء وقيل نديرها فتجعل الوجوه الى
خلف والاقفاء الى قدام وانما جعل الله هذا عقوبة لهم لمافهم تشويه الحلقة والمثلة
والفضيحة وعند هذا يحصل لهم الغم وتكثر الحسرات فعلى هذا يكون هذا الوعيد محتملاً
بيوم القيامة وأما من حمل الطمس على المجاز فقال المراد به طمسها عن الهدى فتردها
على أديارها يعنى على ضلالتها وقيل المراد بالطمس طمس القلب والبصيرة فتردها
على أديارها يعنى بتغيير أحوالهم فقلبهم الصغار والدلة بعد العز وقيل المراد
بالطمس محو آثارهم من المدينة وردهم الى أذرع وأريحاء من أرض الشام من
حيث جاؤا وهو اجلاء بنى النضير فان قلت قد أوعدهم وهددهم بطمس الوجوه
ان لم يؤمنوا ولم يؤمنوا فلم يفعل بهم ذلك قلت هذا الاشكال انما يراد على من قسر

تخطيط صورهم من هين وحاجب وأنف وقم (فتردها على أديارها) فتجعلها على هيئة أديارها وهى الاقفاء مطموسة مثلها
والقاء للتسبيب وان جعلتم التسبيب على انهم توعدوا بعقابين أحدهما عقاب الالتمس ردها على أديارها بعد طمسها

دلمعني ان نظمهم وجوهها فتنكس الوجوه الى خلف والافتقاء الى قدام وقيل المراد بالطمس التلويح والتغيير كما طمس
أحوال القبط فقلهم بأحجاره وبالوجوه رؤسهم ٤٧٨ ووجوهاؤهم أي من قبل ان تغير أحوال وجوهاؤهم فسلمهم أقبالهم

الطمس بتغيير الوجوه ومحو تخطيطها ووجهه على الحقيقة والجواب عنه ان هذا
مشروط بعدم الايمان وقد آمن منهم من فرغ عن الباقيين وروى ابن عبد الله بن
سليم السامع هذه الآية جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يأتي أهله فسلم وقال
يا رسول الله ما كنت أرى ان أصل اليك حتى يحول وجهي الى فقاي وكذلك روى
عن كعب الأحبار انه لما سمع هذه الآية في خلافة عمر بن الخطاب أسلم وقال يا رب
أسلمت مخافة ان يصيبني وعبد هذه الآية فكان هذا الوعيد مشروطا بان لا يؤمن أحد
منهم وهذا الشرط لم يوجد لانه آمن منهم جميع كثير في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
كعبد الله بن سلام وأصحابه ففقد الشرط لقوات المشروط وقيل ان الطمس باق في
المرءه فيكون فيهم طمس وهم مخ قبل يوم القيامة وقيل انه تعالى جعل الوعيد باحد
شئين اما بالطمس أو باللعنة وهو قوله تعالى (أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت) أي
نلعنهم قردة كما فعلنا بأولئكهم وقيل المراد من لعنهم الطرد والابعاد من الرحمة والكنية
في نلعنهم تعود الى الخاطئين في قوله تعالى يا أيها الذين أتوا الكتاب وهذا على طريقة
الافتقار كما في قوله تعالى حتى اذا كنت في الفلق فجر بنهم مريح طيبة وقد احتمل ان
يكون معناه من قبل أن نظمهم وجوهها فتردها وتعلن أصحاب الوجوه فتجعل الكنية في
قوله أو نلعنهم عن ذكر أصحاب الوجوه اذا كان في الكلام دلالة عليهم وهو قوله تعالى
(وكان أمر الله مفعولا) يعني لا يدوان يقع بهم ذلك ان لم يؤمنوا فلا راد لحكمه ولا ناقض
لامره على معنى أنه لا يمتنع عليه شيء يرد أن يفعله وقيل معناه وكان مأمورا لله مفعولا
والامر هنا في وضع المأمور يسمى أمر الله عن أمره كان قوله عز وجل (ان الله لا يغفر ان
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) قال ابن جرير الطبري معناه يا أيها الذين أتوا
الكتاب آمنوا بما نزلنا فان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فعلى هذا
يكون في الآية دلالة على أن اليهودي يسمى مشركا في عرف الشرع وقيل ان الآية
ترأت في وحشي وأصحابه وذلك لما قتل حمزة رضي الله عنه ورجع الى مكة فندم هو وأصحابه
فكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا قد ندمننا على ما صنعنا وانه ليس بغيرنا
عن الاسلام الا اناس معك بمكة تقول والذين لا يدعون مع الله الها آخر الايات
وقد دعونا مع الله الها آخر وقتلنا النفس التي حرم الله وزينا فولوا هذه الايات لا بغيرنا
فنزلت الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الايتين فبعث بهما رسول الله صلى الله عليه
وسلم اليهم فلما قرؤهما كتبوا اليه ان هذا شرط شديد وخاف أن لا نعمل عملا صالحا
فنزلت ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فبعث بها اليهم فبعثوا
اننا نخاف أن لا نكون من أهل المشقة فنزلت قيل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
الآية فبعث بها اليهم فدخلوا في الاسلام ورجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبل
منهم ثم قال لو حشي أحببني كيف قتلت حمزة فلما أخبره قال ويحك عيب وجهك عني
فلحق بالشام فكان به الى أن مات وقيل لما نزلت قل يا عبادي الذين أسرفوا على

وجوههم ونكسوههم مغارهم
وإدبارهم (أو نلعنهم كما لعنا
أصحاب السبت) أي نخزيهم
بالمخ كما صنعنا أصحاب السبت
والضمير يرجع الى الوجوه ان
اريد الوجوه أو الى الذين أتوا
الكتاب على طريقة الافتقار
والوعيد كان معلقات لا يؤمن
كلهم وقد آمن بعضهم فان ابن
سلام قد سمع الآية فقام من
الشام فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم مسلما قبل ان يأتي أهله
وقال ما كنت أرى ان أصل
الى أهلي قبل ان يطمس الله
وجهي ولان الله تعالى أوعدهم
باحد الامر بنظم الوجوه أو
بلعنهم فان كان الطمس تبدل
أحوال رؤسهم فقد كان أحد
الامر بن وان كان غيره فقد حصل
اللعن فانهم ملعونون بكل لسان
وقيل هو منتظر في اليهود
(وكان أمر الله) أي المأمور به
وهو العذاب الذي أوعدوا به
(مفعولا) كأننا لا محالة فلان
ان يقع أحد الامر بن لم يؤمنوا
(ان الله لا يغفر أن يشرك به)
ان مات عليه (ويغفر ما دون
ذلك) أي ما دون الشرك وان كان
كبير ومع عدم التوبة والحاصل
ان الشرك مغفور عنه بالتوبة
وان وعدد غفران ما دون لم

يشب أي لا يغفر أن يشرك وهو مشرك ويغفر لمن يذنب وهو مذنب قال النبي عليه السلام من لقي الله تعالى أنفسم
لا يشرك به شأ دخل الجنة ولم تضرم حصىه وتقيده بقوله (لمن يشاء) لا يخرجهم عن عمومته كقوله الله لطيف بعباده رزق

من يشاء قال على رضى الله
عنه ما في القرآن آية أحب
الى من هذه الآية وجعل
المعتزلة على التسائب باطل
لان الكفر مغفور عنه بالتوبة
لقوله تعالى قل للذين كفروا
ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف
فسادونه اولى ان يغفر بالتوبة
والآية سبقت لبيان التفرقة
بينهما واذافهما ذكرنا (ومن
يشرك بالله فقد افترى اثما
عظيما) كذب كذبا عظيما استحق
به عذابا بالما ويزل فيمن زكى
نفسه من اليهود والنصارى
حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه
وقالوا ان يدخل الجنة الامن
كان هودا اونصارى (الم تر الى
الذين يزكون انفسهم) ويدخل
فيها كل من زكى نفسه ووصفها
بزكاء العمل وزيادة الطاعة
والتقوى (بل الله يزكى من يشاء)
اعلام بان تزكية الله هي التي
يعتمدها لاتر كية غيره لانه هو
العالم من هو أهل للتر كية
ونحوه فلا تزكوا انفسكم هو اعلم
بمن اتقى (ولا يظلمون) اى الذين
يزكون انفسهم يعاقبون على
تزكيت انفسهم حتى جزأهم او
من يشاء يثابون على زكائهم ولا
ينقص من ثوابهم (فتيلا) قدر
قتيل وهو ما يحدث بقتل

انفسهم الآية قام رجل فقال يا رسول الله والشرك فسكت ثم قام اليه مرتين او ثلاثا
فنزلت هذه الآية ومعنى الآية ان الله لا يغفر لشرك مات على شركه ونغفر ما دون ذلك
لمن يشاء يعنى ويغفر ما دون الشرك لمن يشاء من اصحاب الذنوب والآثم ففي الآية
دليل على ان صاحب الكبيرة اذا مات من غير توبة فانه في خطر المشيمة ان شاء الله عنه
وادخله الجنة بمنه وكرمه وان شاء عذبه بالنار ثم ادخله الجنة برحمته واحسانه لان الله
تعالى وعده المغفرة لما دون الشرك فان مات على الشرك فهو مخلد في النار لقوله ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفي الآية ورد على المعتزلة والقدرية
حيث قالوا لا يجوز في الحكمة أن يغفر لصاحب كبيرة وعنده أهل السنة ان الله تعالى
يفعل ما يشاء لا مكره ولا جبر عليه ويدل على ذلك ايضا ما روى عن ابن عمر قال كنا على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات الرجل على كبيرة شهدنا أنه من أهل النار حتى
نزلت هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فامسكنا عن
الشهادة وقال ابن عباس لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين الرجل يعمل من الصالحات
لم يدع عن المحرم شيئا الا عمل به غير الله شرك قال عمر هو في النار فقال ابن عباس الرجل لم
يدع شيئا من الشر الا عمل به غير الله شرك بالله شيئا فقال عمر الله اعلم قال ابن عباس انى
لارجوه كما لا ينبغي مع الشرك عمل كذلك لا يضر مع التوحيد ذنب فسكت عمر عن
على بن ابى طالب قال ما في القرآن أحب الى من هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن جابر
قال جاء امرأى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبتان قال من مات
لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك به دخل النار وقوله تعالى (ومن يشرك
بالله) يعنى يجعل معه شريكا غيره (فقد افترى) أى اختلق (اثما عظيما) يعنى ذنبا
عظيما غير مغفور ان مات عليه قوله عز وجل (الم تر الى الذين يزكون انفسهم) نزلت
في رجال من اليهود اتوا باطالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هل على
هؤلاء من ذنب قال قالوا ما نحن الا كهيئةهم ما عملناه بالنهار يكفروننا بالليل وما عملناه
بالليل يكفروننا بالنهار فنزل الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت في اليهود والنصارى حين
قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وقولهم ان يدخل الجنة الامن كان هودا اونصارى
والتزكية هنا عبارة عن مدح الانسان نفسه بالصلاح والدين ومنه تزكية الشاهد حتى
يصير عدلا قال الله تعالى فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بى اتقى وذلك لان التزكية متعلقة
بالتقوى وهى صفة فى الباطن فلا يعلم حقيقة تها الا الله تعالى فلا تصلح التزكية الامن
عند الله تعالى فلهذا قال الله تعالى بل الله يزكى من يشاء ويدخل فى هذا المعنى كل من
ذكر نفسه بصلاح او وصفه بارتكاز العمل او بزيادة الطاعة والتقوى او بزيادة الزكوة
عند الله تعالى فهذه الاشياء لا يعلمها الا الله تعالى فلهذا قال فلا تزكوا انفسكم هو اعلم
بمن اتقى ومعنى يزكون انفسهم يزعمون انهم اذ كباء لانهم يروا انفسهم من الذنوب قال
تعالى ردا عليهم (بل الله يزكى من يشاء) فيجعلها زكيا (ولا يظلمون قتيلا) يعنى ان الذين
يزكون انفسهم يعاقبون على التزكية من غير ظلم وقيل معناه ان الذين زكاهم الله

لا يقتصون من ثواب طاعتهم شيئا والقتيل المقتول وسمى ما يكون في شق النواة قتيلا
 لكونه على هيئته وقبل القتل هو ما نقله بين أصابعك من وسخ وغيره وضرب به المثل
 في الشيء الخبير الذي لا قيمة له (انظر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد الى
 هؤلاء اليهود (كيف يفترون على الله الكذب) يعني قولهم انهم لا ذنوب لهم وتركتهم
 أنفسهم (وكفى به) أي بذلك الكذب (اثما مينا) قوله عز وجل (المرأى الذين أوتوا
 نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) نزلت في كعب بن الأشرف وسبعين
 راكبا من اليهود قدموا مكة بعد وقعة أحد ليحالفوا قريشا على النبي صلى الله عليه
 وسلم ويتقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل كعب بن
 الأشرف على أبي سفيان فاحسن منواه ونزل باقي اليهود على قريش في دورهم فقال
 لهم أهل مكة أنتم أهل كتاب ومحمد صاحب كتاب ولأننا نأمن أن يكون هذا مكرامنكم
 فإن أردتم أن تخرج معكم فاصعدوا الى هذين الصنمين ففعلوا ذلك فذلك قوله تعالى
 يؤمنون بالجبت والطاغوت ثم قال كعب بن الأشرف لاهل مكة ليخبرني منكم ثلثون
 رجلا ومننا ثلثون فنزلوا كعبا نارا الكعبة فعاهد رب هذا البيت لخدمته على قتال
 محمد ففعلوا ثم قال أبو سفيان لكعب بن الأشرف أنك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن
 امرؤون لا نعلم فأتينا هدى سبيلا نحن ام محمد فقال كعب اعرض على ذنبتكم فقال
 أبو سفيان نحن نعلم للعجج الكوماء ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونفك العسافي
 ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونظفون به ونحن اهل الحرم ومحمد فارق دين آبائه وقطع
 الرحم وفارق الحرم وودينا القديم ودين محمد الحديث فقال كعب انتم والله اهدى
 سبيلا مناعية محمد فانزل الله تعالى المرية يعني يا محمد الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب
 يعني كعب بن الأشرف واصحابه اليهود يؤمنون بالجبت والطاغوت يعني سجدودهم
 للصنمين واحلاف العلماء فيهما قبل الجبت والطاغوت كل معبود دون الله تعالى وقيل
 هما صمان كانا لغريش وهما اللذان سجد اليهود لهما المرضة قريش وقيل الجبت اسم
 للأصنام والطاغوت شياطين الأصنام واكل صنم شيطان يعبر فيها ويكلم الناس
 فيعبرون بذلك وقيل الجبت الكاهن والطاغوت الساحر عن قطن بن قبيصة عن أبيه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العيافة والطيرة والطرق من الجبت
 آخرجه أبو داود وقال الطرق الزجر والعيافة الخط وقيل العيافة هي زجر الطير وذلك
 أن أهل الجاهلية كان أحددهم اذا خرج لأم زجر طير اذا أخذ ذات اليمين مضى في
 حاجته واذا أخذ ذات الشمال رجع فهو وعاء ذلك والطرق هو ضرب الحجارة والحصى
 على طريق الكهانة فهو وعاءه والطيرة هو ان يتغير بالشئ فيرى الشؤم فيه والشرة منه
 وقيل حرم من الطير وهو زجر الطائر والخط هو ضرب الرمل لاستخراج الضمير وقيل الجبت
 كل ما حرم الله تعالى والطاغوت كل ما يطغى على الانسان وقيل الجبت هو وحى بن
 اخطب والطاغوت كعب بن الأشرف اليهوديان وكانا طاغية اليهود (ويقولون) يعني
 كعب بن الأشرف واصحابه (الذين كفروا) يعني الكفار قريش (هؤلاء) يعني انتم يا هؤلاء
 (اهدى من الذين آمنوا سبيلا) يعني طريقا (اولئك الذين لعنهم الله) يعني كعب

الاصابع من الوسخ (انظر)
 كيف يفترون على الله الكذب
 في زعمهم انهم عند الله ازكيا
 (وكفى به) زعمهم هذا (اثما
 مينا) من بين سائر آثامهم
 (المرأى الذين أوتوا نصيبا من
 الكتاب) يعني اليهود (يؤمنون
 بالجبت) أي الأصنام وكل ما
 عبدوه من دون الله (والطاغوت)
 الشيطان (ويقولون للذين
 كفروا هؤلاء اهدى من الذين
 آمنوا سبيلا) وذلك ان حبي بن
 اخطب وكعب بن الأشرف
 اليهوديين خرجا الى مكة مع
 جماعة من اليهود ليحالفوا قريشا
 على بخارية رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالوا انتم اهل الكتاب
 وانتم الى محمد أقرب مساو هو
 اقرب منكم الشافلان من مكرم
 فاصعدوا الالصنمين ففعلوا
 اليكم ففعلوا فهدا ايمانهم بالجبت
 والطاغوت لانهم سجدوا
 للأصنام واطاعوا ابليس عليه
 اللعنة فيما فعلوا فقال أبو سفيان
 نحن اهدى سبيلا أم محمد فقال
 كعب انتم اهدى سبيلا (اولئك
 الذين لعنهم الله) أي بعدهم من
 وجهه

(ومن يلعن الله فلن تجده نصيرا) يعتد بنصره ثم وصف اليهود بالخل والحسد ٤٨١ وهما من شر الخصال ينعون مالهـ

ويتنمون ما لغيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك) قام منقطع ومعنى الهمة الانسكار أن يكون لهم نصيب من الملك (فأذن لا يؤتون الناس نقيرا) أي لو كان لهم نصيب من الملك أي ملك أهل الدنيا أو ملك الله فأذن لا يؤتون أحدا مقدا نقيرا لغرض تحلهم والنقير النقرة في ظهر النواة وهو مثل في القلة كالقتيل (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على انكار الحسد واستقباحه وكانوا يحسدونهم على ما آتاهم الله من النصرة والغلبة وأزيد العز والتقدم كل يوم (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة) أي التوراة (والحكمة) الموعظة والفقهاء (وآتيناهم ملكا عظيما) يعني ملك يوسف وداود وسليمان عليهم السلام وهذا الزام لهم بما عرفوه من آتاء الله الكتاب والحكمة آل إبراهيم الذين هم أسلاف محمد عليه السلام وأنه ليس يبعد أن يؤتبه الله مثل ما أوتي أسلافه (فهم من آمن به) من حديث آل إبراهيم (ومهم من صدقناه) وأنكره مع علمه بجهته أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومهم من أنكر نبوته وأعرض

ابن الاشرف وأصحابه (ومن يلعن الله) يعني يطرده من رحته (فلن تجده نصيرا) يعني ينصره قوله تعالى (أم لهم نصيب من الملك) هذا استفهام انكار يعني ليس لهم من الملك شيء البتة وذلك أن اليهود كانوا يقولون نحن أولى بالملك والنبوة فكيف يتبع العرب ما كذبهم الله تعالى وأبطل دعواهم (فأذن لا يؤتون الناس نقيرا) هذا جواب وجزاء لمصر تقديره وإثبات كان لهم نصيب وحظ من الملك فلا يؤتون الناس منه نقيرا وصفه بالخل في هذه الآية ووصفه بالجهل في الآية المتقدمة ووصفه بالحسد في الآية الآتية وهذه الخصال كلها مذمومة فكيف يدعون الملك وهي حاصلة فيهم والتقية هو النقطة التي تكون على ظهر النواة ومنها تنبت الخلة ويضرب به المثل في الشيء الخفير التافه الذي لا قيمة له قوله عز وجل (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) أصل الحسد تمزيق النعمة عن هو مستحق لها أو بما يكون ذلك مع سعي في زوالها ووصف الله اليهود بشر خصلة وهي الحسد والمراد بالناس محمد صلى الله عليه وسلم وحده وانما حازان يقع عليه لفظ الجمع وهو واحد لأنه صلى الله عليه وسلم اجتمع فيه من خصال الخير والبركة ما لا يجتمع مثله في جماعة ومن هذا القليل يقال فلان أمة وحده يعني أنه يتوهم مقام أمة وقبل المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأن لفظ الناس جمع وجهه على الجمع أولى والمراد بالفضل النبوة لأنها أعظم المناصب وأشرف المراتب وقبل حسدوه على ما أحل الله له من النساء وكان له يومئذ تسع نسوة فقات اليهود لو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن الاهتمام بامر النساء كذبهم الله تعالى ورد عليهم بقوله (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة) يعني أنه قد حصل في أولاد إبراهيم صلى الله عليه وسلم جماعة كثيرون جمعوا بين الملك والنبوة مثل داود وسليمان عليهما السلام فلم يشغلهم الملك عن أمر النبوة والمعنى كيف يحسدون محمد صلى الله عليه وسلم على ما آتاه الله من فضله وقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وأنتم لا تحسدونهم والمراد بالكتاب التوراة والحكمة النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) يعني فلم يشغلهم عن النبوة فمن الفضل بكثرة النساء فسر الملك العظيم في حق داود وسليمان بكثرة النساء فإنه كان لداود مائة امرأة وسليمان ألف امرأة ثلثمائة حرة وسبع مائة سيرة ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ الا تسع نسوة ولم يكن ذلك مستبعدا في حقهم ولا نقصا في نبوته (فهم) يعني من اليهود (من آمن به) أي بالنبي صلى الله عليه وسلم وما أنزل اليه كعبد الله ابن سلام وأصحابه (ومهم من صدقناه) أي أعرض عنه ولم يؤمن به (وكفى بجهنم سعيرا) يعني وكفى في عذاب من لم يؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم سعيرا قوله تعالى (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا) هذا وعيد من الله عز وجل للذين أقاموا على كفرهم وتكذيبهم بما أنزل الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود وغيرهم من من سائر الكفار والمعنى ان الذين يحدوا ما نزلت على رسولي محمد من آياتي الدالة على توحيدى وصدق رسولي محمد صلى الله عليه وسلم سوف نصليهم نارا أي ندخلهم نارا

نشوبهم فيها (كلما انبجحت جلودهم) يعني احترقت (بدلناهم جلودا غيرها) يعني غير الجلود المحترقة قال ابن عباس يبدلون جلودا ايضا كما مثال القراطيس وروى ان هذه الآية قرئت عند عمر بن الخطاب فقال عمر للقارئ اعد لها فاعادها وكان عنده معاذ بن جبل فقال معاذ عندي تفسيرها تبدل في كل ساعة مائة مرة فقال عمر هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره البغوي بغير سند وقال الحسن نأكلهم النار في كل يوم سبعين ألف مرة (ق) عن أبي هريرة يرفعهم ما بين ممكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام لا راى الكافر مثل أحد (م) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب من الكافر أوقال ناب الكافر مثل أحد وغلط جلداه مسيرة ثلاثة أيام فان قلت كيف تعذب جلودك تكن في الدنيا ولم تعص قلت بعد الجلد الاول في كل مرة وانما قال جلودا غيرها بالتبديل صفتها كما تقول صغت من طاعى خاتما غيرها فالثاني هو الاول غير أن الصنعة تبدلت الصفة وقيل ان العذاب للجملة الحساسة وهي النفس التي عصت فاذا كان كذلك فغير مستحيل ان الله يخاق الكافر في كل ساعة من الجلود ما يحصى لاختراق ووصل ألها البوقيل المراد بالجلود السراويل وهو قوله سراويلهم من قطران والمعنى كلما انبجحت سراويلهم واحترقت بدلناهم سراويل من قطران غيرها لان الجلود لو احترقت لغنيت وفي فئاهار احتما وقد أخبر الله عنهم انهم لا يموتون فيها ولا يحفف عنهم من عذابها ولا ان الجلد أحد أجزاء الجسم فثبت ان التبديل انما هو للسراويل وقيل يبدل الجلد من نفس الكافر فيخرج من محبة جلد او قيل ان الله تعالى يلبس أهل النار جلودا لا تألم لتكون زيادة في عذابهم كلما احترق جلد بدلهم جلدا غيره وقوله تعالى (ليذوقوا العذاب) أي انما فعلنا بهم ذلك ليجدوا ألم العذاب وكر به وشدة ونما أي باهظ الذوق مع ما ناله من عظم العذاب الذي ناله اخبارا بان احساسهم به في كل حال كاحساس الذائق في تحديد وجدان الذوق من غير نقصان في الاحساس (ان الله كان عزيزا) يعني في انتقامه ممن يتقدم من خلقه لا يغلبه شيء ولا يتمتع عليه أحد (حكيم) يعني في تدبيره وقضائه انه لا يفعل الا ما هو الصواب (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم) يعني سوف ندخلهم يوم القيامة (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) يعني باقين فيها (أبدا) يعني ذلك الجلود بغير نهاية ولا انقطاع (لهم فيها) يعني في الجنات (أزواج مطهرة) يعني مطهرات من الحيض والنفس وسائر أقدار الدنيا (وندخلهم ظلا ظليلا) يعني كمننا ذلك الظل لا يتسخه الشمس ولا يؤذيهم فيه حر ولا برد وذلك الظل هو ظل الجنة فان قلت اذا لم يكن في الجنة شمس يؤذي حرها فافائدة وصفها بالظل الضليل قلت انما خاطبهم بما يعقلون ويعرفون وذلك لان بلاد العرب في غاية الحرارة فكان الظل عندهم من أعظم أسباب الراحة والاذة فهو كقوله ولهم أزواجهم فيها بكره وعشيا قوله عز وجل (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) قال البغوي نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي من بني عبد الداد وكان سادن مكة فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب البيت وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتح فقيل له انه مع عثمان فطلب

كلما انبجحت جلودهم) احترقت (بدلناهم جلودا غيرها) أعدنا تلك الجلود غير محترقة فالتبديل والتغيير للتغيير المهيئين للتغيير الاصلين عند أهل الحق خلافا للترامية وعن فضيل يجعل النصيب غير نصيب (ليذوقوا العذاب) ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزير اعزك الله أي أدامك على عزك (ان الله كان عزيزا) غالبا بالانتقام لا يتمتع عليه شيء مما يريد به المجرمين (حكيم) فيما يفعل بالكافرين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة) من الانجاس والحيض والنفس (وندخلهم ظلا ظليلا) هوصفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليل الليل وهو ما كان طويلا فيسنا لاجوب فيه ودأما لا يتسخه الشمس ويستسجبالا حريقه ولا برد وليس ذلك الا ظل الجنة ثم خاطب الولا بآداء الامانات والحكم بالعدل بقوله (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) وقيل قد دخل في هذا الامراء الفرائض التي هي أمانة الله تعالى التي جعلها الانسان وحفظ المحاسن التي هي ودائع الله تعالى

منه رسول الله المفتاح فاني وقال لو علمت انه رسول الله لم أمنعه المفتاح فلوى على بن أبي طالب يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى فيه ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح وإن يجمع له بين السقاية والسدانة فانزل الله هذه الآية فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم علما أن يرد المفتاح الى عثمان ويعتذر اليه ففعل ذلك فقال له عثمان أكرهت ثم جئت ترفق فقال على لقد أنزل الله عز وجل في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فقال عثمان أشهدان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فاسلم فكان المفتاح معه الى ان مات فدفعه الى أخيه شيبة فالمفتاح والسدانة في أولادهم الى يوم القيامة قلت وفيما ذكره البغوي رحمه الله من اسلام عثمان بن طلحة يوم الفتح ومنعه المفتاح وقوله لو أعلم انه رسول الله لم أمنعه المفتاح نظر والصحیح ما حكاه أبو عمر بن عبد البر وابن منبته وابن الاثير ان عثمان بن طلحة هاجر الى المدينة في هدنة الحديبية سنة ثمان مع خالد بن الوليد ولقيهما عمرو بن العاص مقبلا من عند النخاشي فرافقهما وهاجروهما فلما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم قال رمتكم مكة فلا ذكبداهما عنى أنهم وجوه أهل مكة فاسلموا وسلم عثمان بن طلحة المفتاح للنبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فردّه النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال خذها يا بني طلحة خالدة مخلدة لا ينزعها منكم الا ظالم ولم يذكروا سؤال العباس السدانة والله أعلم وثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر قال أقبل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو مردف أسامة على القسوة ومعهم بالال وعثمان حتى أناخ عندها البت ثم قال لعثمان ائتنا بالمفتاح فغاءه بالمفتاح ففتح الباب وذكر الحديث وذكر ابن الجوزي في تفسير هذه الآية من رواية أبي صالح عن ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طلب مفتاح البيت من عثمان بن طلحة فذهب ليعطيه اياه فقال العباس يا بني أنت وأخي اجمع لي مع السقاية فكف عثمان يده بخافة ان يعطيه العباس فقال النبي صلى الله عليه وسلم هات المفتاح فاعاد العباس قوله وكف عثمان يده فقال النبي صلى الله عليه وسلم هات المفتاح ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فقال لها كه يا رسول الله بامانة الله فاخذ المفتاح وفتح الباب ونزل جبريل بهذه الآية فدعا عثمان ودفعه اليه ففي هذه الرواية أيضا ما يدل على تقدم اسلام عثمان بن طلحة على فتح مكة لان قوله صلى الله عليه وسلم لعثمان ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر يدل على هذا القول يكون الخطاب في قوله ان الله يأمركم للنبي صلى الله عليه وسلم وهو ان الله أمره أن يرد مفتاح البيت الى عثمان بن طلحة وقيل الخطاب في قوله ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها والولاية أمور المسلمين من الامراء والمحكمات وغيرهم ويدل على ذلك سياق الآية وهو قوله واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ومعنى الآية ان الله يأمركم بالولاية الامور ان تؤدوا ما ائتمتم عليه من أمور رعييتكم وان توفوهم حقوقهم وان تعدلوا بينهم وقيل ان الآية عامة في جميع الامانات ولا يمتنع من خصوص السبب عموم الحكم فيدخل في ذلك جميع الامانات التي يحملها الانسان وينقسم ذلك الى ثلاثة أقسام القسم الاول رعاية الامانة في عبادة الله عز وجل وهو فعل الماء ورات وترك المنهيات قال

(واذا حكمتم بين الناس)

قضيتم (أن تحكموا بالعدل) بالسوية والانصاف وقيل ان عثمان بن طلحة بن عبد الدار كان سادن الكعبة وقد أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم منه مفتاح الكعبة فلما نزلت الآية أمر علي رضي الله عنه بان يردّه اليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فاسلم عثمان فهبط جبريل عليه السلام وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السدانة في أولاد عثمان ابدا (ان الله نعم ما يعظكم به) مانكرة منصوبة بوصوفة يعظكم به كأنه قيل نعم شيئا يعظكم به او موصولة مفعولة الخيل صلتها ما بعدها اي نعم الشيء الذي يعظكم به والخصوص بالمدح محذوف اي نعم ما يعظكم به ذلك وهو المأمور به من أداء الامانات والعدل في الشك وبكسر النون وسكون العين مدنى وأبو عمرو وبفتح النون وكسر العين شامى وحزرة وعلى (ان الله كان سميعا) لانوا اليكم (بصيرا) باعمالكم ولما امر الولاة باداء الامانات والحكم بالعدل أمر الناس بان يطيعوهم بقوله (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) أى الولاة او العلماء لان أمرهم ينفذ على الامر

ابن مسعود والامانة لازمة في كل شيء حتى في الرضوء والغسل من الجنابة والصلاة والزكاة والصوم وسائر أنواع العبادات القسم الثاني هو رعاية الامانة مع نفسه وهو ما أنعم الله به عليه من سائر أعضائه فانه لسان حفظه من الكذب والغيبة والنميمة ونحو ذلك وأمانة العين غضها عن الخسار وامانة السمع ان لا يشغله بسماع شيء من اللهو والفحش والاكاذيب ونحوه ثم سائر الاعضاء على نحو ذلك القسم الثالث هو رعاية امانة العبد مع سائر عباد الله تعالى فيجب عليه رد الودائع والعوادي الى أربابها الذين ائتمنوه عليهم ولا يخونهم فيها عن أى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب ويدخل في ذلك وفاء الكيل والميزان فلا يظف فيه ما يزيد ولا ينقص في ذلك أيضا عدل الامرء والمولك في الرعية ونصيح العلماء للامة فكل هذه الاشياء من الامانة التي أمر الله عز وجل بادائها الى أهلها وروى البغوي بسنده عن أنس قال فلما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاقال لايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له وقوله تعالى (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) يعنى وان الله يأمركم ان تحكموا بين الناس بالعدل فيجب على الحاكم ان يأخذ الحق ممن وجب عليه لمن وجب له وأصل العدل هو المساواة في الاشياء فكل ما خرج عن الظل والاعتداء سمي عدلا قال بعض العلماء ينبغي للقاضي ان يسوى بين الخصمين في خمسة أشياء في الدخول عليه والجلوس بين يديه والاقبال عليه - المساواة في الاستماع منه - ما والحكم بالحق فيما هما وعليهما وحاصل الامر فيه ان يكون مقصود الحاكم بحكمه ابطال الحق الى مستحقه وان لا يمتزج ذلك بغرض آخر (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الناس الى الله يوم القيامة وأدناهم عنده مجلسا امام عادل وأبغض الناس الى الله وأبعدهم منه مجلسا امام جائر أخرجه الترمذي وقوله تعالى (ان الله نعم ما يعظكم به) أى نعم الشيء الذي يعظكم به وهو أداء الامانات والحكم بالعدل (ان الله كان سميعا بصيرا) يعنى انه تعالى سميع لما تقولون وبصير بما تفعلون فاذا حكمتم فهو يسمع حكمكم واذا أدبتم الامانة فهو بصير فعملكم قولكم عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) (ق) عن ابن عباس قال لما نزل قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم الآية قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي السهمي اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية وقال السدي نزلت في خالد بن الوليد وذلك انه بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم على سرية وفيها عمار ابن ياسر فلما قربوا من القوم هربوا منهم وجاء رجل الى عمار فأسلم فأمسه عمار فرجع الرجل فإلى خالد فاخذ مال الرجل فقال عمار اني قد أمسته وقد أسلم فقال خالد أتخبر على وأنا الامير فتمازعوا قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجاز امان عمار وسهاه ان يحير الثانية على أمير فأنزل الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر

منكم وأصل الطاعة الانقياد وامتثال الامر فطاعة الله عز وجل امتثال امره فيما امر
والانقياد لذلك الامر وطاعة الله واجبة على كافة الخلق وكذا طاعة رسوله صلى الله عليه
وسلم واجبة ايضا لقوله تعالى واطيعوا الرسول فاطيعوا وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم
على الخلق واختلاف العلماء في اولى الامر الذين اوجب الله طاعتهم بقوله واولى الامر
منكم يعني واطيعوا اولى الامر منكم قال ابن عباس وجابرهم والفقهاء والعلماء الذين
يعلمون الناس معالم دينهم وهو قول الحسن والفضال ومجاهد وقال أبو هريرة الامراء
والولاة وهي رواية عن ابن عباس ايضا قال علي بن أبي طالب حق على الامام ان يحكم
بما أنزل الله ويؤدي الامانة فاذا فعل ذلك خفي على الرعية ان يسمعووا ويطيعوا (ق)
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن
عصاني فقد عصي الله ومن يطع الامير فقد أطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني (ق) عن
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب
أو كره الا أن يؤمر بمعصية الله فان أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة (خ) عن أنس بن مالك ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان
رأسه زبيبة ما أقام فيكم كتاب الله وقال يعقوب بن مهران هم امراء السرايا والبعوث وهي
رواية عن ابن عباس ايضا ووجه هذا القول ان الآية نازلة فيهم وقال عكرمة أراد ابوبلى
الامر أبابكر وعمر لما روى عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأدرى
مابقائى فيكم فاقتدوا بالذين من بعدى ابى بكر وعمر اخرجته الترمذى وقبلهم جميع
الصعبة لما روى عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابى كالنجوم بأيهم
اقتديتم اهتديتم اخرجته رزين في كتابه وروى البغوى بسنده عن الحسن عن انس قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل اصحابى فى أمتى كالمخ في الطعام لا يصلح الطعام
الا بالمخ قال الحسن قد ذهب ملحناف كيف نلخ قال الطبري واولى الاقوال بالصواب
قول من قال هم الامراء والولاة لصحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامر
بطاعة الأئمة والولاة فيما كان الله عز وجل طاعة وللمسلمين مصلحة وقال الزجاج ووجه
أولى الامر من يقوم بشان المسلمين في أمر دينهم جميع ما أدى اليه صلاحهم قال العلماء
طاعة الامام واجبة على الرعية مادام على الطاعة فاذا زال عن الكتاب والسنة
فلا طاعة له وانما يجب طاعته فيما وافق الحق وقوله تعالى (فان تنازعتم في شئ) يعني
اختلفتم في شئ من أمر دينكم والتنازع اختلف الآراء واصوله من التنازع اختلفة وهو
ان كل واحد من المتنازعين ينزع الحجة لنفسه (فردوه الى الله والرسول) اى ردوا ذلك
الامر الذى تنازعتم فيه الى كتاب الله عز وجل والى رسوله صلى الله عليه وسلم مادام حيا
وبعد وفاته فردوه الى سنته والرد الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجب
فان وجد ذلك الحكم في كتاب الله اخذ به فان لم يوجد في كتاب الله ففي سنة رسوله صلى
الله عليه وسلم فان لم يوجد في السنة فسنن الاجتهاد وقيل الرد الى الله ورسوله ان يقول
لما يعلم الله ورسوله اعلم (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) يعني افعلاوا ذلك

(فان تنازعتم في شئ) فان
اختلفتم أنتم وأولو الامر في شئ
من أمور الدين (فردوه الى
الله والرسول) اى ارجعوا فيه
الى الكتاب والسنة (ان كنتم
تؤمنون بالله واليوم الآخر)
اى ان الايمان بوجوب الطاعة
دون العصيان ودلت الآية
على ان طاعة الامراء واجبة
اذا وافقت والحق فاذا خالفوه
فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام
لا طاعة للخلق في معصية الخالق
وحكى ان مسلمة بن عبد الملك بن
حمران قال لاى حازم السهم أمرتم
ببعض ما يقول وأولى الامر منكم
فقال أبو حازم اليس قد نزعتم
الطاعة عنكم اذا خالفتم الحق
بقوله فان تنازعتم في شئ فردوه
الى الله أى القرآن والرسول
في حياته والى أحاديثه بعد
وفاته

كان بين بشر المنافق ويهودى خصوصية فمدعاه اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه أنه لا يرتضى ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ليرشوه فاجابهما الى النبي عليه السلام فنضى لليهودى فلم يرض المنافق وقال تعال نحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر رضى الله عنه نضى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه فقال عمر لمنسأقي ا كذلك قال نعم فقال عمر مكانكم كما حتى اخرج اليكم فدخل عمر فحذيفة ثم خرج فضربه عنق المنافق فقتل هكذا قضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فقتل (المتر الى الدين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وقال جبريل عليه السلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق (يريدون) حال من الضعيف يزعمون (ان يتحاكموا الى اشرف غوث) اى كعب بن الاشرف سماه الله طاعونا لا قراطه في الضعيفان وعداوة رسول الله عليه السلام اوعلى التشبيه بالشیطان اوجعل اختيار النحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على النحاكم اليه نحاكما الى الشيطان بدليل قوله (وقد أمروا أن يكفروا به

الذي أمرتكم به ان كنتم تؤمنون بالله وان طاعتموه واجبة عليكم وتؤمنون بالمعاد الذي فيه جزاء الاعمال قال العلماء في الآية دليل على ان من لا يعتقد وجوب طاعة الله وطاعة الرسول ومتابعة السنة والحكم بالاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون مؤمنا بالله واليوم الآخر (ذلك خير) يعنى رد الحكم الى الله ورسوله خير (واحسن تاويلا) يعنى واجد عاقبة وقيل معناه ذلك اى ردكم ما اختلفتم فيه الى الله ورسوله احسن ما هو بالامسكم له وأعظم أجرا قوله عز وجل (الم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به) قال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودى خصومة فقال اليهودى ننطلق الى محمد ووقال المنافق بل ننطلق الى كعب بن الاشرف وهو الذى سماه الله الطاغوت فالى اليهودى أن يخاضعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المنافق ذلك أتى معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودى فلما خراج من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الى عمر فأتاه عمر فقال لليهودى احصمت ما وهذا الى محمد فقضى لى عليه فلم يرض بقضائه وزعم أنه خصمى اليك فقال عمر فلما نفاق ا كذلك قال نعم فقال لهما عمر وي ا حتى اخرج اليكما فدخل عمر البيت وأخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضربه المنافق حتى برد وقال هكذا قضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فقتل هكذا الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل وسمى الفاروق وقال السدى كان ناس من اليهود قد أسلموا ووافق بعضهم وكانت قرية من المضيرى الجاهلية وكانت قرية حلفاء الخزرج والنضير حلفاء الاوس وكان اذا قتل رجل من بنى قريظة رجلا من بنى النضير قتل به أو أخذت دية مائة وسق من عمر واذا قتل رجل من بنى النضير رجلا من بنى قريظة لم يقتل به وأعطى دية مائتين وسقا فلما جاء الاسلام وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة قتل رجل من النضير رجلا من قريظة فاختصموا في ذلك فقال بنو النضير كنا وأنتم قد اصطلحنا على ان نقتل منكم ولا تقتلوا منا وديننا مائة وسق وديتكم ستون وسقا ففزع قطعكم ذلك فقالت الخزرج هذا شئ كنتم فعلتموه في الجاهلية اكثر منكم وقلتمنا فقهرونا على ذلك فالיום نحن اخوة في الدين فلا فضل لكم علينا فقال المنافقون منهم ننطلق الى أبي بردة الكاهن الاسلمى وقال المسلمون من القرينين بل ننطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فالى المنافقون وانطلقوا الى أبي بردة الكاهن ليحكم بينهم فقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأطيعوا أئمة المسلمين وقال لا بل مائة وسق ديتي فانوا ان يعطوه الا عشرة أو سق وأنى أن يحكم بينهم فانزل الله عز وجل آتيني القصص وأنزل هذه الآية الم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك الزعم والزعم بضم الزاى وفهها العتان وأكثر ما يستعمل الزعم بمعنى القول الذى لا يتحقق وقيل هو حكاية قول يكون مظنة الكذب ولذلك قيل زعم مطية الكذب والمراد به في هذه الآية الكذب لان الآية نازلة في المنافقين وظاهر الآية يدل على أنها نازلة في الذين نافقوا من مؤمنى أهل الكتاب ويدل عليه قوله آمنوا بما أنزل اليك وما

ويريد الشيطان أن يضلهم) عن الحق (ضلالا بعيدا) مستمرا إلى الموت ٤٨٧ (وإذا قيل لهم) للمنافقين (تعالوا إلى

ما أنزل الله وإلى الرسول) للتخاطب
(رأيت المنافقين يصدون عنك
صدودا) يعرضون عنك إلى
غيرك بغير عذر بالرشوة فيقضي
لهم (فكيف) تسكون حالهم
وكيف يصنعون (إذا أصابهم
مصيبة) من قتل عمر بن عبد
(عما قدمت أيديهم) من التخاذل
إلى غيرك وأتاهم لث في الحكم
(ثم حاول) أي أصحاب القليل
من المنافقين (يخلفون بالله) حال
(إن أردنا ما أردنا بها كتماننا
غيرك) (الاحسانا) لا إساءة
(وتوقيفا) بين الخصمين ولم يرد
مخالفة لث ولا يتخاطب كحكمك
وهذا وعيد لهم على فعلهم وانهم
سيندمون عليه حين لا ينفعهم
الندم ولا يغني عنهم الاعتذار
وقيل جاء أولياء المنافقين يطلبون
دمه وقد أهدره الله فقالوا ما
أردنا بالتخاطب إلى عمر إلا أن
يحسن إلى صاحبنا بحكومة
العادل والتوفيق بينه وبين
خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم له
بما حكم به (أولئك الذين يعلم
الله ما في قلوبهم) من النفاق
(فأعرض عنهم) يعني عن عقوبتهم
لهم في أنفسهم (ولا يبلغا)
فأعرض عن قبول الاعتذار وعظا
بالزجر والانكار وبالغ في وعظهم
بالخوف والندار وأعرض
عن عقابهم وعظهم في عتابهم
وبلغ كنه ما في ضميرك من الوعظ
بارتكابهم والبلاغة أن يبلغ
بلسانه كنه ما في جنانته وفي

أنزل من قبلك يريدون أن يتخاطبوا إلى الطاغوت يعني كعب بن الأشرف في قول ابن
عباس سمع الله طاعونا لا فراه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقيل هو أبو بردة الكاهن في قول السدي وقد أروا أن يكفروا به يعني بالطاغوت لأن
الكفر بالطاغوت إيمان بالله عز وجل (ويريد الشيطان أن يضلهم) يعني عن طريق
الهدى والحق (ضلالا بعيدا وإذا قيل لهم) يعني للمنافقين (تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى
الرسول) يعني هلموا إلى حكم الله الذي أنزل في كتابه وإلى الرسول ليحكم بينكم به (رأيت
المنافقين يصدون عنك صدودا) يعني يعرضون عنك وعن حكمك أعراضا أو
أعراضا وإنما أعرض المنافقون عن حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم علموا أنه
صلى الله عليه وسلم كان يحكم بينهم بالحق الصريح ولا يقبل الرشا قوله عز وجل (فكيف
إذا أصابهم مصيبة) يعني فكيف حال هؤلاء المنافقين وكيف يصنعون إذا أصابهم
مصيبة يجزؤون عنها (عما قدمت أيديهم) يعني تصييمهم عقوبة بسبب ما قدمت أيديهم
وهو التخاذل إلى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا وعيد لهم على سوء صنيعهم
ورضاهم بحكم الطاغوت دون حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المصيبة هي قتل
عمر لذلك المناق وقيل هي كل مصيبة تصيب المنافقين في الدنيا والآخرة (ثم حاول) يعني
المنافقين حين تصييمهم المصائب يعتذرون إليك (يخلفون بالله إن أردنا) أي ما أردنا
بها كتماننا إلى غيرك (الاحسانا) يعني في التخاذل إلى غيرك لا إساءة (وتوقيفا) يعني بين
الخصمين لا مخالفة لث في حكمك وقيل جاء أولياء المنافق الذي قتله عمر يطلبون دمه
وقالوا ما أردنا بالتخاطب إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا فهدر الله ذلك المناق
خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم بما حكم به من قتل صاحبنا فهدر الله ذلك المناق
(أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) يعني من النفاق (فأعرض عنهم) يعني عن عقوبتهم
وقيل عن قبول عذرهم (وعظهم) يعني باللسان والمراد زجرهم بالوعظ عن النفاق
والكفر والكذب وتخويفهم بعذاب الآخرة (وقل لهم في أنفسهم) (ولا يبلغا) يعني يبلغا
يؤثر في قلوبهم وقعه وهو التخويف بالله عز وجل وقيل هو أن يوعدهم بالقتل إن لم يتوبوا
من النفاق وقيل هو أن يقول لهم إن أظهرتم ما في قلوبكم من النفاق قتلتم لأن هذا القول
يلغ في نفوسهم كل مبلغ وقيل معناه فأعرض عنهم في الملا وقل لهم في أنفسهم إذا خلوت
بهم قولا بلغا أي أغظ لهم في القول خاليهم ليس معهم غيرهم مسارهم بالنصيحة لأنها
في السر المجمع وقيل هذا الأعراس منسوخة بالقتال وقد تكلم العلماء في هذا البلاغة
فقال بعضهم البلاغة إيصال المعنى إلى الفهم في أحسن صورة من اللفظ وقيل البلاغة
حسن العبارة مع صحة المعنى وقيل البلاغة سرعة الإيجاز مع الإفهام وحسن التصرف من
غير اجترار وقيل أحسن الكلام ما قلت ألفاظه وكثرت معانيه وقيل خير الكلام ما شوق
أوله إلى سماع آخره وقيل لا يستحق الكلام اسم البلاغة إلا إذا طابق لفظه ومعناه
لفظه ولم يكن لفظه إلى السمع أسبق من معناه إلى القلب وقيل المراد بالقول المبلغ في
الآية أن يكون حسن اللفاظ حسن المعاني مشتملا على الترغيب والترهيب والاعتذار

أنفسهم يتعلق بقل لهم أي قل لهم في معنى أنفسهم المحببة وقلوبهم المطوية على النفاق قولا بلغا يبلغهم منهم ويؤثر فيهم

طاعته وبأنه أمر المبعوث اليهم بان يطيعوه لانه مؤد عن الله فطاعته طاعة الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله (ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم) بالتعاكس الى الطاغوت (جاؤك) تأثيبن من الاتفاق معتسدين عما ارتكبوا من الشقاق (فاستغفروا الله) من الشقاق والشقاق (واستغفر لهم الرسول) بالشفاعة لهم والعامل في اذنبوا احب ان وهو جاؤك والمعنى ولو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول (لوجدوا الله توابا) اعلموه تواباً أي تاب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه الى طريقة الالتفات فتعبدوا لله صلى الله عليه وسلم وتعبدوا لاستغفاره وتبنيها على ان شفاعة من احببه لرسول من الله يمكن (رحميا) بهم قبل جاء امراني بعدد فقه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحنان من تراه على رأسه وقال يا رسول الله فلت قسمنا وكان فيما أنزل عليك ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم الآية وقد ظلمت نفسي وجئتكم استغفرا الله من ذنبي فاستغفرتني من ربي ففودي من قبره قد غفر لك (فلاوربك) أي فوربك كقوله فوربك لنسأأنهم ولا مزيدة لنا كد معنى القسم وجواب القسم (لا يؤمنون) أو التقدير فلا أي

والانذار والوعد والوعيد بالثواب والعقاب فان الكلام اذا كان كذلك عظم وقعه في القلوب واثر في النفوس قوله تعالى (وما أرسلنا من رسول) قال الزجاج لفظة من هنا صلة مؤكدة والمعنى وما أرسلنا رسولا (الايطاع باذن الله) يعني بأمر الله والمعنى انما وجبت طاعة الرسول بأمر الله لان الله اذن في ذلك وأمر به وقبل معناه يعلم الله وقضائه أي طاعته تكون باذن الله لانه اذن فيه فتكون طاعة الرسول طاعة الله ومعصيته معصية الله والمعنى وما أرسلنا من رسول الا فرضت طاعته على من أرسلته اليهم وانت يا محمد من الرسل الذين فرضت طاعتهم على من أرسلوا اليهم فبهم توابع وتقر بعلمنا فبين الذين تركوا حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضوا بحكم الطاغوت (ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم) يعني الذين تخذكوا الى الطاغوت ظلموا أنفسهم بالتعاكس اليه (جاؤك) يعني جاؤك تأثيبن من الشقاق والتعاكس الى الطاغوت متصليين بما ارتكبوا من الخالفه (فاستغفروا الله) يعني من ذلك الذنب بالاخلاص وبالاعوافى الاعتذار اليك من ابدائك برحمتك والتعاكس الى غيرك (واستغفرهم الرسول) يعني من مخالفتهم والتعاكس الى غيرهم وانما قال واستغفرهم الرسول ولم يقل واستغفرت لهم احلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتخييمه الى بعض ما لا يستغفاره وانهم اذا جاؤه فقد جاؤا من خصه الله برسالته وجعله سفيراً بينه وبين خلقه ومن كان كذلك فان الله تعالى لا يرد شفاعته فلهذا السبب عدل الى طريقة الالتفات من لفظ الخطاب الى لفظ الغيبة (لوجدوا الله توابا رحيماً) يعني لو أنهم تابوا من ذنوبهم وفاقبهم واستغفرت لهم لعلموا ان الله تواب عليهم ويغفر عنهم ويرحمهم قوله عز وجل (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) نزلت هذه الآية في الزبير بن العوام ورجل من الانصار (ق) عن عروة بن الزبير عن أبيه ان رجلاً من الانصار حاصم الزبير في شراح الحرة التي يقول بها النخل فقال الانصاري شرح الماء غير فأبى عليه فاحتصباء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزبير ثم أرسل الى جارك فغضب الانصاري ثم قال يا رسول الله ان كان ابن عمك قتلن وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لا يزبير ثم ايس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله اني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك فلأوربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم زاد البخاري فاستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ للزبير حقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك قد أشار على الزبير بأى أراد سعاد ولا انصارى فلما أحفظ الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير بمرحقه في صريح الحكم قال الزبير والله ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك قوله في شراح الحرة الشراح مسايل الماء التي تكون من الجبل وتنزل الى السهل الواحدة شرحه بسكون الزاء والحرة الارض المحرأة الملتصقة بالحجارة السود وقوله قتلن وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني تغير وقوله فلما أحفظ أى أغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله حتى يرجع الى الجدر هو بفتح الجيم يعني أصل الجدر وقوله فاستوعى أى استوفى له حقه في صريح الحكم وهو ان كان أرضه

ليس الامر كما يقولون ثم قال وربك لا يؤمنون (حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه اقرب الشجر لتداخل اغصانه

(ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا)
ضيقا (عما قضيت) أى لا تضيق
صدورهم من حكمك أو شكاً
لان الشاك في ضيق من أمره
حتى يلوح له اليقين (ويسلموا
تسليماً) وينقادوا لقضائك
انقياداً وحقيقته سلم نفسه
له واسلمها أى جعلها سلمة له
أى خالصه وتسليماً مصدر
مؤ كد لافعل بعترلة ذكر به
كانه قيل وينقادوا لحكمك
انقياداً لاشبهه فيه بظاهرهم
وباطنهم والمعنى لا يكونوا
مؤمنين حتى رضوا بحكمك
وقضائك (ولو أنا كتبنا عليهم)
على المنافقين أى ولو وقع
كتبنا عليهم (ان اقتلوا) ان
هى المفسرة (أنفسكم) أى
تعرضوا للقتل بالجهاد أو ولو
أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا
على بنى اسرائيل من قتلهم
أنفسهم (أو اخرجوا من دياركم)
بالهجرة (مافعلوه) لنفاههم
والهاء ضمير احدى مصدرى
الفعلين وهو القتل أو الخروج
أو ضمير المكتوب للدلالة كتبنا
عليه (الاقليل منهم) قايلاً شامى
على الاستثناء والرفع على البدل
من ووافعلوه (ولو أنهم فعلوا
ما يوعظون به) من اتباع
رسول الله عليه السلام والانقياد
لحكمه

أقر بالى قم الوادى فهو أولى بآول الوادى وحقه تمام السقى فرسول الله صلى الله عليه
وسلم أذن للزبير فى السقى على وجه المسامحة فلما أتى خصمه ذلك ولم يعترف بما اشار به
رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسامحة لاجله أمر الزبير باستفاد حقه على التمام
وجعل خصمه على الحق فعلى هذا القول تكون الآية مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها
قال البغوى وروى انهم لما خرجوا على المقداد فقال لمن كان القضاء قال الانصارى
لابن عمته ولوى شدقه ففطن له يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يهودى
رسول الله ثم يتهمونه فى قضاء يعقضى بينهم وائم الله لقد اذن لنا ذنبا مرة فى حياة موسى
فدعا موسى الى التوبة منه فقال قاتلوا أنفسهم ففعلنا فبلغ قتلنا سبعين الفا فى طاعة ربنا
حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس ما والله ان الله يعلم منى الصدق ولو
أمرنى محمد ان أقتل نفسى لفعلت وقال مجاهد والشعبي نزلت هذه الآية فى بشر المنافق
واليهودى اللذين اختصما الى الصاغوت وعلى هذا القول تكون الآية متصلة بما
قبلها فلا وربك معناه فوربك فعلى هذا تكون لا مزيد لئلا كيد معنى القسم وقيل
ان لا رد لكلام سبق كانه قال ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك
ثم استأنف القسم فقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
يعنى فيما اختلفوا فيه من الامور وأشكل عليهم حكمه وقيل فيما التمس عليهم يقال
شاجرو فى الامر اذا تارعه فيه وأصله التداخل والاختلاط وشجر الكلام اذا دخل
بعضه فى بعض واختلط (ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً ضيقاً عماً)
قضيت وقيل شكاً فيما قضيت بل رضوا بقضائك (ويسلموا تسليماً) يعنى وينقادوا
لامرك انقياداً ولا يعارضونك فى شئ من أمرك وقيل معناه يسلموا ما تنازعوا فيه
لحكمك قولاً عز وجل (ولو أنا كتبنا عليهم) أى فرضنا أو أوجبنا عليهم الضمير فى عليهم
يعود على المنافقين وقيل يعود الضمير على الكفاية فدخل فيه المنافق وغيره (ان
اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم) يعنى كما كتبنا على بنى اسرائيل القتل والخروج
من مصر (مافعلوه الاقليل منهم) معناه لم يفعلوه الا القليل منهم نزلت فى ثابت بن قيس
ابن شماس وذلك ان رجلاً من اليهود قال والله لقد كتب الله علينا القتل والخروج
ففعلنا فتعال ثابت والله لو كتب الله علينا ذلك لفعلنا وهو من القليل الذى استثنى الله
وقيل لما نزلت هذه الآية قال عمر وعمار بن ياسر وابن مسعود وناس من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهم القليل الذين ذكرهم الله والله أمرنا بفعلنا والمجد لله الذى
عافانا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان من أمئى لرجالا لايمان فى قلوبهم
أثبت من الجبال الرواسى ومن قال ان الضمير فى عليهم يعود الى المنافقين قال معنى
مافعلوه الاقليل منهم يعنى رياء وسمعة والمعنى ان ما كتبنا عليهم الامانة الرسول صلى
الله عليه وسلم والرضا بحكمه ولو أنا كتبنا عليهم القتل والخروج من الدور والوطن
ما كان فعله الا نرى يسر منهم وقربى الا قليلا منهم بالنصب وتقديره الا ان يكون قليلا
منهم (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) يعنى ولو أنهم فعلوا ما كفاؤا به من طاعة الرسول

صلى الله عليه وسلم والرضا بحكمه (لكن خير لهم) يعني في الدنيا والآخرة وإنما سمي ذلك التكليف وعظا لأن أوامر الله تعالى وتكاليفه مقرونة بالوعد والوعيد والثواب والعقاب وما كان كذلك يسمى وعظا (وأشد تنبيها) يعني تحققوا وتصديقوا بآياتهم والمعنى أن ذلك أقرب إلى ثبات إيمانهم وتصديقهم (وإذا آتيناهم من لدنا أثرا عظيما) يعني ثوبا أو فراجزا بلا وإذا جواب لسؤال مقدر كانه قيل ماذا يكون من هذا الخبر والتثبيت قال هو أن تؤتيهم من لدنا أجر أعظيما (ولهذا بناهم صراطا مستقيما) قال ابن عباس معناه ولا رشدناهم إلى دين مستقيم يعني دين الاسلام وقيل معناه ولهذا بناهم إلى الأعمال الصالحة التي تؤدي إلى الصراط المستقيم وهو الصراط الذي يرضاه المؤمنون إلى الجنة لأن الله تعالى ذكر الأجر العظيم أولا ثم ذكر الصراط المستقيم بعده لأنه هو المؤدى إلى الجنة قوله عز وجل (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) الآية نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد المحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فاتاه ذات يوم وقد تغير لونه يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غيبر لوك فقال يا رسول الله ما لي مرض ولا وجع غير أني أذا لم أدرك استوحشت وحشة شديدة حتى أقال ثم اني اذا ذكرت الآخرة أخاف لأأراك لا ترفع إلى عليين مع النبيين إلى أخاف أن تدخل الجنة كنت في منزلة هي أدنى من منزلتك وإن لم أدخل الجنة لأأراك أذا نزلت هذه الآية وقيل إن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف يكون الحال وأنت يا رسول الله في الدرجات العلى ونحن أسفل منك فكيف نراك قال نزل الله تعالى هذه الآية ومن يضع الله يعني في أداء الفرائض واجتناب النواهي والرسول أى يضع الرسول في السنن التي سنّها فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم يعني بالهداية والتوفيق في الدنيا ويدخل الجنة في الآخرة (من النبيين) يعني أن المطيعين مع النبيين في الجنة لا تفوتهم رؤية الأنبياء في الجنة وبجاستهم لأنهم يكونون في درجاتهم في الجنة لأن ذلك يقضى التسوية في الدرجة بين الفضل والمفضل (والصديقين) الصديق الكثير الصدق فقبل من الصدق والصديقون هم أتباع الرسل الذين اتبعوهم على مناهجهم بعدهم حتى لحقوا بهم وقيل الصديق هو الذي صدق بكل الدين حتى لا يخاطبه فيه شك والمراد بالصديقين في هذه الآية أفاضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كآبي بكر فإنه هو الذي سمي بالصديق من هذه الأمة وهو أفضل أتباع الرسل (والشهداء) هم الذين استشهدوا في سبيل الله وقيل هم الذين استشهدوا يوم أمد (والصالحين) جمع صالح وهو الذي استوت سمر برته وعلايته في الخير وقيل الصالح من اعتاده صواب وعمله في سعة وطاعة وقيل المراد بالصالحين هنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالصديقين أبو بكر وبالشهداء عمرو وعثمان وعلي وبالصالحين سائر الصحابة (وحسن أولئك) يعني المشاء إليهم وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وفيه معنى التعجب كانه قال وما أحسن أولئك (رفيقا) يعني في الجنة والرفيق الصاحب سمي رفيقا لأنه لا يتركه

(لكن خير لهم) في الدارين (وأشد تنبيها) لإيمانهم وأبعد عن الضلال طراب فيه (وإذا) جواب لسؤال مقدر كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقل وإذا الوثبة (الآية بناهم من لدنا أجر أعظيما) أى ثوبا كثير لا ينقطع (ولهذا بناهم صراطا مستقيما) أى ثبتناهم على الدين الحق (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) كفاضل صحابة الأنبياء والصديق المبالغ في صدق ظاهره بالمعاملة وباطنه بالمراقبة أو الذي يصدق قوله بفعله (والشهداء) والذين استشهدوا في سبيل الله (والصالحين) ومن صلحت أحوالهم وحسنت أعمالهم (وحسن أولئك رفيقا) أى وما أحسن أولئك رفيقا وهو كالصديق والحبيب في استواء

الواحد والجمع فيه (ذلك) مبتدأ خبره (الفضل من الله) أو الفضل صفته ومن الله خبره والمعنى ان ما أعطى المطيعون من الاجر العظيم وموافقة المنعم عليهم من الله لانه تعضل به عليهم أو اراد ان فضل المنعم عليهم ومبتدأ خبره (و كفى بالله علما) بعباده
وبن هو اهل الفضل ودلت الآية على ان ما يفعل الله بعباده فهو فضل منه بخلاف ما يقوله المعتزلة (يا ايها الذين آمنوا اخذوا
حذركم) الحذر والمحذر بمعنى وهو التحذير وهو ما كالاثر والاثري يقال اخذ حذرهم ٤٩١ اذا تيقظوا واحترزوا من الخوف كأنه جعل

الحذر لآله التي يثق بها نفسه
و يعصم بها روحه والمعنى
احذروا واحترزوا من العدو
(فانفروا ثبات) فانفروا الى
العدو جماعات متفرقة سرية
بعدي سرية فالثبات الجماعات
واحدة ثابتة (أو انفروا جميعا)
أي بجمعة معين أو مع النبي عليه
السلام لان الجمع بدون السمع
لا يتم والعقد بدون الواسطة
لا ينتظم أو انفروا ثبات اذ لم
يتم التفريق أو انفروا جميعا اذ اعم
التفريق وثبات حال وكذا جميعا
والالام في (وان منكم من)
للا ابتداء بمنزلة في ان الله
لغفور روم من موصولة وفي (ليطئن)
جواب قسم محذوف تقديره
وان منكم من أقسم بالله ليطئن
والقسم وجوابه صلة من
والضمير الراجع منها اليه ما
استكن في ليطئن أي ليشاقلن
وليتخلفن عن الجهاد ويطؤ
بمعنى ابدا أي تأخر ويقال ما
يطؤك فتعدي بالياء
والخطاب لعسكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقوله منكم
أي في الظاهر دون الباطن يعني
المنافقين يقولون لم يقتلوا

وبعخته وانما وحذر رفيق وهو صفة الجمع لان العرب تعبر عن الواحد والجمع وقيل
معناه وحسن كل واحد من أولئك رفيقا (ق) عن أنس ان رجلا سأل النبي صلى الله
عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وما أعددت لها قال لا شيء الا اني أحب الله
ورسوله فقال أنت مع من أحببت قال أنس فافرحنا بشئ أشد فرحا بقول النبي صلى
الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر
وعمر وأرجو أن أكون معهم يحيي اياهم وان لم أعمل باعمالهم وقوله تعالى (ذلك)
اشارة الى ما تقدم ذكره من وصف الثواب (الفضل من الله) يعني الذي أعطى الله
المطيعين من الاجر العظيم (و كفى بالله علما) يعني يجزأ من أطاعه وقيل معناه وكفى
بالله علما بعباده فهو يوفقهم لطاعته وفيه دليل على انهم لم يبالوا تلك الدرجة بطاعتهم
بل اغناها بفضل الله تعالى ورحمته ويدل عليه ما روى عن أنس حريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا لا أنت رسول الله قال ولا
أنا الا ان يتعمدني الله منه بفضل ورحمة لفظ البخاري ومسلم نحوه قوله عز وجل (يا ايها
الذين آمنوا اخذوا حذركم) الحذر احترزوا من مخوف والمعنى احذروا واحترزوا من
عدوكم ولا تمكنوه من أنفسكم وقيل المراد بالحذر هنا السلاح يعني خذوا سلاحكم
وعددتكم لقتال عدوكم وانما سمى السلاح حذرا لان به يتيق ويحذرو وقيل معناه
احذروا عدوكم ولما قيل أن يقول اذا كان المقدور كائنا فما ينفع الحذر فالجواب عنه
بانه لما كان الكل بقضاء الله وقدره كان الامر باخذ الحذر من قضاء الله وقدره
(فانفروا ثبات) أي انفروا سرايا متفرقين سرية بعدي سرية ((أو انفروا جميعا) يعني
أواخر جواب جميعا كلكم مع نبيكم صلى الله عليه وسلم الى جهاد عدوكم (وان منكم من)
ليطئن) ترأس في المنافقين وانما قال منكم لاجتماعهم مع أهل الايمان في الجنسية
والنسب واظهار كلمة الاسلام لافي حقيقة الايمان والمعنى وان منكم من ليتأخر
وليتأخر عن الجهاد وهو عبد الله بن أبي بن سلول المنافق وكان رأس المنافقين (فان
أصابكم مصيبة) أي قتل وهزيمة (قال) يعني هذا المنافق (قد أنعم الله علي) يعني
بالقعود اذ لم يكن معهم) يعني مع المؤمنين (شهيدا) يعني حاضر الواقعة فيصينى ما
أصابهم (ولئن أصابكم فضل من الله) أي فتح وغنيمة (ليقولن) يعني هذا المنافق (كأن
لم تكن بينكم وبينه مودة) أي معرفة ومودة في الدين والمعنى كأنه ليس من أهل دينكم
وذلك ان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين في الظاهر (يا ليتني كنت معهم) في تلك

أنفسكم تأنوا حتى يظهر الامر (فان أصابكم مصيبة) قتل أو هزيمة (قال) المبطئ (قد أنعم الله علي اذ لم يكن معهم شهيدا)
حاضر افيصيني مثل ما أصابهم (ولئن أصابكم فضل من الله) فتح أو غنيمة (ليقولن) هذا المبطئ متلهفا على ما فاتته من الغنيمة
لا طلبا للثوبة (كأن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي كأنه (لم يكن) وبالتالي وحفض (بينكم وبينه مودة) وهي
اعتراض بين الفعل وهو ليقولن وبين مفعوله وهو (يا ليتني كنت معهم) والمعنى

كان لم يتقدم له معهم وادع لان المنافقين كانوا اعدوا المؤمنين في الظاهر وان كانوا يبيعون لهم الغوائل في الباطن (فافوز)
 بالنصب لانه جواب القتي (فوز اعظيما) فآخذ من الغنمة حظا وافرا (فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون) يبيعون (الحياة
 الدنيا بالآخرة) والمراد المؤمنون الذين يستحبون الحياة الآجلة على العاجلة ويستبدلون بها أي ان صد الذين مرضت قلوبهم
 وضعفت نياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون ٩٢ : المتحصنون أو يشرون والمراد المنافقون الذين يشترون الحياة الدنيا

بالآخرة وعظمايان يغير واما بهم
 من التفاق ويخلصوا الايمان
 بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل
 الله حق جهاده (ومن يقاتل
 في سبيل الله فقتل أو يغلب
 فسوف نؤتيه اجر عظيم) وعد
 الله المقاتل في سبيل الله ظافرا
 أو مضفورا بآياتء الاجر العظيم
 على اجتباؤه في اعزاز دين الله
 (وما لكم) مبتدأ وخبر وهذا
 الاستفهام في النفي للتبعية على
 الاستبطاء وفي الاشارة لا لا ينكر
 (لا تقاتلون في سبيل الله) حال
 والعامل فيها الاستقرار كما
 تقول مالك قائما والمعنى وأي
 شيء اذكم تاركين القتال وقد
 ظهرت دواعيه (والمستضعفين)
 مجرور بالعطف على سبيل الله
 أي في سبيل الله وفي خلاص
 المستضعفين أو منصوب على
 الاختصاص منه أي واختص
 من سبيل الله خلاص المستضعفين
 من المستضعفين لان سبيل الله
 عام في كل خير وخلاص المسلمين
 من أيدي الكفار من أعظم
 الخير وأخصه والمستضعفون
 هم الذين أسلموا بمكة وصدهم
 المشركون عن الهجرة فبقية واين

الغزوة التي غنم فيها المؤمنون (فافوز فوزا عظيما) أي فآخذ نصيبا وافرا من الغنمة
 قوله عز وجل (فليقاتل في سبيل الله) هذا خطاب للمناق أي فليخلص الايمان وليقاتل
 في سبيل الله وقيل هو خطاب للمؤمنين المخلصين أي فليقاتل المؤمنون في سبيل الله
 (الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) أي يبيعون بقتال شر يتبعني بعث لانه
 استبدال عوض بعوض والمعنى فليقاتل المؤمنون الكافرين الذين يبيعون حياتهم
 في الدنيا بشواب الآخرة وما وعد الله في الايمان والاعانة وقيل معناه فليقاتل
 في سبيل الله المؤمنون الذين يبيعون الحياة الدنيا ويحتارون الآخرة وثوابها على
 الدنيا الفانية (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب) أي فيستشهد (أو يغلب) يعني يضفر
 بعدوه من الكفار (فسوف نؤتيه) يعني في كلتا الحالتين الشهادة أو الظفر فؤتيه فيهما
 (أجر عظيم) يعني ثوابا وافرا (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تضمن الله ان يخرج في سبيله لا يخرج في سبيله في سبيله وإيمان في وتصدق برسلي فهو
 على ضامن أن ادخله الجنة أو ارجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنمة
 لفظ مسلم قوله عز وجل (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) قال المفسرون هذا حض من
 الله على الجهاد في سبيله لاستنقاذ المؤمنين المستضعفين من أيدي الكفار وفيه دلائل
 على أن الجهاد واجب والمعنى لا عذر لكم في ترك الجهاد وقد بلغ حال المستضعفين
 ما بلغ من الضعف والاذى (والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان) قال ابن
 عباس يريد أن قوم المؤمنين المستضعفوا خبسا واعدوا وويل أو قيل كان هؤلاء بمكة
 يلقون من المشركين اذى شديدا وكان أهل مكة قد اجتمعوا أن يفتنوا قوما من
 المؤمنين عن دينهم بالاذى لهم وكانوا مستضعفين في أيديهم ولم يكن لهم بمكة قوة يمتنعون
 بها من المشركين فعلى هذا يكون معنى الآية وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله وفي
 خلاص المستضعفين وقال ابن عباس معناها وعن المستضعفين لان المراد صرف الاذى
 عنهم (خ) عن ابن عباس في قوله وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين الآية
 قال كنت أنا وأمي من المستضعفين وفي رواية ابن أبي مليكة قال تلا ابن عباس الآية
 المستضعفين من الرجال والنساء والولدان قال كنت أنا وأمي عن عذرا لله أنا من
 الولدان وأمي من النساء فعلى هذه الرواية الثانية من حديث ابن عباس يكون معنى
 والمستضعفين الآية المستضعفين من الرجال والنساء والولدان فانه من عذرا لله في ترك
 القتال والولدان جمع وليدوه وهو الصبي الصغير (الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه

القرية)

أظهرهم مستذلين مستضعفين يلغون منهم الاذى الشديد من الرجال

والنساء والولدان) ذكر الولدان تحجيلا لافراط ظلمهم حيث بلغ اذاهم الولدان غير المكلفين ارغاما لا بائهم وأما ماتهم ولان
 المستضعفين كانوا يشرون صيانتهم في دعائهم استنزاح الله بدعاء غارهم الذين لم يدينوا كما فعل قوم بنو نونس عليه
 السلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان (الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه

القرية) يعني مكة (الظالم أهلها) الظالم وصف للقرية لانه متسند الى أهلها فاعطى اعراب القرية لانه صفتها واذكر لاسناده الى الاهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها (واجعل لنا من لدنك وليا) يتولى أمرنا ويستغثنا من أعدائنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) ينصرنا عليهم كانوا يدعون الله بالخلاص ويستصرونه فيسرق الله بعضهم المحروج الى المدينة وبقي بعضهم الى الفتي حتى جعل الله لهم من لدن خير ولي وناصر وهو محمد عليه السلام قولاهم أحسن التولي ونصرهم أقوى النصير ولما خرج محمد صلى الله عليه وسلم استعمل عتاب بن أسيد فورا وامنه الولاية ٩٣ والنصرة كما أرادوا قال ابن عباس

رضى الله عنهما كان ينصر
الضعيف من القوى حتى كانوا
أعز بهم من الظلمة ثم رغب الله
المؤمنين بأنهم يقاتلون في
سبيل الله فهو وليهم وناصرهم
وأعداؤهم يقاتلون في سبيل
الشیطان فلا ولي لهم الا
الشیطان بقوله (الذين
آمنا يقاتلون في سبيل الله
والذين كفروا يقاتلون في سبيل
الطاغوت) أي الشيطان
(فقاتلوا أولياء الشيطان) أي
الكفار (ان كيد الشيطان)
أي وساوسه وقيل الكيد السعي
في فساد الحال على جهة
الاحتيال (كان ضعيفا) لانه
غرسور لا يؤل الى الحصول أو
كيد في مقابلة نصر الله ضعيف
كان المسلمون مكشوفين عن
القتال مع الكفار مادامه وإعانة
وكانوا يسمون أن يؤذن لهم
فيه فنزل (أل ترأى الذين قيل
لهم كفوا أيديكم) أي عن القتال
(واقدموا الصلوة وآتوا الزكاة
فلما كتب عليهم القتال) أي
فرض بالمدينة (اذفرق منهم

القرية يعني مكة (الظالم أهلها) يعني الظالم أهلها أنفسهم بالشرك لقوله تعالى ان
الشرك لظلم عظيم وذلك ان المستضعفين لما منهم المشركون من الهجرة من مكة الى
المدينة دعوا الله عز وجل فقالوا ربنا أخرجنا من هذه القرية يعني مكة الظالم أهلها
بالشرك (واجعل لنا من لدنك وليا) يعني وليا يلي أمرنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا)
يعني ينصرنا وعضدنا من العدو فاستجاب الله دعاءهم وجعل لهم من لدن خير ولي وخير
ناصر وهو محمد صلى الله عليه وسلم فتولى أمرهم ونصرهم واستغثهم من أيدي المشركين
يوم فتح مكة واستعمل عليهم عتاب بن أسيد وكان ابن ثمان عشرة سنة فكان ينصر
المظلومين على الظالمين وبأخذ للضعيف من القوى قوله عز وجل (الذين آمنوا
يقاتلون في سبيل الله) يعني في طاعة الله وأداء كلفه وابتغاء مرضاته (والذين كفروا
يقاتلون في سبيل الطاغوت) يعني في طاعة الشيطان (فقاتلوا أولياء الشيطان) أي
فقاتلوا أيها المؤمنون حزب الشيطان وجنوده وهم الكفار (ان كيد الشيطان كان
ضعيفا) الكيد السعي في الفساد على جهة الاحتيال يعني بكيدهم كاد المؤمنين به من
تخويفه أولياءه الكفار يوم يدرو كونه ضعيفا لانه خذل أولياءه الكفار لما رأى
الملائكة قد نزلت يوم يدرو كان النصر لأولياء الله وخزيه على أولياء الشيطان وخزيه
وادخال كان في قوله ضعيفا لنا كيد ضعيف كيد الشيطان قوله عز وجل (أل ترأى
الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) قال الكبي نزلت في عهد
الرحمن بن عوف الزهري والمتدابين الاسود الكندي وقدامة بن مظعون الجعفي وسعد
ابن أبي وقاص وجماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يلقون من المشركين
أذى كثيرا فمكة قبل ان يهاجروا فكانوا يقولون يا رسول الله ائذن لنا في قتالهم فانهم قد
آذونا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا أيديكم فاني لم أؤمر بقتالهم وأقموا الصلاة
وآتوا الزكاة يعني قيل لهم كفوا أيديكم عن قتالهم وادوا ما افترض عليكم من الصلاة
وآتوا الزكاة وفيه دليل على ان فرض الصلاة والزكاة كان قبل فرض الجهاد (فلما كتب
عليهم القتال) أي فرض عليهم جهاد المشركين وأمر بالمحروج الى بدر (اذفرق منهم)
يعني اذا جماعة من الذين سألوا أن يفرض عليهم الجهاد (يخشون الناس) يعني يخافون
مشركي مكة (تخشية الله أو أشد خشية) أو بمعنى الواو يعني وأشد خشية (وقالوا ربنا

يخشون الناس تخشية الله) يخافون أن يقاتلهم الكفار كما يخافون ان ينزل الله عليهم بأسه لاشكافي الدين ولا رغبة عنه
ولكن نفور عن الاخطار بالارواح وخوف من الموت قال الشيخ أبو منصور رحمه الله هذه خشية طبع لان ذلك منهم كراهة
لحكم الله وأمره اعتقاد الفلما أجبول على كراهة ما فيه خوف هلا كه غالباً وخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول ومحله
النصب على الحال من الضمير في يخشون أي ويخشون الناس مثل خشية الله أي مشبهين لاهل خشية الله (أو أشد خشية)
هو معطوف على الحال أي أو أشد خشية من أهل خشية الله وأول التخيير أي ان قلت خشيتهم الناس تخشية الله فانت مصيب
وان قلت انها أشد فانت مصيب لانه حصل لهم

مثلها وزيادة (وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرنا إلى أجل قريب) هلا أمهلتنا إلى الموت فتموت على الفراش وهو سؤال عن وجه الحكمة في فرض القتال ٤٩٤ عليهم لا اعتراض بحكمة بدليل أنهم لم يوضحوا على هذا السؤال بل

لم كتب علينا القتال) يعني لم فرضت علينا الجهاد (لولا أخرنا إلى أجل قريب) يعني هلا أخرتنا ولم تفرض علينا القتال حتى تموت باحسانا والقاتلون لهذا القول هم المنافقون لأن هذا القول لا يليق بالمؤمنين وقيل قاله بعض المؤمنين وانما قالوا ذلك خوفا وجبنا لأعدائهم أنهم تابوا من هذا القول (قل) أي قل لهم يا محمد (متاع الدنيا قليل) يعني أن منفعتها والاستمتاع بالدنيا قليل لأنه فان زائل (والآخرة) يعني والآخرة (خير من التي) يعني التي الشريك ومعصية الرسول صلى الله عليه وسلم (ولا تعلمون قليلا) أي ولا تعرفون من أجوركم قدر قليل (م) عن المستور دين شدا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه هذه وأشار يعني بالسبابة في المثل فلنظرهم ترجع قوله عز وجل (أينما تكونوا يدرككم الموت) نزلت في المنافقين الذين قالوا في قتي أحدلو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فردد الله عليهم بهذه الآية وقيل نزلت في الذين قالوا ربنا لم كتب علينا القتال فرد الله عليهم بقوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت يعني ينزل بكم الموت فيمن تعالى أنه لا خلاص لهم من الموت وإذا كان لا بد لهم من الموت كان القتال في سبيل الله وجهاد أعدائه أفضل من الموت على الفرائس لأن الجهاد موت تفصل به سمادة الآخرة ثم بين تعالى أنه لا بد لهم من الموت وأنه لا ينبغي منه شيء بقوله (ولو كنتم في بروج مشيدة) البروج في كلام العرب الحصون والقلاع والمشيدة المرفوعة المطولة وقيل هي المطيلة بالسيد وهو الجحش (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) نزلت في المنافقين واليهود وذلك أن المدينة كانت ذات خير وأرزاق ونعم عندهم قدم النبي صلى الله عليه وسلم فلما ظهر نفاق المنافقين وعناد اليهود أسلك الله عنهم بعض الأمساك فقال المنافقون واليهود ما نزلنا نعرف النص في شمارنا ومارعنا منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه فقال الله تعالى (وان تصبهم حسنة يعني المنافقين واليهود حسنة أي خصب في الثمار وخصص في السعي يقولوا هذه من عند الله يعني من قبل الله (وان تصبهم حسنة) أي خصب في الثمار وغلاء في السعي (يقولوا هذه من عندك) يعني من شؤم محمد وأصحابه وقيل المراد بالحسنة الظفر والنعمة يوم يدرو بالسيرة القتل والمزينة يوم أحد ومعنى من عندك أنت الذي حملتنا عليه يا محمد فعلى هذا القول يكون هذا أخبارا عن المنافقين خاصة (قل) أي قل لهم يا محمد (كل من عند الله) يعني الحسنة والسيرة والمحب والمحب والمجدب والنعمة والمزينة والظفر والقول فاما الحسنة فانهام من الله وأما السيرة فابتلاهم (فاللهؤلاء القوم) أي فاشان هؤلاء القوم المنافقين واليهود الذين قالوا ما قالوا (لا يكادون يفقهون حديثا) يعني لا يفقهون معاني القرآن وان الأشياء كلها من الله عز وجل خيرها وشرها قوله تعالى (ما أصابك من حسنة) يعني من خير ونعمة (فن الله) يعني من فضل الله عليك يتفضل به احسانا منه اليك (وما أصابك من سيئة) يعني من شدة ومكره ومشقة وأذى (فن نفسك) يعني فن قبل نفسك وبذنب

أجيبوا بقوله (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى) متاع الدنيا قليل زائل ومتاع الآخرة كثير دائم والكثير إذا كان على شرف الزوال فهو قليل فكيف القليل الزائل (ولا تعلمون قليلا) ولا تعرفون أدنى شيء من أجوركم على مشاق القتل فلا ترغبوا عنه وبالياء مكي وحزة وعلى ثم أخير أن الحمد لا ينبغي من القدر بقوله (أيها تكونوا يدرككم الموت) ما زائدة لتوكيد معنى الشرط في ابن (ولو كنتم في بروج حصون أو قصور مشيدة) مرفوعة (وان تصبهم حسنة) نعمة من خصب ورعاء (يقولوا هذه من عند الله) نسبوها إلى الله (وان تصبهم سيئة) بدية من قطع وسادة (يقولوا هذه من عندك) أضافوها اليك وقالوا هذه من عندك وما كانت الا بشؤمك وذلك أن المنافقين واليهود كانوا اذا أصابهم خير حمدوا الله تعالى واذا أصابهم مكره نسبوه إلى محمد صلى الله عليه وسلم فكذبهم الله تعالى بقوله (قل كل من عند الله) والمضاف إليه محذوف أي كل ذلك فهو بسيط الارزاق ويقتضها (فاللهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون) يفهمون (حديثا) فيعلمون ان الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر

القوم لا يكادون يفقهون) يفهمون (حديثا) فيعلمون ان الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة ثم قال (ما أصابك) يا انسان خطا يا عماه وقال الزجاج الخاطب به النبي عليه السلام والمراد غيره (من حسنة) من نعمة واحسان (فن الله) تفلا منه وامتناعا (وما أصابك من سيئة) من بلية ومصيبة (فن نفسك)

اكتسبته نفسك استوجبت ذلك به وفي الخطاب بهذا الكلام قولان احدهما انه عام
وتقديره ما اصابك ايها الانسان والثاني انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به
غيره من الامة والنبي صلى الله عليه وسلم يرى لان الله عز وجل قد غفر له ما تقدم من
ذنبه وما تاخر وقد عصمه من حين المعة فهو معصوم فيما يستقبل حتى يموت ويدل على
ان المراد بهذا الخطاب غيره قوله عز وجل يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فاطمئنوا به وحده ثم
جمع الكل بقوله اذا طلقتم النساء فمعنى قوله فن نفسك اى عقوبة لذنبك يا ابن آدم كذا
قاله قتادة وقال السكبي ما اصابك من خير فالله هداية واعانك عليه وما اصابك من
امر تركه فبذنبك عقوبته لذلك الذنب وقد تعلق بظاهر هذه الآية التقديرية وقالوا اننى
الله السيئة عن نفسه ونسب الى الانسان بقوله وما اصابك من سيئة فن نفسك ولا
متعلق لهم بها لانه ليس المراد من الآية حسنة الكسب من الطاعات ولا السيئة
المكتسبة من فعل المعاصي بل المراد من الحسنة والسيئة في هذه الآية ما يصيب
الانسان من النعم والحن وذلك ليس من فعل العبد لانه لا يقال في الطاعة والمعصية
اصابني وانما يقال اصبته او يقال في النعم والحن اصابني بدليل انه لم يدكر عليه ثواب ولا
عقاب فهو كقوله تعالى فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى
ومن معه وماذا كر الله حسنات الكسب وسيئاته وعد عليا بالثواب والعقاب فقال
تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله اقول بهذا
قول التقديرية وقال بعضهم لو كانت الآية على ما يقول اهل القدر لقال ما اصبحت من
حسنة وما اصبحت من سيئة ولم يقل ما اصابك لان العادة جرت بقول الانسان اصابني
خير او مكروه واصبحت حسنة او سيئة وقيل في معنى الآية ما اصابك من حسنة اى
النصر والظفر يوم بدر فن الله اى من فضل الله وما اصابك من سيئة اى من قتل
وهزيع يوم احد فن نفسك يعنى فبذنب اصحابك وهو مخافتهم اياك فان قلت كيف
وجه الجمع بين قوله تعالى قل كل من عند الله وبين قوله وما اصابك من سيئة فن نفسك
فاضاف السيئة الى فعل العبد في هذه الآية قلت اما اضافة الاشياء كلها الى الله تعالى
في قوله قل كل من عند الله فعلى الحقيقة لان الله تعالى هو خالقها وموجدها واما
اضافة السيئة الى فعل العبد فعلى الجواز تقديره وما اصابك من سيئة فن الله بذنب
نفسك عقوبة لك وقيل اضافة السيئة الى فعل العبد على سبيل الادب فهو كقوله تعالى
واذا مرضت فهو يشفين فاضاف المرض الى نفسه على طريق الادب ولا يشك عاقل ان
المرض هو الله تعالى وقيل هذه متصلة بما قبلها وفيه اضممار وتقديم وتأخير تقديره
فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ويقولون ما اصابك من حسنة فن الله
وما اصابك من سيئة فن نفسك قل كل من عند الله وقال ابن الانبارى في معنى الآية ما
اصابك الله به من حسنة وما اصابك به من سيئة فالعلان راجعان الى الله تعالى قوله
تعالى (وارسلناك للناس رسولا) يعنى وارسلناك يا محمد الى كافة الناس رسولا لبلغهم
رسالتي وما ارسلتك به ولسنت رسولا الى العرب خاصة كما قال بعض اليهود بل انت

فن عندك اى فيما كسبت يدك
وما اصابك من مصيبة فيما
كسبت ايديكم (وارسلناك
للناس رسولا) لا مقدر احدى
نسموا اليك الشدة أو أرسلناك
للناس رسولا فاليك تبلغ الرسالة
وليس اليك الحسنة والسيئة

(وكفى بالله شهيدا) بانك رسول الله وقيل هذا متصل بالاول اى لا يكادون يفتقرون حديثا يعولون ما اصابك وحمل المعترلة المحسنة والسبئية في الآية الثانية على الطاعة والمعصية تعسف بين وقد نادى عليه ما اصابك اذ يقال في الافعال ما اصبحت ولاهم لاية ولون الحسنات من الله خلقا ٤٩٦ واجادافى يكون لهم حجة في ذلك وشهيد اتقيرزا (من يطع الرسول فقد اطاع الله)

لانه لا يامر ولا ينهى الا بما امر الله به ونهى عنه فكانت طاعته في اوامره ونواهيه طاعة لله (ومن تولى) عن الطاعة فاعرض عنه (فما ارسلناك عليهم حقيقة) تحفظ عليهم اعمالهم ونحو سبهم عليهم وتعاقدهم (ويقولون) ويقول المنافقون اذا امرتهم بشئ (طاعة) خبر مستدحذوف اى امرنا وشأننا طاعة (فاذا برزوا) خرجوا (من عندك) بيت طائفة منهم (م) زور وسوى فهو من البيوت لانه قضاء الامر وتديره بالليل او من ابيات الشعر لان الشاعر يدبرها ويرويها وبالدغام جرزة وابو عمرو (غير الذى تقول) خلاف ما قلت وما امرت به أوخلاف ما قالت وما مضت من الطاعة لانهم ابضوا الرد لا القبول والعصيان لا الطاعة وانما يناقون بما يقولون ويظهرون (والله يكتب ما يبيتون) يشته في صحائف اعمالهم ويحازيهم عليه (فاعرض عنهم) ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم (وتوكل على الله) فى شأنهم فان الله يكفلك مضرتهم وينتقم لك منهم اذا قوى أم الاسلام (وكفى بالله وكيفا) كافيا لمن تولى

رسول الى الخلق كافة العرب وغيرهم (وكفى بالله شهيدا) يعنى على ارسالك للناس كافة فما ينبغي لاحد ان يخرج عن طاعتك واتباعك وقيل معناه وكفى بالله شهيدا على تبليغك ما ارسلت به الى الناس وقيل معناه وكفى بالله شهيدا على ان المحسنة والسبئية من الله قوله عز وجل (من يطع الرسول فقد اطاع الله) سب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اطاعنى فقد اطاع الله ومن اوجنى فقد احب الله فقال بعض المنافقين ما يريد هذا الرجل الا ان نتخذ به كما اتخذت النصارى عيسى ابن مريم ربا فانزل الله هذه الآية من يطع الرسول يعنى فيما امر به ونهى عنه فقد اطاع الله يعنى ان طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة الله تعالى لانه هو امر بها وقال الحسن جعل الله طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم طاعة الله تعالى على المسلمين وقال الشافعى ان كل فرصة فرضها الله فى كتابه كالنكاح والصلاة والزكاة ولو لاين رسول الله اذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه المنزلة الشريفة كانت طاعته على الحقيقة طاعة لله (ومن تولى) اى اعرض عن طاعته (فما ارسلناك عليهم حقيقة) يعنى حافظا تحفظ اعمالهم عليهم بل كل امرهم الى الله قال المفسرون وكان هذا قبل ان يؤمر بالقتال ثم نسخ ذلك بالآية القاتل قوله تعالى (ويقولون طاعة) نزلت فى المنافقين وذلك ان المنافقين كانوا يقولون باللسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم آمنا بك وصدقناك فربنا مارك طاعة اى امرنا وشأننا طاعة (فاذا برزوا من عندك) اى اخرجوا من عندك (بيت طائفة منهم غير الذى تقول) التبييت كل امر يفعل بالليل هذا امر مبيت اذا دبر بليل وقضى بليل فقديت والمعنى انهم قالوا وقدروا امر بالليل غير الذى اعطوك بالانار من الطاعة وقيل معنى بيت غير وبديل طائفة منهم غير الذى يقول يعنى غير الذى عهدت اليهم فعلى هذا يكون التبييت بمعنى التبدل وانما خص طائفة من المنافقين بالتبييت فى قوله منهم وكلمة من للتبعض لانه تعالى علم ان منهم من يبق على كفره ونفاقه ومنهم من يرجع عنه ويتوب فخص من يصر على النفاق بالذكر وقيل ان طائفة منهم اجتمعوا فى الليل ويتواذل القول فخصهم بالذكر (والله يكتب) اى ثبت ويحفظ عليهم (ما يبيتون) يعنى ما يزورون ويغيبون ويقدررون وقال ابن عباس يكتب ما يسرون من النفاق (فاعرض عنهم) اى لا تعاقبهم بالمجد ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم وخلصهم فى صلاتهم فانا منتقم منهم وقيل لا اعتبارا سلاهم (وتوكل على الله) اى فوض امرك الى الله فى شأنهم فان الله يكفلك امرهم ويتقمتك منهم (وكفى بالله وكيفا) يعنى ناصر لك عليهم قوله عز وجل (افلا يتدبرون القرآن) اصل التدبر النظر عواقب

عليه (افلا يتدبرون القرآن) افلا يتاملون فى معانيه ومبانيه والتدبر التامل والنظر فى اديار الامور وما يؤل اليه فى عاقبته ثم استعمل فى كل تامل والتفكير تصرف القلب بالنظر فى الدلائل وهذا يدق قول من زعم ان الروافض ان القرآن لا يفهم معناه الا بتفسير الرسول صلى الله عليه وسلم والامام المعصوم ويدل على صحة القياس

الامور

وعلى بطلان التقليد (ولو كان من عند غير الله) كما زعم الكفار ٤٩٧ (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) أى تناقضا من حيث

التوحيد والنشر بك والتخيل والتحرير أو تفاوتا من حيث البلاغة فكان بعضه بالغاد الاعاز وبعضه قاصر عنه يمكن معارضته أو من حيث المعاني فكان بعضه اخبارا بغيب قد وافق الخبر عنه وبعضه اخبارا يخالف الخبر عنه وبعضه دال على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه دال على معنى فاسد غير ملتزم وأما تنطبق المعدة بآيات يدعون فيها الاختلافا كثيرا من نحو قوله فاذا هي ثعبان مبين كأنها جان فوريك لسألتهم أجمعين فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان فقد نفى عنها أهل الحق وستجدها مشروحة في كتابنا هذا في مظانها إن شاء الله تعالى (واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف) هم من من ضعفه المسلمين الذين لم يكن فيهم خبره بالاحوال أو المنافقون كانوا إذا بلغهم خبر من سر يا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلد (أذاعوا به) أفشوه وكانت أذاعتهم مفسدة يقال أذاع السر وأذاع به والضمير يعود الى الامر أو الى الأمن أو الخوف لأن أوتقضى أحدهما (ولوروده) أى ذلك الخبر (الى الرسول) أى رسول

الامور والتفكير في ادبارها ثم استعمل في كل تفكير وتأمل يقال تدبرت الشئ أى نظرت في عاقبته ومعنى تدبر القرآن تأمل معانيه والتفكير في حكمه وتبصر ما فيه من الآيات قال ابن عباس أفلا تدبرون القرآن فتمفكرون فيه فيقولون تصديق بعضه لبعض وما فيه من المواظ والذكر والامر والنهي وان أحدا من الخلق لا يقدر عليه قال العلماء ان الله تعالى احتج بالقرآن والتدبر فيه على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والحجة في ذلك من ثلاثة أوجه أحدها فصاحته التي عز الخلائق عن الاتيان بمثله في أسلوبه الثاني اخباره عن العيوب وهو ما يطالع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على أحوال المنافقين وما حقونه من كرههم وكيدهم فيفهم بذلك وغير ذلك من الاخبار عن أحوال الأولين وأخبارهم وما يأتي في المستقبل من أمور الغيب التي لا يعلمها الا الله تعالى الثالث سلامته من الاختلاف والتناقض وهو المراد بقوله تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) قال ابن عباس يعنى تفاوتا وتناقضا في رواية عنه لو كان من عند مخلوق لكان فيه كذب واختلاف وقيل معناه لوجدوا في اخباره عن الغيب بما يكون وبما قد كان اختلافا كثيرا لان الغيب لا يعلمه الا الله تعالى واذا كان كذلك ثبت انه من عند الله وانه ليس فيه اختلاف ولا تناقض وقيل لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا من حيث البلاغة والفصاحة والمعنى لو كان من عند مخلوق لكان على قياس الكلام المخلوق بعضه فصيح بليغ حسن وبعضه مردود كيك فاسد فلما كان القرآن جميعه على مناج واحد في الفصاحة والبلاغة ثبت انه من عند الله والمعنى أفلا يتفكرون في القرآن فيعرفوا بعدم التناقض فيه وصدق ما يخبر به عن العيوب انه كلام الله عز وجل وان ما يكون من عند غير الله لا يخلو عن تناقض واختلاف فلما كان القرآن ليس فيه تناقض واختلاف علم انه من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره عالم بما لا يعلمه سواه قوله تعالى (واذ جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث البعوث والسر يا فاذا غلبوا أو غلبوا بأدرا المنافقون يستخبرون عن حالهم ثم يشيعونه ويتحدثون به قبل ان يحدث به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضعفون به قلوب المؤمنين فانزل الله تعالى هذه الآية واذا جاءهم يعنى المنافقين أمر من الأمن يعنى جاءهم خبر بفتح وغنبة أو الخوف يعنى القتل والهزيمة أذاعوا به أى أفشوا ذلك الخبر وأشاعوه بين الناس يقال أذاع السر وأذاع به اذا أشاعه وأظهره قال الشاعر

أذاع به في الناس حتى كانه * بعليا نارا وقدت بشعوب

(ولوروده) يعنى الامر الذي تحدثوا به (الى الرسول) يعنى انهم لم يتحدثوا به حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يتحدث به ويظهره (والى أولى الامر منهم) يعنى ذوى العقول والرأى والبصيرة بالامور منهم وهم كبار الصحابة كالى بكر وعمر وعثمان وعلى وقيل هم أمراء السرايا والبعوث وانما قال منهم على حسب الظاهر ولان المنافقين

الله صلى الله عليه وسلم (والى أولى الامر منهم) يعنى كبار الصحابة البصرياء بالامور والذين كانوا يؤمرون منهم

(العلم) لعلم تدبير ما أخبروا به (الذين يستنبطونه منهم) يستخرجون تدبيره بقطنهم وتجاربهم ومعرفة فهم بأمور الحرب ومكائدها وقيل كانوا يعقون من رسول ٤٩٨ الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور وعلى بعض

الاعداء أو على خوف واستشعاره فذيعونه فينشر فيبلغ الاعداء فتعدوا ذاتهم مفسدة ولو ردوه الى الرسول وإلى أولى الأمر وفوضوه اليهم وكانوا كأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يتون ويدرون فيه والنبط الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر واستنباطه استخراج فاستعير لما استخراج الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدبير فيما يعضل (ولولا فضل الله عليكم) بارسال الرسول (ورحمته) باتزال الكتاب (لا تبعتم الشيطان) لبعثتم على الكفر (الاقليلا) لم يتبعوه ولكن آمنوا بالحق كزبد بن عمرو ابن نفيل وقس بن ساعدة وغيرهما لما ذكر في الآية قبلها يتبعهم عن القتال واطهارهم الطاعة واضمارهم خلافتها قال (فقاتل في سبيل الله) ان افردوك وتركوك وحدك (لا تكلف الانفسك) غير نفسك وحدها ان تقدمها الى الجهاد فان الله تعالى ناصر لك لا المجنود وقيل دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج وكان أبو سفيان واعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللقاء فيها فذكره بعض الناس أن يخرجوا فزالت فخرج وما من الا سبعون ولم ينهه أحد فخرج وحده

كانوا يظهرون الايمان فلذا قال وإلى أولى الأمر منهم (العلم الذين يستنبطونه منهم) أي استخراج تدبيره بكائهم وقطنتهم وتجاربهم ومعرفة فهم بأمور الحرب وما ينبغي لها ومكائدها وهم العلماء الذين علموا ما ينبغي ان يكتم من الأمور وما ينبغي ان يذاع منها والنبط الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر واستنباطه استخراج فاستعير لما استخراج الرجل بفضل ذكائه وصفاء ذهنه وفطنته من المعاني والتدبير فيما يعضل ويهم يقال استنبط الفقيه المسئلة اذا استخراجها باحتجاده وفهمه وفي الآية دليل على جواز القياس وان من العلم ما يدرك بالنص وهو الكتاب والسنة ومنه ما يدرك بالاستنباط وهو القياس عليه وما ومعنى الآية ولوان هؤلاء المنافقين والمذيعين ردوا الامر من الامن والخوف الى الرسول وإلى أولى الأمر وطالبوا معرفة أحوال فيه من جهتهم لعلوا حقيقة ذلك منهم وانهم أولى بالبحث عنه فانهم أعلم بما ينبغي ان يشاع أو يكتم قوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) يعني ولولا فضل الله عليكم ببعثته محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن ورحمته بالتوفيق والهداية (لا تبعتم الشيطان) يعني لبعثتم على الكفر والضلالة (الا قليلا) اختلاف العلماء في هذا الاستثناء وإلى ما ذكره جمع فقول هو راجع الى الاذاعة وهو قول ابن عباس والتدبير واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا فأتى بعض المنافقين والمؤمنين عن هذه الاذاعة لانهم لم يدعوا معاملة امن أمر السرايا وهذا القول اختياره الفراء وابن جرير الطبري وقيل هو راجع الى المستنبطين وهو قول الحسن وقتادة واختاره ابن قتيبة وتقديره العلم الذين يستنبطونه منهم الا قليلا فعلى هذين القولين في الآية تقديم وتأخير وقيل انه راجع الى اتباع الشيطان وهو قول الخشاك واختاره الزجاج ومعناهم ان صرف الاستثناء الى ما يليه ويتصل به أولى من صرفه الى الشيء البعيد وتقديره ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا منكم وهم قوم آمنوا واهتدوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن مثل زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وقس بن ساعدة الا يادى قوله تعالى (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك) نزلت في مواعدة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدته وسهيدا الصغرى بعد حرب أحد وذلك في ذي القعدة فلما بلغ الميعاد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى الخروج فذكره بعضهم فانزل الله هذه الآية فقاتل في سبيل الله يعني لا تدع جهاد العدو والانتصار للضعفين من المؤمنين لا تكلف الانفسك يعني لا تكلف فرض غيرك بل جاهد في سبيل الله ولو وحدك فان الله ناصر لك لا المجنود وقد وعدك النصر عليهم وهو لا يخلف الميعاد فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين راكبا الى بدر الصغرى فكفاهم الله القتال ورجعوا اساميين وعاتب الله من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية على ترك الجهاد والخروج معه وفي الآية دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اشجع الناس واعلمهم بأمور القتال ومكائده

(وحرص المؤمنون) وما عليك في شأنهم الا التحريض على القتل فحسب لا التعنيف بهم - (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) أي بظهورهم وشدة همومهم قرئش وقد كف بأسهم بالرعب فلم يخرجوا وعسى كلمة مطمئنة غير ان اطماع الكفر أعود من انجاز اللئيم (والله أشد بأسا) من قرئش (وأشد تكبلا) تعديبا ٤٩٩ وهو تمييز كباأسا (من يشفع شفاعة حسنة) هي الشفاعة

في دفع شر أو جلب نفع مع جوازها شرعا (يكن له نصيب منها) من ثواب الشفاعة (ومن يشفع شفاعة سيئة) هي خلاف الشفاعة الحسنة قال ابن عباس رضى الله عنهم ما لم يفسر غيرى معناه من أمر بالتوحيد وقاتل أهل الكفر وضده السيئة وقال الحسن هو المشي بالعلم وضده النسيمة (يكن له كفل منها) نصيب (وكان الله على كل شيء مقبلا) مقتدران أفات على الشيء أقدر عليه أو حفيظا من القوت لانه يمسك النفس ويحفظها (واذا حييتم) أي سلم عليكم فان التحية في ديننا بالسلام في الدارين فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله تحييتهم يوم باقونه سلام وكانت العرب تقول عند اللقاء حديثك الله أي أطال الله حياتك فأبدل ذلك بعد الاسلام بالسلام (تحية) هي تفعلة من حيي بمعنى (تحية) (حيوا بأحسن منها) أي قولوا عليكم السلام ورحمة الله اذا قال السلام عليكم وزيدوا وبركاته اذا قال ورحمة الله ويقال لكل شيء منتهى ومنتهى السلام وبركاته (أوردوها) أي أحياها فاجلها ورد السلام

لان الله تعالى أمره بالقتال وحده ولو لم يكن أشجع الناس لما أمره بذلك ولقد اقتدى به أبو بكر الصديق في قتال أهل الردة من بني حنيفة الذين منعوا الزكاة فعزم على الخروج الي قتالهم ولو وحده (وحرص المؤمنون) يعني حضهم على الجهاد وورغهم في الثواب وليس عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم (عسى الله) أي لعل الله (ان يكف بأس الذين كفروا) يعني لعل الله أن يمنع بأس الكفار وشدة همومهم وقد فعل وذلك ان اباسيما بداله عن القتال فلم يخرج الى الموعد (والله أشد بأسا) أي أعظم صولة (وأشد تكبلا) يعني وأشد عابا وعبودية من غيره قوله عز وجل (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها) الشفاعة مأخوذة من الشفع وهو أن يصير الانسان بنفسه شفيعا لصاحب الحاجة حتى يجمعهم على المسئلة الى المشفوع اليه فلي هذا قيل ان المراد بالشفاعة المذكورة في الآية هي شفاعة الانسان لغيره ليجلب له شفاعة نفعها أو يخلصه من بلائزله وقيل هي الادلاخ بين الناس وقيل معنى الآية من يصير شفعا لغيره أو صاحب حاجة في جهاد عدوهم يكن له نصيب منها أي حظ وافق من أجر شفاعته وهو ثواب الله وكرامته (ومن يشفع شفاعة سيئة) قيل هي النسيمة ونقل الحديث لا يباع العدو بين الناس وقيل أراد بالشفاعة السيئة دعاء اليهود على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره بمقتل المؤمنين (يكن له كفل) أي ضعف وقيل نصيب (منها) أي من وزرها (وكان الله على كل شيء مقبلا) قال ابن عباس يعني مقتدرا أو مجازيا وأفات على الشيء أقدر عليه قال الشاعر

وذى ضغن كفت الشرحفه * وكنت على اساءته مقبلا

يعني قادر على الاساءة اليه وقيل معناه شاهدوا حفيظا على الاشياء (ق) عن أبي موسى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا ف جاء رجل يسأل فأقبل علينا بوجهه وقال اسفعاوا تخرجوا ويقتضى الله على لسان رسوله ما شاء وفي رواية كان اذا جاءه طالب حاجة أقبل على جلسائه وقال اسفعاوا تخرجوا واذكره قوله عز وجل (واذا حييتم) تحية (حيوا بأحسن منها) التحية تفعلة من حيوا أصلها من الحياة ثم جعل السلام تحية لكونه خارجا عن حصول الحياة وسبب الحياة في الدنيا أو في الآخرة والتحية أن يقال حيالك الله أي جعل لك حياة وذلك اخبار ثم يجعل دعاء هذه اللفظة كانت لعرب تقولها فلما جاء الاسلام بدل ذلك بالسلام وهو المراد به في الآية يعني اذا سلم عليكم المسلم فاجيبوه بأحسن مما سلم عليكم به وانما اختير لفظ السلام على لفظة حيالك الله لانه أتم وأحسن وأكمل لان معنى السلام السلامة من الآفات فاذا دعا الانسان بطول الحياة بغير سلامة كانت حياته مدمومة منغصة واذا كان في حياته سليما كان أتم وأكمل فلهذا السبب اختير لفظ السلام (أوردوها) يعني أوردوا عليه كما سلم عليكم (ان الله

جوابه بمثلها لان الجيب يرد قول المسلم وفيه حذف مضاف أي ردوا مناهوا والتسليم سنة والرد فريضة والاحسن فضل وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزاع عنهم روح القدس وردت عليه

كان على كل شيء حسيا) يعني محاسبا ومجازيا والمعنى انه تعالى على كل شيء من رد السلام بمثله أو بأحسن منه مجاز

﴿فصل في فضل السلام والحث عليه﴾ (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاسلام خير قال تقم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف قوله أى الاسلام خير معناه أى خصال الاسلام خير (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم عن عبد الله بن سلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس أفشوا السلام واطعموا الطعام وصلوا الارحام وصلوا والناس نياما تدخلوا الجنة بسلام أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح عن أبي امامة قال أمرنا نبينا صلى الله عليه وسلم ان نقضى السلام أخرجه ابن ماجه

﴿فصل في أحكام تتعلق بالسلام﴾ وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في كيفية السلام (ق) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام قال اذهب فسلم على أولئك نفر من الملائكة تجلس فاستمع ما يحيونك به فانها تحييتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا عليك السلام ورحمة الله فزاد ورحمة الله قال العلماء يستحب لمن يتعدى بالسلام أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فيأتى بضمير الجمع وان كان المسلم عليه واحدا ويقول الحبيب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فيأتى بواو العطف في قوله وعليكم عن عمران بن حصين قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فرد عليه ثم جلس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه فجلس فقال عشر وبعث الله آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فجلس فقال ثلاثون أخرجه الترمذى وأبو داود وقال الترمذى حديث حسن وقيل اذا قال المسلم السلام عليكم فيقول الحبيب وعليكم السلام ورحمة الله فيزيده ورحمة الله واذا قال السلام عليكم ورحمة الله فيقول وبركاته فيرد عليه السلام بمثله ولا يزيد عليه وروى ابن عباس قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فيرد عليه السلام بالسلام ليسع المسلم عليه فيحييه ويشرط أن يكون الرد على الفور فان أخره ثم رد لم يعد جوابا وكان أشا بترك الرد (المسئلة الثانية) في حكم السلام ﴿الابتداء بالسلام سنة معتبة ليس بواجب وهو سنة على الكفاية فان كانوا جماعة فسلم واحد منهم كفى عن جميعهم ولو سلم كلهم كان أفضل وأكمل قال القاضي حسين من أحباب الشافعى ليس لما سنة على الكفاية الا هذا وفيه نظر لان تسميت الواحد سنة على الكفاية أيضا كالسلام ولو دخل على جماعة في بيت أو مجلس أو مسجد وجب عليه أن يسلم على الحاضرين لقوله صلى الله عليه وسلم أفشوا السلام

الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند ما ذكره العلم والاذان والاقامة وعند أبي يوسف رحمه الله لا يسلم على لأغب الشترنج والزر والوعى والقاعد لم حاجته ومطير الحمام والعارى من غير عذرى حمام أو غيره ويسلم الرجل اذا دخل على امرأته والمأشئ على القاعد والراكب على الماشئ وراكب الفرس على راكب الجمال والصغير على الكبير والأقل على الأكثر واذا التقيا ابتدرا وقيل بأحسن منها لأهل الملة أو ردها لأهل الذمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أى وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السلام عليكم وقوله عليه السلام لا غرارى تسليم أى لا يقال عليك بل عليكم لان كاتبيه معه (ان الله كان على كل شيء حسيبا) أى يحاسبكم على كل شيء من التبعة وغيرها

والامر للوجوب أو يكون ذلك سنة متأكدة لان السلام من شعار أهل الاسلام فيجب
اظهاره أو يتأكد استجابته أما الرد على المسلم فقد أجمع العلماء على وجوبه ويدل عليه
قوله تعالى وإذ حيمت بتيمة فخيروا أحسن منها أو ردوها والامر للوجوب لان في ترك الرد
إهانة للمسلم فيجب ترك الإهانة فان كان المسلم عليه واحد أو جوب عليه الرد وإذا كانوا
جماعة كان رد السلام في حقهم فرض كفاية فلو ردوا واحد منهم سقط فرض الرد عن الباقيين
وان تركوه كاهم أجمعوا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يحزني عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويحزني عن الجلوس أن يرد أحدهم
أخرجه أبو داود في (المسئلة الثالثة في آداب السلام) السنة أن يسلم الراكب على الماشي
والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير (ق) عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل
على الكثير وفي رواية للبخاري قال يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل
على الكثير وإذا اتلاقي رجلان فالمبتدئ بالسلام هو الأفضل لما روى عن أبي أمامة
الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أولى الناس بالله عز وجل من بدأهم
بالسلام أخرجه أبو داود والترمذي ولفظه قال قيل يا رسول الله الرجلان يلتقيان أيهما
يبدأ بالسلام قال أولاهما بالله قال الترمذي حديث حسن ويستحب أن يبدأ بالسلام
قبل الكلام والحاجة والسنة إذا مر بجماعة صبيان صغار أن يسلم عليهم لما روى
عن أنس أنه مر على صبيان فسلم عليهم - م وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل
أخبراه في الصحيحين وفي رواية لابي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على سلمان
يعلمون فلم عليهم - م وأما السلام على النساء فان كن جمعا جالسات في مسجد أو موضع
فيستحب أن يسلم عليهن اذ لم يخف على نفسه أو عليهن فتنة لما روى عن أسماء بنت يزيد
قالت مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا أخرجه أبو داود وفي رواية
الترمذي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يومًا وعصبة من النساء تعود
فالوي بيده بالسلام قال الترمذي حديث حسن وإذا مر على امرأة مفردة أجنبية فان كانت
جيلة فلا يسلم عليها ولو سلم فلا تردهى عليه لانه لم يستحق الرد وان كانت عجوزًا لا يخاف
عليه ولا عليها الفتنة سلم عليها وتردهى عليه وحكم النساء مع النساء كحكم الرجال مع
الرجال في السلام فسلم به ضمن على بعض (المسئلة الرابعة في الاحوال التي يكره السلام
فيها) فمن ذلك الذي يبول أو يتغوط أو يجامع ونحو ذلك لا يسلم عليه فلو سلم لا يستحق
المسلم جوابا لما روى عن ابن عمر أن رجلا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم يبول فسلم
عليه فلم يرد عليه أخرجه مسلم قال الترمذي انما يكره اذا كان على الغائط أو البول ويكره
التسليم على من في الحمام وقيل ان كانوا مترزين بالماز سلم عليهم ولا فلا ويكره التسليم
على النائم والناعس والمصلي والمؤذن والتسالي في حال الصلاة والاذان والتلاوة ويكره
الابتداء بالسلام في حال الخطبة لان المجالس مأمورون بالانصات للخطبة ويكره
أن يبدأ بالسلام عليه وكذلك المعلم يفسق وكذلك الظلمة ونحوهم فلا يسلم على

ليجمع عنكم (الى يوم القيامة) اي ليشرنكم اليه والقيامة القيام كالطلاب والطلاب وهي قيامهم من القبور او قيامهم للحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين (لاريب فيه) هو حال من يوم القيامة والماء يعود الى اليوم اوصفة لمصدر محذوف أي جعل لاريب فيه والماء يعود الى الجمع (ومن أصدق من الله حديثاً) تمييز وهو استقفاهم بمعنى التي اي لأحد اصدق منه في اخباره ووعدده ووعدده لاستحالة الكذب عليه لقبحه لكونه اخبارا عن النبي بخلاف ما هو عليه (فالك) مبتدأ وخبر (في المنافقين فئتين) اي سالكم اخذتم في شأن قوم قد نافقوا نفاقا ظاهرا وتفرقتم فيهم فرقتين وما لم تقطعوا القول بكنفهم وذلك ان قوما من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقتل بعضهم منهم كذا وقال بعضهم هم مسلمون وفئتين حال كقولك ثلاث فئتا قال سيبويه اذا قلت ثلاث ففئة ففئة لم تقف ونصبه على تأويل اي شئ يستقر لك في هذه الحال

هؤلاء (المسئلة الخامسة في حكم السلام على أهل الذمة اليهود والنصارى) يختلف العلماء فيه فذهب أكثرهم الى انه لا يجوز ابتداءهم بالسلام وقال بعضهم انه ليس بحرام بل هو مكروه كراهة تنزيه ويدل على ذلك ما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام واذا التقيتم أحدكم في طريق فاضطروه الى اضيقه أخرجه مسلم واذا سلم يهودي أو نصراني على مسلم فبرء عليه ويقول عليك بغير واو العطف لما روى عن أنس أن يهوديا أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال السلام عليكم فرد عليه القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم هل تدرون ما قال قالوا الله ورسوله أعلم سلم يابني الله قال لا ولاكنه قال كذا وكذا ردوه على فردوه فقال قلت السلام عليكم قال نعم نبي الله فقال صلى الله عليه وسلم عند ذلك اذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب فقولوا عليه السلام ما قلت أخرجه الترمذي فلو أتى بواو العطف وهم الجمع فقال وعليكم جاز لا ناخبا عليهم في الدعاء ولا يخابون علينا ويدل على ذلك ما روى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عليه ناس من اليهود فقالوا السلام عليك يا أبا القاسم فقال وعليكم فقالت عائشة وعصمت ألم تسمع ما قالوا قال بل قد سمعت وردت عليهم وانما ناخبا عليهم ولا يخابون علينا أخرجه مسلم واذا امر المسلم على جماعة فيهم مسلمون ويهودون نصارى لم عليهم ويقتصد بسلامته المسلمين لما روى عن اسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على مجلس فيه اخلاط من المسلمين واليهود وسلم عليهم أخرجه الترمذي قوله عز وجل (الله لا اله الا هو ليجمع عنكم) هذه لام القسم تقديره والله الذي لا اله الا هو ليجمع عنكم الله في الموت وفي القبور (اليوم القيامة) يعني الى يوم المحشر والبعث سميت القيامة قيامة لقيام الناس من قبورهم بعد الموت وقيل لقيامهم للحساب نزلت هذه الآية في منكري البعث (لاريب فيه) يعني لا شئ في ذلك اليوم انه كائن (ومن أصدق من الله حديثاً) يعني لا أحد اصدق من الله فانه لا يخاف الميعاد ولا يحور فعليه الكذب والمعنى أن القيامة كائنة لا شئ فيها ولا ريب قوله عز وجل (فالك في المنافقين فئتين) اختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقيل نزلت في الذين تخلفوا يوم أحد من المنافقين فلما رجعوا قال بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلهم يا رسول الله فانهم منافقون وقال بعضهم اعف عنهم فانهم قد تكلموا باحكامه الاسلام (ق) عن زيد ابن ثابت قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أحد رجوع ناس ممن خرج معه فكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فئتين قالت فرقة تقتلهم وقالت فرقة لا تقتلهم فنزلت فالك في المنافقين فئتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها طيبة تنفي الرجال كما ينفي الكبر خبث الحديد وقيل نزلت في قوم خرجوا الى المدينة واسلموا ثم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى مكة لئلا يضاع لهم يتجرون فيها فخرجوا واقداما فاختلف المسلمون فيهم فقال يقولهم منافقون وقال يقولهم مؤمنون وقيل نزلت في ناس من قريش قدموا المدينة

0.3

ضلالهم فيكون تعبير المن سماه م

في اثبات الكسب للعبد

يضال الله فان تجرد له سيلا

تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا) السَّكَاف

ای و دو الون کفرون کفر امثل

۴. لا یفرون (سواء) ای مسموین

مہم اولیاءِ حق یہاں جو اتنی سبیل

لا اله الا الله محمد رسول الله
(فان قاتلوا فاعلموا انهم
الاعوان)

[illegible]

المسلمين (و قد وجدوا أمهاتهم
والأولاد نصيباً) وإن يذله اليك

(إلا الذين وصلون إلى قوم) أى

والاستثناء من قوله فخذوهم

وَمِنْهُمْ مِمَّنْ يَبْغِي الْقَوْمَ هَمًّا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد

مکتبہ ہلال بن عویمر الاسلامی

آءل بقوم بئلكم و بئنهـم بشاق

وعلى ان من وصل الى هلال والتجأ اليه فله من الجوار مثل الذي لهلال اى فاقتلوه هم الامر

(أوجاؤكم) عطف على صفة قوم أي الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو قوم عسكيين عن القتال لا لكم ولا عليكم أو على صلة الذين أي الذين يصلون بالمعاهدين أو الذين لا يقاتلونكم (حصر صدورهم) حال باضمار قدوا المحصر الضيق والانقباض (أن يقاتلوكم) عن أن يقاتلوكم أي عن قتالكم (أو يقاتلوا قومهم) معكم (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) بقوة قلوبهم وإزالة المحصر عنهم (فقاتلوكم) عطف على أساطهم ودخول اللام التأكيد (فان اعتزلوكم) فان لم تعرضوا لكم (فليقاتلوكم وألقوا اليكم السلم) أي الانقياد والاستسلام (فاجعل الله لكم عليهم سبيلا) طريقا إلى القتال (ستجدون آخر من يريدون أن يامنواكم) بالنفاق (ويامنوا قومهم) بالوفاق هم قوم من أسد وغطفان كانوا إذا أتوا المدينة أسلوا أو عاهدوا ليأمنوا المسلمين فأذارجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا وعاهدوا

عومير الأسلمي عندئذ وجهه إلى مكة على أن لا يعينه ولا يعينهم من قومه وغيرهم ولجأ إليه فله من الجوار مثل ما لالهلال وفي رواية عن ابن عباس قال أراد بالقوم الذين ينسبك وينسبهم ميثاق بني بكر بن زيد مائة كانوا في الصلح والمدينة وقيل هم خزاعة والمعنى أن من دخل في عهد من كان داخلا في عهدكم (أوجاؤكم حصر صدورهم) يحتمل أن يكون عطف على الذين يصلون بالمعاهدين أو يتصلون بالذين حصر صدورهم فلا تقاتلوهم وقيل يحتمل أن يكون عطف على صفة قوم وتقدره إلا الذين يصلون إلى قوم ينسبك وينسبهم عهد أو يصلون إلى قوم حصر صدورهم فلا تقاتلوهم ومعنى حصر أي ضاقت صدورهم عن المقاتلة فلا يريدون قتالكم لأنكم مسلمون ولا يريدون قتالهم على أي حال هم وهم بنو مدج وكانوا عاهدوا أن لا يقاتلوا المسلمين وعاهدوا قريشا سلم أن لا يقاتلوهم (أن يقاتلوكم) يعني ضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذي بينكم وفلأجلهم (أو يقاتلوا قومهم) يعني من آمن منهم وقيل معناه أنهم لا يقاتلونكم مع قومهم وإنما لا يقاتلون قومهم معكم فقد ضاقت صدورهم لذلك عن قتالكم والقتال معكم وهم قوم بدر فلا الأسلميون وبنو بكرهم أي الله عن قتال هؤلاء المرتدين إذا اتصلوا بأهل عهد المسلمين لأن من انضم إلى قوم ذوى عهد فله حكمهم في حق الدم وذلك أن الله تعالى أوجب قتال المسلمين الكفار الأمان كان معاهدا أو لجأ إلى معاهد أو ترك القتال لانه لا يجوز قتل هؤلاء لما على هذا القول فالقول بالسبي لازم لأن الكافر وإن ترك القتال فقتاله جائز وقال السلمي جماعة من المفسرين معاهدة المشركين وموادعتهم في هذه الآية منسوخة بآية السبي فذلك لأن الله تعالى لما أعز الاسلام وأهله أمر أن لا يقبل من مشركي العرب إلا الاسلام أو القتل (ولو شاء الله لسلطهم عليكم فقاتلوكم) يدكر الله تعالى مشيئة على المسلمين بكف بأس المعاهدين وذلك لما أتى الله الرعب في قلوبهم وكفههم عن قتالكم ومعنى التسلط هنا توقيف قلوبهم على قتال المسلمين ولكن كذب الله الرعب في قلوبهم وكفههم عن المسلمين (فان اعتزلوكم) يعني فان اعتزلوكم عن قتالكم (فليقاتلوكم) ويقال فليقاتلوكم يوم فتمت مكة مع قومهم (وألقوا اليكم السلم) يعني الانقياد والصلح فانتعشوا واستسلموا (فاجعل الله لكم عليهم سبيلا) يعني بالقتل والقتال قال بعض المفسرين هذا منسوخ بآية القتال وهي قوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدوهم وقال بعضهم هي غير منسوخة لأنها لا تأخذنا على المعاهدين فكيف يمكن أن يقال أنهم منسوخة قوله عز وجل (ستجدون آخر من) قال ابن عباس هم أسد وغطفان كانوا من حاضري المدينة فتكلموا بكلمة الاسلام رباهوهم غير مسلمين وكان الرجل منهم يقول له قومه عما إذا آمنت يقول آمنت بهذا القرد والعقرب والخنفساء وإذا ألقوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم إنا على دينكم يريدون بذلك الأمان من الفرقيين وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنها نزلت في بني عبد الدار وكانوا بهذه الصفة (يريدون أن يامنواكم) يعني يريدون باظهار الأيمان أن يامنواكم فلا تعرضوا لهم (ويامنوا قومهم) يعني باظهار الكفر

(كلاردوا الى الفتنة) كلادعاهم قومهم الى قتال المسلمين (اركو وافيا) فلبوا فافيا اذ جع قلوب واشتبعه وكانوا اشرا فافيا من كل عدو (فان لم يعزلوكم) فان لم يعزلوا قتالكم (ويلقوا اليكم السلم) عطف ٥٥٥ على لم يعزلوكم أي وان لم يتقادوا

لهم فلياة عرضوا لهم (كلاردوا الى الفتنة) يعني كلادعوا الى الشرك (اركو فيها) رجعوا الى الشرك وقادوا اليه منكوسين على رؤسهم فيه (فان لم يعزلوكم) يعني فان لم ينفكوا عن قتالكم حتى يسروا الى مكة (ويلقوا اليكم السلم) ويلقوا اليكم (اي ولم يلقوا السلم ولم ينفكوا عن قتالكم (لخذلوهم) يعني أسرى (واقتلوهم حيث ثقتهم) يعني حيث أدركتموهم (وأولئككم) يعني أهل هذه الصفة (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) يعني حجة ظاهرة بالقتل والقتال وقيل الحجة الواضحة هي ظهور وعداوتهم وانكشاف حالهم بالكفر والعداوة قوله تعالى (وما كان المؤمن أن يقتل مؤمنا بالخطأ) الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قبل الهجرة فأسلم ثم خاف أن يظهر اسلامه لاهله فخرج هاربا الى المدينة وتحصن في أطعم من أطعمها والاطم الحصن فخرعت أمه لذلك جزا شديدا وقالت لأبنها المحرث وأبي جهل ابني هشام وهما اخو عياش بن أبي ربيعة لأمه والله لا يظنني سقف ولا ذوق طعاما ولا شرابا حتى تأتيني به فخرجاني طلبه وخرج معهما المحرث بن زيد بن أبي انيسة حتى أتوا المدينة فاتوا عياشا وهو في الاطم فقالوا انزل فان أمك لم يؤوها سقف بعدك وقد خالفت لانا كل ولا تشرب حتى ترجع اليها ولك عهد الله علمنا ان لا نكرهك على شيء يجول بينك وبين دينك فلماذا كروا له جزع أمه واوثقوا له العهد بالله نزل اليهم فخرجوه من المدينة وأوثقوه بنسعة وجلدته كل واحد منهم مائة جلدة ثم قدموا به على أمه فلما أتتها قالت لا أحلك من وثاقتك حتى تكفر بالذي آمنت به ثم تركوه وثاقى الشمس ماشاء الله فاعطاهم الذي أرادوا فاتاه المحرث بن زيد فقال يا عياش اهدنا الذي كنت عليه لئن كان هدى لقد تركت الهدى ولئن كان ضلالة فقد كنت عليها فغضب عياش من مقاتله وقال والله لا ألقاك خالدا الا قتلتك ثم إن عياشا أسلم بعد ذلك وهاجر واسلم المحرث بن زيد من بعده وهاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيس عياش حاضر يومئذ ولم يشعر باسلامه فبينما عياش يدبر بظهر قباء إذ لقي المحرث فقتله فقال له الناس ويح لك يا عياش أي شيء صنعت انه قد أسلم فرجع عياش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انه كان من امرى وامر المحرث ما قد علمت وانى لم أشعر باسلامه حتى قتله فبذل وما كان مؤمنا ان يقتل مؤمنا بالخطأ ومعنى الآية وما كان مؤمنا ان يقتل مؤمنا بالخطأ وما كان له سبب جواز قتله وقيل معناه ما كان له ذلك فيما أتاه من ربه وعهد إليه فبذله فخرم قتل المؤمن من كل وجهه وقوله تعالى الخطأ استثناء منقطع معناه لكن ان وقع خطأ ففقر برقة وقيل معناه ما كان مؤمنا ان يقتل مؤمنا بالخطأ الا ان يخطئ المؤمن فكفارته خطئه ما ذكر من بعد والخطأ فعل الشيء من غير قصد وعمد (ومن قتل مؤمنا خطأ ففقر برقة مؤمنة) يعني فعله اعتاق

لهم فلياة عرضوا لهم (كلاردوا الى الفتنة) يعني كلادعوا الى الشرك (اركو فيها) رجعوا الى الشرك وقادوا اليه منكوسين على رؤسهم فيه (فان لم يعزلوكم) يعني فان لم ينفكوا عن قتالكم حتى يسروا الى مكة (ويلقوا اليكم السلم) ويلقوا اليكم (اي ولم يلقوا السلم ولم ينفكوا عن قتالكم (لخذلوهم) يعني أسرى (واقتلوهم حيث ثقتهم) يعني حيث أدركتموهم (وأولئككم) يعني أهل هذه الصفة (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) يعني حجة ظاهرة بالقتل والقتال وقيل الحجة الواضحة هي ظهور وعداوتهم وانكشاف حالهم بالكفر والعداوة قوله تعالى (وما كان المؤمن أن يقتل مؤمنا بالخطأ) الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قبل الهجرة فأسلم ثم خاف أن يظهر اسلامه لاهله فخرج هاربا الى المدينة وتحصن في أطعم من أطعمها والاطم الحصن فخرعت أمه لذلك جزا شديدا وقالت لأبنها المحرث وأبي جهل ابني هشام وهما اخو عياش بن أبي ربيعة لأمه والله لا يظنني سقف ولا ذوق طعاما ولا شرابا حتى تأتيني به فخرجاني طلبه وخرج معهما المحرث بن زيد بن أبي انيسة حتى أتوا المدينة فاتوا عياشا وهو في الاطم فقالوا انزل فان أمك لم يؤوها سقف بعدك وقد خالفت لانا كل ولا تشرب حتى ترجع اليها ولك عهد الله علمنا ان لا نكرهك على شيء يجول بينك وبين دينك فلماذا كروا له جزع أمه واوثقوا له العهد بالله نزل اليهم فخرجوه من المدينة وأوثقوه بنسعة وجلدته كل واحد منهم مائة جلدة ثم قدموا به على أمه فلما أتتها قالت لا أحلك من وثاقتك حتى تكفر بالذي آمنت به ثم تركوه وثاقى الشمس ماشاء الله فاعطاهم الذي أرادوا فاتاه المحرث بن زيد فقال يا عياش اهدنا الذي كنت عليه لئن كان هدى لقد تركت الهدى ولئن كان ضلالة فقد كنت عليها فغضب عياش من مقاتله وقال والله لا ألقاك خالدا الا قتلتك ثم إن عياشا أسلم بعد ذلك وهاجر واسلم المحرث بن زيد من بعده وهاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيس عياش حاضر يومئذ ولم يشعر باسلامه فبينما عياش يدبر بظهر قباء إذ لقي المحرث فقتله فقال له الناس ويح لك يا عياش أي شيء صنعت انه قد أسلم فرجع عياش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انه كان من امرى وامر المحرث ما قد علمت وانى لم أشعر باسلامه حتى قتله فبذل وما كان مؤمنا ان يقتل مؤمنا بالخطأ ومعنى الآية وما كان مؤمنا ان يقتل مؤمنا بالخطأ وما كان له سبب جواز قتله وقيل معناه ما كان له ذلك فيما أتاه من ربه وعهد إليه فبذله فخرم قتل المؤمن من كل وجهه وقوله تعالى الخطأ استثناء منقطع معناه لكن ان وقع خطأ ففقر برقة وقيل معناه ما كان مؤمنا ان يقتل مؤمنا بالخطأ الا ان يخطئ المؤمن فكفارته خطئه ما ذكر من بعد والخطأ فعل الشيء من غير قصد وعمد (ومن قتل مؤمنا خطأ ففقر برقة مؤمنة) يعني فعله اعتاق

٦٤ ن ل الاحرار كان الاثام في العبيد ومنه عتاق الطير وعتاق الخليل لكرامها والرقبة النسبة ويعبر عنها بالراس في قولهم فلان يملك كذا راسا من الرقيق (مؤمنة) قيل لما أخرج نفسها مؤمنة من جلة الاحياء لزمه أن يدخل نفسها مثلها في جلة الاحرار لان إطلاقها من قيد الرق كالحياتها من قبيل أن الرقيق ملحق بالاموات اذ الرق أثر من آثار الكفر والكفر موت حكما أو من كان ميتا فاجيناهم ولهذا منع من تصرف الاحرار وهذا مشكل اذ لو كان كذلك لوجب في العمد أيضا لكن يحتمل ان يقال انما وجب عليه ذلك لان الله تعالى ابقى للقاتل نفسها مؤمنة حيث لم يوجب القصاص فأوجب عليه مثلها برقة مؤمنة

(ودية مسلمة الى اهل) مؤداة الى ٥٠٦ ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لافرق بينهما وبين سائر التركة في كل

شيء فيقضى منها الدين ويتصدق
الوصية واذا لم يبق وارث فهي
لبيت المال وقدور شر رسول
الله صلى الله عليه وسلم امره أشيم
الضبابي من عقل زوجها أشيم
ليكن الذية على العاقلة والكفارة
على القاتل (الان يصدقوا)
الان يتصدقوا عليه بالدية أى
يعفوا عنه والتقدير فعليه دية
في كل حال الا في حال التصديق
عليه بها (فان كان من قوم عدو
لكم) فان كان المقتول خطا من
قوم اعداء لكم أى كفرة فالعدو
يطلق على الجمع (وهو مؤمن)
أى المقتول مؤمن (فتتخير
برقة مؤمنة) يعنى اذا أسلم
الحربي في دار الحرب ولم يهاجر
المسلم فقتله مسلم خطا يجب
الكفارة بقتله للعصمة المؤمنة
وهي الاسلام ولاتجب الدية
لان العصمة المقومة بالدار ولم
توجد (وان كان) أى المقتول
(من قوم بينكم) بين المسلمين
(وبينهم ميثاق) عهد (فدية)
مسلمة الى أهله وتخير برقة
مؤمنة) أى وان كان المقتول
ذميا حكمه حكم المسلم وفيه
دليل على ان دية الذمى كدية
المسلم وهو قولنا (فن لم يجد)
وقية أى لم يملكها ولا يتوصل
به اليها (فصيام شهرين) فعليه
صيام شهرين (متتابعين توبة
من الله) قبولاً من الله ورحمة
منه من ناب الله عليه اذا قبل
توبته يعنى شرع ذلك توبة منه او فليقب توبة فهو من نصب على المصدر (وكان الله عليما) بما امر (حكيم) فيما قدر كتابيا

رقية مؤمنة كفارة (ودية مسلمة الى أهله) أى وعليه دية كاملة مسلمة الى أهل القاتل الذين
يرثونه (الان يصدقوا) يعنى الان يصدق أهل القاتل بالدية ويعفوا عنه (فان
(كان) يعنى المقتول (من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتتخير برقة مؤمنة) أراد انه اذا كان رجل
مسلم في دار الحرب وهو مفرد مع قوم كفار فقتله من لم يعلم باسلامه فلا دية عليه وعليه
الكفارة وقيل المراد منه أنه اذا كان المقتول مسلما في دار الاسلام وهو من نسب قوم كفار
وأهله الذين يرثونه في دار الحرب وهم حرب للمسلمين ففيه الكفارة ولا دية لاهله وكان الحرب
ابن زيد من قوم كفار حرب للمسلمين فكان فيه الكفارة فتتخير برقة مؤمنة دون الدية لانه لم
يكن بين قومه وبين المسلمين عهد (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى عهد (فدية)
مسلمة الى أهله وتخير برقة مؤمنة) يعنى انه اذا كان المقتول كافرا معاها او ذميا
فتجب فيه الدية والكفارة (فن لم يجد) يعنى الرقية (فصيام شهرين متتابعين) أى فعليه
صيام شهرين متتابعين بدلا عن الرقية (توبة من الله) يعنى جعل الله ذلك توبة لقاتل الخطأ
(وكان الله عليما) يعنى بمن قتل خطأ (حكيم) يعنى فيما حكم به عليه من الدية والكفارة
﴿فصل في أحكام تتعلق بالآية﴾ وفيه مسائل • (المسئلة الاولى في بيان صفة القتل) •
قال الشافعي القتل على ثلاثة أقسام عدو شبهه وعدو خطأ ما لم يد المحض فهو أن يقصد قتل
انسان بما يقتل به غالبا يقتل به ففيه القصاص عند وجود التكافؤ أو دية حالة مغلظة في مال
القاتل وأما شبه العمد فهو أن يقصد ضرب انسان بما لا يقتل بمثله غالبا مثل أن ضربه بعصا
خفيفة أو رماه بحجر ص غير ذات فلا قصاص عليه وتجب عليه دية مغلظة على عاقلة مؤجلة
الى ثلاث سنين وأما الخنأ المحض فهو أن لا يقصد قتله بل قصد شيئا آخر فاصابه فأت منه
فلا قصاص عليه وتجب فيه دية مخففة على عاقلة مؤجلة الى ثلاث سنين ومن صور قتل
الخطأ أيضا ان يقصد رمي مشرك أو كافر فيصيب مسلما أو يقصد قتل انسان يظنه مشركا
بان كان عليه لباس المشركين أو شعراهم فالضرورة الاولى خطأ في الفعل والثانية خطأ في
القصد • (المسئلة الثانية في حكم الديات) • فدية الحر المسلم مائة من الابل فاذا عدمت
الابل فتجب قيمتها من الدراهم والدينارين قول وفي قول بدل مقدروه هو ألف دينار أو
اثناعشر ألف درهم بدل على ذلك ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال كانت
الدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانمائة دينار أو ثمانية آلاف درهم قال
وكانت دية أهل الكتاب يومئذ على النصف من دية المسلم فكانت كذلك حتى استخلف
عمر فقام خطيبا فقال ان الابل قد غلت ففرضها عمر على أهل الذهب ألف دينار وعلى
أهل الورق اثني عشر ألف درهم وعلى أهل البقر مائتي بقر وعلى أهل النشاء التي شاة
وعلى أهل الحنبل مائتي حلة قال وترك دية أهل الكتاب فلم يرفعها فيما رفع من الدية أخرجه
ابوداود وذهب قوم الى ان الواجب في الدية مائة من الابل أو ألف دينار أو اثناعشر ألف
درهم وهو قول عروة بن الزبير والحسن البصري وبه قال مالك والشافعي وذهب قوم الى
انها مائة من الابل أو ألف دينار أو عشرة آلاف درهم وهو قول سفيان الثوري وأصحاب
الرأى ودية المرأة نصف دية الذكر الحر ودية أهل الذمة واليه دية المسلم ان كان

توبته يعنى شرع ذلك توبة منه او فليقب توبة فهو من نصب على المصدر (وكان الله عليما) بما امر (حكيم) فيما قدر كتابيا

كتاباوان كان مجوسيا فخمس الثلث ثمانمائة درهم وهو قول سعيد بن المسيب واليه
 ذهب الشافعي وذهب قوم الى ان دية الذمي والمعاهد مثل دية المسلم روى ذلك عن ابن
 مسعود وهو قول سفيان الثوري وأصحاب الرأي وقال قوم دية الذمي نصف دية المسلم
 وهو قول عمر بن عبد العزيز به قال مالك وأحمد والاصل في ذلك ما روى عن عمرو بن
 شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دية المعاهد نصف دية
 الحر أخرجه أبو داود وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عقل أهل الذمة نصف عقل
 المسلمين وهم اليهود والنصارى أخرجه النسائي فن ذهب الى ان دية أهل الذمة ثلث دية
 المسلم أجاب عن هذا الحديث بان الاصل في ذلك كان النصف ثم رفعت زمن عمر دية
 المسلم ولم ترفع دية الذمي فبقيت على أصلها وهو قدر الثلث من دية المسلمين والدية في قتل
 العمد وشبه العمد مغلفة فتجب ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه في بطونها
 أولادها وهذا قول عمرو بن زيد بن ثابت وبه قال عطاء واليه ذهب الشافعي لما روى عن
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل متعمدا
 دفع الى أولياء المقتول قان شاؤا قتلوا وان شاؤا أخذوا الدية وهي ثلاثون حقة وثلاثون
 جذعة وأربعون خلفه وما صولحو وأعلمه فهو لهم وذلك لثبوت دية العقل أخرجه الترمذي
 وقال حديث حسن غريب وعن عقبة بن أوس عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقال ألا وان قتل العمد بالسوط
 والعصا والحجر مائة من الابل أربعون نذية الى بازل عامها كلهن خلفه وفي رواية أخرى
 ألا ان كل قتل خطأ العمد أو شبه العمد قتل السوط والعصا مائة من الابل فيها
 أربعون في بطونها أولادها أخرجه النسائي وذهب قوم الى ان الدية المغلفة أربع
 خمس وعشرون بنت مخاض وخمس وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة وخمس
 وعشرون جذعة وهذا قول الزهري وربيعة واليه ذهب مالك وأحمد وأصحاب الرأي وأما
 دية الخطأ المغلفة وهي اثنا خمس بالاتفاق غير انهم اختلفوا في تقسيمها فذهب قوم الى انها
 عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن لبون وعشرون حقة وعشرون
 جذعة وهذا قول عمر بن عبد العزيز وسليمان بن يسار والزهري وربيعة وبه قال مالك
 والشافعي وأبديل قوم أبناء الابل بنات المخاض يروون ذلك عن ابن مسعود وبه قال
 أحمد وأصحاب الرأي والدية في قتل الخطأ وشبه العمد على العاقلة وهم العصبات من
 الذكور ولا يحب على المجاني منها شيء لان النبي صلى الله عليه وسلم أوجبه على العاقلة
 ودية الاعضاء والاطراف حكمها ميبين في كتب الفقه ودية أعضاء المرأة على النصف
 من دية أعضاء الرجل والله أعلم * (المسئلة الثالثة في حكم الكفارة) * الكفارة أعتاق
 رقبة مؤمنة وتجب في مال القاتل سواء كان المقتول مسلما أو معاهدا رجلا كان أو امرأة حرة
 كان أو عبدا فمن لم يجد الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين فالقاتل ان كان واجدا للرقبة
 أو قادر على تحصيلها بجود الثمن فاضلها من نفقته ونفقة عياله وحاجته من مسكن
 ونحوه فعليه الاعتاق ولا يجوز له أن ينقل الى الصوم فان عجز عن الرقبة أو عن تحصيل

ثم أقبله صوم شهرين متتابعين فإن أفطر يوما متعمدا في خلال الشهر من أونسى
 النية أو نوى صوما آخر وجب عليه استئناف الشهرين وإن أفطر يوما بعذر مرض
 أو سفر هل ينقطع التتابع اختلف العلماء فيه فمنهم من قال ينقطع التتابع وعليه
 استئناف الشهرين وهو قول النخعي وأظهره قول الشافعي لأنه أفطر مختارا ومنهم من قال
 لا ينقطع التتابع وعليه أن يبنى وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والشعبي ولو حاصت
 المرأة في خلال الشهرين أفطرت أيام الحيض ولا ينقطع التتابع فإذا ظهرت بنت لانه
 أمر كتبه الله على النساء ولا يمكن الاحتراز عنه فإن عجز عن الصوم فهل ينتقل عنه إلى
 الطعام فيطعم ستين مسكينا فيه قولان أحدهما أنه ينتقل إلى الطعام كفى كفارة
 النهار والثاني لا ينتقل لأن الله تعالى لم يذ كر له بدلا لقال فصام شهرين متتابعين
 توبة من الله فنص على الصوم وجعل ذلك عقوبة لقتل الخطأ والله أعلم قوله عز وجل
 (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) نزلت في مقيس بن صباية الكنانى وكان قد
 أسلم هو وأخوه هشام فوجد أخاه هشام قتيلا في بني النجار فأتى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فذ كر له ذلك فإرسى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني فهر إلى بني النجار
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن علم قاتل هشام من صباية أن تدفعوه إلى
 أخيه مقيس فيقتل منه وإن لم تعلموه ادفعوه إليه دية فيه دفعهم الفهرى ذلك فقالتوا
 سمعنا وطاعة لله ورسوله ما نعلم له قاتلا ولكننا نؤدى إليه دية فاعطوه مائة من الإبل
 فأنصر فاراجع نحو المدينة فأتى الشيطان مقيسا فوسوس إليه فقال له تقبل دية أحييت
 لتكون عليك سبة أقتل الفهرى الذى منك فتكون نفس مكان نفس وفضل الدية
 فتغفل الفهرى فرماه بحجرة فقتله ثم ركب بعير من الإبل وساق بقيتها راجعا إلى مكة
 كافر وأقال في ذلك

قتلت به فهرا وحملت عقـله * سرأة بنى النجار أرباب قارع
 وأدركت نأرى واضطجعت موسدا * وكنت إلى الاصلام أول راجع

فنزلت فيه ومن يقتل مؤمنا متعمدا يعني قاصدا لقتله جزاؤه جهنم (خالد أفيها) يعني
 بكفره وأرتداده وهو الذى استنناه النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة عن أمنه من
 أهلها فقتل وهو متعلق بالسار الكعبة (وغضب الله عليه) يعني لأجل كفره وقتله
 المؤمن متعمدا (ولعنه) يعني وطرده عن رحمة (وأعدله عذابا عظيما) اختلف العلماء في
 حكم هذه الآية هل هي بنسوخة أم لا وهل لمن قتل مؤمنا متعمدا توبة أم لا فروى عن
 سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ألمن قتل مؤمنا متعمدا من توبة قال لا فقلت عليه
 الآية التى فى الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخروا لا يقتلون النفس التى حرم الله الا
 بالحق إلى آخر الآية قال هذه آية مكينة نسختها آية مدنية ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه
 جهنم وفى رواية قال اختلف أهل الكوفة فى قتل المؤمن فرحلت إلى ابن عباس فقال
 نزلت فى آخر ما نزل ولم ينسخها شئ وفى رواية أخرى قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالمدينة
 والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى قوله ما نألفا فقال المشركون وما يعنى عنا الإسلام وقد
 عد لنا بالله وقد قتلنا النفس التى حرم الله وأتيانا الفواحش فانزل الله تعالى الامن تاب

(ومن يقتل مؤمنا متعمدا)
 حال من ضمير القاتل أى قاصدا
 قتله لا بغيره وهو كفر أو قتله
 مستدلا لقتله وهو كفر أيضا
 (فجزاؤه جهنم خالد أفيها) أى
 أن حازاه قال عليه السلام هى
 جزاؤه أن حازاه وأما الخلود قدراد
 به طول المقام وقول المعتزلة
 بالخروج من الأيمان يخالف قوله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب
 عليكم القصاص فى القتلى
 (وغضب الله عليه ولعنه) أى
 انتقم منه وطرده من رحمة
 (وأعدله عذابا عظيما) لا تركابه
 امر أعظيما وخطباجسيما فى
 المحديث لزوال الدنيا أهون
 على الله من قتل امرئ مسلم

وآمن وعمل عملا صالحا الى آخر الآية زاد في رواية فاما من دخل في الاسلام وعقله ثم قتل
فلاتوبة له اخرجاه في الصحيحين وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه ناظر
ابن عباس في هذه الآية فقال من أين لك انها محكمة فقال ابن عباس تكاثف الوعيد
فيها وقال ابن مسعود انها محكمة وما تزداد الا شدة وعن خارجة بن زيد قال سمعت زيدا بن
ثابت يقول أنزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها بعد التي
في الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق
بسة أشهر اخرجته أبو داود والنسائي وزاد النسائي في رواية بثمانية أشهر وقال زيد بن
ثابت لما نزلت هذه الآية التي في الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخربعثنا من ليها
فليناسبها أشهر ثم نزلت الغليظة بعد الآية فذبحت الآية وأراد بالغليظة هذه الآية
التي في سورة النساء وبالآمنة آية الفرقان وذهب الاكثرون من علماء السلف والخلف
الى أن هذه الآية منسوخة واختلفوا في ناسخها فقال بعضهم نسختم التي في الفرقان
وليس هذا القول بالقوي لان آية الفرقان نزلت قبل آية النساء والمتقدم لا ينسخ المتأخر
وذهب جمهور من قال بالنسخ الى ان ناسخها الآية التي في النساء أيضا وهي قوله تعالى
ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لما يشاء وأجاب من ذهب الى أنها منسوخة
عن حديث ابن عباس المتقدم المخرج في الصحيحين بان هذه الآية خبر عن وقوع العذاب
عن فعل ذلك الامر المذكور في الآية والنسخ لا يدخل الاخبار ولئن سلمنا انه يدخلها
النسخ لكن الجمع بين الآيتين ممكن بحيث لا يكون بينهما ما يعارض وذلك بان يحمل
مطلق آية النساء على تقييد آية الفرقان فيكون المعنى جزاؤه جهنم الامن تاب وقال
بعضهم ما ورد عن ابن عباس انه هو على سبيل التشديد والمبالغة في الزجر عن القتل
فهو كما روى عن سفيان بن عيينة انه قال ان لم يقتل يقال له لا توبة لك وان قتل ثم ندم هو جاه
ثابت يقال له لا توبة وقيل انه قد روى عن ابن عباس مثله وروى عنه أيضا ان
توبته تقبل وهو قول أهل السنة ويدل عليه الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى
وانى اغفر لى تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا وأما
السنة فخار روى عن جابر بن عبد الله قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ما الموجبة ان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك به
شيئا دخل النار اخرجته سلم (ق) عن عبادة بن الصامت قال كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في مجلس فقال تباعون على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا
تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق وفي رواية ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بيهتان
تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تصونى في معروف فن وفي منكم فاجره على الله ومن
أصاب شيئا من ذلك فستره الله عليه فامره الى الله ان شاء عفاه عنه وان شاء عذبه فبأنه
على ذلك

❦ (فصل) وقد تعلققت المعترلة والوعيدية بهذه الآية لجهة مذهبهم على ان الفاسق
يخلد في النار وأجاب علماء السنة بان الآية نزلت في كافر قتل مسلما وهو مقس بن صباية
فتكون الآية على هذا مخصوصة وقيل هذا الوعيد لمن قتل مسلما مستحسلا لقتله ومن

استحل قتل مسلم كان كافرا وهو محمدا في النار بسبب كفره وعن أبي مجلز في قوله تعالى
ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال هي جزاؤه فان شاء الله ان يتجاوز عن جزائه
فعل أخرجه أبو داود وقيل ان الخلود لا يقتضي التأبد بل معناه دوام الحالة التي هو عليها
وبدل عليه قول العرب لا يام خوالد وذلك اطول مكثها للدوام بقائها واذا ذكر الخلود
في حق الكفار قرنه بذكر التأبد كقوله خالد بن قيس ابدأ فاذا قرن الخلود بهذه اللفظة
علم ان المراد منه الدوام الذي لا ينقطع اذا ثبت هذا كان معنى الخلود المذكور في الآية
ان الله تعالى يعذب قاتل المؤمن عذابا في النار الى حيث يشاء الله ثم يخرج منه ما يفضل
رحمته وكرمه فانه قد ثبت في أحاديث الشفاعة الصالحة اخراج جميع الموحدين من النار
وقيل ان قاتل المؤمن عذابه اذا تاب قبلت توبته ببديل قوله تعالى ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء ولان الكفار أعظم من هذا القتل وتوبة الكافر من كفره مقبولة ببديل
قوله قل للذين كفروا ان ينتموا يغفر لهم ما قد سلف واذا كانت التوبة من الكفر
مقبولة فلان قبل من القاتل أولى والله أعلم قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا
ضربتم في سبيل الله فتبينوا) الآية قال ابن عباس نزلت في رجل من بني مرة بن عوف يقال
له مرداس بن نهيك وكان من أهل فدك لم يسلم من قومه غيره فمعه وابرية لرسول الله
صلى الله عليه وسلم يريدهم وكان على السرية رجل يقال له غالب بن فضالة الليثي فهربوا
منه وأقام ذلك الرجل المسلم فلما رأى الخيل خاف ان لا يكونوا مسلمين فلجأ غنمه الى عاقول
من الجبل وصعد هو الجبل فلما تلاحقت الخيل معهم يكبرون فعرف انهم من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر ونزل وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله السلام
عليكم فتغشاه اسامة بن زيد بسيفه فقتله واستاق غنمه ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاخبروه الخبر فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وجدا شديدا وكان
قد سبقهم الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتلتموه اذ قد جاءهم ثم قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم على اسامة بن زيد هذه الآية فقال اسامة استغفر لي يا رسول الله فقال
كيف أنت يا اله الا الله يقولها ثلاث مرات قال اسامة فاقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكررها حتى وددت اني لم أكن أسلمت الا يومئذ ثم استغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال اعمق رقبة وروى أبو طيبة ان عن اسامة قال قلت يا رسول الله انما قالها خوفا من
السلاح فقال أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها خوفا لم لا وفي رواية عن ابن عباس قال
مر رجل من بني سليم على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غنم فسلم عليهم
فقالوا انما سلم عليكم ليتعود منكم فقاموا اليه فقتلوه وأخذوا غنمه فأتوا بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل
الله يعني اذا سافرتهم الى الجهاد فتبينوا من البيان يقال تبينت الامر اذا تأملته قبل
الاقدام عليه وقرئ فتبينوا من التثبت وهو خلاف المعلة المعنى ففقدوا وتثبتوا حتى
تعرفوا المؤمن من الكافر وتعرفوا حقيقة الامر الذي تقدمون عليه (ولا تقولوا لمن
ألقى اليكم السلام) يعني القصبة يعني لا تقولوا لمن حياكم بهذه التحية انه انما قال تعودا

(يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم
في سبيل الله) سرتهم في طريق
الغزو (فتبينوا) فتبينوا واجزة
وعلى وهما من الفعل بمعنى
الاستفعال أي اطلبوا بيان
الامر وثباته ولا تنهزوا كوافه
(ولا تقولوا لمن ألقى اليكم
السلام) السلام مدني وشامي
وجزوة وهما الاستسلام وقيل
الاسلام وقيل التسليم الذي
هو تحية أهل الاسلام

(است مؤمنا) في موضع النصب بالقول وزوي ان مرداس بن نهبك اسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم شريرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهربوا وبقي مرداس لثقتهم اسلامه فلما رأى الخيل الجأغرة الى ٥١١ منخرج من الجبل وصعد فلما تلاحقوا

و كبروا كبر و نزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن زيد واستاق غنمه فاخبر وارسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوا شديدا وقال قتلتموه ارادتما معه ثم قرأ الآية على اسامة (تنبغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون الغنيمة التي هي حطام سربيع النفاق فهو الذي يدعوكم الى ترك التثبت وقلة البحث عن حال من تقتلونهم والعرض المال سمي به لسرعة فوائده وتنبغون حال من ضمير الغافل في قولوا (فعند الله مغائم كثيرة) يعني كما كان هذا الذي ألقى الله عليه من رزقه يغتمكموها يغتمكم بها عن قتل من يظهر الاسلام ويتعوذ به وقيل معناه فعند الله ثواب كثير لمن اتقى قتل المؤمن (كذلك كنتم من قبل) يعني كما كان هذا الذي ألقى الله عليه من رزقه يغتمكموها كتمتم انتم من قبل يعني من قبل ان يعزل الله دينه كنتم تستخفون انتم بدينكم كما استخفى هذا الذي قتلتموه بدينه من قومه حذرا على نفسه منهم وقيل معناه كذلك كنتم تأمنون في قومكم بهذه الكلمة فلا تحقروا من قالها ولا تقتلوه وقيل معناه كذلك كنتم من قبل مشركين (فن الله عليكم) يعني بالاسلام والمهادنة فلا تقتلوا من قال لا اله الا الله وقيل معناه من عليكم باعلان الاسلام بعد الاختفاء وقيل من عليكم بالثبوت (فقتلوا) أي ولا يجهلوا يقتل مؤمن وهو ناسك لا لام بالتبين (ان الله كان بما تعملون خبيرا) يعني فلا تتهاونوا في القتل وكونوا محترزين من ذلك خطاطين فيه قوله عز وجل (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم) الآية (خ) عن زيد بن ثابت قال أملى على النبي صلى الله عليه وسلم لا يستوى القاعدون من المؤمنين والجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم فهاهنا ابن أم مكتوم وهو عليا على فقال والله يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجهدت وكان أعني فانزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم وغذ على نخذي فغذت على حتى خفت أن ترض نخذي ثم سرى عنه فانزل الله عز وجل غير اولى الضرر (ق) عن البراء بن عازب لما ترات لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه

فقتلوا عليه بالسيف لتأخذوا ماله ولكن كفوا عنه واقبلوا منه ما أظهره لكم وقرئ السلم بفتح السين من غير ألف ومعناه الاستسلام والانتقاد أي استسلم وانقاد لكم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل السلام واسلم معني واحد أي لا تقولوا لمن سلم عليكم (است مؤمنا) يعني لست من أهل الايمان فتقتلوه بذلك قال العلماء اذا رأى الغزاة في بلد أو قرية أو حي من العرب شعار الاسلام يجب أن يكفوا عنهم ولا يغيروا عليهم لما روى عن عصام المزني قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث جيشا أو سرية يقول لهم اذا رأيتم مسجدا أو سمعتم مؤذنا فلا تقتلوا أحدا أخرجه أبو داود والترمذي وقال أكثر الفقهاء لو قال اليهودي أو النصراني أنا مؤمن لا يحكم بإيمانه لانه يدعي أن الذي هو عليه ايمان ولو قال لا اله الا الله محمد رسول الله فعند بعض العلماء لا يحكم بالاسلامه حتى يتبرأ من دينه الذي كان عليه ويعترف انه دين باطل وذلك لان بعض اليهود يزعم أن محمد ارسول الى العرب خاصة لأنه رسول الى كافة الخلق فاذا اعترف أنه رسول الى كافة الخلق وان الذي كان عليه من اليهود أو النصر بباطل صح اسلامه وحكم بحجته وقوله تعالى (تنبغون عرض الحياة الدنيا) يعني تطلبون الغنيمة التي هي من حطام الدنيا سربة النفاق والذهاب وعرض الدنيا منافعتها (فعند الله مغائم كثيرة) أي غنائم كثيرة من رزقه يغتمكموها يغتمكم بها عن قتل من يظهر الاسلام ويتعوذ به وقيل معناه فعند الله ثواب كثير لمن اتقى قتل المؤمن (كذلك كنتم من قبل) يعني كما كان هذا الذي ألقى الله عليه من رزقه يغتمكموها كتمتم انتم من قبل يعني من قبل ان يعزل الله دينه كنتم تستخفون انتم بدينكم كما استخفى هذا الذي قتلتموه بدينه من قومه حذرا على نفسه منهم وقيل معناه كذلك كنتم تأمنون في قومكم بهذه الكلمة فلا تحقروا من قالها ولا تقتلوه وقيل معناه كذلك كنتم من قبل مشركين (فن الله عليكم) يعني بالاسلام والمهادنة فلا تقتلوا من قال لا اله الا الله وقيل معناه من عليكم باعلان الاسلام بعد الاختفاء وقيل من عليكم بالثبوت (فقتلوا) أي ولا يجهلوا يقتل مؤمن وهو ناسك لا لام بالتبين (ان الله كان بما تعملون خبيرا) يعني فلا تتهاونوا في القتل وكونوا محترزين من ذلك خطاطين فيه قوله عز وجل (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم) الآية (خ) عن زيد بن ثابت قال أملى على النبي صلى الله عليه وسلم لا يستوى القاعدون من المؤمنين والجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم فهاهنا ابن أم مكتوم وهو عليا على فقال والله يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجهدت وكان أعني فانزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم وغذ على نخذي فغذت على حتى خفت أن ترض نخذي ثم سرى عنه فانزل الله عز وجل غير اولى الضرر (ق) عن البراء بن عازب لما ترات لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه

ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تتهاونوا في القتل وكونوا محترزين من خطاطين في ذلك لا يستوى القاعدون عن الجهاد من المؤمنين غير اولى الضرر) بالنصب مدني وشامي وعلى لانه استثناء من القاعدين أو حال منهم وبالجر عن حمزة صفقة منين وبالرفع غيرهم صفقة للقاعدين وأضر المرض أو العاهة من عني أو عرج أو زمانة أو نحوها (والجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم) عطف على القاعدون ونفي التساوي بين الجاهد والقاعد غير عذر وان كان معلوما في يخال للقاعد عن الجهاد وتحرك يكاله عليه ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحريك الطلب العلم وتوبيخ على الرضا بالجهل

وسلم زيد الخفاء بكتف فكتفهم واشكا ابن أم مكتوم ضراوته فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر وفي رواية أخرى لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين قال النبي صلى الله عليه وسلم ادعوا فلا نخافه ومعه الدواة واللوح والكتف فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم فقال يا رسول الله ناضر بر فنزلت مكانها لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله هذه الرواية الثانية أخرجه ابن الأثير في كتابه جامع الأصول وأضافها إلى البخاري ومسلم ولم أجد لها في كتاب الجمع بين الصحيحين للحمدى وفي هذه الآية فضل المجاهد في سبيل الله والمحت عليه فقوله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين يعني لا يعدل المتخلفون عن المجاهد في سبيل الله من المؤمنين المجاهدين في سبيل الله غير أولى الضرر يعني أولى الزمانة والضعف في البدن والبصر فانهم يساؤون المجاهدين لان العذر اقدمهم عن الجهاد (م) عن جابر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة رجلا مسرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم حبسهم المرض (خ) عن أنس قال رجعت من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أقواما خلفنا بالمدينة ماسك كناشعيا ولا واديا الا وهم معنا حبسهم العذر (خ) عن ابن عباس قال لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون اليها وقوله تعالى (فضل الله المجاهدين باموالهم) وأنفسهم على القاعدین درجة يعني فضيلة في الآخرة قال ابن عباس أراد بالقاعدین هنا أولى الضرر فضل الله المجاهدين على أولى الضرر درجة لان المجاهد باشر المجاهد بنفسه وماله مع النية وأولو الضرر كانت لهم نية ولم يباشروا المجاهد فنزلوا عن المجاهدين درجة (وكلا) يعني كلا من المجاهدين والقاعدین (وعدا الله المحسن) يعني الجنة بأيامهم (وفضل الله المجاهدين) يعني في سبيل الله (على القاعدین) يعني الذين لا عذر لهم ولا ضرر (أجر عظيم) يعني ثوابا جزيلا ثم فسر ذلك الاجر العظيم فقال تعالى (درجات منه) قال قتادة كان يقال للاسلام درجة والمجرة في الاسلام درجة والمجاهد في الهجرة درجة والقتل في الجهاد درجة وقال ابن زيد الدرجات سبع وهي التي ذكرها الله في سورة براءة حين قال ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله الى قوله ولا يقطعون واديا الا كتب لهم وقال ابن محير بالدرجات سبعون درجة ما بين كل درجتين حضر الفرس الجواد المضر سبعين سنة (م) عن أنس سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً ومعه درسا ولا وجبت له الجنة فحبب لها أبو سعيد فقال اعد لها على يا رسول الله فاعادها عليه ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كبين السماء والارض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان وحج كان حقا على الله أن يدخله الجنة حاهدا في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها فقالوا أولان نبشركم بالناس بقولك فقال ان

(فضل الله المجاهدين باموالهم وأنفسهم على القاعدین) ذكر هذه الجملة بيانا للجملة الاولى موضحة لما نفي من استواء القاعدین والمجاهدين كانه قيل ما لهم لا يستوون فاجيب بذلك (درجة) نصب على المصدر لوقوعها موقع المرة من التفضيل كانه قيل فضلهم تفضلة كقوله ضربه سوطا ونصب (وكلا) أى وكل فريق من القاعدین والمجاهدين لانه مفعول أول اقوله (وعدا الله) والثاني (المحسن) أى المثوبة المحسنة وهى الجنة وان كان المجاهدون مفضلين على القاعدین درجة (وفضل الله المجاهدين على القاعدین) بغير عذر (أجر عظيم) درجات منه

في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألته الله فأسأله الفردوس الأعلى فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرّج أبواب الجنة فإن قلت قد ذكر الله عز وجل في الآية الأولى درجة واحدة وذكّر في هذه الآية درجات فواجه الحكمة في ذلك قلت أما الدرجة الأولى فلتفضيل المجاهدين على القاعدين بوجود الضرر والعدو وأما الثانية فلتفضيل المجاهدين على القاعدين من غير ضرر ولا عدو ففضلوا عليهم بدرجات كثيرة وقيل يحتمل أن تكون الدرجة الأولى درجة المدح والتعظيم والدرجات درجات الجنة ومنازلها كما كفى الحديث والله أعلم قوله تعالى (ومغفرة) يعني لذنوبهم يستريحون بها ويضع عنها (ورحمة) يعني راحة بهم (وكان الله غفورا) يعني لذنوب عباده المؤمنين (رحيما) يعني بهم يتفضل عليهم برحمته ومغفرته عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكي عن ربه عز وجل قال قال إسماعيل من عبادي خرج مجاهدا في سبيل الله ابتغاء مَرْضَاتِي ضمنت له أن أرحمته أرجعته بما أصاب من أجرة أو غنيمة وإن قبضته غفرت له ورحمته أرحمه الناساني

(فصل) اعلم أن الجهاد ينقسم إلى فرض عين وفرض كفاية ففرض العين أن يدخل العدو دار قوم من المؤمنين وبلادهم فيجب على كل مكلف من الرجال ممن لا عذر له ولا ضرر به من أهل تلك البلدة الخروج إلى عدوهم دفعاً عن أنفسهم وعن أهلهم وجيرانهم وسواء في ذلك الحر والعبد والغني والفقير فيجب على الكفاية وهو في حق من بعدهم من المسلمين فرض كفاية فإن لم تقع الكفاية بمن يزلهم العدو فيجب مساعدتهم على من قرب منهم من المسلمين أو بعدهم وإن وقعت الكفاية بالمنزول بهم فلا فرض على الأبعدين الأعلى طريق الاختيار ولا يدخل في هذا الفرض أعني فرض الكفاية الفقراء والعبيد وإذا كان الكفار قاربين في بلادهم فعلى الإمام أن لا يخلّي كل سنة من غزاة يغزوهم فيها ما بنفسه أو سراياه حتى لا يبطل الجهاد والاختيار والمطيق الجهاد مع وقوع الكفاية بغيره لا يبعد عنه ولكنه لا يفرض عليه لأن الله تعالى وعد المجاهدين والقاعدين الثواب بقوله وكلوا وعد الله الحسنى ولو كان فرضاً على الكفاية لاستحق القاعدين عن الجهاد العتاب لا الثواب والله أعلم قوله تعالى (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآية تزلت في أناس تكلموا بالاسلام ولم يهاجروا منهم قيس ابن العفا كه بن المغيرة وقيس بن الوليد بن المغيرة وأشباههم مثل ما خرج المشركون إلى بدر خرجوا معهم فقتلوا مع الكفار فارتل الله تعالى هذه الآية أن الذين توفاهم الملائكة يعني ملك الموت وأعوانه وهم ستة ثلاثة منهم بلون قبض أرواح المؤمنين وثلاثة بلون قبض أرواح الكفار وقيل أراد به لملك الموت وحده وإنما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم كما يخاطب الواحد بلفظ الجمع وفي التوفى هنا قولان أحدهما أنه قبض أرواحهم الثاني حشرهم إلى النار فعلى القول الثاني يكون المراد بالملائكة الزبانية الذين بلون تعذيب الكفار وظالمى أنفسهم يعني بالمشرك وقيل بالمقام في دار الشرك وذلك لأن الله تعالى لم يقبل الأسلام من أحد بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم

ومغفرة ورحمة) قبل انتصّب
أجر بفضل لانه في معنى أجرهم
أجر ودرجات ومغفرة ورحمة
بدل من أجزا أو انتصّب درجات
نصب درجة كأنه قيل فضلهم
تفضيلات كقولك ضربه أسواطاً
أي ضربات وأجر عظيمها على
انه حال من النكرة التي هي
درجات مقدمة عليها ومغفرة
ورحمة باضمار فاعلموا أي وغفر
لهم ورحمهم مغفرة ورحمة وحاصلها
ان الله تعالى فضل المجاهدين
على القاعدين بعد درجة وعلى
القاعدين بغير عذر بامر النبي
عليه السلام لقتل بغيرهم
درجات لان الجهاد فرض
كفاية (وكان الله غفورا)
بتركهم العذر (رحيما) بتوفير
الاجر ونزل فيهم اسلم ولم يهاجر
حين كانت الهجرة فريضة
وخرج مع المشركين الى بدو
مرتداً فقتل كافراً (ان الذين
توفاهم الملائكة) يجوز أن
يكون ماضياً للقراءة من قرأ
توفاهم ومضارعاً بمعنى توفاهم
وحذف التاء الثانية لاجتماع
التاءين والتوفى قبض الروح
والملائكة ملك الموت وأعوانه
(ظالمي أنفسهم) حال من ضمير
المفعول في توفاهم أي في حال
ظلمهم أنفسهم بالكفر وترك
الهجرة

(قالوا) أي الملائكة للثبوتين (فيم كنتم) أي في أي شيء كنتم في أمر دينكم ومعناه التوبخ بانهم لم يكونوا في شيء من الدين (قالوا) كنا مستضعفين عاجزين عن الهجرة (في الأرض) أرض مكة فآخرونا كما رهن (قالوا) أي الملائكة موثقين لهم (الم) نسكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها (أرادوا) ١٤٤ انكم كنتم قادرين على الهجرة من مكة إلى بعض البلاد التي

لا تمتنعون فيها من اظهار دينكم
ومن الهجرة إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ونصب فتهاجروا
على جواب الاستفهام (فأولئك
ما واهمهم وساءت مصيراً)
خبر ان فأولئك ودخول الآراء
لما في الذين من الابهام المشابه
بالشرط أو قالوا فيم كنتم والعائد
محذوف أي قالوا لهم والالفة
تدل على ان من لم يتمكن من
اقامة دينه في بلد كيجب وعلم انه
يتمكن من اقامته في غيره محقق
عليه المهاجرة وفي الحديث من
فردينه من أرض إلى أرض وان
كان شراً من الأرض استوجب
له الجنة وكان رفيق أبيه ابراهيم
ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم (الا
المستضعفين من الرجال والنساء
والولدان) استثنى من أهل
الوعيد المستضعفين الذين
(لا يستطيعون حيلة) في الخروج
منها فقرهم وعجزهم (ولا
يبتدون سبيلاً) ولا معرفة لهم
بالمسالك ولا يستطيعون صفة
للمستضعفين أولاد رجال والنساء
والولدان وانما جاز ذلك والجل
نكرات لان الموصوف وان كان
فيه حرف التعريف فليس بشيء
يعينه كقوله

ولقد أمر على اللثيم بسبي

حتى يهاجر اليه ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح
ولكن جهادونية أخرجاه في الصحيحين وقيل ظالمى أنفسهم بخروجهم مع المشركين يوم
بدر وتكثير سوادهم حتى تقاتلوا معهم فضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم (قالوا فيم
كنتم) سؤال توبيخ ونقير يعنى قالت الملائكة لهؤلاء الذين قتلتوا في أي الفريقين
كنتم في فريق المسلمين أم في فريق المشركين فاعتذروا بالضعف عن مقاومة المشركين
وهو قوله تعالى اخبرائهم (قالوا) أي قال لهم الملائكة (الم تسكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) يعنى
أرض مكة (قالوا) يعنى قال لهم الملائكة (الم تسكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) يعنى
إلى المدينة وتخرجوا من بين أظهر المشركين فاذهم الله في قولهم كنا مستضعفين
وأعلمنا بكذبهم (فأولئك) يعنى من هذه صفاتهم (وأما هم) يعنى منزلة لهم (جهنم وساءت
مصيراً) يعنى بس المصير مصيرهم إلى جهنم ثم استثنى أهل العذر ومن علم ضعفه منهم
فقال تعالى (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة) يعنى
لا يتقرون على حيلة ولا نفقة ولا قوة لهم على الخروج من مكة (ولا يبتدون سبيلاً) يعنى
ولا يعرفون طريقاً يسلكونه من مكة إلى المدينة (فأولئك) يعنى المستضعفين وأهل
الاعذار (عسى الله أن يعفو عنهم) يعنى يتجاوز عنهم بفضله واحسانه وعسى من الله
واجب لانه اطماع وتراجع والله تعالى اذا اطمع عبداً وصله (وكان الله عفوا غفورا) قال
ابن عباس كنت أنا وأخي ممن عذر الله يعنى من المستضعفين وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يدعو لهؤلاء المستضعفين في الصلاة (ق) عن أبي هريرة قال لما رفع رسول الله
صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية قال اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام
وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين عكة اللهم اشد وطأناك على مضر اللهم اجعلها عليهم
سنين كسني يوسف قوله عز وجل (ومن يهاجر في سبيل الله فيجهد في الأرض مراغماً
كثيراً وسعة) قال الزجاج معنى مراغماً مهاجراً يعنى يجهد في الأرض مهاجراً يعنى ان
المهاجر لقومه والمراغمة بمنزلة واحدة وان اختلف الافغان وهو مأخوذ من الرغام
وهو التراب يقال رغم أنفه اذا التصق بالتراب وذلك لان الأنف عضو شريف والتراب
ذليل فحبر فجعلوا قولهم رغم أنفه كناية عن حصول الذل له ويقال راغت فلانا بمعنى
هجرته وعاديته ولم يأبل به رغم أنفه ويقوى ذلك قول بعض أهل اللغة هو الخروج من
بلاد العدو برغم أنفه وفيل معناه ان الرجل اذا خرج عن قومه خرج مراغماً أي
مغاضباً لهم ومقاطعاً وقال الفراء المراغمة المضطرب والمذهب في الأرض وأنشد الزجاج
في المعنى

(فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) وعسى وان كان لا اطماع فهو من الله واجب لان الكريم اذا اطمع إلى
أنجز (وكان الله عفوا غفورا) لعباده قبل ان يخلقه هم (ومن يهاجر في سبيل الله فيجهد في الأرض مراغماً) مهاجراً وطراً بقارغ
بسلكه قومه أي بقارغهم على رغم أنوفهم والرغم الذل والهوان وأصله اصوق الأنف بالرغام وهو التراب يقال راغت الرجل
اذا فارقه وهو يكره مفارقتك لذلك لحقه بذكر (كثيراً وسعة) في الرزق أو في اظهار الدين أو في الصدر لتبدل الخوف بالامن

(ومن يخرج من بيته مهاجرا) حال من الضمير في يخرج (إلى الله ورسوله) ١٥٠ إلى حيث أمر الله ورسوله (ثم يدركه

(الموت) قبل بلوغه مهاجرة وهو عطف على يخرج (تقيد) وقع أجره على الله) أى حصل له الأجر بوعده الله وهو أن يكسده للأوعد فلا شئ يجب على الله لأحد من خلقه (وكان الله غفورا رحما) قالوا كل هجرة طلب علم أوجب أوجهاد أو فرار إلى بلد يزاد فيه طاعة أو قناعة أو زهدا أو ابتغاء رزق طيب فهى هجرة إلى الله ورسوله وإن أدركه الموت فى طريقه فقد وقع أجره على الله (وإذا ضربتم فى الأرض سافرتم فيها فالضرب فى الأرض هو السفر (فليس عليكم جناح) حرج (أن تقصروا) فى أن تقصروا (من الصلاة) من أعد أدرككم الصلاة قتلوا الرابعة ركعتين وظاهر الآية يقتضى أن القصر رخصة فى السفر والاكمال عزمة كما قال الشافعى رحمه الله لأن لأجناح يستعمل فى موضع التخفيف والرخصة لا فى موضع العزيمة وقلنا القصر عزمة غير رخصة ولا يجوز الإكمال لقول عمر رضى الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم وإما الآية فكأنهم ألفوا الاتمام فكانوا مظنة لأن يحظر بيألمهم أن عليهم نقصا فى القصر فنفى عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر وطمئنوا إليه (إن خفتم أن يفتكمم الذين كفروا) إن خشيتم أن

الى بلد غير داني المحل * بعيد المراغم والمضطرب
 فعلى هذا يكون معنى الآية مجده ما يذهب اليه اذا رأى ما يكرهه هذا قول أهل
 اللغة في معنى المراغمة وقال ابن عباس مجده تحولا يتحول اليه من أرض الى أرض وقال
 مجاهد مجده تترجعا ما يكره وقيل مجده منقلباً ينقلب اليه وقيل المراغمة والمهاجرة واحدة
 يقال راغمت قومي أى هاجرتهم وسميت المهاجرة مراغمة لانه مهاجر قومه رغمهم وقوله وسعة
 يعنى فى الرزق وقيل مجده سعة من الضلالة الى الهدى وقيل مجده سعة فى الأرض التى يهاجر
 اليها قال ابن عباس لما نزلت الآية التى قبل هذه سمعها رجل من بني لبيد شيخ كبير
 مريض يقال له جندب بن ضمرة فقال والله ما أنا ممن استثنى الله عز وجل وانى لأجد
 حيلة ولى من المال ما يلغى الى المدينة وأبدمها والله لا أبيت الا ليلة كذا أخر جوى
 فخرجوا به يحملونه على سرير حتى أتوا به التنعيم فادركه الموت فصق بيمينه على شماله
 ثم قال اللهم هذه لك وهذه رسولك أبا بعل على ما بعل رسولك ثم مات فبلغ خبره
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا والوا الى المدينة لكان أتم وأوفى أجراً وضحك
 المشركون وقالوا ما أدرك ما طلب فانزل الله عز وجل (ومن يخرج من بيته مهاجراً
 الى الله ورسوله ثم يدركه الموت) يعنى قبل بلوغه الى مهاجرة (فقد وقع أجره على الله)
 يعنى فقد وجب أجر هجرته على الله بما يجابه على نفسه بحكم الوعد والتفضل والكرم
 لا وجوب استحقاق وتحتم قال بعض العلماء ويدخل فى حكم الآية من قصد فعل طاعة
 من الطاعات ثم عجز عن اتمامها كتب الله له ثواب تلك الطاعة كاملاً وقال بعضهم انما
 يكتب له أجر ذلك القدر الذى عمل وأتى به اتمام الاجر فلا والقول الاول أصح لان
 الآية انما نزلت فى معرض الترغيب فى الهجرة وان من قصد ما ولم يبلغها بل مات دونها
 فقد حصل له ثواب الهجرة كاملاً كذلك كل من قصد فعل طاعة ولم يقدر على اتمامها
 كتب الله له ثوابها كاملاً (وكان الله غفوراً رحيماً) يعنى ويغفر الله له ما كان منه من
 القعود قبل الهجرة الى ان خرج مهاجراً قوله عز وجل (واذا ضربتم فى الأرض)
 يعنى اذا سافرتم فيها (فليس عليكم جناح) أى حرج وانتم (ان تقصروا من الصلاة) يعنى
 من أربع ركعات الى ركعتين وذلك فى صلاة الظهر والعصر والعشاء وأصل القصير فى
 اللغة التضييق وقيل هو ضم الشيء الى أصله وفسر ابن الجوزى القصير بالتقص ولم أره
 لاحد من أهل التفسير واللغة وقيل معنى قصر الصلاة جعلها قصيرة بترك بعض ركعاتها
 أو بعض أركانها ترخيصاً ولهذا السبب ذكرنا فى تفسير قصر الصلاة المذكورة فى الآية
 قولين أحدهما انه فى عدد الركعات وهو رد الصلاة الرباعية الى ركعتين والقول
 الثانى المراد بالقصر ادخال التخفيف فى ادائها وهو ان يكتبنى بالياء، والاشارة عن
 الركوع والسجود والقول الاول أصح ويدل عليه لفظة من فى قوله ان تقصروا ومن
 الصلاة ولفظة من هنالكا لبعض وذلك بوجوب جواز الاقتصار على بعض الصلاة ثبت
 بهذا ان تفسير القصير بإسقاط بعض ركعات الصلاة أولى (ان خفتم أن يفتنكم) يعنى
 بفتنكم وبقتلكم فى الصلاة (الذين كفروا) ذهب داود الظاهرى الى ان جواز

يقصد كم الكفار بقتل أو جرح أو أخذ أو الخوف ثم طجوا بالقصر عند الخوارج بظاهر النص وعند الجمهور

القصر مخصوص بحال الخوف واستدل على صحة مذهبه بقوله تعالى ان خفتم ان يقتلكم
الذين كفروا ولا نعلم الشرط يقتضي عدم المشروط فعلى هذا لا يجوز القصر عند
الامن ولا يجوز رفع هذا الشرط بخبر الاتحاد لانه يقتضي نسخ القرآن بخبر الواحد
وذهب جمهور أهل العلم الى ان القصر في حال الامن في السفر جائز ويؤيد عليه ما روى
عن يعلى بن ابي امية قال قلت لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة
ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا فقد امن الناس فقال عجبتم عما عجبتم منه فسألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا
صدقته أخرجه مسلم وعن عبد الله بن خالد بن أسيد انه قال لابن عمر كيف تقصرون
الصلاة وانما قال الله تعالى ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان
يقتلكم الذين كفروا فقال ابن عمر يا ابن أخي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنتان
في ضلال فعلمنا فكان فيما علمنا ان أمرنا ان نضلي ركعتين في السفر أخرجه النسائي
وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة الى مكة لا يخاف
الارباب العالمين فضلي ركعتين أخرجه الترمذي والنسائي وأجاب أئجه وروى عن قوله تعالى
ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ولا يلزم عند عدم الشرط عدم المشروط فقوله
تعالى ان خفتم يقتضي ان عند عدم الخوف لا تحصل رخصة القصر واذا كان كذلك
كانت الآية مما كتبه عن حال الامن فثبتت الرخصة حال الامن بخبر الواحد يكون
اثباتا لحكم سكت عنه القرآن وذلك غير ممتنع انما الممتنع اثبات الحكم بخبر الواحد
على خلاف ما دل عليه القرآن فان قلت اذا كان هذا الحكم ثابتا في حال الامن
والخوف فما فائدة تفسيده بحال الخوف قلت انما نزلت الآية على غالب اسفار النبي
صلى الله عليه وسلم واكثر ما يخل عن خوف العدو وقد كره الله عز وجل هذا الشرط لمن
حيث انه الاغلب في الوقوع وقوله تعالى (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) أي
ظاهر العدو فلعلمى به هذا رخصت لكم في قصر الصلاة لئلا يجلدوا الى قتلكم
واغتياكم سيدنا وانما قال عدوا ولم يقل أعداء لانه يستوى فيه الواحد والجمع
(فصل في احكام تتعلق بالآية) وفيه مسائل (المسألة الاولى) في حكم القصر
قصر الصلاة في حالة السفر جائز باجماع الامة وانما اختلفوا في جواز الاتمام في حال
السفر فذهب أكثر العلماء الى ان القصر واجب في السفر وهو قول عمر وعلي وابن عمر
وجابر وابن عباس وبه قال الحسن وعمر بن عبد العزيز ورواه وهو قول مالك وأبي حنيفة
ويؤيد عليه ما روى عن عائشة قالت فرض الله الصلاة على من فرضها ركعتين ثم أتتهما في
الحضر وأقرت صلاة السفر على الفريضة الاولى وفي رواية أخرى قالت فرض الله
الصلاة حين فرضها ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر ويؤيد في صلاة
الحضر أخرجه في الصحيحين وذهب قوم الى جواز الاتمام في السفر ولا يكن القصر أفضل
يروى ذلك عن عثمان وسعد بن أبي وقاص واليه ذهب الشافعي واجدوه رواية عن
مالك أيضا ويؤيد على ذلك ما روى البغوي بسند الشافعي عن عائشة قالت كل ذلك قد

ليس بشرط ما روى عن يعلى
ابن ابي امية انه قال لعمر ما باننا
تقصروا قد امننا فقال عجبتم عما
تعجبتم منه فسألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن ذلك
فقال صدقة تصدق الله بها
عليكم فاقبلوا صدقته وفيه
دليل على انه لا يجوز الاكمال
في السفر لان التصديق بما لا
يحتمل التملك اسقاط محض
لا يحتمل الردوان كان المتصدق
من تلزم طاعته كولي القصاص
اذ اعفا من تلزم طاعته اولى
ولان حالهم حين نزول الآية
كذلك فنزلت على وفق الحال
وهو كقوله ان اردن تحصنا
دليله قراءة عبد الله من الصلاة
ان يقتلكم أي لا نقتلكم
على ان المراد بالآية قصر
الاحوال وهو ان يؤتى على
الذابة عند الخوف او يخفف
القراءة والركوع والسجود
والنسيح كما روى عن ابن عباس
رضي الله عنهما ان الكافرين
كانوا لكم عدوا مبينا) فتدبروا
منهم

فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر وأتم وعن عائشة أنها اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى إذا قدمت مكة قالت يا رسول الله باني أنت وأمي قصرت وأتممت وصمت وأفطرت قال أحسنت باعائشة وما عاب علي أن يخرجني النسائي وظاهر القرآن يدل على ذلك لأن الله تعالى قال فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ولغة لأجناح إنما تستعمل في الرخصة لا فيما يكون حتماً وأجيب عن حديث عائشة فرض الله الصلاة ركعتين بأن معناه فرض ركعتين أولاً وزيد في صلاة المحضر ركعتان على سبيل التحتم وأقرت صلاة السفر على جواز الاقتصار عليه ما وثبت جواز الإتمام بدليل آخر فوجب المصير إليه لم يمكن الجمع بين الأحاديث ودلائل الشرع * (المسئلة الثانية) * اختلف في صلاة المسافر إذا صلى ركعتين ركعتين هل هي مقصورة أم غير مقصورة فتذهب قوم إلى أنها غير مقصورة وإنما فرض صلاة المسافر ركعتان تمام غير قصر بروى ذلك عن ابن عباس وابن عمرو جابر بن عبد الله واليه ذهب سعيد بن جبير والسندي وأبو حنيفة فعملي هذا يكون معنى التصر المذكور في الآية هو تخفيف ركوعها وسجودها وقد تقدم الجواب عنه وذهب قوم إلى أنها مقصورة وليست باصل وهو قول مجاهد وطاوس واليه ذهب الشافعي وأحمد (المسئلة الثالثة) * ذهب الشافعي ومالك وأحمد والجمهور إلى أنه يجوز القصر في كل سفر مباح بشرط بعضهم كونه سفر رج أو امرأة أو جهاد أو سفر طاعة ولا يجوز القصر في سفر المعصية وقال أبو حنيفة والثوري يجوز ذلك * (المسئلة الرابعة) * اختلف العلماء في مسافة القصر فقال داود وأهل الظاهر يجوز القصر في قصر السفر وطول بله وروى ذلك عن أنس أيضاً وقال عمرو ابن دينار قال لي جابر بن زيد أربعة وأما عامة أهل العلم فأنهم لا يجوزون القصر في السفر القصير واختلفوا في حد الطويل الذي يجوز فيه القصر فقال الأوزاعي مسيرة يوم وكان ابن عمرو بن عباس يقصر إن ويفطر إن في مسيرة أربعة برد وهي ستة عشر فرسخاً واليه ذهب مالك وأحمد واسحق وقول الحسن والزهرى قريب من ذلك فأنهم ما قالوا مسيرة يومين واليه ذهب الشافعي فقال مسيرة ليلتين فأصدين ستة عشر فرسخاً كل فرسخ ثلاثة أميال فتكون ثمانية وأربعين ميلاً بالهاشمي والميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة عشرون أصبعاً معترضة معتدلة والأصبع ست شعيرات معترضات معتدلات وقال الثوري وأبو حنيفة وأهل الكوفة لا قصر في أقل من ثلاثة أيام

﴿فصل﴾ * قيل قوله تعالى ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا كلام متصل بما بعده
مفصل عما قبله وتقدمه وان خفتم روى عن ابي ايوب الانصاري انه قال نزل قوله تعالى
فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة هذا القدر ثم بعد ذلك سألوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن صلاة الخوف فنزل ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا وان الكافرين
كانوا لكم عدوا مبينا واذا كنتم فهمم الاية ومثل هذا في القرآن كثيبي. الخبر
بتمامه ثم ينقل عليه خبر آخر هو في الظاهر كالمصل به وهو منفصل عنه قوله عز وجل
(واذا كنتم فيهم فاهتم بالصلاة) الاية روى عن ابن عباس وجابر ان النبي صلى الله عليه وسلم

(فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احدهما معك فصل بهم وتقوم طائفة تجاه العدو (وليأخذوا أسلحتهم) أي الذين تجاه العدو عن ابن عباس رضي الله عنهما وان كان المراد به المصلين فقبالوا يأخذون من السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما (فاذا سجدوا) أي قعدوا ركعتهم يسجدتين فالسجود على ظاهره عندنا وعند مالك يعني الصلاة (فليكنوا من ورائكم) أي اذا صلت هذه الطائفة التي معك ركعة فليركعوا السجدة بازاء العدو (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) في موضع رفع صفة الطائفة (فليصلوا معك) أي ولتخصر الطائفة الواقعة بازاء العدو فليصلوا معك الركعة الثانية (وليأخذوا حذرهم) ما يتروون به من العدو كالدروع ونحوه (واسلحتهم) جمع سلاح وهو ما يقاتل به وأخذ السلاح شرط عند الشافعي رحمه الله وعندنا مستحب وكيفية صلاة الخوف معروفة (ودالذين كفروا لوتغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم) أي تمنوا أن ينالوا منكم غرة في صلاتكم (فيصليون عليكم ليلة واحدة) فيشدون عليكم شدة واحدة

وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا إلى الظهر يصلون جميعا عندما لا كانوا أكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض دعوهم فان لهم بعد صلاة هي أحب اليهم من آياتهم وأمهااتهم يعني صلاة العصر فاذا قاموا اليها فشدوا عليهم فاقتلوهم قتل جبريل عليه السلام فقال يا محمد انما صلاة الخوف وان الله عز وجل يقول واذا كنت فيهم فاقتلهم الصلاة فعمله صلاة الخوف وروى عن أبي عباس المرزوقي في سبب نزول هذه الآية قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثان وعلى المنبر كثر خالد بن الوليد فدفع لنا الظهر فقال المنبر كون لقد أصبنا غرة وفي رواية غلة ولو جئنا عليهم وهم في الصلاة فقتلت الآية بين الظهر والعصر قوله تعالى واذا كنت فيهم فقتلهم يعني صلى الله عليه وسلم يعني واذا كنت يا محمد في أصحابك وشهدت معهم القتال فاقتلهم الصلاة (فلتقم طائفة منهم معك) يعني اذا احان وقت الصلاة واقبلها لأصحابك فاجعلهم فرقتين فلتقف فرقة منهم معك فتصلي بهم (وليأخذوا أسلحتهم) اختلجوا في هؤلاء الذين أمرهم الله بأخذ السلاح فقبل أراد بهم الذين قاموا معه إلى الصلاة فانهم يأخذون أسلحتهم في الصلاة فعلى هذا القول انما يأخذون من السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة ولا يؤذي به من إلى جنبه كالسيف والخنجر وذلك لانه أقرب إلى الاحتياط وامنع للعدو من الاقدام عليهم فان كان السلاح يشغل يحر كته وثقله عن الصلاة كالترس الكبير أو يؤذي من إلى جنبه كالرمح فلا يأخذوه وقبل أراد بهم الطائفة الذين بقوا في وجه العدو فانهم يأخذون أسلحتهم للعراسة وقبل يحتمل أن يكون أمرا للفرقة يحتمل السلاح لان ذلك أقرب إلى الاحتياط (فاذا سجدوا فليكنوا من ورائكم) يعني اذا صلى الذين معك وفرغوا من الصلاة فليكنوا من ورائكم يعني فليصبروا إلى المكان الذي هو في وجه العدو للحراسة (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) يعني ولتأت الطائفة التي كانت في وجه العدو (فليصلوا معك) الركعة الثانية التي بقيت عليكم ويتموا بقية صلاتهم (وليأخذوا حذرهم واسلحتهم) يعني ان الله تعالى جعل المحذروا هو الخنزروا لليقظة لئلا يستعملها الغاوي في دفع العدو فلذلك جعله مأخوذا مع السلاح فان قلت لم ذكر في أول الآية الاسلحة فقط وذكر هنا المحذر والاسلحة قلت لان العدو قلما ينتبه للمسلمين في أول الصلاة بل يفتنون كونهم قائمين في الخاربة والمقاتلة فاذا قاموا إلى الركعة الثانية ظهر للكفار ان المسلمين في الصلاة فيخافون ينهزون الفرصة في الاقدام على المسلمين فلا جرم ان الله تعالى أمرهم في هذا الموضع بزيادة المحذرين الكفار مع أخذ الاسلحة (ودالذين كفروا) يعني تمنى الكفار (لوتغفلون) يعني لو وجدكم غافلين (عن أسلحتكم وأمتعتكم) يعني حوائجكم التي بها البلاغكم في أسفاركم فسهوهم عنها (فيصليون عليكم ليلة واحدة) يعني فيقصدونكم ويحملون عليكم جملة واحدة وأنتم مشتغلون بصلواتكم عن أسلحتكم وأمتعتكم فيصيبون منكم غرة فيقتلونكم

(فصل في أحكام تتعلق بالآية وصفة صلاة الخوف) وفيه مسائل * (المسئلة

(الاولى) * قال ابو يوسف والحسن بن زياد من اصحاب أبي حنيفة صلاة الخوف كانت
 خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز لغيره بعده فعلها وقال المزني من اصحاب
 الشافعي كانت ثابتة ثم نسخت واحتجوا بالحكمة هذا القول بان الله تعالى خاطب نبيه صلى
 الله عليه وسلم فقال تعالى واذا كنت فيهم فاقت لهمم الصلاة وظاهر هذا يدل على أن
 إقامة الصلاة مشروطة بكون النبي صلى الله عليه وسلم فيهم فدل على تخصيصه بها ولأن
 كلمة اذا تفيد الشرط وذهب جمهور العلماء والفقهاء الى أن هذا الحكم لما ثبت في
 حق النبي صلى الله عليه وسلم يحكم هذه الآية وجب أن يثبت في حق غيره من أمته
 لقوله تعالى فاتبعوه ولقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي ولأن ذلك إجماع
 الصحابة على فعلها وقد روى عن علي بن أبي طالب أنه صلى صلاة الخوف باصحابه
 ليلة المرو كذلك أبو موسى صلى باصحابه صلاة الخوف وكذلك حذيفة بن اليمان
 صلاها باصحابه بطبرستان وليس لهؤلاء مخالف من الصحابة وأجيب عن قوله تعالى واذا
 كنت فيهم فاقت لهم الصلاة بأن هذا وان كان قد خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم فإن
 سائر أمته داخلون في هذا الحكم فهو كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء الآن برخص
 بتخصيصه صلى الله عليه وسلم يحكم دون أمته كقوله تعالى خاصة لك من دون المؤمنين
 ونظير قوله واذا كنت فيهم خذ من أموالهم صدقة فاذا كان هو المخاطب به وقد ثبت
 حكم أخذ الزكاة من بعده من الأئمة كان كذلك قوله واذا كنت فيهم واجيب عن لفظة
 اذا بان مقتضاها الثبوت عند الثبوت وأما العدم عند العدم فغير مسلم * (المسئلة
 الثانية) * قال الخطابي صلاة الخوف أنواع صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في أيام
 مختلفة وأشكال متباينة يتجرب في ذلك كله ما هو الاحوط للصلاة وابلغ في الحراسة
 فهي مع اختلاف صورها متفقة المعنى فمن أنواع صلاة الخوف ما اذا كان العدو في
 غير جهة القبلة فركب الامام اصحابه فرقتين فتقف طائفة وجاه العدو فيحرس ويصلي
 بالطائفة الاخرى ركعة فاذا اقام الى الثانية أتوا الانفسهم وذهبوا الى وجاه العدو
 فيحرسون ونأتى الطائفة الثانية التي كانت تحرس فيصلي بهم الركعة الثانية ويثبت
 جالسا في التشهد حتى يتموا الانفسهم الصلاة ثم يسلم بهم ويدل على ذلك ما روى عن يزيد
 ابن رومان عن صالح بن خوان عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة
 الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالتى معه ركعة ثم ثبت قائما
 وأتموا الانفسهم ثم انصرفوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم الركعة
 التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا فاتموا الانفسهم ثم يسلم بهم أخرجاه في الصحيحين الذي
 صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم هو سهل بن أبي حنيفة وقد أخرجاه من رواية أخرى عنه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه وذكر نحوه وهذا هو مختار الشافعي لانه أشد
 موافقة لظاهر القرآن وأحوط للصلاة وابلغ في حراسة العدو أما كونه أشد موافقة
 لظاهر القرآن فان قوله وثلاث طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا ما يدل على أن الطائفة
 الاولى قد صلت وقوله فليصلوا ما يدل على أن جميع صلاة الطائفة الثانية

حصلت مع الامام وكونها احوط لام الصلاة من حيث انه لا يكثر فيها العمل من الجبى
 والذهاب وكونها احوط لام الحرب والحراسة من حيث انه اذا لم يكونوا في الصلاة
 كان امم كن للحراسة والذكر والفرو والمهرب ان احتاجوا اليه وذهب قوم الى ان
 الطائفة الاولى صلى مع الامام ركعة ثم تذهب الى وجه العدو فتعبرس وهم في صلاتهم ثم
 تأتي الطائفة الثانية فتصلي مع الامام الركعة الثانية ويسلم الامام ولا يسلمون هم بل
 يذهبون الى وجه العدو وترجع الطائفة الاولى الى موضع الامام فتقضى بقية صلاتها
 ثم تذهب ثم تأتي الطائفة الثانية الى موضع الامام فتقضى بقية صلاتها يروى ذلك
 عن ابن مسعود وهو مذهب أبي حنيفة ويدل على ذلك ما روى عن ابن عمر قال صلى النبي
 صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف قال فكبر فصلى خلفه طائفة منا وطائفة مواجهة العدو
 فركع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة وسجد سجدتين ثم انصرفوا ولم يسلموا
 واقبلوا على العدو فصفوا مكانهم وجاءت الطائفة الاخرى فصفوا خلف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ركعة وسجدتين ثم سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أتم
 ركعتين وأربع سجيدات ثم قامت الطائفتان فصلى كل انسان منهن لنفسه ركعة
 وسجدتين أخرجه النسائي قال أبو بكر السني سمع الزهري من ابن عمر ولم يسمع هذا منه
 والذي أخرجه في الصحيحين عن ابن عمر قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف
 بأحدى الطائفتين ركعة والطائفة الاخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا فقاموا في مقام
 أصحابهم فقبلين على العدو وجاء أوائل فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ركعة ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة وفي رواية اخرى قال صلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلاة الخوف في بعض أيامه فقامت طائفة معه وطائفة بارزاء العدو فصلى
 بالذين معه ركعة وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة وقضت الطائفتان ركعة ركعة بهذه
 الرواية أخرجه في الصحيحين أخذ الاوزاعي واشهب المالكى وهو جائز عند الشافعى
 أيضا ثم قيل ان الطائفتين قضوا ركعتهم الباقية معاء قيل متفرقين وهو الصحيح والفرق
 بين الروايتين أن الطائفة الاولى أدركت أول الصلاة وهى في حكم من خلف
 الامام وأما الطائفة الثانية فلم تدرك أول الصلاة والمسبوق فيما يقضى كما نفرد في حكم
 صلاته * (المسئلة الثالثة) * فيما اذا كان العدو في ناحية القبلة وصورة هذه الصلاة
 ما روى عن جابر بن عبد الله قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف
 فصفنا مصفين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدو بيننا وبين القبلة فكبر النبي
 صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعا ثم ركع ور كعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع وورفعنا
 جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذى يليه وقام الصف المؤخر في نحو العدو فلما قضى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصف الذى يليه انحدر الصف المؤخر
 بالسجود وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثم ركع النبي صلى الله عليه
 وسلم ور كعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع وورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود
 والصف الذى يليه الذى كان مؤخرا في الركعة الاولى فقام الصف المؤخر في نحو العدو

فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر
بالسجود فمجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعاً قال جابر بن عبد الله
هو لأبى منهم أخرجه مسلم تمامه وأخرج البخاري طرفاً منه أنه صلى صلاة الخوف مع
النبي صلى الله عليه وسلم في الغزوة السابقة غزوة ذات الرقاع وهذا الحديث أخذ الشافعي
ومن وافقه فيما إذا كان العدو في جهة القبلة * (المسئلة الرابعة) * إذا اشتد الحرب
والتحكم القتال صـ لوارجالاً وركباناً يؤمنون بالركوع والسجود إلى أي جهة كانت هذا
مذهب الشافعي ومذهب أي حنيفة أنهم لا يصطلحون في هذه الحالة فإذا آمنوا قضوا
ما فاتهم من الصلاة والصلاة الخوف صوراً ثم ذكره في كتب الفقه وليس هذا
موضعها والله أعلم وقوله تعالى (ولا جناح عليكم) أي ولا أثم ولا حرج عليكم
(إن كان بكم أذى من مطراً أو كنتم مرضى أو حملتكم) قال ابن عباس رخص
الله لهم في وضع السلاح في حال المطر وحال المرض لأن السلاح يشغل جملته في هاتين
الحالتين (وخذوا حذركم) يعني واقبوا عدوكم ولا تغفلوا عنه أُرهم الله بالتخفيف
والتحذير والاحتياط لئلا يتجرأ العدو عليهم قال ابن عباس نزلت في النبي صلى الله عليه
وسلم وذلك أنه غزا بني محارب وبني النضير فزولوا ولا يرون من العدو أحد فوضع
الناس السلاح فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحاجة حتى قطع الوادي
والسماء ترش بالأمطار فقال الوادي لخال السيل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبين أصحابه مجلس تحت شجرة فصر به غورث بن الحرث المحاربي فقال قتلتني الله إن لم
أقتله ثم انحدر من الجبل ومعه السيف ولم يشعر به رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا
وهو قائم على رأسه وقد سل السيف من عنقه وقال يا محمد من يمنعك مني الآن فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عز وجل ثم قال اللهم اكفني غورث بن الحرث بما
شئت فاهوى غورث بالسيف ليضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكب لوجهه
٧ من زحمة زحفها فنذر السيف من يده فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ السيف
ثم قال يا غورث من يمنعك مني الآن فقال لأحد فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً
عبدوه ورسوله وأعطيتك سيفك فقال لا ولكن أشهد أن لا إله إلا الله وألا أعين عليك
عدوا فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه فقال غورث لا نت خير مني فقال النبي
صلى الله عليه وسلم أجل أنا أحق بذلك منك فرجع غورث إلى أصحابه فقالوا له وإياك
يا غورث ما منعك منه فقال والله لقد اهويت إليه بالسيف لأضربه به فوالله ما درى من
ولمحتني بين كفتي فخررت لوجهي وذكر حاله لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسكن
الوادي فقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وأخبرهم الخبر وقرأ هذه
الآية ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطراً أو كنتم مرضى قال ابن عباس كان عبيد
الرحمن بن عوف جريحاً فنزلت فيه أن تضعوا السكككم وخذوا حذركم يعني من عدوكم
(إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً) يعني يهانون به قوله عز وجل (فأذا قضيت الصلاة)
يعني فإذا فرغتم من صلاة الخوف (فاذكروا الله) يعني بالتسبيح والتحميد

(ولا جناح عليكم إن كان بكم
أذى من مطراً أو كنتم مرضى أن
تضعوا) في أن تضعوا (السكككم
وخذوا حذركم) رخص لهم في
وضع الأسلحة أن تغفلوا عن
جملتها بسبب ما يلبسهم من مطر
أو يضعفهم من مرض وأمرهم
مع ذلك بأخذ الحذر لئلا يغفلوا
فيهم عليهم العدو (إن الله
أعد للكافرين عذاباً مهيناً)
أخبر أنه بين عدوهم أنتوى
قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحذر
ليس لتوقع غلبتهم عليهم وإنما
هو تعبد من الله تعالى (فإذا
قضيت الصلاة) فرغتم منها
(فاذكروا الله)
٧ قوله من زحمة هي وجع يأخذ
في الظهر فيصعب ويغلاظ حتى
لا يتحرك معه أه مصححه

قياموا قعودا وعلى جنوبكم) اي دوما على ذكر الله في جميع الاحوال اوفاد اؤر دتم اداء الصلاة فصلوا قياما ان قدرتم عليه وقعودا ان عجزتم عن القيام ومضطجعين ان عجزتم عن القعود (فاذا اطمانتم) سكنتم بزوال الخوف (فاقيموا الصلاة) فاقموا بها صلاة واحدة واذا اقمتم فاقموا ولا تقصروا ٥٢٢ او اذا اطمانتم بالصحة فاقموا القيام والركوع والسجود (ان الصلاة

والتهليل والتكبير وأنشأ على الله في جميع احوالكم (قياموا قعودا وعلى جنوبكم) فان ما أنتم عليه من الخوف جدري بالمواطعة على ذكر الله عز وجل والتضرع اليه (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذ كر الله في كل أحيانهم وقيل المراد بالذكر الصلاة يعني فصلوا لله قياما معني في حال الصحة وقعودا في حال المرض وعلى جنوبكم يعني في حال الزمانة والجراح (فاذا اطمانتم) يعني فاذا امنتم وسكنت قلوبكم وأصل الطمانينة سكون القلب (فاقيموا الصلاة) يعني فاقموا بها فعلى هذا يكون المراد بالطمانينة ترك السفر والمعنى فاذا صرتم مقيمين في اوطانكم فاقموا الصلاة تامة أرعيا من غير قصر وقيل معناه فاقموا الصلاة بتمام ركوعها وسجودها فعلى هذا يكون المراد بالطمانينة سكون القلب عن الاضطراب والامن بعد الخوف (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) يعني فرضا موقوتا والكتاب هنا معني المكتوب يعني مكتوبة موقوفة في اوقات محدودة فلا يجوز اخرجها عن اوقاتها على أي حال كان من خوف أو أمن وقيل معناه فرضا واجبا معني درافي الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين قوله تعالى (ولا تهنوا في ابتغاء القوم) بسبب نزول هذه الآية ان ابا سفيان وأصحابه لما رجعوا يوم احد بعث النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم فشدكوا من ألم الجراحات فقال الله تعالى ولا تهنوا يعني ولا تضعفوا ولا تنوانوا في ابتغاء القوم يعني في طلب أي سفيان وأصحابه ثم أورد عليهم الحجة في ذلك والزهم بها فقال تعالى (ان تكونوا تاملون فانهم ياملون كما تاملون) يعني ان حصـول الالم قد مر مشترك بينكم وبينهم وليس ما تكدبون من الوجع وألم الجراح مختص بكم بل هم كذلك فاذا لم يكن الالم مانعا لهم عن قتالكم فكيف يكون مانعا لكم عن قتالهم وكيف لا تصـيرون مثل صبرهم مع أنكم اولي بالصبر منهم لانكم مقرون بالمشرو والنشر والثواب والعقاب والمشركون لا يـقرون بذلك كله فانتم ايها المؤمنون اولي بالمجاهدة منهم وهو قوله تعالى (وترجون من الله ما لا يرجون) يعني وتاملون من الله من الثواب في الآخرة ما لا يرجون وقيل ترجون النصر والظفر في الدنيا واظهار دينكم على الاديان كلها (وكان الله علما حكيميا) يعني انه تعالى لا يامركم بشئ الا وهو يعلم انه مصلحة لكم قوله عز وجل (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في رجل من الانصار يقال له طعسة بن ابيرق من بني ظفر بن الحرث سرق درعاً من جاره يقال له قتادة بن النعمان وكانت الدرع في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين رجـل من اليهود فالتصمت الدرع عند طعسة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق

كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) مكتوبا محدودا باوقات معلومة (ولا تهنوا) ولا تضعفوا ولا تنوانوا (في ابتغاء القوم) في طلب الكفرة والقتال ولا تعرض به لهم ثم الزهم بالحجة بقوله (ان تكونوا تاملون فانهم ياملون كما تاملون وترجون من الله ما لا يرجون) اي ليس ما تكدبون من الالم بالجرح والقتل مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم يصديهم كما يصيبكم ثم انهم يصيرون عليه فالكم لا يصيرون مثل صبرهم مع انكم احـد منهم بالصبر لانكم ترجون من الله ما لا يرجون من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب العظيم في الآخرة (وكان الله علما) بما يجد المؤمنون من الالم (حكيميا) في تدبير أمورهم روى ان طعمة ابن ابيرق احـد بني ظفر سرق درعاً من جاره اسمه قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين رجـل من اليهود فالتصمت الدرع عند طعسة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق

حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقال بنو ظفر انطلقوا زاد بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك صاحبنا واقتضخ وبرئ اليهودي فهدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفعل فنزل (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) اي حقاً

زاد في الكشف وشهد له جماعة من اليهود قال البغوي وجاء بنو ظفر قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله ان يجادل عن صاحبهم طعمة فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعاقب اليهودي وان يقطع يده فانزل الله هذه الآية وقيل ان زید بن السمين اودع الدرع عند طعمة فجعله طعمة فانزل الله هذه الآية انا انزلنا اليك يعني يا محمد الكتاب يعني القرآن بالحق يعني بالصدق وبالامر والنهي والفصل (لتحكم بين الناس بما اراد الله) يعني بما علمك الله وأوحى اليك وانما سمى العلم اليقيني رؤيته لانه جرى مجرى الرؤية في قوة الظهور وروى عن عمر انه قال لا يقول ان أحدكم قصبت بما ارادني الله فان الله لم يجعل ذلك الا لئيبه صلى الله عليه وسلم ولكن ليجهد رأيه لان الرأي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مصيبا لان الله تعالى كان يريه اياه وان رأى أحدنا يكون ظنا ولا يكون علما قال المحققون دلت هذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يحكم الا بالوحي الالهي والنص المنزل عليه (ولا تكن) يعني يا محمد (للتخائن خصيما) يعني ولا تكن لاجل التخائنين وهم قوم طعمة تخاصم عنهم وتجادل عن طعمة مدافعا عنه ومعيناه (واستغفر الله) يعني مما هممت به من معاقبة اليهودي وقيل من جدالك عن طعمة (ان الله كان عفورا) يعني لذنوب عباده يسترها عليهم ويغفرها لهم (رحيما) يعني بعباده المؤمنين

(فصل) وقد تمسك بهذه الآية من يرى جواز صدور الذنب من الانبياء وقالوا لو لم يقع من الرسول صلى الله عليه وسلم ذنب لما أمر بالاستغفار والجواب عما تمسكوا به من وجوه أحدها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفعل المنهي عنه في قوله ولا تكن للتخائن خصيما ولم يخاصم عن طعمة لمأسأله قومه ان يذنب عنه وان يلحق السرقة باليهودي فتوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وانتظر ما يأتيه من الوحي السماوي والامر الالهي فنزلت هذه الآية وأعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن طعمة كذاب وان اليهودي يرى من السرقة وانما مال صلى الله عليه وسلم الى نصر طعمة وهم بذلك بسبب أنه في الظاهر من المسلمين فأمره الله بالاستغفار لهذا القدر الوجه الثاني ان قوم طعمة لما شهدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم براءة طعمة من السرقة ولم يظهر في الحال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما وجب القدر في شهادتهم هم بأن يقضى على اليهودي بالسرقة فلما أطلع الله على كذب قوم طعمة عرف انه لو وقع ذلك الامر لكان خطا في نفس الامر فأمره الله بالاستغفار منه وان كان معذورا الوجه الثالث يحتمل ان الله تعالى أمره بالاستغفار لقوم طعمة لذنبهم عن طعمة فان استغفاره صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون لذنب قد سبق قبل النبوة وان يكون لذنوب أمته الوجه الرابع ان درجة النبي صلى الله عليه وسلم أعلى الدرجات ومنصبه أشرف المناصب فلعو درجته وشرف منصبه وكمال معرفته بالله عز وجل فما يقع منه على وجه التأويل أو السهو أو أمر من امور الدنيا فانه ذنب بالنسبة الى منصبه صلى الله عليه وسلم كما قيل حسنات الارباب سيئات المقر بين وذلك بالنسبة الى منازلهم ودرجاتهم والله أعلم بقوله تعالى

(لتحكم بين الناس بما اراد الله)
بما عرفك وأوحى به اليك وقال
الشيخ أبو منصور رحمه الله بما
ألهمك بالنظر في اصوله المنزلة
وفيه دلالة جواز الاجتهاد في حقه
(ولا تكن للتخائن)
التخائن (خصيما) لخصيما
ولا تخاصم اليهود ولا جلي ظفر
(واستغفر الله) مما هممت به
(ان الله كان عفورا رحيما)

ولا تجادل عن الذين يحتانون أنفسهم) يخونونها بالمعصية جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم لأن الضرر راجع إليهم والمراد به طعمة وممن عاونوه من قومه ٥٢٤ وهم يعلمون أنه سارق أو ذكرا بلطف الجمع لتناول طعمة وكل من خان خيائته

(إن الله لا يحب من كان خوانا أنما) وأما قيل بلفظ المبالغة لأنه تعالى عالم من طعمة أنه مفرط في الخيانة وكوب المآثم وروى أن طعمة هرب إلى مكة وأرشد وتب حائط مكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات وعن عمر رضي الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت أن الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة (يستخفون) يستترون (من الناس) حياء منهم وخوف من ضررهم (ولا يستخفون من الله) ولا يستحيون منه (وهو معهم) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم وكفى بهذه الآلة ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم أنهم في حضرة لا ستر ولا غيبة (اذ يبيتون) يدبرون وأصله أن يكون ليلا (ما لا يرضى من أقول) وهو تدبير طعمة أن يرمي بالدرع في دار زيد ليسرق ذونه ويحلف أنه لم يسرقها وهو دليل على أن الكلام هو المعنى القائم بالنفس حيث سمي التدبير

(ولا تجادل عن الذين يحتانون أنفسهم) يعني ولا تجادل بالجميع من الذين يظلمون أنفسهم بالخيانة وهم طعمة وممن عاونوه وذبح عنه من قومه وأما سماعهم خائنين لأن من أقدم على ذنب فقد خان نفسه لأنه أوقعها في العذاب وحرهم من الثواب ولهذا قيل لمن ظلم غيره انما ظلم نفسه وقيل المراد بهذا الجمع كل من خان خيانة أي فلا تخصم الخائن ولا تجادل عنه (إن الله لا يحب من كان خوانا أنما) يعني خوانا بسرقه الدرع أنما يرميه اليهودي وهو يرى وأما قال تعالى خوانا أنما على المبالغة لأنه تعالى علم من طعمة الأقرط في الخيانة وكوب المآثم ويدل على ذلك أنه لما نزل فيه القرآن لمحق مكة ثم بدا عن دينه ثم عدا على الحاج بن علاط فقتل عليه بيته فسقط عليه حجر من الحائط فلما أصبحوا أخرجوه من مكة فلقى ركبافرض لهم وقال ابن سبيل ومنه قطع به فحمله حتى إذا جن عليه الليل عدا عليهم فسر قهم ثم انطلق فركبوا في طلبه فادركوه فرموه بالحجارة حتى مات ومن كانت هذه حاله كان كثير الخيانة والاثم فلذلك وصفه الله تعالى بالمبالغة في الخيانة والاثم قال بعضهم إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات وروى عن عمر أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه يا أمير المؤمنين فقال كذبت أن الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة قوله عز وجل (يستخفون من الناس) يعني يستترون حياء من الناس يريد بذلك بني ظفر بن الحرث وهم قوم طعمة ابن أبيرق (ولا يستخفون من الله) يعني ولا يستترون من الله ولا يستحيون منه وأصل الاستخفاء الاستتار وأما تفسير الاستخفاء بالاستخياء على المعنى لأن الاستخياء من الناس يوجب الاستتار منهم (وهو معهم) يعني والله معهم بالعلم والقدرة ولا يخفى عليه شيء من حالهم لأنه تعالى لا يخفى عليه خافية وكفى بذلك زجرا للأنسان عن ارتكاب الذنوب (اذ يبيتون ما لا يرضى من القول) يعني يضمرون ويقدرون ويزرون في أذهانهم وأصل التبيت تدبير الفعل بالليل وذلك أن قوم طعمة قالوا فيما بينهم نرفع الأمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإنه يسمع قول طعمة ويقبل بيئته لأنه مسلم ولا يسمع قول اليهودي لأنه كافر فلم يرض الله تعالى بذلك منهم فاطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على سرهم وما هم وابه (وكان الله بما يعملون محيطا) يعني أنه تعالى لا يخفى عليه شيء من أسرار عبادته وهو مطلع عليهم ومحيط بهم لا يخفى عليه خافية (ها أنتم هؤلاء) هال التنبية يعني يا هؤلاء الذين هو خطاب لقوم من المؤمنين كانوا يذنبون عن طعمة وعن قومه (جادلتم عنهم) يعني خاصمتهم عنهم بسبب أنهم كانوا يرونهم في الظاهر مسلمين وأصل الجدال شدة القتال لأن كل واحد من الخصمين يريد أن يقتل صاحبه عما هو عليه والمعنى هبوا أنكم خاصمتهم وجادلتم عن طعمة وقومه (في الحياة الدنيا) وقيل هو خطاب لقوم طعمة وفي قراءة ابن مسعود جادلتم عنه والمعنى هبوا أنكم خاصمتهم عن طعمة في الحياة الدنيا

قولا (وكان الله بما يعملون محيطا) عالم أحاطة (ها أنتم هؤلاء) هال التنبية في أنتم وأولاء وهما مبتدأ وخبر (فن جادلتم) خاصمتهم وهي جملة متبينة لتوقع أولاء مخبرا كقولك لبعض الاستخفاء أنت حاتم تجود بمالك أو أولاء اسم موصول يعني الذين جادلتم صلته والمعنى هبوا أنكم خاصمتهم (عنهم) عن طعمة وقومه (في الحياة الدنيا)

فن يجادل الله عنهم يوم القيامة) فن يخاصم عنهم في الآخرة اذا ٢٥٠ أخذهم الله بعذابه وقرئ عنه أى عن طعمة (أم من

يكون عليهم وكيلا) حافظا
ومحاميا من بأس الله وعذابه
(ومن يعمل سوا) ذنبا دون الشرك
(أو يظلم نفسه) بالشرك أو سوا
فيمحيا بتعدي ضرره الى الغير
كفعل طعمة بقتادة واليهودى
أو يظلم نفسه بما يختص به كالحلف
الكاذب (ثم يستغفر الله)
يسأل مغفرته (يجادل الله عفورا
رحما) له وهذا بعث طعمة
على الاستغفار والتوبة (ومن
يكسب اثما فانها يكسبه على
نفسه) لان وبالها عليها (وكان
علما حكما) فلا يعاقب بالذنوب
غير قاعله (ومن يكسب خطيئة)
صغيرة (أو اثما) أو كبيرة أو
الاول ذنب بينه وبين ربه والثاني
ذنب في مظالم العباد (ثم يرم به
بريئا) كإرم طعمة زيدا (فقد
احتمل بهتانا) كذا عظميا (وإنما
مبيننا) ذنبا ظاهرا وهذا لانه
يكسب الاثم آثم ويرمى البرى
باهت فهو جامع بين الامرين
والبهتان كذب يهت من قبل
علمه ما لا علم له به (ولو لا فضل
الله عليك ورحمته) أى عظمته
ولطفه من الاطلاع على سرهم
(لهمت طائفة منهم) من بنى
ظفرا أو المراد بالطائفة بنو ظفر
والضمير في منهم يعود الى
الناس (إن يضلوك) عن القضاء
بالحق وتوخي طريق العدل مع
علمهم بان الجاني صاحبهم

(فن يجادل الله عنهم يوم القيامة) يعنى اذا أخذهم بعذابه فهو واستفهام يعنى التوبيخ
والتقرير (أم من يكون عليهم وكيلا) يعنى محافظا ومحاميا عنهم من بأس الله اذا نزل
بهم قوله تعالى (ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه) نزلت هذه الآية في ترغيب طعمة في
التوبة وعرضها عليه وقيل نزلت في قومها الذين جادلوا عنه وقيل هى عامة في كل
مسيء ومذنب لان خصوص السبب لا يمنع من إطلاق المحكم ومعنى الآية ومن يعمل
سوا يسئ به غيره كما فعل طعمة بالسرق فمن قتادة وانما خص ما يتعدى الى الغير باسم
السوء لان ذلك يكون في الاكثراصالا للضرر الى الغير أو يظلم نفسه يعنى فيما يختص به
من الحلف الكاذب ونحو ذلك وقيل معناه ومن يعمل سوا أى قبيحا أو يظلم نفسه برمي
البرىء وقيل السوء كل ما ياتى به الانسان والظلم هو الشرك فادونه (ثم يستغفر الله)
يعنى من ذنوبه (يجادل الله عفورا رحما) فى هذه الآية دليل على حكمين أحدهما ان
التوبة مقبولة عن جميع الذنوب الكبائر والصغائر لان قوله ومن يعمل سوا أو يظلم
نفسه عمدا لكل والمحكم الثانى ان طاهر الآية يقتضى ان مجرد الاستغفار كاف وقال
بعضهم انه مقيد بالتوبة لانه لا يرفع الاستغفار عن الاصرار على الذنوب (ومن يكسب
اثما) يعنى ومن يعمل ذنبا ياتى به (فإنما يكسبه على نفسه) يعنى انما يعود وبال كسبه عليه
والكسب عبارة عما يقع فيه من منفعة أو دفع مضرة فكانت تعالى يقول يا أيها الانسان
ان الذنب الذى ارتكبته انما عادت مضرتك عليك فاني منزعه عن الضر والنفع فاكثرت من
الاستغفار ولا تياس من قبول التوبة فاني اغفار لى تاب وهذه الآية نزلت في طعمة أيضا
(وكان الله عليما) يعنى سارق الدرع (حكما) يعنى اذ حكم عليه بالقطع وقيل معناه
عاما بما في قلب عبده عند اقدامه على التوبة حكما تفقضى حكمته ان تجاوز عن
التائب ويغفر له ويقبل توبته (ومن يكسب خطيئة أو اثما) قيل ان الخطيئة هى
الصغيرة من الذنوب والاثم هو الكبيرة وقيل الخطيئة هى الذنب المختص بقاعله
والاثم الذنب المتعدى الى الغير وقيل ان الخطيئة هى سرقة الدرع والاثم هو عينه
الكاذبة (ثم يرم به بريئا) يعنى ثم يقذف بما حناه بريئا منه وهو نسبة السرقة الى اليهودى
ولم يسرق فان قلت الخطيئة والاثم اثمان فكيف وحده الضمير في قوله ثم يرم به قلت
معناه ثم يرم باحدهذين المذكورين بريئا وقيل معناه ثم يرم بهما فا كفى باحدهما
عن الآخر وقيل انه يعود الضمير الى الاثم وحده لانه اقرب مذكور وقيل ان الضمير
يعود الى الكسب ومعناه ثم يرم بما كسب بريئا (فقد احتمل بهتانا) البهتان من البهت
وهو الكذب الذى يتخفى في عظمه (وإنما مبينا) يعنى ذنبا بينا لانه يكسب الاثم آثم
وبرمي البرىء باهت فقد جمع بين الامرين قوله عز وجل (ولو لا فضل الله عليك ورحمته)
هذه الآية متعلقة بقصة طعمة بن ابرق وقومه حيث اسوا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمر صاحبهم فقولوا تعالى (ولو لا فضل الله عليك يعنى يا محمد بالنبوة ورحمته يعنى
بالعصمة وما أوحى اليك من الاطلاع على اسرارهم فهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
(لهمت طائفة منهم) يعنى من بنى ظفروهم قوم طعمة (إن يضلوك) يعنى عن القضاء

بالحق وتوحي طريق العدل وقيل معناه يخطؤك في المحك ويلبسوا عليك الامر حتى
تدفع عن طعمة وذلك لان قوم طعمة عرفوا انه سارق ثم سألو النبي صلى الله عليه وسلم
ان يدفع عنه وينزهه عن السرقة ويرى بها اليهودي (وما يضلون الا انفسهم) يعني ان
وبال ذلك يرجع عليهم بسبب تعاونهم على الاثم وشهادتهم له انه يرى فهم لما قدموا
على ذلك رجوع وباله عليهم (وما يضر ونك من شيء) يعني انهم وان سعوا في القائل في
الباطل فانت ما وقعت فيه لانك بنيت الامر على ظاهر الحال وما خطر ببالك ان الامر على
خلاف ذلك وقيل معناه وما يضر ونك من شيء في المستقبل فوعده الله ادامة العصمة
وانه لا يضره أحد (وانزل الله عليك الكتاب) يعني القرآن (والحكمة) يعني القضاء
بهما يعني وأوجب بهما بناء الحكم على الظاهر فكيف يضر ونك بالقائل في الشبهات
(وعلمك ما لم تكن تعلم) يعني من أحكام الشرع وأمور الدين وقيل علمك من علم الغيب
ما لم تكن تعلم وقيل معناه وعلمك من خفيات الامور وأطلعك على ضمائر القلوب وعلمك
من أحوال المنافقين وكيدهم ما لم تكن تعلم (وكان فضل الله عليك عظيما) يعني ولم يزل
فضل الله عليك يا محمد عظيما فاشكره على ما أوالاك من احسانه ومن علمك بنبوته وعلمك
ما أنزل عليك من كتابه وحكمته وعصمك من حاول اضلالك فان الله هو الذي توالاك
بفضله وشملك باحسانه وكفاك غائلة من أرادك بسوء ففي هذه الآية تنبيه من الله عز
وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على ما جاءه من الطائفة وما شمله من فضله واحسانه
ليقوم بواجب حقه قوله تعالى (لا خير في كثير من نجواهم) يعني من نجوى قوم طعمة
وقيل هي عامة في جميع ما يندرج النجوى به والنجوى هي الاسرار في التدبير وقيل النجوى
ما تفرد به يدبره قوم سر اكان ذلك أوجهرا وانجيتهم ساررتهم وأصله ان يخلو في نجوة من
الارض وقيل أصله من النجى والمعنى لا خير في كثير مما يدبرونه ويتناجون فيه (الا
من أمر بصدقة) يعني الا في نجوى من أمر بصدقة وقيل معناه لا خير فيما يتناجون فيه الناس
ويخوضون فيه من الحديث الا فيما كان من أعمال الخير وقيل هو استثناء منقطع
تقديره لكن من أمر بصدقة وحدث عليها (أو معروف) يعني أو أمر بطاعة الله وما يحيزه
الشرع وأعمال البر كلها معروف لان العقول تعرفها (أو اصلاح بين الناس) يعني
الاصلاح بين المتباينين والمتخاصمين ليرتدوا الى ما كان فيه من اللفة والاجتماع على
ما أذن الله فيه وأمر به عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أخبركم
بافضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قال اصلاح ذات البين
وان فساد ذات البين هي الحالقة أخرجه الترمذي وأبو داود وقال الترمذي ويروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هي الحالقة لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين (خ)
عن سهل بن سعد أن أهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فاخبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال اذهبوا بنا نصلح بينهم (ق) عن أم مكتوم بنت عتبة بن أبي معيط قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذي يصلح بين اثنين أو قال
بين الناس فيقول خيرا أو غي خيرا ازاده سلم في رواية له قالت ولم اسمعه يخصص

(وما يضلون الا انفسهم) لان
وباله عليهم (وما يضر ونك من
شيء) لانك انما علمت بظاهر
الحال وما كان يخطر ببالك ان
الحقيقة على خلاف ذلك (وانزل
الله عليك الكتاب) القرآن
(والحكمة) والسنة (وعلمك ما لم
تكن تعلم) من أمور الدين
والشرائع أو من خفيات الامور
وضمائر القلوب (وكان فضل
الله عليك عظيما) فيما علمك
وأنت علمك (لا خير في كثير من
نجواهم) من تناجى الناس (الا
من أمر بصدقة) الانجوى من
أمر ودهم مجرور بدل من كثير أو
من نجواهم أو منصوب على
الانقطاع بمعنى ولكن من أمر
بصدقة ففي نجواه الخير (أو
معروف) أي قدس أو اغانة
ما هو ف أو كل جميل أو المراد
بالصدقة الزكاة والمعروف
التطوع (أو اصلاح بين الناس)
أي اصلاح ذات البين

الله وخرج عنه من فعل ذلك

رياه أو ترؤسا وهو مفعول له
والاشكال انه قال الامن أمر
ثم قال ومن يفعل ذلك والجواب
انه ذكر الامر بالخير ليدل به
على فاعله لانه اذا دخل الأمر
به في زمرة الخبير كان الفاعل
فيهم ادخل ثم قال ومن يفعل
ذلك فذكر الفاعل وقرن به
الوعد بالاجر العظيم والمراد
ومن يأمر بذلك فعبر عن الامر
بالفعل (فسوف تؤتبه اجرا
عظيما) يؤتبه أبو عمرو ووجزة
(ومن يشاقق الرسول من بعد
ما تبين له الهدى) ومن يخالف
الرسول من بعد وضوح الدليل
وظهور الرشد (ويشع غير
سبيل المؤمنين) أي السبيل
الذي هم عليه من الدين الخفيف
وهو دليل على ان الاجماع حجة
لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز
مخالفة الكتاب والسنة لان
الله تعالى جمع بين اتباع غير
سبيل المؤمنين وبين مشاققة
الرسول في الشرط وجعل جزاءه
الوعيد الشديد فكان اتباعهم
واجبا كالألة الرسول (نوله
ماتولى) نجعله واليس ماتولى
من الضلال وندعه وما اختاره
في الدنيا (ونصله جهنم) في
العقبى (وساعت مصيرا) قيل
هي في طعمة وارتداده (ان
الله لا يغفر أن يشرك به
مادون ذلك لمن يشاء) مر تفسيره
في هذه السورة

في شيء يقول الناس الا في ثلاث يعني الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل
زوجه وحديث المرأة زوجها (ومن يفعل ذلك) يعني هذه الاشياء التي ذكرت (ابتغاء
مرضات الله) يعني طلب رضا الله لان الانسان اذا فعل ذلك خالصا لوجه الله نفعه وان
فعله رياه وسعة لم ينفعه ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الحديث
(فسوف تؤتبه) يعني في الآخرة اذا فعل ذلك ابتغاء مرضاة الله (اجرا عظيما) لاحدله
لان الله سماه عظيما واذا كان كذلك فلا يعلم قدره الا الله قوله عز وجل (ومن يشاقق
الرسول) نزلت في طعمة أيضا وذلك انه لما سرق وظهرت عليه السرقة خاف على نفسه
القطع والفضيحة فهرب الى مكة كافرا مرتداعا عن الدين فانزل الله عز وجل فيه
ومن يشاقق الرسول يعني يخالفه في التوحيد والايمان وأصله من المشاققة وهي كون
كل واحد منهم ما في شق غير شق الآخر (من بعد ما تبين له الهدى) أي وضع له التوحيد
والحمد وظهر له صحة الاسلام وذلك لان طعمة كان قد تبين له بما أنزل فيه وأظهر من
سرقة ما يدل على صحة دين الاسلام فعادى الرسول صلى الله عليه وسلم وأظهر الشقاق
ورجع عن الاسلام (ويشع غير سبيل المؤمنين) يعني ويتبع غير طريق المؤمنين
وما هم عليه من الايمان ويتبع عبادة الاوثان (نوله ماتولى) أي نكاه في الآخرة الى
ماتولى في الدنيا وتتركه وما اختار لنفسه (ونصله جهنم) يعني ونلزمه جهنم وأصله من
الصلى وهو لزوم النار وقت الاستدفاء (وساعت مصيرا) يعني وبس المرجع الى النار
روى ان الشافعي سئل عن آية من كتاب الله تدل على ان الاجماع حجة فقرأ القرآن
ثلاثا ثم رحت حتى استخرج هذه الآية وهي قوله تعالى ويشع غير سبيل المؤمنين
وذلك لان اتباع غير سبيل المؤمنين وهو مفارقة الجماعة حرام فوجب أن يكون اتباع
سبيل المؤمنين ولزوم جماعتهم واجبا وذلك لان الله تعالى الحق الوعيد بمن يشاقق
الرسول ويشع غير سبيل المؤمنين فثبت بهذا ان اجماع الامة حجة قوله عز وجل (ان
الله لا يغفر أن يشرك به) نزلت في طعمة بن أبيرق أيضا لكونه مات مشركا وقال ابن
عباس نزلت هذه الآية في شمع من الاعراب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا نبي الله اني شيخ منهمك في الذنوب غير اني لم أشرك بالله منذ عرفته وأمنت به ولم أخخذ
من دونه ولما لم واقع المعاصي جراءة على الله عز وجل وما توهمت طرفة عين اني أعجز
الله هر باواني اندام نائب مستغفر فاحالى عند الله فانزل الله هذه الآية ان الله لا يغفر ان
يشرك به فهذا نص صريح بان الشرك غير مغفور اذا مات صاحبه عليه لانه قد ثبت
ان المشرك اذا تاب من شركه وآمن قبلت توبته وصح ايمانه وغفرت ذنوبه كلها التي
عملها في حال الشرك (ويغفر مادون ذلك) يعني مادون الشرك (لمن يشاء) يعني لمن
يشاء من أهل التوحيد قال العلماء ما أحسب الله انه يغفر الشرك بالايمان والتوبة علمنا
انه يغفر مادون الشرك بالتوبة وهذه المشيئة فيمن لم يتب من ذنوبه من أهل التوحيد
فاذا مات صاحب الكمية أو الصغيرة من غير توبة فهو على خطر المشيئة ان
يشاء غفر له وأدخله الجنة بفضل وجهته وان شاء عذبه ثم يدخله الجنة بعد ذلك

(ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً) عن الصواب (أن يدعون من دونه) ما يعبدون من دون الله (الاناثا) جمع انثى وهى اللات والعزى ومناته لم يكن حتى من العرب الاولهم ثم يعبدونه يسمونه انثى بنى فلان وقيل كانوا يقولون فى اصنامهم هن بنات الله (وان يدعون) يعبدون (الاشيطان) ٥٢٨ لانه والذى اغراهم على عبادة الاصنام فاطاعوه فعملت

(ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً) يعنى فقد ذهب عن طريق الهدى وحرّم الخير كله اذا مات على شركه فان قلت لم كرت هذه الآية بالفظوا واحد في موضعين من هذه السورة وما فائدة ذلك قلت فائدة ذلك التاكيد اولاً الآية المتقدمة نزلت في سبب ونزلت هذه الآية في سبب آخر وهو ان الآية المتقدمة نزلت في سبب سرقة طعمعة بن ابرق ونزلت هذه الآية في سبب ارتداده وموته على الشرك قوله عز وجل (ان يدعون من دونه الاناثا) نزلت في أهل مكة يعنى ما يعبدون من دون الله الاناثا لان كل من عـدد شأقه قد دعاه لمآخضته وفى قوله اناثا أقوال أحدها أنهم كانوا يسمون اصنامهم باسماء الاناث فقولون اللات والعزى ومناته قال الحسن كانوا يقولون لصنم كل قبيلة انثى بنى فلان والقول الثانى اناثا يعنى أمواتا قال الحسن كل شئ لا روح فيه كالحجر والخشب هو اناث قال الزجاج والموات كلها تخبر عنها كالتخبر عن المؤنث تقول هذه الحجر تعجبى وهذه الدراهم تنفعنى ولان الانثى أنزل درجة من الذكروا نزل درجة من الحي كمان الموات أنزل من الحي وان وقدي طلق اسم الانثى على الجمادات والقول الثالث ان بعضهم كان يعبد الملائكة ويقول هن بنات الله (وان يدعون) أى وما يعبدون (الاشيطان مریدا) قال ابن عباس لكل صنم شيطان يدخل فى جوفه ويرأى لشدته والمكهنه ويكلمهم فلذلك قال الله تعالى وان يدعون الا شيطاناً مریداً وقيل هو ابليس لانه اغواهم وأغراهم على عبادتها وأطاعوه فعملت طاعتهم له عبادة والمرید والمساعد هو المتبرد العانى الخارج عن الطاعة (لعنه الله) أى أبعد الله وطرده عن رحمته (وقال) يعنى ابليس (لا تتخذن من عبادك تعبيداً فمروضا) يعنى حظاماً مقدراً معلوماً فكل ما أطيع فيه ابليس فهو نصيبه ومفروضه وأصل الفرض القطع وهذا النصيب هم الذين يتبعون خطواته وقلوب وسواسه (ولا ضلالتهم) عن طريق الحق والمراد به التزيم والوسوسة والافليس اليه من الضلال شئ قال بعضهم لو كانت الضلالة الى ابليس لا ضل جيع الخلق (ولا مفيهم) قال ابن عباس يريد تسويق التوبة وتأخيرها وقال الكلبي امنهم انه لاجته ولانوا ولا يعث وقيل امنهم ادراك المجنسة مع عمل المعاصى وقيل أزين لهم كواب الالهواء والالهواء الداعية الى العصيان وقيل امنهم طول البقاء فى الدنيا ونعيمها يؤثرها على الآخرة (ولا مفيهم فليست كن آذان الانعام) يعنى يقنعونها ويشقرونها وهى البهيمة وذلك لانهم كانوا يشقون آذان الانعام اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً وحرّموا على أنفسهم الانتفاع بها (ولا مفيهم فليغيرن خلق الله) بقاء عبيد الخصى واعفائه عن الركوب أو بالمخاض وهو ما حرم فى البهائم يحظرونى بنى آدم أو بالوشم أو بنسب الانساب أو بالحقا أو بتغيير النيب بالسواد أو بالتعصير

طاعتهم له عبادة (مریدا) خارجاً عن الصلة عارياً عن المحرماته (المرید) لعنه الله وقال لا تتخذن صفتان يعنى شيطاناً مریداً جامعاً بين لعنة الله وهذا القول الشنيع (من عبادك نصيباً مفروضاً) مقصوداً واجباً على من كل ألف تسعة مائة وتسعة وتسعون وواحدهم (ولا ضلالتهم) بالدعاء الى الضلالة والتزيم والوسوسة ولو كان انفاذ الضلالة اليه لاضل الكل (ولا مفيهم) ولا لقين فى قلوبهم الامانى الباطلة من طول الاعمار وبلوغ الآمال (ولا مفيهم فليست كن آذان الانعام) البنت القطع والتبشير للتكثير والتكرير أى لاجلهم على أن يقضوا آذان الانعام وكانوا يشقون آذان الناقة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً وحرّموا على أنفسهم الانتفاع بها (ولا مفيهم فليغيرن خلق الله) بقاء عبيد الخصى واعفائه عن الركوب أو بالمخاض وهو ما حرم فى البهائم يحظرونى بنى آدم أو بالوشم أو بنسب الانساب أو بالحقا أو بتغيير النيب بالسواد أو بالتعصير

والاقبال أو بالتغنى أو بتبديل فطرة الله التى هى دين الاسلام لقوله لا تبدل خلق الله (٣) قوله وهو ان خلق الآية المتقدمة الخ الذى ذكره عند الآية المتقدمة انها نزلت فى أهل الكتاب المتقدم ذكرهم قبل الآية أوفى قائل حمزة وأصحابه أوفى جواب رجل سال عن الشرك لما نزل قوله تعالى قل يا عبادى الآية ولم يقدم سرقة طعمعة ذكرها على انه لا يظهر أن تكون سبب نزول الآية كما هو ظاهر اهـ مصححه

خلق الله هو تغيير الفطرة التي فطر الخلق عليها ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه وقيل يحتمل أن يحتمل هذا التغيير على تغيير أحوال تتعلق بظاهر الخلق مثل الوشم ووصل الشعر ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنصصات والمتلفحات للحسن المتغيرات خلق الله أخرجاه من رواية ابن مسعود ولهما عن أسماء قالت لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة وقيل تغيير خلق الله هو الاختصاص وقطع الأذان حتى إن بعض العلماء حرّمه وكره أنس إخصاء الغنم وجوزّه بعض العلماء لأن فيه غرضاً ظاهراً (ق) عن سعد بن أبي وقاص قال لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رد على عثمان بن مظعون التبتل لاختصنا التبتل هو ترك الشكاح والانتقام للعبادة عن نافع قال كان ابن عمر يكره الاختصاص ويقول إن فيه نساء الخلق أخرجه مالك في الموطأ ومعه أنه ترك الاختصاص نساء الخلق يعني زيادتهم وقال ابن زيد هو التفتت وهو أن يشبه الرجل بالنساء في حرّكاته وكلامه من لباسه ونحو ذلك وقيل تغيير خلق الله هو أن الله تعالى خلق البهائم والانعام للركوب والكل فخرمها على أنفسهم وخلق الشمس والقمر والنجوم والنار والاحجار لمنفعة الناس فعبدها من دون الله (ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله) يعني يتخذها رياءً طمعه فيما يأمر به وقيل الولي من الموالاة وهو الناصر (فقد خسراناً مبيتاً) لأن طاعة الشيطان توصله إلى نار جهنم وهي غاية الخسران بقي في الآية سؤالان * الأول قال لا تختزن من عبادك نصيباً مفروضاً والنصيب المقرض هو الشيء المقدر القليل وقال في موضع آخر لا تختزن ذريته الا قليلاً وقال لاغو بينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين وهذا الاستثناء القليل من الكثير فكيف وجه الجمع فالجواب أن الكفار الذين هم حزب الشيطان وإن كانوا أكثر من المسلمين في العدد أقل منهم أقل من المؤمنين في الفضل والشرف وعلو الدرجة عند الله والمؤمنون وإن كانوا أقل من الكفار لكنهم أكثر منهم لأن لهم الفضل والشرف والسودد والغلبة في الدنيا وعلو الدرجة في الآخرة وأنشد بعضهم في هذا المعنى فقال

وهم الأقل اذا تعد عشرة * والا كثرون اذا بعد السودد

وقيل إن إبليس الممثل من آدام ما أراد ورأى الجملة والنار وعلم أن لهذه أهلاً ولهذه أهلاً قال لا تختزن من عبادك نصيباً مفروضاً يعني الذين هم أهل النار * السؤال الثاني من أين لا إبليس العلم بالعواقب حتى يقول ولا ضلالتهم ولا غيبتهم ولا منيتهم ولا أمرهم وقال في الأعراف ولا تجد أكثرهم شاكرين وقال في بني إسرائيل لا تختزن ذريته الا قليلاً فالجواب من ثلاثة أوجه أحدها أن إبليس ظن أن تقع منهم هذه الأمور التي يريدها منهم فحصل له ما ظنّه ويدل على ذلك قوله تعالى ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه الوجه الثاني قال ابن الأنباري المعنى لا جتهدين ولا حرص في ذلك لأنه كان يعلم الغيب الوجه الثالث قال الساوردي من الجسائر أن يكون قد علم ذلك من الملائكة فخبّر من الله تعالى أن أكثر الخلق لا يؤمنون وقوله تعالى (يعدهم ويعذبهم) يعني الشيطان

(ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله) وأجاب إلى ما دعاه إليه (فقد خسراناً مبيتاً) في الدارين (يعدهم) يوسوس اليهم أن لا الجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب (ويعذبهم) ما لا يبالون

يعد حبه وأولياءه وعينهم فوعده وتضمنته آياهم ما وقع في قلب الانسان من طول العمر
ونيل سائر ادم من الدنيا ومن نعمها اولذا تها وكل ذلك غرور فيجب على العاقل ان لا يلتفت
الى شيء منها فمر بما يظلم عمره ولم يحصل له ما اراد منها واثن طال عمره وحصل مقصوده
فالموت وراءه ينقص عليه ما هو فيه وقيل بعدهم وعينهم بان لا حجة ولا نار ولا بعث
فاجتهدوا في تحصيل الذات الدنيوية (وما بعدهم الشيطان الاغرورا) يعني باطلا
وضلالا (اولئك) يعني الذين اتخذوا الشيطان ولدا (ماواههم جهنم) يعني مرجعهم
ومستقرهم جهنم (ولا يحدون عنها) يعني عن جهنم (محيصا) يعني مفرا ومعدلا يعني
لا يعدلون عنها الى غير ذلك ولا بد لهم من ورودها في المخلوقات المسماة ذكر وعيد الكفار اتبعه
بوعدا المؤمنين فقال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري
من تحتها الانهار) يعني من تحت المساكن والغرف (خالدين فيها) يعني في الجنات
(أبدا) بلا انتهاء ولا غاية والابد عبارة عن مدة الزمان الممتدة الذي لا انقطاع له ولا يقبض
كلما تجزأ أعبره من الزمنية لانه لا يقال ابد كذا كما يقال زمن كذا وفي قوله خالدين فيها
أبد دليل على ان المخلوق لا يقيد بالتأيد والدوام لانه لو افاد ذلك لم التكرار وهو خلاف
الاصل فعلم من ذلك أن المخلوق عبارة عن طول الزمان لا على الدوام فلما اتبع المخلوق
بالابد علم انه ردا به للدوام الذي لا يتقطع وقوله عز وجل (وعدا الله حقا) يعني وعد الله
ذلك الذي ذكره وعدا حقا (ومن اصدق من الله قولا) يعني ليس احدا اصدق من الله
وهو تو كيد بليغ لقوله وعد الله حقا قوله تعالى (ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب)
الامانة عبارة عن التمسك والتمسك في النفس وتصويره فيها والامانة هي الصورة
المحاصلة في النفس من معنى الشيء اذا وقع في نفسه واراد وفي الخطاب بقوله ليس
بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب قولان أحدهما انه خطاب للمسلمين وأهل الكتاب
اليهود والنصارى وذلك انهم افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل
كتابكم ففتح أولى بالله منكم وقال المسلمون نبينا خاتم الانبياء وكتابنا يقضى على الكتب
وقد آمننا بكتابكم ولم تؤمنوا بكتابنا ففتح أولى بالله منكم والقول الثاني انه
خطاب لمشركي مكة في قولهم لا نبعث ولا نحاسب وخطاب لاهل الكتاب في قولهم ان
تمسنا النار الا أياما معدودة والمعنى ليس الامر بالايمانى انما الامر بالعمل الصالح (من
يعمل سوا يجز به) قال الخصال يقول ليس لكم ما تمنتم وليس لاهل الكتاب ما تمنوا
ولكن من عمل سوا يعني شركا فاست عليه يجز به النار وقال الحسن هذا في حق الكفار
خاصة لانهم يجازون بالعقاب على الصغير والكبير ولا يجزى المؤمن سوا عمله يوم
القيامة ولكن يجزى باحسن عمله ويتجاوز عن سيئاته ويدل على صحة هذا القول سابق
الآية وهو قوله (ولا يجزله من دون الله وليا ولا نصيرا) وهذا هو الكافر فاما المؤمن
فله ولي ونصير وقال آخرون هذه الآية في حق كل من عمل سوا من مسلم ونصراني وكافر
قال ابن عباس هي عامة في حق كل من عمل سوا يجز به الا ان يتوب قبل أن يموت
فتوب الله عليه وقال ابن عباس في رواية أبي صالح عنه لما نزلت هذه الآية شقت

(وما بعدهم الشيطان الاغرورا) هو أن يرى شيئا يظهر خدائته
(اولئك ماواههم جهنم ولا
يحدون عنها محيصا) معدلا
ومفرا (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات) ولم ينبعوا الشيطان
في الامر بالكفر (سندخلهم
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدا) وقرأ النجعي
سندخلهم (وعدا الله حقا)
مصدر ان الاول مؤ كد نفسه
والثاني مؤ كد غيره (ومن
أصدق من الله قولا) قولاهو
استقام يعني التي اى لأحد
أصدق منه وهو تواتر كد ثلاث
وفائدة هذه التوكيدات مقابلة
مواعد الشيطان الكاذبة
لقربائه بوعدا الله الصادق
لاولياته (ليس بامانيكم)
ليس الامر على شهواتكم
وامانيكم أيها المشركون أن
تمنعكم الاضنام (ولا امانى
اهل الكتاب) ولا على شهوات
اليهود والنصارى حيث قالوا
نحن أبناء الله وأحباؤه ان تمسنا
النار الا أياما معدودة (من
يعمل سوا يجز به) أي من
المشركين وأهل الكتاب
بدليل قوله (ولا يجزله من
دون الله وليا ولا نصير) وهذا
وعيد الكفار لانه قال بعده

على المسلم من مشقة شديدة وقالوا يا رسول الله وایمان لم يعمل سوءا غيرك فكيف الجزاء قال منه ما يكون في الدنيا فمن يعمل حسنة فله عشر حسنات ومن جوزى بالسبقة نقصت واحدة من عشر حسناته وبعثت له تسع حسنات فويل لمن غلبت آحاده اعشاره واما من كان جزاؤه في الآخرة فيقابل بين حسناته وسبائنه فيلحق به مكان كل سيئة حسنة و ينظر في الفضل فيعطى الجزاء في الجنة فيؤتى كل ذي فضل فضله و يدل على صحة هذا القول ما روى عن أبي هريرة قال لما نزلت من يعمل سوءا يجز به بلغت من المسلمين مبلغا شديدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاربوا وسدوا فني كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى التكبى ينكبها والشوك يشاكها أخرجه مسلم وعن أبي بكر الصديق قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت من يعمل سوءا يجز به ولا يجده من دون الله وایا ولا نصير افعال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ألا قرئت آية أنزلت على قلت بلى يا رسول الله قال فقرأت فيها فلا أعلم إلا أنى وجدت انقضاء ما في ظهري فطقت لما سأل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألتك يا أبا بكر قلت يا رسول الله باني أنت وأمي وایان لم يعمل سوءا وأنا الجزيون بأعمالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنت يا أبا بكر والمؤمنون فنجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس عليكم دنوب وأما الآخرون فيجتمع مع ذلك لهم حتى يجزوا به يوم القيامة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي اسناده مقال وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن أبي بكر وليس له اسناد صحيح وقوله ولا يجده من دون الله وایا ولا نصير قال ابن عباس يريد وليا عنه ولا نصيرا ينصره فان قلنا ان هذه الآية خاصة في حق الكفار قتلوا ويلها ظاهروا و قلنا انها في حق كل عامل سوء من مسلم وكافر فانه لا ولي لاحد من دون الله يوم القيامة ولا ناصر فالمؤمنون لا ولي لهم غير الله وشفاعته الشافعین تكون باذن الله فليس يمنع أحد احدا عن الله وقوله تعالى (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن) قال مسروق لما نزلت من يعمل سوءا يجز به قال أهل الكتاب نحن وأنتم سواء فنزلت هذه الآية قال المفسرون بين الله تعالى بين هذه الآية فضيلة المؤمنين على غيرهم ولفظة من في قوله من الصالحات للتبعيض لان أحد الايقدر أن يستوعب جميع الصالحات بالعمل فاذا عمل بعضها استحق الثواب (فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا) التفسير نفرة في ظهر النواة ومنها ثبت الخلة قال ابن عباس يريد لا يتقصون قدر النواة وهذا على سبيل المبالغة في نفي الظلم ووعده بتوفيقه جزاء أعمالهم من غير نقصان قوله عز وجل (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن) لما بين الله تعالى ان الجنة لمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن شرح الايمان وبين فضله فقال تعالى ومن أحسن ديناً يعني ومن أحكم ديناً والدين هو المشتمل على كمال العبودية والخضوع والانقياد لله عز وجل وهو الذي كان عليه ابراهيم صلى الله عليه وسلم واعلم ان دين الاسلام مبني على أمرين أحدهما الاعتقاد والایة الاشارة بقوله أسلم وجهه لله يعني انقاد الله وخضع له في سر وعلانية وقيل معناه أخلص طاعته لله وقيل فوض أمره الى الله الامر الثاني من مباني الاسلام

(ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن) فقوله وهو مؤمن حال ومن الاولى للتبعيض والثانية لبيان الابهام في من يعمل وفيه اشارة الى أن الاعمال ليست من الايمان (فاولئك يدخلون الجنة) يدخلون مكي وأبو عمرو وابوبكر (ولا يظلمون نقيرا) قدر التقير وهو النقرة في ظهره رانواة والراجع في ولا يظلمون اعمال السوء وعمل الصالحات جميعا وازان يكون ذكره عند أحد الفرقين دليلا على ذكره عند الآخر وقوله من يعمل سوء يجز به وقوله ومن يعمل من الصالحات بعد ذكرتمني أهل الكتاب كقوله بلى من كسب سيئة وأطاعت به خطيئته وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات عقب قوله وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله) أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له لا يعرف لها رباً ولا معبودا سواه (وهو محسن) عامل للحسنات

العمل والسياسة الاشارة بقوله وهو محسن يعني في عمله لله، فيدخل فيه فعل الحسنات
والافروقات والطاعات وترك السيئات وقال ابن عباس في تفسير قوله وهو محسن
يريدوه وهو محمد لله عز وجل لا يشرك به شيأ قال العلماء وانما صار دين الاسلام احسن
الاديان لان فيه طاعة الله ورضاه وهما احسن الاعمال وانما خص الوجه بالذكر في قوله
أسلم وجهه لله لانه أشرف الاعضاء فاذا انقاد الوجه لله وخضع له فقد انقاد الله جميع
الاعضاء لانها تابعة له (واتبع ملة ابراهيم) يعني دين ابراهيم عليه السلام (حنيفاً) يعني
مسلياً مخلصاً او الخفيف المسائل ومعناه المسائل عن الأديان كلها الى الاسلام لان كل
ما سواه من الأديان باطل وحنيفاً يجوز أن يكون حالاً لا ابراهيم ويجوز أن يكون حالاً
للنبي كما تقول رأيته راكباً قال ابن عباس ومن دين ابراهيم عليه السلام الصلاة الى
الكعبة والطواف ومناسك الحج والحجامة ونحو ذلك فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضي
أن شرع محمد صلى الله عليه وسلم هو نفس شرع ابراهيم عليه السلام وعلى هذا لم يكن
لحمد لله في الله عليه وسلم شرع يستقل به وليس الامر كذلك فالجواب قلت ان شرع
ابراهيم وملة داخلان في شرع محمد في الله عليه وسلم وملة مع زيادات كثيرة حسنة
خص الله بها محمد صلى الله عليه وسلم فمن اتبع ملة محمد صلى الله عليه وسلم فقد اتبع ملة
ابراهيم لانها داخلية في ملة محمد صلى الله عليه وسلم وشرع ابراهيم داخل في شرع محمد صلى
الله عليه وسلم وانما قال تعالى واتبع ملة ابراهيم لان ابراهيم صلى الله عليه وسلم كان يدعو
الى توحيد الله وعبادته ولهذا خصه بالذكر لانه كان مقبولاً عند جميع الامم فان العرب
كانوا يفتخرون بالنسب اليه وكذا اليهود والنصارى فاذا ثبت هذا وان شرعه كان
مقبولاً عند الامم وان شرع محمد صلى الله عليه وسلم وملة هو شرع ابراهيم وملة لم يزل الحق
الدخول في دين محمد صلى الله عليه وسلم وقبول شرعه وملة وقوله تعالى (واتخذ الله
ابراهيم خليلاً) يعني صفياً والحلة صفاء المودة وقيل الحلة الافتقار والانصاع فخليل الله
المنقطع اليه وسمى ابراهيم خليلاً لانه انقطع الى الله في كل حال وقيل الحلة الاختصاص
والاصطفاء وسمى ابراهيم خليلاً لان والى الله وعادى في الله وقيل لانه تعلق
بأخلاق حسنة وخلال كريمة وقيل الخليل المحب الذي ليس في محبته خلل وسمى ابراهيم
خليل الله لانه أحبه محبة كاملة ليس فيها نقص ولا خلل وأنشد في معنى الحلة التي هي بمعنى
الحبة قد تخللت مسلك الروح مني * وبه سمي الخليل خليلاً
وقيل الخليل من الحلة بفتح الحاء وهي الحاجة سميت حلة للاختلال الذي يلحق
الإنسان فيها وسمى ابراهيم خليلاً لانه جعل فقره وفاقة وحاجته الى الله تعالى وخله الله
للعبدى تمكينه من طاعته وعصمته وفوقية وسرخرخله ونصره والثناء عليه فقد أثبت
الله عز وجل على ابراهيم عليه السلام وجهه اماماً للناس يقتدي به واختلأه وافي السبب
الذي من أجله اتخذ الله ابراهيم خليلاً فقال ابن عباس كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم أباً
الضيغان وكان منزله على ظهر الطريق يضيف من مر به من الناس فأصاب الناس شدة
قحط ففقد الناس باب ابراهيم يطلبون منه الطعام وكانت الميرة تأتيه من صديق له

(واتبع ملة ابراهيم حنيفاً)
مائل عن الأديان الباطلة
وهو حال من المتبع أو من
ابراهيم (واتخذ الله ابراهيم
خليلاً) هو في الاصل الخصال
وهو الذي يخالف أى يوافقك
في خلافات أو يداخلك خلاف
من ذلك أو يمدخلك كما يمد
خله فالحلة صفاء مودة توجب
الاختصاص بتفصيل الاسرار
والحبة أدنى لانها من حبة
القلب وهي حبة اعتراضية
لا محل لها من الاعراب كقوله
والمجودات حبة وفائدتها كيد
وجوب اتباع ملته وطريقته
لان من بلغ من الزلفى عند الله
أن اتخذ خليلاً كان جديراً بان
يتبع ملته وطريقته ولوجهاتها
معصوفة على المحل قبلها لم يكن
لها معنى وفي الحديث اتخذ الله
ابراهيم خليلاً لا اطاعه الطعام
وأفشاءه السلام وصلاته بالليل
والناس نام وقيل أوحى اليه
انما اتخذك خليلاً لانك تحب
أن تعطى ولا تعطى وفي رواية
لانك تعطى الناس ولا تسألهم
وفي قوله

بمصر فبعث ابراهيم غلامه الى خليله الذي بمصر فقال خليل له الغلمان ابراهيم لو كان
 ابراهيم يريد انما الطعام لنفسه احتملنا ذلك له وقد دخل علينا مثل ما دخل على الناس
 من الشدة فرجع غلمان ابراهيم بغير طعام فمروا ببضعاء من الرمل سهلة فقالوا لوجهنا
 من هذه البطحاء ليرى الناس اننا قد جئنا بالميرة فاناسحى ان غمر بهم وانما فارغة فملأوا
 من ذلك الرمل الغزائر التي معهم ثم اتوا الى ابراهيم صلى الله عليه وسلم فلم يعلوه وسارة قائمة
 فاهتم لذلك ولم يكن الناس يباليه فغلبته عيناها فنام واسميت سارة وقد ارتفع النهار
 فقامت سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا بلى قالت فحشاوا بشي قالوا نعم فقامت الى العسائر
 ففكتها فاذا هي ملائي باجود دقيق يكون حواري فامرت الخبازين فخبزوا وأطعموا
 الناس فاستيقظ ابراهيم فوجد ربح الطعام فقال يا سارة من أين لكم هذا فقالت من
 عند خليل المسمى فقال هذا من عند خليلي الله قال فيؤمدا اتخذ الله خيلا وقيل
 لما اذاه الله ملكوت السموات والارض وحاج قومه في الله ودعاهم الى توحيدهم ومنعهم
 من عبادة النجوم والشمس والقمر والاولئان وبذل نفسه لالاتقاء في النيران وبذل ولده
 للقربان وماله للضيقات اتخذ الله خيلا وجعله اماما للناس يقتدى به وجعل النبوة
 فيه وفي ذريته وقيل ان ابراهيم عليه السلام لما كسر الاصنام وعادى قومه في الله
 عز وجل اتخذ الله خيلا وقيل لما دخل عليه الملائكة فظنهم ضيافة فاقرب اليهم عجلا
 مشوا يوا وقال كلوا على شرط ان تسبوا الله في اوله وتحمدوه في آخره فقال جبريل أت
 خليل الله فن يومئذ سمى ابراهيم خليل الله (م) عن انس قال جاء رجل الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال يا خير البرية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ابراهيم خليل الله
 (فصل) وقد اتخذ الله محمدا صلى الله عليه وسلم خيلا كما اتخذ ابراهيم خيلا فقد ثبت
 في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم لم أنه قال لو كنت متخذاً
 خيلا لغير ربي لاتخذت ابا بكر خيلا وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لو كنت متخذاً خيلا لاتخذت ابا بكر خيلا ولا كنهه اخي وصاحبي وقد اتخذ الله صاحبكم
 خيلا اخرجه مسلم فقد ثبت بهذين الحديثين الخلة للنبي صلى الله عليه وسلم وزاد على
 ابراهيم عليه السلام بالحجة فمحمد صلى الله عليه وسلم خليل الله وحبيبه فقد جاء في
 حديث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا أنا حبيب الله ولا نخرأخرجه
 الترمذي باطول منه قوله تعالى (ولله ما في السموات وما في الارض) قال أهل المعاني
 لما دعا الله الخلق الى طاعته وعبادته والانقياد لامره بين سعة مله كما ليرغب الخلق
 اليه بالطاعة له وانما قال ما في السموات وما في الارض ولم يقل من لانه ذهب به مذهب
 الجنس والذي يعقل اذا ذكر أو اراد يذهب الجنس ذكر بالفضة ما (وكان الله بكل شئ
 محيطا) يعني عالمنا علم احاطة وهو العلم بالشيء من كل وجه حتى لا يشذ عنه نوع الاعلمه
 وقيل يجوز ان يكون معناه محيطا بالقدرة عليه قوله عز وجل (و يستقونك في النساء
 قل الله يفتيكم فيهن) الآية قال ابن عباس نزلت في بنات أم حنكة وقد تقدمت قصتهن
 في أول السورة وقالت عائشة هي النيمة تكون في حجر الرجل وهو وليم ساقي رغ

(ولله ما في السموات وما في
 الارض) دليل على أن اتخاذ
 خيلا للاحتياج الخليل اليه
 للاحتياجه تعالى لانه منزله
 عن ذلك (وكان الله بكل شئ
 محيطا) عالما (و يستقونك
 في النساء) ويسألونك الاقتاء
 في النساء والاقتناء تبين الميم
 (قل الله يفتيكم فيهن)

وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء) أى الله يفتيكُم والمتلوفى الكتاب أى القرآن في معنى يتامى بمعنى قوله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى وهو من ٥٣٤ قولك أعجبني زيدوكمه وما يتلى في محل الرفع بالعطف على الضمير في

في نكاحها إذا كانت ذات جمال ومال باذل من ستة صدقاتها وإذا كانت غير مرغوب فيها قلعة الجمال والمال ترها وفي رواية قالت هي اليتيمة تكون في حجر الرجل وقد شركتها في ماله فيرغب عنها فلا يتزوجها لعدم ما هو يكره أن يزوجه غيره فيدخل عليه ويشركه في ماله فيحبسها حتى تموت فنهاهم الله عن ذلك وأنزل هذه الآية فقال ويستفتونك يعني ويستخبرونك يا محمد في شأن النساء وحالهن والاستفتاء طلب الفتوى وهو ظاهر ما أشكل من الأحكام الشرعية وكشفه وتبينه قال المفسرون والذي استفتوه فيه هو ميراث النساء وذلك أنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصغار من الأولاد فلما نزلت آية الميراث قالوا يا رسول الله كم ميراث المرأة والصغير فأجابهم بهذه الآية قل الله يفتيكُم فيهن يعني قل يا محمد الله يفتيكُم في شأن النساء وحالهن (وما يتلى عليكم في الكتاب) يعني يفتيكُم فيما يتلى عليكم والمعنى أن الله يفتيكُم في النساء بما أنزل في كتابه عليكم وقيل المراد بالكتاب الوحي المحفوظ والقرص منه تعظيم حال هذه الآية التي تتلى عليكم وانها في الوحي المحفوظ وإن العدل والإنصاف في حقوق اليتامى من أعظم الأمور عند الله تعالى التي يجب مراعاتها وإن الخلل بها ظلم (في يتامى النساء) قيل معناه في النساء اليتامى وقيل في اليتامى أولاد النساء لأن الآية نزلت في يتامى أم كحة (اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن) يعني ما فرض لهن من الميراث وهذا على قول من يقول أن الآية نازلة في ميراث اليتامى والصغار وعلى القول الآخر معناه ما كتب لهن من الصداق (وترغبون أن تنكحوهن) يعني وترغبون في نكاحهن لما لهن وجالهن باقل من صدقاتهن وقيل معناه وترغبون عن نكاحهن لضعف ودمايتهن وضعفهن ورغبة في أموالهن (ق) عن عائشة قالت هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها وماله ويريد أن ينقص صداقاتها فلو كان نكاحهن إلا أن يقتطوا لهن في أكمل الصداق وأمر وإنكاح من سواهن قالت عائشة رضي الله عنها فاستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فأمر الله عز وجل ويستفتونك في النساء إلى قوله وترغبون أن تنكحوهن فبين لهم أن اليتيمة إذا كانت ذات جمال ومال يرغبون في نكاحها ولم يلحتموها بذمتها في أكمل الصداق وإذا كانت مرغوبة عنها في قلعة المال والجمال تركوها والتسوا غيرها قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يقتطوا لها ويعطوها حقها الأول من الصداق وقوله تعالى (والمستضعفين من الولدان) يعني ويفتيكُم في المستضعفين من الولدان وهم الصغار أن تعطوهم حقوقهم لأن العرب في الجاهلية كانوا لا يورثون الصغار أيضا فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم أن يعطوهم حقوقهم من الميراث (وان تقوموا اليتامى بالقسط) يعني بالعدل في مهورهم ومواريتهم (وما تملأوا من خير فإن الله كان به عليمًا) يعني فيبازيكم عليه قوله تعالى (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا) (ق) عن عائشة في قوله تعالى وان امرأة خافت

يفتيكم أو على لفظ الله وفي يتامى النساء صلة يتلى أى يتلى عليكم في معناه من ويجوز أن يكون في يتامى النساء يدلان فيهن والإنصاف بمعنى من (اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن) ما فرض لهن من الميراث وكان الرجل منهم يضم اليتيمة إلى نفسه وماله فان كانت جميلة تزوجه أو أكل المال وإن كانت دمية عضها من البرج حتى تموت فيبرئها (وترغبون أن تنكحوهن) أى في أن تنكحوهن من الجمالهن أو عن أن تنكحوهن لعدم ما لهن (والمستضعفين من الولدان) أى اليتامى وهو مجرور ومعطوف على يتامى النساء وكانوا في الجاهلية انما يورثون الرجال القوام بالأمور دون الأطفال والنساء (وان تقوموا اليتامى) مجرور كالمتضعفين يعني يفتيكُم في يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا أو معطوف بمعنى ويأمركم أن تقوموا وهو خطاب للأئمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم (بالقسط) بالعدل في ميراثهم وماله (وما تملأوا من خير) شرط وجوابه (فإن الله كان به عليمًا) أى فيبازيكم عليه (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا) توقعت منه ذلك

لإصلاح لها من مخايله وامارتها والنشوز أن يتجافى عنها بان يمنة نفسها ونفقة وان يؤذيها بسب أو ضرب (أو أعرضا) من عنها بان يقلل محادثتها أو ما استهتأ بسبب كبر سن أو دماية أو سوء خلق أو خلق أو ماله أو طموح عين إلى أخرى أو غير ذلك

من بعلمها نشوزا أو أعرضا قالت نزلت في المرأة تكون عند الرجل لا يسكنها ثم منها غير يد
 طلاقها و يتزوج غيرها فتقول له أمسكني لا تطلقني ثم تزوج غيره وأنت في حلال من
 النفقة على والقسمه على قالت فذلك قوله تعالى فلا جناح عليهما أن يتصالحا بينهما صلحا
 والصلح خير وقيل نزلت في عورة بنت محمد بن مسلمة ويقال اسمها خولة وفي زوجها سعد بن
 الربيع ويقال له رافع بن خديج تزوجها وهي شابة فلما كبرت تزوج عليها امرأة أخرى
 شابة وأثرها عليها وجفا الأولى قالت ابنة محمد بن مسلمة تشكو زوجها إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية وقيل كان رجل له امرأة قد كبرت وله منها أولاد
 فأراد أن يطلقها ويتزوج غيرها قالت لا تطلقني ودعني أقوم على أولادي وأقسم لي
 كل شهرين أن شئت وإن شئت فلا قسم لي فقال إن كان يصلحك ذلك فهو أحب إلي فأتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فأنزل الله هذه الآية وإن امرأة خافت من بغي
 علمت وقيل ظنت وقيل بل المراد نفس الخوف لأن الخوف لا يحصل إلا عند ظهور
 الأمارات الدالة على وقوعه من بعلمها يعني من زوجها والبعل هو السيد وسمى الزوج
 بعلا لأنه سيد المرأة نشوزا يعني بغضا وقيل هو ترك مضاجعتها وأصله من النشور وهو
 الترفع من الأرض والنشور قد يكون من الزوجين وهو أن يكره كل واحد منهما صاحبه
 فنشوز الزوج هو أن يعرض عن المرأة وهو قوله تعالى أو أعرضا يعني بوجهه عنها أو
 يمس في وجهها أو يترك مضاجعتها أو يمسى عن شرتها أو يشغل بغيرها وقيل المراد من
 النشور اظهار الحشونة في القول والفعل والمراد من الأعراض البسكوت عن الخير
 والشر والابذال يعرض عنها بوجهه أو يشغل بغيرها (فلا جناح عليهما) يعني فلا
 حرج ولا اثم على الزوج والمرأة (أن يتصالحا) من المصالحة وقرئ أن يتصالحا بضم الياء
 وكسر اللام من الإصلاح (بينهما صلحا) يعني في القسمه والنفقة وهو أن يقول الزوج
 للمرأة أنك قد كبرت ودخلت في السن وأنا أريد أن أتزوج امرأة جميلة شابة أو ثرها عليك
 في القسمه لئلا تنهارا فإن رضيت فاقبلي وإن كرهت ذلك فارقني وخليت سبيلك
 فإن رضيت بذلك كانت هي المحسنة ولا تخبر على ذلك وإن لم ترض بدون حقها كان على
 الزوج أن يوفرها حقها من القسم والنفقة أو يسرحها باحسان وأن أمسكها ووفها
 حقها مع التكره لها كان هو المحسن قال ابن عباس فإن صالحته على بعض حقها من
 القسمه والنفقة جاز وأنكرت ذلك بعد الصلح كان ذلك لها ولها حقها (والصلح خير)
 يعني أقامتها بالتحخير ما يادها والمصالحة على ترك بعض حقها من القسم والنفقة خير من
 الفرقة عن ابن عباس قال خشيتم سودة أن يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
 لا تطلقني وأمسكني واجعل لي يومى لعائشه ففعل فنزلت فلا جناح عليهما أن يتصالحا
 بينهما صلحا والصلح خير فما اصطالحا عليه من شيء فهو جائز أخرجه الترمذي وقال حديث
 حسن غير مبني فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين يومها ويوم
 سودة (وأحضرت الانفس الشبح) الشبح أتبع البخل وحقيقته الحرص على منع الخير وإنما
 قال وأحضرت الانفس الشبح لأنه كالامر للام للنفوس لأنها مطبوعة عليه ومعنى

(فلا جناح عليهما أن يتصالحا
 بينهما) كوفي يتصالحا غيرهم
 أى يتصالحا وهو أصله فايدت
 التاء صادا وأدغمت (صلحا)
 في معنى مصدر كل واحد من
 الصالحين ومعنى الصلح أن
 يتصالحا على أن تطيب له
 نفسا عن القسمه أو عن بعضها
 أو تهب له بعض المهر أو كله
 أو النفقة (والصلح خير) من
 الفرقة أو من النشور أو من
 الخصومة في كل شيء أو الصلح
 خير من الحيور كأن الخصومة
 شر من النشور وهذه الجملة
 اعتراض كقوله (وأحضرت
 الانفس الشبح) أى جعل الشبح
 حاضر لها لا يغيب عنها أبدا
 ولا تنفك عنه يعني أنها مطبوعة
 عليه والمراد أن المرأة لا تنكح
 تسمع نفسها والرجل لا يكاد
 يسرحها بغير ما إذا رغب
 عنها فكل واحد منهما يلبس
 ما فيه راحته وأحضرت يتعدى
 إلى مفعولين والاول الانفس
 ثم حث على مخالفة الطبع
 ومتابعة الشرع بقوله

(وان تحسنوا) بالاقامة على نساكم وان كرهتموهن واحببتهم غيرهن وتصبروا على ذلك مراعاة لمعنى الحبة (وتتقوا) النشور والاعراض وما يؤدى الى الاذى والمحسومة (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) فشدكم عليه وكان عمران الخارجى من آدم بنى ٥٣٦ آدم وامر أنه من أجلهم فنظرت اليه وقالت الحمد لله على أنى وأياك من

أهل الجنة قال كيف فقالت لانك رزقت مثلى فشكرت ورزقت مثلك فصبرت والجنة موعودة للشاكرين والصابرين (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) ولن تستطيعوا العدل بين النساء والنسوة حتى لا يقع ميل البتة فتقام العدل أن يسوى بينهما بالقسمة والنفقة والتمتع والظهار والاقبال والحالة والمفاكسة وغيرها وقيل معناه أن تعدلوا فى الحبة وكان عليه السلام يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمتى فيما أملاك فلا تأخذنى فيما أملاك ولا أملاك يعنى الحبة لان عائشة رضى الله عنها كانت أحب اليه (ولو حرصتم) بالاعتنى فى تحرى ذلك (ولا تملوا كل الميل) فلا تحوروا على المرعوب عنها كل المحور فتتمنعوها قسمها من غير رضامنها يعنى ان اجتناب كل الميل فى حد السر فلا تفرطوا فيه وان وقع منكم التفريط فى العدل كله وفيه ضرب من التوبيخ وكل نصب على المصدر لان له حكم ما يضاف اليه (فتدروها

الاية) أن كل واحد من الزوجين يشع بنصيبه من الاخر فالمرأة تشجع على مكانها من زوجها والرجل يشجع عليها بنفسه اذا كان غيرها أحب اليه منها (وان تحسنوا وتتقوا) هذا خطاب للازواج يعنى وان تحسنوا أيها الازواج الحبة والعشرة وتتقوا الله فى حق المرأة فانها أمانة عندكم وقيل معناه وان تحسنوا بالاقامة معها على الكراهة وتتعوا ظامها والمجور عليها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) يعنى فيجازيكم بأعمالكم قوله عز وجل (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) يعنى ولن تعدلوا أن تسووا بين النساء فى الحب وميل القلب لان ذلك مما لا تقدرون عليه وليس من كسبكم (ولو حرصتم) يعنى على العدل والنسوة يبينهن وقيل معناه ولو حرصتم على ذلك (فلا تملوا كل الميل) يعنى الى التى تحبون فى القسم والنفقة والمعنى انكم لستم متمنعين عن حصول النفقة او فى الميل القابلى لان ذلك خارج عن قدرتكم ووسعكم ولا تمنكم منهيون عن اظهار ذلك الميل فى القول والفعل عن أنى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت له امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقة ساقط أخرجه الترمذى وعند أبي داود من كانت له امرأتان فمال الى أحدهما جاء يوم القيامة وشقة مائل عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم فيعدل فيقول اللهم هذا قسمتى فيما أملاك فلا تألمنى فيما أملاك ولا تألمنى القلب أخرجه أبو داود والترمذى والنسائي وقوا تعالى (فتدروها كالمعلقة) يعنى فتدعوا الاخرى التى لا تملون اليها كالمعلقة لا يأبى ولا ذات بعل كالشئ المعلق لاهوى النساء ولا على الارض وقيل معناه فتدروها كالمعلقة لانهى خاصة فتتزوج ولا هى ذات بعل فيحسن اليها (وان تصلحوا) يعنى بالعدل فى القسم (وتتقوا) يعنى المجور فى القسم (فان الله كان غفورا) يعنى لما حصل من الميل الى بعضهن دون بعض (رحيما) يعنى بكم حيث لم يكفكم ما لا تقدرون عليه (وان يتفرقا) يعنى ان لم يصطلحا أو اذا افرقة (يعن الله كلاما من سمعته) يعنى من فضله ورزقه والمعنى يعنى الزوج بامر أخرى والمرأة بزواج آخر وقيل معناه يعرض الزوج بما يحب والمرأة بما تحب ويوسع عليهما فى هذا تسليفا لكل واحد من الزوجين بعد الملاق (وكان الله واسعا) يعنى واسع الفضل والرحمة وقيل واسع القدرة والعلم والرزق وقيل هو الغنى الذى وسع جميع مخلوقاته غناه (حكيم) يعنى فيما أمر به ونهى عنه (فصل) فيما يتعلق بحكم الامة وجملة أن الرجل اذا كان تحت امرأتان أو أكثر يجب عليه التسوية بينهما فى القسم فان ترك النسوة يبينهن فى فعل القسم عصي الله

كالمعلقة) وهى التى ليست بذات بعل ولا معلقة (وان تصلحوا) يبينهن (وتتقوا) المجور (فان الله كان غفورا) عز وجل (رحيما) يغفر لكم ميل قلوبكم ويرحمكم فلا يعاقبكم (وان يتفرقا) أى ان لم يصطلح الزوجان على شئ وتفرقا بالخلع أو بتطلقه أياها أو أيفائه مهرها ونفقة عذتها (يعن الله كلا) كل واحد منهما (من سمعته) من غناه أى برزقه زواجا خيرا من زوجته وعيدا أهدأ من عيشه (وكان الله واسعا) بتخيل النكاح (حكيم) بالاذن فى السراح فالسعة الغنى والقدرة والواسع الغنى ثم المقدر بين غناه وقدرته بقوله

عز وجل في ذلك وعليه القضاء للظلمة والتسوية شرط في البتة ومافي الجماع فلا لان ذلك يدور على النشاط وميل القلب وليس ذلك اليه ولو كان في نكاحه حرة وأمة قسم للعرة ليلتين وللأمة ليلة واحدة واذا تزوج جديدة على قديمات كن عنده فانه يخص الجديدة بان يبيت عنده اسبع ايام لان كانت الجديدة بكر او ان كانت ثيبا خصها بثلاث ايام ثم انه يستأنف القسم ويسوي بينهما ولا يجب عليه قضاء عوض هذه الالبالي للقديسات ويدل على ذلك ما روى أبو قلابه عن أنس قال من السنة اذا تزوج البكر على الثيب أقام عنده اسبعا وقسم واذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثا وقسم قال أبو قلابه ولو شئت لقلت ان انسا رفعة الى النبي صلى الله عليه وسلم أخرجاه في الصحيحين واذا سافر الرجل الى سفر حاجة جازا أن يحصل معه بعض نسائه بشرط أن يقرع بينهما ولا يجب عليه أن يقضي للباقيات عوض مدة سفره وان طال اذالم يزده مقامه في البلد على مدة المسافر ين ويدل على ذلك ما روى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فإيهن خرج سهمها خرج بها معه أخرجه البخاري مع زيادة فيه واذا أراد الرجل سفره قلة وجب عليه أخذ نسائه معه قوله تعالى (ولله مافي السموات ومافي الارض) يعني عبيده او ملكا قال أهل المعاني لما ذكر الله تعالى انه يغني من سعته وفضله أشار الى ماوجب الرغبة اليه في طلب الخير منه لان من ملك السموات والارض لا تنفى خزائنه (واقصد وصينا الذين أتوا الكتاب من قبلكم) يعني من اليهود والنصارى واصحاب الكتاب القديمة (واياكم) يعني ووصيناكم يا أهل القرآن في كتابكم (ان اتقوا الله) أي بان تقوا الله وهو ان توحدوه وتطيعوه وتحذروه ولا تتخالفوا أمره والمعنى ان الامر بتقوى الله شريعة قديمة أوصى الله بها جميع الامم السالفة في كتبهم (وان تكفروا) يعني وان تجحدوا ما أوصاكم به (فان لله مافي السموات ومافي الارض) يعني فان لله ملائكة في السموات والارض هم أطوع له منكم وقيل معناه ان الله تعالى خالق السموات والارض وما فيها وما لهن والمنعم عليهن باصناف النعم ومن كان كذلك خلق لكل أحد ان يقيه ويرجوه (وكان الله غنيا) يعني عن جميع خلقه غير محتاج اليهم ولا الى طاعتهم (حجيدا) يعني محمودا على نعمه عليهم (ولله مافي السموات ومافي الارض وكفى بالله وكيل) قال ابن عباس يعني شهيدا على ان له فيهم عبيدا وقيل معناه وكفى بالله دافعا ومحجرا فان قلت ما الفائدة في تكرير قوله تعالى ولله مافي السموات وما في الارض قلت الفائدة في ذلك ان لكل آية معنى تختص به اما الآية الاولى في معناها فان لله مافي السموات ومافي الارض وهو بوسعكم بتقوى الله فاقبلوا وصيته وقيل لما قال تعالى وان يترقا فغن الله كلاما من سعته بين ان له مافي السموات ومافي الارض وانه قادر على اغناء جميع الخلائق وهو المستغني عنهم وأما الآية الثانية فانه تعالى قال وان تكفروا فان لله مافي السموات ومافي الارض والمراد انه تعالى منزه عن طاعات الطائعين وعن ذنوب المذنبين وانه لا يزاد جلاله بالطاعات ولا ينقص بالمعاصي وقيل ما بين ان له مافي السموات ومافي الارض وقال بذلك **و** ان الله غنيا حجيدها فالمراد منه أنه تعالى

(ولله مافي السموات ومافي الارض) خلقا والمتمسكون عبيده رقا (ولقد وصينا الذين أتوا الكتاب) هو اسم للجنس فيتناول الكتب السماوية (من قبلكم) من الامم السالفة وهو متعلق بوصينا أو باوونوا (واياكم) عطف على الذين أتوا (أن اتقوا الله) بان اتقوا أو تكون ان المفردة لان التوصية في معنى القول والمعنى ان هذه وصية قديمة مازال يوصي الله عنها عباده واستتم بها مخصوصين لانهم بالنعوى يسعدون عنده (وان تكفروا) عطف على اتقوا لان المعنى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقلنا لهم واكم ان تكفروا (فان لله مافي السموات ومافي الارض وكان الله غنيا) عن خلقه وعن عبادتهم (حجيدا) مستحقا لان

هو الغنى وله الملك فاطلبوا منه ما تطلبون فهو يعطيكم لان له ما في السموات وما في الارض وأما الثالثة فقال تعالى والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلا أي فتوكلوا واعليه ولا تتوكلوا على غيره فانه الملك ما في السموات والارض وقيل تسكن برها تعدد لما هو موجب تقواه امتنقه وهو تعالى معوه ولا تعصوه لان التقوى والمحشية أصل كل خير قوله عز وجل (ان يشأ يذهبكم أيها الناس) قال ابن عباس يريد المشرقين والمنافقين (ويأت باخرين) يعنيكم هم خير منكم وأطوع له ففيه تهديد لا كفر والمعنى انه يهلككم أيها الكفار كما هلك من كان قبلكم اذ كفروا به وكذبوا رسله (وكان الله على ذلك قديرا) يعني وكان الله على ذلك الاهلاك واعادة غيركم قادر بالقدرة لا يمتنع عليه شيء أراد لم يزل ولا يزال موصوفا بالقدرة على جميع الاشياء قوله تعالى (من كان يريد ثواب الدنيا) يعني من كان يريد بعمله عرضا من الدنيا نزلت في مشركي العرب وذلك انهم كانوا يقررون بان الله تعالى خالقهم ولا يقررون بالبعث يوم القيامة فكانوا يقررون ان الله يعطيهم من خير الدنيا ويصرف عنهم شرها وقيل نزلت في المنافقين لانهم كانوا لا يصدقون بيوم القيامة وانما كانوا يطلبون بجهدهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عاجل الدنيا وهو ما ينالونه من الغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) يعني الذين يطلبون باعمالهم وجهادهم ثواب الدنيا وما ينالونه من الغنيمة محظون في قصدهم لان الله عنده ثواب الدنيا و ثواب الآخرة فلو كانوا عاقلاء لطلبوا ثواب الآخرة حتى يحصل لهم ذلك ويحصل لهم ثواب الدنيا على سبيل التبعية والمعنى ان من اراد بعمله الدنيا آتاه الله منها ما اراد وصرف عنه من شرها ما اراد وليس له ثواب في الآخرة يحزى به ومن اراد بعمله وجهه الله و ثواب الآخرة فعند الله ثواب الدنيا والآخرة يؤتيه من الدنيا ما قدر له ويحزى به في الآخرة خيرا لجزاء (وكان الله مميضا) يعني لا قوا لهم وما يسرونه من طلب ثواب الدنيا (بصيرا) يعني بنيتهم وما في نفوسهم وقيل بصيرا بمن يطلب الدنيا بعمله ومن يطلب الآخرة بعمله قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله) قال السدي ان فقيرا او غنيا اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فكان صغوه مع الفقير يرى ان الفقير لا يظلم الغني فانزل الله هذه الآية وأمر بالقيام بالقسط مع الغني والفقير وقيل ان هذه الآية متعلقة بقصة طعمة بن أبيرق فهي خطاب لثوموه الذين جادلوا عنه وشهدوا له بالباطل فامرهم الله تعالى أن يكونوا قاعين بالقسط شاهدين لله على كل حال ولو على أنفسهم وأقاربهم فقال تعالى كونوا قوامين بالقسط والقوام بالاعتقاي القيام بالعدل في جميع الشهادات واجتناب الجور فيها قال ابن عباس كونوا قوامين بالعدل في جميع الشهادات على من كانت شهادة الله يعني أيها الشهداء لكم لوجه الله كما أمركم فيها فيقول الحق في شهادته (ولو على أنفسكم) يعني ولو كانت الشهادة على أنفسكم أم الله العبد أن يشهد على نفسه بالحق وهو ان يقر على نفسه وذلك الاقرار يسمى شهادة في كونه موجبا للحق عليه (أو الوالدين والأقربين) يعني ولو كانت الشهادة على الوالدين والأقربين من

(ان يشأ يذهبكم) بعدمكم (أيها الناس ويأت باخرين) وبوجود انسا آخرين مكانكم أو خلقا آخرين غير الانس (وكان الله على ذلك قديرا) بليغ القدرة (من كان يريد ثواب الدنيا) كالجهاد يريد بجهاده الغنيمة (وعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فإياه يطلب احدهما دون الآخر والذي يطلبه اخيهما (وكان الله سميعا) للاقوال (بصيرا) بالافعال وهو وعد ووعد (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) بمجتهدين في اقامة العدل حتى لا تجوروا (شهداء) خبيرين بعد خبر (لله) أي تقيمون شهادته لكم لوجه الله (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم والشهادة على نفسه هي الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق وهذا لان الدعوى والشهادة والاقراء يشترك جميعها في الاخبار عن حق لا حد على أحد غير ان الدعوى اخبار عن حق لنفسه على الغير والاقراء للغير على نفسه والشهادة للغير على الغير (أو الوالدين والأقربين) أي ولو كانت الشهادة على آبائكم

وأما هاتكم وأقاربكم (إن يكن) المشهود عليه (غنيا) فلا يمنع الشهادة عليه لغناه طالما رضاه (أو فقيرا) فلا يمنع هاترجاعه
(فأله أولى بهما) بالغنى والفقير أى بالنظر لهما والرجة وانما أتى الضمير فى ٥٢٩ بهما وكان حقه أن يوحى لأن المعنى أن

يكن أحدهما لانه يرجع الى
مادل عليه قوله غنيا أو فقيرا
وهو جنس الغنى والفقير كانه
قيل فأله أولى بجنس الغنى
والفقير أى بالاغنياء والفقراء
(فلا تتبعوا الهوى) ارادة (أن
تعدوا) عن الحق من العدول أو
كرهه أن تعدوا بين الناس من
العدل (وان تلوا) بواو واحدة
وضم اللام شامى وحزرة من
النواية (أو تعرضوا) أى وان
وليت إقامة الشهادة أو اعرضتم
عن إقامتها غيرهما تلوا بواو
وسكون اللام من اللى أى
وان تلوا ألسنتكم عن شهادة
الحق أو دكمومة العدل أو
تعرضوا عن الشهادة بما عندكم
وتعصوها (فان الله كان بما
تعملون خبيرا) فيجازيكم عليه
(يا أيها الذين آمنوا) خطاب
للمسلمين (آمنوا) ابتوا على
الايمان ودوموا عليه أولا هل
الكتاب لانهم آمنوا ببعض
الكتب والرسول وكفروا
ببعض أولئنا فقين أى يا أيها
الذين آمنوا نأما فآمنوا اخلاصا
(بالله ورسوله) أى محمد صلى
الله عليه وسلم (والكتاب الذى
نزل على رسوله) أى الفرقان
(والكتاب الذى أنزل من قبل)

ذوى رجة أو أقاربه والمعنى قولوا الحق ولو على أنفسكم أو على الوالدين أو الأقارب
فاقيموا الشهادة عليهم لله تعالى ولا تتحابوا غنىا وغناء ولا ترجوا فقير الفقير فذلك قوله
تعالى (إن يكن) يعنى المشهود عليه (غنيا أو فقيرا فأله أولى بهما) يعنى منكم والمعنى
كلوا أمرهم الى الله تعالى فهو أعلم بهم وبجملهم وانما قال بهما على التثنية لان رد الضمير
الى المعنى دون اللفظ يعنى فأله أولى بالغنى والفقير (فلا تتبعوا الهوى أن تعدوا) يعنى
فلا تتبعوا الهوى واتقوا الله أن تعدوا عن الحق فى أداء الشهادة وقيل معناه اتركوا
متابعة الهوى حتى تصيروا موصوفين بصفة العدل لان العدل عبارة عن ترك متابعة
الهوى (وان تلوا) قرئ بواو بين ومناه أن يلوى الكاهن لسانه الى غير الحق قال ابن
عباس يلوى لسانه بغير الحق ولا يقيم الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) يعنى أو يعرض
الشاهد عن الشهادة فيكتمها ولا يقيمها يقال لو يتهمه حقه اذادفعته عنه ومطلته به وقيل
معناه وان تلوا عن القيام بأداء الشهادة أو تعرضوا عنها فتركوها وقيل معناه
التردد والتبدل فى الشهادة من قوله لم لو يت الشئ اذا قلتمته وقيل هو خطاب مع
الحكام يقول وان تلوا يعنى تقيموا مع أحد الخصمين دون الآخر أو تعرضوا عنه بالسكينة
وقرئ تلوا بواو واحدة من النواية فهو خطاب للحكام أيضا ومعناه فلا تلوا أمور المسلمين
وتضيعوهم أو تعرضوا عنهم (فان الله كان بما تعملون خبيرا) يعنى انه تعالى يجازى
الحسن باحسانه والمسىء بأساته فيجازيكم بأعمالكم قوله عز وجل (يا أيها الذين
آمنوا آمنوا بالله ورسوله) قال ابن عباس نزلت فى عبد الله بن سلام وأسود وأسيد بنى
كعب وثعلبة بن قيس وسلام بن أخت عبد الله بن سلام وسلة ابن أخيه وبامين بن بامين
فهؤلاء مؤمنوا هل الكتاب أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنا نؤمن بك
وبكتابتك وبموسى والتوراة وعز برونكفر بما سوى ذلك من الكتب والرسول فقال لهم
النبي صلى الله عليه وسلم بل آمنوا بالله ورسوله ومجدوا القرآن وبكل كتاب كان قبله فانزل
الله هذه الآية يا أيها الذين آمنوا يعنى بمحمد والقرآن وبموسى والتوراة آمنوا بالله
ورسوله اسم جنس يعنى آمنوا بجميع رسله وقيل هو خطاب لاهل الكتاب جميعا
والمعنى يا أيها الذين آمنوا بموسى والتوراة وبموسى والانجيل آمنوا بمحمد والقرآن وقيل
هو خطاب للنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالسنتهم ولم يؤمن قلوبهم آمنوا بقلوبكم
حتى ينفعكم الايمان لان الايمان باللسان لا ينفع من غير مواطاة القلب وقيل هو خطاب
للمؤمنين والمعنى يا أيها الذين آمنوا فى الماضى والحال آمنوا فى المستقبل ودومواوا اثبتوا
على الايمان (والكتاب الذى نزل على رسوله) يعنى القرآن (والكتاب الذى أنزل
من قبل) يعنى وآمنوا بالقرآن وبجميع الكتب التى أنزلها على أنبيائه قبل القرآن
فيكون الكتاب اسم جنس لجميع الكتب (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه وكتبه

أى جنس ما أنزل على الانبياء قبله من الكتب ويدل عليه قوله وكتبه نزل وأنزل مكى وشامى وأبو عمرو وعلى البناء لا نزل
فيهما غيرهم وانما قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل لان الفرقان نزل مفرقا منجما فى عشرين سنة بخلاف الكتاب قبله (ومن
يكفر بالله وملائكته وكتبه

فلا تعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) حتى يشروعوا في كلام غير الكفر والاستهزاء بالقرآن والخوض الشروع وان حذفت من الثالثة أى انه اذا سمعتم أى نزل عليكم ان الشأن كذا والشأن ما فادته الجملة شروها وجزأها وأن مع ما في حيزها في موضع الرفع ينزل أو في موضع النصب ينزل والمنزل عليهم في الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله واذ رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وذلك ان ٤١ المشركون كانوا يخوضون في ذكر القرآن

في مجالسهم فيستهزئون به فنهى المسلمين عن القعود معهم ماداموا خاضعين فيه وكان المنافقون بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين بمكة فنهوا ان يقعدوا معهم كما كانوا عن مجالس المشركين بمكة (انكم اذا مثلتم) أى في الوزر اذا مكثتم معهم ولم يرد به التمثيل من كل وجه فان خوض المنافقين فيه كفر ومكث هؤلاء معهم معصية (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) أى انهم اجتمعوا في الدنيا على الاستهزاء بالآيات الله وكذلك يجتمعهم في عذاب جهنم يوم القيامة قوله عز وجل (الذين يترصدونكم) نزلت في المنافقين والمغبي ينظرون ما يحدث بكم من خير أو شر (فان كان انكم فتح من الله) أى طفر على عدوكم وغنيمة تناولوها منهم (قالوا) يعنى المنافقين لكم (الم تكن معكم) يعنى في الوقعة والفتح فاعطونا من الغنيمة وقيل معناه لم تكن على دينكم وفي الجهاد كنا معكم فاجعلوا لنا نصيبا من الغنيمة (وان كان للكافرين نصيب) أى دولة وظهور على المسلمين (قالوا) يعنى المنافقين لا يكفار (الم نستحوذ عليكم) الاستحوذ اذ هو الاستيلاء والغلبة يقال استحوذ فلان على فلان أى غلب عليه والمعنى لم تغلبكم وتمكن منكم ومن قتالكم وأسركم ثم لم نفعل ذلك وقيل معناه لم تغلبكم على رأيكم (وغمركم من المؤمنين) يعنى من صلاتهم والدخول في دينهم وقيل معناه لم ندفع المؤمنين بتخذيلهم عنكم ومراسلتنا اياكم باخبارهم واسرارهم فها تو انصبا ما أصبتم منهم ومراد المنافقين اظهار المنعة على الكفار فان قلت لم سمى ظفر المؤمنين فها وسمى ظفر الكافرين نصيبا قلت تعظيما لشأن المؤمنين وتحسيدا لحظ الكافرين لان ظفر المؤمنين أمر عظيم يفتح له أبواب السماء حتى ينزل النصر على المسلمين وأم ظفر الكفار فها هو الاحظ دنى ومنه نصيب خسيس لا يبقى منه الا ما نالوه في الدنيا ولهم في الآخرة العتوبة الشديدة على ذلك النصيب الذي نالوه من المسلمين (فالله يحكم بينكم يوم القيامة) يعنى الفريقين فريق المؤمنين وفريق المنافقين والمعنى انما وضع السيف عن المنافقين في الدنيا لا لاجل كرامتهم بل آخر عذابهم الى يوم القيامة (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)

القعود معهم بقوله (فلا تعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) يعنى ياخذوا في حديث آخر غير الاستهزاء بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس دخل في هذه الآية كل محدث في الدين وكل مبتدع الى يوم القيامة (انكم اذا مثلتم) يعنى انكم يا ايها المجالسون مع المستهزين بالآيات الله اذا رضيت بذلك فانتم ودهم في الكفر سواء قال العلماء هذا يدل على ان من رضى بالكفر فهو كافر ومن رضى بنكر أو خالط أهله كان في الاثم بمنزلة من ادركه لم يباشره فان جلس اليهم ولم يرض بفعلهم بل كان ساخطا له وانما جلس على سبيل التقية والخوف لا لمرقبه أنهم من المحالسة مع الرضا وان جلس مع صاحب بدعة أو منك ولم يخص في بدعته أو منكروه فيجوز الجلوس معهم مع الكرامة وقيل لا يجوز بحال والاول أصح (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) أى انهم اجتمعوا في الدنيا على الاستهزاء بالآيات الله وكذلك يجتمعهم في عذاب جهنم يوم القيامة قوله عز وجل (الذين يترصدونكم) نزلت في المنافقين والمغبي ينظرون ما يحدث بكم من خير أو شر (فان كان انكم فتح من الله) أى طفر على عدوكم وغنيمة تناولوها منهم (قالوا) يعنى المنافقين لكم (الم تكن معكم) يعنى في الوقعة والفتح فاعطونا من الغنيمة وقيل معناه لم تكن على دينكم وفي الجهاد كنا معكم فاجعلوا لنا نصيبا من الغنيمة (وان كان للكافرين نصيب) أى دولة وظهور على المسلمين (قالوا) يعنى المنافقين لا يكفار (الم نستحوذ عليكم) الاستحوذ اذ هو الاستيلاء والغلبة يقال استحوذ فلان على فلان أى غلب عليه والمعنى لم تغلبكم وتمكن منكم ومن قتالكم وأسركم ثم لم نفعل ذلك وقيل معناه لم تغلبكم على رأيكم (وغمركم من المؤمنين) يعنى من صلاتهم والدخول في دينهم وقيل معناه لم ندفع المؤمنين بتخذيلهم عنكم ومراسلتنا اياكم باخبارهم واسرارهم فها تو انصبا ما أصبتم منهم ومراد المنافقين اظهار المنعة على الكفار فان قلت لم سمى ظفر المؤمنين فها وسمى ظفر الكافرين نصيبا قلت تعظيما لشأن المؤمنين وتحسيدا لحظ الكافرين لان ظفر المؤمنين أمر عظيم يفتح له أبواب السماء حتى ينزل النصر على المسلمين وأم ظفر الكفار فها هو الاحظ دنى ومنه نصيب خسيس لا يبقى منه الا ما نالوه في الدنيا ولهم في الآخرة العتوبة الشديدة على ذلك النصيب الذي نالوه من المسلمين (فالله يحكم بينكم يوم القيامة) يعنى الفريقين فريق المؤمنين وفريق المنافقين والمعنى انما وضع السيف عن المنافقين في الدنيا لا لاجل كرامتهم بل آخر عذابهم الى يوم القيامة (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)

نستحوذ عليكم) الم تغلبكم وتمكن من قتالكم فابقينا عليكم والاستحوذ اذ هو الاستيلاء والغلبة (وغمركم من المؤمنين) بان نطناهم عنكم وخيلنا لهم ما مضى قلوبهم به ومرضوا عن قتالكم وتواننا في مظاهرهم عليكم فها تو انصبا لنا عما أصبتم (فالله يحكم بينكم) أيها المؤمنون والمنافقون (يوم القيامة) فيدخل المنافقين النار والمؤمنين الجنة (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) أى في القيامة بدليل أول الآية كذا عن علي رضي الله عنه أوجه كذا عن ابن

عباس رضي الله عنه - (ان المنافقين يخادعون الله) أي يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان واطمان الكفر والمنافق
من اظهار الايمان واطمان الكفر ٥١٢ أو أولياء الله وهم المؤمنون فاضاف خداعهم الى نفسه تشريفا

لهم (وهو خادعهم) وهو فاعل بهم ما يفعل المغالب في الخداع حيث تركهم معصومي الدماء والاموال في الدنيا واعداهم الدرك الاسفل من النار في العقبى والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت اخدع منه وقيل يحزيم جزاء خداعهم (واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى) متناقلين كراهة اما الغفلة فقد يتلى بها المؤمن وهو جمع كسلان كسكاري في سكران (يراؤون الناس) حال أي يقصدون بصلاتهم الرياء والسبعية والمرآة مفاعلة من الرؤية لان المرآة يرى عملهم ويرونه استحيانا (ولا يدرون الله الا قليلا) ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس أو لا يدرون الله بالتسبيح والتبجيل الا كراقله لا نادرا قال الحسن لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيرا (مذبذبين) نصب على الذم أي مرددين يعني ذنبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهم متحيرون وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين أي يدفع فلا يقر في جانب واحد الا ان الذببة فيها تكرير ليس في الذب (بين ذلك)

فيه قولان أحدهما وهو قول علي بن أبي طالب وابن عباس ان المراد به يوم القيامة بدليل انه عطف على قوله فله يحكم بينكم يوم القيامة روى ان رجلا سأل علي بن أبي طالب عن هذه الآية ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وهم يقتلوننا فقال ولن يجعل الله للكافرين يوم القيامة على المؤمنين سبيلا والاول الثاني ان هذا في الدنيا والمعنى ان حجة المؤمنين غالبية في الدنيا على الكافرين وليس لاحد ان يغلبهم بالحجة وقيل معناه ان الله لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا بان يحودولة المؤمنين بالكلية حتى يستجيروا بهتهم فلا يبقى احدهم من المؤمنين وقيل ومعناه ان الله لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا بالشرع فان شرعية الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة وتتفرع على ذلك مسائل من احكام الفقه منها ان الكافر لا يرث المسلم ومنها ان الكافر اذا استولى على مل المسلم لم يملكه بدليل هذه الآية ومنها ان الكافر ليس له أن يثري عبدا مسلما ومنها ان المسلم لا يقتل بالدمى بدليل هذه الآية قوله تعالى (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) يعني يعاملون الله وهو يحازيهم على خداعهم وقيل ومعناه يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم يظهرون له الاسلام ويطنون له الكفر وهو خادعهم يعني والله يجازيهم بالعقاب وقيل انهم يعطون نور يوم القيامة كما يعطى المؤمنون فيه ضى المؤمنون بنورهم على الصراط وبضائ نور المنافقين (واذا قاموا الى الصلوة) يعني المنافقين (قاموا كسالى) يعني متناقلين وسبب هذا الكسل انهم يتعبدون بها لانهم لا يريدون فعلها ثوابا ولا يريدون بها وجه الله عز وجل ولا يخافون على تركها عقابا لان الداعي الى فعلها خوف الناس فلذلك وقع فعلها على وجه الكسل والقصور (يراؤون الناس) يعني انهم لا يقومون الى الصلاة الا لاجل الرياء والسبعية لاجل الدين ولا يرون انها واجبة عليهم قال قتادة والله لولا الناس ماضى منافق (ولا يدرون الله الا قليلا) قال ابن عباس انحاط ذلك لانهم يفعلونه براء وسعة ولو ارادوا بذلك القليل وجه الله لكان كثير او قيل لان الله لم يقبله ولو قبله لكان كثير او قيل المراد بذكر الله الصلاة والمعنى انهم لا يصلون الا قليلا لانهم متى لم يكن معهم احدهم من المؤمنين فلا يصلون واذا كانوا مع المؤمنين يتكلمون فعلها (مذبذبين بين ذلك) يعني متحيرين مترددين بين الكفر والايمان لانهم ليسوا مع المؤمنين المخلصين ولا مع المشركين المصرحين بالشرك وهو قوله تعالى (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) يعني ليسوا مع المؤمنين حتى يحب لهم مخرج للمؤمنين وليسوا مع الكفار فيؤخذ منهم ما يؤخذ من الكفار (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) يعني طريقا الى الهدى (ق) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعبر الى هذه مرة والى هذه مرة قوله كمثل الشاة العائرة بالعين المهملة ومعناه المتغيرة المترددة لا تدرى لاي الغنمين تنسبع ومعنى تعبر تتردد وتذهب عينا وشملا لمررة الى هذه ومررة الى هذه

بين الكفر والايمان (لا الى هؤلاء ولا منسوبين الى هؤلاء) ولا منسوبين الى هؤلاء لا قسموا مشركين (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) طريقا الى الهدى

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن يجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا) حجة بيته في تعذيبكم (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) أي في الطبقة الذي ٤٣ في قعر جهنم والنار سبع دركات

سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المنافق أشد عذابا من الكافر لانه آمن السيف في الدنيا فاستحق الدرك الأسفل في العقي تعديلا ولانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام وأهله والدرك بسكون الراء كوفي غير الاعشى وبفتح الراء غيرهم وهما الغتان وذو الزحاج ان الاختيار فتح الراء (وان تجلدكم نصيرا) يمنعهم من العذاب (الا الذين تابوا) من النفاق وهو استئذان من النصير المحرور في وان تجلدكم نصيرا (وأصلحو) ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق (واعصموا بالله) ووثقوا به كيثق المؤمنون المحلص (وأخلصوا دينهم لله) لا يتبعون بطاعتهم الاوجهه (فأولئك مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين ورفاقهم في الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) فشاركهم فيه وحذفت الباء في الخط هنا آساعا للفظ ثم استفهم مقرا انه لا يعذب المؤمن الشاكر فقال (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم) الله (وأنتم) به فامتنصو به فافعل أي أي شيء يفعل بعذابكم

لا تدري الى أين تذهب وهذا مثل المنافق مع المؤمنين ومع الكافرين أو ظاهره مع المؤمنين وباطنه مع الكافرين قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) لما ذم الله عز وجل المنافقين بقوله مذبذبين بين ذلك نهى الله المؤمنين أن يتخلقوا بأخلاق المنافقين يقول لا تأووا الكفار من دون أهل ملتكم ودينكم فسيكونوا كن أو جبت له النار من المنافقين والسبب في هذا النهي ان الانصار بالمدينة كان لهم من يهود بني النضير وقرظة حلف ومودة ورضاع فقالوا يا رسول الله من تتولى فقال المهاجرين (أتريدون أن يجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا) يعني أتريدون ايها المتخذون الكفار أولياء ان تجعلوا الله عليكم حجة بيته بالتخاذل الكفار أولياء من دون المؤمنين فستوجبوا بذلك النار ثم بين مقر النار من المنافقين فقال تعالى (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) يعني في الطبقة الذي في قعر جهنم والنار سبع دركات بعضها فوق بعض سميت طبقات جهنم دركات لانها متداركة متتابعة وقيل الدرك بيت مقفل عليهم تتوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم وقيل هي توابيت من حديد مقفلة عليهم في النار فان قلت لم كان المنافق أشد عذابا من الكافر قلت ان النفاق مثل الكفر في الكفر وزيادة وهو انه ضم الى كفره نوعا آخر من الكفر اخبث منه وهو الاستهزاء بالاسلام والمسلمين وافتشاء اسرار المسلمين ونقلها الى الكفار فلهذا السبب جعل الله عذاب المنافقين أشد عذابا من الكفار والمنافق من أظهر الايمان وأبطن الكفر وقيل هو الذي يصف الاسلام بلسانه ولا يعمل بشرائعه ولا يتقيد بقيوده ولا يدخل تحت أحكامه وأما تسمية من ارتكب ما يفتق به منافقا فلا تغليظ منه قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان فان هذه الخصال صفات المنافقين فمن فعلها فقد تشبه بالمنافقين وقوله تعالى (وان تجلدكم نصيرا) يعني وان تجلد يا محمد لولا ان المنافقين ناصرهم من عذاب الله اذا نزل بهم ثم استثنى الله عز وجل من تاب من المنافقين فقال تعالى (الا الذين تابوا) يعني من النفاق (وأصلحو) يعني أصلحو الاعمال فعملوا بما أمر الله به وأدوا فرائضه وانتهوا عما نهاهم عنه (واعصموا بالله) يعني وتمسكوا بعهد الله ووثقوا به (وأخلصوا دينهم لله) يعني وأخلصوا طاعتهم وأعمالهم التي علوها لله وأرادوه بها ولم يربطوا بها ولا سعة فهذه الامور الاربعة اذا حصلت فقد كمل الايمان فلذا قال تعالى (فأولئك) يعني التائبين من النفاق (مع المؤمنين) يعني في الجنة وقيل مع معنى من أي من المؤمنين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) يعني في الآخرة قوله تعالى (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم) هذا استفهام تقرير بمعناه انه تعالى لا يعذب الشاكر المؤمن فان تعذيبه لا يزيد في ملكه وتركه عقوبته لا ينقص من سعادته لانه الغنى الذي لا يحتاج الى شيء من ذلك فان عاقب

فالايمان معرفة المنعم والشكر الاعتراف بالنعمة والكفر بالنعمه عناد فلذا السحق الكافر العذاب وقدم الشكر على الايمان لان العاقل ينظر الى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه لنافع فيشكر شكرامه ما اذا انتهى به النظر الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرامه فصلا كان الشكر ميقدا على الايمان

أحد أفعاله بما يقبضه لأم أوجبه العدل والحكمة فإن قبح شكر نعمته وأمنته به فقد
أنقذتم أنفسكم من عذابه قال أهل المعاني فيه تقديم وتأخير بقدر ما أنتم وشكرتم لأن
الایمان مقدم على سائر اطاعات ولأن الشكر لا ينفع مع عدم الايمان ولأن الواو لا توجب
الترتيب وقيل هو على اصله والمعنى ان العاقل ينظر بعين بصيرته أولا الى ما عليه
من النعمة العظيمة في الجحاد وخلقه فيشكر على ذلك شكر أعظم ما هم ماثم اذا تم النظر
ثانيا انتهى به النظر الى معرفة المنعم عليه فآمن به ثم شكره شكر أعظم ما هم ماثم اذا تم النظر
الشكر المبهم مقدم على الايمان فاذلك قدم الشكر على الايمان في الذکر (وكان الله
شا کرا) یعنی مثیبا عیاده المؤمنین موفیا الجورهم والشکر من الله الرضا بالقبول من
أعمال عباده واضعاف الثواب عليه وقيل لما أمر الله عباده بالشکر سمي الجزاء شکرا
على سبيل الاستعارة فالمراد من الشا کر فی صفة الله تعالى كونه مثیبا على الشکر
(علیما) یعنی بحق شکر کم وایما نکم فیجازکم على ذلك قوله عز وجل (لا یحب الله
المجهر بالسوء من القول الا من ظلم) قال أهل المعانی یعنی انه تعالى لا یحب المجهر بالسوء
ولا غیر المجهر به ایضاً من القول یعنی من القول القبیح الا من ظلم قیل هو استثناء متصل
والمعنى المجهر من ظلم وقيل هو استثناء منقطع ومعناه لیکن المظلوم یجوز ان یجهر بظلم
الظالم قال العلماء لا یجوز اظهار احوال الناس المستورة المكتمة لان ذلك یصیر
سببا لوقوع اناس فی الغیبة ووقوع ذلك الشخص فی الریسة لیکن من ظلم فیموزله
اظهار ظلمه فیمول سرق می أو غضب ونحو ذلك وان شتم مجازاه ان یشتم علیه ولا یزید
شیء على ذلك ویدل على ذلك ما روی عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
المسئبان ما قالوا فی الاول وفي رواية فعلى البادی منهما حتی یعتدی المظلوم آخرجه
میل قال ابن عباس لا یحب الله ان یدعو أحد على أحد الا ان یمکن مظلوما فانه قد
أرخص ان یدعو على من ظلمه وذلك قوله الا من ظلم وان صبر فهو خیر له وقال الحسن
البصری هو الرجل یظلم الرجل فلا یدع علیه ولكن لیقل الهم أعنی علیه الهم استخرج
لی حتی الهم حل بی وبین ما یرید یخبره من الدعاء وقیل نزلت الا فی الضیف اذا نزل
بقوم لم یسروه ولم یحب نواضی یافقه فله ان یشکر وما صنع به قال مجاهد هو الرجل ینزل
بالرجل فلا یحسن ضیافته فیخرج من عنده فیقول اساء ضیافتی وقال مقاتل نزلت فی
أبی بکر الصدیق وذلك أن رجلا نال منه والابی صلی الله علیه وسلم حاضر فسکت عنه أبو
بکر ثم ارأهم رد علیه فقام النبی صلی الله علیه وسلم فقال أبو بکر یا رسول الله شتمنی فلم تقل
اشیء حتی اذا رددت علیه قت قال ان ملکاً کان یحب عنف فلما رددت علیه ذهب الملك
وجاء الشیطان فقمّت ونزلت هذه الآية (وكان الله سمیعا) یعنی لدعاء المظلوم (علیما)
بما فی قلبه فلیتقی الله ولا یقل الا الحق قوله تعالى (ان تبدوا خیرا) قال ابن عباس یرید
من أعمال البر کالصیام والصدقة والضیافة والصلة وقیل معناه ان تبدوا خیرا بدلا من
السوء (أو تخفوه) یعنی تخفوا الخیر فلم تظهروه وقیل معناه ان تبدوا حسنة فعملوا
بها تکتب لکم عشر وان هم بها لم یعملوا کتبت له واحدة وقیل ان جمیع مقاصد

(وكان الله شاکرا) یجزيکم
على شکرکم أو یقبل البسیر
من العمل ویعطى الجزل
من الثواب (علیما) عالم بما
تصنعون (لا یحب الله المجهر
بالسوء من القول) ولا غیر المجهر
والیکن المجهر أنفحس (الا من
ظلم) الا جهر من ظلم استثنى من
المجهر الذى لا یحبسه الله جهر
المظلوم وهو ان یدعو على الظالم
و یدکر بما فی نفسه من السوء
وقیل المجهر بالسوء من القول
هو الشتم الا من ظلم فانه ان رد
علیه مثله فلا حرج علیه ولان
انتصر بعد ظلمه (وكان الله
سمیعا) لک وى المظلوم
(علیما) یظلم الظالم ثم بحث عن
العفو وان لا یجهر أحد لاحد
بسوء وان کان على وجهه
الاتصار بعدما أطلق المجهر به
حتا على الافضل وذكر ابداء
الخبر واخفاءه تسبیحا للعو
فقال (ان تبدوا خیرا) مکن
جهر بالسوء (أو تخفوه) فعملوا
سرا ثم عطف العفو علیها فقال

(أو تعفوا عن سوء) أي تمحوه عن قلوبكم والدليل على أن العفو هو المقصود بكرايداء الخيرة وأخفائه قوله (فإن الله كان عفواً قديراً) أي أنه لم يزل عفواً عن الآثام مع قدرته على الانتقام فعليكم أن تقتدوا بسنته (إن الذين يكفرون بالله ورسوله يريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) ٥٤٥

بعدسى ومحمد عليهما السلام والأخيل والقرآن وكان نصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً) أي ديناً وسطاً بين الإيمان والكفر ولا واسطة بينهما (أولئك هم الكافرون) هم الكاملون في الكفر لأن الكفر بواحد كفر بالكل (حقاً) تأكيداً لمضمون الجملة كقولك هذا عبد الله حقاً أي حق ذلك حقاً وهو كونهما كاملين في الكفر أو هو صفة لمصدر التكفير بن أي هم الذين كفروا كفراً حقيقياً ثابتاً يقيناً لا شك فيه (وأعدنا للكافرين عذاباً مهيناً) في الآخرة (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم) وإنما زاد دخول بين على أحد لأنه عام في الواحد المذكور والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما (أولئك سوف تؤذيهم) وبالياء خفض (أجورهم) أي الثواب الموعود لهم (وكان الله عفواً رحيماً) السمت رحيماً) يقبل الحسنات والآية تبدل على بطلان قول المعتزلة في تخليد المرتكب الكبيرة لأنه أخبر أن من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد

الخيرات على كثرتها محصورة في قسمين أحدهما صدق النية مع الحق والثاني التخلق مع الحق فالذي يتعلق بالحق ينحصر في قسمين أيضاً وهما اتصال نفع اليهم في السر والعلانية وإليه الإشارة بقوله تعالى أن تبدوا خيراً أو تحفوه أو رفع ضر عنهم وإليه الإشارة بقوله تعالى (أو تعفوا عن سوء) فدخل في هاتين الكلمتين جميع أعمال البر وجميع دفع الضر وقيل المراد بالخير المال والمعنى أن تبدوا الصدقة قطعوها الفقراء جهراً أو تخفوهوا فاعطوها سرراً أو تعفوا عن مظلة (فإن الله كان عفواً قديراً) يعني لم يزل ذاع فومع قدرته على الانتقام فاعفوا أنتم عن ظلمكم واقتدوا بسنة الله عز وجل يعف عنكم يوم القيامة لأنه أهل للتجاوز والعفو عنكم وقيل معناه أن الله كان عفواً لمن عفا قدره على اتصال الثواب إليه قوله عز وجل (إن الذين يكفرون بالله ورسوله) نزلت في اليهود وذلك أنهم آمنوا بعيسى والتوراة وكفروا بعيسى والأخيل و محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقيل نزلت في اليهود والنصارى جميعاً وذلك أن اليهود آمنوا بعيسى وكفروا بعيسى ومحمد والنصارى آمنوا بعيسى وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) يعني ويريدون أن يفرقوا بين الإيمان بالله والإيمان برسوله ولا يصح الإيمان بالله مع التكذيب ببعض رسوله (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً) يعني بين الإيمان ببعض دون البعض يتخذون مذهبا يذهبون إليه ويدعيان دينون به (أولئك) يعني من هذه صفتهم (هم الكافرون حقاً) يعني يقيناً وإنما قال ذلك تو كيداً للكفر هم لثلاثتهم متوهم أن الإيمان ببعض الرسل يزيل اسم الكفر عنهم ولا يعلم أن الكفر ببعض الأنبياء كالكفر بأكملهم لأن الدليل الذي يدل على نبوة البعض وهو المعجزة لزم منه أنه حيث وجدت المعجزة حصلت النبوة وقد وجدت المعجزة لجميع الأنبياء فلزم الإيمان بجمعهم (وأعدنا) يعني وهبنا (للكافرين عذاباً مهيناً) يعني هانئاً فيه (والذين آمنوا بالله ورسوله) يعني والذين صدقوا بوحدة الله ونبوة جميع أنبيائه وأن جميع ما جاءه من عند الله حق وصدق (ولم يفرقوا بين أحد منهم) يعني من الرسل بل آمنوا بجمعهم وهم المؤمنون (أولئك) يعني من هذه صفتهم (سوف تؤذيهم أجورهم) يعني جزاء إيمانهم بالله وبجميع كتبه ورسوله (وكان الله عفواً رحيماً) يعني أنه تعالى لما وعدهم بالثواب أخبرهم أنه يتجاوز عن سيئاتهم ويعفوها لهم ويرحمهم فهو كالتغيب لليهود والنصارى في الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم لأنهم إذا آمنوا غفر لهم ما كان منهم في حال الكفر قوله تعالى (يسئلك أهل الكتاب

منهم يؤتيه أجرهم ومتركب الكبيرة ممن آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد فيدخل تحت الوعد وعلى بطلان قول من لا يقول بقدرة صفات الفعل من المغفرة والرحمة لأنه قال وكان الله عفواً رحيماً وهم يقولون ما كان الله عفواً رحيماً في الأزل ثم صار عفواً رحيماً لما قال فتخاص وأصحابه للنبي صلى الله عليه وسلم أن كنت تطلب ما دافنا تباين كتاب من السماء جلة كما أتى به موسى عليه السلام نزل (يسئلك أهل الكتاب

أن تنزل عليهم) وبالتخفيف مكي وأبو عمرو ٥٤٦ (كتابا من السماء) أي جملة كائنات التوراة جملة وإنما اقترحوا ذلك على

سبيل التعنت وقال المحسن ولو سألوهم مستترشدين لاعطاهم لأن انزال القرآن جملة يمكن (فقد سألوهم موسى أكبر من ذلك) هذا جواب بشرط مقدر معناه ان استكبرت ما سألوهم منك فقد سألوهم موسى أكبر من ذلك وإنما أسند السؤال اليهم وقد وجد من آباءهم في أيام موسى عليه السلام وهم النقباء السبعون لأنهم كانوا على مذهبهم وراضين بسؤالهم (فقالوا أرنا الله جهرة) أي أرنا جهره (فأخذتهم الصاعقة) العذاب الهائل أو النار المحرقة (بظلمهم) على أنفسهم بسؤال شيء في غير موضعه أو بالتعديكم على نبيهم في الآيات وتعنتم في سؤال الرؤية لا سؤال الرؤية لأنهم لم تكن كائنات القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سؤال الرؤية لكان موسى بذلك أحق فانه قال رب أرني أنظر اليك وما أخذته الصاعقة بل أطعمه وقيده بالممكن ولا يعلق بالممكن الا ما هو ممكن الثبوت ثم أحياهم (ثم اتخذوا العجل) (من بعد ما طأطأهم البنين) التوراة والمهجرات التسع (ففعفونا عن ذلك) تفضلا ولم نستأصلهم (وآتيناهم موسى سلطانا مبينا) حجة ظاهرة على من خالفه (ورفعنا فوقهم الطور عيشا قهرا) بسبب ميثاقهم

ليخافوا فلا ينقضوه (وقلنا لهم) والطور مقل عليهم (ادخلوا البابايباء) أي ادخلوا بابايباء (في السبت) بمطاطين عند الدخول رؤسكم (وقلنا لهم لا تعبدوا) لا تعبدوا ورش تعبدوا يسكن العين وتشديد الال مدني

غير ورس وهما مدغماتعدواوهى قراءة اى الا انه ادغم التاء فى الدال وابقى العين ساكنة فى رواية وفى رواية نقل فمخ التاء الى العين (فى السبت) باخذ السمك (واخذنا منهم ميثا قاعظا) عهدا وكذا (فبما نقضهم ميثاقهم) أى فى نقضهم ميثاقهم وما زيدة للتوكيد والباء تعلق بقوله حرمنا عليهم طيبات بقضهم ميثاقهم وقوله فبما نقضهم ميثاقهم من الذين هادوا بدل من قوله فيما نقضهم (ميثاقهم) ومعنى التوكيد تحقيق ان تحريم الطيبات لم يكن لابتغى العهود وما عطف عليه من الكفر وقتل الانبياء وغير ذلك (وكفرهم يا آيات الله) أى هجرات موسى عليه السلام ٥٤٧

وغيرهما (بغير حق) بغير سب يستحقون به القتل (وقولهم فلوننا غالف) جمع اغلف أى محبوبة لا يتوصل اليها شئ من الذك والوعظ (بل طبع الله عليها بكفرهم) هورودوا انكار لقولهم قلوبنا غالف (فلا يؤمنون الا قليلا) كعبد الله بن سلام وأصحابه (وبكفرهم) معطوف على فيما نقضهم اوعلى ما يابيه من قوله بكفرهم ولما تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم عيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم عطف بعض كفرهم على بعض (وقولهم على مريم بهتان عظيم) هو النسبة الى الزنا (وقولهم انا قتلنا المسيح) سعى مسيحا لان جبريل عليه السلام مسح بالبركة فهو مسح اولاده كان يمسح المريض والا كه والارض فيبرأسمى مسيحا بمعنى الماسح (عيسى ابن مريم رسول الله) هم لم يعترفوه رسول الله لكنهم قالوا استهزاء كقول الكفار لرسولنا يا ايها الذى نزل عليه الذكرا

فى السبت) يعنى وقتلناهم لا تجاؤوا فى يوم السبت الى ما لا يحل لكم فيه وذلك انهم نهوا أن يصطادوا السمك فى يوم السبت فاعتدوا واصطادوا فيه وقبل المراد به النهى عن العمل والكسب فى يوم السبت (واخذنا منهم ميثا قاعظا) يعنى وأخذنا منهم عهدا مؤكدا شديدا بان يعطوا ايمانهم لله وان ينتهوا عما نهى الله عنهم ثم انهم نقضوا ذلك الميثاق وهو قوله تعالى (فبما نقضهم ميثاقهم) يعنى فبما نقضهم ميثاقهم وما زيدة للتوكيد والمعنى قد سبب نقضهم ميثاقهم لعناهم وسخطنا عليهم وفعلمناهم ما فعلنا (وكفرهم يا آيات الله) يعنى وبهجودهم يا آيات الله الدالة على صدق انبيائه (وقتلهم الانبياء) يعنى بعد قيام الحجة والدلالة على صحة نبوتهم (بغير حق) يعنى باستحقاق للاث القتل (وقولهم قلوبنا غالف) يعنى وبقولهم على قلوبنا ان غلبت وغشوا قهسى لا تفقه ما تقول جمع اغلف وقيل جمع غلاف يعنى قلوبنا أوعية للعلم فلاحاجة بنا الى ما تدعوننا اليه فرد الله عليهم بقوله (بل طبع الله عليها بكفرهم) يعنى بل ختم الله على قلوبهم بسبب كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) يعنى ايمانهم بموسى والتوراة وكفرهم بما سواه من الانبياء والكتب وقيل لا يؤمنون قليلا ولا كثيرا وقيل المراد بالقليل هو عبد الله بن سلام وأصحابه الذين آمنوا من اليهود قوله تعالى (وبكفرهم وقولهم على مريم بهتان عظيم) يعنى حين رموهما بالزنا وذلك انهم أنكروا قدرة الله تعالى على خلق الولد من غير أب ومنكر قدرة الله كافر فالمراد بقوله وبكفرهم هو انكارهم قدرة الله تعالى والمراد به قولهم على مريم بهتان عظيم هو رميهم اياها بالزنا وانما سماها بهتاناً عظيماً لانه قد ظهر عند ولادة مريم من المعجزات ما يدل على براءتها من ذلك فلهذا السبب وصف الله قول اليهود على مريم بالبهتان العظيم قوله عز وجل (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله) ادعت اليهود انهم قتلوا عيسى عليه السلام وصدقهم النصارى على ذلك فكذبهم الله عز وجل جميعا ورد عليهم بقوله (وما قتلوه وما صلبوه) وفى قوله رسول الله قولنا أحدهما أنه من قول اليهود فيكون المعنى انه رسول الله على على زعمه والقول الثانى انه من قول الله لا على وجه الحكاية عنهم وذلك أن الله تعالى أبدل ذكرهم فى عيسى عليه السلام القول القبيح بالقول المحسن ورفع الدرجته عما كانوا يزعمونه من القول القبيح وقوله تعالى (ولكن شبههم ليعنى التى شبه عيسى

انك المحنون ويحتمل ان الله وصفه بالرسول وان لم يقره ولو اذ لك (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبههم) روى ان رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم أنت ربى وبكلمة تلك خلقة نى اللهم العن من سبى وسب الذى فسخ الله من سبهم افرقة ونحناز يرافجتهع اليهود على قتله فاخبره الله بأنه رفعه الى السماء ويظهره من حجة اليهود فقال لأصحابه أياكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا فالقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل يوافق عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أد لكم عليه فدخل بيت عيسى ورفع عيسى وألقى الله شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون انه عيسى وجاز

على غيره حتى قتل وصلاب واختلف العلماء في صفة التشبيه الذي شبهه على اليهود في أمر
عيسى عليه السلام فروى الطبري بسنده عن وهب بن منبه انه قال اتى اليه - ودعسى
ومعه سبعة عشر من الحواريين في بيت فلما طأوا بهم فلما دخلوا عليهم صورهم الله تعالى
كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سحرتمونا لتبزرز لنا عيسى أولئك منكم جميعا فقال
عيسى لاصحابه من يشترى نفسه منكم اليوم بالجثة فقال رجل منهم أنا فخرج اليهم فقال
أنا عيسى وقد صوره الله تعالى على صورة عيسى فأخذوه وقتلوه وصلبوه فن ثم شبه لهم
وظنوا أنهم قد قتلوا عيسى وظفت النصارى مثل ذلك ورفع الله عز وجل عيسى عليه
السلام من يومه ذلك وفي رواية أخرى عن وهب ان عيسى عليه السلام قال لاصحابه
ليكرن من بي أحدكم قبل أن يصبح الديك ثلاث مرات وليدعي بي ذراهم يسيرة فلو كان
شيئ فخر جوا وتفرقوا وكانت اليهود تطالبه فأخذوا شمعون أحد الحواريين فقالوا لهذا
من أصحاب عيسى فجدد وقال ما أنا بصاحبه فتر كوه ثم أخذوا آخر فجدد كذلك فلما
أصبح أتى بعض الحواريين الى اليهود وكان منافقا فقال متابعون لى ان أنادلكم على
المسيح فجعلوا له ثلاثين درهما فدلهم عليه فأتى الله شبه عيسى على ذلك المنافق الذي
دل عليه فأخذوه فقتلوه وصلبوه وهم يظنون انه عيسى وقال قسادة ان أعداء الله
اليهود وزعموا أنهم قتلوا عيسى وصلبوه وذكرنا ان نبي الله عيسى بن مريم عليه السلام
قال لاصحابه أيكم يقدف عليه شبيهى وله الجثة فانه يتمثل فقال رجل منهم أنا يا نبي
الله فأخذ ذلك الرجل وقتل وصلب ورفع الله عز وجل عيسى الى السماء وقيل ان
اليهود حبسوا عيسى في بيت وجعلوا عليه رقبيا يحفظه فأتى الله شبه عيسى على ذلك
الرقيب فأخذ فقتل وصلب ورفع الله عز وجل عيسى في ذلك الوقت قال الطبري وأولى
الاقوال بالصواب ما ذكرنا عن وهب بن منبه من ان شبه عيسى ألقى على جميع من كان
مع عيسى في البيت حين أحيط به وبهم من غيرهم - فله عيسى اياهم ذلك ولكن ليخزي
الله بذلك اليهود ودينهم فبذبه عيسى عليه السلام من كل مكروه أرادوه به من قتل
وغيره ولا يبتلى الله من أراد ابتلاءه من عباده ويحتمل أن يكون ألقى شبهه على بعض
أصحابه بعد ما تفرق عنه أصحابه ورفع الله عيسى عليه السلام وبقي ذلك فأخذوه وقتل
وصلب وظن أصحابه واليهود ان الذي قتلوه وصلبوه هو عيسى لما رأوا من شبهه به وخفي
أمر عيسى عليهم وكانت حقيقة ذلك الامر عند الله فلذلك قال تعالى وما قتلوه وما صلبوه
ولكن شبه لهم (وان الذين اختلفوا فيه) يعنى في قتل عيسى وهم اليهود (انى شك منه)
يعنى من قتله وذلك ان اليهود قتلوا ذلك الشخص المشبه بعيسى وكان قد ألقى التشبه على
وجه ذلك الشخص دون جسده فلما قتله نظروا الى جسده فوجدوه غير جسده عيسى
فقالوا الوجه وجه عيسى والجسد جسد غيره فهذا هو اختلافهم فيه وقيل ان اليهود لما
حبسوا عيسى وأصحابه في البيت دخل عليه رجل منهم ليخرجه اليهم فأتى الله شبه عيسى
على ذلك الرجل فأخذوه وقتل ورفع الله عز وجل عيسى الى السماء وقد صابحهم
فقالوا ان كنا قتلنا المسيح فابن صاحبنا وان كنا قتلنا صاحبنا فابن المسيح

هذا على قوم معتنين حكم الله
بانهم لا يؤمنون وشبهه مسند
الى الجمار والمجروح وهو لهم
كقولك خيل اليه كانه قيل
وايكن وقع لهم التشبه أو
مسند الى ضمير المقتول لدلالة
انا قتلنا عليه كانه قيل ولكن
شبه لهم من قتلوه (وان الذين
اختلفوا فيه) في عيسى يعنى
اليهود قالوا ان الوجه وجه
عيسى والبدن بدن صاحبنا
أو اختلف النصارى قالوا اله
وابن اله وثالث ثلاثة (لنى
شك منه

ما لهم به من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم يعني ولكنهم يتبعون الظن وانما وصفوا بالشك وهو ان لا يرجح أحد الجانبين ثم وصفوا بالظن وهو ان ٤٤٩ يرجح أحدهم لان المراد انهم شاكون

ما لهم به من علم ولكن ان لاحت

لهم اماره فظنوا فذاك وقيل

وان الذين اختلفوا فيه أى فى

قتله لئى شك منه أى من قتله

لانهم كانوا يقولون ان كان هذا

عيسى فابن صاحبنا وان كان

هذا صاحبنا فابن عيسى (وما

قتلوه بيقينا) أى قتلا بيقينا أو

ما قتلوه بيقينين أو ما قتلوه حقا

فيعمل بيقينا ناكدا لقوله وما

قتلوه أى حق انتفاء قتله حقا

(بل رفعه الله اليه) الى حيث

لا حكم فيه غير الله أو الى السماء

(وكان الله عزرا) فى انتقامه

من اليهود (حكيم) فيما دبر

من رفعه اليه (وان من أهل

الكتاب الا ليؤمنن به قبل

موته) ليؤمنن به جملة قسمة

واقعة صفة لموصوف محذوف

تقديره وان من أهل الكتاب

أحد الا ليؤمنن به ونحوه وما

منا الا له مقام معلوم والمضى

وما من اليهود والنصارى أحد

الا ليؤمنن قبل موته بعيسى

عليه السلام وبانه عبد الله

ورسوله يعنى اذا عاب قبل أن

ترهق روحه حين لا ينفعه ايمانه

لانقطاع وقت التكليف أو

الضمير ان لعيسى يعنى وان

منهم أحد الا ليؤمنن بعيسى

قبل موت عيسى وهم أهل

الكتاب الذين يكونون فى زمان

عيسى فهذا هو اختلافهم فيه وقيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصارى في بعضهم يقول ان القتل وقع على ناسوت عيسى دون لاهوته وبعضهم يقول وقع القتل على سما جدها وبعضهم يقول رأياه قتل وبعضهم يقول رأياه رفع الى السماء فهذا هو اختلافهم فيه قال الله تعالى (ما لهم به من علم) يعنى أنهم قتلوا من قتلوا على شك منهم فيه ولم يعرفوا حقيقة ذلك المقتول هل هو عيسى أو غيره (الاتباع الظن) يعنى لكن يتبعون الظن فى قتله فظننا منهم أنه عيسى لآعن علم وحقيقة (وما قتلوه بيقينا) قال ابن عباس يعنى لم يقتلوا ظنهم بيقينا فعلى هذا القول تكون الملاءة فى قتلوه عائدة على الظن والمعنى ما قتلوا ذلك الظن بيقينا ولم يزل ظنهم ولم يرتفع ما وقع لهم من الشك فى قتله فهو كقول العرب قتله علما وقلة بيقينا يعنى علمه علما تاما أو ل ذلك ان القتل لشيئ يكون عن قهر واسيلاء وغلبة ومعنى الآية على هذا لم يكن علمهم بقتل عيسى علما تاما كاملا انما كان ظنا منهم أنهم قتلوه ولم يكن لذلك حقيقة وقيل ان الملاءة فى قتلوه عائدة على عيسى والمعنى وما قتلوا لم يسيق بيقينا كما ادعوا انهم قتلوه وقيل ان قوله بيقينا يرجع الى ما بعده تقديره وما قتلوه (بل رفعه الله اليه) بيقينا والمعنى أنهم لم يقتلوا عيسى ولم يصابوه ولكن الله عز وجل رفعه اليه وطهره من الذين كفروا وخلصه من أرادوه و قد تقدم كيف كان رفعه فى سورة آل عمران بما فيه كفاية وقوله تعالى (وكان الله عزرا) يعنى فى اقتداره على من يشاء من عباده (حكيم) يعنى فى انجاء عيسى عليه السلام وتخليصه من اليهود وقيل عزرا يعنى منبعا من تقيا من اليهود فسلط عليهم بنطونس بن اسديانوس الرومى فقتل منهم مقتلة عظيمة حكما حكم باللعنة والغضب على اليهود حيث ادعوا هذه الدعوى الكاذبة قوله تعالى (وان من أهل الكتاب) يعنى وما من أحد من أهل الكتاب (الا ليؤمنن به) يعنى بعيسى عليه السلام وبانه عبد الله ورسوله وروحه وكلمته هذا قول ابن عباس وأكثر المفسرين وقال عكرمة فى قوله الا ليؤمنن به يعنى بحمد صلى الله عليه وسلم وهذا القول لا وجه له لانه لم يحجر للنبي صلى الله عليه وسلم ذكر قبل هذه الآية حتى يرجع الضمير اليه وقول الا كثيرين أولى لانه تقدم ذكر عيسى عليه السلام فكان عود الضمير اليه أولى (قبل موته) اختلف المفسرون فى هذا الضمير الى من يرجع فقال ابن عباس وأكثر المفسرين ان الضمير يرجع الى الكتابى والمعنى وما من أحد من أهل الكتاب الا آمن بعيسى قبل موت ذلك الكتابى ولكن يكون ذلك الايمان عند الحشر جحبا لا ينفعه ايمانه قال ابن عباس معناه اذا وقع فى الياس حين لا ينفعه ايمانه سواء احترق أو تردى من شاق أو سقط عليه حدار أو أكله سبع أو مات فجأة فقبل له أرايت ان نؤمن فوق بيت قال يسكلم به فى الفواء فقبل له أرايت ان ضربت عنقه قال بلجلج به لسانه وقال شهر بن حوشب ان اليهودى اذا حضرة الموت ضربت الملائكة باجحتها واجهه وديره وقالوا يا عبد الله أذاك موسى نبيا فكذبت به

نزوله روى انه ينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تسكون الملة واحدة وهى ملة

الاسلام أو الضمير فى به يرجع الى الله أو الى محمد صلى الله عليه وسلم والثانى الى الكتابى

فبقول آمنتم انه عبد الله ورسوله وتقول للنصر اني اناك عيسى نبيا فزعمت انه الله وابن الله فبقول آمنتم انه عبد الله فاهل الكتابين يؤمنون به ولكن حيث لا يتفقهم ذلك الايمان وذهب جماعة من اهل التفسير الى ان الضمير يرجع الى عيسى عليه السلام وهو رواية عن ابن عباس ايضا والمعنى وما من أحد من اهل الكتاب الا ليؤمن بعيسى قبل موت عيسى وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من اهل الكتاب الا آمن بعيسى حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام قال عطاء اذ انزل عيسى الى الارض لا يبقى يهودى ولا نصرانى ولا أحد يعبد غير الله الا آمن بعيسى وانه عبد الله وكنهه ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ليوصلن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد زاد في رواية وحتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة اقرؤا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته الآية وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لينزلن فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكسر الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية وليتركن القلاص فلا يسمى عليها وليذهبن الثحناء والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله أحد أخرجاه في الصحيحين ففي هذا الحديث دليل على ان عيسى ينزل في آخر الزمان في هذه الامة ويحكم بشرى محمد صلى الله عليه وسلم وانه لا ينزل نبيا برسالة مستقلة وبشرى ناسخة بل يكون حاكما من حكام هذه الامة واماما من أئمتهم لقوله صلى الله عليه وسلم فيكسر الصليب يعنى يكسر حقيقة وبطل ما تزعمه النصرارى من تعظيمه وكذلك قتله الخنزير وقوله يضع الجزية يعنى لا يقبلها ممن بذلها من اليهود والنصارى ولا يقبل من أحد الا الاسلام أو القتل وعلى هذا قد يقال هذا خلاف ما هو حكم الشرع اليوم فان الكتابى اذا بذل الجزية وجب قبولها منه ولم يجز قتله ولا اجباره على الاسلام والجواب ان هذا الحكم ليس مستمر الى يوم القيامة بل هو مقدم ما قبل نزول عيسى عليه السلام وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بنبيخه وليس الناسخ هو عيسى عليه السلام بل الناسخ لهذا الحكم هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو المبين للنسخة وان عيسى عليه السلام يحكم بشرى نعمة محمد صلى الله عليه وسلم فدل على ان الامتناع من قبول الجزية في ذلك الوقت هو شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والله اعلم قال الزجاج هذا القول بعيد يعنى قول من قال ان ايمان اهل الكتاب بعيسى انما يكون عند نزوله في آخر الزمان قال للعموم قوله تعالى وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قال والذين ييقون يومئذ يعنى عند نزوله شريعة قليلة منهم واجاب اصحاب هذا القول يعنى الذين يقولون ان ايمان اهل الكتاب بعيسى انما يكون عند نزوله في آخر الزمان بان هذا على العموم ولكن المراد بهذا العموم الذين يشاهدون ذلك الوقت ويدركون نزوله فيؤمنون به ويكون معنى الآية وما من أحد من اهل الكتاب ادرك ذلك الوقت الا آمن بعيسى عند نزوله من السماء وصح

الطبري هذا القول وقال عكرمة في معنى الآية وان من أهل الكتاب الا يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل موت النبي فالايتيوت يهودى ولا نصرانى حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك عند المحشر جنة حتى لا ينفعه ايمانه وقوله تعالى (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يعنى يكون عيسى عليه السلام شاهدا على اليهود انهم كذبوه وطعنوا فيه وعلى النصارى انهم اتخذوه ربوا وأشر كوابه وشهد على تصديق من صدقه منهم وآمن به قال قتادة معناه أنه يكون شهيدا يوم القيامة انه قد بلغ رسالة ربه وأقر على نفسه بالعبودية قوله عز وجل (فبظلم من الذين هادوا) يعنى فبسبب ظلم منهم (حرما عليهم طيبات أحلت لهم) يعنى ما حرمنا عليهم الطيبات التي كانت حلالا لهم الا بظلم عظيم ارتكبهوه وذلك الظلم هو ما ذكره من نقضهم الميثاق وما عدد عليهم من أنواع الكفر والكبائر العظيمة مثل قولهم اجعل لنا الها كمالهم آلهة وكقولهم أربنا الله جهرة وكعبادتهم الجمل فبسبب هذه الأمور حرم الله عليهم طيبات كانت حلالا لهم وهى ما ذكره في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية وقال الطبري في معنى الآية فخرنا على اليهود الذين نقضوا ميثاقهم الذى واثقوا ربهم به وكفروا بآيات الله وقتلوا انبياءهم وقالوا البهتان على ربهم فعملوا ما وصفتهم الله به في كتابه طيبات من المساكين وغيرها التي كانت لهم حلالا لعقوبة لهم بظلمهم الذى أخبر الله عنهم في كتابه وروى عن قتادة قال عوقب القوم بظلم ظلوده وبغى بغوه وحرمت عليهم أشياء يبيعهم وظلمهم ونقل الواحدى وابن الجوزى عن مقاتل قال كان الله حرم على أهل التوراة أن يأكلوا الربا ونهاهم أن يأكلوا أموال الناس ظلما فأكلا الربا وأكلا أموال الناس ظلما بالباطل وصدوا عن دين الله وعن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فخرم الله عليهم عقوبة لهم ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية قال الواحدى فاما وجه تحريم الطيبات عليهم كيف ومتى كان وعلى لسان من حرم عليهم فلم أجد فيه شيئا انتهى اليه فتركتوه ولقد أنصف الواحدى فيما قال فان هذه الآية في غاية الاشكال وبيانه ان الله تعالى لا يعاقب على ذنب قبل وقوعه وقد ذكر المفسرون في معنى الظلم المذكور في الآية ما تقدم ذكره وكماها ذنوب في المستقبل فان قلت علم الله تعالى وقوع هذه الذنوب منهم قبل وقوعها فخرم عليهم ما حرم من الطيبات التي كانت لهم حلالا لعقوبة لهم على ما سبق منهم قلت جوابه ما تقدم وهو ان الله تعالى لا يعاقب على ذنب قبل وقوعه ولهذا لم يذكر الامام فخر الدين في تفسير هذه الآية ما ذكره المفسرون بل ذكر تفسير اجماليا فقال اعلم ان أنواع الذنوب بمحصورة في نوعين الظلم للخلق والاعراض عن الدين الحق اما ظلم الخلق فاليه الاشارة بقوله (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا واخذهم الربا وقد نهوا عنه) ثم انهم مع ذلك في غاية الحرص على طلب المال فتارة يحصلونه بطريق الربا مع انهم قد نهوا عنه وتارة يحصلونه بطريق الرشوة وهو المراد بقوله (وأكلهم أموال الناس بالباطل) فهذه الاربعة هى الذنوب التي شدد عليهم بسببها في الدنيا والآخرة اما التشديد في الدنيا فهو ما تقدم من تحريم الطيبات عليهم

(ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يشهد على اليهود بانهم كذبوه وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وهى ما ذكره في سورة الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا ظلم عظيم ارتكبهوه وهو ما عدد قبل هذا (وبصدهم عن سبيل الله) وبمنعهم عن الايمان (كثيرا) أى خلقا كثيرا أو صيدا كثيرا (وأخذهم الربا وقد نهوا عنه) كان الربا محرما عليهم كما حرم علينا وكانوا يتعاطونه (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة

وأما الشديد في الآخرة فهو المراد بقوله تعالى (وأعتدنا للكافرين منكم عذاباً أليماً) قال المفسرون إنما قال منهم لأن الله علم أن قومهم سيؤمنون فيأمنون من العذاب قوله تعالى (لكن الراسخون في العلم منهم) يعني من اليهود وهذا استثناء استثنى الله عز وجل من آمن من أهل الكتاب ممن تقدم وصفهم وصفهم في الآيات التي تقدمت فيمن فيما تقدم حال كفار اليهود والنصارى منهم وبين في هذه الآية حال من هداه لدينه منهم وأرشداه للعمل بما علم فقال (لكن الراسخون في العلم) ولكن هنا بمعنى الاستدراك والاستثناء والراسخون في العلم الثابتون في العلم البالغون فيه أولو البصائر الناقية والعقول الصافية وهم عبد الله بن سلام وأصحابه الذين أسلموا من أهل الكتاب لأنهم رسخوا في العلم وعرفوا حقيقته فواصلهم ذلك إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والمؤمنون) يعني بالله ورسوله (يؤمنون بما أنزل إليك) يعني بالقرآن الذي أنزل إليك (وما أنزل من قبلك) يعني ويؤمنون بسائر الكتب التي أنزلها الله على أنبيائه من قبلك بمحمد وفي المراد بالمؤمنين ههنا قولان أحدهما أنهم أهل الكتاب فيكون المعنى لكن الراسخون في العلم منهم وهم المؤمنون والقول الثاني أنهم المهاجرون والانصار من هذه الامة فيكون قوله والمؤمنون ابتداء كلام مستأنف يؤمنون بما أنزل إليك يعني أنهم يصدقون بالقرآن الذي أنزل إليك بما محمد وما أنزل من قبلك (والمقيمون الصلاة) يختلف العلماء في وجهه نضبه في عن عائشة وأبان بن عثمان انه غلط من الكتاب ينبغي أن يكسر والمقيمون الصلاة وقال عثمان بن عفان ان في المصحف لحنا مستقيمه العرب بالسنتهم فقل له أفلا تغيره فقال دعوه فإنه لا يحصل حراما ولا يحرم حلالا وذهب عامة الصحابة وسائر العلماء من بعدهم إلى انه لفظ صحيح ليس فيه خطأ من كاتب ولا غيره واجيب عما روى عن عثمان بن عفان وعن عائشة وأبان بن عثمان بان هذا بعيد جدا لأن الذين جمعوا القرآن هم أهل اللغة والفصاحة والقدرة على ذلك فكيف يتركون في كتاب الله تحكما يصلحه غيرهم فلا ينبغي أن ينسب هذا إليهم قال ابن الأنباري ما روى عن عثمان لا يصح لانه غير متصل ومحال أن يؤخر عثمان شيئا فاسد يصلحه غيره ولأن القرآن منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يمكن ثبوت اللحن فيه وقال الزمخشري في الكشاف ولا يلتفت إلى ما زعموا من وقوع لحن في خط المصحف وربما التفت إليه من لم ينظر في الكتاب يعني كتاب سيبويه ولم يعرف مذاهب العرب ومالهم في النصب على الاختصاص والمدح من الاقتناء وهو باب واسع قد ذكره سيبويه على أمثلة وشواهد وربما غيبي عليه أن السابقين الأولين كانوا أبعدهم في العيرة على الاسلام وذب الطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله عز وجل ثلثة يسدها من بعدهم وخير ما يروونه من يلحق بهم ثم اختلف العلماء في المقيمون الصلاة أهم الراسخون في العلم أم غيرهم على قولين أحدهما أنهم هم وانما نصب على المدح والمعنى أذكر المقيمون الصلاة وهم المؤمنون الزكاة قالوا والعرب تفعل ذلك في صفة الشيء الواحد ونعته اذا تناولت مدح أو ذم فربما خالفوا بين اعراب أوله وأوسطه احسانا ثم رجعوا بآخريه إلى اعراب

(وأعتدنا للكافرين منكم)
دون من آمن (عذاباً أليماً) في
الآخرة (لكن الراسخون
في العلم) أي الثابتون فيه
المتقون كابن سلام واضرابه
(منهم) من أهل الكتاب
(والمؤمنون) أي المؤمنون
منهم والمؤمنون من المهاجرين
والانصار وارتفع الراسخون
على الابتداء (يؤمنون) خبره
(وما أنزل من قبلك) أي سائر
الكتب (والمقيمون الصلاة)
منصوب على المدح لبيان فضل
الصلاة وفي مصحف عبد الله
والمقيمون وهي قراءة مالك بن
ديناور وغيره

اوله ودر بما اجر و العراب آخزه على اعراب اوسطه ودر بما اجر واذلك على نوع واحد من
الاعراب واستشهدوا على معنى الآية

لا يبعدن قومي الذين هم * سم العداة وآفة الخبز
النار لئلا يكل معترك * والطيون معاقدا الازر

وهذا على معنى اذ كرا النار لئلا يكل معترك * والطيون وهم الطيرون ومن هذا المعنى تقول جاني قومك
المطعمين وهم المعينون والقول الثاني ان المقيمين الصلاة غير الراسخين في العلم وموضع
والمقيمين الصلاة خفض بالعطف على قوله تعالى بما أنزل اليك فعلى هذا القول يكون
معنى الآية والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك بالمقيمين الصلاة وهم
الانبياء لانه لم يخل شرع أحد منهم عن إقامة الصلاة وقيل المراد بهم الملائكة لانهم
يسبحون الليل والنهار لا يفترون وصحح الزجاج القول الاول واختاره وصحح الطبري
القول الثاني واختاره وقوله تعالى (والمؤمنون الزكوة) عطف على والمؤمنون لانه من
صفتهم (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) يعني والمصدقون بوحدانية الله تعالى وبإبعث
بعد الموت وبالثواب والعقاب (أو أمك) يعني من هذه الاوصاف صفة (سؤتيهم أجرا
عظيما) يعني سنؤتيهم على ما كان منهم من طاعة الله واتباع أمره فإباعدوا هو الجنة
قوله عز وجل (أنا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده) قال ابن عباس
قال سكين وعدي بن زيد بما محمد ما علم ان الله أنزل على بشر من شيء من بعده موسى فأنزل الله
هذه الآيات وقيل خروج لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
ينزل عليهم كتابا من السماء جملة واحدة فاجاب الله عز وجل عن سؤالهم بهذه الآية
فقال أنا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده والمعنى انكم بامعشر
اليهود تقررون بنبوته نوح وبجميع الانبياء المذكورين في هذه الآية وهم اثنا عشر
نبياً والمعنى ان الله تعالى أوحى الى هؤلاء الانبياء وانتم بامعشر اليهود مقررون بذلك
وما أنزل الله على أحد من هؤلاء المذكورين كتابا جملة واحدة مثل ما أنزل على موسى فلما
لم يكن عدم انزال الكتاب جملة واحدة على أحد هؤلاء الانبياء قادحاً في نبوته فكذلك
لم يكن انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم قادحاً في نبوته بل قد أنزل عليه كما أنزل
عليهم قال المفسرون وانما بدأ الله عز وجل بذكر نوح عليه السلام لانه أول نبي بعث
بشر بعثه وأول نذير على الشرك وأنزل الله عز وجل عليه عشر صحائف وكان أول من
عذبت أمته لهدم دعوته وأهلك أهل الارض بدعائه وكان أباً للبشر كما هم عليه ما
السلام وكان أطول الانبياء عمراً عاش ألف سنة لم تنقص قوته ولم يشب ولم تنقص له سن
وصبر على أذى قومه طول عمره ثم ذكر الله الانبياء من بعده جملة بقوله تعالى والنبيين
من بعده ثم خص جماعة من الانبياء بالذكر لشرافهم وفضلهم فقال (وأوحينا الى ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهم أولاد يعقوب وكانوا اثني عشر (وعيسى
وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا داود زبوراً) يعني وآتينا داود كتاباً زبوراً يعني
مكتوباً وقيل الزبور بالفتح اسم للكتاب الذي أنزل على داود وهو مائة وخمسون

(والمؤمنون الزكوة) مبتدأ
(والمؤمنون بالله واليوم الآخر)
عطف عليه والخبر (أو أمك)
سنؤتيهم أجراً عظيماً وبالآيات
جزرة (أنا أوحينا اليك) جواب
لاهل الكتاب عن سؤالهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ينزل عليهم كتاباً من السماء
واختصاصهم بان شأنه في
الوحي اليه ك شأن سائر الانبياء
الذين سألوا (كما أوحينا الى نوح
والنبيين من بعده) كهدو صالح
وشعيب وغيرهم (وأوحينا الى
ابراهيم واسماعيل واسحق
ويعقوب والاسباط) اي أولاد
يعقوب (وعيسى وأيوب ويونس
وهرون وسليمان وآتينا
داود زبوراً) زبوراً جزء مصدر
يعني منقول سمي به الكتاب
المنزل على داود عليه السلام

سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل كلها تسبيح وتحميد وثناء على الله عز وجل ومواعظ وكان داود عليه السلام يخرج الى البرية فيقوم ويقرأ الزبور تقوم علماء بني اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن خلف الناس والشياطين خلف الجن وتحتي الدواب التي في الجبال فيقسم بين يديه وترتفع الطير على رؤس الناس وهم يستمعون لقراءة داود ويعجبون منها فلما قارف الذنب زال عنه ذلك وقيل له كان ذلك أنس الطاعة وهذا ذل المعصية (ق) عن أي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يفتي البارحة وأنا اسمع لقراءتك لقد اعطيت زمرا من زمير آل داود قال المجدي زاد البرقاني قلت والله يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لقراءتي لمجربتها لك تحبيرا التحبير تحسين الصوت بالقراءة قال بعض العلماء انما لم يذكر موسى في هذه الآية لان الله أنزل عليه التوراة جملة واحدة وكان المقصود بذلك ذكر من الانبياء في الآية انه لم ينزل على أحد منهم كتابا جملة واحدة فلهذا لم يذكر موسى عليه السلام قوله تعالى (ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل) لما نزلت هذه الآية المتقدمة قالت اليهود ما موسى لم يذكر في آية هذه الآية وفيها ذكر موسى عليه السلام والمعنى وأوحينا الى رسل قد قصصناهم عليك من قبل يعني سمعناهم في القرآن وعرفناك أخبارهم والى من بعثوا واوردها عليهم من قومه (ورسلا لم نقصصهم عليك) أي لم نسمهم لك ولم نعرفك أخبارهم قال أهل المعاني الذين توه الله بذلك كرههم عن الانبياء يدل على نقصيهم على من لم يذكر ولم يسم وقوله تعالى (وكلهم الله موسى تكليما) يعني خاطبه مخاطبة من غير واسطة لان كيدك بالصدر يدل على تحقيق التكلام وان موسى عليه السلام سمع كلام الله بلا شك لان أفعال الحجاز لا تؤكد بالصدر فلا يقال أراد الحافظ بسقط ارادة وهذا رد على من يقول ان الله خلق كلاما في محل فسمع موسى ذلك الكلام وقال الفراء العرب تسمى كل ما يوصل الى الانسان كلاما بأي طريق وصل لكن لا تحققه بالمصدر واذ حقق بالمصدر لم يكن الا حقيقة الكلام فدل قوله تعالى تكليما على ان موسى قد سمع كلام الله حقيقة من غير واسطة وروى الطبري بسنده من عدة طرق عن كعب الاحبار قال لما كلم الله موسى عليه السلام كله بالالسة كلها قبل كلامه يعني كلام موسى بلسانه فجعل موسى يقول يا رب لا أفهم حتى كله بلسانه آخر الالسة فقال يا رب هكذا كلامك قال لو سمعت كلامي يعني على وجهه لم تك شيئا قال موسى يا رب هل في خلقك شيء يشبه كلامك قال لا أقرب خلقي شهابا بكلامي أشد ما يسمع الناس من الصواعق قال بعض العلماء كما ان الله تعالى خص موسى عليه السلام بالتكليم وشرفه به ولم يكن ذلك قادحا في نبوة غيره من الانبياء فكذلك انزال التوراة عليه جملة واحدة لم يكن قادحا في نبوة غيره عليه كتابه متفرقا من الانبياء قوله عز وجل (رسلا مدثرين ومنذرين) يعني انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والذين من بعده ومن أولئك النبيين أرسلت رسلا الى خلقي مبشرين من أطاعني واتبع أمري وصدق رسل بالثواب المجزئيل في الجنة ومنذرين من عصاني وخالف أمري وكذب رسل باللعذاب الاليم في النار وقيل هو

(ورسلا) نصب بعضهم في معنى أوحينا اليك وهو أرسلنا ونبأنا (قد قصصناهم عليك من قبل) من قبل هذه السورة (ورسلا لم نقصصهم عليك) سأل أبو ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قال كم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر أول الرسل آدم وآخرهم نبيكم محمد عليه السلام وأربعة من العرب هو ود صالح وشعيب ومحمد عليه السلام والآية تدل على ان معرفة الرسل باعيانهم ليست بشرط صحة الايمان بل من شرطه أن يؤمن بهم جميعا اذ لو كان معرفة كل واحد منهم شرطا لقص علينا كل ذلك (وكلهم الله موسى تكليما) أي بالواسطة (رسلا مدثرين ومنذرين) الاوجه ان ينصب على المدح أي اعني رسلا ويجوز ان يكون بدلا من الاقل وان يكون مفعولا أي وأرسلنا رسلا واللام

جواب عن سؤال اليهود انزال الكتاب جملة واحدة والمعنى ان المقصود من بعثة الرسول هو ارشاد الخلق الى معرفة الله وتوحيده والايمان به والاشغال بعبادته وانذار من خالف ذلك وهذا المقصود يحصل بانزال الكتاب جملة واحدة وانزاله نجوما متفرقة بل انزاله متفرقا أولى وذلك ان النفوس قبل بعثة الرسل وانزال الكتب عليهم لم تكن تعرف شيئا من العبادات ولم تألفها فاذا انزل الكتاب جملة واحدة وفيه جميع التكليف ربما حصل في بعض نفوس العباد نفور من تلك التكليف وثقل عليهم كما أخبر الله عن قوم موسى بقوله تعالى واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه فلم يقبلوا أحكام التوراة الا بعد شدة قهظا لهذا السبب كان انزال القرآن نجوما متفرقة أولى وقوله تعالى (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) يعني بعد ارسال الرسل وانزال الكتب والمعنى لئلا يحتج الناس على الله في ترك التوحيد والطاعة بعدم الرسل فيقولوا ما أرسلت الينا رسولا وما أنزل علينا كتابا ففيه دليل على أنه لو لم يبعث الرسل لكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد والطاعة وفيه دليل على ان الله لا يعذب الخلق قبل بعثة الرسل كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وفيه دليل لمذهب أهل السنة على ان معرفة الله تعالى لا تثبت الا بالسمع لان قوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل يدل على ان قبل بعثة الرسل تكون لهم الحجة في ترك الطاعات والعبادات فان قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل والخلق محجوجون بما نصب من الأدلة التي النظر فيها موصول الى معرفته ووجدانيته كما قيل

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

قلت الرسل منهم من رقاد الغفلة والجهالة وباعثون الخلق الى النظر في تلك الدلائل التي تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى ومبينون لها وهم وسائط بين الله تعالى وخلقهم ومبينون أحكام الله تعالى التي افترضها على عبادهم ومبلغون رسالته اليهم (ق) عن المغيرة بن شعبه قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنجبون من غير سعد والله لا أنا غير منه والله أغير مني ومن أجل غير الله حرم الله الفواحش ما طهر منها وما بطن ولا أحد أحب اليه العذر من الله من أجل ذلك بعث المندرين والمبشرين ولا أحد أحب اليه المدح من الله ومن أجل ذلك وعد الجنة لفظ البخاري وفي لفظ مسلم ولا شخص أحب اليه العذر من الله ومن أجل ذلك بعث الله المرسلين مبشرين ومنذرين وقوله تعالى (وكان الله عز وجل) يعني في انتقامه من خالف أمره وعصى رسوله (حكيم) يعني في ارساله الرسل قوله تعالى (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) قال ابن عباس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود فقال لهم اني والله أعلم انكم لتعلمن اني رسول الله فقلوا ما نعلم ذلك فأنزل الله هذه الآية وفي رواية عن ابن عباس ان رؤساء مكة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد اناسا لنا عنك اليهود وعن صفتك في كتابهم

في (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) يتعلق بمبشرين ومنذرين والمعنى ان ارسالهم اراحة للعلة وتتم لزام الحجة لئلا يقولوا لا أرسلت الينا رسولا فيموقفنا من سنة الغفلة وينهنا بما وجب الانتياب له ويعلمنا ما سبيل معرفته السبع كالعبادات والشرائع أعني في حق مقاديرها وأوقاتها وكيفيةها دون اصولها فانها مما يعرف بالعقل (وكان الله عز وجل) في العقاب على الانكار (حكيم) في بعث الرسل للانذار ولما انزل انا أوحيانا اليك قالوا ما نشهد لك بهذا فنزل (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) ومعنى شهادة الله بما أنزل اليه اثباته له بمشاهدته باظهار المعجزات كما تثبت الدعوى بالبينات اذا الحكم كيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة

(أنزله بعلمه) أى أنزله وهو

٥٥٦

عالم بأنك أهل لانزاله اليك وانك مبلغه أو أنزله بمعلم من مصالح

العباد وفيه نفي قول المعتزلة في انكار الصفات فانه أثبت لنفسه العلم (والملائكة يشهدون) لك بالنبوة (وكفى بالله شهيدا) شاهدا وان لم يشهد غيره (ان الذين كفروا) بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (وصدوا عن سبيل الله) ومنعوا الناس عن سبيل الحق بقولهم للعرب اننا لا نجد في كتابنا (قد ضلوا ضلالا بعيدا) عن الرشيد (ان الذين كفروا) بالله (وظلموا) محمد اعداءه السلام بتغيير فتنه وانكار نبوته (لم يكن الله ليغفر لهم) ماداء واعلى الكفر (ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها ابد) او كان ذلك على الله يسيرا وكان تخليدهم في جهنم سهلا عليه والتقدير يعاقبهم خالدين فهو حال مقدرة واللاتيان في قوم علم الله انهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) أى بالاسلام أو هو حال أى محققا (فآمنوا خير لكم) وكذلك انتهوا خيرا لكم انتصابه بضمير وذلك لما لمابعثهم على الايمان وعلى الانتفاء عن التثليث علم انه يحكمهم على أمر فقال خير لكم أى اقتصدوا واتوا أمر اخير لكم مما اتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان به والتوحيد (وان كفروا

فزعموا انهم لا يعرفونك فانزل الله عز وجل لكن الله شهد بما أنزل اليك يعنى ان جحدك هؤلاء اليهود يا محمود كفروا بما أوحينا اليك وقالوا ما أنزل الله على بشر من شئ فقد كذبوا فيما ادعوا فان الله يشهد بذلك بالنبوة ويشهد بما أنزل اليك من كتابه ووحيه والمعنى ان اليهود وان شهدوا ان القرآن لم ينزل عليك يا محمد لكن الله يشهد بانه أنزله عليك وشهادة الله انما عرفت بسبب انه أنزل هذا القرآن البالغ في الفصاحة والبلاغة الى حيث عجز الأقولون والآخرون عن معارضته والأتيان بمثله فكان ذلك معجزا واطهارا المعجزة هداة يكون المدعى صادقا لا حرم قال الله تعالى لكن الله يشهد لك يا محمد بالنبوة واسطة هذا القرآن الذى أنزله عليك (أنزله بعلمه) يعنى انه تعالى لما قال لكن الله يشهد بما أنزل اليك بين صفة ذلك الانزال وهو انه تعالى أنزله بعلم تام وحكمة بالغة وقبل معناه أنزله وهو عالم بأنك أهل لانزاله عليك وانك مبلغه الى عبادته وقيل معناه أنزله بمعلم من مصالح عبادته في انزاله عليك (والملائكة يشهدون) يعنى يشهدون بأن الله أنزله عليك ويشهدون بتصديقك وانما عرفت شهادة الملائكة لان الله تعالى اذا شهد بشئ شهدت الملائكة بذلك الشئ وقد ثبت ان الله يشهد بانه أنزله بعلمه فذلك الملائكة يشهدون بذلك (وكفى بالله شهيدا) يعنى وحسبك يا محمد ان الله يشهد لك وكفى بالله شهيدا وان لم يشهد معه أحد غيره ففقيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم عن شهادة أهل الكتاب بل فان الله يشهد له وملائكته كذلك قوله عز وجل (ان الذين كفروا) يعنى جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (وصدوا عن سبيل الله) يعنى منعوا غيرهم عن الايمان به بكتمان صفةه والقاء الشبهات في قلوب الناس وهو قولهم لو كان محمد رسولا لاني بكتاب من السماء جملة واحدة كما أتى موسى بالتوراة (قد ضلوا ضلالا بعيدا) يعنى عن طريق الهدى (ان الذين كفروا وظلموا) يعنى كفروا بالله وظلموا محمد اعداءه صلى الله عليه وسلم بكتمان صفةه وظلموا غيرهم بالقاء الشبهات في قلوبهم (لم يكن الله ليغفر لهم) يعنى لمن علم منهم انهم يموتون على الكفر وقيل معناه لم يكن الله ليستر عليهم قبايح افعالهم بل يفضحهم في الدنيا ويعاقبهم عليها بالقتل والسي والجلاء وفي الآخرة بالنار وهو قوله تعالى (ولا ليهديهم طريقا) يعنى يخون فيه من النار وقيل ولا ليهديهم طريقا الى الاسلام لانه قد سبق في علمه انهم لا يؤمنون (الاطريق جهنم) يعنى لكنه تعالى يهديهم الى طريق يؤدى الى جهنم وهى اليهودية لما سبق في علمه انهم أهل لذلك (خالدين فيها) يعنى في جهنم (ابد) او كان ذلك على الله يسيرا) يعنى هيئا قوله عز وجل (يا أيها الناس) هذه اخطاب عام يدخل فيه جميع الكفار من اليهود والنصارى وعبداء الأصنام وغيرهم وقيل هو خطاب لمشركي العرب (قد جاءكم الرسول) يعنى محمد اعداءه صلى الله عليه وسلم (بالحق) يعنى بدين الاسلام الذى ارتضاه الله لعباده وقيل جاء بالقرآن الذى هو الحق (من ربكم) يعنى من عند ربكم (فآمنوا خير لكم) يعنى فآمنوا بما جاءكم به محمد صلى الله عليه وسلم يكن الايمان بذلك خيرا لكم مما اتم فيه من الكفر الذى أنتم عليه (وان تكفروا) يعنى وان تجحدوا رسالة محمد صلى الله عليه وسلم

وتكذبوا

وتسكنوا بما جاءكم به من الحق من ربكم (فان الله ما في السموات والارض) يعني فان الله هو العسى عن ايمانكم لان له ما في السموات والارض ملكا وعبيدا ومن كان كذلك لم يكن محتاجا لشيء وانه قادر على ما يشاء (وكان الله عليما) يعني بما يكون منكم لا يخفى عليه شيء من اعمال عباده فيجزى كل عامل بعمله (حكما) يعني في تسكينكم مع علمه بما يكون منكم قوله عز وجل (يا اهل الكتاب) نزلت هذه الآية في النصارى وذلك ان الله تعالى لما اجاب عن شبه اليهود فقدم من الآية اتباع ذلك بابطال ما تعتقده النصارى واصل مناف النصارى اربعة البعوثية والملكانية والنسطورية والقوسية فاما البعوثية والملكانية فقالوا في عيسى انه الله وقالت النسطورية انه ابن الله وقالت القوسية ثاثة وثلاثه وقيل انهم يقولون ان عيسى جوهر واحد لثاثة اقسام اقنوم الابن واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون باقنوم الابن الذات وباقنوم الابن عيسى وباقنوم روح القدس الحياة المحلالية فمقدّم عندهم الاله لثاثة وقيل انهم يقولون في عيسى ناسوتية والوهية فناسوتية من قبل الام والوهية من قبل الاب تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا يقال ان الذي اظهر هذا النصارى رجل من اليهود يقال له بولص تصرّ ودس هذا في دين النصارى ليضلهم بذلك وسأني قصته في سورة التوبة ان شاء الله تعالى وقيل يحتمل ان يكون المراد باهل الكتاب اليهود والنصارى جميعا فانهم غلوا في أمر عيسى عليه السلام فاما اليهود فانهم بالغوا في التقصير في أمره حتى حطوه عن منزلته حيث جعلوه مولودا غير رشدة وغلّت النصارى في رفع عيسى عن منزلته ومقداره حيث جعلوه المسا قال الله تعالى ردا عليهم جميعا يا اهل الكتاب (لا تغلوا في دينكم) واصل الغل هو تجاوز الحد وهو في الدين حرام والمعنى لا تفرطوا في أمر عيسى ولا تحطوه عن منزلته ولا ترفعه فوق قدره ومنزلته (ولا تغلوا على الله الاحق) يعني لا تغلوا ان له شريكا ولا تقولوا له لا تصفه بالحلول والاتحاد في بدن الانسان ونزهوا الله تعالى عن ذلك ولما منعهم الله من الغل في دينهم ارشدهم الى طريق الحق في أمر عيسى عليه السلام فقال تعالى (انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله) يقول انما المسيح هو عيسى بن مريم ليس له نسب غير هذا وانه رسول الله فنزع غير هذا فقد كفر واشترك (وكلمته) هي قوله تعالى كن فكان شرا من غراب ولا واسطة (القاها الى مريم) يعني اوصلها الى مريم (وروح منه) يعني انه كسائر الارواح التي خلقها الله تعالى وانما اضافها الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم كما يقال بيت الله وناقة الله وهذه نعمة من الله يعني انه فضل بها وقيل الروح هو الذي نفخ فيه جبريل في جيب درع مريم فحملت باذن الله وانما اضافها الى نفسه بقوله منه لانه وجد بامر الله قال بعض المفسرين ان الله تعالى لما خلق ارواح البشر جعلها في صلب آدم عليه السلام وأمسك عنده روح عيسى عليه السلام فلما أراد الله ان يحلقه ارسل بروحه مع جبريل الى مريم فنفخ في جيب درعها فحملت بعيسى عليه السلام وقيل ان الروح والريح متقاربان في كلام العرب فالروح عبارة عن نفخ جبريل عليه السلام وقوله منه يعني ان ذلك النفخ كان بامر موافقه

فان الله ما في السموات والارض) فلا يضره كفركم (وكان الله عليما) عن يؤمن ومن يكفر (حكما) لا يسوى بينهم ما في الجزاء (يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) لا تجاوزوا الحد فغلّت اليهود في حط المسيح عن منزلته حتى قالوا انه ابن ازنبا وغلّت النصارى في رفعه عن مقداره حيث جعلوه ابن الله (ولا تقولوا على الله الاحق) وهو تنزيهه عن اشريك والولد (انما المسيح عيسى ابن مريم) لا ابن الله (رسول الله) خبر المبتدأ وهو المسيح وعيسى عطف بيان أو بدل (وكلمته) عطف على رسول الله وقيل له كلمة لانه بتدبيره كما بهتدي بالكلام (القاها الى مريم) حال وقد معه مرادة أي اوصلها اليها وحصلها فيها (وروح) معطوف على الخبر أيضا وقيل له روح لانه كان يحيي الموتي كما سمى القرآن روحا بقوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا انه يحيي القلوب (منه) أي بتخليقه وتكوينه كقوله تعالى وتخلركم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وبه احب علي بن الحسين بن واقد غلاما نصرانيا كان للرشيد في مجلسه حيث زعم ان في كتابكم حجة على ان عيسى من الله

(فأمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف أي ولا تقولوا الآلهة ثلاثة (انتهوا) عن التثليث (خير الحكم) والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم ٥٥٨ بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة آلهة وأن المسيح ولد الله من مريم الاتري

وقيل أدخل النكرة في قوله وروح على سبيل التعظيم والمعنى روح وأي روح من الأرواح القدسية العالية المطهرة وقواه منه اضافته تلك الروح الى نفسه لاجل التشريف والتكريم (ق) عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبده ورسوله وكلمته ألغاها الى مريم وروح منه والجنة والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان له من العمل وقوله تعالى (فأمنوا بالله ورسوله) يعني قصدوا بأهل الكتاب بوحدةانية الله وأنه لا ولد له وصدوقا رسوله فيما جاؤكم به من عند الله وصدوقا بان عيسى عليه السلام من رسل الله فأمنوا به ولا تجعلوا له الها وقوله تعالى (ولا تقولوا ثلاثة) يعني ولا تقولوا الآلهة ثلاثة وذلك ان النصارى يقولون أب وابن وروح القدس وقبل انهم يقولون ان الله بالجواهر ثلاثة أقانيم وذلك انهم اثبتوا ذاتا موصوفة بصفات ثلاثة تدل انهم يجوزون على تلك الذات الحول في عيسى وفي مريم فاثبتوا ذاتا متعددة ثلاثة وهذا هو محض الكفر فلماذا قال الله تعالى ولا تقولوا ثلاثة (انتهوا خير الحكم) يعني يكن الانتهاء عن هذا القول خير الحكم من القول بالتثليث ثم نزه الله تعالى نفسه عن قول النصارى بالتثليث فقال تعالى (انما الله واحد) ثم نزه نفسه عن الولد فقال (سبحانه أن يكون له ولد) يعني لا ينبغي أن يكون له ولد لان الولد فرع من الاب وتعالى الله عن التجزئة وعن صفات الحدوث (له ما في السموات وما في الارض) يعني انه تعالى له ملك السموات والارض وما فيها وما عبيده وملكه وعيسى ومريم من جملة من فيه ما فيها عبيده وملكه فاذا كانا عبيدين له فكيف يعقل مع هذا ان له ولدا وزوجة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا بيان لتزويجه مما نسب اليه من الولد والمعنى ان جميع ما في السموات والارض خلقه وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزءا منه لان الجزء ثلثا ما يصح في الاجسام والله تعالى منزوع عن صفات الاعراض والاجسام (وكفى بالله وكذلا) يعني انه تعالى كاف في تدبير جميع خلقه فلا حاجة له الى غيره وكل المخلوق محتاجون اليه وفقراء اليه وهو غني عنهم وقوله تعالى (ان يستنكف المسيح ان يكون عبد الله) وذلك ان وفد نجران قالوا يا محمد انك تعيب صاحبنا فتقول انه عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليس بعاب على عيسى أن يكون عبد الله فنزلت ان يستنكف المسيح يعني ان يأنف ولن تعظم والاستنكاف الاستكبار مع الانفة يقال نكفت من كذا او استنكفت منه أي أنفت منه وأصله من نكفت الشيء نخيته ونكفت الدمع اذا نخيته باصبعك من خذل والمعنى ان يأنف ولن يمتنع ولن يأنف المسيح أن يكون عبد الله (ولا الملائكة المقربون) يعني وان يستنكف الملائكة المقربون وهم جملة العرش والكربون

الى قوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقالت النصارى المسيح ابن الله (انما الله) مبتدأ (اله) خبره (واحد) تو كيد (سبحانه) ان يكون له ولد أسجعه تسبيحا من أن يكون له ولد (له ما في السموات وما في الارض) بيان لتزويجه مما نسب اليه معنى ان كل ما فيها خلقه وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزءا منه اذ النبوة والملك لا يمتنعان على ان الجزء انما يصح في الاجسام وهو تعالى عن ان يكون جسما (وكفى بالله وكذلا) حافضا ومندبرا لهما وما فيهما ومن عجز عن كفايه أمر يحتاج الى ولي يعينه ولما قال وفد نجران لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا عيسى قال وأي شيء أقول قالوا نقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعاب ان يكون عبد الله قالوا بلى نزل قوله تعالى (ان يستنكف المسيح) أي ان يأنف (ان يكون عبد الله) هورد على النصارى (ولا الملائكة) ارد على من بعدهم من العرب وهو عطف على المسيح (المقربون) أي الكبريون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في

طبقتهم والمعنى ولا الملائكة المقربون ان يكونوا عبادا لله خذف ذلك دلالة عبد الله عليه ايجازا وتشدثا المعتزلة وافضل والعاقلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء انما يكون الى الاعلى يقال فلان لا يستنكف عن خدمتي ولا أبوه بل قال ولا عبده لم يحتج وكان معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم منه خطرا او يدل عليه

تخصيص المقر بين والجواب انا نسلم تفضيل الثاني على الاول لكن هذا لا يحسم ما تنازعنا فيه لان الآية تدل على أن الملائكة المقر بين بأجمعهم أفضل من عيسى ونحن نسلم بأن جميع الملائكة المقر بين أفضل من رسول واحد من البشر الى هذا ذهب بعض أهل السنة ولان المراد ان الملائكة مع ملهم من القدرة الفائقة قدرا البشر والعلوم الملوحيية وتجردهم عن التولد الازدواجي رأسا لا يستمكنون عن عبادته فكيف بمن يتولد من آخر لا يقدر على ما يقدر الله ولا يعلم ما يعلم وهذا لان شدة البطش وسعة العلوم وغرابة التكون هي التي تورث الجمعاء أمثال النصارى وهم الترفع عن العبودية حيث رأوا المسيح ولده من غير أب وهو يرى الأكله والارض ويحيى الموتى وينبئ عما يأتى بكون ويدخرون في بيوتهم فبرؤهم من العبودية فقبل لهم هذه الاوصاف في الملائكة أتم منها في المسيح ومع هذا لم يستنكفوا ٥٥٩ عن العبودية فكيف المسيح والحاصل ان خواص البشر وهم الانبياء عليهم السلام أفضل من خواص الملائكة وهم الرسل منهم كجبريل وميكائيل وعزرائيل ونحوهم وخواص الملائكة أفضل من عوام المؤمنين من البشر وعوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة ودليلا على تفضيل البشر على الملائكة ابتداء انهم قهروا نوازع الهوى في ذات الله تعالى مع انهم جملوا عليها فضاهت الانبياء عليهم السلام الملائكة عليهم السلام في العصمة وتفضلوا عليهم في قهر البواعث النفسانية والدواعي الجسدانية فكانت طاعتهم أشق لتكونها مع الصور في بخلاف طاعة الملائكة لانهم جملوا عليها فكانت أزيد نوبا بالحديث (ومن يستنكف عن عبادته

وأفاضل الملائكة مثل جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ان يكونوا عبيدا لله لانهم في ملكه ومن جلة خلقه وقيل لما ادعت النصارى في عيسى انه ابن الله وذلك لما رأوا منه خوارق العادات من احياء الموتى وبراء الأكله والارض وغير ذلك من المعجزات اجاب الله تعالى عن هذه الشبهات التي وقعت للنصارى بان عيسى مع شرف قدره وكرامته ان يستنكف ان يكون عبيدا لله وكذلك الملائكة المقر بين فانهم مع كرامتهم وعلومهم انهم ان يستنكفوا ان يكونوا عبيدا لله وقديس تدل بهذه الآية من يقول بتفضيل الملائكة على البشر ووجه الدليل أن الله تعالى ارتقى من عيسى الى الملائكة ولا يرتقى الا من الادنى الى الاعلى ولا حجة لهم فيه والجواب عنه ان الله تعالى لم يقل ذلك رفعا لمقامهم على مقام البشر بل قاله رداعلى من يقول ان الملائكة بنات الله وانهم آلهة كما رد على النصارى قوله ان المسيح ابن الله وقاله أيضا رداعلى النصارى فانهم يقولون بتفضيل الملائكة بمعنى كان المسيح عبيدا لله فكذلك الملائكة عبيدا لله وقوله تعالى (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر) يعنى ومن يتعظم عن عبادة الله ويأمن من التذلل لله والخضوع والطاعات من جميع خلقه (فسيحشرهم اليه جميعا) يعنى فسيبعثهم يوم القيامة ما وعدهم الذى وعدهم حيث لا يعلمون لانفسهم شيئا (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم) يعنى يوفىهم جزاء أعمالهم الصالحة (ويزيدهم من فضله) يعنى ويرزقهم على ما أعطاهم من الثواب على أعمالهم الصالحة من التضعيف على ذلك مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وأما الذين استنكفوا واستكبروا) يعنى الذين أنفوا وتكبروا عن عبادة الله تعالى (فيعذبهم عذابا أليما ولا يحدون لهم من دون الله) يعنى من سوى الله لانفسهم (وليس) يعنى يحجبهم من عذابه (ولا نصير) يعنى ولا ناصرا ينصرهم منه ويدفع عنهم

ويستكبر) يترفع ويطلب الكبرياء (فسيحشرهم اليه جميعا) فيجاز بهم على استنكافهم واستكبارهم ثم فصل فقال (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم ومن يزددهم من فضله) وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما ولا يحدون لهم من دون الله ولا يواظبون (فان قلت التفصيل غير مطابق للفصل لان التفصيل اشتمل على الفرقين والمفصل على فريق واحد قلت هو مثل قولك جرح الامام الخوارج فن لم يخرج عليه كساه وجهه ومن خرج عليه فكل به وصحة ذلك لو جهن أحدهما انه حذف ذكر أحد الفرقين لدلالة التفصيل عليه ولان ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله تعالى بعد هذا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به والثاني ان الاحسان الى غيرهم مما يعظمهم فكان داخل في جملة التنكيل بهم فكانه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسرة اذا رأى أجور العاملين وبما يضيده من عذاب الله

عقوبته بقي في الآيه سؤال وهو ان التفصيل غير مطابق للفضل لان التفصيل اشتمل على ذكر فرسين وهو قوله فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيههم أجورهم وأما الذين استنكفوا واستكبروا والمفصل اشتمل على ذكر فرق واحد وهو قوله ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر والجواب انه لا اشكال فيه فهو مثل قولك جمع الامام الخوارج فمن لم يخرج عليه كسأه وجه له ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك لو جهين أحدهما انه حذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل عليه لان ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني والوجه الثاني ان الاحسان الى غيرهم بما نفعهم فكان داخلا في جملة التنكيل بهم فكانه قال ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فعذبهم بالحسرة والغم اذ ارأوا أجور المطيعين اذ املين الله تعالى قوله عز وجل (يا أيها الناس) خطاب للكلية (قد جاءكم برهان من ربكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من البينات من ربه عز وجل وانما سماه برهانا لما معه من المعجزات الباهرات التي تشهد بصدقه ولان البرهان دليل على اقامة الحق وابطال الباطل والنبي صلى الله عليه وسلم كان كذلك ولانه تعالى جعله حجة فاطمة قطع به عذر جميع المخالفتين (وازلنا اليكم راميين) يعني القرآن وانما سماه نورا لان به تبين الاحكام كما تبين الاشياء بالنور بعد الظلام ولانه سبب لوقوع نور الايمان في القلب فسماه نورا لهذا المعنى (فاما الذين آمنوا بالله) يعني صدقوا بوحدة دانية الله وبما أرسل من رسول وأنزل من كتاب (واعصموا به) يعني بالله في أن يثبتهم على الايمان ويصونهم عن زيغ الشيطان وقيل في معنى (واعصموا به) أي وعصموا بالنور وهو القرآن الذي أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم (فسيذخلهم في رحمة منه) يعني فسيذخلهم في رحمته التي ينجيهم بها من ألم عذابه قال ابن عباس سمعت (الرحمة الجنة) (وفضل) يعني ما يتفضل به عليهم بعد ادخالهم الجنة مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ويهديهم اليه صراطا مستقيما) يعني ويوفقهم لاصابة فضله الذي يتفضل به عليهم ويهديهم لسلوك منهج من أنعم عليه من أهل طاعته ويرشدهم لدينه الذي ارتضاه لعباده وهو دين الاسلام قوله تعالى (يستقنونك قل الله بقتله في الكلالة) نزلت جابر بن عبد الله الانصاري (ق) عن جابر بن عبد الله قال مررت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يعوداني ماشين فأغنىني على فتوى النبي صلى الله عليه وسلم ثم صلب علي من وضوئه فافقت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كيف أذنع في مالي كيف أقضي في مالي فلم يرد علي شيئا حتى نزلت آية الميراث يستقنونك قل الله يفتيكم في الكلالة وفي رواية للترمذي وكان لي تسع أخوات حتى نزلت آية الميراث يستقنونك قل الله يفتيكم في الكلالة ولا يداود قال استنكيت وعندى سبع أخوات فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفخ في وجهي فافقت فقلت يا رسول الله ألا أوصي لأخواتي بالثلثين قال أحسن قلت بالشمس قال أحسن ثم خرج وتركني فقال

(يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم) أي رسوله يسر المنكر بالاعجاز (وازلنا اليكم راميين) قرأنا يساء به نوراه مينا) قرأنا يساء به في ظلمات العميرة (فاما الذين آمنوا بالله واعصموا به) بالله أو بالقرآن (فسيذخلهم في رحمة منه) أي الجنة (وفضل) زيادة النعمة (ويرشدهم) ويرشدهم (اليه) الى الله أو الى الفضل أو الى صراطه (صراطا مستقيما) فصرطا حال من المضاف المحذوف (يستقنونك قل الله يفتيكم في الكلالة) كان جابر بن عبد الله مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلاله وكيف أصنع في مالي فنزلت

(ليس له ولد) الرفع على الصفة

اي ان هالك امرؤ غير ذى ولد
والمراد بالولد الابن وهو مشترك
يقع على الذكرو الانثى لان
الابن يسقط الاخوة ولا نسقطها
البنات (وله أخت) اي لاب
وأماً وأولاد (فلها نصف ماترك)
أي الميت (وهو يرثها) أي
الاخت يرث الاخوة جميع ما لها
ان قدر الامر على العكس من
موتها وبثائه بعدها (ان لم
يكن لها ولد) اي ابن لان الابن
يسقط الاخ دون البنات فان
قلت الابن لا يسقط الاخ وحده
فلا بد نظيره في الاستتاء فلم
اقتصر على نفى الولد قلت بين
حكم انتفاء الولد وكل حكم
انتفاء الوالد الى بيان السنة
وهو قوله عليه السلام الحقوا
الفرائض باهلها فباقي فلاولى
عصبة ذكر والاب أولى
من الاخ (فان كانتا اثنتين)
أي فان كانت الاختان اثنتين
دل على ذلك وله أخت (فلهما
الثلاثان مما ترك) وان كانوا
اخوة) اي وان كان من يرث
بالاخوة والمراد بالاخوة الاخوة
والاخوات تعليلاً لمحكم
الذكورة (رجالاً ونساء)
ذكوراً واناثاً (فلذلك) منهم
(مثل حظ الاثنين يمين الله
اسم) المحقق فهو مقبول يمين
(ان تضلوا) كراهية ان تضلوا
(والله بكل شئ عليم) يعلم
الاشياء بكنها قبل كونها

وبعد

فقال يا جابر لا أراك ميتاً من وجعك هذا وان الله قد أنزل فيمن الذي لاخوانك فحل
لهم الثلثين قال فكان جابريه ول أنزلت هذه الآية في يستقونك قل الله يفتيككم في
الكلالة وروى الطبري عن قتادة ان انتخابهم شأن الكلالة فساروا عن النبي الله
صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وروى عن ابن سيرين قال نزلت يستقونك
قل الله يفتيككم في الكلالة والنبي صلى الله عليه وسلم في مسير له والى جنبه حذيفة بن
اليمان فبلغها النبي صلى الله عليه وسلم حذيفة وبلغها حذيفة عن عمر بن الخطاب وهو يسير
خلفه فلما استخلف عمر سال حذيفة عنها ورجا ان يكون عنده نفس سيرها فقال له
حذيفة والله انك عاجز ان ظننت ان امارتك تحملني ان أحدئك فيهما لم أحدئك
بومئذ فقال عمر لم أرد هذا رحمت الله واما التفسير فقوله تعالى يستقونك يعني يسألونك
ويستخبرونك عن معنى الكلالة يا محمد قل الله يفتيككم في الكلالة يعني ان الله هو يتخيركم
عما سألتم عنه من أمر الكلالة وقد تقدم في أول السورة الكلام على معنى الكلالة
من حيث الاشتقاق وغيره وان اسم الكلالة يقع على الوارث وعلى الموروث فان وقع
على الوارث فهو من سوى الوالد والولد وان وقع على الموروث فهو من مات ولا يرثه أحد
الابوين ولا أحد الاولاد قوله تعالى (ان امرؤ هالك) يعني مات سمي الموت هلاكاً لانه
اعدام في الحقيقة (ليس له ولد) يعني ولا ولد فاكتمى بذلك أحد هاتين الاختين
على المحذوف ان السؤال في الفتيا لما كان في الكلالة وقد تقدم ان الكلالة من
ليس له ولد ولا ولد (وله أخت) يعني ولذلك المال أخت وأراد بالاخت من أبيه وأمه
أو من أبيه (فلها نصف ماترك) يعني فلاخت الميت نصف تركته وهو فرضها اذا انفردت
وباقى المال لميت المال اذ لم يكن لميت عصبة وهذا مذهب زيد بن ثابت وبه قال
الشافعي وعند أبي حنيفة وأهل العراق يرث الباقي عليه بافاذا كان لميت بنت أخذت
النصف بالفرض وتأخذ الاخت النصف الباقي بالعصبة لا بالفرض لان الاخوات
مع البنات عصبة وقوله تعالى (وهو يرثها ان لم يكن لها ولد) يعني ان الاخت اذا ماتت
وتركت أمها من الاب والام أو من الاب فانه يستغرق جميع ميراث الاخت اذا انفردت
يكن للاخت ولده وهذا أصل في جميع العصباء واستغراهم جميع المال فاما الاخ من
الام فانه صاحب فرض لا يستغرق جميع المال وقد تقدم بيانه (فان كانتا اثنتين فلهما
الثلاثان مما ترك) اراد بثنيتين فصاعداً وهما من مات وترك اثنتين أو اخوات فلهن
الثلاثان مما ترك الميت (وان كانوا اخوة رجالاً ونساء فلذلك) مثل حظ الاثنين يعني
وان كان المتروكون من الاخوة رجالاً ونساء فلذلك كرمهم نصيب اثنتين من اخواته
الاناث (بين الله لکم ان تضلوا) يعني بين الله لکم هذه الفرائض والاحكام المتضلوا
وقيل معناه كراهية ان تضلوا وقيل بين الله الضلالة لتجنبوها (والله بكل شئ عليم)
يعني من مصالح عبادته التي حكم بها من تسمية الموارث وبيان الاحكام وغير ذلك لان
علمه محيط بكل شئ (ق) عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال ان آخر سورة نزلت تامة
سورة التوبة وان آخر آية نزلت آية الكلالة وفي رواية لمسلم قال آخر آية نزلت يستقونك

وروى عن ابن عباس أن آخر آية نزلت آية الرابوا آخر سورة نزلت إذا جاء نصر الله والفتح
وروى عنه أن آخر آية نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله وروى أن النبي صلى الله
عليه وسلم عاش بعد نزول سورة النصر سنة ونزلت بعدها سورة براءة وهي آخر سورة
نزلت كاملة لعاش بعدها سنة أشهر هكذا ذكره البغوي وفيه نظر لانه قد ثبت في
الصحيحين من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه
في الحجبة التي امره عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس يوم النحر ألا لا يحج بعد
العام مشرك ولا يظوف بالبيت عريان ثم أردف النبي صلى الله عليه وسلم بعلي بن أبي
طالب فامرهم أن يؤذن ببراءة قال أبو هريرة فاذن معنا في أهل منى براءة ألا لا يحج بعد
العام مشرك ولا يظوف بالبيت عريان وكانت حجة أبي بكر هذه سنة تسع قبل
حجة الوداع بسنة قال البغوي ثم نزلت في طريق حجة الوداع سنة ثمانون قبل الله بقبلكم
في السكك لانه قد سميت آية الصيف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم أكملت لكم دينكم
فعاث بعدها أحد أو ثمانين يوما ثم نزلت آية الرابوا ثم نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه إلى
الله وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها أحد أو عشرين يوما وهذا آخر تسع سور
النساء والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة المائدة)

نزلت بالمدينة الا قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم فانها نزلت بعرفة في حجة الوداع
والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته وقال
يا أيها الناس إن سورة المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا أحلالها وحرموا حرامها
فإن قلت لم يخص النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة من بين سور القرآن بقوله فاحلوا
حللها وحرموا حرامها وكل سور القرآن يجب أن يحل حللها ويحرم حرامها قلت
هو كذلك وإنما خص هذه السورة لزيادة الاعتناء بها فهو كقوله تعالى إن عدة
الشهر عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة
حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم فأكدا اجتنب الظلم في هذه الأربعة أشهر
وإن كان لا يجوز الظلم في شيء من جميع أشهر السنة وإنما أفرده هذه الأربعة الأشهر
بالذكر لزيادة الاعتناء بها وقيل إنما خص النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة لأن فيها
ثمانية عشر حكما لم تنزل في غيرها من سور القرآن قال البغوي روى عن مبسر قال إن
الله تعالى أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكما لم ينزلها في غيرها وهي قوله والمنفقة
والموقودة والمتردية والنهيضة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على نصب وإن
تستقسموا بالأزلام وما علمتم من الجوارح مكلين وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم
والخصنات من الذين أوتوا الكتاب وتعام بيان الظاهر في قوله إذا ذكيت إلى الصلاة
والسارق والسارقة ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ما جعل الله من بحيره ولا سائمة ولا وصيلة
ولا حام وقوله شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة المائدة)
(مدينة وهي مائة وعشرون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) يعني العهود قاله الجماعة واختلفوا في المراد بهذه العقود التي أمر الله تعالى بوفائها فقال ابن جرير هذا خطاب لاهل الكتاب والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالكتب المتقدمة أوفوا بالعقود التي عهدتها اليكم في شأن محمد صلى الله عليه وسلم والايمان به وقيل هو خطاب للمؤمنين أمرهم بالوفاء بالعقود قال ابن عباس هي عهود الايمان وما أخذته على عباده في القرآن فيما أحل وحرّم وقيل هي العقود التي كانت في الجاهلية كان يعاقد بعضهم بعضاً على النصر أو المؤازرة على من حاول ظلمه أو بغائه بسوء وذلك هو معنى الحلف الذي كانوا يتعاقدونه بينهم قال قتادة ذكر لسان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أوفوا بعقد الجاهلية ولا تتحدوا عقداً في الاسلام وقيل بل هي العقود التي يتعاقدوها الناس بينهم وما يعتده الانسان على نفسه والعقود خمس عقد البين وعقد الشكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة زاد بعضهم وعقد الحلف قال الطبري وأولى الأقوال عندنا بالصواب ما قاله ابن عباس ان معناه أوفوا يا أيها المؤمنون بعقود الله التي أوجبها عليكم وعقدها فيما أحل وحرّم عليكم والزكم فرضه وبين لكم حدوده وانما قلنا ان هذا القول أولى بالصواب لان الله تعالى أتبعه بالبيان عما أحل لعباده وحرّم عليهم فقال تعالى (أحلّت لكم بهيمة الانعام) وهو خطاب للمؤمنين خاصة والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوان لكن خص في التعارف بماعدا السباع والضواوي من الوحوش وانما سميت بهيمة لانها ابهمت عن العتل والتميز قال الزجاج كل حي لا يميز فهو بهيمة والانعام جمع النعم وهي الابل والبقر والغنم ولا يدخل فيها ذوات الحافر في قول جميع أهل اللغة واختلفوا في معنى الآية فقال الحسن وقاتدة بهيمة الانعام الابل والبقر والغنم والمعز وعلى هذا القول انما أضاف البهيمة الى الانعام على جهة التوكيد وقال الكلبي بهيمة الانعام وحشها كالظباء وبقر الوحش وجرم الوحش وعلى هذا انما أضاف البهيمة الى الانعام ليعرف جنس الانعام وما أحل منها لانه لو أفردناها فقال البهيمة لدخل فيه ما يحل ويحرم من البهايم فلهذا قال تعالى أحلت لكم بهيمة الانعام وقال ابن عباس هي الاجنسة التي توجد ميتة في بطون أمهاتها اذا ذبحت أو تجرت ذهب أكثر العلماء الى تحليلها وهو مذهب الشافعي ويدل عليه ما روى عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الجنين ذكاته ذكاته أخرجه الترمذي وابن ماجه وفي رواية أبي داود قال قلنا يا رسول الله تعبر الناقة ونذبح البقرة والشاة ونجس في بطنها الجنين ألتنه أم ناكله قال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاته وروى الطبري عن ابن عمر في قوله أحلت لكم بهيمة الانعام قال ما في بطنها قال عطية العوفي قلت ان خرج ميتاً آكله قال نعم هو بمنزلة وثئها وكبدها وعن ابن عباس قال الجنين من بهيمة الانعام وعنه ان بقرة تجرت فوجد في بطنها جنين فآخذه ابن عباس بذنب الجنين وقال هذا من بهيمة الانعام وشرط بعضهم الاشعار وتسام الخلق قال ابن عمر ذكاته ما في بطنها ذكاتها اذا تم خلقه ونبت شعره ومثله عن سعيد بن المسيب وقال أبو حنيفة لا يحل كل الجنين اذا خرج ميتاً بعد ذكاته الام وقوله

(يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)
يقال وفي بالعهد وأوفى به والعقد
العهد الموثق شبه بعقد الحبل
ونحوه وهي عقد ود الله التي
عقدها على عباده والزمنها يا هم
من مواجب التكليف أو ما عقد
الله عليكم وما تعاقدتم بينكم
والظاهر انها عقود الله عليهم في
دينه من تحليل حلاله وتحريم
حرامه وأنه كلام قدم مجمل لا ثم
عقب بالتفصيل وهو قوله
(أحلّت لكم بهيمة الانعام)
والبهيمة كل ذات أربع قوائم
في البر والبحر وضافتها الى
الانعام للبيان وهي بمعنى من
تكاثر فضة ومعناه البهيمة من
الانعام وهي الأزواج الثمانية
وقيل بهيمة الانعام الظباء
وبقر الوحش ونحوهما

تعالى (الاما يتلى عليكم) يعني في القرآن تحريمه وأراد به قوله تعالى حرمت عليكم الميتة
 الى آخر الآية فهذا من المتلوه علينا وهو ما استثنى الله عز وجل من بهيمة الانعام (غير
 محلى الصيد وانتم حرم) يعني احللت لكم الانعام كلها والوحشية ايضا من الطماء والبقرة
 والجر غير محلى صيدها وانتم محرمون في حال الاحرام فلا يجوز وللعلم ان يقتل صيدنا في
 حال احرامه (ان الله يحكم ما يريد) يعني ان الله يقضى في خلقه ما يشاء من تحليل
 ما أراد وتحليله وتحريم ما أراد وتحريمه وفرض ما يشاء أن يفرضه عليهم من أحكامه
 وفرائضه مما فيه مصلحة لعباده قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا اشعائر الله)
 نزلت في الحطيم واسمه شريح بن هند بن ضبعة البكري أقي المدينة وحده وخلف خيمته
 خارج المدينة ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم الام
 تدعو الناس فقال الى شهادة ان لا اله الا الله وأقام الصلاة وآتى الزكاة فقال حسن
 الا ان لي امرأ لا أقطع امر ادونهاهم وعلى أسلم وآتى بهم فخرج من عنده وقد كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لصحابه يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان
 شيطان فلما خرج شريح قال النبي صلى الله عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر وخرج
 بفتاغادرو وما الرجل بمسلم فخرج من سرح المدينة فاستاقه وانطلق به وهو يرتجز
 ويقول

قدلفها بالليل سواق حطم * ليس براعي ابل ولا غنم
 ولا يجزرار على ظهر وضم * باتوا نياما وابن هند لم ينم
 بات يقاس بها غلام كزلم * خدج الساقين مسح القدم

فتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام القابل خرج شريح حاضرا بركن وأهل من
 المائة ومعه تجار عظيمة وقد قلد الهدى فقال المسلمون يا رسول الله هذا المحطم قد
 خرج حاجا فليبيننا وبينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه قد قلد الهدى فقالوا يا رسول الله
 هذا شئ كنا نفعله في الجاهلية فبني النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله يا أيها الذين آمنوا
 لا تتحلوا اشعائر الله قال ابن عباس هي المناسك كان المشركون يمشون ويهدون فأراد
 المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك وقيل الشعائر الهدايا المشعرة واشعارها
 ان يطعن في صفحة سنام العير بمحديدة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة انها هدى
 وهو سنة في الابل واليترو دون الغنم ويدل عليه ما روي عن عائشة قالت قلت فلان
 يدن النبي صلى الله عليه وسلم ثم اشعرها وقلدها ثم بعث بها الى البيت فاحرم عليه
 شئ كان له الا ان جاءه في الصبحين (م) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صلى النهار بذي الحليفة ثم دعا بناتقته فاشعرها في صفحة سنامها الايمن وسلت الدم
 عنها وقلدها ناملين ثم ركب راحلته فلما استوت به على البداء أهل بالبحر وعند أبي
 حنيفة لا يجوز اشعار الهدى بل قال يذكره ذلك ٣ وقال ابن عباس في معنى الآية
 لا تتحلوا اشعائر الله هي ان تصيد وانتم محرم وقيل لشعائر الله شرائع الله ومعالمة دينه
 والمعنى لا تتحلوا شيئا من فرائضه التي افترض عليكم واجتنبوا نواهيه التي

(الاما يتلى عليكم) آية تحريمه
 وهو قوله حرمت عليكم الميتة
 الآية (غير محلى الصيد) حال من
 الضمير في لكم أي أحلت لكم هذه
 الاشياء لا محالين الصيد (وانتم
 حرم) حال من محلى الصيد كأنه قيل
 أحللت لكم بعض الانعام في حال
 امتناعكم من الصيد وانتم محرمون
 فلا يضيقي عليكم والحرم جمع حرام
 وهو والحرم (ان الله يحكم ما يريد)
 من الاحكام أو من التحليل
 والتحريم ونزل بها عن تحليل
 ما حرم (يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا
 شعائر الله) جمع شعيرة وهي اسم
 ما شعر أي جعل شعارا وعلما
 للناس به من مواقف الحج ومرامي
 الحجار والمطاف والمعبي والافعال
 التي هي علامات الحاج يعرف
 بها من الاحرام والطواف والسعي
 والحاق

هو قوله وقال ابن عباس الخ هذا
 قول ثان له رضى الله عنه اذ تقدم
 له تفسير هذا هو صحيحه

نهى عنها (ولا الشهر الحرام) أى ولا تحلوا الشهر الحرام بالقتال فيه والشهر الحرام هو الذى كانت العرب تعظمه وتحرم القتال فى الجاهلية فيه فلما جاء الاسلام لم يقتض هذا الحكم أن كده والمراد بالشهر الحرام هنا ذو القعدة وقيل رجب ذكرهما ابن جرير وقيل المراد بإحلال الشهر الحرام النسيء قال مقاتل كان جنادة بن عوف يعوم فى سوق عكاظ فيقول انى قد أدألت كذا وأحرمت كذا يعنى به الاشهر فنهى الله عن ذلك وسبأى تفسير النسيء فى سورة براءة (ولا الهدى ولا القلائد) الهدى ما يهدى الى بيت الله من بغير أوبقرة أو شاة أو غير ذلك مما يتقرب به الى الله تعالى والقلائد جمع قلادة وهى التى تشد فى عنق البعير وغيره والمعنى ولا الهدى ذوات القلائد قال الشاعر

حلفت برب مكة والمصلى * وأعناق هدىن مقلدات

فعلى هذا القول انما عطف القلائد على الهدى بمبالغة فى التوضيحية بها لانها من أشرف البدن المهداة والمعنى ولا تتحلوا الهدى خصوصا المقلدات منها وقيل أراد أصحاب القلائد وذلك ان العرب فى الجاهلية كانوا اذا أرادوا الخروج من الحرم قلدوا أنفسهم وبألبهم من لحاء شجر الحرم فكانوا يامنون بذلك فلا يتعرض لهم أحد فنهى الله المؤمنين عن ذلك الفعل ونهاهم عن استغلال نزع شئ من شجر الحرم (ولا آمين البيت الحرام) يعنى ولا تتحلوا القاصدين الى البيت الحرام وهو الكعبة شرفها الله وعظمها (يتبعون) يعنى يطلبون (فضلا من ربهم) يعنى الرزق والارباح فى التجارة (ورضوانا) يعنى يطلبون رضا الله عنهم بزرعهم لان الكفار لا حظ فى الرضوان لكن بغض ان فعليه ذلك طلب الرضوان فيجوز ان يوصف به بناء على ظنه وقيل ان المشر كين كانوا يتصدقون بحججهم ابتغاء رضا الله وان كانوا لا ينالونه فلا يبعد ان يحصل لهم بسبب ذلك القصد نوع من المحرمة وهو الامن على أنفسهم وقيل كان المشركون يتمسكون فى حجهم ما يصلح لهم دنياهم ومعاشهم وقيل ابتغاء الفضل هو للمؤمنين والمشر كين عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة وذلك انهم كانوا يحجون جميعا

*(فصل) * اختلف علماء النسخ والنسخ فى هذه الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة الى ههنا لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضى حرمة القتل فى الشهر الحرام وفى الحرم وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشر كين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضى حرمة منع المشر كين عن البيت الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا تقربوا المسجدين الحرام بعدهم هم هذا فلا يجوز ان يحجج مشرك ولا يامن بالهدى والقلائد كافر وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأكثرا المفسرين قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقيل المنسوخ منها قوله ولا آمين البيت الحرام نسختها آية براءة القتلوا المشر كين حيث وجدتموهم وقوله فلا تقربوا المسجدين الحرام بعدهم هم هذا قال ابن عباس كان المؤمنون والمشر كون يجعون البيت جميعا فنهى الله المؤمنين ان يمنعوا أحدا ان يحجج البيت أو يترضا له من مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعد هذه الآية المشر كون نجس فلا يقربوا

والنحر (ولا الشهر الحرام) أى ولا تحلوا الشهر الحرام بالقتال فيه والشهر الحرام هو الذى كانت العرب تعظمه وتحرم القتال فى الجاهلية فيه فلما جاء الاسلام لم يقتض هذا الحكم أن كده والمراد بالشهر الحرام هنا ذو القعدة وقيل رجب ذكرهما ابن جرير وقيل المراد بإحلال الشهر الحرام النسيء قال مقاتل كان جنادة بن عوف يعوم فى سوق عكاظ فيقول انى قد أدألت كذا وأحرمت كذا يعنى به الاشهر فنهى الله عن ذلك وسبأى تفسير النسيء فى سورة براءة (ولا الهدى ولا القلائد) الهدى ما يهدى الى بيت الله من بغير أوبقرة أو شاة أو غير ذلك مما يتقرب به الى الله تعالى والقلائد جمع قلادة وهى التى تشد فى عنق البعير وغيره والمعنى ولا الهدى ذوات القلائد قال الشاعر

حلفت برب مكة والمصلى * وأعناق هدىن مقلدات

فعلى هذا القول انما عطف القلائد على الهدى بمبالغة فى التوضيحية بها لانها من أشرف البدن المهداة والمعنى ولا تتحلوا الهدى خصوصا المقلدات منها وقيل أراد أصحاب القلائد وذلك ان العرب فى الجاهلية كانوا اذا أرادوا الخروج من الحرم قلدوا أنفسهم وبألبهم من لحاء شجر الحرم فكانوا يامنون بذلك فلا يتعرض لهم أحد فنهى الله المؤمنين عن ذلك الفعل ونهاهم عن استغلال نزع شئ من شجر الحرم (ولا آمين البيت الحرام) يعنى ولا تتحلوا القاصدين الى البيت الحرام وهو الكعبة شرفها الله وعظمها (يتبعون) يعنى يطلبون (فضلا من ربهم) يعنى الرزق والارباح فى التجارة (ورضوانا) يعنى يطلبون رضا الله عنهم بزرعهم لان الكفار لا حظ فى الرضوان لكن بغض ان فعليه ذلك طلب الرضوان فيجوز ان يوصف به بناء على ظنه وقيل ان المشر كين كانوا يتصدقون بحججهم ابتغاء رضا الله وان كانوا لا ينالونه فلا يبعد ان يحصل لهم بسبب ذلك القصد نوع من المحرمة وهو الامن على أنفسهم وقيل كان المشركون يتمسكون فى حجهم ما يصلح لهم دنياهم ومعاشهم وقيل ابتغاء الفضل هو للمؤمنين والمشر كين عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة وذلك انهم كانوا يحجون جميعا

*(فصل) * اختلف علماء النسخ والنسخ فى هذه الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة الى ههنا لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضى حرمة القتل فى الشهر الحرام وفى الحرم وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشر كين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضى حرمة منع المشر كين عن البيت الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا تقربوا المسجدين الحرام بعدهم هم هذا فلا يجوز ان يحجج مشرك ولا يامن بالهدى والقلائد كافر وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأكثرا المفسرين قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقيل المنسوخ منها قوله ولا آمين البيت الحرام نسختها آية براءة القتلوا المشر كين حيث وجدتموهم وقوله فلا تقربوا المسجدين الحرام بعدهم هم هذا قال ابن عباس كان المؤمنون والمشر كون يجعون البيت جميعا فنهى الله المؤمنين ان يمنعوا أحدا ان يحجج البيت أو يترضا له من مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعد هذه الآية المشر كون نجس فلا يقربوا

(واذا حلتم) خرجتم من الاحرام (فاصطادوا) ٥٦٦ اباحة الاصطياد بعد حقه عليهم بقوله غير محلي الصيد وانتم حرم

(ولا يخرج منكم شئ من قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام انعتدوا) حرم مثل كسب في تعديته الى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنبا نحو كسبه وجرمته ذنبا نحو كسبه اياه وأول المفعولين ضمير المضافين والثاني ان اعتدوا وان صدوكم متعلق بالشأن بمعنى العلة وهو شدة البغض وبسكون النون شامى وأبو بكر والمعنى ولا يكذبكم بغض قوم لأن صدوكم الاعتداء ولا يحتملكن عليه ان صدوكم على الشرط مكي وأبو عمرو ويؤيد على الجزاء ما قبله وهو لا يخرج منكم ومعنى صددهم اياهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة ومعنى الاعتداء الانتقام منهم بالمحاق ذكره بهم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاعتناء (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) على الانتقام والقتل في أو البر فعل المأذون والتقوى ترك الخوف والاثم ترك المأذون والعدوان فعل الخوف ويجوز أن يراد العموم لكل بر وتقوى ولكل اثم وعدوان فيقول بعمومه العفو والانتصار (واتقوا الله

المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شئ سوى القلائد التي كانت في الجاهلية يتلدونها من لحاء شجر الحريم قال الواحدى وذهب جماعة الى انه لا منسوخ في هذه السورة وان هذه الآية محكمة قالوا ما ندبنا الى ان نخفف من يتصد بتهن من أهل شر يعتنق الشهر الحرام ولا في غيره وقيل الشهر الحرام عن غيره بالذكر تعظيما وقضيا لا حرم عليهما أخذ الهدى من المهددين وصرفه عن بلوغ محله وحرم علينا الثلاث التي كانوا يفعلونها في الجاهلية وهذا غير مقبول والظاهر ما عليه وهو العلماء من نسخ هذه الآية لاجماع العلماء على ان الله عز وجل قد أحل قتال أهل الشرك في الأشهر الحرام وغيرها وكذلك أجمعوا على ان المشرك لو قلد عنقه وذراعيه جميع لحاء الشجر لم يكن ذلك له أمانا من القتل اذ لم يكن قد تقدم له عتدمة أو أمان وكذلك أجمعوا على منع من قصد البيت بجميع أو عرة من المشركين لقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والله أعلم وقوله تعالى (واذا حلتم) يعني من احرامكم (فاصطادوا) هذا أمر اباحة لان الله حرم الصيد على المحرم حاله احرامه بقوله تعالى غير محلي الصيد وانتم حرم و اباحة اذا حل من احرامه بقوله واذا حلتم فاصطادوا وانما قلنا انه أمر اباحة لانه ليس واجبا على الحرم اذا حل من احرامه ان يصطاد ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض معناه انه قد أصبح لكم ذلك بعد الفراغ من الصلاة (ولا يخرج منكم) قال ابن عباس لا يحتملكنم وقيل معناه لا يكذبكنم ولا يدعوكم (شئ من قوم) يعني بغض قوم وعداوتهم (أن صدوكم) يعني لأن صدوكم (عن المسجد الحرام) والمعنى لا يحتملكنم عداوة قوم على الاعتداء لأن صدوكم عن المسجد الحرام لان هذه السورة نزلت بعد قصة الحديبية فكان الصدوق تقدم (ان تعمدوا) عليهم يعني بالقتل وأخذ المال (وتعاونوا على البر والتقوى) يعني ليعن بعضكم بعضا على ما يكسب البر والتقوى قال ابن عباس البر متابعة السنة (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) يعني ولا يعن بعضكم بعضا على الاثم وهو الكفر والعدوان وهو القلم وقيل الاثم المعاصي والعدوان البسدة (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حل في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس (واتقوا الله) أى واحذروا الله ان تعمدوا ما أمركم به أو تجاؤوا الى ما نهاكم عنه (ان الله شديد العقاب) يعني لمن خالف أمره فقه وعيد وتهديد عظيم قوله عز وجل (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) بين الله تعالى في أول السورة ما أحل لنا من بهيمة الانعام بقوله أحلت لكم بهيمة الانعام ثم انه تعالى استثنى من ذلك بقوله الا ما يتى عليكم فذكر ذلك المستثنى بقوله حرمت عليكم الميتة فكل ما فارقه الروح عما يذبح به غير ذكاة فهو ميتة وسبب تحريم الميتة ان الدم لطيف جسد فاذا مات الحيوان احتفانته احتبس ذلك الدم اوقبى في العروق فيفسد ويحصل منه ضرر عظيم والدم هو السفوح الجارى وكانت العرب

ان الله شديد العقاب لمن عصا وما تنهاه ثم بين ما كان أهل الجاهلية ياكلونه فقال (حرمت عليكم الميتة) أى البهيمة التي ذبحت حنفاؤها (والدم) أى السفوح وهو السائل (ولحم الخنزير) وكله نجس وانما خص اللحم لانه عظام المتشرد

في الجاهلية تجعل الدم في المصارين وتشويه وتأكله فحرم الله ذلك كله ولحم الخنزير أراد
به جميع أجزائه وأعضائه وإنما خص اللحم بالذكر لانه المقصود بالاكل وقد تقدم في سورة
البقرة أحكام هذه الثلاثة أشياء وما استثنى الشارع من الميتة والدم وهو السمك والجراد
والكبد والطحال وذكريا الدليل على اباحة ذلك واختلاف العلماء في ذلك وقوله تعالى
(وما أهل لغير الله به) يعني ما ذكر على ذبحه غير اسم الله وذلك ان العرب في الجاهلية
كانوا يذكرون أسماء أصنامهم عند الذبح فحرم الله ذلك بهذه الآية وبقوله ولأن تأكلوا
مما لم يذكروا اسم الله عليه (والمختصة) قال ابن عباس كان أهل الجاهلية يمتنعون الشاة
حتى إذا ماتت أكلوها فحرم الله ذلك والمختصة من جنس الميتة لأنها لم ماتت لم يسل
دمها والفرق بينهما ما ان الميتة تموت بلا سبب أحد والمختصة تموت بسبب الخنق
(والموقوذة) يعني المقتولة بالخنق وكانت العرب في الجاهلية يضربون الشاة بالعصا
حتى تموت وبأن تكونها فحرم الله ذلك (والمتردية) يعني التي تتردى من مكان عال فتعوت
أو في بئر فتعوت والتردى هو السقوط من سطح أو من جبل ونحوه وهذه المتردية
تلق بالمية فيحرم أكلها ويدخل في هذا الحكم إذا رمى به سهمه صيدا فتردى ذلك
الصيد من جبل أو من مكان عال فسات فانه يحرم أكله لانه لا يعلم هل مات بالتردى أو
بالسهم (والنطيخة) يعني التي تنطحها شاة أخرى حتى تموت وكانت العرب في الجاهلية
تأكل ذلك فحرمها الله تعالى لأنها في حكم الميتة فأما الهاء في هذه الكلمات التي تقدمت
أعني المختصة والموقوذة والمتردية والنطيخة فأنما دخلت عليها لأنها مصفات لموصوف
مؤنث وهو الشاة كانه قال حرمت عليكم الشاة المختصة والموقوذة والمتردية ونخصت
الشاة لأنها من أعم ما ياكله الناس والكلام إنما يخرج على الأعم الأغلب ثم يلحق به
غيره فان قلت لم أثبت الهاء في النطيخة مع انها في الأصل منطوحة فعدلوا بها إلى النطيخة
وفي مثل هذا الموضع تكون الهاء محذوفة تقول كفخصيب وعين كحيل يعني كف
مختنوبة وعين مكحولة قلت إنما تحذف الهاء من الفعل إذا كانت صفة لموصوف
تقدمها فإذا لم يذكروا الموصوف وذكرت الصفة وضعتهما موضع الموصوف تقول رأيت
قبيلة بني فلان بالهاء لا تدل ان لم تدخل الهاء لم يعرف أرجل هرام امرأة فعلى هذا إنما دخلت
الهاء في النطيخة لأنها صفة لموصوف غير مذكور وهو الشاة وقال ابن السكيت قد تأتي
فعلية بالهاء وهي في تأويل معقول بها تخرج خرج الاسماء ولا يذهب بها مذهب
النعوت فخر النطيخة والذبيحة والفرسة وأكلية السبع ومررت بقبيلة بني فلان وقوله
تعالى (وما أكل السبع) قال قتادة كان أهل الجاهلية إذا جرح السبع شيئاً قتلوه أو أكل
منه أو كلاً ما بقي منه فحرمه الله تعالى والسبع اسم يقع على كل حيوان له ناب ويعدو
على الناس والذباب فيقتل من يما به كالأسد والذئب والنمر والفهد ونحوه وفي الآية
محذوف تقديره وما أكل السبع منه لأن ما أكله السبع فقد قتل فلا حكم له إنما الحكم
للماضي منه (الأماد كيتيم) يعني الأماد أدركتموه وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه
الاشياء المذكورة والظاهر ان هذا الاستثناء يرجع الى جميع الحرمات المذكورة في

(وما أهل لغير الله به) أي رفع
الصوت به لغير الله وهو قوله لم
باسم الآت والعزى عند ذبحه
(والمختصة) التي خنقوها حتى
ماتت أو اختنقت بالشكة أو غيرها
(والموقوذة) التي أختنقوها
ضرباً بعضاً أو جرحاً حتى ماتت
(والمتردية) التي تتردى من جبل
أو في بئر فسات (والنطيخة)
المنطوحة وهي التي نطحتها أخرى
فسات بالنطع (وما أكل السبع)
بعضه ومات بجرحه (الأماد
كيتيم) الأماد أدركتموه
وهو يضرب اضطراب المذبوح
والاستثناء يرجع إلى المختصة
وما بعدها فانه إذا أدركها وبها
حياة فذبحها وسعى عليها حلت

الاية من قوله تعالى والمختصة الى وما كل السبع وهذا قول علي بن ابي طالب وابن عباس والحسن وقتادة قال ابن عباس يقول الله تعالى ما ادر كنتم من هذا كله وفيه روح فاذبحوه فهو رحلال وقال الكلبي هذا الاستثناء عما كل السبع خاصة والقول هو الاول واما كيفة ادراكها فقال اكثر اهل العلم من المفسرين ان ادر كذا كذا بان توجد له عين تطرف او ذنب يتحرك كما طائر قال ابن عباس اذا طيرت بعينها اورد كذا برجلها او تحركت فاذبح فهو رحلال وذهب بعض اهل العلم الى ان السبع اذا خرج فاخرج الحشوة وقطع الجوف قطعاً يباس معه الحياة فلا ذكاة لان ذلك وان كان به حرمة ورمي الاله قد صار الى حالة لا يؤثر في حياته الذبح وهو مذهب مالك واختاره الزجاج وابن الانباري لان معنى الذكاة ان يلحقها وفيها بقية تشبه معها الاوداج وتضطرب اضطراب المذبح لوجود الحياة فيه قبل ذلك والافه وكاليتة واصل الذكاة في اللغة تمام الشيء فالمراد من التذكاة تمام قطع الاوداج وانهار الدم وبذل عليه ما روى عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما نهر الدم وذ كرام الله عليه فكواه ليس السن والظفر وساحد نكح عن ذلك اما السن فعضم واما الظفر فذي الحمة أخرجه في العيينين وأقل الذبح في الحيوان المقدور عليه قطع المريء والحلقوم وأكمله قطع الودجين مع ذلك والحلقوم بعد القلم وهو موضع النفس والمريء مجرى الطعام والودجان عرقان يقطعان عند الذبح واما آلة الذبح فكل ما نهر الدم وفري الاوداج من حديد وغيره الا السن والظفر لما تقدم من نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقوله تعالى (وما ذبح على النصب) يعني وحرم ما ذبح على النصب والنصب يحتمل أن يكون جمعاً واحداً نصاب وأن يكون واحداً وجمعاً نصاب وهو النصب المنسوب قيل كان حول الكعبة ثلثة مائة وستون حجراً منصوبة كان أهل الجاهلية يعبدونها ويعظمونها ويذبحون لها وليست هذه الحجارة باصنام انما الاصنام الصور المنقوشة وقال ابن عباس هي الاصنام المنصوبة والمعنى وما ذبح على اسم النصب أو لأجل النصب فهو حرام (وأن تسمهوا بالازلام) يعني وحرم عليكم الاستقسام بالازلام وهو مطلب النسم والحكم من الازلام وهي القداح وكانت ازلامهم سبع قداح مستوية مكتوب على واحدة منها أمر في ربي وعلى واحدة منها في وعلى واحدة منكم وعلى واحدة من غيركم وعلى واحدة ملصق وعلى واحدة العقل وعلى واحدة غفل أى ليس عليه سئى وكانت العرب في الجاهلية اذا أرادوا سقراً أو تجارة أو نكاحاً أو اختلافوا في نسب أو أمر قتييل أو تحمل عقل أو غير ذلك من الامور العظام جاؤا الى هبل وكانت أعظم صنم لقريش بمكة وجاؤا بمائة درهم واعطوا صاحب القداح حتى يحياها لهم فمما خرج أمر في ربي فعملوا ذلك الامر وان خرج منها في ربي لم يفعلوه وان أجالوا على نسب فان خرج منكم كان وساقياً فيهم وان خرج من غيركم كان حلفاً فيهم وان خرج ملصق كان على حاله وان اختلفوا في العقل وهو الدية فن خرج عليه قدح العقل فعمله وان خرج الغفل أجالوا ناسياً حتى يخرج المكتوب عليه فمما هم الله عن ذلك وحرمه وسماه

(وما ذبح على النصب) كانت لهم خبارة تصور بقدر البول البيت يذبحون ايها يعظه ونها ذلك ويتقربون اليها يسمى الانصاب واحدها نصب أو هو جمع والواحد نصاب (وان تسمهوا بالازلام) في وضع الرفع بالعطف على الميتة أى حرمت عليكم الميتة وكذا وكذا والاستقسام بالازلام وهي القداح المعلمة واحدها زلم وزلم كان أحدهم اذا أراد سقراً أو تجارة أو نكاحاً أو غير ذلك يعمد الى قداح ثلثة على واحد منها مكتوب أمر في ربي وعلى الآخر نهائي والثالث غفل فان خرج الاخر مضى لحاجته وان خرج النهائي أمك وان خرج الغفل أعاد يعني الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم له عالم يقسم بالازلام قال الزجاج لا يفرق بين هذا وبين قول المختصين لا يخرج من أجل نكح كذا واخرج لعلو عظم كذا وفي شرح التأويلات وهذا قول لا يقول المنجم ان نكح كذا يامر بكذا ونكح كذا ينهى عن كذا كما كان فعل أولئك ولكن المنجم جعل النجوم دلالات وعلامات على أحكام الله تعالى ويتوزان فيعمل الله في النجوم معاني واعلاما يدرك بها الاحكام ويستخرج بها الاشياء ولا لاعة في ذلك انما الالاءة عليه فيما يحكم على الله ويشهد عليه وقيل هو الميسر وقسمتهم الحزور على الانصاء المعلومة

فسقا وقيل الازلام كعاب فارس والروم التي كانوا يقيمونها وقيل كانت الازلام
للعرب والكعاب للجم وهو الترد وكها حرام لا يجوز اللعب بشئ منها * عن قطن بن
قبيصة عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العياقة والطيرة والطرق
من المحبت أخرجه أبو داود وقال الطرق الزجر والعياقة الحظ وقيل العياقة زجر الطير
والطرق الضرب بالخصى والمحبت كل ما عبد من دون الله عز وجل وقيل المحبت
المكاهن وروى البغوي بسند الثعلبي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من تكهن أو استقسم بالازلام أو تطير طيرة ترد عن سفره لم ينظر الى الدرجات
العلوية القسامة وقوله تعالى (ذالك فسق) يعني ما ذكره من هذه المحرمات في هذه
الآية لان المعنى حرم عليكم تناول كذا وكذا فانه فسق والفسق ما يخرج من الحلال
الى الحرام وقيل ان الاشارة عائدة على الاستقسام بالازلام والاول اصح (اليوم يئس
الذين كفروا من دينكم) يعني يسوا أن ترجعوا عن دينكم الى دينهم كفار وذلك ان
الكفار كانوا يطمعون في أن يعودوا مسلمون الى دينهم فلما قوى الاسلام أيسوا من ذلك
وذلك هو اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام حجة الوداع فعند
ذلك يئس الكفار من بطلان دين الاسلام وقيل ان ذلك هو يوم عرفة فنزلت هذه
الآية والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة وقيل لم يرد يوما بعينه وإنما المعنى الآن
يئس الذين كفروا من دينكم فهو كما تقول اليوم قد كبرت تريد الآن قد كبرت وتقول
فلان كان نزورا وهو اليوم يحفونوا ولم يرد يوما بعينه يعني وهو الآن يحفونوا ولم يقصد به
اليوم قال الشاعر

فيوم علينا ويوم لنا * ويوم نساء ويوم نسر

أراد فرما ن علينا و زمان لنا ولم يقصد ليوم واحد معين (فلا تخشوهم) فلا تخافوا الكفار
أيها المؤمنون الذين آمنوا ان يظهر وعاء الى دينكم فقد زال الخوف عنكم باظهار
دينكم (واخشون) أي وخافوا وخالفوا أمرى وأخلصوا والخشية الى قوله عز وجل
(اليوم اكملت لكم دينكم) نزلت هذه الآية في يوم الجمعة بعد العصر في يوم عرفة
والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العضاء فكادت عضد الناقة تهتز
وبركت لئله الوحي وذلك في حجة الوداع سنة عشر من الهجرة (ق) عن طارق بن شهاب
قال جاء رجل من اليهود الى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين آية في كتابكم
تقرؤها علينا نزلت معشر اليهود لا تتخذنا ذلك اليوم عيداً قال فآية قال اليوم
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فقال عمر اني
لا أعلم اليوم الذي نزل فيه والمكان الذي نزل فيه نزلت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعرفات في يوم الجمعة أشار عمر الى ان ذلك اليوم يوم عيدنا وعن ابن عباس انه
قرأ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وعنده
يهودي فقال لو نزلت هذه الآية علينا لا نتخذناها عيداً فقال ابن عباس فانما نزلت في يوم
عيدن في يوم الجمعة يوم عرفة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قال ابن

(ذالك فسق) الاستقسام
بالازلام خروج عن الطاعة
ويحتمل أن يعود الى كل محرم
في الآية (اليوم) ظرف
ليئس ولم يرد به يوم بعينه وإنما
معناه الآن وهذا كما تقول أنا
اليوم قد كبرت تريد الآن
وقيل أريد يوم نزولها وقد
نزلت يوم الجمعة وكان يوم
عرفة بعد العصر في حجة الوداع
(يئس الذين كفروا من دينكم)
يئسوا منه ان يبطوه أو يسوا
من دينكم ان يغلبوه لان الله
تعالى وفي يوم عده من اظهاره
على الدين كله (فلا تخشوهم)
بعد اظهار الدين و زوال الخوف
من الكفار وانقلب لهم
مغلوبين بعدما كانوا غالبين
(واخشون) بغیر یا في الوصل
والوقوف أي أخلصوا الى الخشية
(اليوم) ظرف لقوله (أكملت
لكم دينكم) بان كفيتمكم
خرف عدوكم وأظهرتكم عليهم
كما يقول الملوك اليوم كمل لنا
الملك أي كفيتمنا من كنا نخشاه
أو اكملت لكم ما تحتنا جون
اليه في تسليتمكم من تعاليم
الحلال والمحرام والتوفيق على
شرائع الاسلام وقوانين القياس

عباس كان في ذلك اليوم خمسة أعياد يوم جمعة ويوم عرفة وعيد لا يهود وعيد النصراري
وعيد للمجوس ولم يجتمع أعياد لاهل المال في يوم واحد قبله ولا بعده وروى انه لما
نزلت هذه الآية بيكي عمر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما بيكيك يا عمر فقال ابكاني انا
كنا في زيادة من ديننا فلما اذ كل فانه لم يكمل شيء الا نقص قال صدقت فكانت
هذه الآية بمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عاش بعدها أحد أوثمان بن موما ومات صلى
الله عليه وسلم يوم الاثنين لاثنتين خلتا من ربيع الاول وقيل لاثنتي عشرة ليلة وهو
الاثنين سبعة احدى عشرة من الهجرة وأما تفسير الآية فقوله تعالى اليوم أكملت لكم
دينكم يعني بالفرائض والسنن والمجود والاحكام والحلال والحرام ولم ينزل بعد هذه
الآية حلال ولا حرام ولا شيء من الفرائض هذا معنى قول ابن عباس وقال سعيد بن جبير
وقفاة معنى اكملت لكم دينكم أي حيث لم يحج معكم مشرك وخذ لا لا موسم لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وللمسلمين وقيل معناه اني اظهرت دينكم على الاديان وامنتكم من
عدوكم بان كتمتكم ما كنتم تخافونه وقيل اكمل الدين لهذه الامة انه لا نزول ولا ينسخ
وان شئ يعتز به باقية الى يوم القيامة وقيل اكمل الدين لهذه الامة انهم آمنوا بكل نبي
وكل كتاب ولم يكن هذا الغير هذه الامة وقال ابن الانباري اليوم اكملت شرائع
الاسلام على غير نقص ان كان قبل هذا الوقت وذلك ان الله تعالى كان يتعدى خلقه
بالشيء في وقت ثم يزيد عليه في وقت آخر فيكون الوقت الاول تاما في وقته وكذلك الوقت
الثاني تاما في وقته فهو كيقول القائل عندى عشرة كاملة ومعلوم أن العشرين اكمل
منها والشرائع التي تعبد الله عز وجل بها عباده في الاوقات المختلفة مختلفة وكل شريعة
منها كاملة في وقت التعبد بها فكل الله عز وجل الشرائع في اليوم الذي ذكره وهو
يوم عرفة ولم يوجب ذلك أن الدين كان ناقصا في وقت من الاوقات ونقل الامام خنفر
الدين الرازي عن القفال واختاره ان الدين ما كان ناقصا البتة بل كان أبدا كاملا
كانت الشرائع النازلة من عند الله كافية في ذلك الوقت الا أنه تعالى كان عالما في أول
وقت البعثه بان ما هو كامل في هذا اليوم ليس بكامل في الغد ولا يصالح فيه لاجرم كان
ينسخ بعد الموت وكان ينزل بعد النسخ وأما في آخر زمان البعثه فانزل الله شريعة
كاملة وحكم يبقاها الى يوم القيامة فالشرع أبدا كان كاملا الا ان الاول اكمل الى يوم
مخصوص والثاني اكمل الى يوم القيامة فلا حاجة الى هذا المعنى قال اليوم اكملت لكم
دينكم ثم قال تعالى (وأتممت عليكم نعمتي) يعني باكمل الدين والشرعة لانه
لا تامة أتم من الاسلام وقال ابن عباس حكم لهم بدخول الجنة وقيل معناه انه تعالى
انجز لهم ما وعدهم في قوله ولا أتم نعمتي عليكم فكان من تمام النعمة ان دخلوا مكة
آمنين ووجه ما طمئنهم لم يخافوا منهم أحد من المشركين (ورضيت لكم الاسلام ديننا) يعني
واختارت لكم الاسلام ديننا من بين الاديان وقيل معناه ورضيت لكم الاسلام
لامرى والانتقاء لطاعتي فيما شرعت لكم من الفرائض والاحكام والمجود ومعالم
الدين الذي اكملته لكم وانما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام ديننا يوم نزلت
هذه الآية وان كان الله تعالى لم ينزل راضيا بدين الاسلام فيلزم في قبل نزول

(وأتممت عليكم نعمتي) بفتح
مكة ودخولها آمين ظاهرين
وهدم منار الحاهلية ومناسكهم
(ورضيت لكم الاسلام ديننا)
حال اختارته لكم من بين الاديان
وأذنتكم بانه هو الدين المرضى
وحده ومن يتبع غير الاسلام
دينا فلن يعيل منه

هذه الآية لانه لم يزل يصرف فيه صلى الله عليه وسلم وعباده المؤمنين من حال الى حال
ويتعلمون من مرتبة الى مرتبة اعلى منها حتى اكمل لهم شرائع الدين ومعامله وبلغ بهم
أقصى درجاته ومرتباته ثم انزل عليهم هذه الآية ورضيت لكم الاسلام ديناً يعني بالصفة
التي هو اليوم بها وهي نهاية الكمال وانتم الآن عليه فالزموه ولا تفرقوه روى البغوي
بسند عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال جبريل
قال الله عز وجل هل هذا دين ارتضيه لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق
فأكرمهم به ما يحبونه وروى الطبري عن قتادة قال ذكر لنا أنه يمثل لكل أهل دين
دينهم يوم القيامة فاما الايمان فيشير اصحابه وأهله ويعدهم في الخير حتى يجيء الاسلام
فتقول يا رب انت السلام وانا الاسلام فيقول اياك اليوم اقبل ويك اليوم أجرى وقوله
تعالى (فن اضطر في محبة غير متجانف لاثم) هذه الآية من تمام ما تقدم ذكره في
المطاعم التي حره الله تعالى ومتصلة بها والمعنى ان المحرمات وان كانت محرمة الا انها قد
تحل في حالة الاضطرار اليها ومن قوله تعالى ذاكم فسق الى هذا اعتراض وقع بين
الكلامين والغرض منه انكم ما تقدم ذكره من معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث
من جهة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام الذي هو المرضي عند الله ومعنى الآية
فن اضطر أى أجهدوا واصلب بالضر الذي لا يمكنه معه الامتناع من أكل الميتة وهو قوله
تعالى في محبة يعني في جماعة والخمصة خلوا البطن من الغداء عند الجوع غير متجانف
لاثم يعني غير مائل الى اثم أو منحرف اليه والمعنى فن اضطر الى أكل الميتة أو الى غير هاتي
الجماعة فليأكل كل غير متجانف لاثم وهو يأكل فوق الشبع وهو قول فتهاه العرق
وقيل معناه غير معرض لمعصية في مقتده وهو قول فتهاه الحجاز (فان الله غفور رحيم)
يعني لمن أكل من الميتة في حال الجوع والاضطرار قوله عز وجل (يسألونك ماذا أحل
لهم) روى الطبري بسنده عن أبي رافع قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم
يسأله فاذن له فلم يدخل فقال قد أذن لك يا رسول الله قال أجل ولكننا لا ندخل
بيئته كلب قال أبو رافع فأمرني ان اقتتل كل كلب بالمدينة ففعلت حتى انتهيت الى
أمره عندها كلب يذبح عليها فتركتهم رجعة لما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخبرته فأمرني بقتله فرجعت الى الكلب فقتلته فخاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتسألوا يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الامسة التي أمرت بقتلها قال فسكت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما نزل الله يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم
من الجوارح مكبلين وروى عن عكرمة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابارافع في
قتل الكلاب فقتل حتى بلغ العوالي فدخل عاصم وسعد بن أبي خيثمة وعويمر بن ساعدة
على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ماذا أحل لنا فنزلت يسألونك ماذا أحل لهم قل
أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكبلين قال ابن الجوزي وأخرج حديث أبي
رافع المحاكم في صحيحه قال البغوي فلما نزلت هذه الآية اذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في اقتناء الكلاب التي ينفع بها ومنه عن امسالك ما لا نفع فيه منها (ق) عن أبي

(فن اضطر) متصل بذكر
المحرمات وقوله ذاكم فسق
اعتراض كدبه معنى التحريم
وكذا ما بعده لان تحريم هذه
الخبائث من جملة الدين
الكامل والنعمة التامة
والاسلام المنعوت بالرضا دون
غيره من المال ومعناه فن اضطر
الى الميتة أو الى غيرها (في محبة)
جماعة (غير) حال (متجانف
لاثم) مائل الى اثم أى غير متجاوز
سدد الرمي (فان الله غفور)
لا يؤاخذ به ذاك (رحيم) باباحة
الخطور للعدو ر (يسألونك)
في السؤال معنى القول فلذا وقع
بعده (ماذا أحل لهم) كانه
قيل يقولون لك ماذا أحل لهم
وانما لم يقل ماذا أحل لنا حكاية
لما قالوا لان يسألونك بالفظ
الغيبية كقولك أقسم زيد
لفعل ولوقيل لا فعلن وأحل
لنا انك صوابا وماذا مبتدأ
وأحل لهم خبره كقولك أى
شئ أحل لهم ومعناه ماذا أحل
لهم من المطاعم كانهم حينئذ
عليهم ما حرم عليهم من خبائث
المأكل كل سألوا عما أحل لهم
منها قال

(قل أحل لكم الطيبات) أي ما ليس ٥٧٢ بحديث منها أو هو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب الله أو إجماع أو قياس (وما

علمتم) عطف على الطيبات أي أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف أو جعل ما شرطية وجوابها فكلوا (من الجوارح) أي الكواشب للصيد من سباع البهائم والطيور كالكلب والفهد والعقاب والصقور والبازي والشاهين وقيل هي من الجراحة فيشترط للحل الجرح (مكبلين) حال من علمهم وفائدة هذه الحال مع أنه استغنى عنها بعلمهم أن يكون من يعلم الجوارح موصوفاً بالتكليب والمكبل مؤدب الجوارح ومعلمها مشتق من المكبل لأن التأديب في الكلاب أكثر فاشتق من لفظة لكثرة في جنسه أولان السبع يسمى كلباً ومنه الحديث الأهم ساط عليه كلباً من كلابك فكله الأسد (تعلمونهن) حال أو استثناف ولا موضع له وفيه دليل على أن على كل أحد علماً أن لا يأخذ إلا من أخرجه من دراهم فدكم من أخذ من غير متقين قد ضيع أيامه وعض عن لقاء النصارى إنا مله (مع علمكم الله) من التكليف من قوله إذا شليت قل في الصحاح وقول الناس أشليت الكلب على الصيد خطأ وقال أبو زيد أشليت الكلب دعوته وقال ابن السكيت يقال أوسدت الكلب بالصيد وأسدته إذا غر به به ولا يقال أشليتة إنما الأشلاء الدعاء إهم محججه

هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلباً فإنه يفتن كل يوم من عمله قيراط إلا كلب حرت أو ماشية وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فإنه ينقص من أجره قيراطان كل يوم وقال سعيد ابن جبير نزلت هذه الآية في عدي بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين وهوزيد الخيل الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير قال يا رسول الله أنا قوم نصيد بالكلاب وبالزرافة فإذن لئلا نقول هذه الآية قال البغوي وهذا القول أصح في سبب نزولها وأما التفسير فقولته تعالى يسئلونك يعني يسألك أصحابك يا محمد ما الذي أحل لهم أكله من الطاعم والمأكل كأنهم لما نالوا عليهم من خبائث المأكل لما سألوا عما أحل لهم (قل أحل لكم الطيبات) يعني قل لهم يا محمد أحل لكم الطيبات يعني ما ذبح على اسم الله عز وجل وقيل الطيبات كل ما تستطيه العرب وتستلذه من غير أن ورد بتحريمه نص من كتاب أو سنة وعلم أن العبرة في الاستطابة والاستلذاذ بالهروءة والاختلاق الجميلة من العرب فإن أهل البادية منهم يستطيون أكل جميع الحيوانات فلا عبرة بهم لقوله تعالى ويجعل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث فإن الحديث غير مستطاب فصارت هذه الآية الكريمة نصاً يحل ويحرم من الطائفة وقوله تعالى (وما علمتم من الجوارح مكبلين) يعني وأحل صيده ما علمتم من الجوارح فحذف كرا الصيد وهو مراد في الكلام لدلالة الباقي عليه ولأنهم سألوا عن الصيد وقيل إن قوله وما علمتم من الجوارح ابتداء كلام خبره فكلوا مما أمكن عليكم وعلى هذا القول يصح معنى الكلام من غير اضمار والجوارح جمع جارحة وهي الكواشب من السباع والطيور كالفهد والنمر والكلب والبازي والصقور والعقاب والشاهين والباق من الطيور مما يقبل التعليم سميت جوارح من الجرح لأنها تجرح الصيد عند أمسكه وقيل سميت جوارح لأنها تسكب والجوارح الكواشب من جرح واجترح إذا سكبت ومنه قوله تعالى والذين اجترحوها سيئات يعني اكتسبوا وقوله ويعلم ما جرحتم بالنهار أي اكتسبتم مكبلين يعني معلمين والمكبل هو الذي يغري الكلاب على الصيد وقيل هو مؤدب الجوارح ومعلمها وإنما اشتق له هذا الاسم من الكلب لأنه أكثر احتياجاً إلى التعليم من غيره من الجوارح (تعلمونهن) يعني تعلمون الجوارح الاصطيد (لما علمكم الله) يعني من العلم الذي علمكم الله في الآية دليل على أنه لا يجوز صيد جارحة ما لم تكن معلمة وصفة التعليم هو أن الرجل يعلم جارحة الصيد وذلك بأن يوجد فيها أمور منها ٣ إذا شليت على الصيد استشلت وإذا جرت أن جرت وإذا أخذت الصيد أمسكت ولم تأكل منه شيئاً ومنها أن لا يفر منه إذا أرادته أن يجيبه إذا دعه فهو ذاهو تعليم جميع الجوارح فإذا وجد ذلك منها ما را كانت معلمة وأقلها ثلاث فإنها يحل قتلها إذا جرت بإرسال صاحبها (ق) عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أنا قوم نصيد بهذه الكلاب فقال إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل مما أمسك عليك إلا أن يأكل الكلب فلا تأكل فاني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه

وان خالط كلابا لم يذكر اسم الله عليهما فامسكن وقتلن فلاناً كل فلاناً سميت على كلبك
ولم تسم على غيره وفي رواية فانك لا تدري أيها قتل وسألت عن صيد المعراض فقال اذا
أصبت بجده فكل واذا أصبت بعرضه فقتل فانه وقيد فلاناً كل واذا رميت الصيد
فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به الاثر سهمك فكل فان وقع في الماء فلاناً كل واختلاف
العلماء فيما اذا أخذت الكلاب الصيد أو كلت منه شيئاً فذهب اكثر أهل العلم الى
تحريمه وروى ذلك عن ابن عباس وهو قول عطاء وطاوس والشعبي وبه قال الثوري
وابن المبارك وأصحاب الرأي وهو أصح قول الشافعي ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم
وان كل فلاناً كل فلاناً أمسك على نفسه وخصص بعضهم في أكله بروى ذلك عن ابن
عمر وسلمان الفارسي وسعد بن أبي وقاص وبه قال مالك لما روى عن أبي ثعلبة الخشني
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد الكلب اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله
فكل وان كل منه أخرجه أبو داود وأما غير العلم من الجوارح اذا أخذت صيدا أو العلم
اذا خرج بغير ارسال صاحبه فأخذ وقتل فانه لا يحل الا أن يدر كهيذا فيذبحه فيحل (ق)
عن أبي ثعلبة الخشني قال قلت يا رسول الله انا بارض قوم أهل كتاب افنا كل في آنتهم
وبارض صيد اصيد بقوسي وبكلى الذى ليس بعلم وبكلى المعلم فايصل الى قال أما
ماذ كرت من آنية أهل الكتاب فان وجدتم غيرهما فلاناً كلوا فيها وان لم تجدوا غيرها
فاغسلوه او كلوا فيها وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلبك
المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلبك غير المعلم فذكرت ذكاته فكل وقوله
تعالى (فكلوا مما أمسكن عليكم) دخلت من في قوله مما لا يتبع بعض لانه انما أحل اكل
بعض الصيد وهو اللحم دون الفرو والدم وقيل من زائدة فهو كقوله تعالى كلوا من ثمره
اذا أثمر (واذكروا اسم الله عليه) قال ابن عباس يعني اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم
الله عليه فكل فعلى هذا يكون الضمير في عليه عائداً الى ما علمتم من الجوارح أى سموا الله
عليه عند ارساله وقيل الضمير عائداً الى ما أمسكن عليكم والمعنى سموا الله عليه اذا ذكرتم
ذكاته وقيل يحتمل أن يكون الضمير عائداً الى الآكل معنى واذا ذكرتم اسم الله عليه عند
الاكل فعلى هذا تكون التسمية شرطاً عند ارسال الجوارح وعند الذبيحة وعند الاكل
٣ وسياق بيانه هذه المسئلة في سورة الانعام عند قوله ولاناً كلوا مما لم يذكر اسم الله
عليه (واتقوا الله) يعنى واحذروا مخالفة الله يعنى فيما أحل لكم وحرم عليكم (ان الله
سرير الحساب) يعنى اذا حسب عباد يوم القيامة فقه تحويف من خالف أمره وفعل
مناه عنه قوله عز وجل (اليوم أحل لكم الطيبات) انما كرر احلال الطيبات
للتاكيد كانه قال اليوم أحل لكم الطيبات التى سألتكم عنها ويحتمل أن يراد باليوم اليوم
الذى أنزلت فيه هذه الآية او اليوم الذى تقدم ذكره في قوله اليوم ينشئ الذين كفروا
من دينكم اليوم اكملت لكم دينكم ويكون الغرض من ذكره هذا الحكم أنه تعالى
قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى فبين انه كما اكمل الدين وأتم النعمة

(فكلوا مما أمسكن عليكم)
الامسك على صاحبه أن
لأن كل منه فان كل منه لم
يؤكل اذا كان صيد كلب
وتحويه فأما صيد البازي وتحويه
فأكله لا يحرمه وقد عرف في
موضعها والضمير في (واذكروا
اسم الله عليه) يرجع الى
ما أمسكن على معنى وسموا عليه
اذا ذكرتم ذكاته الى ما علمتم
من الجوارح أى سموا عليه
عند ارساله (واتقوا الله)
واحذروا مخالفة أمره في هذا
كله (ان الله سرير الحساب)
انه محاسبكم على أفعالكم
ولا يخفى فيه لبس (اليوم) الا أن
(أحل لكم الطيبات) كره
تاكيد اللام

٣ قوله وسياق بيانه هذه
المسئلة الخ لا تعرض لما ذكره
هنا عند الآية الآية في سورة
الانعام اه صححه

فكذلك أتم النعمة بإحلال الطيبات وقيل ليس المراد باليوم يوم مامينا وقد تقدم
الكلام في ذلك اليوم وفي معنى الطيبات في الآية المتقدمة وقوله تعالى (وطعام الذين
أوتوا الكتاب حل لكم) يعني ذبائح أهل الكتاب حل لكم وهم اليهود والنصارى ومن
دخل في دينهم من سائر الأمم قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فإمامان دخل في دينهم
بعد بعث النبي صلى الله عليه وسلم وهم منتصر والعرب من بني تغلب فلا تحل ذبيحته
روى عن علي بن أبي طالب قال لا تأكل من ذبائح نصارى العرب بني تغلب فانهم لم
يتسكروا بشئ من النصرانية إلا شرب الخمر وبه قال ابن مسعود ومذهب الشافعي أن
من دخل في دين أهل الكتاب بعد نزول القرآن فانه لا تحل ذبيحته سئل ابن عباس عن
ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس به ثم قرأون يتولهم منه لكم فانه منهم وهذا قول الحسن
وعطاء بن أبي رباح والشعبي وعكرمة وقتادة والزهرى والمجاهد وهو مذهب أبي
حنيفة ومالك وأحمد في الرواية بين عن أحمد والرواية الأخرى مثل مذهب الشافعي
وأجمعوا على تحريم ذبائح الجحوس وسائر أهل الشرك من مشركي العرب وعبدة الأصنام
ومن لا كتاب له وأجمعوا على أن المراد بطعام الذين أوتوا الكتاب ذبائحهم خاصة لأن
ما سوى الذبائح فهي محللة قبل أن كانت لأهل الكتاب وبعد أن صارت لهم فلا يبقى
لخصيصها بأهل الكتاب فائدة ولأن ما قبل هذه الآية في بيان حكم الصيد والذبائح
فحل هذه الآية عليه أولى ولأن سائر الطعام لا يختلف من تولاه من كتابي أو غيره
وأما المختلف الذكاة فلما خص أهل الكتاب بالذكاة على أن المراد بطعامهم ذبائحهم
واختلف العلماء في الذبائح اليهودي أو نصرا في علي غير اسم الله فقال ابن عمر لا يحل ذلك
وهو قول ربيعة ومذهب أكثر أهل العلم إلى أنه يحل سئل الشعبي وعطاء عن النصراني
يذبح باسم المسيح فقال يحل فإن الله قد أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون وقال الحسن
إذا ذبح اليهودي أو النصراني وذك غير اسم الله وأنت تسمع فلا تأكل وإذا غاب عنك
فكل فقد أحله الله لك وقد زعم قوم أن هذه الآية اقتضت إباحة ذبائح أهل الكتاب
مطلقا وإن ذكروا غير اسم الله فيكون هذا ناسخا لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر
اسم الله عليه وليس الأمر كذلك ولا نسخ لأن الأصل أنهم يذكرون الله عند الذبح
فيحمل أمرهم على هذا فإن يثبت أنهم يذبحون على غير اسم الله تأكل ولا وجه للنسخ
وقوله تعالى (وطعامكم حل لكم) يعني أن ذبائحهم حل لكم وهذا يدل على أنهم
مخاطبون بشر يعنى وقال الزجاج معناه ويحل لكم أن تطعموهم من طعامكم فجعل
المخاطب للمؤمنين على معنى أن التحليل يعود إلى إطعامنا إياهم لا أنهم لا يذبحون لأنهم
يحرم الله تعالى أن تطعموهم من ذبائحهم وقيل إن الفائدة في ذلك أن إباحة الذكاة
غير حاصله من الجاهلين وإباحة الذبائح كانت حاصله من الجاهلين لا جرم ذكر الله تعالى
ذلك تنبيهها على التمييز بين النوعين ثم قال تعالى (والمحضات من المؤمنات) قال
مجاهد هـن الحرائر فعلى هذا القول لا تدخل الأمة المؤمنة في هذا التحليل ومن أجاز
نكاحهن أجازهن بشرطين خوف العنت وعدم طول الحرمة وقال ابن عباس المحضات

(وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) أي ذبائحهم لأن
سائر الأطعمة لا يختص حلها
بالأمة (وطعامكم حل لكم) فلا
جناح عليكم أن تطعموهم
لأنه لو كان حراما عليهم طعام
المؤمنين لما سألهم طعامهم
(والمحضات من المؤمنات)
هي الحرائر أو العفائف وليس
هذا بشرط إباحة النكاح بل
هو للاستحباب لأنه يصح نكاح
الإماء من المسلمات ونكاح
غير العفائف وتخصيصهن
بعث على تحريم المؤمنين لطفهم
وهو معطوف على الطيبات
أو مبتدأ والخبر محذوف أي
والمحضات من المؤمنات حل لكم

العقائف فعلى هذا القول لا يحل نكاح الزانية لانها لم تدخل في هذا التخليل واما
العلماء نكحها اذا تاب وتوبتها روى طارق بن شهاب أن رجلاً أراد أن يتزوج
أختها فقالت اني أخشى ان أفضحك اني قد بعثت فاتي عمر فذكر ذلك له منها فقال ليس
قد تاب قال بل قال فزوجه او قيل انما خص المحصنات بالذكور وهن الحرائر أو العقائف
ايست المؤمنين على تخيير النساء ليكون الولد كريم الاصل من الطرفين وقوله تعالى
(والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعني وأحل لكم المحصنات من أهل
الكتاب اليهود والنصارى قال ابن عباس يعني الحرائر من أهل الكتاب وقال الحسن
والشعبي والنخعي والنخاك بريد العقائف من أهل الكتاب فعلى قول ابن عباس
لا يجوز التزوج بالامة الكتابية وهو مذهب الشافعي قال لانه اجتمع في حقها نعان من
النفق ان الكفر والرق وعلى قول الحسن ومن وافقه يجوز التزوج بالامة الكتابية
وهو مذهب ابي حنيفة لعموم هذه الآية واختلف العلماء في حكم هذه المسئلة فذهب
جمهور الفقهاء الى جواز التزوج بالمذميات من اليهود والنصارى روى أن عثمان بن
عفان تزوج نائلة بنت الفرافصة على نسائه وهي نصرانية وان طلحة بن عبيد الله تزوج
يهودية وروى عن ابن عمر كراهية ذلك ويحج بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى
يؤمنن وكان يقول لأعلم شر كأعظم من قولها ان ربه عيسى وأجاب الجمهور عن قوله ولا
تنكحوا المشركات حتى يؤمنن بأنه عام خص بهذه الآية فباح الله تعالى المحصنات من
أهل الكتاب وحرمن سواهن من أهل الشرك وقال سعيد بن المسيب والحسن يجوز
التزوج بالمذميات والحريرات من أهل الكتاب لعموم قوله تعالى والمحصنات من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم وأجاب جمهور العلماء بان ذلك مخصوص بالمذميات دون
الحريرات من أهل الكتاب قال ابن عباس من نساء أهل الكتاب من تحل لنا ومنهن
من لا تحل لنا وقرأت لهما الذين لا يؤمنون بالله الى قوله حتى يعطوا الجزية عن
يدهم صاغرون والمراد بهم أهل الذمة دون أهل الحرب من أهل الكتاب وقوله
تعالى (اذا آتيتن من أجورهن) يعني مهرهن وهن العوض الذي سبذه الزوج
للزوجة (محصنين غير مسافحين) يعني متعففين بالتزوج غير زانين (ولا تمتدني أختان)
يعني ولا منفردين يعني واحدة قد خادنها وخادنته واتخذها لنفسه صديقة
ينكحها وحدهم الله الجماع على جهة السفاح وهو الزنا واتخاذ الصديق وهو
الخذن واحله على جهة الاحسان وهو التزوج بعقد صحيح (ومن يكفر بالايان)
يعني ومن يجحد ما أمر الله به من توحيدده ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من
عند الله (فقد حبط عمله) يعني فقد بطل ثواب عمله الذي كان عمله في الدنيا وخاب
وخسر في الدنيا والآخرة وقيل في معنى الآية ومن يكفر بشرائع الايمان وتكاليفه
فقد خاب وخسر وقال قتادة ذكر لنا ان ناسا من المسلمين قالوا كيف نتزوج نساءهم
يعني نساء أهل الكتاب وهم على غير ديننا فانزل الله تعالى ومن يكفر بالايان فقد
حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين وقيل لما اباح الله تعالى نكاح الكتابيات

(والمحصنات من الذين أوتوا
الكتاب من قبلكم) هي الحرائر
الكتابيات أو العقائف
الكتابيات (اذا آتيتن منهن
أجورهن) أعطيتن مهرهن
مهرهن (محصنين غير
مسافحين) متزوجين غير زانين
(ولا تمتدني أختان) صدياتي
والخذن يقع على الذكر والانثى
(ومن يكفر بالايان) بشرائع
الاسلام وما أحل الله وحرّم
فقد حبط (بطل) عمله

قلن فيما بينهن لولا أن الله قد رضى أعمالنا لم ينجنا فأنزل الله هذه
 الآية والمعنى أن تزوج المسلمين أيها من ليس بالذي يخسر جهن من الكفر وقيل إن
 أهل الكتاب وإن حصلت لهم في الدنيا فضيلة بما حباهم ونكاح نسائهم إلا أن
 ذلك غير حاصل لهم في الآخرة لأن كل من كفر بالله وحده نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
 فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين وقيل إن من أحل ما حرم الله أو حرم ما أحل
 الله أو جحد بشيء مما أنزل الله فقد كفر بالله وحبط عمله المتكدم (وهو في الآخرة من
 الخاسرين) إذا مات على ذلك وهذا الشرط لا بد منه لأنه إذا تاب وآمن قبل الموت قبلت
 توبته وصح إيمانه قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) يعني إذا أردتم
 القيام إلى الصلاة ومثله قوله تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله أي إذا أردت قراءة
 القرآن فاستعذ بالله ومثله من الكلام إذا تجرأت فتجرى في البر أي إذا أردت التجارة
 وهذا القول يقتضي وجوب الوضوء عند كل صلاة وهو ظاهر الآية ومذهب داود
 الظاهري ومذهب جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم إلى أنه يجزئ عدة صلوات
 بوضوء واحد وأجيب عن ظاهر الآية بأن المعنى إذا قمتم إلى الصلاة وأنتم على غير
 طهر فحذف ذلك للدلالة المعنى عليه وهذا أحد اختصارات القرآن وهو كثير جدا وإن
 النبي صلى الله عليه وسلم جمع يوم الخندق بين أربع صلوات بوضوء واحد ودعوا إلى
 هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى
 يتوضأ أخرجاه في الصحيحين وقيل في معنى الآية إذا قمتم إلى الصلاة من النوم وقيل هو
 أمر ندب ندب من قام إلى الصلاة أن يجدد لها طهارة وإن كان على طهر ويدل عليه
 ما روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له
 عشر حسنات أخرجه الترمذي وقيل هذا أعلام من الله إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن لا وضوء عليه إلا إذا قام إلى الصلاة دون غيرها من الأعمال ويدل عليه ما روى
 عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما من الحلاء فقدم إليه طعام
 فقالوا ألا تأتيك بوضوء فقال إنما أمرت بالوضوء إذا قلت إلى الصلاة أخرجه مسلم والقول
 الأول هو المختار في معنى الآية وفروض الوضوء المذكورة في هذه الآية أربعة
 * الأول غسل الوجه وهو قواه تعالى (فاغسلوا وجوهكم) واستدل الشافعي على
 وجوب النية عند غسل الوجه بهذه الآية ووجهه أن الوضوء ما موربه وكل ما موربه
 يجب أن يكون من مواربها وما روى في الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى والوضوء من
 الأعمال فيجب أن يكون من مواربها وإنما لما نال الوضوء ما موربه وأنه من أعمال الدين لقوله
 تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص عبارة عن النية المحالصة
 ومتى كانت النية المحالصة معتبرة كان أصل النية في جميع الأعمال التي يتقرب
 بها إلى الله تعالى معتبرا واستدل أبو حنيفة لعدم وجوب النية في الوضوء بهذه
 الآية قال إن النية ليست شرطاً للصحة الوضوء لأن الله تعالى أوجب غسل الأعضاء

وهو في الآخرة من الخاسرين
 يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى
 الصلاة فاغسلوا وجوهكم أي
 إذا أردتم القيام إلى الصلاة
 فغسلوا وجوهكم أي
 إذا أردت أن تقر القرآن فغسل
 عن إرادة الله عمل بالفضل لأن
 الفعل مسبب عن الإرادة فاقم
 المسبب مقام السبب المناسبة
 بينهم ما طلبوا لا يجازون فحواه كما
 تدين ندان عبر عن الفعل
 الابتدائي الذي هو سبب الجزاء
 لفظ الجزاء الذي هو سبب عنه
 وتقديره وأنتم محدثون عن ابن
 عباس رضى الله عنهما ما أومن
 النوم لأنه دليل المحدث وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والصحابة يتوضئون لكل صلاة
 وقيل كان الوضوء لكل صلاة
 واجبا أول ما فرض ثم نسخ

(وأيدىكم الى المرافق) الى تفيد
معنى الغاية مطلقا أما دخولها
في الحكم وخروجها فمردود
مع الدليل فنافيه دليل على
الخروج فظرة الى ميسرة لان
الاعسار علة الانظار وبوجود
الميسرة تنزل العلة ولو دخلت
الميسرة فيه لكان منظر افي
الحالتين معسرا وموسرا وكذلك
أتموا الصيام الى الليل لو دخل
الليل لوجب الوصال ومما فيه
دليل على الدخول قولك حفظت
القرآن من اوله الى آخره لان
الكلام مسوق لحفظ القرآن
كله ومنه قوله تعالى من المستحب
الحرام الى المستحب الاقصى
لوقوع العلم بانه عليه السلام
لا يسرى به الى بيت المقدس
من غير أن يدخله وقوله الى
المرافق لا دليل فيه على أحد
الامر من فاخذوا المشهور بالاحتياط
فحكموا بدخولها في الغسل
وأخذوا فرودا بالمتيقن فلم
يدخلوها وعن النبي صلى الله
عليه وسلم انه كان يدر الماء
على رفقته (وامسحوا برؤوسكم)
المراد الصاق المسح بالرأس
ومسح بعضه ومستوعبه
بالمسح كلاهما ملصق للمسح
برأسه فاخذ مالك بالاحتياط
فاوجب الاستيعاب والشافعي
باليقين فاوجب اقل ما يقع
عليه اسم المسح واخذنا ببيان
النبي عليه السلام وهو مروي
انه مسح على ناصيته وقدرت

الناصية بربع الرأس

الاربعة في هذه الآية ولم يوجب التيمم فيها فيجب التيمم بادة على النص والزيادة على
النص نسخ ونسخ القرآن بخبر الواحد وبالقياس غير جائز وأوجب عنه بانما أوجبنا
التيمم في الوضوء بدلالة القرآن وهو قوله تعالى وما أمر الا لعبدوا الله مخلصين له
الدين واما حد الوجه فمن باب شغل الرأس الى منتهى الذقن وطولها ومن الاذن الى
الاذن عرضا لانه مأخوذ من المواجهة فيجب غسل جميع الوجه في الوضوء ويجب اتصال
الماء الى ماتحت الحاجبين واهذاب العينين والعذارين والشارب والعنقه وان
كانت كنة واما اللحية فان كانت كثرة لا ترى البشرة من تحتها لا يجب غسل ماتحتها
ويجب غسل ماتحت اللحية الخفيفة وهل يجب ام ارام الماء على ظاهره ما نزل من اللحية
عن الذقن فيه قولان أحدهما وبه قال أبو حنيفة لا يجب لان الشعر النازل عن حد
الرأس لا يكون حكمه حكم الرأس في المسح فكذلك حكم الشعر النازل عن حد
الوجه لا يجب غسله والقول الثاني يجب ام ارام الماء على ظاهره لان الوجه مأخوذ
من المواجهة فتدخل جميع اللحية في حكم الوجه * الفرض الثاني قوله تعالى
(وأيدىكم الى المرافق) يعني واغسلوا ايديكم الى المرافق والمرق بالضم هو من
الانسان أعلى الذراع وأسفل العضد وذهب جمهور العلماء الى وجوب ادخال المرفقين
في الغسل ونقل عن مالك والشعبي وزفر وأبي بكر بن داود الظاهرى أنه لا يجب ادخال
المرفقين في الغسل واختاره ابن جرير الطبري ونقل عن مالك وقد سئل عن قول الله عز
وجل فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق فقال الذي أمر به أن يبلغ المرفقين في الغسل
لا يحاوزهما ووجه أصحاب هذا القول ان كلمة الى لا انتهاء الغاية وما يجعل غاية للحكم
يكون خارجا عنه كما في قوله تعالى ثم أتموا الصيام الى الليل ولان الحد لا يدخل في الحدود
فوجب أن لا يجب غسل المرفقين في الوضوء ووجه الجمهور أن كلمة الى هنا بمعنى مع ومنه
قوله تعالى ولانا كأولهم وأولهم اسم الى أموالكم أى مع أموالكم وبعضه من السنة ما صح
من حديث أبي هريرة أنه ترضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل اليمنى حتى أشرع
في العضد ثم يده اليسرى حتى أشرع في العضد ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يتوضأ والجواب عن الحجة المتقدمة أن الحد اذا كان من جنس الحدود
دخل فيه كما في هذه الآية لان المرفق من جنس اليد واليد من جنس اليد واليد من جنس اليد
لم يدخل فيه كما في قوله تعالى ثم أتموا الصيام الى الليل لان النهار من غير جنس الليل
فلا يدخل فيه * الفرض الثالث قوله تعالى (وامسحوا برؤوسكم) اختلف العلماء
في القدر الذي يجب مسحه من الرأس فقال مالك يجب مسح جميعه وهو احدى الروايتين
عن احمد والرواية الاخرى عنه أنه يجب مسح أكثره وقال أبو حنيفة يجب مسح ربعه
وفي رواية أخرى عنه يجب مسح قدر ثلاثة أصابع منه وقال الشافعي الواجب مسح
ما ينطق عليه اسم المسح والمراد الصاق المسح بالرأس ومسح بعضه ومستوعبه بالمسح
كلاهما ملصق للمسح بالرأس فاخذ مالك بالاحتياط فاوجب الاستيعاب وأخذ
الشافعي باليقين فاوجب مسح ما يقع عليه اسم المسح وأخذ أبو حنيفة ببيان السنة

(وارجلكم الى الكعبين)

بالنصب شائ ونافع وعلى
 وحفص والمعنى فاغسلوا
 وجوهكم وأيديكم الى المرافق
 وارجلكم الى الكعبين
 واستحووا برؤسكم على التقديم
 والتأخير غيرهم بالجرح بالعطف
 على الرأس لأن الأرجل من بين
 الاعضاء الثلاثة المغسولة تغسل
 بصب الماء عليها فكانت مظنة
 للأسراف المنهى عنه فعطفت
 على الممسوح لانتهمسها ولكن
 لئلا يسهل وجوب الاقتصاد في
 صب الماء عليها وقيل الى
 الكعبين لئلا يسهل إمامة
 لظن ظان يحسبها ممسوحة لأن
 الممسوح لم تضرب له غاية في
 الشريعة وقال في جامع العلوم
 انها مجرورة للجرور قد صح أن
 النبي عليه السلام رأى ثوبا
 يمسحون على أرجلهم فقال ويل
 للأعقاب من النار وعن عطاء
 والله ما علمت أن أحدا من
 أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مسح على القدمين
 وأغاسم بغسل هذه الاعضاء
 ليظهرها من الأوساخ التي
 تنسج عليها لانهاء سد وكثيرا
 والصلاة خدمة الله تعالى
 والقيام بين يديه متطهرا من
 الأوساخ اقرب الى التعظيم
 فكان اكمل في الخدمة كما في
 الشاهد اذا اودان يقوم بين
 يدي الملك ولهذا قيل ان الاولى
 ان يصلى الرجل في أحسن

وهو ما روى عن المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بياضتيه وعلى
 العمامة والخفين متفق عليه وقدر الناصية بربع الرأس * افترض الرابع قوله تعالى
 (وارجلكم الى الكعبين) اختلف العلماء في هذا الحكم وهل فرض الرجلين المسح
 أو الغسل فروى عن ابن عباس انه قال الرضوء غسلتان ومسحتان وروى عن ذلك عن
 قتادة أيضا وروى عن أنس انه قال نزل القرآن بالمسح والسنن بالغسل وعن عكرمة
 قال ليس في الرجلين غسل إنما نزل فيه المسح وعن الشعبي انه قال اغسماهما والمسح
 على الرجلين ألا ترى ان ما كان عليه الغسل جعل عليه التمسح وما كان عليه المسح أهمل
 ومذهب الامامية من الشيعة ان الواجب في الرجلين المسح وقال جمهور العلماء من
 الصحابة والتابعين من بعدهم والائمة الاربعة وأصحابهم ان فرض الرجلين هو الغسل
 وقال داود الظاهري يجب الجمع بينهما ما قال الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري
 المسكاف غير بين الغسل والمسح وسبب هذا الاختلاف اختلاف القراءة في هذا الحرف
 فتقرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم وارجلكم بفتح اللام عطفا على
 الغسل فيكون من المؤخر الذي معناه التمسح القديم ويكون المعنى فاغسلوا وجوهكم
 وأيديكم الى المرافق وارجلكم الى الكعبين وامسحوا برؤسكم وقال أصحاب هذه
 القراءة إنما أمر الله عباده بغسل الأرجل دون مسحها ويدل عليه أيضا فعل النبي
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين من بعدهم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزرة وأبو
 بكر عن عاصم وارجلكم بكسر اللام عطفا على المسح أما قراءة النصب فالمعنى فيها ظاهر
 لانه عطف على المغسول لوجوب غسل الرجلين على مذهب الجمهور ولا يقدح فيه قول
 من خالف وأما قراءة الكسرية فاختلغا في معناها والجواب عنها ان قال أبو حاتم وابن
 الأنباري وأبو علي الكسري عطف على الممسوح غير ان المراد بالمسح في الأرجل الغسل
 وقال أبو زيد المسح خفيف الغسل لقول العرب تمسحت لاصلاة معنى توضأت لها
 وهات ما التمسح به لاصلاة معنى اتوضأ قال أبو حاتم وذلك ان التوضي لا يرضى بصب الماء
 على اعضائه حتى يمسحها مع الغسل فسمى الغسل مسحا بهذا الاعتبار فعمل في هذا الرأس
 والرجل مسحان لأن مسح الرأس أخف والذي يدل على ان المراد بالمسح في الرجل
 الغسل ذكر التثنية وهو قوله تعالى الى الكعبين لان التثنية انما جاء في المغسول ولم
 يجرى في الممسوح فلما وقع التثنية مع المسح علم انه في حكم الغسل وقال جماعة من
 العلماء ان الأرجل معطوفة على الرأس في الظاهر والمراد فيها الغسل لانه قد ينسج
 بالشئ على غيره والحكم فيها مختلف كما قال الشاعر

يا ليت بلك قد غدا * متقلدا سينا وغدا

والمعنى وحاملا رخا لأن الرخ لا يتقلده وكذلك قول الآخر * علفتها بنوا ماء باردا *
 يعني وسقيتها ماء باردا وكذلك المعنى في الآية وامسحوا برؤسكم واغسلوا أرجلكم
 فلما لم يذكر الغسل وعطفت الأرجل على الرأس في الظاهر اكتفى بقيام الدليل على ان
 الأرجل مغسولة من مفهوم الآية والاحاديث الصحيحة الواردة بغسل الرجلين في

الوضوء وأما من جعل كسر اللام في الأجر على مجاورة اللفظ دون المحكم واستدل
بتوهم جرح ضرب خرب وقال الخرب نعت للجر لا للضرب وإنما أخذ أعراب الضب
للمجاورة فليس بجيد لأن الكسر على المجاورة إنما يحتمل لأجل الضرورة في الشعر
أو يضار إليه حيث يحصل الأمن من الالتباس لأن الخرب لا يكون نعتا للضرب بل للجر
ولأن الكسر بالمجوار إنما يكون بدون حرف العطف أمام حرف العطف فلم يتكلم به
العرب وقوله تعالى إلى الكعبين فيه دليل قاطع على وجوب غسل الكعبين كما في
وجوب غسل الرجلين كما في قوله تعالى وأيديكم إلى المرافق والمعنى واغسلوا أرجلكم
مع الكعبين وقد تقدم اختلاف العلماء في ذلك عند قوله إلى المرافق والكعبان هما
العظامان النائمان عند مفصل الساق والتقدم هذا قول جمهور العلماء من أهل الفقه
واللغة وشذت الشيعة ومن قال بسخ الرجلين فقال الكعب عبارة عن عظم مستدير على
ظهر القدم ويدل على بطلان هذا القول أن الكعب لو كان على ما ذكره لكان في كل
رجل كعب واحد فكان ينبغي أن يقال وأرجلكم إلى الكعب كما في قوله تعالى
وأيديكم إلى المرافق فلما قال إلى الكعبين علم أن لكل رجل كعبين فبطل ما قالوه
وثبت قول الجمهور

(فصل ل) قد تقدم أن الفروض المذكورة في هذه الآية أربعة وهي غسل
الوجه وغسل اليدين إلى المرفقين ومسح الرأس وغسل الرجلين إلى الكعبين وقد
تقدم استدلال الشافعي بهذه الآية على وجوب التيمم في الوضوء فصارت فرضا
خامسا وذهب الشافعي ومالك وأحمد إلى وجوب الترتيب في الوضوء وهو أن يغسل
الأعضاء في الوضوء على الولاء كما ذكره الله في هذه الآية فيغسل أولا وجهه ثم يديه ثم
يسح رأسه ثم يغسل رجليه فصارت الترتيب فرضا سادسا وذهب أبو حنيفة إلى أن
الترتيب في الوضوء غير واجب احتج الشافعي على وجوب الترتيب بهذه الآية وذلك
أن الله تعالى أمر بغسل الوجه ثم يغسل اليدين ثم مسح الرأس ثم يغسل الرجلين
فوجب أن يتبع الفعل مرتبا كما أمر الله تعالى ولت قوله صلى الله عليه وسلم في حديث حجة
الوداع أبدا أبدا الله به وهذا الحديث وإن ورد في قصة السبي بين الصفا والمروة فإن
العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولأن أفعال النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء
ما وردت الأمر تبتة كما ورد في نص الآية ولم ينقل عنه ولا عن غيره من الصحابة أنه توضى
منسكسا أو غير مرتب فثبت أن ترتيب أفعال الوضوء كما أمر الله تعالى ونص عليه في هذه
الآية واجب واحتج أبو حنيفة لمذهبه بهذه الآية أيضا وذلك أن الواو لا توجب
الترتيب فإذا قلنا بوجوب الترتيب صار ذلك زيادة على النص وذلك غير جائز وأوجب
عنه بأنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه توضى إلا مرتبا كما ذكره بيان الكتاب
إنما يؤخذ من السنة

(فصل في ذكر الأحاديث التي وردت في صفة الوضوء وفضله) (ق) عن جرمان
مولى عثمان بن عفان أن عثمان دعا بانه فافرغ على كفيه ثلاث مرار فغسلهما

ثم أدخل عينيه في الأناة فضع وضوءه واستنشق واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه إلى المرفقين ثلاثا ثم مسح برأسه ثم غسل رجله ثلاث مرات إلى الكعبين ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ نحو وضوئي هذا ثم قال من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه (ق) عن عبد الله بن زيد ابن عاصم الأنصاري قيل له توضأ نحو وضو رسول الله صلى الله عليه وسلم فدا بآناه فأفرغ منه على يديه ثلاثا ثم أدخل يده فاستنثر جهاه فضع وضوءه واستنشق من كف واحد ففعل ذلك ثلاثا ثم أدخل يده فاستنثر جهاه فغسل وجهه ثلاثا ثم أدخل يده فاستنثر جهاه فغسل يديه إلى المرفقين مرتين ثم أدخل يده فاستنثر جهاه فمسح برأسه فاقبل بيديه وأدبر ثم غسل رجله إلى الكعبين ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في رواية بعد قوله فاقبل بيديه وأدبر بدأ بقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه عن عبد خير قال أنا على كرم الله وجهه وقد صلى قد عابطه وورقنا ما يصنع بالطهور وروى قد صلى ما يريد إلا ليعلنا في بآناه فيه ماء وطست فأفرغ من الأناة على عينيه فغسل يديه ثلاثا ثم وضع وضوءه واستنشق ثلاثا فضع وضوءه ونثر من كف ياحذمته ثم غسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمن ثلاثا وغسل الشمال ثلاثا ثم جعل يده في الأناة فمسح برأسه مرة واحدة ثم غسل رجله اليمن ثلاثا ورجله الشمال ثلاثا ثم قال من سمعه أن يعلم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هذا أخرجه أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف الطهور فدعا بآناه فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثم مسح برأسه فدخل أصبعي السبابة في أذنيه ومسح بها بهما على ظاهر أذنيه ثم غسل رجله ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم أو قال ظلم وأسأ أخرجه أبو داود وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح برأسه وأذنيه فظاهرهما وباطنهما أخرجه الترمذي ونسجه (ق) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للأعقاب من النار (م) عن جابر قال أخبرني عمر بن الخطاب أن رجلا توضأ فترك موضع طفر على قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع وأحسن وضوءك قال فرجع فتوضأ ثم صلى أخرجه مسلم عن خالد بن عبد الله عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي وفي قدمه قذرة فذرهم لم يصبها الماء فامره النبي صلى الله عليه وسلم أن يعيد الوضوء والصلاة أخرجه أبو داود (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأسافرها فادر كنا وقد أذهبتنا الصلاة ونحن نتوضأ فجعلنا نضع على أرجلنا فسادا بنا على صوته ويل للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثا * عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة أخرجه البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين أخرجه أبو داود والترمذي وقال وروى عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم توضع ثلاثاً ثلاثاً (م) عن عقبه بن عامر قال كانت علينا رعاية الابل فجاءت نوبتي
فروحتها بعشي فأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يحدث الناس فأدركت من
قوله ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبل عليهما بما قبله
ووجهه الا وجبت له الجنة فقلت ما أجود هذا فاذا قائل بين يدي يقول التي قبلها أجود
فنظرت فاذا عمر قال اني قد رأيتك جئت آنفاً قال ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو
فيسبح الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله الا فتحت له أبواب
الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء (م) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر
اليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة
كان يطشها بيده مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة
مشتهار جلا مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب (ق) عن نعيم
ابن عبد الله الحمير عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أمتي يدعون يوم
القيامة غرغرجين من آثار الوضوء فمن استبأع منكم أن يطيل غرته فليقل وفي
رواية قال رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فاسبح الوضوء ثم غسل يديه اليمنى حتى
أشبع في العضد ثم غسل يده اليسرى حتى أشبع في العضد ثم مسح رأسه ثم غسل رجليه
اليمنى حتى أشبع في الساق ثم غسل رجليه اليسرى حتى أشبع في الساق ثم قال هكذا
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم
الغرة المحجلون يوم القيامة من استبأع الوضوء فمن استطاع منكم فليطيل غرته وتحججه
وفي رواية مسلم قال سمعت خذلي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلية من
المؤمن حيث يبلغ الوضوء * عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ
على طهر كتب الله له به عشر حسنات أخرجه الترمذي * عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه أخرجه أبو
داود وابن ماجه وقوله تعالى (وان كنتم جنباً فاطهروا) أي اغسلوا أمر الله بالانحسار
من الجنابة وذلك يجب على الرجل والمرأة باحدثين اما بخروج المني على أي صفة كان
من احتلام أو غيره أو بالقاء المحتاتين وان لم يكن معه انزال فاذا حصل وجب الغسل
(ق) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه
ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ كل يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه
في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيديه ثم يقبض الماء على
سائر جسده ما قوله تعالى (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط
أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) فقد
تقدم تفسيره وأحكامه في تفسير سورة النساء وفي قوله تعالى منه دليل على انه يجب
مسح الوجه واليدين بالصعيد وهو التراب وقوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من
حرج) يعني من ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم عند عدم الماء

(وان كنتم جنباً فاطهروا)
فاغسلوا أيديكم (وان كنتم
مرضى أو على سفر أو جاء أحد
منكم) قال الرازي معناه وجاء
حتى لا يلزم المرض والسفر
التيمم بالحدث (من الغائط)
المكان المظلم وهو كناية
عن قضاء الحاجة (أو لامستم
النساء) جامعتم (فلم تجدوا ماء
فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد
الله ليجعل عليكم من حرج) في
باب الطهارة حتى لا يربح لكم
في التيمم

(ولكن يريد ليظهركم) بالتراب اذا أعوزكم التطهر بالماء (وليتم نعمته عليكم) ولتتم برخصه انعامه عليكم بعزائه (لعلكم تشكرون) نعمته فيزيدكم (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام (وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا) أى عاقدكم به عقد اوثقنا وهو الميثاق الذي أخذوه على المسلمين ٥٨٢ حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر

(ولكن يريد ليظهركم) يعني من الاحداث والذنوب والخطايا لان الوضوء تكفير للذنوب (وليتم نعمته عليكم) يعني ببيان الشرائع والاحكام وما يحتاجون اليه من أمر دينكم (لعلكم تشكرون) يعني تشكرون نعمة الله عليكم بان طهركم من الاحداث والذنوب وما جعل عليكم في الدين من حرج قوله تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم) يعني ما أنعم به عليكم من النعم كلها لان كثرة النعم وذكراها يوجب مزيد الشكر من المنعم عليه والاستغال بطاعة المنعم بها والانتقاد لامره وهو الله تعالى (وميثاقه الذي واثقكم به) يعني واذكروا عهد الذي عاهدكم به أيها المؤمنون (اذ قلتم سمعنا وأطعنا) وذلك حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيما أحبوا وكرهوا وقيل الميثاق هو الذي أخذوه عليهم في يوم السبت بربكم قالوا بلى (واتقوا الله) يعني فيما أخذوه عليكم من الميثاق فلا تتقصوه (ان الله علم بذات الصدور) يعني ان الله تعالى عالم بما في قلوب عباده من خير وشر قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله) قال ابن عباس يريد انهم يقومون لله بحبته ومعنى ذلك هو ان يقوم لله بالحق في كل ما يلزمه القيام به من العمل بطاعته واجتناب نواهيه (شهداء بالعدل) يعني وشهودون بالعدل يقول لانتخاب في شهادته أهل ودك وقربا ربك ولا تمنع شهادته أهل بغضك وأعداءك أقم شهادته لهم ومعواهم بالصدق والعدل (ولا يجرمنكم شنآن قوم) ولا يحكمناكم بغض قوم (على ألا تعدلوا) على ترك العدل فيهم لعداوتهم (اعدلوا) أمر الله بالعدل في كل أحد القريب والبعيد والصديق والعدو (هو أقرب للتعوى) أى العدل أقرب للتعوى (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) يعني ان الله تعالى خبير بجميع أعمالكم مطلع عليها وخبير بمن عدل ومن لم يعدل قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني عملوا بما واثقهم الله به وأوفوا بالعهود التي عاهدكم عليها (لهم مغفرة وأجر عظيم) هذا بيان للوعد كانه لما تقدم ذكر الوعد فتبين أى شيء هذا الوعد فقال لهم مغفرة وأجر عظيم واذا وعدهم أنجز لهم الوعد فانه تعالى لا يخلف الميعاد (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) يعني والذين كفروا بآيات الله وتتضوعوا عهوده ومواثيقه وكذبوا بما جاء به الرسل من عنده (أولئك) يعني من هذه صفته (أصحاب الجحيم) هذه الآية نص قاطع في أن الخلود في النار ليس الا للكفار لان المصاحبة تقتضي الألزامة كما يقال فلان صاحب فلان يعني الألزامة قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) يعني اذكروا نعمة الله عليكم بالدفع عنكم سائر نعمه التي أنعم بها عليكم ثم وصف تلك النعمة التي ذكرهم

والطاعة في حال اليسر والعسر والمشط والمكره قبلوا وقالوا سمعنا وأطعنا وقيل هو الميثاق الاله العتيق وفي بيعة الرضوان (واتقوا الله) في تنص الميثاق (ان الله علم بذات الصدور) بسرائر الصدور من الخير والشر وهو عند وعيد (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالعدل) ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا (عدى جرمكم بحرف الاستعلاء تنجما معنى فعل يتعدى به كانه تعيل ولا يحكمناكم بغض قوم على ترك العدل فيهم) اعدلوا هو أقرب للتعوى أى العدل أقرب الى التعوى نهاهم أولان يحكمهم البغضاء على ترك العدل ثم استأنف فصرح لهم بالامر بالعدل تأكيدا وتشديدا ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله تعالى هو أقرب للتعوى واذا كان وجوب العدل مع الكفار بهذه الصفة من القوة في الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم اولياؤه (واتقوا الله) فيما أمروهي (ان الله خبير بما

تعملون) وعدوه وعيد ولذا ذكر بعدها آية الوعد وهو قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بها وعد يتعدى الى مغولين فالاول الذين آمنوا والثاني محذوف استغنى عنه بالجملة التي هي قوله (لهم مغفرة وأجر عظيم) والوعد وهو قوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أو أمانك أصحاب الجحيم) أى لا يفارقونها (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم

بها وأمرهم بالشكر عليها فقال تعالى (أذهبهم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم) يعني بالقتل
والبطش بهم فصر فصرهم عنكم وحال بينهم وبين ما أرادوه بهم اختلف أهل التفسير في سبب
نزول هذه الآية وفي صفة هذه النعمة التي أمر الله تعالى أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم
بذكرها والشكر عليها فقال قتادة تزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يظن نخلة حين أراد بنو نعلبة وبنو محارب أن يقتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم
وبأصحابه إذا اشتغلوا بالصلاة فأطلع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك وأنزل
صلاة الخوف وقال الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحاصر أعظقان فنزل فقال
رجل من المشركين هل لكم أن أقتل محمدًا قالوا كيف تقتله قال أقتله قالوا ودناك
فعلت ذلك فأبى النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقتله سيفه فقال
يا محمد أرنى سيفك فأعطاه إياه فجعل الرجل يهز السيف وينظر إليه ثم قال النبي صلى الله
عليه وسلم ثم قال من يمنعك مني يا محمد قال الله فتمده أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأغمد السيف ومضى فانزل الله هذه الآية وقال مجاهد وعكرمة والكلبي بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمر الساعدي وهو أحد القباء ليلة العقبة في
ثلاثين راكباً من المهاجرين والانصار إلى بني عامر بن صعصعة فخرجوا فلقوا عامر بن
الطفيل على بئر معونة وهي من مياه بني عامر فاقتلوا فقتل المنذر وأصحابه الثلاثة نفر
كانوا في طلب ضالّة لهم أحدهم عمرو بن أمية الضمري فلم يرهم الا الظير تحوم في السماء
يسقط من بين مناقيرها عاق الدم فقال أحد النفر الثلاثة قتل أصحابنا ثم تولى يشتد حتى
لقى رجلاً من المشركين فاختره فاضربتين فلما خالطته الضربة رفع رأسه إلى السماء وفتح
عينيه فقال الله أكبر الجنة وزب العالمين ورجع أصحابه فلقوا رجلاً من بني سليم وكان
بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قومه مامراً وأدعى فأنسبوا إلى بني عامر فقتلوا مامراً وقدم
قومه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وطلبون الدية فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ومعه
أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة وعبد الرحمن بن عوف حتى دخلوا على كعب بن الأشرف
وبني النضير يستعينهم في عقلمها وكانوا قد عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم على ترك
القتال وعلى أن يعينوه في الديار وقيل أراد أن يستقرض منهم دية رجلين فقالوا نعم يا أبا
القاسم قد آن لك أن تأتينا وتسالنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي سألت
فجاس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فخلا بعض اليهود ببعض وقالوا انكم لن
تجدوا محمداً أقرب منه الآن فنظر منكم على هذا البيت فطرح عليه خنجره فبرحنا
منه فقال عمرو بن جحاش أنا فمدا إلى رجلي عظمة ليطرحها على النبي صلى الله عليه وسلم
فأمسك الله يده ونزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فخرج النبي صلى الله
عليه وسلم راجعاً إلى المدينة قال وخرج معه علي بن أبي طالب فقال النبي صلى الله عليه
وسلم علي لا تبرح مكانك حتى يخرج إليك أصحابي فنخرج إليك منهم وسألت عن فقل
توجه إلى المدينة ففعل ذلك حتى تاهوا إليه ثم تبعوه إلى المدينة وأنزل الله عز وجل هذه
الآية يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذهبهم قوم يعني اليهود أن يبسطوا

أذهبهم قوم) روى ابن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن بني قريظة
ومعه الشيخان أبو بكر وعمر
والحتمنان يستقرضهم دية
مسلمين قبله ما عمرو بن أمية
الضمري خطا يحبسهم ما مشركين
فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس
حتى نطعمك ونعطيك فاجلسوه
في صفة وهموا بالقتل به وعمد
عمر بن جحاش إلى رجلي عظمة
يطرحها عليه فأمسك الله يده
ونزل جبريل فأخبره بذلك فخرج
النبي صلى الله عليه وسلم ونزلت
الآية انظر للنعمة (أن
يبسطوا) بأن يبسطوا (اليكم
أيديهم) بالقتل يقال بسط
أسنانه إليه إذا شتمه وبسط إليه
يده إذا بطش به وبسطوا اليكم
أيديهم وألستمهم بالسوء ومعنى
يبسط أيدهم إلى الملبطوش به

اليكم أيديهم يقال بسط يده اليه اذا ماش به وهو اذا مدها الى المطوش به لقتله (فكف أيديهم عنكم) يعني انه تعالى منعهم مما أرادوه بكم (وانقروا الله) يعني فيما أمركم به ونهاكم عنه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أمر الله تعالى المؤمنين بالتوكل عليه لانه هو الكافي عباده جميع امورهم فاذا فعلوا ذلك وتوكلوا عليه حفظهم ورعاهم من أرادهم بسوء كما كف أيدي اليه ودع عنهم ما أرادوا ان يفكروا بهم وهذه القصة أولى بالصواب لانه عقب الآية بذي اليه ودود ذكر قبيح افعالهم وخيانتهم وذلك قوله تعالى (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) لما ذكر الله في الآية المقدمة بعض غدرات اليه ودود ما أرادوه من كيد رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه أن يعبدوا كراسلافهم وما تقضوه من الموائيق والهودوم عني الآية ان الله أخذ ميثاقهم ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وان يعملوا بما في التوراة من الاحكام والتكاليف (وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) اختلف العلماء في معنى النقيب فقال ابن عباس النقيب الضمين وقال قتادة هو الشهيد على قومه وقيل هو الامين التكفيل وقيل هو الباحث عن القوم وعن احوالهم (ذكر القصة في ذلك) قال أصحاب الاخبار والسيران الله عز وجل وعد موسى عليه السلام ان يورثه وقومه الارض المقدسة وكان يسكنها الكنعانيون الجبارون فأمر الله موسى ان يسير بني اسرائيل الى الارض المقدسة وقال اني كتبتم اليكم دارا وقررا فاجعل اليها واجهاذ من فيها من العدو فاني ناصر لك عليهم وخيذ من قومك اثني عشر نقيبا من كل سبط نقيبا يكون كفلا على قومه بالوفاء منهم على ما أمرناه فاختار موسى النقباء وسار بني اسرائيل حتى قاربوا من ارضها وهي مدينة الجبارين فبعث هؤلاء النقباء يتجسسون له الاخبار ويعلمون علمها فلقى بهم رجل من الجبارين يقال له عوج بن عنق وعنت امه وهي احدى بنات آدم عليه السلام وكان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثون ذراعا وثلاث ذراع هكذا نقله البغوي وفيه نظر لان آدم عليه السلام كان طوله على ما ورد في الاحاديث الصحيحة ستين ذراعا قال وكان عوج يحتجز بالسحاب ويشرب من مائه ويتناول الحوت من قعر البحر ويشويه في عين الشمس ويروي أن الماء المطبق على الارض من جبل وغيره ما يبلغ ركبتى عوج وقال لنوح عليه السلام اجلس معك في السفينة فقال نوح عليه السلام اخرج عني يا عدو الله فاني لم أؤمر بك وعاش عوج ثلاثة آلاف سنة حتى أهلكه الله تعالى على يده موسى عليه السلام وذلك انه قد اقتلع خصرة من الجبل على قدر عسكره موسى وكان فرسخا في فرسخ وجعلها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله المدهد فقب الخصر قوورها فاعتقارها فتوخت في عنقه فصرعته واقبل موسى عليه السلام وهو مصروع فقتله قال فلما اتى عوج النقباء أخذهم وجعلهم في ججزته وكان على رأسه خصرة حطب وانطلق بهم الى امراته وقال لها انظري الى هؤلاء الذين يريدون قتالنا وطرحهم بين يديها وقال ألا تخشعهم برجلى فقتلات امراته بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا منك وقيل انه جعلهم في كفه وأتى بهم الى الملك فنشرهم بين يديه فقال لهم الملك ارجعوا الى قومكم فأخبروهم بما رأيتم

(فكف أيديهم عنكم) فنعها ان عبد اليكم (وانقروا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فانه الكافي والدافع والمانع (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) هو الذي يتقرب عن احوال القوم ويقتش عنها ولما استقر بنو اسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالنسير الى ارض ارض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجباريون وقال لهم اني كتبتم اليكم دارا وقررا فانخرجوا اليها واجهاذوا من فيها وانى ناصر لكم وامر الله موسى عليه السلام ان يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفلا على قومه بالوفاء بما أمرناه وتوثق عليهم فاختار النقباء وأخذ الميثاق على بني اسرائيل وتكفل لهم النقباء وسار بهم فلما دنوا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا أجراما عظيمة وقوة وشوكه فهابوا ورجعوا فخذلوا قومهم وقد نهاهم ان يخذلوا قومهم فكشوا الميثاق الا كالب بن يونثا ويوشع بن نون وكانا من النقباء

(وقال الله اني معكم) أى ناصركم ومعينكم وتقف هنا لا تبدأ لك بالشرط الداخلى عليه اللام الموطئة للقسم وهو (لئن أقمتم الصلوة وآتيتم الزكاة) وكانت أفر يصتني عليهم (وآمنتكم برسلى) من غير تفريق بين أحد منهم (وعزروهم) وعظمتموهم أو نصرتموهم بان تردوا عنهم أعداءهم والعز في اللغة الرد ويقال عززت فلانا أى أدبته يعنى فعلت به ما يردعه عن القبيح كذا قاله الزجاج (واقضتم الله قرضاً حسناً) باللام وقيل هو كل خير واللام في (لا) كفر عنكم سيئاتكم الجواب سادس جواب القسم والشرط جميعاً (ولا تدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار) فن كفر بعد ذلك منكم) أى بعد ذلك الشرط المرد كالمعلق بالوعد العظيم (فقد ضل سواء السبيل) الخطا طريق الحق نعم من كفر قبل ذلك فقد ضل سواء السبيل أيضاً ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم (فما نقضهم ميثاقهم) ما يزيد لافادة تنقيح الامر (لعناهم) طردناهم وأخرجناهم من رحمتنا أو مستحناهم أو نصر بنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) يابسة لا راحة فيها ولا لين قسية حرة وعلى أى رديئة من قولهم درهم تسمى أى ردىء

وكان عاراً أو ان العنقود العنب لا يحمله الا خمسة أنفس منهم بينهم في خشبة ويدخل في شدة الرمانة اذا نزع منها حبها خمسة أنفس فرجع النقباء وقال بعضهم له بعض يا قوم انكم اذا أخبرتم بنى اسرائيل خبر القوم رجعوا عن بنى الله موسى ولا يقابلونهم معه اكنتموا عن بنى اسرائيل خبر القوم واخبروا موسى وهرون عاراً ثم فيريان رأيهم ما وأخذ بعض النقباء على بعض الميثاق بذلك فلما رجعوا الى بنى اسرائيل نكثوا العهد والميثاق وأخذوا كل رجل سبطه بما رأى الارجلان منهم وهم يوشع بن نون وكال بن يوفنا فانهما أوفيا بالعهد ولم ينكثا الميثاق فذلك قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثناهم اثني عشر نبياً (وقال الله اني معكم) فيه حذف تقديره وقال للنقباء اني معكم يعنى بالنصر والمعونة وقيل هو خطاب لعامة بنى اسرائيل والقول الاول أولى لان الضمير يعود الى أقرب مذكور فكان عوده الى النقباء أولى ثم ابتداء الكلام فقال مخاطباً بنى اسرائيل (لئن أقمتم الصلوة) هذه جملة شرطية والشرط مركب من خمسة أمور وهى قوله لئن أقمتم الصلوة (وآتيتم الزكاة) وآمنتكم برسلى وعزروهم وأقرضتم الله قرضاً حسناً) وجزاء الشرط قوله تعالى (لا كفر عنكم سيئاتكم) وذلك إشارة الى ازالة العذاب وقوله تعالى (ولا تدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار) إشارة الى اصال الثواب ومعنى الآية لئن أقمتم الصلاة المكاتبة وآتيتم الزكاة المفروضة وآمنتكم برسلى يعنى جميع رسلى وانما أخذ كرايمان بالرسلى لان اليهود كانوا مقرين باقام الصلاة وإيتاء الزكاة والايمان ببعض الرسل فقال الله لهم انه لا يتم لكم ذلك ولا يحصل المقصود بالايمان بجميع الرسل وقوله تعالى وعزروهم يعنى ونصرتموهم وأصل التعزير فى اللغة الردع فعنى وعزروهم نصرتموهم بان تردوا أعداءهم عنهم وقيل معناه وقرتموهم وعظمتموهم والقول هو الاول وأقرضتم الله قرضاً حسناً يعنى به الصدقات المندوبة لان الزكاة تقدم ذكرها فلا فائدة في تفسير هذا القرض بالزكاة فان قلت كيف قال وأقرضتم الله قرضاً حسناً ولم يقل أقرضاً حسناً لان مصدراً أقرضتم الاقراض قلت ان قوله قرضاً أخرجه مصدراً من معناه لامن لفته وذلك ان أقرض بمعنى أقرض فكان معنى الكلام وأقرضتم الله فقرضتم قرضاً حسناً ونظم ذلك قوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتاً اذ كان معناه فنبت نباتاً وقوله لا كفر عنكم سيئاتكم يعنى اذا فعلتم سائر ما أمرتكم به لا تخون عنكم سيئاتكم وأعفروا لكم ولا تدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار (فن كفر بعد ذلك منكم) يعنى بعد أخذ العهد والميثاق (فقد ضل سواء السبيل) يعنى فقد أخطأ الطريق المستقيم وهو طريق الدين الذى شرعه والمهدى الذى أمر باتباعه قوله تعالى (فما نقضهم ميثاقهم) أى بسبب نقضهم الميثاق وذلك ان بنى اسرائيل نقضوا ميثاق الله وعهده بان كذبوا الرسل الذين جاؤا من بعدهم موسى وقتلوا انبياء الله ونبذوا كتابه وضيعوا فرائضه (لعناهم) يعنى جازيناهم على ذلك بان أبعدناهم وطردناهم عن رحمتنا وأصل اللعنة الابعاد عن الرحمة (وجعلنا قلوبهم قاسية) يعنى غليظة يابسة لا تلين لان القسوة خلاف اللين والرقوة وقيل معناه

(يخرفون الحكم عن مواضعه) يفسرونه على غير ما أنزل وهو بيان لقسوة قلوبهم لانه لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير
 وحده (ونسوا حظا) وتركو انصيبا جزيل القسطا وافي (بما ذكر وابه) من التوراة يعني ان تركهم وعارضهم عن التوراة
 اغفال حظا عظيم أو قسوت قلوبهم ٥٨٦ وفسدت خرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم عن ابن مسعود رضي الله

عنه وقد ينسب المرء بعض العلم
 بالمعصية وتلا هذه الآية وقيل
 تركوا انصيب أنفسهم مما أمروا
 به من الايمان بمحمد صلى الله
 عليه وسلم وبيان نعمة (ولا تزال)
 يا محمد (تطالع على خائنة منهم)
 أي هذه عادتهم وكان عليها
 اسلافهم كانوا يخونون الرسل
 وهؤلاء يخونونك ويهمون
 بالقتل بك وقوله على خائنة
 أي على خيانة أو على فعله ذات
 خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة
 ويقال رجل خائنة كقولهم
 رجل راوية للشرع لباغية
 (الافلام منهم) وهم الذين آمنوا
 منهم (فاعف عنهم) بعث على
 مخالفتهم أو فاعف عن مؤمنهم
 ولا تأخذهم بما سلف منهم
 (واصفهم ان الله يحب المحسنين)
 ومن في قوله (ومن الذين قالوا
 انا نصارى أخذنا ميثاقهم)
 وهو الايمان بالله والرسل
 وافعال الخير يتبعوا باخذنا أي
 وأخذنا من الذين قالوا انا نصارى
 ميثاقهم فقدم على الفعل الجار
 والمجرور وفصل بين الفعل والواو
 بالجار والمجرور وانما يقل من
 النصارى لانهم انما سموا انفسهم
 بذلك ادعاء لنصر الله وهم
 الذين قالوا العيسى نحن انصار الله

ان قلوبهم ليست خالصة الايمان بل ايمانهم مشوب بالكفر والنفاق (يخرفون الحكم
 عن مواضعه) يعني يغيرون حدود التوراة وأحكامها وقيل هو تديبهم بصفة محمد صلى
 الله عليه وسلم ونعمته من التوراة وقيل هو تحريفهم معاني الالفاظ بسوء التاويل
 (ونسوا حظا مما ذكر وابه) يعني وتركو انصيب انفسهم مما أمر وابه من الايمان بمحمد
 صلى الله عليه وسلم وبيان نعمته وصفته (ولا تزال تطالع على خائنة منهم) قال ابن عباس
 يعني على معصية منهم وكانت خيانتهم نقض العهد ومظاهرتهم المشر كين على حرب محمد
 صلى الله عليه وسلم وهمهم بقتله وسعده وخوفا من خيانتهم التي ظهرت (الا قليلا منهم)
 يعني انهم لم يخونوا ولم ينقضوا العهد وهم عبد الله بن سلام واصحابه الذين اسلموا من
 أهل الكتاب (فاعف عنهم واصفهم) أي فاعف عن زلاتهم يا محمد واصفهم عن جرهم
 ومواخذتهم وهذا الامر بالعفو والصفح عن اهل الكتاب منسوخ بقوله تعالى قاتلوا
 الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية التي نزلت في سورة براءة قاله قتادة وقيل
 انها غير منسوخة بل نزلت في قوم كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعدروا
 ونقضوا ذلك العهد فآظمر الله تعالى فيهم صلى الله عليه وسلم على ذلك وأنزل هذه الآية
 ولم تفسخ وذلك أنه يجوز ان يعفو عن غدره فلهذا لم ينصوا حرا بل لم يمنعوهم ان أداء
 الجزية والصغار وعلى هذا القول بانها غير منسوخة يكون معنى الآية فاعف عن مؤمنهم
 ولا تأخذهم بما سلف منهم قبل ذلك وقيل معناه فاعف عن صغائر زلاتهم ماداموا
 باقين على العهد (ان الله يحب المحسنين) يعني اذا عفوت عنهم فانك تحسن والله يحب
 المحسنين قوله عز وجل (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) لما ذكر
 نقض اليهود الميثاق اتبعه بذكر نقض النصارى الميثاق وان سبيل النصارى مثل
 سبيل اليهود في نقض العهد والميثاق وانما قال تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى
 ولم يقل من النصارى لانهم الذين ابتدعوا هذا الاسم وسمرابه انفسهم لان الله تعالى
 سماهم به أخذنا ميثاقهم يعني كتبنا عليهم في الانجيل ان يؤمنوا بمحمد صلى الله
 عليه وسلم (ونسوا حظا مما ذكر وابه) يعني تركوا ما أمر وابه من الايمان بمحمد صلى الله
 عليه وسلم (فاغرينا) يعني فالتقمنا أو قنعنا (بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة)
 قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسله وضيعوا فرائضه وعطوا احديده
 ألقى الله العداوة والبغضاء بينهم وقيل العداوة والبغضاء هي الاهواء المختلفة وفي المساء
 والميم من قوله تعالى بينهم تولان أحدهما أن المراد بهم اليهود والنصارى فان
 العداوة والبغضاء حاصلة بينهم الى يوم القيامة والقول الثاني أن المراد بهم فرق
 النصارى فان كل فرقة منهم تكفر الاخرى (وسوف ينبئهم الله بما كانوا

ثم اختلفوا بعد سنطورية ويعقوبية وملكانية انصار الشيطان (ونسوا حظا مما
 ذكر وابه فاغرينا) فافصلاوا الزمان عن غري بالشئ اذا الزمه ولصق به ومنه الغراء الذي يلصق به (بينهم) بين فرق النصارى
 المختلفة (العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بالاهواء المختلفة (وسوف ينبئهم الله بما كانوا

يصنعون

يصنعون) اي في القيامة بالجزاء والعقاب (يا اهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى والكتاب للجنس (قد جاءكم رسولنا) محمد عليه السلام (بين انكم كثير اما كنتم تخفون من الكتاب) من تحو صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نحو الرجم (وبعدوا عن كثير) مما تخفونه لا يدينه او بعدوا عن كثير منكم ٥٨٧ لا يؤاخذهم (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين)

يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك ولا ياتيه ما كان خافيا على الناس من الحق اولاته ظاهر الاعجاز والنور محمد عليه السلام لانه يهتدى به كما سمي سراحا (يهدي به الله) اي بالقرآن (من اتبع رضوانه من آمن منهم سبل السلام) طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله فالسلام السلامة أو الله (ويخرجهم من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الاسلام (بإذنه) بإرادته وتوفيقه (ويهديهم الى صراط مستقيم) لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم معناه بت القول على ان الله هو المسيح لا غير قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك أو لان مذهبهم يؤدى اليه حيث انهم اعتقدوا انه يخلق ويحيى ويميت (قل فنملاك من الله شيئا) فنمنع من قدرته ومشيئته شيئا (ان أراد ان يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا) أى ان أراد ان يهلك من دعوهم الهامن المسيح وأمه يعني أن المسيح عبد مخلوق

يصنعون) يعني ان الله تعالى يخبرهم في الآخرة بأعمالهم التي عملوها في الدنيا فيه وعيد وتهديد لهم قوله تعالى (يا اهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى (قد جاءكم رسولنا) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (بين انكم كثير اما كنتم تخفون من الكتاب) يعني ان محمد صلى الله عليه وسلم يظهر كثيرا اخفاوكم وامن أحكام التوراة والانجيل وذلك انهم اخفوا آية الرجم وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ذلك وأظهره وهذا مجزأة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابهم ولم يعلم ما فيه فكان اظهار ذلك مجزأة (وبعدوا عن كثير) يعني عما يكتونه فلا تعرض له ولا يؤاخذهم به لانه لا حاجة الى اظهاره وانفائدة في ذلك انهم يعلمون كون النبي صلى الله عليه وسلم عالما بخفونه وهو مجزأة أيضا فيكون ذلك داعيا لهم الى الايمان به (قد جاءكم من الله نور) يعني محمد صلى الله عليه وسلم انما سماه الله نورا لانه يهتدى به كما يهتدى بالنور في الظلام وقيل النور هو الاسلام (وكتاب مبين) يعني القرآن (يهدي به الله) يعني يهدي الله بالكتاب المبين (من اتبع رضوانه) أى اتبع ما رضى الله وهو دين الاسلام لانه مدحه وأتى عليه (سبل السلام) قال ابن عباس يريد دين الله وهو الاسلام فسبله دينه الذي شرع لعباده وبعث به رسوله وأمر عباده باتباعه وقيل سبل السلام طرق السلامة وقيل سبل السلام دار السلام فيكون من باب حذف المضاف (ويخرجهم من الظلمات الى النور) يعني من ظلمات الكفر الى نور الايمان (بإذنه) يعني بتوفيقه وهذا يتبعهم الى صراط مستقيم) يعني دين الاسلام قوله عز وجل (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) قال ابن عباس هؤلاء نصارى نجران فانهم قالوا هذه المقالة وهو مذهب اليعتوبية والمكانة من النصارى لانهم يقولون في المسيح انه الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وانما قالوا هذه المقالة الخبيثة لانهم يقولون بالحلول وان الله تدخل في بدن عيسى فلما كان اعتقادهم ذلك لاجرم حكم الله عليهم بالكفر ثم ذكر الله ما يدل على فساد مذهبهم فقال تعالى (قل) يعني يا محمد هؤلاء النصارى الذين يقولون هذه المقالة (فمن يملك) يعني يتدبر أن يدفع (من الله شيئا) يعني من أمر الله شيئا (ان أراد ان يهلك المسيح ابن مريم وأمه) يعني يعدم المسيح وأمه (ومن في الارض جميعا) ووجه الاحتجاج على النصارى بهذا ان المسيح لو كان الها كما يقولون لشد على دفع أمر الله اذا أراد اهلاك أمه وغيرها (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) انما قال وما بينهما ما لم يقل وما بينهما لانه أراد ما بين هذين النوعين أو الصنفين من الاشياء فانها ملكه وأهلها عبيده وعيسى وأمه من جملة عبيده (يخلق ما يشاء) يعني من غير

كسائر العباد وعطف من في الارض جميعا على المسيح وأمه ابانة انهم امان جنسهم لا تفاوت بينهم وما بينهم والمضى ان من اشتمل عليه رحم الامومة متى يفارقه نقص البشرية ومن لاحت عليه شر هذا الخديعة اني يخلق به نعت الربو بيته ولو قطع البقاء عن جميع ما وجد لم يعد تنقص الى الصمدية (ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء) واي يخلق من ذكر وانثى ويخلق من انثى بلا ذكر كخلق عيسى ويخلق من ذكر من غير

أنتي كما خلق حواء من آدم ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء لتخلق الطير على يد عيسى معجزته فلا
اعتراض عليه لانه الفعل لما يريد ٥٨٨ (والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه)

أى اعزة عليه كالابن على
الاب او اشيع ابنى الله عزير
والمسيح كما قيل لا شيع أبى
خبيب وهو عبد الله بن الزبير
الخببيون وكلما كان يقول رهط
مسيلة نحن انبياء الله ويقول
اقرباء الملك وحثمه نحن أبناء
الملك أو نحن أبناء رسول الله
(قل فلم يعذبكم بذنوبكم) اى
فان صح انكم أبناء الله وأحباؤه
فلم تعذبون بذنوبكم بالمسيح
والنار اياما معدودة على زعمكم
وهل لم يمسح الاب ولده وهل
يعذب الولد ولده بالنار ثم قال
ردا عليهم (بل انتم بشر من
خلق) اى انتم خلق من خلقه
لا بنوه (يعفر لمن يشاء) لمن تاب
عن الكفر فضلا (ويعذب من
يشاء) من مات عليه عدلا (ولله
ملك السموات والارض وما
بينهما واليه المصير) فيه تنبيه
على عبودية المسيح لان الملك
والبنوة متناقضان (يا اهل
الكتاب قد جاءكم رسولنا)
محمد عليه السلام (يبين لكم)
اى الشرائع وحذف لظهوره
او ما كنتم تحفون وحذف لتقدم
ذكره ولا يتقدم المبين ويكون
المعنى يبدل لكم البيان وهو
خال اى مبين لكم (على فترة
من الرسل) متعلق بجاء كم اى
جاءكم على حين فتور من ارسال

اعتراض عليه فيما يخلق لانه خلق آدم من غير أب وأم وخلق عيسى من أم بلا أب وخلق
سائر المخلوق من أب وأم (والله على كل شيء قدير) يعنى ان الله تعالى لا يعجزه شيء أراد
فلا اعتراض لاحد من خلقه عليه قوله تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله
وأحباؤه) قال ابن عباس أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وابن اصارو بحري بن
عمر ووشاس بن عدى فكلهم وكنههم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى الله
وحذرهم بتمتة فقالوا لما تخوفنا يا محمد نحن أبناء الله وأحباؤه كقول النصارى فانزل الله
عز وجل فيهم وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه الآية وسب هذه المقالة
ما حكاه السدى قال أما اليهود فاتهم قالوا ان الله أوحى الى اسرائيل اني أدخل من
ولدك النار فيكونون فيها اربعين يوما حتى تطهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادى مناد أن
أخرجوا كل مختون من ولد اسرائيل فيخرجون فذلك قوله تعالى ان تسموا النار الا اياما
معدودات وأما النصارى فان فرقا منهم يقولون المسيح ابن الله وكذبوا فيما قالوا على الله
تعالى فاما وجه قول اليهود فاتهم يعنيون انه من عطفه عليهم كآلاب الشفيق على الولد
وأما وجه قول النصارى فاتهم لما قالوا في المسيح انه ابن الله وادعوا انه منهم فكانهم
قالوا نحن أبناء الله لهذا السب وقيل ان اليهود انما قالوا هذه المقالة من باب حذف
المضاف والمعنى نحن أبناء رسول الله وأما النصارى فاتهم تأولوا قول المسيح اذهب الى
أبي وأنيكم وقوله اذ اصبتم فتقولوا يا ابانا الذى فى السماء لتقدس اسمك فذهبوا الى ظاهر
هذه المقالة ولم يعلموا اما زاد المسيح عليه السلام ان سحت هذه المقالة عنه فان تأويلها
انه فى بره ورحمة وعطفه على عباده الصالحين كآلاب الرحيم لولده وجعله الكلام فى ذلك
أن اليهود والنصارى كانوا يرون لانتمهم فضلا على من سواهم بسبب اسلافهم الافاضل
حتى انتموا فى تعظيم أنفسهم الى أن قالوا نحن ابناء الله وأحباؤه فابطل الله عز وجل
دعواهم وكذبهم فاما قالوا بقوله تعالى (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) معناه اذا كان الامر كما
ترعون فلم يعذبكم الله وانتم قد اقررتهم على أنفسهم انه يعذبكم اربعين يوما وهل رأيتم
والدا يعذب ولده بالنار وهل تطيب نفس محب ان يعذب حبيبه فى النار (بل انتم بشر من
خلق) يعنى بل انتم يا معشر اليهود والنصارى كسائر بني آدم مجزون بالاساءة والاحسان
قوله تعالى (يعفر لمن يشاء) يعنى لمن تاب من اليهودية والنصرانية (ويعذب من يشاء)
يعنى من مات على اليهودية والنصرانية وقيل معناه يدى من يشاء فيغفر له ويميت من
يشاء على كفره فعذبه (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) يعنى انه تعالى يملك ذلك
لا شريك له فى ذلك فعارضه وهو الذى يملك المغفرة لمن يشاء والتعذيب لمن يشاء وفيه
دليل على انه تعالى لا ولده لان من يملك السموات والارض يستحيل أن يكون له شبيهه
من خلقه أو شريك فى ملكه (والله المصير) يعنى الى الله مرجع العباد فى الآخرة
فيجازيهم بما عملهم قوله تعالى (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين ايديكم على فترة من
الرسول) قال ابن عباس قال معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعتبة بن وهب لليهود ياد معشر

اليهود اتقوا الله فوالله انكم لتعلمون انه رسول الله لقد كنتم تذكرونه لنا قبل معصيته
وتصفونه لنا بصفته فتعال رافع بن حزيمة ووهب بن يهودا ما قلنا ذلك لكم وما نزل الله
من كتاب بعده موسى ولا ارسل بشيرا ولا نذيرا بعده فانزل الله هذه الآيات يا اهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا يعني محمد صلى الله عليه وسلم بين لكم يعني احكام الدين والشرائع على
فترة من الرسل قال ابن عباس يعني على انقطاع من الرسل واختلاف العلماء في قدر مدة
الفترة فروى عن سلمان قال فترة ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستائة سنة أخرجه
الخيارى وقال قتادة كانت الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستائة سنة وما شاء
الله من ذلك وعنه انها خمسة وستون سنة وقال ابن السائب خمسة وستون سنة وأبو يعون
سنة وقال الخثعمي انها اربع مائة وبعثوا ثلاثون سنة ونقل ابن الجوزي عن ابن عباس
على فترة من الرسل قال على انقطاع منهم قال وكان بين ميلاد عيسى وميلاد محمد صلى الله
عليه وسلم خمسة وستون سنة وستون سنة وهي الفترة وكان بين عيسى ومحمد اربعة من
الرسل فذلك قوله اذ ارسلنا اليهم اثنتين فكذبوهما فعز زنا بن الثالث والرابع لا ادري
من هو فكانت تلك السنون مائة وأربعون ثلاثين سنة نبوة وسائر هاقرة قال أبو سليمان
الدمشقي والرابع أعلم خالد بن سنان الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم نبى
ضيعه قومه قال الامام غفر الدين الرازى والفائدة في بعثة محمد صلى الله عليه وسلم عند
فترة الرسل هي ان التخريف والتغيير كان قد كان تطرق الى الشرائع المتقدمة لتتأخر
عهدا وطول زمانها وسبب ذلك اختلاط الحق بالباطل والكذب بالصدق فصار ذلك
عذرا ظاهرا في اعراض الخلق عن العبادات لانهم ان يقولوا الهنا عرفنا انه لا بد من
عبادته ولا كنا ما عرفنا كيف نعبدك فبعث الله في هذا الوقت محمد صلى الله عليه وسلم
لازاله هذا العذر فذلك قوله عز وجل (ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) يعني لئلا
تقولوا قيل معناه كراهية ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير في هذا الوقت (فقد جاءكم
بشير ونذير) يعني فقد ارسلت اليكم محمد صلى الله عليه وسلم لازاله هذا العذر (والله على
كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على بعثة الرسل في وقت الحاجة اليهم قوله عز وجل
(واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم) قال ابن عباس اذكروا عاقبة الله
وقيل معناه اذكروا اياي الله عندكم واياهم التي انعم فيها عليكم قال الطبري هذا
تعريف من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يتمادي هؤلاء اليه وفي النجى وبعدهم
عن الحق وسوء اختيارهم لانفسهم وشدة مخالفتهم لانبياهم مع كثرة نعم الله عليهم
وتابع اياهم وآلائه لديهم سلب بذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عما نزل به من مقاماتهم
ومعاجلتهم في ذات الله عز وجل (انجعل فيكم انبياء) يعني ان موسى عليه السلام ذكر
قومه بني اسرائيل بايام الله عندهم وبما انعم به عليهم فقال اذكروا نعمة الله عليكم اذ
فضلكم بان جعل فيكم انبياء قال الكلبي هم السبعون الذين اختارهم موسى من قومه
وانطلق بهم الى الجبل وايضا كان انبياء بني اسرائيل من اولاد يعقوب بن اسحق بن
ابراهيم عليهم السلام وهؤلاء لاشك انهم من اكابر الانبياء واولاد يعقوب وهم الاسباط

(ان تقولوا) كراهية ان تقولوا
(ما جاءنا من بشير ولا نذير) والفاء
في (فقد جاءكم) متعلقة بمحذوف
أى لا تعتذروا فقد جاءكم (بشير)
للمؤمنين (ونذير) للكافرين والمعنى
الامتنان عليهم بان الرسول بعث
اليهم حين انطمست آثار الوحى
احوج ما يكونون اليه ليشوا
اليه ويعبدوه أعظم نعمة من
الله وانهم هم المحجة فلا يعتلوا
عذبا لانه لم يرسل اليهم من بعدهم
عن غفلتهم (والله على كل شيء
قدير) فكان قادرا على ارسال
محمد عليه السلام ضرورة (واذ
قال موسى لقومه يا قوم اذكروا
نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم
انبياء) لانه لم يبعث في أمة ما بعث
في بني اسرائيل من الانبياء

أنبياء على قول الاكثر بن موسى وهرون عليهما السلام وأيضا فان الله تعالى أعلم
 موسى أنه يبعث من بعده في بني اسرائيل أنبياء فإنه يبعث في أمة ما يبعث في بني
 اسرائيل من الانبياء فكان هذا شرفا عظيما لهم ونعمة ظاهرة عليهم (وجعلكم ملوكا)
 يعني وجعلكم احرارا فليكون أنفُسكم بعد ان كنتم عبيدا في أيدي القبط قال ابن عباس
 يعني جعلكم اصحاب خدم وحشم قال قتادة كانوا أول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم
 خدم وروى عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان بنو اسرائيل
 اذا كان لاحدهم خادم وأمرأة ودابة يكتب ملكا ذكره البغوي بغير سند وسال رجل
 عبد الله بن عمرو بن العاص فقال أسنان فقراء المهاجرين فقال له عبد الله ألك امرأة
 تأوى اليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم قال أنت من الاغنياء قال فان لي خادما
 قال فانت من الملوك وقال الخنك كانت منازلهم واسعة فيها مائة جارية ومن كان
 مسكنه واسعا وفيه مائة جارية فهو ملك (وأتاكم مالكم بؤت أحدا من العالمين) يعني من
 عالمي زمانكم يذكرهم ما نعم الله به عليهم من فتى البحر لهم واهلاك عدوهم وانزال
 المن والسلوى عليهم واخراج الماء من الحجر لهم وظليل الغمام فوقهم الى غير ذلك من
 النعم التي أنعم الله بها عليهم قوله تعالى (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله
 لكم) لما ذكره موسى قومه ما أنعم الله به عليهم أمرهم بالخروج الى جهاد عدوهم فقاتل
 يا قوم ادخلوا الارض المقدسة يعني المطهرة سميت مقدسة لأنها طهرت من الشرك
 وصارت مسكنا للانبياء والمؤمنين وقيل المقدسة المباركة قال الكلبي سعد ابراهيم
 صلى الله عليه وسلم جبل لبنان قيل له انظر فما أدرك بصرك فهو مقدس وهو ميراث
 لذريتك والارض هي الطور وما حوله وقيل هي أربعماء وفلسطين وبعض الاردن
 وقيل هي دمشق وقيل هي الشام كلها قال كعب الاحبار ووجدت في كتاب الله
 المنزلة ان الشام كنز الله في أرضها أكرم عباده التي كتب الله لكم يعني كتب
 الله في اللوح المحفوظ أنها لكم مساكن وقيل فرض الله عليكم دخولها وأمركم
 بسكنها وقيل وهبها لكم فان قلت كيف قال الله تعالى ادخلوا الارض المقدسة التي
 كتب الله لكم وقال فيها محرمة عليهم وكيف الجمع بينهما قلت فيه وجوه أحدها
 انها كانت هبة من الله ثم حرمها عليهم بشؤم عردهم وعصيانهم الوجه الثاني ان اللفظ
 وان كان عاما لكن المراد منه الخصوص فصار كونه مكتوب لبعضهم وحرام على بعضهم
 فان يوشع بن نون وكالب بن يوفنا دخلوها وكانا من خوطين هذا الخطاب الوجه الثالث
 ان هذا الوعد كان مشروطا بالاطاعة فلم يلزموا بشرط لم يلزموا بشرط الوجه
 الرابع انه قال انها محرمة عليهم أربعين سنة فلما مضت الأربعون دخلوها وكانت
 مساكن لهم كل واحد منهم الله تعالى وقوله تعالى (ولا تردوا على أدياركم) يعني ولا ترجعوا
 التهورى مرتدين على أعتابكم الى ورائكم ولكن امضوا الامر الذي أمركم به وان
 فعلتم خلاف ما أمركم الله به (فتقبلوا خاسرين) يعني فترجعوا خائمين لانكم رددتم
 امر الله قوله عز وجل (فالوا) يعني قوم موسى (يعني أن فيها) يعني في الارض
 المقدسة (قوما جبارين) يعني قوما عاتين لطاقة انابهم ولا قولنا بعتلهم وسعوا وأولئك

(وجعلكم ملوكا) لانه ملكهم
 بعد فروع ملكه وبعد الجبارة
 ملكهم ولان الملوك تسكنوا
 قبيهم تسكنوا الانبياء وقيل الملك
 من له مسكن واسع فيه مائة جارية
 وكانت منازلهم واسعة فيها
 مائة جارية وقيل من له بيت
 وخدم ولا نهم كانوا الملوك
 في أيدي القبط فانتدعهم الله
 قسمي انتادهم ملكا (وأتاكم
 مالكم بؤت أحدا من العالمين)
 من فلق البحر واغرق العدو
 وانزال المن والسلوى وظليل
 الغمام ونحو ذلك من الامور
 العظام اواراد عالمي زمانهم
 (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة)
 أي المطهرة أو المباركة وهي
 أرض بيت المقدس أو الشام
 (التي كتب الله لكم) قسمها
 لكم أو سماها أو كتب في اللوح
 المحفوظ انها مساكن لكم
 (ولا تردوا على أدياركم) ولا
 ترجعوا على أعتابكم مرتدين
 من خوف الجبارة
 حينما لا تردوا على أدياركم
 في دينكم (فتقبلوا خاسرين)
 فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا
 والاخرة (فالوا يا موسى ان فيها
 قوما جبارين) الجبار فعال
 من جبره على الامر يعني اجبره
 بملكه وهو العاتى الذي يجبر
 الناس على ما يريد

بلا قتال (فاناداخلون) بلادهم
حينئذ (قال رجلان) كالب
ويوشع (من الذين يخافون) الله
ويخشونه كانه قيل لرجلان
من المتقين وهو في محل الرفع
صفحة لرجلان وكذا (انعم الله
عليهما) بالخوف منه (ادخلوا
عليهم الباب) أي باب المدينة
(فاذا دخلتموه فانيكم غالبون)
أي انهزموا وكانت الطلبة لكم
وانما علم ذلك باخبار موسى
عليه السلام (وعلى الله فتوكلوا
ان كنتم مؤمنين) اذ الايمان
به يقتضي التوكل عليه وهو
قطع العلائق وترك التعلق
للاشئاق (قالوا يا موسى انان
ندخلها) هذان في لدخولهم في
المستقبل على وجه التوكيد
(أبدا) تعلق للنفى المؤكد
بالدهر المتأول (ماداموا فيها)
بيان للابد (فاذهب أنت
وربك) من العلماء من حمله على
الظاهر وقال انه كفر منهم
وليس كذلك اذ قالوا ذلك
اعتقادا وكفروا به محاربه
موسى ولم تكن مقاتلة الجبارين
أولى من مقاتلة هؤلاء ولكن
الوجه فيه ان يقال اذهب أنت
وربك بعينك على قتالك أو
وربك أي وسيدك وهو أخوك
الا كبرهون أو لم يرد به حقيقة
الذهاب ولكن كما تقول كلمته
فذهب يحيني توبيد معنى الارادة
كانهم قالوا أريد قتالهم فقتلنا

القوم جبارين لشدة بطشهم وعظم خلقهم وكانوا ذوي أجسام عظيمة وأشكال هائلة
وهم العمالة بقة قوم عاد وأصل الجبار في صفة الانسان فعال من جبره على الآخر يعني
أجبره عليه وهو العاق الذي يجبر الناس على ما يريد وقيل انه مأخوذ من قولهم نخلة جبارة
إذا كانت طويلة بترتعة لاتصل الايدي اليها ويقال رجل جبار اذا كان طويلا عظيما
قوياتشديما بالجبار من النخل (وانان ندخلها) يعني أرض الجبارين التي أمرهم الله
بدخولها (حتى يخرجوا منها) حتى يخرج الجبارون من الأرض المقدسة وانما قالوا ذلك
استبعادا لخروج الجبارين من أرضهم (فان يخرجوا منها فاناداخلون) يعني اليها قال
العلماء بالاخبار ان النقباء لما خرجوا يتنصرون الاخبار لموسى عليه السلام ورجعوا
اليه وأخبروه خبر القوم وما عانوه منهم قال لهم موسى لا تخبروا بني اسرائيل بهذا فيخربوا
ويضعفوا عن قتالهم وقيل ان النقباء الاثنى عشر لما خرجوا من أرض الجبارين قال
بعضهم لبعض لا تخبروا بني اسرائيل بما رأيتم فلما رجعوا وأخبروا موسى أمرهم أن
لا يخبروا بني اسرائيل بذلك فخالفوا أمره وقتضوا العهد وأخبر كل رجل من النقباء
سبطه بما رأى الاوشع بن نون وكالب فانهما كتبا ودفنا بالعهد فلما علم بنو اسرائيل
بذلك وفشا ذلك فيهم رفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا ليتنا متنا في أرض مصر ولا يدخلنا
الله أرضهم فتكون نسائنا وأولادنا وأموالنا غنيمة لهم وجعل الرجل من بني اسرائيل
يقول لصاحبه تعالوا نجعل ثنأنا ساءا وننتدبر الى مصر فلما قال بنو اسرائيل ذلك وهموا
بالانصراف الى مصر خر موسى وهرون ساجدين وخرق يوشع وكالب ثيابهما وهما اللذان
أخبر الله عنهما بقوله (قال رجلان من الذين يخافون) يعني يخافون الله وبراقبونه
(انعم الله عليهما) يعني بالهداية والوفاء بالعهد (ادخلوا عليهم الباب) يعني قال الرجلان
وهما يوشع بن نون وكالب بن نون قالوا بني اسرائيل ادخلوا على الجبارين باب مدينتهم
(فاذا دخلتموه فانيكم غالبون) لان الله وعدكم بالنصر وان الله ينجيكم وعده (وعلى
الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) يعني يقول الرجلان لقوم موسى تقوا بالله فانه معكم
واناصركم ان كنتم مصدقين بان الله ناصركم ولا يهولنكم عظم أجسامهم فانا قدرناهم
فكانت أجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة فلما قالوا ذلك أراد بنو اسرائيل ان يرجعوا
بالحجارة وعصوا أمرهم وقالوا ما أخبر الله عنهم بقوله تعالى (قالوا يا موسى انان ندخلها
أبدا) يعني قال قوم موسى انان ندخل مدينة الجبارين أبدا يعني مدحباتنا
(ماداموا فيها) يعني مقيمين فيها (فاذهب أنت وربك فقاتلا فانا ههنا قاعدون) انما قالوا
هذه المقالة لان هذهب اليهود التمسيم فكانوا يجوزون الذهاب والحجى على الله تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا قال بعض العلماء ان كانوا قالوا هذا على وجه الذهاب من مكان
الى مكان فهو كفر وان كانوا قالوه على وجه الخلاف لامر الله وأمر نبيه موسى فهو فسق
وقال بعضهم انما قالوه على وجه الحجاز والمعنى اذهب أنت وربك معين لك لكن قوله
فقاتلا يفسد هذا التأويل وقال بعضهم انما أرادوا بقولهم وربك أخاه هرون لانه
كان أكبر من موسى والاصح انهم انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وصفاته ومنه

بنا ههنا قاعدون) ما يكون لان قتالهم بصرة دينية لكم فلما عتوه وخالفوه

(قال رب اني لأمالك) لصرة دينك (الانفسى وأنى) وهو منصوب بالعطف على نفسى أو على اسم انى لأمالك الانفسى
وان أنى لايمالك الانفسه أو مرفوع ٥٩٢ بالعطف على محل ان واسمها أو على الضمير فى لأمالك وجاز للفصل أى ولا

يمالك أنى الانفسه أو هو مبتدا والخبر محذوف أى وأنى كذلك وهذا من البث والشكوى الى الله ورقة القلب التى عملها تستجلب الرحمة وتستتزل النصرة وكأنه لم يبق بالرجلين المذكورين كل الوثوق فلم يذكر الا النبي المعصوم أو أراد ومن يؤاخىنى على دينى (فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين) فأفضل بيننا وبينهم بان تحكم لنا بما وعدتنا وتحكم عليهم بما هم أهل له وهو فى معنى الدعاء عليهم أو فباعديننا وبينهم وخلصنا من محبتهم كقوله ونجنى من القوم الضالين (قال فانها) أى الارض المقدسة (محرمه عليهم) لا يدخلونها وهو محريم منع لا تحريم تعبد كقوله وحرمنا عليه المراضع والمراد بقوله كتب الله لكم أى بشرط ان تصاهدوا أهلها فلما ابوا الجهاد قيل فانها محرمه عليهم أو الممراد فانها محرمه عليهم (أربعين سنة) فاذا مضى الاربعون كان ما كتب فقد سار موسى عليه السلام بمن بقى من بنى اسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتحتها وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض وأربعين ظرف التحريم والوقف على سنة أو ظرف (ينهيون فى الارض) أى يسرون

قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره (خ) عن ابن مسعود قال شهدت من المقداد بن الاسود مشهد الا ان أكون أنا صاحبه أحب الى ما عدل به أى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين يوم بدر فقال يا رسول الله انانا نقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن امض ونحن معك فساكنه سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى رواية لكننا نقابل عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرف وجهه وسر قوله تعالى (قال) يعنى موسى عليه السلام (رب) أى يارب (انى لأمالك الانفسى وأنى) يعنى انى لأمالك الانفسى وأنى لايمالك الانفسه وقيل معناه لأمالك الانفسى ونفس أنى لانه كان طيعه واذا كان كذلك فقدم عليه وانما قال موسى لأمالك الانفسى وأنى وان كان معه فى طاعته يوشع بن نون وكالب بن يوفنا الاختصاص هرون به ولزيد الاعتناء بأخيه ويحتمل ان يكون معناه وأنى فى الدين ومن كان على دينه وطاعته فهو أخوه فى الدين فعلى هذا الاحتمال يدخل الرجلان فى قوله وأنى ثم قال (فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين) أى أفضل لاهلنا وبين القوم الفاسقين يعنى الخارجين عن طاعتك وانما قال موسى ذلك لانه لما رأى بنى اسرائيل وما فعلوه من مخالفة أمر الله وهمهم يوشع وكالب غضب لذلك ودعا عليهم فأجاب الله تعالى دعاء موسى عليه السلام (قال) الله عز وجل (فانها محرمه عليهم) يعنى فان الارض المقدسة محرمه عليهم ومعناه ان تلك البلدة محرمه عليهم أبدا لم يرد تحريم بعد وانما أراد تحريم منع فأوحى الله تعالى الى موسى بنى حلفت لاحرون عليهم دخول الارض المقدسة غير عبدى يوشع وكالب ولا اثنين منهم هذه النبوة أربعين سنة مكان كل يوم من الايام التى كانوا يجلسون فيها سبعة ولا اثنين جيفهم فى هذه الثغار وأما أبناؤهم الذين لم يعملوا الشر فبعد دخولها فذلك قوله تعالى فانها يعنى الارض المقدسة محرمه عليهم قال أكثر اهل العلم هذا التحريم منع لا تحريم تعبد وقيل يحتمل ان يكون تحريم تعبد فيجوز ان يكون الله تعالى أمرهم بان يكفوا فى تلك المغارة فى الشدة والبلى عابا لهم على سوء صنيعهم (أربعين سنة) فن قال ان الكلام تم عند قوله فانها محرمه عليهم قال أربعين سنة ينهيون فى الارض فاما المحرمه فانها مؤبدة حتى يموتوا ويدخلها أبناؤهم وقيل معناه ان الارض المقدسة محرمه عليهم أربعين سنة ثم يدخلونها ويفتح لهم وقوله تعالى (ينهيون فى الارض) يعنى ينهيون فيها يقال ناهيته اذا تحريم واختلافه واى مقدار الارض التى تهاووا فيها قليل مقدار ستة فراسخ وقيل ستة فراسخ فى اثني عشر فرسخا وقيل تسع فراسخ فى ثلاثين فرسخا وكان القوم ستمائة ألف مقاتل وكانوا يرحلون ويسرون يومهم اجمع فاذا أمسوا اذا هم فى الموضع الذى رحلوا منه وكان ذلك التيه عقوبة لبنى اسرائيل ما خلا موسى وهرون وكالب فان الله تعالى سهل عليهم وأعانهم عليه كما سهل على ابراهيم النار وجعلها بردا وسلاما فان قلت

فيها تحريم لا يتبدون طريقا أربعين سنة والوقف على عليهم وانما عوقبوا بالحبس لاختيارهم المذنب فكانوا كيف مع شدة سيرهم بصحون حيث أمسوا ويسرون حيث أصبحوا فى ستة فراسخ ولما ندم على الدعاء عليهم قيل له

كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم في هذا المقدار الصغير من الارض أربعين سنة بحيث
لم يخرج منه أحد قلت هذا من باب خوارق العادات وخوارق العادات في ازمان
الانبياء غيره سبعة فان الله على كل شيء قدير وقيل ان فسرنا ذلك التخييم بتخييم التبعيد
زال هذا الاشكال لا احتمال ان الله ما حرم عليهم الخروج من تلك الارض بل أمر
بالمكث أربعين سنة في المشقة والمحنة جزاء لهم على سوء صنيعهم وبخلافتهم أمر الله ولما
حصل بنو اسرائيل في التيه شكروا الى موسى عليه السلام حالهم فانزل الله عليهم -م المن
والسلوى وأعطوا من التيس وماهى قائمة لهم فيتشأ الناسئ منهم فتكون معه على
مقداره وهيئة وسأل موسى ربه ان يسقيهم فأتى بجحر أبيض من جبل الطور فكان اذا
نزل ضربه بعصاه فيخرج منه اثنتا عشرة عيناً لكل سبط منهم عين وأرسل الله عليهم -م
الغمام فثابهم في التيه ومات في التيه كل من دخله من جاوز عشرين سنة غير يوشع بن
نون وكالب بن يونا ولم يدخل ارحاء -م قال انا لن ندخلها أبداً واختلغوا في ان موسى
عليه السلام مات في التيه ام خرج منه فقيل ان موسى وهرون ماتا في التيه جميعاً

(قصة وفاة موسى وهرون عليه ما السلام)

فاما هرون فانه كان أكبر من موسى سنة قال السدي أوحى الله عز وجل الى موسى اني
ماتوني هرون فأتى به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهرون نحو ذلك الجبل فاذا بشجرة
لم ير مثلها واذا ببيت مبنى وفيه سرير عليه فراش وفيه رائحة طيبة فلما رأى هرون ذلك
البيت أعجبه وقال يا موسى اني أحب ان انام على هذا السرير قال نعم قال اني اخاف ان
يأتى رب هذا البيت فيغضب علي قال لا تخف اني اكتبك رب هذا البيت فثم قال يا موسى
فتم ات معي فان جاء رب هذا البيت غضب علي وعليك جميعاً فلما اناما أخذ هرون الموت
فلما وجد مسه قال يا موسى خذ عني فلما قبض هرون رفع البيت والسرير الى السماء
وهرون عليه وذهبت الشجرة فرجع موسى الى بني اسرائيل وليس هرون معه فقال بنو
اسرائيل حسد موسى هرون فقتله لحبنا اياه قال موسى ويحكم ان هرون كان أخى افتروني
اقتله فلما أكرهوا عليه قام موسى فصلى ركعتين ثم دعا الله عز وجل فنزل السرير وعليه
هرون فنظروا اليه وهو بين السماء والارض فصدموه ثم رفع وقال علي بن أبي طالب
رضي الله عنه صدم موسى عليه السلام وهرون الى الجبل فأتى هرون وبقى موسى فقال
بنو اسرائيل لموسى أنت قتلتهم وآذوه فامر الله الملائكة فحسموه حتى مروا به على بني
اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته فصدمت بنو اسرائيل أنه مات وبرأ الله موسى عما
قالوه ثم ان الملائكة حملوه ودفنوه ولم يطلع على موضع قبره أحد الا الرخم فجعله الله أصم
أبكم وأما وفاة موسى عليه السلام فقال ابن اسحق كان صفى الله موسى عليه السلام
قد كره الموت وأعظمه فإراد الله ان يحجب اليه الموت فبما يوشع بن نون فكان موسى يغدو
وبروح الله ويقول له يا بني الله ما حدث الله اليك فقول له يوشع يا بني الله ألم أصحبك
كذا وكذا سنة فهل كنت أسألك عن شيء مما احدث الله اليك حتى كنت أنت بتدئ به
وتذكره الى ولا يدكر له شيئاً فلما رأى موسى ذلك كره الحياة وأحب الموت (ق) عن ابى

هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل ملك الموت الى موسى فلما جاءه صكه
ففقاعينه فرجع الى ربه فقال ارسلني الى عبد لا يريد الموت فرد الله اليه عنه وقال
ارجع اليه فقل له اضع يده على من ثورقه بكل ما غطت يده من شعرة سنة قال اى رب
ثم مه قال ثم الموت قال لا انفسا الله ان يدينه من الارض المقدسة رمية بحجر قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لا ريتكم قبوره الى جانب الطريق عند
الكثيب الاحمر وفي رواية مسلم قال جاء ملك الموت الى موسى فقال ارجربك قال فطم
موسى عينه ملك الموت ففقأها ثم ذكر معنى ما تقدم قال الشيخ محي الدين النووي قال
المأزري وقد ذكر بعض الملاحدة هذا الحديث وانكر تصوره قالوا كيف يجوز على
موسى فقه عين ملك الموت واجاب عنه العلماء باجوبة أحدها انه لا يتبع أن يكون الله
قد اذن لموسى في هذه اللطمة ويكون ذلك اعتداءنا للظلم والله تعالى يفعل في خلقه
ما يشاء ويمتحنهم بما أراد والثاني ان موسى لم يعلم انه ملك من عند الله وطم ان رجل
قصده يريد نفسه فدافعه عنها فادت المدافعة الى فقه عينه لانه قصدها بالحق وتؤيده
رواية صكه وهذا جواب الامام ابى بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين واختاره المأزري
والقاضي عياض قالوا ليس في الحديث تصريح بأنه قصده فقه عينه فان قيل فقد
اعترف موسى حين جاءه انساياه ملك الموت فاجواب انه انا في المرة الثانية بعلامة علم
بها انه ملك الموت فاستسلم له بخلاف المرة الاولى وأما سؤال موسى الادناء من الارض
المقدسة فاشهر فها وفضل من بها من المدفونين من الانبياء وغيرهم وفيه
دليل على استيلاء الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب
من سدائن الصالحين قال بعض العلماء وانما سأل موسى الادناء ولم يسأل نفسه بيت
القدس لانه خاف ان يكون قبره مشهورا عندهم فيفتن به الناس والله اعلم قال وهب
ابن منبه خرج موسى لبعض حاجته فخر برهط من الملائكة يحفرون قبره لم ير شيئا
أحسن من نفسه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله ان
تحفرون هذا القبر فقلوا العبد كرم على ربه فقال ان هذا العبد من الله بمنزلة ما رأيت
كاليوم قط فقالت الملائكة يا صفي الله تحب ان يكون لك قال وددت قالوا فانزل
واضطجع فيه وتوجه الى ربك فنزل واضطجع وتوجه الى ربه عز وجل ثم تمفس
اسهل تمفس فقبض الله روحه ثم سوت الملائكة عليه التراب وقيل ان ملك الموت
أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض روحه وكان عمره موسى عليه السلام مائة سنة
وعشرين سنة فلما مات موسى عليه السلام انتقضت الاربعون سنة وبث الله يوشع
الى بني اسرائيل فاحببهم ان الله قد أمره بقتال الجبارين فصدقوه وتابوه وتوجه به بني
اسرائيل الى ارض حياء وهي مدينة الجبارين وبعه تابوت الميثاق فاحاط عدية ارض حياء
سنة أشهر فلما كان في السابع نفخوا في القرون ونفخوا في الشعب نفخة واحدة فسقط
سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وهزمهم وهجموا عليهم يقتلونها فكانت
العصابة من بني اسرائيل محبة معون على عنق الرجل من الجبابرة يضربونها حتى
يقتلونها وكان القتال والفتح يوم الجمعة فميت منهم مائة وكادت الشمس أن تغرب

قوله والثاني الخ هذا هو الجواب
الثالث في شرح النووي على
مسلم ونص الجواب الثاني فيه
والثاني ان هذا على الجواز
والمراد ان موسى ناظره وحاجه
فغلبه بالحجة وتيقن فلان
عين فلان اذا غلبه بالحجة ويقال
عورت الشيء اذا دخلت فيه
نقصا قال في هذا ضعف لقوله
صلى الله عليه وسلم لم فرد الله
عنه فان قيل اراد ردجته كان
بعيداً والثالث الخ اه صححه

وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد على الشمس وقال للشمس انك في طاعة الله وانأني
طاعة الله وسأل الشمس أن تقف والقمر أن يقف حتى ينقم من أعداء الله قبل دخول
السبت فرد الله عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلتهم اجمعين وتبع ملوك الشام
فاسباح منهم احدى اوثلاثين ملكا حتى غلب على جميع ارض الشام وصارت كلها لبي
اسرائيل وفرق عماله نواحيها وجمع الغنائم خباءات النار لتأكلها فلم تطعمها فقتل ان
فيكم غلولا فلبيا يعني من كل قبيلة رجل ففعلوا فاصقت يد رجل بيده فقتل فيكم الغلول
خبا و ابرأس ثور من ذهب مكلل بالباقيات والجواهر قد غله رجل منهم فجعله في القربان
وجعل الرجل معه خباءات النار فأكلت الرجل والقربان وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
سبحه هذا وهو ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عزاني من
الانبياء فقتل لثوموه لا يتبعني رجل ملك يضع امرأته وهو يريد أن يني بها ولم يني بها ولا
احد بني يثوثا ولم يرفع سقوفها ولا رجل اشترى غنما أو خلفات وهو ينتظر أولادها فغزا
فدنا من القريبة صلاة العصر أو قربا من ذلك فقتل للشمس انك مأمورة وانما مور
اللهم احبسها علينا حتى فتح الله عليه فجمع الغنائم خباءات يعني النار لتأكلها
فلم تطعمها فقتل ان فيكم غلولا فلبيا يعني من كل قبيلة رجل فلزقت يد رجل بيده فقتل
فيكم الغلول خبا و ابرأس مثل رأس بقر من الذهب فوضعه خباءات النار فأكلتها زاد
في رواية فلم تمل الغنائم لاحد قبلنا ثم أحل الله لنا الغنائم لما رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها
لنا أخرجه البخاري ومسلم شرح غريب هذا الحديث قوله لا يتبعني رجل ملك يضع
امرأة البضع بضم الباء كناية عن فرج المرأة ولم يني بها أي لم يدخل عليها والخلفات
النوق المحوامل وقوله للشمس انك مأمورة وانما مور اللهم احبسها علينا قال الشيخ
محبي الدين قال القاضي عياض اختلف الناس في حبس الشمس المذكور هنا فقيل
ردت الى ورائها وقيل وقفت ولم ترد وقيل بطأ عركتها وكل ذلك من معجزات النبوة قال
ويتأان الذي حبست عليه الشمس يوشع بن نون قال القاضي وقدر وى أن نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرتين احدهما يوم الخندق حين شغلوا عن
صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر كذا الطحاوي
وقال رواه ثقات والثانية صبيحة ليلة الاسراء حين انتظروا لغير ما أخذ به بوصولها مع
شروق الشمس ذكره يونس بن بكير في زيادته عن سيرة ابن اسحق وقال وهب ثم مات
يوشع بن نون ودفن في جبل افراتيم وكان عمره مائة سنة وستا وعشر من سنة وكان تدبره
أمر بني اسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة وقيل ان الذي فتح اريحا هو موسى
عليه السلام وكان يوشع بن نون على مقدمته فسار اليهم من بني اسرائيل فدخلها
يوشع وقاتل الجبار ثم دخلها موسى وأقام بها ما شاء الله تعالى ثم قبضه الله اليه ولا يعلم
احد قبره وهذا أصبح الاقويل لا اتفاق العلماء أن موسى عليه السلام هو الذي قتل عوج
ابن عتيق وهذا القول هو اختيار الطبري ونقل عن السدي قال غضب موسى على قومه
فدعا عليهم فقال رب اني لأهلك الانفسي وأخى الآية فقتل الله عوجا فقام محرم

عليهم أربعين سنة يتيمون في الأرض فلما ضرب عليهم التيه ندم موسى وأتاه قومه الذين كانوا يطيعونه فقالوا له ما صنعت بنيام موسى فكثروا في التيه فلما خرجوا منه رفع المن والسلوى والبقول والقي موسى دعوته فتراموسى في السماء عشرة أذرع وكانت عصاه عشرة أذرع وكان طوله عشرة فاصاب كعب عوج فقتله قال الطبري ولو كان قتل موسى اياه قبل مصيره في التيه لم يجزع بنو اسرائيل لانه كان من أعظم الجبارين وروى عن نون قال كان سرير عوج ثمانمائة ذراع وقال وان أهل العلم باخبار الاولين مجمعون على ان بلعم بن باعورا كان ممن أعلن الجبارين بالدعاء على موسى لانه كان يعلم الاسم الأعظم فدعا عليه موسى وستر قصته في سورة الاعراف ان شاء الله تعالى وقوله تعالى (فلاناس على القوم الفاسقين) يعني لا تحزن عليهم لانهم أهل مخالفة وخروج عن الطاعة وقيل لما ندم موسى على ما دعا على قومه أوحى الله اليه فلاناس على القوم الفاسقين قال الزجاج وجاز ان يكون خصالا محمدا مدد على الله عليه وسلم أي لا تحزن يا محمد على قوم لم يرل شأنهم المعاصي ومخالفة الرسل قوله عز وجل (واتل عليهم من نبيان آدم بالحق) يعني اذ كر القومك وأخبرهم خبر اني آدم وهما هابيل وقابيل في قول جمهور المفسرين وتقل عن الحسن والخالك ان ابن آدم الذين قربا للرب ما كانا ابني آدم اصله وانما كانا رجلا من بني اسرائيل ويدل عليه قوله تعالى في آخر الآية من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس الآية والصحيح ما ذهب اليه جمهور المفسرين لان الله تعالى قال في آخر الآية فبعث الله غرابا يبحث في الأرض لان الغراب لا يحمل ما يصنع بالقتول حتى يعلم من فعل الغراب بالحق أي أخبرهم خبر ما كتبنا بالحق والصدق لانه من عند الله وهو موافق لما في الكتب المتقدمة وهم يعلمون صحته ومقتضود هذا الخبر هو تبجيل المحمد لان المشرقين وأهل الكتاب كانوا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذ قربا قربانا) القربان اسم لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة أو ذبيحة أو نسك أو غير ذلك مما يتقرب به

﴿ذ كر قصة التبرار وسببه وقصة قتل قابيل هابيل﴾

ذكر أهل العلم بالاخبار والسير أن حواء كانت تلد لأدم في كل بطن غلاما واربعة فكان جميع ما ولدته أربعين ولدت في عشرين بطناً أولهم قابيل وتوأمته هابيلما وآخرهم عبد المغث وتوأمته أم المغث ثم بارك الله في نسل آدم قال ابن عباس لم يمت آدم حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا واختلوا في مولد قابيل وهابيل فقال بعثهم غشي آدم حواء بعد مهبطهما الى الأرض بمائة سنة فولدت لهابيل وتوأمته هابيلما في بطن ثم هابيل وتوأمته لبدود في بطن وقال محمد بن اسمعيل عن بعض أهل العلم بالكتاب الاول ان آدم كان يغشي حواء في الجنة قبل ان يصيب الخطيئة فحملت بتابيل واخته فلم تجد عليهما وجلا ولا وصيا ولا طلعا ولم ترد ما وقت الولادة فلما هبطا الى الأرض تغشاها فحملت بهابيل وتوأمته فوجدت عليهما الوحوم والوصب والصلق والدم وكان اذا كبر أولاده زوج غلام هذا البطن جارية بطن أخرى وكان الرجل منهم يتزوج أخته اخواته شاء غير توأمته التي

(فلاناس على القوم الفاسقين) فلا تحزن عليهم لانهم فاسقون قيل لم يكن موسى وهرون معهم في التيه لانه كان عقابا وقد سأل موسى ربه ان يفرق بينهما وبينهم وقيل كانا معهم الا انه كان ذلك روحا له ما وسلا ما لاعتقوبة ومات هرون في التيه وموسى فيه بعد سنة ومات التبعاء في التيه الا كالب ويوشع ثم أمر الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم ان يقص على حاشديه ماجرى بسبب الحسد ليعر كوه ويؤمنوا بقوله (واتل عليهم) على أهل الكتاب (نبأ بني آدم) من صلبه هابيل وقابيل وهما راجلان من بني اسرائيل (بالحق) نبأ لمسا بالصدق موافقا لما في كتب الاولين أو تلاوة ملتزمة بالصدق والصحة أو وائل عليهم وأنت محقق صادق (اذ قربا) نصب بالنبا أي قصتهما وحديثهما في ذلك الوقت أو يدل من النبأ أي اتل عليهم النبأ نبأ ذلك الوقت على تندير حذف الخاف (قربانا) ما يتقرب به الى الله من نسكة أو صدقة يقال قرب صدقة وتقر به لان تقرب مضارع قرب والمعنى اذ قرب بكل واحد منهما اقربا به دله

(فتقبل من أحدهما) قربانه وهو هابيل (ولم يتقبل من الآخر) قربانه وهو قابيل زوى انه أوحى الله تعالى الى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل أجل واسمها اقليما ٥٩٧ حسده عليها أخوه وسخط فقال لهما

آدم قربا بقرابانا من أيكما قبل
يتزوجها فتقبل قربان هابيل
بأن نزلت نارفا كاتسه فازداد
قابيل حسدا وسخطا وتوعدده
بالقتل وهو قوله (قال لا قتلنك)
أى قال له هابيل (قال انما يتقبل
الله من المتقين) وتقدره قال لم
تقتلى قال لأن الله قبل قربانك
ولم يقبل قربانى فقال انما
يتقبل الله من المتقين وأنت
غير متق فأنما أوتيت من قبل
ففسلك لاسلاخها من لباس
التقوى لامن قبلى وعن عامر
ابن عبد الله انه بكى حين حضرته
الوفاة فقيل له ما بك بكى وقد
كنت وكنت قال انى اسمع الله
يقول انما يتقبل الله من المتقين
(أنت بسطت) مددت (الى يدك
لقتلتنى ما أنا بياسط) بمد
(يدى) مدنى وأوعرو وحقق
(اليس لك لا قتلك انى أخاف الله
رب العالمين) قيل كان أقوى
من القتال وابطش منه ولكن
تخرج عن قتل أخيه واستسلم
له خوفا من الله تعالى لأن الدفوع
لم يكن مباحا فى ذلك الوقت
وقيل بل كان ذلك واجبا فان
فيه اهلاك نفسه ومشاركة
للقاتل فى آثمه وانما معناه ما أنا
بياسط بدى اليك مبتدئا
كفصدك ذلك منى وكان هابيل

ولدت معه لانه لم يكن يومئذ نساء الا اخواتهم فكبر قابيل وأخوه هابيل وكان بينهما
سنتين فلما بلغوا أمر الله آدم أن يزوج قابيل لبودا أخت هابيل ويزوج هابيل اقليما
أخت قابيل وكانت اقليما أحسن من لبودا فذكر آدم ذلك لهما فرفض هابيل وسخط
قابيل وقال هى أختى وأنا أحق بها ونحن من أولاد الجنة وهم امن أولاد الارض فقال
أبوه آدم انها لا تتحل لك فابى أن يتقبل ذلك وقال ان الله لم يأمرك بهذا وانما هو من رأيك
فقال لهما آدم قرب بالله قربانا فأيكما يتقبل قربانه فهو وأحق بها وكانت القربان اذا كانت
مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار بل تأكلها
الطيرو والسماع فخرج احم من عند آدم ليقربا القربان وكان قابيل صاحب زرع فقرب صبرة
من طعم مردى وأضمر فى نفسه لا أبلى ايتقبل منى أم لا لا يتزوج أختى أحد غيرى وكان
هابيل صاحب غنم فعمد الى أحسن كبش فى غنمه فقرب به وأضمر فى نفسه رضا الله فوضعا
قربانهما على جبل ثم دعا آدم فنزلت النار من السماء فاكلت قربان هابيل ولم تأكل
قربان قابيل فذلك قوله تعالى (فتقبل من أحدهما) يعنى هابيل (ولم يتقبل من الآخر)
يعنى قابيل فغضب قابيل اذ لم يتقبل قربانه فاضمر لأخيه الحسد الى أن أتى آدم مكة لزيارة
البيت وغاب عنهم فاقى قابيل هابيل وهو فى غنمه (قال لا قتلنك قال) قال هابيل ولم
تقتلى قال قابيل لأن الله يتقبل قربانك وود قربانى وترى أن تسكح أختى الحسنة وانكح
أختك الذميمة فيتحدث الناس بانك خير منى ويفخر ولدك على ولدى فقال هابيل وما ذنبى
(انما يتقبل الله من المتقين) يعنى ان حصول التقوى شرط فى قبول الاعمال فلذلك كان
أحد القربان من مقبول الادون الآخر ولان التقوى من أعمال القلوب وكان قد أضمر
فى قلبه الحسد لأخيه على تقبل قربانه وتوعدده بالقتل فقال له انما أوتيت من قبل نفسك
لا نسلخها من لباس التقوى وانما يتقبل الله من المتقين فاجابه بجواب مختصر وقيل
يحتمل أن يكون خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم فكأنه تعالى بين للنبي صلى الله عليه وسلم
انه انما لم يتقبل قربانه لانه لم يكن متتبا وانما يتقبل الله من المتقين ثم قال تعالى اخبارا عن
هابيل (أنت بسطت الى يدك) يعنى أنت مددت الى يدك (لقتلتنى ما أنا بياسط بدى اليك
لا قتلك) يعنى ما أنا بمنتمى لنفسى بل استسلم لامر الله وقيل معناه ما كنت بمبتدئ
بالقتل وذلك أن الله كان قد حرم عليهم قتل نفس بغير نفس ظلما وقال مجاهد كان قد كتب
عليهم اذا أراد الرجل أن يقتل رجلا تركه ولا يجتمع منه وقيل ان المقتول كان أقوى من
القاتل وابطش منه ولكنه تخرج عن قتل أخيه فاستسلم له خوفا من الله فذلك قوله (انى
أخاف الله رب العالمين) والمعنى انى أخاف الله فى بسط بدى اليك ان بسطتها للقتل ان
يعاقبنى على ذلك قوله عز وجل اخبارا عن هابيل (انى أريد أن تسوء بائى وأنتك) يعنى
ترجع بائى قتلى الى ائمت معاصيك التى علمتها من قبل فان قلت كيف قال هابيل انى أريد
وارادة القتل والمعصية من الغير لا تجوز قلت أجاب ابن الانبارى عن هذا بان قال ان

عازما على مدافعة اذ اقصد قتله وانما قتله فتك على غفلة منه انى أخاف حجازى وأوعرو (انى أريد) مدنى (ان تبوء) أن
تقتل بأمير جمع (بائى) بائى قتلى اذ اقتلتى (وأنتك) الذى لا جد له لم يتقبل قربانك وهو غشوق الاب والحسد والحدت وانما
أراد ذلك لاسكبه برده قضية الله تعالى أو كان ظالما وجرا ظالما جائزا أن يراد

قائلا لما قال لآخيه هابيل لا تقتلنك وعظه هابيل وذكروه الله واستعطفه وقال ابن بسط
 الى يدك الاية فلم يرجع فلما رآه هابيل قد صعد على القتل وأخذ له الحجارة ليرمى بها قال
 له هابيل عند ذلك اني أريد أن تبوء باثمي وانك أي اذا قتلتني ولم يسدفع قتلك اياي الا
 يقتلي اياك فحينئذ يلزمك اني قتلتني فكان هذا عدلا من هابيل واليه اشار الزجاج
 فقال معناه ان قتلتني فانما بد ذلك فهذه الارادة منه بشرط أن يكون قاتلا له والانسان
 اذا اتى أن يكون اثم دمه على قاتله لم يلزم على ذلك وعلى هذا التأويل قال بعضهم معناه اني
 أريد أن تبوء بعقاب اثمى وانك تحذف المضاف وما ياء اثم بياء بعقاب ذلك الاثم ذكره
 الواحدى وقال الزمخشري ليس ذلك بجملة الارادة لكنه لما علم أنه يقتله لانتقامه
 ووطن نفسه على الاستسلام للقتل طلبا للثواب فكانه صار يريد القتل عيازا وان لم يكن
 مریدا حقيقة (فتكون من أصحاب النار) يعني الملازمين لها (وذلك جزء الظالمين) يعني
 جهنم جزء من قتل أخاه طالما قوله تعالى (فطوعت له نفسه قتل أخيه) يعني زين له
 وسهلت عليه القتل وذلك أن الانسان اذا تصور أن قتل النفس من أكبر الكبائر صار
 ذلك صراقة عن القتل فلا يقدم عليه فاذا سهل عليه نفسه هذا الفعل فعله بغير كلفة
 فهذا هو المراد من قوله تعالى فطوعت له نفسه قتل أخيه (فتلته) قال ابن جريج لما قصد
 قاتل هابيل لم يدر كيف يقتله فتمثل له ابليس وقد أخذ طيرا فوضع رأسه على
 خزم ثم دفعه بحجر آخر وقابل ينظر فعله القتل فرضي قاتل رأس هابيل بين جبرين وهو
 مسلم صابر وقيل بل اغتاله وهو نائم فتلته واختلف في موضع قتله فقال ابن عباس على
 جبل نود وقيل على عتبة حراء وقيل بالبصرة عندهم سجدوا الا العظيم وكان عمر هابيل يوم
 قتل عشرين سنة وقوله تعالى (فأصبح من الخاسرين) قال ابن عباس خسرت دنياه وآخرته
 أمادنا فاسخطوا والديه وبقي بالأخ واما آخرته فاسخط ربه وصار الى النار (ق) عن
 عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظالما الا كان على
 ابن آدم الاول كفل من دمه لانه أول من سن القتل قوله تعالى (فبعث الله غرابا يبعث
 في الارض ليريه كيف يواري سوءة أخيه) قال أصحاب الاخبار لما قتل قاتل هابيل تركه
 بالعرء ولم يدر ما يصنع به لانه أول ميت من بني آدم على وجه الارض فقصدته السباع
 لتأكله فحمله قاتل على ظهره في جراب أربعين يوما وقال ابن عباس سنة حتى أروح
 وانت فاراد الله أن يرى قاتل سنة في موطن بني آدم في الدفن فبعث الله غرابا يقاتله
 فقتل أحدهما الآخر فخرله بمنزله ورجليه حفيرة ثم القاه في اواراه بالتراب وقابل
 ينظر ذلك قوله تعالى فبعث الله غرابا يبعث في الارض يعني يحفرها وينثر ترابها ليريه
 كيف يواري سوءة أخيه يعني ليرى الله أو يرى الغراب قاتل كيف يواري ويستر جيفة
 أخيه فاما رأى ذلك قاتل من فعل الغراب (قال يا ويلتا) أي لزمه الويل وحضره وهى
 كلمة تحسر وتلهف وتستهمل عند وقوع الداهية العظيمة وذلك انه ما كان يعلم كيف
 يدفن المقتول فلما علم ذلك من فعل الغراب علم أن الغراب أكثر علمه منه وعلم أنه اذا قدم
 على قتل أخيه بسبب جهله وعدم معرفته فعند ذلك تلهف وتحسر على ما فعله فتسال

(فتكون من أصحاب النار وذلك
 جزء الظالمين فطوعت له نفسه
 قتل أخيه) فوسعته وسيرته
 من طاع له المرتع اذا اتسع
 (فتلته) عند عتبة حراء او
 بالبصرة والمتول ابن عشرين
 سنة (فأصبح من الخاسرين
 فبعث الله غرابا يبعث في
 الارض ليريه) أي الله أو الغراب
 (كيف يواري سوءة أخيه)
 عورة أخيه وما لا يجوز ان
 يتكشف من جسده روى انه
 أول قتيل قتل على وجه الارض
 من بني آدم ولما قتل تركه
 بالعرء لا يدرى ما يصنع به
 تخاف عليه السباع فحمله في
 جراب على ظهره سنة حتى أروح
 وعكفت عليه السباع فبعث
 الله غرابا يقاتله لا قتله
 أحدهما الآخر فخرله بمنزله
 ورجليه ثم القاه في الحفرة
 فقتله (قال يا ويلتا)

يا ورائه وفيه اعتراف على نفسه باستحقاق العذاب (عجزت أن أكون مثل هذا الغراب)
يعني مثل هذا الغراب الذي وارى الغراب الآخر (فاورى سوءة أخى) يعني فاستمر
جيفته وعورته عن الاعين (فاصبح من النادمين) يعني على حمله على ظهره مدة سنة
لا على قتله وقيل انه ندم على قتل اخيه لانه لم ينتفع بقتله وسخط عليه أبواه واخوته فندم
لأجل ذلك لا لأجل أنه جنى جناية واقترب ذنبا عظيما بقتله فلم يكن ندمه ندم توبة
وخوف واشفاق من فعله فلاجل ذلك لم ينفعه الندم قال المطالب بن عبد الله بن خطيب
لما قتل ابن آدم أخاه رجفت الأرض عن عليهما سبعة أيام وشربت دم المقتول كما تشرب
الماء فناداه الله تعالى أين اخوك ها بيل فقال ما أدري ما كنت عليه رقيقا فقال الله
تعالى ان دم أخيك لينادي بى من الأرض فلم قلت أخاك قال فإين دمه ان كنت قتله
فحرم الله على الأرض من يومئذ أن تشرب دما بعده أبدا وروى عن ابن عباس قال لما قتل
قاييل ها بيل كان آدم بمكة فاشتاك الشجر وتغيرت الأطعمة ووحضت الفواكه واغبرت
الأرض فقال آدم قد حدث في الأرض حدث فأتى الهند فوجد قاييل قد قتل ها بيل وقيل
لما رجع آدم سأل قاييل عن اخيه فقال ما كنت عليه وكذا فقال بل قتله ولذلك اسود
جلده وقيل ان آدم مكث بعد قتل ها بيل مائة سنة لا يخلو رثاه بشعر فقال

تغيرت البلاد ومن عليهما * فوجه الأرض مغبر قبيح

تغير كل ذى طعم ولون * وقل بشاشة الوجه الملائح

ويروى عن ابن عباس انه قال من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب وشهدا صلى الله
عليه وسلم والانبياء كلهم في النهي سواء ولكن لما قتل ها بيل رثاه آدم وهو سرياني فلما
قال آدم مرثية قال لثيث يابى انت وصي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرى الناس
عليه فلم يزل ينقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية
وهو أول من خط العربية وكان يقول الشعر فظفر في المراثية فردا للمقدم الى المؤخر والمؤخر
الى المتقدم فوفرنه شعرا وزاد فيه أبياتا منها

ومالى لأجود بسكب دمع * وها بيل تضمنه الضريح

أرى طول الحياة على غما * فهل أنا من حياى مستريح

قال الرخشى و يروى انه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر المختول ملحون وقد
صح ان الانبياء عليهم السلام معصون من الشعر قال الامام فخر الدين الرازى ولقد
صدق صاحب الكشاف فيما قال فان ذلك الشعر في غاية الركاكة لا يليق بالباحق من
المعلمين فكيف ينسب الى من جعل الله علمه جنة على الملائكة قال أصحاب الاخبار فلما
مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل ها بيل بخمسين سنة ولدت له حواء
شيثا ونفسيره هبة الله يعني انه خلف من ها بيل وعلمه الله تعالى ساعات الليل والنهار
وعلمه عبادة الخلق في كل ساعة وأنزل عليه خمسين صحيفة وصار وصى آدم وولى عهده
واما قاييل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزاعم عرو بالآثام من تراه فاخذ مذبحا وأخته
أقليا وهرب بها الى عدن من أرض اليمن فاتاه ابليس وقال له انما كنت النار قربان

عجزت أن أكون مثل هذا
الغراب فأورى عطف على
أكون سوءة أخى فأصبح من
النادمين على قتله لما تعب
فيه من حمله وتخيره في امره ولم
يندم ندم التائبين أو كان الندم
توبة خاصة أو على حمله لا على
قتله وروى انه لما قتله اسود
جسده وكان ابيض فسأله آدم
عن اخيه فقال ما كنت عليه
وكذا فقال بل قتله ولذا اسود
جسده فالسودان من ولده
وما روى ان آدم رثاه بشعر فلا
يصح لان الانبياء عليهم
السلام معصون من الشعر

ها بيل لانه كان بعد ما فاضب أنت نار اتكون لك ولعقبك فبني بيت النار فهو أول من
عبد النار وكان قابيل لا يعبره أحد الارماه بالحجارة فاقبل ابن لقابيل اعشى ومعه ابنه فقال
ابن الاعشى لانيه هذا أبوك قابيل فرماه بحجارة فقتله فقال ابن الاعشى لانيه قتلت أباك
قابيل فرفع الاعشى يده ولطم ابنه فمات فقال الاعشى ويل لي قتلت أبي برميته وقتلت
ابني بلطمته فلما مات قابيل عقلت احدى رجله بفخذ وعاق بها فهو معلق بها الى يوم
القيامة ووجهه الى الشمس حيث دارت وعليه حظيرة من نار في الصيف وحظيرة من ثلج
في الشتاء فهو يعذب بذلك الى يوم القيامة قالوا واتخذوا لاد قابيل آلات الله من الطبول
والزمرور والعبدان والطنابير وانهم كوا في الله وهو شرب الخمر وعبادة النار والفواحش
حتى أغرقهم الله تعالى جميعا بالطوفان في زمن نوح عليه السلام فلم يبق من ذرية قابيل
أحد وابق الله ذرية شيث ونسله الى يوم القيامة قوله تعالى (من أجل ذلك) يعني بسبب
ذلك القتل الذي حصل وقيل الاجل في اللغة الجنائية يقال أجل عليهم شرا أى جنى
عليهم شرا (كتبنا) أى فرضنا أو جبننا (على بنى اسرائيل) فان قلت من أجل ذلك
معناه من أجل ما من قصة قابيل وهابيل كتبنا على بنى اسرائيل وهذا مشكل لانه
لا مناسبة بين واقعة قابيل وهابيل وبين وجوب القصص على بنى اسرائيل قلت قال
بعضهم هو من تمام الكلام الذى قبله والمعنى فاصبح من النادمين من أجل ذلك أى
من أجل انه قتل هابيل ولم يواره وروى عن نافع انه كان يقف على قوله من أجل ذلك
ويجعله تمام الكلام الاول فعلى هذا نزول الاشكال لكن جمهور المفسرين وأصحاب المعاني
على أن قوله من أجل ذلك ابتداء كلام وليس يؤتى عليه فعلى هذا أقل بعضهم أن
قوله من أجل ذلك ليس هو إشارة الى قصة قابيل وهابيل بل هو إشارة الى ما ذكره في
هذه القصة من أنواع المفساد المحصلة بسبب هذا القتل الحرام منها قوله فاصبح من
الحاسرين وفيه إشارة الى انه حصلت له خسارة في الدين والدنيا والآخرة ومنها قوله
فاصبح من النادمين وفيه إشارة الى انه حظى في أنواع الندم والحسرة والحزن مع أنه
لادافع لذلك البتة وقوله من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أى من أجل ذلك الذى
ذكرنا في أثناء القصة من أنواع المفساد المتولدة من القتل العمد المحرم شرعا القصص
على القتال فان قلت فعلى هذا تكون شريعة القصص حكما ثابتة في جميع الأمم فما
الفائدة بتخصيصه ببنى اسرائيل قلت ان وجوب القصص وان كان عاما في جميع
الاديان والمال الآن النشيد المذكور ههنا في حق بنى اسرائيل غير ثابت في جميع
الاديان والمال لانه تعالى حكم في هذه الآية بان من قتل نفسا كقتل الناس جميعا
ولا يشك أن المقدوم منه المبالغة في عقاب قاتل النفس عدوانا وان اليه ودع علمهم بهذه
المبالغة العظيمة أندهم وأعلى قتل الانبياء والرسل وذلك يدل على مساواة قلوبهم وبعدهم
عن الله عز وجل ولما كان الغرض من ذكر هذه القصة تسليمة النبي صلى الله عليه
وسلم على ما أقدم عليه اليه وبالقيل بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأصحابه فتخصيص بنى
اسرائيل في هذه القصة بهم هذه المبالغة مناسب لا كلام وتو كيد للقاص ودلالة على

(من أجل ذلك) بسبب ذلك
وبعده وذلك إشارة الى القتل
المذكور قيل هو متصل بالآية
الاولى فيوقف على ذلك أى
فاصبح من النادمين لأجل حله
ولا جيل قتله وقيل هو متأنف
والوقوف على النادمين ومن
يتعلق بكتبنا لآل النادمين
(كتبنا على بنى اسرائيل) خصهم
بالذكر وان اشترك الكل في
ذلك لان التوراة أول كتاب
فيه الاحكام

(أنه من قتل نفسا) الضمير
للنفس ومن شرطية (بغير نفس)
بغير قتل نفس (أو فساد في
الارض) عطف على نفس
أي بغير فساد في الارض وهو
الشرك أو قطع الطريق وكل
فساد يوجب القتل (فكأنما
قتل الناس جميعا) أي في الذنب
عن الحسن لأن قاتل النفس
جزاء جهنم وغضب الله عليه
والعذاب العظيم ولو قتل الناس
جميعا لم يرد على ذلك (ومن
أحياءها) ومن استنقذها من
أسباب الملكة من قتل أو غرق
أو حرق أو هدم أو غير ذلك
(فكأنما أحياء الناس جميعا)
جعل قتل الواحد كقتل الجميع
وكذلك الأحياء ترغيبا
وترهيبا لأن التعرض لقتل
النفس إذا تصوّر أن قتلها كقتل
الناس جميعا عظم ذلك عليه
فقبضه وكذا الذي أراد أحياءها
إذا تصوّر أن حكمه حكم أحياء
جميع الناس رغب في أحيائها
(ولقد جاءتهم) أي بني إسرائيل
(رسلا) (وسلنا أبوهم) (وبالبيّنات)
بالاتّواتخات (ثم إن كثيرا
منهم بعد ذلك) بعدما كتبنا
عليهم أو بعد مجيء الرسل بالاتّيات
(في الارض لسرفون) في القتل
لا يسألون بعظمته (انما جزاء
الذين يحاربون الله ورسوله) أي
أولياء الله في الحديث يقول الله
تعالى

برأيه قوله عز وجل (أنه من قتل نفسا) يعني قتل نفسا ظاهرا (بغير نفس) يعني بغير قتل
نفس لا على وجه الاقتصاد فيقادم قاتل النفس على وجه العدوان المحرم (أو فساد
في الارض) هو عطف على بغير نفس يعني وبغير فساد في الارض فيستحق به القتل لأن
القتل على أسباب كثيرة منها القصاص وهو المراد من قوله قتل نفسا بغير نفس ومنها
الشرك والكفر بعد الإيمان ومنها قطع الطريق ونحو ذلك وهو المراد من قوله أو فساد
في الارض (فكأنما قتل الناس جميعا) ومن أحياءها فكأنما أحياء الناس جميعا قال
مجاهد من قتل نفسا محرمة صلى النار بقتلها كما يصلها بقتل الناس جميعا ومن سلم من
قتلها فكأنما سلم من قتل الناس جميعا وقال ابن عباس من قتل نبيا أو امام عدل فكأنما
قتل الناس جميعا ومن شدد عضدني أو امام عدل فكأنما أحياء الناس جميعا وقيل معناه
أن من قتل نفسا محرمة يجب عليه من القصاص مثل الذي يجب عليه لو قتل الناس
جميعا ومن أحياءها يعني من غرق أو حرق أو وقع فيهلكة فكأنما أحياء الناس جميعا
يعني أن له من الثواب مثل ثواب من أحياء الناس جميعا وقيل معناه من استحل قتل مسلم
بغير حقه فكأنما استحل قتل الناس جميعا لأنهم لا يسلمون منه ومن تورع عن قتل مسلم
فكأنما تورع عن قتل جميع الناس فقد سلموا منه قال اهل المعاني قوله ومن أحياءها
على الخازن الحي هو الله تعالى في الحقيقة فيكون المعنى ومن نجاها من الهلاك فكأنما
نجى جميع الناس منه سئل الحسن عن هذه الآية أهى لنا كما كانت لبني اسرائيل
فقال أي والذي لا اله غيره ما كانت دماء بني اسرائيل أكرم على الله من دمائنا وقوله
تعالى (ولقد جاءتهم رسالنا بالبينات) يعني ولقد جاءت بني اسرائيل رسالنا ببيان الاحكام
والاشرائع والدلالات الواضحات (ثم إن كثيرا منهم بعد ذلك) يعني بعد مجيء الرسل
وبعد ما كتبنا عليهم تحريم القتل (في الارض لسرفون) يعني بالقتل لا ينتهون عنه
وقيل معناه لجأ وزون حد الحق وانما قال تعالى وإن كثيرا منهم لان الله تعالى علم ان منهم
من يؤمن بالله ورسوله وهم قليل من كثير قوله عز وجل (انما جزاء الذين يحاربون
الله ورسوله) قال ابن عباس نزلت في قوم من اهل الكتاب كان بينهم وبين رسول الله
صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق فنقضوا العهد وأفسدوا في الارض فخير الله رسوله
صلى الله عليه وسلم ان يشأ يقتل وإن يشأ يصلب وإن يشأ يقطع أيديهم وأرجلهم من
خلاف وهذا قول الضحاك أيضا وقال الكلبي نزلت في قوم هلال بن عويم وذلك
ان النبي صلى الله عليه وسلم وأدع هلال بن عويم وهو أبو بردة الأسلمي على أن لا يعينه
ولا يعين عليه ومن مر بهلال إلى النبي صلى الله عليه وسلم فهو آمن لا يباح فرقه
من بني كنانة يريدون الاسلام يقوم هلال ولم يكن هلال شاهدا فشدوا عليهم
فقتلوه وأخذوا أموالهم فزجر جبريل عليه السلام بالقضاء فيهم بهذه الآية وقال
سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في قوم من عريضة وكل أتوا إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وباعوه على الاسلام وهم كذبة فاستوجوا المدينة فبعثهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى ابل الصدقة فارتدوا وقتلوا الراعي واستاقوا الابل (ق) عن

ممكنة وفي معناه للعلماء قولان أحدهما ان المحاربين لله هم المخالفون أمره المحارجون
عن طاعته لان كل من خالف أمر انسان فهو حرب له فيكون المعنى يخالفون الله
ورسوله ويعصون أمرهما واتقول الثاني معناه محاربون أولياء الله وأولياء رسوله
فهو من باب حذف المضاف (ويسعون في الارض فسادا) يعني بحمل السلاح
والخروج على الناس وقتل النفس وأخذ الاموال وقطع الطريق واختلوا
في حكم هؤلاء المحاربين الذين يستحقون هذا المحدث قال قوم هم الذين يقطعون
الطريق ويحملون السلاح والمكابرون في البلد وهذا قول الاوزاعي ومالك
والليث بن سعد والشافعي وقال أبو حنيفة المكابرون في الامصار ليس لهم حكم
المحاربين في استحقاق هذا المحدث ذكر الله تعالى عقوبة هؤلاء المحاربين وما يستحقونه
فقال تعالى (ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من
الارض) وللعلماء في لفظة أو المذكورة في هذه الآية قولان أحدهما انها
للتخيير وهو قول ابن عباس في رواية عنه وهو قال الحسن وسعيد بن المسيب والبخاري
ومجاهد وهو ان الامام مخير في أمر المحارب بين فان شاء قتل وان شاء صلب وان شاء قطع
وان شاء نفى من الارض كما هو ظاهر الآية والقول الثاني ان لفظة أو للبيان وليست
للتخيير وهو الرواية الثانية عن ابن عباس وهو قول أكثر العلماء لان الاحكام تختلف
فترتب هذه العقوبات على ترتب الجرائم وهذا كما روى عن ابن عباس في قطع
الطريق قال اذا قتلوا أو أخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا
واذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف واذا أخافوا السيل ولم
يقتلوا ولم يأخذوا ما لا نفوا من الارض وهذا قول قتادة والاوزاعي والشافعي وأصحاب
الرأي واختلفوا في كيفية الصلب فقيل يصلب حيائهم يطعن في بطنه برمح حتى يموت
قال الشافعي يقتل أولا ويصلب عليه ثم يصلب وانما يجمع بين القتل والصلب اذا قتل
وأخذ المال ويصلب على الطريق في عمر الناس ليكون ذلك زاجرا للغيره عن الاقدام على
مثل هذه المعصية واختلفوا في تفسير النفي من الارض المذكور في الآية فقيل ان الامام
يطالبهم في كل بلد وجدوا نفوا عنه وهو قول سعيد بن جبيرة وعمر بن عبد العزيز وقيل
يطلبون حتى تقام عليهم الحدود وهو قول ابن عباس والليث بن سعد والشافعي وقال
أبو حنيفة وأهل الكوفة النفي هو الحبس لانه نفى من الارض لان الحبس لا يرى أحدا
من أحبائه ولا يتنفع بالذات الدنيا وطبائنها فهو منفي من الارض في الحقيقة لا من تلك
البيعة الضئيلة التي هو فيها قال مكحول ان عمر بن الخطاب أول من حبس في السجن
بغنى من هذه الامة وقال أحسنه حتى أعلم منه التوبة ولا أنفقه الى بلاد خريف وذهب ثم
قال تعالى (ذلك) يعني الذي ذكر في هذه الآية من الحدود (لهم) يعني للمحاربين (خزي
في الدنيا) أي عذاب وهو ان وفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هذا الوعيد في حق
الكفار الذين نزلت الآية فيهم فاما من أجرى حكم الآية على المحاربين من المسلمين فينفى
العذاب العظيم عنهم في الآخرة لان المسلم اذا عوقب بجناية في الدنيا كانت عقوبته

من أذان لي وليا فقد بارزني
بالحاربة (ويسعون في الارض
فسادا) مفسدين ويجوز أن
يكون مفعول له أي للفساد
وخبر جراه (أن يقتلوا) وما
عطف عليه وافاد التشديد
الواحد بعد الواحد ومعناه ان
يقتلوا من غير صلب ان افردوا
القتل (أو يصلبوا) مع القتل
ان جمعوا بين القتل وأخذ
المال (أو تقطع أيديهم وأرجلهم
من خلاف) ان أخذوا المال (من خلاف)
حال من الايدي والارجل أي
مختلفة (أو ينفوا من الارض)
بالحبس اذا لم يزيدوا على
الانفاة (ذلك) المذكور (لهم
خزي في الدنيا) ذل وفضيحة
(ولهم في الآخرة عذاب عظيم)

كفارة له وان لم يعاقب في الدنيا فهو في خطر المشيمة ان شاء الله بحنايته ثم يدخله الجنة
وان شاء عفا عنه وأدخله الجنة هذا مذهب أهل السنة وقوله تعالى (الا الذين تابوا من
قبل أن تقدروا عليهم) يعني لكان الذين تابوا من شركهم وحرمهم الله ورسوله ومن
السعي في الارض بالفساد من قبل أن تقدروا عليهم يعني فلا سبيل لهم عليهم شيء من
العقوبات المذكرة في الآية المتقدمة (فاعلموا أن الله غفور) يعني أن تاب من
الشرك (رحيم) يعني به اذا رجع عما يستخط الله عز وجل وهذا قول معظم أهل
التفسير ان المراد بهذا الاستثناء المشرك المحارب اذا آمن وأصلح قبل القدرة عليه سقط
عنه جميع الحدود والذى ذكرها الله تعالى في هذه الآية وانه لا يطالب بشيء مما أصاب
من مال أو دم قال أبو اسحق جعل الله التوبة للكاكفارتد أعينهم الحدود التي وجبت عليهم
في كفرهم ليكون ذلك داعياً لهم الى الدخول في الاسلام فهذا حكم المشرك المحارب اذا
آمن وأصلح وكذلك لو آمن بعد القدرة عليه لم يطالب بشيء بالاجماع وأما المسلم المحارب
اذا تاب واستأمن قبل القدرة عليه فقال السدي هو كالسكافر اذا آمن لم يطالب بشيء الا
اذا أصيب عنده مال بعينه فانه مردء على أهله وهذا مذهب مالك والاوزاعي غير أن
مالك قال: يؤخذ بالدم اذا طلب به وليه فاما ما أصاب من الدماء والاموال ولم يطلبها
أولياؤها فلا يتبعه الامام بشيء من ذلك وهذا حكم عبي بن أبي طالب في طارث بن زيد
وكان قد خرج محارباً قبل أن يقدر عليه فامنه على نفسه وكذلك جاء رجل من
مراد الى أبي موسى الاشعري وهو على الكوفة في خلافة عثمان بعد ما صلى المكتوبة
فقال يا أبا موسى هذا تمام العائذ بك أن أفلان بن فلان المرادى كنت قد سطر الله
ورسوله وسعيت في الارض بالفساد وانى قد تبنت من قبل أن يقدر علي فقام أبو موسى
فقال هذا فلان المرادى وانه كان حارب الله ورسوله وسعي في الارض فساداً وانه قد تاب
من قبل أن يقدر عليه فلا تعرض له أحد الا بخير وقال الشافعي يسقط عنه بتوبته قبل
القدرة عليه حد الله ولا يستطع عنه ما كان من حقوق بني آدم من قصاص أو مظلمة من
مال أو غيره وأما اذا تاب بعد القدرة عليه فظاهر الآية ان التوبة لا تنفعه وتقام عليه
الحدود وقال الشافعي ويحتمل ان يسقط كل حد لله عز وجل بالتوبة وقوله تعالى (يا ايها
الذين آمنوا اتقوا الله) أي خافوا الله بترك المنهيات (وابتغوا اليه الوسيلة) يعني
واطلبوا اليه الترتيب طاعته والعمل بما يرضي وانما قلنا ذلك لان مجامع التكليف
محصورة في نوعين لا ثالث لهما أحد النوعين ترك المنهيات واليه الاشارة بقوله اتقوا
الله والثاني التقرب الى الله تعالى بالطاعات واليه الاشارة بقوله وابتغوا اليه الوسيلة
والوسيلة فعلية من وصل اليه اذا تقرب اليه ومنه قول الشاعر
* ان الرجال لهم اليك وسيلة * أي قربة وقيل معنى الوسيلة المحبة التي تحبب الى الله
عز وجل (وجاهدوا في سبيله) أي واجهوا العدو في طاعته وابتغوا مرضاته (لعلكم
تفلحون) يعني لكي تسعدوا بالخلو في جنته لان الفلاح اسم جامع للخلاص من كل
مكروه والقوف بكل محبوب وقوله عز وجل (ان الذين كفروا والوان لهم ما في الارض

الا الذين تابوا من قبل ان
تقدروا عليهم) فنسقط عنهم
هذه الحدود لا ما هو حق العباد
(فاعلموا ان الله غفور رحيم)
يعفونهم بالتوبة ورجعهم فلا
يعذبهم (يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله) فلا تؤذوا عباد الله
(وابتغوا اليه الوسيلة) هي
كل ما يتوسل به أي يتقرب من
قربة أو صنيعة أو غير ذلك
فاستعيرت لما يتوسل به الى الله
تعالى من فعل الطاعات وترك
السيئات (وجاهدوا في سبيله
لعلكم تفلحون) ان الذين كفروا
لوان لهم ما في الارض

جميعاً ومثله معه) وانفقوها (ليقتدوا به) ليحبلوه فدية لانفسهم ولو مع ما في حيزه خبر ان ووحيد الرجوع في ليقصدوا به وقد ذكر شيئا ان لانه احرى الضمير مجرى اسم لاشارة كانه قيل ليقندوا بذلك (من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم ولهم عذاب اليم) فلا سبيل لهم الى النجاة بوجهه (يريدون) يطلبون أو يمتنون (ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) عذاب مقيم) يعني ولهم عذاب دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل أبدا قوله عز وجل (والسارق والسارقة) ارتفعا بالابتداء والخبر محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم السارق والسارقة أو الخبز (فاقطعوا ايديهما) اي يديهما والمراد اليقين بدليل قراءة عبد الله بن مسعود ودخول الفاء لتضمنهما معنى الشرط لان المعنى والذي سرق والتي سرت فاقطعوا ايديهما والاسم الموصول يضمن معنى الشرط وبدل الرجل لان السرقة من الجراة وهي في الرجال أكثر واخر الزاني لان الزانية بعت من الشهوة وهي في النساء اوفر وقطعت البدلان آلة السرقة ولم تقطع آلة الزنا تعاداعن قطع النسل (جزاء كسبا) مفعول له (نكالا من الله) اي عقوبة منه وهو يدل من جزاء (والله عزيز) غالب لا يعارض في حكمه (حكيم) فيما احكم من قطع يد

جميعاً ومثله معه كيفقدوا به من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم) يعني ان الكافر لو ملك الدنيا ودنيا أخرى مثلها معها ثم فدى نفسه من العذاب يوم القيامة لم يقبل منه ذلك الفداء (ولهم عذاب اليم) المقصود من هذا ان العذاب لازم للكفار وانه لا سبيل لهم الى الخلاص منه بوجه من الوجوه (ق) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول الله تبارك وتعالى لا هون اهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا كلها ا كنت مقتدبا بها فيقول نعم فيقول قد أردت منك أسير من هذا وانت في صلب آدم أن لا تشرك بي ولا أدخلك النار و أدخلك الجنة فابيت الا الشرك هذا لفظ مسلم وفي رواية البخاري قال ينجاء ما لكافر يوم القيامة فيقال له أ رأيت لو كان لك ملء الارض ذهباً كنت تقبدي به فيقول نعم فيقال له لقد كنت سئلت ما هو أسير من ذلك أن لا تشرك بي (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) فيه وجهان أحدهما أنهم يقصدون الخروج من النار يطلبونه ولكن لا يستطيعون ذلك قيل اذا جعلهم لب النار الى فوق طلبوا الخروج منها فلا يقدرون عليه والوجه الثاني أنهم يمتنون الخروج من النار بطلبهم ولهم عذاب مقيم) يعني ولهم عذاب دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل أبدا قوله عز وجل (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) قال ابن السائب نزلت في طعمة بن أبيرق وقد مناصته في سورة النساء وانما سمي السارق سارقا لانه يأخذ الشيء الذي ليس له أخذه في خفاء ومنه استرق السبع مستخفيا والسارق هنا فروع بالابتداء لانه لم يقصد واحدا بعينه انما هو كقولك من سرق فاقطع يده والمراد بالسارق كورة هذا المعين قاله الحسن والشعبي والسدي وكذلك هو في قراءة عبد الله بن مسعود فاقطعوا ايديهما وانما قال ايديهما ولم يقل يديهما لانه أراد يميناً من هذا ويمنان هذه فجمع فانه ليس للانسان الا يمين واحدة وكل شيء موحى من أعضاء الانسان اذا ذكر مضافا الى اثنين فصاعداً جمع والمراد باليد هنا الجراحة وحدها عند جهور اهل اللغة من رؤس الاصابع الى الكوع فيجب قطعها في حد السرقة من الكوع وقوله تعالى (جزاء كسبا) يعني ذلك القطع جزاء على فعلهم (نكالا من الله) يعني عقوبة من الله (والله عزيز) في انتقامه ممن عصاه (حكيم) يعني فيما أوجبه من قطع يد السارق

﴿فصل في بيان حكم الآية﴾ وفيه مسائل * (المسئلة الاولى) اقتضت هذه وجوب القطع على كل سارق وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في السرقة (ق) عن عائشة أن قرئوا عليهم شأن المخزومية التي سرت فقالوا من يكلم فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ومن يجترى عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه اسامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انشفع في حد من حدود الله ثم قام فاختطب ثم قال انما هلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وايم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها * وعن عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سارق فقطعه فقالوا ما كنا نراك تبلى به هذا قال لو كانت فاطمة لقطعتها أخرجه النسائي (ق) عن أبي هريرة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البصة فتقطع يده ويسرق الحبل
 فتقطع يده قال الاعمش يرون انه بيض المحيدون ان من المحال ما يساوي دراهم أخرجه
 البخاري ومسلم أما السارق الذي يجب عليه القطع فهو البالغ العاقل العالم بتعريم
 السرقة فلو كان حديث عهد بالاسلام ولا يعلم ان السرقة حرام فلا قطع عليه * (المسئلة
 الثانية) * اختلف العلماء في قدر النصاب الذي يتقطع به فذهب أكثر العلماء الى انه
 ربع دينار فان سرق ربع دينار او متاعا قيمته ربع دينار يتقطع وهذا قول أبي بكر
 وعمر وعثمان وعلي وبه قال عمر بن عبد العزيز والاوزاعي والشافعي ويدل عليه ما روى
 عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار
 فصاعدا أخرجه في الصحيحين وذهب مالك وأحمد واسحق الى أنه ثلاثة دراهم أو قيمتها
 لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم
 أخرجه الجماعة المجن الترس وروى عن أبي هريرة ان قدر النصاب الذي يتقطع به اليد
 خمسة دراهم وبه قال ابن أبي ليلى لما روى عن أنس قال قطع أبو بكر في مجن قيمته خمسة
 دراهم وفي رواية قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه النسائي وقال الزاوية
 الاولى أصح وذهب قوم الى انه لا قطع في أقل من دينار أو عشرة دراهم يروى ذلك عن
 ابن مسعود واليه ذهب سفيان الثوري وأبو حنيفة لما روى عن ابن عباس ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أول من قطع في مجن قيمته دينار أو عشرة دراهم أخرجه أبو داود
 فاذا سرق نصابا من المال من حرز لا شبهة له فيه قطع يده اليمنى من الكوع ولا يجب
 القطع بسرقه مادون النصاب وقال ابن عباس وابن الزبير والحسن القدر غير معتبر فيجب
 القطع في القليل والكثير وكذا المحرز غير معتبر ايضا عندهم واليه ذهب داود الظاهري
 واحتجوا بعموم الآية فان قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما يتناول
 القليل والكثير وسواء سرقه من حرز أو غير حرز * (المسئلة الثالثة) * المحرز هو ما جعل
 للسكنى وحفظ الاموال كالدرور والمضارب والخيم التي يسكنها الناس ويحفظون
 أمتعتهم فيها فكل حرز وان لم يكن فيه حافظ ولا عنده وسواء سرق من ذلك وهو مفتوح
 الباب أو مغلق فاما ما كان في غير بناء ولا خيمة فانه ليس بحرز الا ان يكون عنده من يحفظه
 اما نباح التبور فانه يتقطع وهو قول مالك والشافعي وأحمد وقال ابن أبي ليلى والثوري
 والاوزاعي وأبو حنيفة لا قطع عليه فان سرق شيئا من غير حرز كثير من بستان لا حارس
 له أو حيوان في بركة ولا راعي له أو متاع في بيت منقطع عن البيوت فلا قطع عليه
 عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق
 فقال من أصاب بفيه منه من ذى حاجة غير متخذ خبئة فلا شيء عليه أخرجه الترمذي
 وأبو داود والنسائي وزاد فيه ومن خرج شيء منه فعليه غرامة مثله والعقوبة ومن
 سرق منه شيئا بعد أن يؤويه الجربن فبلغ من الجن فعليه القطع ومن سرق دون ذلك
 فعليه غرامة مثله والعقوبة قوله غير متخذ خبئة الخبئة بالخاء المعجمة وبه بعد ما
 مر وحده من تحت ثم نون وهو ما يحمله الانسان في حضنه وقيل هو ما يأخذه في خبئة ثوبه

وهو ذيله واسفله والجرج من موضع التمر الذي يحفف فيه مثل البدر للحنطة وروى مالك في الموطأ عن أبي حنيفة النخعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قطع في غمر معلق ولا في حريسة الجبل فإذا أواه المراح أو الجرج بن فاقطع فيما بلغ عن الجرج اهكذا رواه مالك منقطعا وهو رواية من حديث عبد الله بن عمرو المتقدم فان هذه الرواية عن أبي حنيفة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وجده هو عبد الله بن عمرو بن العاص قوله ولا في حريسة الجبل من العلماء من يجعل الحريسة السرقة نفسها يقال حرس يحرس حرسا اذا سرق ومنهم من يجعلها الخروسة ومعنى الحديث أنه ليس فيما يحرس في الجبل اذا سرق قطع لانه ليس بحر زوقيل حريسة الجبل هي الشاة التي يدركها الليل قبل ان تصل مأواها والمراح يضم الميم هو الموضع الذي تاوى اليه المشاة بالليل عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع آخر جبه الترمذي والنسائي * (المسئلة الرابعة) اذا سرق مال له فيه شبهة كالولد يسرق من مال والده أو الولد يسرق من مال ابنته أو العبد يسرق من مال سيده أو الشريف يسرق من مال شريكه فلا قطع على أحد من هؤلاء فيه * (المسئلة الخامسة) اذا سرق أول مرة قطعت يده اليمنى من الكوع واذا سرق ثانية قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم واختلفوا فيما اذا سرق مرة ثالثة فذهب أكثرهم الى انه تقطع يده اليسرى فان سرق مرة رابعة قطعت رجله اليمنى ثم اذا سرق بعد ذلك يعزرو ويحبس حتى تظهر توبته يروى هذا عن أبي بكر وهو قول قتادة وبه قال مالك والشافعي لما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في السارق ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجله ذكره البغوي بغير سند وذهب قوم الى انه ان سرق بعدما قطعت يده ورجله فلا قطع عليه بل يحبس وروى عن علي أنه قال اني استحي ان لأدع له يدا يستحي بها ولا رجلا عشي بها وهذا قول الشعبي والخفي والاوزاعي وبه قال احمد والشافعي والرأي قوله تعالى (فن تاب من بعد ظلمه) يعني من بعد ما ظلم نفسه بالسرقه (واصلح) يعني واصلح العمل في المستقبل (فان الله يتوب عليه) يعني فان الله يغفر له ويتجاوز عنه (ان الله غفور رحيم) به * (فصل) وهذه التوبة مقبولة فيما بينه وبين الله فاما القطع فلا يسقط عنه بالتوبة عند ما مضى والعزم على تركه في المستقبل عن أبي أمية المخزومي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بلص قد اعترف اعترافا ولم يوجد معه متاع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اخالك سرق فقال بل قاعد عليه مرتين أو ثلاثا كل ذلك يعترف فامر به فقطع ثم جيء به فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر الله وتب اليه فقال الرجل استغفر الله وأتوب اليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم تب عليه اخرجه أبو داود والنسائي عنهما واذا قطع السارق يجب عليه غرم ما سرق من المال عندأكثر أهل العلم وقال الثوري والشافعي والرأي لا غرم عليه فلو كان المسروق باقيا عنده يجب عليه ان يرد له الى صاحبه وتقطع يده لان القطع حق الله والغرم حق الادعي فلا يمتنع أحدهما بالآخر والله أعلم

السارق والسارقة (فن تاب من بعد ظلمه)
من السرقة (من بعد ظلمه)
سرقته (واصلح) برد المسروق
(فان الله يتوب عليه) يقبل
توبته (ان الله غفور رحيم)
يعفو عنه ويرحمه

(الم تعلم) يا محمد ذؤبا مخاطب (ان الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء) من مات على الكفر (وبغفران يشاء) لمن تاب عن الكفر (والله على كل شيء قدير) من التعذيب والمغفرة وغيرهما (قدس) قادر وقدم التعذيب على

المغفرة هنا تقدم السركة على التوبة (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي لا تهتم ولا تنال بسارعة المنافقين في الكفر أي في اظهاره بما يلوح منهم من آثار الكبد للإسلام ومن موالاة المشركين فاني ناصر لك عليهم وكافيك شرهم يقال أسرع فيه الشب أي وقع فيه سرعاً فكذلك مسارعهم في الكفر وقوعهم فيه أسرع شيء اذا وجدوا فرصة لم يحفظوها (من الذين قالوا) بتدين اقوله الذين يسارعون في الكفر (آمننا) معقول قالوا يا فراههم متعلق بقولوا أي قالوا يا فراههم آمننا (ولم تؤمن بالله) في محل النص على الحال (ومن الذين هادوا) معطوف على من الذين قالوا أي من المنافقين واليهود يرتفع (سمعون للكذب) على انه خبر مبتدأ مضمحل أي هم سمعون والضمر للفرقيين أو سمعون مبتدأ وخبره من الذين هادوا وعلى هذا يوقف على قلوبهم وعلى الأول على هادوا ومعنى سمعون للكذب يسمعون منك ليكذبوا عليك بأن يسبحوا ماسمعوا منك بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير (سمعون لقوم آخرين لم يأتوك) أي

قوله عز وجل (الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به جميع الناس وقيل معناه الم تعلم أيها الانسان فيكون الخطاب لكل فرد من الناس أن الله له ملك السموات والارض يعني ان الله مدبر أمر ما في السموات والارض ومصرفه وخالق من فيه ما وما لا يمتنع عليه شيء مما أراذه فيهم إلا أن ذلك كله في ملكه واليه أمره (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء) قال ابن عباس يعذب من يشاء على الصغيرة ويغفر لمن يشاء الكبيرة وقيل يعذب من يشاء على معصيته وكفره بالقتل والقطع وغير ذلك في الدنيا ويغفر لمن يشاء بالتوبة عليه فينقذه من الهلكة والعذاب وإنما قدم التعذيب على المغفرة لأنه في مقابلة قطع السركة على التوبة وهذه الآية فاحشة للقدرة والمعزة في قولهم بوجوب الرحمة للطبع والعذاب للعاصي لأن الآية دالة على ان التعذيب والرحمة مفوضان إلى المشيئة والوجوب ينافي ذلك وجواب آخر هو انه تعالى أخبر ان له ملك السموات والارض والمالك له أن يتصرف في ملكه كيف يشاء واراد الاغراض لاحد عليه في ملكه ويؤثر كذلك قوله (والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على تعذيب من أراد تعذيبه من خلقه وغفران ذنوب من اراد اسعاده وانقاذه من الهلكة من خلقه لان الحاق كلهم بعباده وفي ملكه قوله تعالى (يا أيها الرسول) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو خطاب تشریف وتكریم وتعظيم وقد خاطبه الله عز وجل بيا أيها النبي في مواضع من كتابه و بيا أيها الرسول في موضعين هذا أحد هما والآخرة قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وقوله (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) يعني لا تهتم بوالا أنهم الكفار ولا تبال بهم فاني ناصر لك عليهم وكافيك شرهم (من الذين قالوا آمننا بما فراههم ولم يؤمن بقلوبهم) يعني المنافقين لانهم أظهروا الإيمان بالقول وكنمو الكفر وهذه صفة المنافقين (ومن الذين هادوا) أي وطائفة من اليهود قال الزجاج وهذا يحتمل وجهين أحدهما ان الكلام تم عند قوله ومن الذين هادوا ثم ابتدأ الكلام بقوله (سمعون للكذب) ويكون تقدير الكلام لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من المنافقين ومن الذين هادوا ثم وصف الكل بكونهم سمعين للكذب والوجه الثاني ان الكلام تم عند قوله ولم يؤمن بقلوبهم ثم ابتدأ فقال تعالى ومن الذين هادوا سمعون للكذب أي ومن الذين هادوا قوم سمعون للكذب والمعنى أنهم قائلون بالكذب أي يسمعون الكذب من رؤسائهم ويقلوبه منهم والسمع يستعمل والمراد منه القبول كما تقول لا تسمع من فلان أي لا تقبل منه وقيل معناه سمعون لأجل ان يكذبوا عليك وذلك أنهم كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخبرون من عنده ويقولون سمعنا منه كذا وكذا ولم يسمعوا ذلك منه بل كذبوا عليه وقوله تعالى (سمعون) يعني بني قريظة يعني أنهم جواسيس وعيون (لقوم آخرين) وهم أهل خيبر (لم يأتوك) يعني أهل خيبر لم يأتوك ولم يحضروا عندك يا محمد

وذكر

سمعون منك لأجل قوم آخرين من اليهود وجهوهم عيوناً ليلغوه ماسمعوا

* (ذكر القصة في ذلك) قال علماء التفسير ان رجلا وامرأة من أشرف يهود خيبر زنيا
 وكانا محصنين وكان حدهما الرجم عندهم في حكم التوراة فكرهت اليهود رجمهما
 لشر فيهما فقلوا ان هذا الرجل يثرب يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم وليس في كتابه
 الرجم ولكن الضرب فارسلوا الى اخوانكم بني قريظة فانهم جبرانه وصلح معه فلمسألوه
 عن ذلك فبعثوا رهطا منهم مستخفين وقالوا لهم اسألوا محمد بن الزنايين اذا أحصنا
 ما حدهما فان أمركم بالحمد فاقبلوا منه وان أمركم بالرجم فاحذروه ولا تقبلوا منه
 وأرسلوا معهم الزنايين فقدم الرهط حتى نزلوا على بني قريظة والنضير وقالوا لهم انكم
 جبران هذا الرجل ومعهم في يده وقد حدث فينا حدث وذلك ان فلانا وفلانة قد زنيا
 وقد احصنا فنجب أن تسألوه عن قضائه في ذلك فقالت لهم بنو قريظة والنضير اذا والله
 يأمركم بما تكرهون ثم انطلق قوم منهم فيهم كعب بن الأشرف وكعب بن أسد وسعيد بن
 عمرو ومالك بن الصيف وكنانة بن أبي الحقيق وغيرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقالوا يا محمد أخبرنا عن الزاني والزانية اذا احصنا ما حدهما في كتابك فقال هل ترضون
 بقضائي قالوا نعم فنزل جبريل عليه السلام بآية الرجم فآخبرهم بذلك فابوا ان يأخذوا
 به فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بينك وبينهم ابن صور يا وصفة له فقال
 لهم النبي صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا مدينا يبيض اعور يسكن فديك يقال له ابن
 صور يا قالوا نعم قال فأمره فاجل هو فيكم فقالوا هو اعلم به ودي بقي على وجهه الارض بما
 انزل الله على موسى عليه السلام في التوراة قال فأرسلوا اليه ففعلوا فلما جاء قال له النبي
 صلى الله عليه وسلم انت ابن صور يا قال نعم قال انت اعلم به ودي قال كذلك يقولون فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لليهود وتجهلونه بيني وبينكم قالوا نعم فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لابن صور يا ناشدك بالله الذي لا اله الا هو الذي انزل التوراة على موسى واخر حكم
 من مصر وفاق لكم البحر وانجاكم واغرق آل فرعون وبالنذي ظليل عليكم الغمام
 وانزل عليكم المن والسموى وانزل عليكم كتابه فيه حلاله وحرامه هل تجدون في
 كتابكم الرجم على المحصن فقال ابن صور يا الله نعم والذي ذكرتم به لولا خشيت ان
 ينزل علينا العذاب ان كذبت او غيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هي في كتابكم يا محمد
 قال اذا شهدار بعة رهط عدول انه ادخله فيها كما يدخل الميسل في المكحلة وجب عليهم
 الرجم فقال ابن صور يا والذي انزل التوراة على موسى هكذا انزل الله في التوراة على
 موسى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فما كان اول ما ترخصتم به في امر الله تعالى فقال
 ابن صور يا كذا اذا اخذنا الشر يفتر كناه واذا اخذنا الضعيف اقمنا عليه الحد فكثير
 لزناني اشرفنا حتى زنى ابن عم ملك لنا فلم نرجه ثم زنى رجل آخر في امرأة من قومه فاراد
 الملك رجمه فقام قومه ودونه وقالوا والله لا نرجه حتى نرجم فلانا لابن عم الملك فقلنا
 نعالوا نجمع فلنضع شيا دون الرجم يكون على الشريف والوضيع فوضعتنا الجملد
 والتجميم وهو ان يجلد اربعين جلدة بحبل مطلي بقار ثم تسود وجوههما ثم يحملان
 على حمارين ووجوههما من قبل دبر الحمارو يطاف بهما فجعلوا ذلك مكان الرجم

قنات اليهود لابن صور ياما أسرع ما أخبرته وما كنت لما أنشينا عليك باهل وليس كنت
 كنت غائبا فكهننا ان نعتابك فقال لهم ابن صور يا انه قد نادى في بال توراة ولولا خشيت
 ان ينزل علينا العذاب ما أخبرته فامر النبي صلى الله عليه وسلم بهما فرجسا عند باب
 المسجد وقال اللهم اني أول من أحيا أمرك اذ ماتوه فانزل الله هذه الآية (ق) عن ابن عمر
 قال ان اليهود جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان امرأته منهم ورجلا
 زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا
 نفخهم ويحجلون فقال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها الرجم فأتوا بال توراة فنشروها
 فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع
 يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمروا بهما النبي صلى
 الله عليه وسلم فرجسا قال فرأيت الرجل ينحني على المرأة فيهما الحجارة وفي رواية أخرى
 له اقال اني النبي صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة من اليهود قد زنيا فقال لليهود
 ما تصنعون بهما قالوا انفعم وجوههما ونحز بهما قال فأتوا بال توراة فالتوها ان كنتم
 صادقين فحشاوا بها فقال لرجل من برضون أعورا قرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها
 فوضع يده عليها فقال ارفع يدك فرفع يده فاذا آية الرجم تلوح فقال يا محمد ان فيها الرجم
 ولكننا نسكتكم بهما فامر بهما فرجسا فرأيتهم يحني زادا في رواية أخرى فرجسا فبرأ من
 موضع الجنائز قرب المسجد (م) عن البراء بن عازب قال رآه على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يهودي محم مجلود فدعاهم فقال هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا
 رجلا من علمائهم فقال أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى هكذا تجدون حد
 الزاني في كتابكم قال لا ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك بحد الرجم ولكنه كثري اشرفنا
 فكنا اذا أخذنا الشر يفتر كنا واذ أخذنا الضعيف أنفعا عليه الحمد فقلنا تعالوا
 فلنجتمع على شئ نقيم على الشر يف والوضيع ففعلنا التميم والجلمد مكان الرجم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أول من أحيا أمرك اذ ماتوه فامر به فرجم
 فانزل الله يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر الى قوله ان أوتيتهم هذا فخذوه
 يقول ائتوا سمحا فان أمركم بالتقويم والجلمد فخذوه وان أمركم بالرجم فاحذروه فانزل الله
 تبارك وتعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل
 الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون في الكفار كلها
 التحميم هو تسويد الوجه بالحمم وهو الفحم وقوله ما تجدون في التوراة في شأن الرجم قال
 العلماء هذا السؤال من النبي صلى الله عليه وسلم ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم
 وانما هو لالزامهم بما يتقدونه في كتابهم ولعله صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى اليه ان
 الرجم في التوراة الموجودة في أيديهم لم يغيروه كغيرها أشياء منها أو أخبره بذلك من
 أسلم من أهل الكتاب وهو عبد الله بن سلام كما في حديث ابن عمر المتفق عليه ولذلك
 لم يخف عليه صلى الله عليه وسلم حين كتبه قوله تعالى (يحرفون الكلم) يعني يغيرون
 حدود الله التي أوجها عليهم في التوراة وذلك انهم بدلوا الرجم بالجلمد والتحميم وقال

منك (يحرفون الكلم)

من بعده واضعه) أي ترابونه ويعملونه عن واضعه التي وضعتها الله فيها من بغيره واضع بعد أن كان ذا موضع يحرفون
صفة القوم كقولهم لا يتأق أو خبر مبتدأ محذوف أي هم يحرفون والضمير مردود ٦١١ على لفظ الكلام (يقولون أن

أوتيتهم هذا) المحرف المزال عن

مواضعه و يقولون مثل بحر فون

وجازان بدون حلال من الصمیر

فی بحرہوں (مخدوہ) و اعلموا انہ
انہ اعلموا انہ

الحق والسموات (والأرض) (والماء)
وأما كرمي الخراف (فاحذر)

فاما كم واما ذفهو الساطل دوى

آن شهر یقازنی بشر رفقه بخیر

وهما عصمان وحمد هما الرجم

في التوراة فذكروا رجها - ما

لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم

ايسالوا رسول الله عليه السلام

عن دلائل وقالوا ان امرهم بالحمد
والثناء فاقبلوا انفسكم

والحکیم قابیہ۔ ہوا و ان امرم
النفلات افاضہ ۱۱

بالرحم وادعوا فامرهم بالرحم
فأبوا أن يأخذوا به (ممنوع)

الله فتمته اضلالهم وحشة

علي من يقول برب الله الامان

ولا مرد الكفر (فان تملك له

من الله شيئاً) قطع رجاء محمد صلى

اللہ علیہ وسلم عن ایمان هؤلاء

(أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ

يظهر قلوباً (م-ف) عن الفقر

فهم حقا اناءا ايضا (الفرق

الدنيا خي (للمنافقة) من فضة

والله اعلم

عذاب عظيم) أى التخلد فى

النار (سماعون للكذب) كمر

للتأکید ای هم معاون و مثله

(أ كالون لاسحت) وهو كل

مالا یحل کسبه و هو من سکنه

شاہ علی الاحکام و تحلیہ۔

الحسن انهم يعبرون ما سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم بالكتاب عليه وقال ابن جرير
الطبري يحررون حكم الكلام في ذكر الحكم كمل مرة السامعين به (من بعده مواضعه)
يعني من بعده ان وضعه الله مواضعه وفرض فروضه واحل حلاله وحرم حرامه فان قلت
قد قال الله عز وجل هنا يحررون الكلام من بعده مواضعه وقال في موضع آخر يحررون
الكلام عن مواضعه فهل من فرق بينهما قلت نعم بينهما فرق وذلك انا اذا فسرنا يحررون
الكلام عن مواضعه بالتأويلات الباطلة فيكون معنى قوله يحررون الكلام عن مواضعه
انهم يذكرون التأويلات الفاسدة لتلك النصوص وليس فيه بيان انهم يحررون تلك
اللفظ من الكتاب واما قوله يحررون الكلام من بعده مواضعه ففيه دلالة على انهم جعلوا
بين الامرين يعني انهم كانوا يذكرون التأويلات الفاسدة وكانوا يحررون اللفظة من
الكتاب في قوله يحررون الكلام عن مواضعه اشارة الى التأويل الباطل وفي قوله من
بعده مواضعه اشارة الى اخراجه من الكتاب بالكيفية وقوله تعالى (يقولون) يعني اليهود
(ان اوتيتهم هذا الخذوه) يعني ان اقمناكم محمد بالجد والتعظيم فاقبلوا منه (وان لم تؤتوه
فاخذوا) يعني وان لم يمتكم بذلك واقمناكم بما رجم فاحذروا ان تقبلوه (ومن برد الله
قصدته) يعني كفره وضلالاته (فلن عمك له من الله شيئا) يعني فلن تقدر على دفع امر الله
فيه (اولئك الذين لم يرد الله ان يهديهم) قال ابن عباس معناه ان يخلص نياتهم
وقبل معناه لم يرد الله ان يهديهم وفي هذه الآية دلالة على ان الله تعالى لم ير دسلا من
الكافرين لم يظهر قلبه من الشك والشك ولو فعل ذلك لآمن وهذه الآية من
اشد الايات على القدرة (لهم في الدنيا خزي) يعني لما نافقوا واليهود ما خزي المنافقين
قبالفضيحة ووهت استارهم باظهار نفاقهم وكفرهم واما خزي اليهود فبأخذ الجزية
والقتل والسبي والاحلال من ارض الحجاز الى غيرها (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني
المخلو في النار لما نافقوا واليهود وقوله عز وجل (سماعون للكذب كالون للنسج)
نزلت في حكم اليهود مثل كعب بن الاشرف ونظرائه كانوا يرتشون ويقضون من
رشاهم قال الحسن كان الحما كمنهم اذا اتاه احدهم برشوة جعلها في كفه ثم ربه الياء
ويتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيسمع الكذب وبيا كل الرشوة وفي
النسج واصل النسج الاستئصال يقال نسجت اذا استأصله وسببت الرشوة في الحكم
نسجت لانها تستأصل دين المرشئ ونسجت كانه حرام يتحمل عليه شدة الشره وهو يرجع
الى المحرام الخسيس الذي لا يتكون له بركة ولا لا خذوه وروءه ويكون في حصوله
عاجية بحيث يخفيه بالاحالة ومعلوم ان حال الرشوة كذلك فلذلك حرمت الرشوة على الحما ك
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الرشي والمرشئ في الحكم
اخرجه الترمذي واخرجه ابو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال الحسن انما
ذلك في الحما ك اذا رشوته ليعق لك باطلا او يسطل عنك حقا وقال ابن مسعود الرشوة في
كل شئ شفع شفاعا ليرد بها حقا او يدفع بها ظاهرا فاهدى بها اليه فقبل فهو سحت

إذا استأنص له لانه مضمون البركة وفي الحديث هو الرشوة في الحكم وكانوا يأخذون الرشاة على الاحكام وتحليل
الحرام وبالتمثيل

فَقِيلَ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا كُنْتَ تَرَى ذَلِكَ إِلَّا اخذ على الحكم فقال لا اخذ على الحكم
كفر قال الله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قوله عز وجل (فان
جاؤك) يعني اليهود (فاحكم بينهم) أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا
خير الله رسوله صلى الله عليه وسلم في الحكم بينهم فان شاء حكم وان شاء ترك قال الحسن
ومجاهد والسدي نزلت في اليهوديين اللذين زنيا وقال قتادة نزلت في رجلين من قريظة
والنضير قتل أحدهما الآخر قال ابن زيد كان حيي بن أخطب قد جعل للنضير دينين
وللقريظة دين واحد لانه كان من بني النضير فقال قريظة لا نرضى بحكم حيي ونقضناكم
إلى محمد فانزل الله هذه الآية يخبر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في الحكم بينهم

﴿فصل﴾ اختالف علماء النفس في حكم هذه الآية على قولين أحدهما أنها
منسوخة وذلك ان أهل الكتاب كانوا اذا ترفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم كان مختبرا فان
شاء حكم بينهم وان شاء أعرض عنهم ثم نسخ ذلك بقوله وان احكم بينهم بما أنزل الله
فلزمه الحكم بينهم وزال التخيير وهذا القول مروى عن ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة
والسدي والقول الثاني انها محكمة وحكام المسلمين بالخيار اذا ترفعوا إليهم فان شاؤوا
حكموا وبينهم وان شاؤوا أعرضوا عنهم وهذا القول مروى عن الحسن والشعبي والبخاري
والزهري وبه قال أحمد دلالة منافاة بين الآيتين أما قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم
ففيه التخيير بين الحكم والاعراض وأما قوله وان احكم بينهم بما أنزل الله ففيه كيفية
الحكم اذا حكم بينهم قال الامام غفر الدين الرازي ومذهب الشافعي انه يجب على حاكم
المسلمين أن يحكم بين أهل الكتاب اذا اتخا كوا إليه لان في امضاء حكم الاسلام صغار لهم
فاما المعاهدون الذين لهم مع المسلمين عهد إلى مدة فليس بواجب على الحاكم أن يحكم
بينهم بل يتخير في ذلك وهذا التخيير المذكور في هذه الآية مخصوص بالمعاهدين وأما اذا
اتخاكم مسلم وذمي وجب على الحاكم الحكم بينهم لا يختلف القول فيه لانه لا يجوز للمسلم
الاتقياء المحكم أهل الذمة والله أعلم وقوله تعالى (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط)
يعني بالعدل والاحتياط (ان الله يحب المتقسطين) يعني العادلين فمأولوا وحكموا
فيه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
المتقسطين عند الله على منابر من نورة من الرحمن وكذا يدين بين الذين يعدلون في
حكمهم وأهلهم ومأولوا هذه من أحاديث الصفات فن العلماء من قال فيه وفي أمثاله
نؤمن بها ولا نتكلم في تأويلها ولا نعرف معناها لكن نعتقد أن ظاهرها غير مراد وان
لها معنى يليق بالله هذا مذهب جاهل السلف وطوائف من المتكلمين ومنهم من قال
انها تؤول بتأويل يليق بها وهذا أقول أكثر المتكلمين فعلى هذا قال القاضي عياض
المراد بكونهم عن اليمين المألة المحسنة والمنزلة الرفيعة والعرب تنسب الفعل الحمود
والاحسان إلى اليمين وضده إلى السار قالوا اليمين مأخوذة من اليمين وقواه وكذا يدين
عيني معنى على انه ليس المراد باليمين التجارحة تعالى الله عن ذلك فانها مستحيلة في حقه
تعالى وقوله ومأولوا بفتح الواو وضم اللام المخففة هكذا ذكره الشيخ محيي الدين

مكي وبصري وعلى (فان جاؤك
فاحكم بينهم أو أعرض عنهم)
قيل كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم مختبرا اذا اتخاكم إليه
أهل الكتاب بين أن يحكم
بينهم وبين أن لا يحكم بينهم
وقيل نسخ التخيير بقوله وان
احكم بينهم بما أنزل الله (وان
تعرض عنهم فلن يضروك شيئا)
فان يتعدروا على الأضرار بك
لان الله تعالى يعصمك من
الناس (وان حكمت فاحكم
بينهم بالقسط) بالعدل (ان الله
يحب المتقسطين) العادلين

في شرح مسلم قال ومعناه وما كانت لهم عليه ولاية وهذا الفضل ان عدل فيما تقدم من
 الاحكام والله اعلم قوله تعالى (وكيف يحكمونك) وعندهم التوراة) هذا تعجب من
 الله تعالى لديه محمد صلى الله عليه وسلم في تحكيم اليهود اياه مع علمهم بما في التوراة
 وتركم قول ذلك المحكم مع اعتقادهم بحجته وعدولهم الى حكم من يحددون نبوته طلبا
 لارخصة لاجرم ان الله تعالى اظهر جهالهم وعنادهم لانهم حكموا النبي صلى الله عليه
 وسلم في امر الزانيين ثم عرضوا عن حكمه وفي الآية تقرير لليهود والمعنى وكيف
 يحكمونك حكمك بينهم ورضون بحكمك وعندهم التوراة (فيما احكمكم الله) يعني الرحم الذي
 تعا كوا اليك من اجله (ثم يتولون من بعد ذلك) يعني ثم يعرضون عن حكمك الموافق
 لما في كتابهم (وما اولئك) يعني اليهود (بالؤمنين) يعني بكتابهم كايبرعون وقيل ومعناه
 وما اولئك بالمصدقين لك قوله عز وجل (انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور) سبب نزول
 هذه الآية استفتاء اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر الزانيين وقد سبق بيانه
 والهدى هو البيان لان التوراة مبينة بحجة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومبينة بما فتحوا
 فيه والنور هو الكشاف للجهات الموضع للسلالات والتوراة كذلك وقيل الفرق
 بين الهدى والنور ان الهدى محمول على بيان الاحكام والشرايع والنور محمول على بيان
 احكام التوحيد والنبوت والمعاد (يحكم بها النبيون الذين اسلموا الذين هادوا)
 اراد بالنبيين الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام وذلك ان الله بعث في بني اسرائيل
 اولافا من الانبياء وليس معهم كتاب انما بعثوا بالتوراة واحكامها ومعنى اسلموا
 اى انقادوا الامر الله تعالى والهدى بكتابهم وهذا على سبيل الملاح لهم وفيه تعرض
 باليهود لانهم بعدوا عن الاسلام الذي هو دين الانبياء عليهم السلام وقال الحسن
 والزهرى وعكرمة وقتادة والسدي يحتمل أن يكون المراد بالنبيين الذين اسلموا هو محمد
 صلى الله عليه وسلم وانما ذكره بلافظ الجمع تعظيما وتشريفا له صلى الله عليه وسلم لان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يحكم على اليهود بالرحم وكان هذا الحكم في التوراة قال ابن
 الانباري هذا رد على اليهود والنصارى لان الانبياء عليهم السلام ما كانوا موصوفين
 باليهودية والنصرانية بل كانوا مسلمين لله تعالى مفتادين لآمره ونهيهم للذين هادوا يعني
 لليهود يعني يحكم بالتوراة لهم وفيما بينهم ويحكمهم على احكامها كما فعل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من جعلهم على حكم الرحم كما هو في التوراة ولم يوافقهم على ما ارادوه من
 الجملد وقال الزجاج وجائز ان يكون المعنى على التقديم والتأخير على معنى انا انزلنا
 التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها النبيون الذين اسلموا (والرانيون
 والاحبار) اما الرانيون فمقدم تفسيره في سورة آل عمران واما الاحبار فقال ابن عباس
 هم القضاة وقيل هم العلماء الاحبار واحده حبر بفتح الحاء وكسر هاءتان وقال الفراء
 انما هو حبر بكسر الحاء وانما يسمى به لمكان الحبر الذي يكتب به وذلك لانه صاحب
 كتاب وقال ابو عبيد انما هو حبر بفتح الحاء والحبر العالم بالشيء من اثر علمه في قلوب
 الناس وانما له الحسنة التي يتتدى بها وجهه احبار ومنه كعب الاحبار وقيل الحبر

(وكيف يحكمونك) وعندهم
 التوراة فيها احكامكم الله تعجب
 من حكمهم لانهم لا يؤمنون به
 ويكتبونه مع ان الحكم منصوص
 في كتابهم الذي يدعون الايمان
 به فيها احكام الله حال من التوراة
 وهى مبتدأ وخبره عندهم (ثم
 يتولون من بعد ذلك) عطف
 على يحكمونك اى ثم يعرضون
 من بعد تحكيمكم عن حكمكم
 الموافق لما في كتابهم لا يرضون
 به (وما اولئك بالؤمنين) بك
 اوبكتا بهم كما يدعون (انا انزلنا
 التوراة فيها هدى) يهدى للحق
 (ونور) بين ما استنبههم من
 الاحكام (يحكم بها النبيون
 الذين اسلموا) انقادوا المحكم
 الله في التوراة وهو صفة
 اجريت للذين على سبيل
 الملاح واديد باجرأها التعريض
 باليهود لانهم بعدوا عن دين الانبياء
 الاسلام التي هى دين الانبياء
 كلهم (للذين هادوا) تابوا من
 الكفر واللام يتعلق بحكم
 (والرانيون والاحبار) معطوفان
 على النبيون اى الزهاد والعلماء

الأثر المستحسن ومنه الحديث يخرج من الثار رجل قد ذهب خبره وسيره أي جماله
وبهاؤه وانما يسمى العالم خبر لما عليه من أثر جلال العلم وهل فرق بين الربانيين والاحبار
أم لا فيه من خلاف فتيل لافرق والربانيون والاحبار بمعنى واحد وهم العلماء والفقهاء
وقيل الربانيون أعلى درجة من الاحبار لان الله تعالى قدمهم في الذكر على الاحبار
وقيل الربانيون هم الولاة والحكام والاحبار هم العلماء وقيل الربانيون علماء
النصارى والاحبار علماء اليهود ومعنى الآية يحكم بالحكام الزرارة النبيون وكذلك
يحكم بها الربانيون والاحبار وقوله تعالى (عما استخفوا من كتاب الله) يعني عما استودعوا
من كتاب الله وقيل هو ان يحفظوا كتاب الله فلا ينسوه وقيل هو ان يحفظوه فلا ينسوه
أحكامه وشرائعه وقد أخذ الله على العلماء حفظ كتابه من هذين الوجهين معا وذلك
بان يحفظوا كتاب الله في صدورهم ويدرسونه بالسنن ثم لا ينسوه وان لا يضيعوا
أحكامه ولا يسهوا شرائعه فاذا فعلوا ذلك كانوا قاعين بحفظه (وكانوا عليه شهداء)
يعني ان هؤلاء النبيين والربانيين والاحبار كانوا شهداء على كتاب الله تعالى ويعلمون
انه حق وصدق وأنه من عند الله (فلا تخشوا الناس واخشون) هذا خطاب للحكام
اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني لا تخافوا احدا من الناس في
اظهار صفته محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بالرجم واخشون يعني في كتمان ذلك (ولا
تشتروا بآياتي ثمنا قليلا) يعني ولا تستبدلوا بآيات الله واحكامه ثمنا قليلا يعني الرشوة
في الاحكام والمجاهة عند الناس ورضاهم والمعنى كتمانيتكم عن تغيير الاحكام لاجل
خوف الناس كذلك انها كم عن التغيير والتبديل لاجل الطمع في المال والمجاهة واخذ
الرشوة فان كل متاع الدنيا قليل (ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون) يعني
ان اليهود لما أنكروا حكم الله تعالى المنصوص عليه في التوراة وقالوا انه غير واجب
عليهم فهم كافرون على الاطلاق بموسى والتوراة وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن
واختلف العلماء فمن نزلت هذه الآيات الثلاث وهي قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله
فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل
الله فأولئك هم الفاسقون فقال جماعة من المفسرين ان الآيات الثلاث نزلت في
الكفار ومن غير حكم الله من اليهود لان المسلم وان ارتكب كبيرة لا يتقال انه كافر
وهذا قول ابن عباس وقسادة الخنك ويدل على صحة هذا القول ما روى عن البراء
ابن عازب قال انزل الله تبارك وتعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون
ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الفاسقون في الكفار كلها اخرجهم مسلم وعن ابن عباس قال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون الى قوله الفاسقون هذه الآيات الثلاث في اليهود خاصة قرينة والنضير
اخرجهم ابوداود وقال مجاهد في هذه الآيات الثلاث من ترك الحكم بما أنزل الله ردا
لكتاب الله فهو كافر ظالم فاسق وقال عكرمة ومن لم يحكم بما أنزل الله حادده فقد
كفر ومن اقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق وهذا قول ابن عباس ايضا واختيار

(عما استخفوا) استودعوا قيل
ويجوز أن يكون بدلا من بها في
يحكم بها (من كتاب الله) من
لنبيين والضمير في استخفوا
للا نبياء والربانيين والاحبار
جميعا ويكون الاستخفاف من
الله أي نكاهه هم الله حفظه أو
لاربابيون والاحبار ويكون
الاستخفاف من الانبياء
(وكانوا عليه شهداء) رقباء
أثلا يبدل (فلا تخشوا الناس)
نهي للحكام عن خشيتهم غير
الله في حكوماتهم وامضائها
على خلاف ما امروا به من العدل
خشية سلطان ظالم او خيفة
اذية احد (واخشون) في
مخالفة امرى وبالبياء فيهما
سهل واقفه ابو عمرو في الوصل
(ولا تشتروا بآياتي) ولا
تستبدلوا بآيات الله واحكامه
(ثمنا قليلا) وهو الرشوة وابتغاء
المجاهة ورضا الناس (ومن لم
يحكم بما أنزل الله) مستهيناته
(فأولئك هم الكافرون) قال
ابن عباس رضي الله عنهما
من لم يحكم بما حاده فهو كافر
وان لم يكن جاحدا فهو فاسق
ظالم وقال ابن مسعود رضي الله
عنه هو عام في اليهود وغيرهم

الزجاج لانه قال من زعم ان حكما من احكام الله تعالى التي اتت بها الانبياء باطل فهو
كافر وقال طاوس قلت لابن عباس ا كافر من لم يحكم بما انزل الله فقال به كافر وليس
بكفر يتعلل عن الملة كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ونحو هذا
روى عن عطاء قال هو كفر دون الكفر وقال ابن مسعود والحسن والنخعي هذه الآيات
الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الامة فكل من ارتشى وبذل الحكم فيكم بغير حكم الله
فقد كفر وظلم وفسق واليه ذهب السدي لانه ظاهر الخطاب وقيل هذا فيمن علم نص حكم
الله ثم رد معينا على الله اعلم بمراده قوله تعالى (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) يعني
وفرصنا على بني اسرائيل في التوراة ان نفس القاتل بنفس المقتول وفاقا فيقتل به وذلك
ان الله تعالى حكم في التوراة ان على الزاني المحسن الرجم واخذ - بر ان اليهود بدلوه وغيروه
واخبر ايضا ان في التوراة ان النفس بالنفس وان هؤلاء اليهود وغيرهم اهذا الحكم وبدلوه
ففضلوا بني النضير على بني قريظة فكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة ادوا اليهم نصف
الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير ادوا اليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذي
انزله في التوراة قال ابن عباس اخبر الله بحكمه في التوراة وهو ان النفس بالنفس
والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص قال فما
لهم يخافون فيقتلون النفس بالنفس ويقتلون العينين بالعين ومعنى الآية ان قاتل
النفس يقتل بها اذا تكافأ الدمان ومذهب الشافعي انه لا يقتل مسلم بكافر لم يصح من
حديث علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقتل مسلم بكافر الحديث
أخرجاه في الصحيحين وقوله تعالى (والعين بالعين) يعني ثقتا بها (والانف بالانف) يعني
يحد عيه (والاذن بالاذن) يعني تقطع بها (والسن بالسن) يعني تقلع بها واماساثر
الاطراف والاعضاء فيجزي فيها القصاص كذلك وقوله تعالى (والجروح قصاص)
يعني فيما يمكن ان يقتص منه وهذا اتم بعد التخصيص لان الله تعالى ذكر النفس والعين
والانف والاذن لخص هذه الاربعة بالذ كرتهم قال تعالى والجروح قصاص على سبيل
العموم فيما يمكن ان يقتص منه كاليد والرجل والذكر والانثيين وغيرها واماما لا يمكن
القصاص فيه كرض في لحم اركس في عظم او جراحة في بطن يخاف منها التلف
فلا قصاص في ذلك وفيه الارش والحكومة واعلم ان هذه الآية دالة على ان هذا
الحكم كان شرعا في التوراة فن قال شرع من قبلنا بالزنا الامانة منه بالتفصيل
قال هذه الآية حجة في شرعنا ومن أنكره قال انها ليست بحجة علينا واصل هذه
المسئلة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمه بعد البعثة هل هم متعبدون شرع من
تقدم من الانبياء عليهم السلام فنقل عن أصحاب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي
وعن أحمد في احدى الروايتين عنه انه كان متعبدا بما صنع من شرائع من قبله بطريق
الوحي اليه لامن جهة كتبهم المبدلة وتقل أربابها واختار ابن المحجب من المتأخرين
هذا المذهب وهو انه صلى الله عليه وسلم لم كان بعد البعثة متعبدا بشرع من قبله

(وكتبنا عليهم فيها) وفرصنا
على اليهود في التوراة (ان
النفس) مأخوذة (بالنفس)
مقتولة بها اذا قتلها بغير حق
(والعين) مقبوضة (بالعين)
والانف) مجذوع (بالانف)
والاذن) مقطوعة (بالاذن)
والسن) مقبوضة (بالسن)
والجروح قصاص) أي ذات
قصاص وهو المقاصة ومعناه
ما يمكن فيه القصاص والا
في حكومة عدل وعن ابن عباس
رضي الله عنهما كانوا لا يقتلون
الرجل بالمرأة فترت وقوله أن
النفس بالنفس يدل على ان
المسلم يقتل بالذمي والرجل بالمرأة
والمرء بالعبد نصب نافع وعاصم
وحجرة المعظوفات كلها لا عطف
على ما عملت فيه أن ورفعها على
للعطف على محل أن النفس
لان المعنى وكتبنا عليهم النفس
بالنفس اجراء لكتبنا نجري قلنا
ونصب الباقر النكل ورفعوا
الجروح والاذن يسكون الذال
حيث كان نافع والباقرن بضمها
وهما العتان كالسحب والسحب

فيما لم يندخ من الاحكام الباقية قبل شريعته لانه لم يعتبر فيه قبل الوحي وهو الحق
والالم يبق للنزاع معنى اذ لا ينكر أحد كون النبي صلى الله عليه وسلم متعبدا بعد البعثة
بما أوحى اليه سواء كان من شريعة من قبله أم لا وذهبت الاشاعة والمعتزلة الى المنع من
ذلك وهو اختيار الامدي من المتأخرين واحتج الاولون لجهة مذهبهم بان الاجماع
منعقد على صحة الاستدلال بقوله وكتبنا عليهم في ان النفس بالنفس الا يتعبدوا من
شريعة من تقدم لانه مذكور في التوراة ومكتوب على بنى اسرائيل ولولا انما تعبدون
بشريعة من قبلنا لما صح هذا الاستدلال وقوله تعالى (فن تصدق به) يعني بالقصاص
فليقتص من الجاني (فهو وكفارة له) في داء له قولان أحدهما ان الجاني له كناية عن
الجروح وولي المقتول وذلك أن الجرح روح أو ولي المقتول اذا تصدق بالقصاص كان ذلك
كفارة لذنبه وهذا قول ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص والحسن وبديل عليه
ماروى عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل
يصاب بشيء من جسده فيصدق به الا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة أخرجه
الترمذي وعن أنس قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع اليه شيء فيه قصاص
الا أرفقه بالعفو أخرجه أبو داود والنسائي والقول الثاني ان التعمير في قوله له يعود الى
المجروح والمقاتل يعني ان الجاني عليه اذا عافا عن الجاني كان ذلك العفو كفارة للذنب
الجاني لا يؤاخذ به في الاخرة وهذا قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل كما ان القصاص
كفارة له فاما أجزاها في فعل الله تعالى وقوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الظالمون) يعني لانفسهم حيث لم يحكموا بما أنزل الله عز وجل قوله عز وجل (وقفينا
على آثارهم) يعني وعقبنا على آثار النبيين الذين أسلموا (يعيسى ابن مريم مصداق لما بين
يديه من التوراة) يعني ان عيسى عليه السلام كان مصداقا بأن التوراة منزلت من عند الله
عز وجل وكان العمل بها واجبا قبل ورود النسخ عليها فان عيسى عليه السلام نسخ
بعض أحكام التوراة وخالفها (وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور) يعني فيه هدى من
الجهالة وضياء من غمى البصيرة (ومصداق لما بين يديه من التوراة) هذا ليس بتكرار
للاول لان في الاول الاخبار بأن عيسى مصدق لما بين يديه من التوراة وفي الثاني
الاخبار بان الانجيل مصدق للتوراة فظهر الفرق بين اللفظين وأنه ليس بتكرار (وهدى
وموعظة للفقيرين) انما قال وهدى مرة أخرى لان الانجيل يتضمن البشارة بمحمد صلى الله
عليه وسلم فيكون سببا لهداء الناس الى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واما كون الانجيل
موعظة فلما فيه من المواعظ البليغة والزواجر والامثال وانما خص المؤمنين بالذكرا لانهم
هم الذين يتفقهون بالمواعظ قوله تعالى (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) قال
أهل المعاني قوله وليحكم يحتمل وجهين أحدهما ان يكون المعنى وقلنا ليحكم أهل
الانجيل فيكون هذا اخبارا عما فرض عليهم في وقت انزاله عليهم من الحكم بما تضمنه
الانجيل ثم حذف القول لان ما قبله من قوله وكتبنا وقلنا وبديل عليه وحذف القول
كثير والوجه الثاني أن يكون قوله وليحكم ابتداء وفيه أمر للنصارى بالحكم بما

(فن تصدق) من أصحاب الحق
(به) بالقصاص وعفائه (فهو
كفارة له) فالتصدق به كفارة
للتصدق باحسانه قال عليه
السلام من تصدق بدم فادونه
كان كفارة له من يوم ولدته أمه
(ومن لم يحكمكم بما أنزل الله
فأولئك هم الظالمون) بالامتناع
عن ذلك (وقفينا) معنى وقفنا
الشيء بالشيء جعلته في أثره كأنه
جعل في قفاه يقال قفاه يقفوه اذا
تبعه (على آثارهم) على آثار
النبيين الذين أسلموا (يعيسى
ابن مريم مصدقا) هو حال من
عيسى (لما بين يديه من التوراة
وآتيناه الانجيل فيه هدى
ونور ومصدقا لما بين يديه من
التوراة) أى وآتيناه الانجيل
ثابتا فيه هدى ونور ومصدقا
فمنه مصدقا بالعطف على
ثابت الذي يتعلق به فيه وقام
مقامه فيه وارتفع هدى ونور
بثابت الذي قام مقامه فيه
(وهدى وموعظة) انتصابا على
الحال أى هاديا وناظرا للفقيرين
لانهم يتفقهون به (وليحكم أهل
الانجيل بما أنزل الله فيه) وقلنا
لهم احكموا بما وجبه فاللام لام
الامر وأصله الكسر وانما
سكن استعانة لفتح وكسرة
وفتحه وليحكم بكسر اللام وفتح
الميم جزء على انها لام كي أى
وقفنا ليؤمنوا وليحكم

(ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) الخارجون عن الطاعة قال الشيخ أبو منصور رحمه الله يجوز أن يحمل على الجور في الثلاث فيكون كافرا إذا ما فاسقا إلا الفاسق المطلق والظالم المطلق هو الكافر وقيل ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر بنعمة الله ظالم في حكمه فاسق في فعله (وأنزلنا إليك الكتاب) ٦١٧ أي القرآن خرف التعريف فيه للعهد

(بالحق) بسبب الحق وأنيابته
وتبيين الصواب من الخطأ
(مصدق) حال من الكتاب
(المابين يديه) لما تقدم نزولا
واعتاقيل لما قبل الشيء هو
بين يديه لأن ما تأخر عنه يكون
وراءه وخلفه فاستقدم عليه
يكون قدماه وبين يديه (من
الكتاب) المراد به جنس
الكتب المنزلة لأن القرآن
مصدق لجميع كتب الله فكان
حرف التعريف فيه للجنس
ومعنى تصديقه الكتب
موافقة في التوحيد والعبادة
وما أرسلنا من قبلك من رسول
إلا ويحيى إليه أنه لا اله إلا أنا
فأعبدون (ومهيما عليه)
وشاهد أنه يشهد له بالحق
والثبات (فأحكم بينهم بما أنزل
الله) أي بما في القرآن (ولا
تتبع أهواءهم عما جاءك من
الحق) نهى أن يحكم بما حرفوه
وبدلوه اعتمادا على قولهم ضمن
ولا تتبع معني ولا تتعرف فلذا
عدى بعن فكانه قيل ولا
تتعرف عما جاءك من الحق
متعاهوا هم أو التقدير
عادلا عما جاءك (لكل جعلنا
منكم) أي الناس (شرعة)
شرعية (ومنهاجا) وطريقا

في كتابهم وهو الانجيل فإن قلت فلي هذا الوجه كيف جاز أن يؤمر بالتحكم بما في
الانجيل بعد نزول القرآن قلت إن المراد بهذا الحكم الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم
لأن ذكره في الانجيل ووجوب التصديق بنبوته موجود فإذا آمنوا بمحمد صلى الله عليه
وسلم فقد حكموا بما في الانجيل وقوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون)
يعني فأولئك هم الخارجون عن طاعة الله عز وجل قوله عز وجل (وأنزلنا إليك
الكتاب) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وأنزلنا إليك يا محمد القرآن (بالحق) يعني
بالصدق الذي لا شك فيه أنه من عند الله (مصدق لما بين يديه من الكتاب) يعني أنه
يصدق جميع الكتب التي أنزلها الله على أنبيائه (وهيما عليه) قال ابن عباس يعني
شاهد أعلى الكتب التي قبله ومنه قول حسان

إن الكتاب هيم لنبينا * والحق يعرفه ذوو الالباب

بريدانه شاهد ومصدق لنبينا صلى الله عليه وسلم وإنما كان القرآن مهمنا على الكتب
التي قبله لأنه الكتاب الذي لا ينسخ ولا يغير ولا يبدل وإذا كان القرآن كذلك كانت
شهادته على التوراة والانجيل والزبور جميع الكتب المنزلة حقا وصدقا وقيل المهمين
الامين وإنما كان القرآن أمينا على الكتب التي قبله فيما أخبر أهل الكتب عن كتبهم
فإن قالوا ذلك في القرآن فقد صدقوا والأفلا (فأحكم بينهم بما أنزل الله) يعني إذا ترفع
أهل الكتاب إليك يا محمد فأحكم بينهم بالقرآن الذي أنزل الله إليك (ولا تتبع أهواءهم)
يعني ولا تتبع أهواء هؤلاء اليهود في الحكم وقال ابن عباس لا تأخذ بأهواءهم في جلد
الحصن (عما جاءك من الحق) يعني ولا تتعرف عن الحق الذي جاءك من عند الله متبعا
أهواءهم وقوله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق وإن كان خطابا للنبي صلى الله
عليه وسلم لكن المراد به غيره لأنه صلى الله عليه وسلم لم يتبع أهواءهم قط وقوله تعالى
(لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) الخطاب في قوله منكم للامم الثلاثة أمة موسى
وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليهم وسلم أجمعين بدليل أن الله عز وجل قال قبل هذه أنا
أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ثم قال بعد ذلك وبقينا على آثارهم بعيسى ابن مريم ثم قال
وأنزلنا إليك الكتاب ثم جع فقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا والشرعة الشريعة
يعني لكل أمة شرعية فالتوراة شرعية والانجيل شرعية وللقرآن شرعية والدين
واحد وهو التوحيد وأصل الشريعة من الشرع وهو البيان والظاهر ففي شرع بين
وأوضح وقيل هو من الشرع في الشيء والشرعية في كلام العرب المشرعة التي شرعها
الناس فيشربون ويسقون منها وقيل الشريعة الطريقة ثم استعير ذلك للطريقة الالهية
المؤدية إلى الدين والمنهاج الطريق الواضح وقال بعضهم الشريعة والمنهاج عبارتان

٧٨ ن ل واضحا واستدل به من قال إن شريعة من قبلنا لا تلزمنا ذكر الله أنزل التوراة على موسى عليه
السلام ثم أنزل الانجيل على عيسى عليه السلام ثم أنزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وبين أنه ليس للاستماع في سبب
بل للعكس فقال في الاول يحكم بها النبيون وفي الثاني وليحكم أهل الانجيل وفي الثالث فأحكم بينهم بما أنزل الله

عن معنى واحد والتكثير لئلا كيدوا المراد بهما الدين وقال آخرون بينهما فرق لطيف
وهو ان الشريعة هي التي أمر الله بها عباده والمنهاج الطريق الواضح المؤدى الى الشريعة
قال ابن عباس في قوله شرعة ومنهاج سنة وسبيل وقال قتادة سبيل السنة فالسنة مختلفة
للتوراة شرعية وللانجيل شرعية وللقرآن شرعية يحل الله عز وجل فيها ما شاء ويحرم
ما يشاء ليعلم من يطيعه من يعصيه والدين الذي لا يقبل غيره هو التوحيد والاخلاص
لله الذي جاءت به جميع الرسل عليهم السلام وقال علي بن أبي طالب الايمان منذ بعث
آدم عليه السلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما جاء من عند الله ولا كل قوم شرعية
ومنهاج قال العلماء وزدت آيات دالة على عدم التباين في طريقة الانبياء والرسل منها
قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الى قوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومنها
قوله أو أئمتك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ووردت آيات دالة على حصول التباين بينهم
منها هذه الآية وهي قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وطريق الجمع بين هذه
الآيات ان كل آية دلت على عدم التباين فهي دالة على أصول الدين من الايمان بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وكل ذلك جاءت به الرسل من عند الله ولم يختلفوا
فيه واما الآيات الدالة على حصول التباين بينهم فعمولة على القروع وما يتعلق بظواهر
العبادات فاختار أن يتعمد الله عباده في كل وقت بما يشاء فهذه طريق الجمع بين هذه
الآيات والله أعلم بأسرار كتابه واحتج بهذه من قال ان شرع من قبلنا لا يلزمنا لان
قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يدل على أن كل رسول جاء بشريعة خاصة فلا يلزم
أمة رسول الاقتداء بشريعة رسول آخر ثم قال تعالى (ولو شاء الله لمجمعكم أمة واحدة)
يعني جماعة متفقة على شريعة واحدة ودين واحد لا اختلاف فيه (ولكن ليس بكم)
يعني ولكن أراد ان يختبركم (فيما آتاكم) يعني من الشرائع المختلفة هل تعملون بها
أم لا فيبين بذلك المطيع من العاصي والموافق من المخالف (فاسئلكم الخيرات) هذا
خطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم يعني فبادروا بأمة محمد بالأعمال الصالحات التي
تقر بكم الى الله تعالى (الى الله مرجعكم جميعا) يعني المطيع والعاصي والموافق
والمخالف (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يعني فيخبركم في الآخرة بما كنتم
فيه تختلفون من أمر الدين والدنيا والمعنى فيخبركم في الآخرة بما لا تشكرون معه
فيحصل بين الحق والمبطل والطائع والعاصي بالثواب والعقاب قوله تعالى (وأن احكم
بينهم بما أنزل الله) قال ابن عباس ان كعب بن أسد وعبد الله بن صوريا وشاس
ابن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتحه عن دينه فأتوه ففعلوا بما محمد
قد عرفت أنا احبنا راليهود وأشرفهم وساداتهم وانا ان اتبعناك اتبعناك اليهود ولم
يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فنحن نأكل البك فاقض لنا عليهم نؤمن بك ونصدقك
فانزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وان احكم بينهم بما أنزل
الله يعني احكم بينهم يا محمد بما حكم الذي أنزل الله في كتابه (ولا تتبع أهواءهم)
يعني فيما أمروك به قال العلماء ليس في هذه الآية تكرار لما تقدم وانما

(ولو شاء الله لمجمعكم أمة واحدة)
جماعة متفقة على شريعة واحدة
(ولكن) أراد (ليبلوكم) ليعاملكم
معاملة المختبر (فيما آتاكم) من
الشرائع المختلفة فتعبد لكل أمة بما
اقتضته الحكمة (فاسئلكم)
الخيرات) فابذروها واسألكم
فحدها قبل الفوات بالوفاة
والمراد بالخيرات كل ما أمر الله
تعالى به (الى الله مرجعكم)
استئناف في معنى التعليل لاستنباط
الخيرات (جميعا) حال من الضمير
المحذور والعامل المصدر المضاف
لانه في تقدير اليه ترجعون (فينبئكم
بما كنتم فيه تختلفون) فيخبركم بما
لا تشكرون معه من الجزاء
الفاصل بين محبتكم ومبطلكم
وعاملكم ومفرطكم في العمل (وأن
احكم) معطوف على بالحق أي أنزلنا
اليك الكتاب بالحق وبان احكم
(بينهم بما أنزل الله) ولا تتبع
أهواءهم

واحد رهم أن يقتلوك) أي يصر فوك وهو مفعول له أي مخافة أن يقتلوك ٦١٩ وانما حذرته وهو رسول مأمون لقطع

اطماع القوم (عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا) عن المحكم بما أنزل الله اليك وأرادوا غيره (فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم) أي بذنب التولي عن حكم الله وأرادة خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك وهذا الابهام لتعظيم التولي وفيه تعظيم الذنوب فان الذنوب بعضها مهلك فكيف بكلمها (وان كثير من الناس لفاسقون) يخرجون عن أمر الله (أفحكم الجاهلية يبغون) يطلبون وبالنساء شامى مخاطب بنى النصير في نقاضاتهم على بنى قريظة وقد قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتلي سواء فقال بنو النصير نحن لا نرضى بذلك فقتل وسئل طائوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية وناصب أفحكم يبغون (ومن أحسن من الله مبتدأ وخبره وهو استعظامهم في معنى النفي أي لأحد أحسن (من الله حكما) هو تمييز واللام في (التوم يوقنون) للبيان كاللام في همت لك أي هذا الخطاب وهذا الاستعظام لتمام يوقنون فانهم هم الذين يتبينون أن لا عدل من الله ولا أحسن حكما منه وقال أبو علي معنى لقوم عند قوم لان اللام وعند

أنزلت في حكمهم مختلفة أما الآية الأولى فنزلت في شأن رجم المحسن وان اليهود طلبوا منه ان يحل هذه الآية نزلت في شأن الدماء والديات حين تحاكموا اليه في أمر قتيل كان بينهم قال بعض العلماء هذه الآية ماسخة للتخيير في قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وقوله تعالى (واحذرهم أن يقتلوك عن بعض ما أنزل الله اليك) يعني واحذر يا محمد هؤلاء اليهود الذين جاؤا اليك ان يصر فوك ويصدوك بمكرهم وكيدهم فيحكموك على ترك العمل ببعض ما أنزل الله اليك في كتابه واتباع أهوائهم (فان تولوا) يعني فان أعرضوا عن الايمان بك والرضا بالحكم بما أنزل الله عليك (فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعني فاعلم يا محمد ان الله يريد أن يجعل لهم العقوبة في الدنيا ببعض ذنوبهم وانما خص بعض الذنوب لان الله جازاهم في الدنيا على بعض ذنوبهم بالقتل والسبي والجلد وأخرجناهم عن ماضي ذنوبهم الى الآخرة (وان كثير من الناس لفاسقون) يعني اليهود لانهم ردوا حكم الله تعالى (أفحكم الجاهلية يبغون) يعني أفحكم الجاهلية يطلب هؤلاء اليهود قال ابن عباس يعني بحكم الجاهلية ما كانوا عليه من الضلال والجور في الاحكام وتحر يفهم اياها عما أمر الله به وقال مقاتل كانت بين بنى النصير وقريظة دماء وهم احيا من اليهود وذلك قبل ان يبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فلما بعث وهاجر الى المدينة تحاكموا اليه فقاتل بنو قريظة بنو النصير اخواننا ابونا واحد وبنونا واحد وكتابنا واحد فان قتل بنو النصير منا قتيلا اعطونا سبعين وسقما من تمر وان قتلنا منهم قتيلا أخذوا منا مائة وأربعين وسقما وارش جراحنا على النصف من جراحهم فافض بيننا وبينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أفحكم ان دم القرظي وقام من دم النصيري ودم النصيري وقام من دم القرظي ليس لاحدهما فضل على الآخر في دم ولا عقل ولا جراحة فغضبت بنو النصير وقالوا لارضى بحكمك فانك لنا عدو وانك ما تالو في وضعنا وتصغرونا فانزل الله أفحكم الجاهلية يبغون وقرئ بالنساء على الخطاب والمعنى قتلهم يا محمد أفحكم الجاهلية تبغون (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) يعني أي حكم أحسن من حكم الله ان كنتم موقنين ان لكم ربا وانه عدل في احكامه قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية وان كان حكمها عام لجميع المؤمنين لان خصوص السبب لا يمنع من عموم الحكم فقال قوم نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت رضي الله عنه وعبد الله بن أبي سليل رأس المنافقين وذلك انهما اختصما فقال عبادة اني أولياء من اليهود كثير عددهم شديدة شوكتهم واني أرى الى الله وإلى رسوله من ولايتهم ولا مولى الى الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي ليكني لأبرأ من ولاية اليهود فاني أخاف الدوائر ولا بد لي منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا الحجاب ما نفست به من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه فقال اذن أقبل فانزل الله هذه الآية وقال السدي لما كانت وقعة أحد اشتد الامر على طائفة من الناس

يتقار بان في المعنى ونزل نهيا عن موالاة أعداء الدين (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) أي لا تتخذوهم أولياء تنصروهم وتسلموهم وتؤاخذوهم وتعاشرهم معاشرة المؤمنين ثم عمل النبي بقوله

وتخوفوا ان يدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين انما الحق بفلان اليهودي واخذ
منه اماما الى اخاف ان يدال علينا اليهود وقال رجل آخر انما الحق بفلان النصراني
من اهل الشام واخذ منه اماما فانزل الله هذه الآية ينهاهم عن موالاة اليهود والنصارى
وقال عكرمة نزلت في ابي لبيبة بن عبد المنذر لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى بني
قريظة حين حاصروهم فاستشاروه في النزول وقالوا ماذا يصنع بنا اذا نزلنا فعمل اصبعه
في حلقة أشار الى انه الذبح وانه يقتلكم فانزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا
اليهود والنصارى اولياء فهمى الله المؤمنين جميعا ان يتخذوا اليهود والنصارى
انصارا واعوانا على اهل الايمان بالله ورسوله واخبر انه من اتخذهم انصارا واعوانا
وحلفاء من دون الله ورسوله والمؤمنين فانه منهم وان الله ورسوله والمؤمنين منه
براء (بعضهم اولياء بعض) يعنى ان بعض اليهود انصار لبعض على المؤمنين وان
النصارى كذلك يد واحدة على من خالفهم في دينهم وملتهم (ومن يتولهم منكم فانه
منهم) يعنى ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين فينصرهم على المؤمنين فهو من
اهل دينهم وملتهم لانه لا يتولى مولى أحد الا وهو راض به ويدينه واذا رضى به ورضى
دينه صار منهم وهذا تعلم من الله تعالى وتشديد عظيم في مجانبة اليهود والنصارى
وكل من خالف دين الاسلام (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) يعنى ان الله لا يوفق من
وضع الولاية في غير موضعهما فتولى اليهود والنصارى مع علمه بعداوتهم لله ورسوله
والمؤمنين روى ان ابا موسى الاشجري قال قلت لعمر بن الخطاب انى كان نصرانيا
فقال مالئ اوله قاتل الله الا اتخذت خنيفة يعنى مسلما اما سمعت قول الله عز وجل يا ايها
الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض قلت له دينه ولى
كتابته فقال لا اكرمهم اذا هانهم الله ولا اعزهم اذا اذلهم الله ولا ادينهم اذا ابعدهم
الله قلت انه لا يتم امر البصرة الا به فقال مات النصراني والسلام يعنى هب انه مات فما
تصنع بعده فما تعله بعده موته فاعمله الا ان واستغن عنه بغيره من المسلمين قوله تعالى
(فترى الذين في قلوبهم مرض) يعنى فترى يا محمد الذين في قلوبهم شرك ونفاق (يسارعون
فيهم) يعنى يسارعون في مودة اليهود وموالاةهم ومناصحتهم لانهم كانوا اهل ثروة ويسار
فكانوا يغشونهم ويخالطونهم لاجل ذلك نزلت في عبد الله بن ابي المنافق ولى اصحابه
من المنافقين (يقولون) يعنى المنافقين (تخشى ان تصيبنا دائرة) الدائرة من دوائر الدهر
كالدولة التى تدول والمعنى يقول المنافقون انما نخاط اليهود ولا نأخذهم بالخشي ان يدور علينا
الدهر بمكرهه ويعنون بذلك المكر والهزيمة في الحرب والتعط والجذب والحوادث
الخوفة قال ابن عباس معناه تخشى ان لا يتم امر محمد فقدور علينا الامر كما كان قبل محمد
(فسمى الله ان يأتى بالفتح أو أمر من عنده) قال المفسرون عسى من الله واجب لان
الكريم اذا اطمع في خير فعله وهو بمنزلة الوعد له لعلق النفس به ورجائها له والمعنى
فسمى الله ان يأتى بالفتح لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم على اعدائه واطهار دينه
على الاديان كلها واطهار المسلمين على اعدائهم من الكفار واليهود والنصارى وقد فعل

(بعضهم اولياء بعض) وكلمهم
اعداء المؤمنين وفيه دليل على
ان الكفر كله ملة واحدة
(ومن يتولهم منكم فانه منهم)
من جملتهم وحكمه حكمهم وهذا
تغليظ من الله وتشديد في وجوب
مجانبة الخالف في الدين (ان
الله لا يهدي القوم الظالمين)
لا يرشد الذين ظلموا أنفسهم
بموالاة الكفرة (فترى الذين
في قلوبهم مرض) نفاق
(يسارعون) حال أو مفعول
ثان لاحتمال أن يكون فتري
من رؤية العين أو القلب
(فيهم) في معاونتهم على
المسلمين وموالاةهم (يقولون)
أى في انفسهم لقوله على
ما أمرنا (تخشى ان تصيبنا
دائرة) أى حادثة تدور بالحوال
التي يكونون عليها (فسمى الله
ان يأتى بالفتح) لرسول الله صلى
الله عليه وسلم على اعدائه
واظهار المسلمين (أو أمر من
عنده) أى يؤمر النبي عليه
السلام باظهار اسرار المنافقين
وقتلهم

الله ذلك بمنه وكرمه فأظهر دينه ونصر عبده وقيل أراد بالفتح فتح مكة وقيل فتح قري
اليهود مثل خير وفدك ونحوه سامن بلادهم وأمر من عنده يعني أنه تعالى يقطع أصل
اليهود من أرض الحجاز ويخرجهم من بلادهم بلا كفسة ونعب ولا يكون للناس فيه
فعل البتة كما ألقى في قلوبهم الرعب فأخوذا يديهم وخربوها بأيديهم ورحلوا إلى الشام
وقوله تعالى (فيصحبوا على ما أسر) وفي أنفسهم نادمين) يعني فيصبح المنافقون الذين
كانوا يولون اليهود نادمين على ما حدثوا به أنفسهم أن أمر محمد لا يتم وقيل ندموا على
دس الأخبار إلى اليهود (ويقول الذين آمنوا) يعني ويقول الذين آمنوا في وقت إظهار
الله تعالى نفاق المنافقين (أهلؤا الذين أقسموا بالله جهداً بما هم لهم لكم) وذلك
أن المؤمنين كانوا يتجنبون من حال المنافقين عندما أظهروا الميل إلى سوا الألة اليهود
والنصارى ويقولون إن المنافقين حلفوا بالله جهداً بما هم لهم لعمري ومن أنصارنا
والآن كيف صاروا مواليين لأعدائنا من اليهود محبين للاختلاط بهم فبان كذب
المنافقين في إيمانهم الباطلة (حبطت أعمالهم) أي بطل كل خير عملوه لاجل ما أظهروا
من النفاق وموالاتهم اليهود (فأصبحوا خاسرين) يعني أنهم خسروا في الدنيا
بافتضاحهم وخسروا في الآخرة بأحباط ثواب أعمالهم وحصولوا بالعذاب الدائم المقيم
قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) يعني من يرجع منكم عن
دينه الحق الذي هو عليه وهو دين الإسلام فيبدله ويغيره بدخوله في الكفر بعد
الإيمان فيختار ما ألهودية أو النصرانية أو غير ذلك من أضناف الكفر فلن يضر الله
شيئاً وإنما خسر نفسه برجوعه عن الدين الصحيح الذي هو دين الإسلام قال الحسن علي الله
تعالى إن قومنا يرجعون عن الإسلام بعدهم وتنبههم صلى الله عليه وسلم فأخبر أنه سيأتي
بقوم يحرمهم ويحبونه وذو كصاحب الكشاف إن إحدى عشرة فرقة من العرب ارتدت
ثلاث في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بنو مدج ورئيسهم ذو النجار وهو
الأسود العنسي وكان كاهناً قنباً باليمن واستولى على بلاده وأخرج منها أعمال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ بن جبل وإلى سادات
اليمن فاهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي بيته وقتله فأخبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسلمون بقتله ليلة قتل فسر المسلمون بذلك وقبض رسول الله صلى الله عليه
وسلم من العدو أتى خبر قتله في آخر بيع الأول وبمؤخفة وهم قوم مسيلة الكذاب
تنبأوا كتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله
أما بعد فإن الأرض نصفها لك فكذب الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله بوزنهم من يشاء من عباده
والعاقبة للمتقين وستأتي قصة قتله فيما بعد وبنوا أسدوهم قوم طليحة بن خويلد تنبا
فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم خالد بن الوليد فقاتله فانهزم بعد القتال إلى
الشام ثم أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه وارتد سبع فرق في خلافة أبي بكر الصديق وهم
فرزارة قوم عينة بن حصن الفزاري وعطفان قوم قرينة سلمة الغشيري وبنو سليم قوم

(فيصحبوا) أي المنافقون (على
ما أسر) وفي أنفسهم (من النفاق
نادمين) خبر فيصحبوا (ويقول
الذين آمنوا) أي يقول بعضهم
لبعض عند ذلك ويقول بصرى
عطفاً على أن يأتي يقول بغيره
شامى وخجازى على أنه جواب
قائل يقول فإذا يقول المؤمنون
حينئذ قليل يقول الذين آمنوا
(أهلؤا الذين أقسموا بالله جهداً
إيمانهم أنهم لم يكم) أي
أقسموا لكم بأغلا الإيمان
أنهم أولياءكم ومعاذكم على
الكفار وجهداً إيمانهم مصدر
في تقدير الرجال أي مجتهدين في
توكيد إيمانهم (حبطت
أعمالهم) ضاعت أعمالهم التي
عملوها ورياء ومعة لا إيماناً
وعقيدة وهذه من قول الله
عز وجل شهادة لهم بحبوط
الأعمال لهم وتجبهم من سوء
حلمهم (فأصبحوا خاسرين) في
الدنيا والعقبى لقوات المعونة
ودوام العقوبة (يا أيها الذين
آمنوا من يرتد منكم عن دينه
من يرجع منكم عن دين
الإسلام إلى ما كان عليه من
الكفر يرتد مدني وشامى

الفتاة بن عبد البال و بنو يربوع قوم مالك بن نويرة البربري وبعض تميم قوم سباح
 بنت المنذر المتنبئة التي زوجت نفسها من مسيلة الكذاب وكندة قوم الاشعث بن
 قيس الكندي و بنو بكر بن وائل قوم الحطيم بن زيد فكفي الله أمهم على يد أبي بكر
 الصديق رضي الله عنه وفرقة واحدة ارتدت في خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم
 جبلة بن الأيهم واختلف العلماء في المعنى بقوله تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
 ويحبونه) فقال علي بن أبي طالب والحسن وقتادة هم أبو بكر وأصحابه الذين قاتلوا أهل
 الردة وما نجي الزكاة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتد عامة العرب (٣)
 كما تقدم تصليها لأهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بني عبد القيس فأنهم
 ثبتوا على الإسلام ونصر الله بهم الدين ولما ارتد من ارتد من العرب ومنعوا الزكاة
 هم أبو بكر بقتالهم وكره ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عمر كيف
 تقابل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا
 لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ودمه وأبنته وحسابه على الله فقال أبو بكر
 والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقا
 أو قال عتلاكا كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها
 وقال أنس بن مالك كرهت الحجابة قتال ما نبي الزكاة قالوا هم أهل القبلة فقد ادأ أبو بكر
 سيفه وخرج وجده فلم يجدوا بدا من الخروج على أثره فقال ابن مسعود كرهنا ذلك
 في الابتداء ثم جندناه عليه في الانتهاء وقال أبو بكر بن عباس سمعت أبا حصين يقول
 ما ولد بعد النبي أفضل من أبي بكر الصديق لقد قام مقام نبي من الانبياء في قتال أهل
 الردة وفات عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتدت العرب واشرب النفاق
 ونزل بأبي بكر ما نزل بالجمال الراسيات لها ضهاو بعث أبو بكر الصديق خالد بن الوليد
 في جيش كثير إلى بني حنيفة باليمامة وهم قوم مسيلة الكذاب فهاك الله مسيلة
 على يد وحشي غلام مطعم بن عدي الذي قتل حمزة فكلان وحشي يقول قتل خير
 الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام أراد بذلك وحشي أنه في حال الجاهلية قتل
 حمزة وهو خير الناس وفي حال الإسلام قتل مسيلة الكذاب وهو شر الناس وقال قوم
 المراءبة قوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الاشعر بن قيس
 الاشعري روى عن عباس بن غنم الاشعري قال لما نزلت هذه الآية فسوف يأتي الله
 بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا يعني أبا موسى
 الاشعري أحجه الجاهل في المستدرك وقيل هم أهل اليمن (ق) عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن هم أرق أفئدة والين قلوبا الايمان يمان
 والحكمة يمانية وقال السدي نزلت في الانصار لانهم هم الذين نصرنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأعانوه على اظهار الدين وقيل هم احياء من أهل اليمن أمان من الخنوع
 وخسة آلاف من أهل كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من اخلاط الناس جاهدوا في سبيل
 الله يوم القادسية في خلافة عمر وعلى هذا التدبير تكون هذه الآية اخبارا عن النبي

(فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
 ويحبونه) يرضى أعمالهم وينبئ
 عليهم بها ويطيعونه ويؤثرون
 رضاهم فيه دليل نبوته عليه
 السلام حيث أخبرهم بما لم يكن
 فكانوا ثبات خلافة الصديق
 لانه جاهد المرتدين وفي حجة
 خلافة وخلافة عمر رضي الله
 عنهم ما وشئ النبي صلى الله عليه
 وسلم عنهم فضرب على عاتق
 سلمان وقال هذا ذووه ولو كان
 الايمان مع القاتل لما لبثت رجال
 من انبياء فارس والراجم من
 الجزاء الى الاسم المتضمن لمعنى
 الشراط محذوف معناه فسوف
 يأتي الله بقوم مكانهم

(٣) قوله ارتد عامة العرب الخ
 الذي تقدم ارتدادهم في زمن
 أبي بكر سيج فرق لا غير اه

هـ

(اذلة) جمع ذليل واما ذلول فجمع ذل وذل زعم انه من الذل الذي هو ضد الصعوبة فذل سهلان ذلول لا يجمع على اذلة قال المجوهري الذل ضد العز ورجل ذليل بين الذل وقوم اذلاء واذلة والذل بالكسر ٢٢٣

وقد وقع الخبر على وفقه بحمد الله تعالى فتكون هذه الآية محزنة واما معنى المحبة فيقال
 احببت فلانا يعني جعلت قايي معرضا بان يحببه والمحبة ارادة متراه أو تظنه خيرا ومحبة
 الله تعالى العبد انعامه عليه وتوفيقه وهذا يشبه الى طاعته والعمل بما يرضى به عنه
 وان يشيده أحسن الثواب على طاعته وان يثني عليه ويرضى عنه ومحبة العبد لله عز وجل
 أن يسارع الى طاعته واستغناء ذاته وان لا يفعل ما يوجب سخطه وعقوبته وان
 يتجنب الله بما يوجب له الزاني لديه جعلنا الله من يحبهم ويحبونه عنه وكرمه
 وقوله تعالى (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) هذه من صفات الذين اصطفاهم
 الله تعالى ووصفهم بقوله يحبهم ويحبونه يعني انهم أرقاء رجاء لاهل دينهم واخوانهم
 من المؤمنين ولم يردذل الهوان بل أراد الدين جانيهم لاخوانهم المؤمنين وهم مع رفعتهم
 ورجعتهم ولين جانيهم أشداء أقوياء غلظة على أعدائهم الكافرين قال علي بن أبي طالب
 أذلة على المؤمنين يعني أهل رقة على أهل دينهم أعزة على الكافرين أهل غلظة على
 من خالفهم في دينهم وقال ابن عباس تراهم كالولد لولدوه كالعبد لسيدته وهم في الغلظة
 على الكافرين كالسبع على فرسته وقال ابن الانباري ان الله على المؤمنين بانهم
 يتواضعون للمؤمنين اذ القوم وهم يعنفون الكافرين اذ القوم وقيل ان الذل هنا معنى
 الشفقة والرحمة كأنه قال راجين للمؤمنين مشفقين عليهم على وجه التذلل والتواضع وانما
 أتى بالطفة على حتى يدل على علمونهم وفضلهم وشرفهم لا لاجل كونهم
 ذليلا في أنفسهم بل ذلك التذلل لاجل انهم ضموا الى علمونهم فضيلة التواضع
 ويدل على صحة هذا سياق الآية وهو قوله أعزة على الكافرين يعني انهم أشداء أقوياء
 في أنفسهم وعلى أعدائهم (يجاهدون في سبيل الله) يعني انهم ينصرون دين الله (ولا
 يخافون لومة لائم) يعني لا يخافون عذل عادل في نصرهم الدين وذلك ان المنافقين كانوا
 يراقبون الكفار ويخافون لهم فبين الله تعالى في هذه الآية ان من كان قويا في الدين
 فإنه لا يخاف في نصره لدين الله بيده أو بلسانه لومة لائم وهذه صفة المؤمنين الخالصين
 ايمانهم لله تعالى (ق) عن عبادة بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على السمع والطاعة في السر والسر والمنتشط والمكره وعلى ان لا تنزع الامر أهله
 وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا تخاف في الله لومة لائم ثم قال تعالى (ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء) ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من وصفهم بحجة الله ولين جانبهم للمؤمنين
 وشدتهم على الكافرين وانهم يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم كل ذلك من
 فضل الله تعالى بفضل به عليهم ومن احسانه اليهم (والله واسع عليم) يعني انه تعالى
 واسع الفضل عليهم عن يستحقه قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا)
 قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت حين تبرأ من موالاته اليهود وقال
 أو الى الله ورسوله والمؤمنين يعني اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال جابر بن عبد الله

ذلول ودواب ذلل (على المؤمنين) ولم يقل للمؤمنين
 لتضمن الذل معنى المحو
 والعطف كأنه قيل عاطفين
 عليهم على وجه التذلل
 والتواضع (أعزة على الكافرين)
 أشداء عليهم والعزاز الارض
 الصلبة فهم مع المؤمنين كالولد
 لوالده والعبد لسيدته ومع
 الكافرين كالسبع على فرسته
 (يجاهدون في سبيل الله)
 يقاتلون الكفار وهو صفة لقوم
 يحبهم واعزة واذلة (ولا
 يخافون لومة لائم) والواو يحتمل
 ان تكون للعال اي يجاهدون
 وحالهم في المجاهدة خلاف حال
 المنافقين فانهم كانوا والين
 لليهود فاذا خرجوا في جيش
 المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود
 فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه
 ينفعهم فيه لوم من جهتهم واما
 المؤمنون فججاهدتهم لله لا
 يخافون لومة لائم وان تكون
 للعطف اي من صفتهم المجاهدة
 في سبيل الله وهم صلاب في
 دينهم اذا شرعوا في امر من
 امور الدين لا ترعهم لومة لائم
 واللومة المرة من اللوم وفيها
 وفي التكبر مبالغتان كأنه قيل
 لا يخافون شيئا قط من لوم واحد
 من اللوام (ذلك) اشارة الى
 ما وصف به القوم من المحبة

والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة (فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع) كثير الفواضل (علم) من هه من أهلها
 عقب النبي عن موالاته من يحب معاداتهم ذكر من يحب موالاتهم بقوله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) وانما
 يفيد اختصاصهم بالموالاته ولم يجمع الولي وان كان المذكور جماعة تدينها على ان الولاية لله اصل ولغيره تبع ولو قيل انما
 أولياءكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام اصل وتبع ومجمل

(الذين يقيمون الصلاة) الرفع على البدل ٦١٤ من الذين آمنوا وعلى هم الذين اوالنصب على المدح (ويؤتون الزكاة)

والواو في (وهم را كعون) للحال أى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة قيل انها نزلت في على رضى الله عنه حين سأل سائل وهو را كع في صلاته فطرح له خاتمه كأنه كان مرجا في خنصره فلم يتكف لمخامه كثير على يفسد صلاته وورد بلفظ الجمع وان كان السبب فيه واحد اترغيبا للانس في مثل فعله لئلا يواشئ ثوابه والآية تدل على جواز الصدقة في الصلاة وعلى ان الفعل القليل لا يفسد الصلاة (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) يتخذ هؤلاء أوليا ويكن وليا (فان حزب الله هم الغالبون) من اقامة الظاهر مقام الضمير أى فانهم هم الغالبون أو المراد بحزب الله الرسول والمؤمنون أى ومن يتولهم فقد تدولى حزب الله واعتصم بدين لا يغاب وأصل الحزب القوم يجتمعون لامر جزهم أى أصحابهم وروى ان رفاعه بن زيد وسويد بن الحرث قد اظهرا الاسلام ثم ناقضا وكان رجال من المسلمين يوادونهم فقتلوا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) يعنى اتخاذهم دينكم هزوا ولعبا لا يصح ان يقابل بالتخاذكم اياهم أولياء بل يقابل ذلك

نزلت في عبد الله بن سلام وذلك انه جاء الى محمد صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان قومنا قرىظة والنضير قد هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجيأوا فنزلت هذه الآية فقراها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن سلام رضىنا بالله يا رسول الله نبياو بالمؤمنين أولياء وقيل الآية عامة في حق جميع المؤمنين لان المؤمنين بعضهم أولياء بعض فعلى هذا يكون قوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم را كعون) صفة لكل مؤمن ويكون المراد بذلك هذه الصفات تميز المؤمنين عن المنافقين لان المنافقين كانوا يدعون انهم مؤمنون الا أنهم لم يكونوا يداومون على فعل الصلاة والزكاة فوهف الله تعالى المؤمنين بانهم يقيمون الصلاة يعنى باتمام ركوعها وسجودها في مواعيدها ويؤتون الزكاة يعنى يؤدون زكاة أموالهم اذا وجبت عليهم أما قوله تعالى وهم را كعون فعلى هذا التفسير فيه وجوه أحدها ان المراد من الركوع هنا الخضوع والمعنى ان المؤمنين يصلون ويركعون وهم منقادون خاضعون لأوامر الله ونواهيته الوجه الثانى أن يكون المراد منه أن من شأنهم اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وانما خص الركوع بالذكر كترشيفه الوجه الثالث قيل ان هذه الآية نزلت وهم را كوع وقيل نزلت في شخص معين وهو على بن أبى طالب قال السدى م رضى سائل وهو را كع في المسجد فاعطاه خاتمه فعلى هذا قال العلماء العمل القليل في الصلاة لا يفسد اوالقول بالعموم أولى وان كان قد وافق وقت نزولها صدقة على بن أبى طالب وهو را كع وبدل على ذلك ما روى عن عبد الملك بن سليمان قال سألت أبا جعفر محمد بن على الساقى عن هذه الآية انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا من هم فقال المؤمنون فقلت ان ناسا يقولون هو على فقال على من الذين آمنوا وقوله تعالى (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) يعنى ومن يتول القيام بطاعة الله ونصر رسوله والمؤمنين قال ابن عباس يريد المهاجرين والانصار ومن يأتي بعدهم (فان حزب الله) يعنى أنصار دين الله (هم الغالبون) لان الله ناصرهم على عدوهم والحزب فى اللغة أصحاب الرجل الذين يكونون معه على رأيه وهم القوم الذين يجتمعون لامر حزبه يعنى أهمه وقوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) قال ابن عباس كان رفاعه بن زيد ابن التابوت وسويد بن الحرث قد اظهرا الاسلام ثم ناقضا وكان رجال من المسلمين يوادونهم فقتلوا فأنزل الله تعالى هذه الآية ومعنى اتخذوا دينكم هزوا ولعبا هو اظهراهم الاسلام بالسذم قولوا وهم مع ذلك يظنون الكفر ويسرونه (من الذين اتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود (والكفار) يعنى عبدة الاصنام وانما فصل بين أهل الكتاب والكفار وان كان أهل الكتاب من الكفار لان كفر المشركين من عبدة الاصنام أعظم وأفسس من كفر أهل الكتاب (أولياء) يعنى لا تتخذوهم أولياء والمعنى ان أهل الكتاب والكفار اتخذوا دينكم يامعشر المؤمنين هزوا وسخرية فلا تتخذوهم أئمة أولياء وأنصارا (واتقوا الله ان كنتم مؤمنين) يعنى مؤمنين حقا لان المؤمن بأبى موالاة أعداء الله عز وجل قوله

تعالى (من الذين اتوا الكتاب من اللبىان) من قبلكم والكفار) أى المشركين وهو عطف على الذين المنصوبه والكفار بصري على عطف على الذين المحرورة أى من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار (أولياء واتقوا الله) فى موالاة الكفار (ان كنتم مؤمنين) حقا لان الايمان حقا يابى موالاة أعداء الدين

(واذا نادى بتم الى الصلوة اتخذوها)
 أى الصلوة أو المناداة (هزوا)
 ولعبا ذلك بانهم قوم لا يعقلون)
 لان لعبهم وهزهم من أفعال
 السفهاء والجهلة فكأنهم لا عقل
 لهم وفيه دليل على ثبوت الاذان
 بنص الكتاب لا بالمنام وحده
 (قل يا أهل الكتاب هل
 تنقمون منا الان آمنابالله
 وما أنزل البنا وما أنزل من قبل)
 يعنى هل تعيرون منا وتذكرون
 الا الايمان بالله وبالكتب
 المنزلة كلها (وأن أكثركم
 فاسقون) وهو عطف على
 الجور رأى وما تنقمون منا
 الا الايمان بالله وما أنزل وبأن
 أكثركم فاسقون والمعنى
 اعاذيتونا لانا اعتقدنا توحيد
 الله وصديق انبيائه وفسقةكم
 لخالفكم لتمام ذلك ويجوز
 أن يكون الواو بمعنى مع أى
 وما تنقمون منا الا الايمان
 بالله مع انكم فاسقون (قل
 هل أنبئكم بشئ من ذلك مثوبة
 عند الله) أى ثوابا وهو نصب
 على التمييز والثبوت وان كانت
 مختصة بالاحسان ولكنها
 وضعت موضع العقوبة كقوله
 فبشرهم بعذاب اليم وكان
 اليهود يزعمون ان المسلمين
 مستوجبون للعقوبة فقل لهم

تعالى (واذا نادى بتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا) قال الكلبي كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلوة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا والافاموا وصلوا الا صلوا ويخسكون على طريق الاستهزاء فنزل الله هذه الآية وقال السدي نزلت هذه الآية في رجل من النصارى كان بالمدينة فكان اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله يقول حرق الكاذب قد دخل خادمه ذات ليلة بنار وهو وأهله نيام فطارت منها شرارة فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الاذان حسدوا المسلمين على ذلك فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد أيدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما مضى من الاعم قبلك فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لمكان أولى الناس به الانبياء فمن أين لك صياح كصياح العير فأتبع هذا الصوت وما أسمع هذا الامر فانزل الله عز وجل ومن أحسن قولنا من دعا الى الله الآية وأنزل واذا نادى بتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) يعنى ان هزهم ولعبهم من أفعال السفهاء والجهال الذين لا عقل لهم قوله تعالى (قل يا أهل الكتاب) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى الذين اتخذوا دينك هزوا ولعبا (هل تنقمون منا) يعنى هل تذكرون منا وتعيرون علينا (الان آمنابالله وما أنزل البنا وما أنزل من قبل) وهذا على سبيل التعجب من فعل أهل الكتاب والمعنى هل تجدون علينا في الدين الا الايمان بالله وما أنزل البنا وما أنزل على جميع الانبياء من قبل وهذا ليس مما ينكر أو ينقم منه وهذا كما قال بعضهم

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهم فلول من قراع الكتاب

يعنى انه ليس فيهم عيب الا ذلك وهذا ليس يعيب بل هو مدح عظيم لهم قال ابن عباس أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبي رافع وعازوراء وزيدو خالد وازار بن أبي ازاروا وشيع فسالوه عن يؤمن به من الرسل فقال أو من بالله وما أنزل البنا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط الى قوله ونحن له مسلمون الآية فلما ذكر عيسى جسدوا نبوته وقالوا والله لا تؤمن به من آمن به فانزل الله هذه الآية وقيل انهم قالوا والله ما نعلم اهل دين اقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولادينا شر من دينكم فانزل الله هذه الآية قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الان آمنابالله وما أنزل البنا وما أنزل من قبل وهذا هو ديننا الحق وطريقنا المستقيم فلم تنقمونه علينا (وأن أكثركم فاسقون) يعنى انما كرهتم ايماننا وتقمتموه علينا مع علمكم باننا عني الحق بسبب فسقكم وقامتكم على الدين الباطل لحب الرياسة وأخذ الاموال بالباطل وانما قال أكثركم لان الله علم ان من أهل الكتاب من يؤمن بالله وبرسوله قوله عز وجل (قل هل أنبئكم بشئ من ذلك) هذا جواب لليهود لما قالوا ما نعرف ديننا شر من دينكم والمعنى قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين قالوا هذه المقالة هل أخبركم بشئ من ذلك الذي ذكرتموه تنقمتم علينا من ايماننا بالله وما أنزل علينا (مثوبة

(من لعنة الله) شرعية في الحقيقة من أهل الاسلام في زعمكم وذلك اشارة الى المتقدم أى الايمان أى شريعتكم من ايماننا واما اى جزاء اولاد من حذف مضاف ٢٢٦ قبله أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنة الله (وغضب

عليه وجعل منهم القردة) يعنى أصحاب السبت (والخنازير) أى كفار أهل مائدة عيسى عليه السلام أو كلا المستحقين من أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير (وعبد الطاغوت) أى العجل أو الشيطان لان عبادتهم العجل يتزين الشيطان وهو عطف على صلة من كانه قيل ومن عبد الطاغوت وعبد الطاغوت حرة جعله اسما موضوعا للبلغة كقولهم رجل حذرو قطن للبلع في الحذر والفتنة وهو معطوف على القردة والخنازير أى جعل الله منهم عبد الطاغوت (اولئك) الممسوخون المعنويون (شر مكانا) جعلت الشرارة لا مكان وهى لاهله للبالغة (وأضل عن سواء السبيل) عن قصد الطريق الموصول الى الجنة ونزل في ناس من اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الايمان نقفا (واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) الباء للعالم أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر وكذلك تعد دخلوا وهم قد خرجوا ولذا دخلت قد تقر بالماضي من الحال وهو متعلق بقالوا آمنا أى قالوا ذلك وهذه حالهم (والله اعلم بما كانوا يكتمون) من النفاق (وترى كثير منهم) من اليهود (يسارعون في الالتم) الكذب (والعدوان) الظلم انهم أو الالتم ما يخص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم والمسارة في الشئ الشروع فيه بسرعة (واكلهم السمحت) المحرام

عند الله) يعنى جزاء فان قلت المثوبة مختصة بالاحسان لانها في معنى الثواب فكيف جاءت في الاساءة قلت وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله بحماية بينهم ضرب وجيع ومنه قوله تعالى فذشرهم بعذاب اليم والمعنى قل هل انتممكم بشر من أهل ذلك الدين مثوبة فان قلت هذا يقتضى ان الموصوفين بذلك الذين يحكمون عليهم بالشرب لانه تعالى قال بشر من ذلك ومعلم ان الامر ليس كذلك فاجوابه قلت جوابه ان الكلام خرج على حسب قولهم واعتقادهم فان اليهود حكموا بان اعتقاد ذلك الذين شر فقال لهم هب ان الامر كذلك لكن من لعنة الله وغضب عليه ومسخ صورته شر من ذلك وقوله تعالى (من لعنة الله) معناه هل انتممكم من لعنة الله أو هو من لعنة الله ومعنى لعنة الله بعده وطرده عن رحمة (وغضب عليه) يعنى واتهمه منه لان الغضب ارادة الانتقام من العصاة (وجعل منهم القردة والخنازير) يعنى من اليهود من لعنة الله وغضب عليه ومنهم من جعلهم قردة وخنازير قال ابن عباس ان الممسوخين كلاهما ما أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير وروى ان مسخ القردة كان في أصحاب السبت من اليهود ومسخ الخنازير كان في الذين كفروا بعد نزول المائدة في زمن عيسى عليه السلام ولما نزلت هذه الآية عبر المسلمون اليه ودوا لله بهم بالخوان القردة والخنازير ووافقوا بذلك (وعبد الطاغوت) يعنى وجعل منهم عبد الطاغوت يعنى من أطاع الشيطان فمأسول له والطاغوت هو الشيطان وقيل هو العجل وقيل هو الكهان والاحبار وجملة ان كل من أطاع احدا في معصية الله فقد عبده وهو الطاغوت (اولئك) يعنى المعنويين والمغضوب عليهم والممسوخين (شر مكانا) يعنى من غيرهم ونسب الشر الى المكان والمراد به اهله فهو من باب الكناية وقيل أراد ان مكانهم مسخور لانه كان أشد شرمانه (وأضل عن سواء السبيل) يعنى وأطاعن قصد طريق الحق قوله تعالى (واذا جاؤكم قالوا آمنا) قال قتادة نزلت في اناس من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبروه انه هم مؤمنون راضون بالذي جاء به وهم متمسكون بخالاتهم وكفرهم فكان هؤلاء يظهرون الايمان وهم في ذلك منافقون فآخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بحالهم وشأنهم (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) يعنى انهم دخلوا كافرين وخرجوا كافرين لم يتعاقب قلوبهم شئ من الايمان فهم كافرون في حالتي الدخول والخروج (والله اعلم بما كانوا يكتمون) يعنى من الكفر الذى في قلوبهم قوله عز وجل (وترى كثير منهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى وترى يا محمد كثير من اليهود وكله من محتمل ان تكون للتبعض ولعل ان هذه الافعال المذكورة في هذه الآية ما كان يفعلها كل اليهود فلذا قال تعالى وترى كثير منهم (يسارعون) المبادرة في الشئ المبادرة اليه بسرعة لكن لفظة المسارعة انما تستعمل في الخير ومنه قوله تعالى يسارعون في الخيرات وضدها العجلة وتقال في الشر في الاغاب وانما ذكرت لفظة المسارعة في قوله يسارعون (في الالتم والعدوان واكلهم السمحت) لفائدة وهى

اعلم بما كانوا يكتمون) من النفاق (وترى كثير منهم) من اليهود (يسارعون في الالتم) الكذب (والعدوان) الظلم انهم أو الالتم ما يخص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم والمسارة في الشئ الشروع فيه بسرعة (واكلهم السمحت) المحرام

(لبس ما كانوا يعملون) لبس شياعلموه (لولا) هلاوه وتخصيص ٦٢٧ (ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الائم

وأكلهم السبت لبس ما كانوا يصنعون) هذا ذم العلماء والاول للعامة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي أشد آية في التفسير أن حيث أنزل تارك النهي عن المنكر منزلة ثم تكذب المنكر في الوعيد (وقالت اليهود يدا الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان) روى ابن اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمد عليه السلام كفا الله ما بسط عليهم من السمعة وكانوا من أكثر الناس ما لا فعند ذلك قال فخصاص

يدا الله مغلولة ورضي بقوله الآية خرون فاشركوا فيه وغل اليدوسطها مجاز عن الخذل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا تقصد المتيكاهم به أثبات يدولا غل ولا بسط حتى أنه يستعمل في ملك يعطى ويمنع بالإشارة من غير استعمال اليد ولواء إلى الاقطع إلى المنكسب عطاء جزا لقولوا ما أبسط يده بالنوال وقد استعمل حيث لا يصح اليد يقال بسط لباس كفيه في صدرى فجعل للباس الذي هو من المعاني كفان ومن لم ينظر في علم البيان يتخبر في

أنهم كانوا يقدمون على هذه المنكرات كأنهم يحقون فيها والائم اسم جامع لجميع المعاصي والمنهيات فيدخل تحتها العدوان وكل السبت فلهذا ذكر الله العدوان وأكل السبت بعد الائم والمعاصي وقيل الائم ما كتموه من التوراة والعدوان ما زادوا فيها والسبت هو الشاوما كانوا ما كتموه من غير وجهه (لبس ما كانوا يعملون) يعني لبس العمل كان هؤلاء اليهود يعملون وهو مسارعهم إلى الائم والعدوان وأكلهم السبت قوله تعالى (لولا) يعني هلاوه هنا بمعنى التخصيص والتوبيخ (ينهاهم الربانيون والاحبار) قال الحسن الربانيون علماء أهل الانجيل والاحبار علماء أهل التوراة وقال غيره كلهم من اليهود لأنه متصل بكهم (عن قولهم الائم) يعني الكذب (وأكلهم السبت) والمعنى هلاهم الأسماء الربانية اليهود عن قولهم الائم وأكلهم السبت (لبس ما كانوا يصنعون) يعني الاحبار والربان اذ لم ينهوا غيرهم عن المعاصي وهذا يدل على ان تارك النهي عن المنكر منزلة ثم تكذبه لان الله تعالى ذم الفرس يمين في هذه الآية قال ابن عباس ما في القرآن أشد توخيها من هذه الآية وقال الخليل ما في القرآن آية أخوف عندي منها قوله عز وجل (وقالت اليهود يدا الله مغلولة) نزلت هذه الآية في فخصاص اليهودي قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا أكثر الناس أموالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله ومحمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السمعة فعند ذلك قال فخصاص يدا الله مغلولة يعني محبوسة متبوضة عن الرزق والبذل والعطاء ففسبوا الله تعالى إلى الخذل والتبعض تعالى الله عن قولهم هلاوا كبير او لما قال هذه المقالة الخبيثة فخصاص ولم ينهه بقية اليهود ورضوا بقوله لاجرم ان الله تعالى أشركهم معه في هذه المقالة فقال تعالى اخبارا عنهم وقالت اليهود يدا الله مغلولة يعني نعمتهم متبوضة عنا وقيل معناه يدا الله مكفوفة عن عذابنا فليس يعدبنا الا بقدر ما يربيه قسمه وذلك قدر ما عذبنا بأوباء الجهل والقول الاول أصح لقوله تعالى ينفق كيف يشاء وعلم ان غل اليدوسطها مجاز عن الخذل والجود يدل قوله تعالى انبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط والسبب ان اليد آلة لكل الاعمال لا سيما للدفع المال وانفاقه وامساكه فاطمأنا السبب على المسبب واسندوا الجود والخذل إلى اليد مجازا فتقل للجواد الكرم فيماض اليدوسبوط اليدوقيل للخيال متبوض اليدوقوله تعالى (غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا) يعني امسكت أيديهم عن كل خير وطر دواعي رحمة الله قال الزجاج رد الله عليهم فقال أنا الجواد الكرم وهم الخلاء وأيديهم هي المغلولة الممسوكة وقيل هذا دعاء على اليهود علمنا الله كيف ندعو عليهم فقال غلت أيديهم أي في نارجهم فعلى هذا هو من الغل حقيقة أي شددت أيديهم إلى أعناقهم وطرحوا في النار جزاء لهم على هذا القول ومعنى لعنوا بما قالوا عذبوا بسبب ما قالوا فلعنهم أيهم مسخوفا في الدنيا وقردة وخنازير وضربت عليهم الذلة والمسكنة والحزب وفي الآخرة لهم عذاب النار وقوله تعالى (بل يداه مبسوطتان)

تاويل أمثال هذه الآية وقوله غلت أيديهم دعاء عليهم بالخذل ومن ثم كانوا الخذل خلق الله أو تغل في جهنم فهي كانوا غلت وانما أثبت اليد في بل يداه مبسوطتان وهي مفردة في يدا الله مغلولة ليكون رد قولهم وانكاره أبلغ وادل على اثبات غاية السجالة ونفي الخذل عنه فغاية

يعني انه تعالى جواد كريم ينفق كيف يشاء وهذا جواب لليهود ودور عليهم
ما افتروه واختلقوه على الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وانما اجيوبوا بهذا الجواب
على قدر كلامهم وأما الكلام في اليد فقد اختلف العلماء في معناها على قولين أحدهما
وهو مذهب جمهور السلف وعلماء أهل السنة وبعض المتكلمين ان يد الله صفة من
صفات ذاته كاله جمع والبرص والوجه فيجب علينا الايمان بها والتسليم وغرها كما جاءت في
الكتاب والسنة بلا كيف ولا تشبيه ولا تعطيل قال الله تعالى لما خلقت بيدي وقال
الذي صلى الله عليه وسلم عن عيسى بن الرحمن وكذا ايديه عيسى والقول الثاني قول جمهور
المتكلمين وأهل التأويل فانهم قالوا اليد تدرك في اللغة على وجه أحدها المجارحة
وهي معلومة وثانيها النعمة يقال فلان عندي يد أشكره عليها وثالثها القدرة قال الله
تعالى أولى الايدي والابصار فسرهم بذوى القوى والعقول ويقال لا يد لك بهذا الامر
والمعنى سلب كمال القدرة ورأبها الملك يقال هذه الضيعة في يد فلان أى في ملكه
ومنه قوله تعالى الذي بيده عقدة الشكاح أى يملك ذلك أما المجارحة فمتفية في صفة الله
عز وجل لان العقل دل على انه يتمتع أن تكون يد الله عبارة عن جسم مخصوص وعضو
مركب من الاجزاء والابحاض تعالى الله عن الجسمية والكمية والتشبيه علوا كبيرا
فامتنع بذلك أن تكون يد الله بمعنى المجارحة وأما سائر المعاني التي فسرت ايدها فخالصة
لان أكثر العلماء من المتكلمين زعموا أن اليد في حق الله عبارة عن القدرة وعن الملك
وعن النعمة وههنا اشكالان أحدهما ان اليد اذا فسرت بمعنى القدرة فقدرته الله واحدة
ونص القرآن ناطق باثبات اليد في قوله تعالى بل يدها مبسوطتان واجيب عن هذا
الاشكال بان اليهود لما جعلوا قولهم يد الله مغلوطة كناية عن البخل اجيوبوا على وفق
كلامهم فقال بل يدها مبسوطتان أى ليس الامر على ما وصفتهموه من البخل بل هو جواد
كريم على سبيل الكمال فان من أعطى بيده فقد أعطى على كل الوجوه الاشكال
اثنان في اليد اذا فسرت بالنعمة فنص القرآن ناطق بشئنيته اليد ونعم الله بهر محصورة ولا
معدودة ومنه قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها واوجب عن هذا الاشكال بان
التثنية بحسب الجنس ثم يدخل تحت كل واحد من الجنس أنواع كثيرة لانهاية لها مثل
نعمة الدنيا ونعمة الدين ونعمة الظاهر ونعمة الباطن ونعمة النفع ونعمة الدفع
فالمراد بالثنية المبالغة في وصف النعمة اجاب اصحاب القول الاول عن هذا بان قالوا ان
الله تعالى أخبر عن آدم انه خلقه بيده ولو كان معني خلقه لا دم بتدريته أو بنعمته
أو بملكه لم يكن لمخصوصية آدم بذلك وجه مفهوم لان جميع خلقه مخلوقون بتدريته
وجميعهم في ملكه وممتليون بنعمته فلما خص الله آدم عليه السلام بقوله تعالى لما
خلقت بيدي دون خلقه علم بذلك اختصاصه وتشریفه على غيره ونقل الامام فخر الدين
الرازي عن ابي الحسن الاشعري قولاً ان اليد صفة قائمة بذات الله وهي صفة سوى
القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء قال والذي يدل عليه انه تعالى جعل
وقوع خلق آدم بيده على سبيل الكرامة لا دم واصطفائه له فلو كانت اليد عبارة
عن القدرة امتنع كون آدم صانعاً بذلك لان ذلك حاصل في جميع المخلوقات فلا بد

من اثبات صفة أخرى وراء القدرة يقع بها الخلق والتسكو بن على سبيل الاصطفاء هذا
آخر كلامه واجب عن قولهم ان التثنية بحسب الجنس ثم يدخل تحت كل واحد من
الجنسين أنواع كثيرة بان الاسم اذا ثنى لا يؤدي في كلام العرب الا عن اثنين باعيانها
دون الجمع ولا يؤدي عن الجنس أيضا قالوا وخطأ في كلام العرب أن يقال ما أكثر
الدرهمين في أيدي الناس بمعنى ما أكثر الدراهم في أيديهم لان الدرهم اذا ثنى لا يؤدي
في كلام العرب الا عن اثنين باعيانها ما لو يكن الواحد يؤدي عن جنسه كما تقول العرب
ما أكثر الدرهم في أيدي الناس بمعنى ما أكثر الدراهم في أيديهم لان الواحد يؤدي عن
الجمع فثبت به هذا البيان قول من قال ان اليد صفة لله تعالى تليق بحلاله وانها ليست
بجارية كما تقول المجسمة تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا (ينفق كيف يشاء) يعني انه
تعالى يرزق كما يريد ويختار فيوسع على من يشاء ويقتصر على من يشاء لا اعتراض عليه في
ملكه ولا فيما يقوله (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله
تبارك وتعالى أنفق أنفق عليك وقال يد الله ملائ لا تغيضا نفقة سبحانه الليل والنهار
أرايت ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينقص ما بيده وكان عرشه على الماء
وبسده الميزان يرفع ويخفض وهذا الحديث أيضا أحد احاديث الصفات فيجب الايمان
به وامره كما جاء من غير تشبيه ولا تكليف وقوله تعالى (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل
اليك من ربك طغيانا وكفرا) يعني كلما نزلت عليك آية من القرآن كفروا بها فزادوا
شدة في كفرهم وطغيانهم والمراد بالكثر علماء اليهود وقيل اقامتهم على
كفرهم وزيادة منهم فيه (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فكأنهم أبدا
مختلفة قلوبهم شتى لا يتبع بينهم اتفاق ولا تعاضد (كلما أوفدوا
نارا للجر ب أطفالها الله) كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا
وقهروا لم يقم لهم نصر من الله على أحد قط وقد آتاهم الاسلام
وهم في ملك الجوس وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم نصر عليهم عن قتادة لا تأتي يهوديا في بلد الا وقد
وجدته من أذل الناس

ما يبذله السخى أن يعطيه بيديه
(ينفق كيف يشاء) تا كيد
لوصف بالسخاء ودلالة على
أنه لا ينفق الا على مقتضى
الحكمة (وليزيدن كثيرا منهم)
من اليهود (ما أنزل اليك من
ربك طغيانا وكفرا) أي
يزدادون عند نزول القرآن
كثرتهم تمامي في الجحود
وكفر ربايات الله وهذا من
إضافة الفعل الى السبب كما
قال فزادتهم رجسا الى رجسهم
(وألقينا بينهم العداوة والبغضاء
الى يوم القيامة) فكأنهم أبدا
مختلفة قلوبهم شتى لا يتبع
بينهم اتفاق ولا تعاضد (كلما
أوفدوا نارا للجر ب أطفالها الله)
كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا
وقهروا لم يقم لهم نصر من الله
على أحد قط وقد آتاهم الاسلام
وهم في ملك الجوس وقيل كلما
حاربوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم نصر عليهم عن قتادة
لا تأتي يهوديا في بلد الا وقد
وجدته من أذل الناس

(وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا) وَيَجْتَهِدُونَ فِي دَفْعِ الْإِسْلَامِ وَمُحْذَرِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ كَيْدِهِمْ (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا) بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَعَالِيَهُ مَعَهُ مَا دَعَدْنَا مِنْهُمْ شَيْئًا ۚ (وَاتَّقُوا) أَيِ وَقَرُّوْا

(و يسعون في الارض فسادا) يعني ويجهدون في دفع الاسلام ومحو ذكر محمد صلى الله عليه وسلم من كتبهم وقيل انهم يسعون بالمرء والكيد والحيل وليس يتدرون على غير ذلك (والله لا يحب المفسدين) يعني أن الله لا يحب من كانت هذه صفته قال قتادة لا تاتي اليهود ببيلة الا وجدتهم من اذل الناس فيها وهم ابغض خلق الله اليه قوله تعالى (ولأن اهل الكتاب آمنوا) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم وصدقوه في ما جاء به (واتقوا) يعني اليهودية والنصرانية (الذين رباهم سيئاتهم) يعني لحونا عنهم ذنوبهم التي عملوها قبل الاسلام لان الاسلام يجب ما قبله (ولا دخلناهم جنات النعيم) يعني مع المسلمين يوم القيامة (ولو أنهم أقاموا التوراة والايجاب) يعني أقاموا أحكامهما بحدودهما وعلما بما فيهما من الوفاء للعهود والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم لان نعمة وصفته موجودان فيهما فان قلت كيف يبار اهل الكتاب باقامة التوراة والايجاب مع انهم استخابوا ولما قلت انهم هم الله تعالى باقامة ما فيهم ما من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم واتباع شريعته وهذا غير منسوخ لانه موافق لما في القرآن وقوله تعالى (وما أنزل اليهم من ربهم) فيه قولان أحدهما أن المراد به كتب انبيائهم القديمة مثل كتاب شعيب وكتاب ارميا وزيوراد وفي هذه الكتب أيضا ذكر محمد صلى الله عليه عليه وسلم فيكون المراد باقامة هذه الكتب الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقول الثاني أن المراد بما أنزل اليهم من ربهم هو القرآن لانهم ما دوروا بالايمان به فكانت نزل اليهم من ربهم (لا) كلا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) يعني أن اليهود لما أصرواعلى تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وفتوا على كفرهم ويهوديتهم أصابهم الله بالقطع والشدة حتى بلغوا الى حيث قالوا يدا الله مغلولات فأنه خبر الله انهم لو تركوا اليهودية والكفر الذي هم عليه لا تقبل تلك الشدة بالحب والسعة وهو قوله تعالى لا كلا من فوقهم ومن تحت أرجلهم قال ابن عباس معناه لا أنزلت عليهم المظروا أخرجت لهم النبات والمراد من ذلك توسعة الرزق عليهم (منهم أمة مقتصدة) أى عادلة والاقتصاد الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تنصير وأصله من التصدي لان من عرف مقصود اطلبه من غير اعوجاج عنه والمراد بالامة المقتصدة من آمن من اهل الكتاب مثل عبد الله ابن سلام وأصحابه والنجاشي وأصحابه الذين أسلموا (وكثير منهم) يعني من اهل الكتاب الذين أقاموا على كفرهم مثل كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود (ساعة ما يعملون) يعني يسئ ما يعملون من أقامتهم على كفرهم قال ابن عباس عملوا بالتيج مع التكذيب بالنبي صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) الآية روى عن الحسن أن الله تعالى لما بعث رسوله صلى الله عليه وسلم ضاق ذرعا وعرف أن من الناس من يكذب فانزل هذه الآية وقيل نزلت في عيب اليهود وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم دعاهم الى الاسلام فقالوا أسلمنا قبلك وجعلوا يستهزئون

إيمانهم بالتقوى (الذكرنا
 منهم سيئاتهم) ولم تؤاخذهم
 بها (ولأدخلناهم جنات النعيم)
 مع المسلمين (ولو أنهم أقاموا
 التوراة ولا ينجيل) أى أقاموا
 أحكامها وحددوا بها وما
 فيها من نعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (وما أنزل إليهم
 من ربه) من سائر كتب الله
 لأنهم مكاثرون بالإيمان بجميعها
 فكانها أنزلت إليهم وقيل هو
 القرآن (لا) كما ومن فوقهم
 يعنى الثمار من فوق رؤسهم
 (ومن تحت أرجلهم) يعنى
 الزروع وهذه عبارة عن
 التوسعة كتبهم فلان فى
 النعمة من غرقه الى قدمه ودلت
 الآية على أن العمل بطاعة
 الله تعالى سبب لسمعة الرزق
 وهو كتوله تعالى ولو أن أهل
 التورى آمنوا واتوا لفتحنا
 عليهم بركات من السماء
 والارض ومن بقى الله يجعل
 له خراجا ورزقه من حيث
 لا يحتسب فقلت استغفروا
 وبكم انه كان نقضاً لالايات
 وان لم يستقاموا على الطريقة
 لاستيناهم ما غدا (منهم أمة
 متعادلة) طائفة حالها أعمى
 عداوة رسول الله عليه السلام
 قيل هي الطائفة المؤمنة

وهم عبد الله بن سلام وأصحابه وعثمان بنه وأربعون من الأنصارى (و كثير منهم ساء ما بعلمون) فيه معنى التمجيد
 كانه قيل و كثير منهم ساء ما بعلمهم وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه وغيرهم (ما أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك)
 جميع ما أنزل إليك وأي شيء أنزل إليك غير ما قبلي تبليغه أحد اولاً خائف أن تنال ما كروه

(وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه
 كما امرتك (فما بلغت رسالته)
 رسالته مدني وشامي وابو
 بكر اي فلم تبلغ اذا ما كلفت من
 اداء الرسالة ولم تؤد منها شيئا قط
 وذلك ان بعضها ليس باولي بالاداء
 من بعض فاذا لم تؤد بعضها فكأنك
 اغفلت اداءها جميعا كما ان من
 لم يؤمن ببعضها كان كمن لم
 يؤمن بأكملها لكونها في حكم شيء
 واحد لدخولها تحت خطاب
 واحد والشئ الواحد لا يكون
 مبلغا غير مبلغ مؤمنه بانه غير مؤمن
 قالت المحدثه لعنهم الله تعالى
 هذا كلام لا يفيد وهو كقولك
 لغلامك كل هذا الطعام فان
 لم تأكله فأنك ما أكلته قلنا
 هذا امر بتبليغ الرسالة في
 المستقبل أي بلغ ما أنزل اليك
 من ربك في المستقبل فان لم
 تفعل أي ان لم تبلغ الرسالة في
 المستقبل فكأنك لم تبلغ الرسالة
 أصلا أو بلغ ما أنزل اليك من
 ربك إلا أن ولا تنتظره كثرة
 الشوكه والعدة فان لم تبلغ كنت
 كمن لم تبلغ أصلا أو بلغ ذلك
 غير خائف أحد فان لم تبلغ على
 هذا الوصف فكأنك لم تبلغ
 الرسالة أصلا ثم قال مشيخه في
 التبليغ (والله يعصمك من
 الناس) يحفظك منهم قتلا فيم يقدر
 عليه وان شجني وجهه يوم أحد
 وكسرت رباعيته أو نزلت
 بعدما أصابه ما أصابه والناس
 الكفار بدليل قوله

به ويقولون تريد أن تتخذك حنانا كما اتخذ النصارى عيسى حنانا فلما رأى النبي صلى
 الله عليه وسلم ذلك منهم سكت فانزل الله هذه الآية وأمره بان يقول لهم يا أهل الكتاب
 اسمعوا على شيء الآية وقيل نزلت هذه الآية في أمر الجهاد وذلك ان المنافقين كرهوه
 فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسلك في بعض الاحياء عن الحث على الجهاد لما علم من
 كراهية بعضهم له فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت في قصة الرجم والقصاص وما سأل
 عنه اليهود ومعه الآية يا أيها الرسول بلغ جميع ما أنزل اليك من ربك بجاهه وابه ولا
 تراقب أحد ولا تترك شيئا مما أنزل اليك من ربك وان أخفيت شيئا من ذلك في وقت من
 الاوقات فما بلغت رسالته وهو قوله تعالى (وان لم تفعل فما بلغت رسالته) وقري
 رسالته قال ابن عباس يعني ان كتمت آية مما أنزل اليك من ربك لم تبلغ رسالتي يعني
 انه صلى الله عليه وسلم لو ترك ابلاغ البعض كان كمن لم يبلغ شيئا مما أنزل الله اليه وحاشا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتم شيئا مما أوحى اليه روى مسروق عن عائشة قالت
 من حدثك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا مما أنزل اليه فقد كذب ثم قرأت
 يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك أخرجاه في الصحيحين بزيادة فيه وقوله تعالى
 (والله يعصمك من الناس) يعني يحفظك محمد وعصمك منهم والمراد بالناس هنا الكفار
 فان قلت أليس قد شجر رأسه وكسرت رباعيته يوم أحد وقد أودى بضروب من الاذى
 فكيف يجمع بين ذلك وبين قوله والله يعصمك من الناس قلت المراد منه انه يعصمه
 من القتل فلا يقدر عليه أحد اراد به القتل ويدل على صحة ذلك ما روى عن جابر انه
 غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم قتل معه قادر كتمهم القائل في واد كثير الغضا فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها
 سيفه وغنما معه فآذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونوا واذا عنده اعرابي فقال
 ان هذا اخترط على سببي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال من يمنعك مني
 فقلت الله ثلاثا ولم يعاقبه وجلس وفي رواية أخرى قال جابر كنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بذات الرقاع فاذا آتينا على شجرة ظليمة تركناها لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه
 فقال تخافني فقال لا فقال من يمنعك مني قال الله فتمده أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أخرجاه في الصحيحين وزاد البخاري في روايته انه ان اسم ذلك الرجل غورث بن الحرث
 (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمة المدينة
 ليلة فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي يجرسني الليلة قال فبيعتنا نحن كذلك سمعنا
 خششة السلاح فقال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحتمت أحرسه
 فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يجرس ليلا حتى نزلت والله يعصمك من الناس فان رج رسول الله صلى الله عليه

وسلم رأسه من القبة فقال لهم أيها الناس انصرفوا فقد عصي الله أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب وقيل في الجواب عن هذا أن هذه الآية نزلت بعدما شجر رأسه في يوم
احد لان سورة المائدة من آخر القرآن نزولا وقوله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين)
قال ابن عباس معناه لا يرشد من كذبك وأعرض عنك وقال ابن جرير الطبري معناه
ان الله لا يوفق للرشد من حاد عن سبيل الحق وجار عن قصد السبيل وحده ما حثت به
من عند الله ولم ينته الى أمر الله وطاعته فيما فرض عليه واوجبه قوله تعالى (قل يا أهل
الكتاب استم على شيء) يعني قل يا محمد ولأهل اليهود والنصارى استم على شيء من الدين
الحق المرتضى عند الله واستم على شيء مما تدعونكم إليه عليه مما جاءكم به موسى عليه
السلام يا معشر اليهود والنصارى استم على ما جاءكم به عيسى يا معشر النصارى فانكم أحدتم وغيرتم
قال ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك
ابن الصيف ورافع بن حرملة وقالوا يا محمد ألت ترغم أنك على ملة ابراهيم ودينه وتؤمن
بما عندنا من التوراة وتشهد أنها حق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ولكنكم
أحدتم وغيرتم ما فيها عما أخذ عليكم من الميثاق وكتمت منها ما أمرتم أن تبينوه للناس
فانابرى من أحدناكم قالوا فاننا أخذنا في أيدينا فاننا على الحق والهدى ولا تؤمن لك
ولا تتبعك فانزل الله قل يا أهل الكتاب استم على شيء (حتى تقيموا التوراة والانجيل
وما أنزل اليكم من ربكم) الآية وقد تقدم معنى اقامة التوراة والانجيل وأنه يلزمهم
العمل بما فيها وهو الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد تقدم تفسير ما أنزل اليكم من
ربكم (وايزيدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) وقوله تعالى (فلا
تأس على القوم الكافرين) يعني فلا تحزن يا محمد على هؤلاء اليهود الذين جحدوا
نبوتك ولم يؤمنوا بك فانما يعود ضرر ذلك الكفر عليهم قوله عز وجل (ان الذين آمنوا
والذين هادوا والصابئون والنصارى) لما بين الله عز وجل ان أهل الكتاب
ليسوا على شيء عالم يؤمنوا به في هذه الآية ان هذا الحكم عام في كل أهل المال
وأنه لا يحصل لاحد منهم فضيلة ولا منقبة الا اذا آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا
برضاه الله ومن العمل الصالح الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم لانه لا يتم الايمان
الا به وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة وقوله تعالى والصابئون طاهر
الاعراب يقتضي أن يقال والصابئون وكذا قراءة أبي بن كعب وابن مسعود وابن كثير
من السبعة وقرأ الجمهور بالرفع ومذهب الخليل وسيبويه أنه ارتفع الصابئون
بالابتداء على نية التأخير كأنه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن
بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون كذلك
خفف خبره والحكمة في عطف الصابئين على من قبلهم هي ان الصابئين أشد الفرق
المدكورة في هذه الآية فضلا فكانه قال كل هؤلاء الفرق اذا آمنوا أو تابوا لعمل
الصالح قبل الله تو بتهم حتى الصابئون فانهم اذا آمنوا كانوا أيضا كذلك وانما سموا
صابئين لانهم صبوا عن الاديان كلها بمعنى خرجوا لانهم صبوا الى اتباع الهوى
والشهوات في دينهم ومن يتبعه واماجأت به الرسل من عند الله فان قلت قد قال الله تعالى

(ان الله لا يهدي القوم الكافرين)
لا يمكنهم ما يريدون انزاله بك
من الهلاك (قل يا أهل الكتاب
استم على شيء) على دين يعتد به
حتى يسمى شيئا بطلانه (حتى
تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل
اليكم من ربكم) يعني القرآن
(وايزيدن كثير منهم ما أنزل
اليك من ربك طغيانا وكفرا)
اذا فزعوا زيادة الكفر والطغيان
الى القرآن بنسب التسيب
(فلا تأس على القوم الكافرين)
فلا تتأسف عليهم فان ضرر ذلك
يعود اليهم لا اليك (ان الذين
آمنا) بالسنتهم وهم المنافقون
ودل عليه قوله لا يحزنك الذين
يسارعون في الكفر من الذين
قالوا آمنا فآواهم ولم تؤمن
قلوبهم (والذين هادوا
والصابئون والنصارى)
قال سيبويه وجيع البصريين
ارتفع الصابئون بالابتداء وخبره
مخدوف والنسبة التأخير عما
في حيزان من اسمها وخبرها كأنه
قيل ان الذين آمنوا والذين
هادوا والنصارى

(من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والصائبون كذلك أي من آمن بالله واليوم الآخر فلا خوف عليهم فقدّم وحذف الخبر كقوله فنيل أسمى بالمدينة رحله فاني قاربها الغريب أي فاني الغريب وقيار كذلك يدل اللام على أنه خبر إن ولا يرتفع بالعطف على محل أن واسمها لأن ذلك لا يصح قبل الفراع من الخبر لا تقول أن زيدا وعمرو منطلقان وإنما يجوز أن زيدا منطلق وعمرو والصائبون مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله أن الذين آمنوا إلى آخره ولا محل لها كالمحل الذي عطف عليها وقائدة التقديم التنبية ٢٣٣ على أن الصائبين وهم أي هؤلاء المعدودين

ضلالا ولا أشدهم غيا يتاب عليهم
انهم منهم- الإيمان فالإيمان
بغيرهم ومحل من آمن الرفع
على الابتداء وخبره فلا خوف
عليهم- والفاء لتضمن المبتدأ
معنى الشرط ثم الجملة كها
خبر إن والراجع إلى اسم إن
محذوف تقديره من آمن منهم-
(لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل)
بالتوحيد (وأرسلنا إليهم رسلا)
ليعقوبهم على ما يتون وما يدرون
في دينهم (كلما جاءهم رسول)
بجمله شرطية وقعت صفة لرسلا
والراجع محذوف أي رسول
منهم (عما لا تهوى أنفسهم) بما
يخالف هواهم ويضاد شهورهم
من مشاق التكليف والعمل
بالشرائع وجواب الشرط محذوف
دل عليه (فريقا كذبوا وفريقا
يقولون) كأنه قيل كلما جاءهم
رسول منهم ناصبوه وقوله فريقا
كذبوا جواب مستأنف لقائل
كأنه يقول كيف فعلوا برسلهم
وقال يقولون بلفظ المضارع على

في أول الآية أن الذين آمنوا ثم قال في آخر الآية من آمن فإفادة هذا التكرار
فأئذ به أن المنافقين كانوا يظهرون الإسلام ويرغمون أنفسهم مؤمنون ففي هذا التكرار
إخراجهم من قبيل المؤمنين فيكون معنى أن الذين آمنوا أي بالسنتهم لا بقولهم ثم قال
من آمن يعني من ثبت على إيمانه ورجع عن نفاقه منهم- وقيل فيه فائدة أخرى وهي أن
الإيمان يدخل تحته أقسام كثيرة وأشرفها الإيمان بالله واليوم الآخر فإفادة التكرار
التنبية على أن أشرف أقسام الإيمان هذان القسمان وفي قوله (من آمن بالله) حذف
تقديره من آمن بالله (واليوم الآخر) منهم وإنما حسن هذا الحذف لكونه معلوما عند
السامعين (وعمل صالحا) يعني وضم إلى إيمانه العمل الصالح وهو الذي يراد به وجه الله
تعالى (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني في الآخرة قوله عز وجل (لقد أخذنا
ميثاق بني إسرائيل) يعني أخذنا العهود عليهم في التوراة بأن يعملوا بما فيها من
التوحيد والعمل بما أمرناهم به والانتها عما نهاهم عنه (وأرسلنا إليهم رسلا) يعني
ليبين الشرائع والأحكام (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم) يعني بما يخالف
أهواءهم ويضاد شهورهم من مشاق التكليف والعمل بالشرائع (فريقا كذبوا) يعني
من الرسل الذين جاءتهم (وفريقا يقولون) يعني من الرسل فكان فيهم كذبوا عيسى ومحمد
صلى الله عليه وسلم وكان فيهم قتلوا زكريا ويحيى عليهما السلام وإنما فعلوا ذلك نقضا
للميثاق وجراة على الله عز وجل ومخالفة لأمره قوله تعالى (وحسبوا) يعني وظن هؤلاء
الذين كذبوا الرسل وقتلوا الأنبياء (أن لا تكون فتنة) يعني أن لا يعذبهم الله ولا يبتليهم
بذلك الفعل الذي فعلوه وإنما جعلهم على هذا الظن الفاسد أنهم كانوا يعتقدون أن كل
رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله فلهذا السبب حسبوا
أن لا يكون فعلهم ذلك فتنة يبتلون بها وقيل إنما قدموا على ذلك لاعتقادهم أن آباءهم
وأسلافهم يدفعون عنهم العذاب في الآخرة (فعموا ووهوا) يعني أنهم عموا عن الحق
فلم يبصروه ووهوا عنه فلم يسموه وهذا العمى هو كناية عن عمى البصيرة لا البصر
وكذلك الصمم هو كناية عن منع الحق إلى قلوبهم وسبب ذلك شدة جهلهم وقوة
كفرهم وإعراضهم عن قبول الحق قال بعض المفسرين سبب هذا العمى والصمم

٨٠ ن ل حكاية الحال الماضية استغظا على القتل وتذيعا على أن القتل من شأنهم
وانتصافهم فيقاوفا على أنه مفعول كذبوا ويقولون وقيل التكذيب مشترك بين اليهود والنصارى والقتل مختص باليهود
فهم قتلوا زكريا ويحيى (وحسبوا أن لا تكون) جزوعا على وأوعروا على أن مخفة من الثقلية أصله أنه لا تكون تخفت
أن وحذف ضمير الشأن ونزل جسا بنهم لوقته في صدورهم منزلة العلم فلذا دخل فعل الحسبان على أن التي هي للتحقيق (فتنة)
بلا وعذاب أي وحسب بنو إسرائيل أنهم لا يصيبهم من الله عذاب بقتل الأنبياء وتكذيب الرسل وسد ما يشتمل عليه
صلة أن وأن من المستندوا المستند إليه مسد مفعول على حسب (فعموا ووهوا) فلم يعملوا بآراء وأولما سمعوا وأوعموا عن الرشد
وصواعن الوعظ ٣ قوله ما يشتمل عليه صلة أن وأن وما تشتمل عليه صلتها اه معجبه

(ثم تاب الله عليهم) دزقهم التوبة (ثم عوا ٦٣٤ وصعوا كثير منهم) هو بدل من الضمير أى الواو وهو بدل البعض من

الكل أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك كثير منهم (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم بحسب أعمالهم (لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) لم يفرق عيسى عليه السلام بينه وبينهم في أنه عبد مبروب لا يكون حجة على النصارى (أنه من يشرك بالله) في عبادته غير الله (فقد حرم الله عليه الجنة) التى هى دار الموحدين أى حرمه دخولها ومنعه منه (وماواه النار) أى مرجعه (وما للظالمين) أى الكافرين (من انصار) وهو من كلام الله تعالى أو من كلام عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا أن الله ثالث ثلاثة) أى ثالث ثلاثة آلهة والأشكال أنه تعالى قال فى الآية الأولى لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم وقال فى الثانية لقد كفر الذين قالوا أن الله ثالث ثلاثة والجواب أن بعض النصارى كانوا يقولون كان المسيح بعينه هو الله لأن الله وبما يتجلى فى بعض الأزمان فى شخص فتجلى فى ذلك الوقت فى شخص عيسى ولهذا كان يظهر من شخص عيسى أفعال لا يقدر عليها إلا الله وبعضهم ذهبوا إلى آلهة ثلاثة الله ومريم والمسيح وأنه ولد الله من مريم ومن فى قوله

عبادتهم الجمل فى زمن موسى عليه السلام (ثم تاب الله عليهم) يعنى أنهم لما تابوا من عبادتهم الجمل تاب الله عليهم (ثم عوا وصعوا) يعنى فى زمان زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام لأنهم كذبوا عيسى وقتلوا زكريا ويحيى وقيل أن العمى والصمم الأول كان بعد موسى ثم تاب الله عليهم يعنى ببعثة عيسى عليه السلام ثم عوا وصعوا يعنى بسبب الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (كثير منهم) من اليهود لأن بعضهم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم مثل عبد الله بن سلام وأصحابه (والله بصير بما يعملون) يعنى من قتل الأنبياء وتكذيب الرسل قوله عز وجل (لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم) لما حكي الله عن اليهود وما حكمهم من نقضهم الميثاق وقتلهم الأنبياء وتكذيبهم الرسل وغير ذلك شرع فى الاخبار عن كفر النصارى وما هم عليه من فساد الاعتقاد فقال تعالى لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم وهذا قول اليعقوبية والمكائنية من النصارى لأنهم يقولون أن مريم ولدت الها ولأنهم يقولون أن الإله جعل وعلاجل فى ذات عيسى واتحد به فصار الها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) يعنى وقد كان المسيح قال هذا البنى إسرائيل عند معنائه اليهم وهذا تنبيه على ما هو الحجة القاطعة على فساد قول النصارى ذلك لأنه عليه السلام لم يفرق بينه وبين غيره فى العبودية والافراد لله بالرؤية وان دلائل المحذوف ظاهرة عليه (أنه من يشرك بالله فقد جرم الله عليه الجنة) يعنى أنه من يجعل له شريكا من خلقة فقد حرم الله عليه الجنة يعنى إذا مات على شركه (وماواه النار) يعنى أنه يصير إلى النار فى الآخرة (وما للظالمين) يعنى والمالمشركين الذين ظلموا أنفسهم بالشرك (من أنصار) يعنى ملهم من أنصار نصرهم ويمنعونهم من العذاب يوم القيامة قوله تعالى (لقد كفر الذين قالوا أن الله ثالث ثلاثة) وهذا قول المرقسية والنسطورية من النصارى ولتفسير قول النصارى طريقتان أحدهما هو قول أكثر المفسرين أنهم أرادوا بهذه المقالة أن الله ومريم وعيسى آلهة ثلاثة وأن الإلهية مشتركة بينهم وأن كل واحد منهم إلا وبين ذلك قوله تعالى للمسيح أنت قلت للناس اتخذوني وأسمى الهين من دون الله فقوله ثالث ثلاثة فيه إضمار تقديره أن الله أحد ثلاثة آلهة أو واحد من ثلاثة آلهة قال الواحدى ولا يكفر من يقول أن الله ثالث ثلاثة ولم يرد به أنه ثالث ثلاثة آلهة لأنه ما من اثنين إلا والله ثالثهما بالعلم ويدل عليه قوله تعالى فى سورة الحادة ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خسة إلا هو سادسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما والطريق الثانى أن المتكلمين حكوا عن النصارى أنهم يقولون أنه جوهر واحد ثلاثة أقانيم أب وابن وروح القدس وهذا الثلاثة إله واحد كما أن الشمس اسم ينناول القرص والشعاع والحجارة وعنوا بالآب والذات والآب ابن الكلمة وبالروح الحماية واثبتوا الذات والكلمة والحياة وقالوا أن الكلمة التى هى كلام الله اختلطت بمحمد عيسى اختلط الماء باللبن وزعوا أن الآب إله والآب ابن إله والروح إله والكل واحد وأعلم أن هذا الكلام معلوم البطلان ببديهة العقل فإن الثلاثة لا تكون واحدا

(وَمَنْ أَلَهَ الْإِلَهِ الْوَاحِدَ) للاستغراق أى وماله قطفى الوجود إلا اله موصوف بالوحدانية لا ثانى له وهو الله وحده لا شريك له وفى قوله (وَأَن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ) للبيان كالتى فى فاجتنبوا الرجس من الاوثان ولم يقل لمسهم لان فى اقامة الظاهر مقام المضمر تكرر الشهادة عليهم بالكفر أو للتبعيض ٢٣٥ أى ليمس الذين بقوا على الكفر منهم

لان كثير امنهم تابوا عن النصرانية

(عذاب أليم) نوع شديد الالم من العذاب (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) الايتوبون بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه وفيه تعجيب من اصراهم (والله غفور رحيم) يغفر لآء ان تابوا وغيرهم (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل) صفة لرسول أى ماهو الا رسول من جنس الرسل الذين خلدوا من قبله وابرأوه الاكهم والاربرص واحياؤه الموتى لم يكن منه لانه ليس اله بل الله ابرأ الاكهم والاربرص وأحيا الموتى على يده كما أحيا العصا وجعلها حية تسعى على يدم موسى وخلقه من غير ذكر تكاثر آدم من غير ذكر وأتى (وأمة صديقة) أى ومأمة أيضا الا ك بعض النساء المصديات للانبياء المؤمنات بهم ووقع اسم الصديقة عليها لقوله تعالى وصدقت بكلمات ربها وكتبه ثم أبعدهما عما نسب اليهما بقوله (كانا بأكلان الطعام) لان من احتاج الى الاعتذاء بالطعام وما يتبعه من المضم والنقص لم

والواحد لا يكون ثلاثة ولا ترى فى الدنيا مقالة أشد فسادا ولا ظهر بطلان من مقالة النصرارى وعلى هذا أخبر الله عنهم فى قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة فهذا معنى مذهبهم وان لم يصح حوابانه واحد من ثلاثة آلهة فذلك لازم لهم وانما يتنعون من هذه العبارة لانهم اذا قالوا ان كل واحد من الاقانب اله فقد جعلوه ثالث ثلاثة وقولهم بعد هذا هو اله واحد فيه مناقضة لما قالوا أولا فهذا بيان فساد قول النصرارى ثم رد الله عليهم فقال تعالى (وَمَنْ أَلَهَ الْإِلَهِ الْوَاحِدَ) يعنى انه ليس فى الوجود اله واحد موصوف بالوحدانية لا ثانى له ولا شريك له ولا والد له ولا صاحبة له الا الله تعالى (وَأَن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ) يعنى وان لم ينته النصرارى عن هذه المقالة الخبيثة (ليمن الذين كفروا منهم عذاب أليم) يعنى ليعصبن الذين أقاموا على هذا القول الخبيث وهذا الدين الذى ليس بمرضى عذاب وجميع فى الآخرة وانما قال تعالى منهم لعلهم السابق ان من النصرارى من سيؤمن ويخلص ويترك هذا القول ويعلم انه فاسد ثم يذب سائر النصرارى الى التوبة من هذه المقالة الخبيثة فقال تعالى (أفلا يتوبون الى الله) يعنى من قولهم بالتثليث (وبستغفرونه) وهذا استغفاهم بمعنى الامرأى توبوا الى الله واستغفروه من هذا الذنب العظيم فانه تعالى يغفر الذنوب (والله غفور) يعنى لمن استغفروه وتاب اليه (رحيم) به وبما اثر خلقه قوله عز وجل (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل) يعنى ان المسيح رسول من الله عز وجل ليس باله كما كان الرسل الذين كانوا من قبله لم يكونوا آلهة وقد أتى عيسى عليه السلام بالمعجزات الدالة على صدقه كما ان الذين من قبله أتوا بالمعجزات الدالة على صدقهم (وأمة صديقة) يعنى انها كثيرة الصدق وقيل سميت مريم صديقة لانها صدقت بآيات ربها وكتبه وقوله تعالى (كانا بأكلان الطعام) فيه احتجاج على فساد قول النصرارى بالهية المسيح يعنى ان المسيح وأمة مريم كانا بشرين بأكلان الطعام ويعيشان به كسائر بني آدم فكيف يكون الهان يحتاج الى الطعام ولا يعيش الاب وه قيل معناه انه لو كان الها كما يزعمون لدفع عن نفسه ألم الجوع وألم العطش ولم يوجد ذلك فكيف يكون الها وقيل هذا كناية عن المحذوذ ذلك ان كل من أكل وشرب لا بد له من الغائط والبول ومن كانت هذه صفته فكيف يكون الها وبالمجمل فان فساد قول النصرارى أظهر من ان يحتاج الى اقامة دلائل عليه ثم قال تعالى (انظر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى انظر يا محمد (كيف نبين لهم الآيات) يعنى الدالة على بطلان قولهم (ثم انظر أى يؤفكون) أى كيف يصرفون عن استماع الحق وقبوله قوله تعالى (قل أن عبدون من دون الله) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى قل يا محمد هؤلاء النصرارى أعبدون من دون الله (مالا يعلى

يكن الاجسام كما من محمد وعظم وعروق وأعصاب وغير ذلك ما يدل على انه مصنوع ومؤلف كغيره من الاجسام) انظر كيف نبين لهم الآيات) أى الاعلام من الادلة الظاهرة على بطلان قولهم (ثم انظر أى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله بعد هذا البيان وهذا تعجيب من الله تعالى فى ذهابهم عن الفرق بين الرب والمربوب (قل أن عبدون من دون الله مالا يعلى

لكم ضرا ولا نفعا) هو عيسى عليه السلام أى شىء لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلاء والمصائب فى الانفس والاموال والانفس لا تنفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الابدان والسعة والخصب لأن كل ما يستطيعه انفس من المضار والمناقع فيقتله تعالى فكانه لا يملك منه شىء وهذا دليل قاطع على أن أمره منافى للرؤية حيث جعله لا يستطيع ضرا ولا نفعا وصفة الرب أن يكون قادر على كل شىء ٢٣٦ لا يخرج مقدور عن قدرته (والله هو السميع العليم) متعلق بأن عبدون

لكم ضرا ولا نفعا) يعنى لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلاء والمصائب فى الانفس والاموال ولا يقدر أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به الله من صحة الابدان وسعة الارزاق فان الضار والنافع هو الله تعالى لا من تعبدون من دونه ومن لا يقدر على النفع والضر لا يكون الها (والله هو السميع العليم) يعنى أنه تعالى سميع لا قوالكم وكفركم عليهم بما فى ضمائركم قوله عز وجل (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) الغلو مجاوزة الحد فلو انصارى رفعه فوق قدره باستحقاق الألوهية وغلوا اليهود وضعه عن استحقاق النبوة (غير الحق) صفة لمصدر مخدوف أى غلوا غير الحق يعنى غلوا باطلا (ولا تتبعوا أهواء قوم نضلوا من قبل) أى أسلافكم وأئمتكم الذين كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيرا) ممن تابعهم (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه (لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) قيل ان أهل ايلة لما اعتدوا فى السبت قال داود اللهم العنهم واجعلهم قردة فسخوا وابعدهم عن ربهم وعلى لسان عيسى ابن مريم وهم كفار أصحاب المائدة لما كانوا معاصوا ولم يؤمنوا قال عيسى عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم خنازير فسخوا وخنازير وفسدتهم وقال بعض العلماء ان اليهود كانوا يقتفرون بآبائهم ويقولون نحن من اولاد الانبياء عليهم السلام فاجاب الله تعالى بانهم ملعونون على لسان الانبياء عليهم السلام وقيل ان داود وعيسى بشر اجمعهم صلى الله عليه وسلم ولعنهم يكفر به (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يعنى ذلك اللعن بسبب عصيانهم واعتدائهم ثم فسر الاعتداء والمعصية فقال تعالى (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) أى لا ينهون بعضهم بعضا

أى أنتم كون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تعتدونه (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) الغلو مجاوزة الحد فلو انصارى رفعه فوق قدره باستحقاق الألوهية وغلوا اليهود وضعه عن استحقاق النبوة (غير الحق) صفة لمصدر مخدوف أى غلوا غير الحق يعنى غلوا باطلا (ولا تتبعوا أهواء قوم نضلوا من قبل) أى أسلافكم وأئمتكم الذين كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيرا) ممن تابعهم (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه (لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) قيل ان أهل ايلة لما اعتدوا فى السبت قال داود اللهم العنهم واجعلهم قردة فسخوا وابعدهم عن ربهم وعلى لسان عيسى ابن مريم وهم كفار أصحاب المائدة لما كانوا معاصوا ولم يؤمنوا قال عيسى عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم خنازير فسخوا وخنازير وفسدتهم وقال بعض العلماء ان اليهود كانوا يقتفرون بآبائهم ويقولون نحن من اولاد الانبياء عليهم السلام فاجاب الله تعالى بانهم ملعونون على لسان الانبياء عليهم السلام وقيل ان داود وعيسى بشر اجمعهم صلى الله عليه وسلم ولعنهم يكفر به (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يعنى ذلك اللعن بسبب عصيانهم واعتدائهم ثم فسر الاعتداء والمعصية فقال تعالى (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) أى لا ينهون بعضهم بعضا

من العالمين والعنهم كل لعنت أصحاب السبت فاصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) ذلك اللعن بعصيانهم واعتدائهم ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون) لا ينهون بعضهم بعضا (عن منكر فعلوه) عن قبيح فعلوه ومعنى منكر فعلوه ولا يكون النهى بعد الفعل أنهم لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن ذكر أراادوا فعله أو المارد لا يتنهون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه يقال تنهى عن الامر وتنهى عنه اذا امتنع منه وتركه ثم عجب من سوء فعلهم وقبح ذلالتهم بالتسم بقوله

(لبئس ما كانوا يفعلون) وفيه دليل على أن ترك النهي عن المنكر من العظام في حاسرة على المسلمين في أعراضهم عنه (تري كثيرا منهم يتولون الذين كفروا) هم منافقوا أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين و يصاقونهم (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم) لبئس شيئا قدموه لأنفسهم سخط الله عليهم أي وجب سخط الله (وفي العذاب هم خالدون) أي في جهنم (ولو كانوا يؤمنون بالله) أي ما اتخذا الصابلا نفاق (والنبي) أي محمد صلى الله عليه وسلم (وما أنزل اليه) يعني القرآن (ما اتخذوهم أولياء) يعني أن موالاة المشركين تدل على نفاقهم (ولكن كثيرا منهم فاسقون) مستمرون في كفرهم ونفاقهم أو معناه ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله ويمسوا وما أنزل اليه يعني التوراة ما اتخذوا المشركين أولياء كما لم يوالهم المسلمون ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم أصلا (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود) هو مفعول ثان لتجدن وعداوة تميز (والذين أشركوا) عطف عليهم

عن منكر وقيل معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه ولا عن الإصرار عليه (لبئس ما كانوا يفعلون) اللام في لبئس لام التسم أي اقسام لبئس ما كانوا يفعلون يعني من ارتكاب المعاصي والعدوان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل أنه كان الرجل يلقى الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا ينعته ذلك أن يكون أكرهه وشرب به وفعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون تري كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم إلى قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأتينهم بالمعروف ولننهون عن المنكر ثم لتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطرا ولتضرنه على الحق قصرا وفي رواية أوليضر بن الله قلوب بعضهم ببعض ثم بلغنكم كما لعنهم أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي عنه فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي نهمتم علماءهم فلم ينتهوا وخالفوا وهم في مجالسهم وآكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال لا والذي نفسي بيده حتى تأطروهم على الحق أطرا قال الترمذي هذا الحديث حسن غير يب قوله أكرهه وشرب به وفعيده هو المأكل والمشرب والمساعد فعمل بمعنى فاعل وقوله لتأطرنه الأطرا عطف يعني لتعطفنسه ولتردنه إلى الحق الذي خالفه والقصر القهر على الشيء قوله عز وجل (تري كثيرا منهم) يعني من اليهود ومثل كعب ابن الأشرف وأصحابه (يتولون الذين كفروا) يعني يوالون المشركين من أهل مكة وذلك حين خرجوا إليهم ليحيشوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس معناه ترى كثيرا من المنافقين يقولون اليهود (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) يعني لبئس ما قدموا من العمل لمعادهم في الآخرة (أن سخط الله عليهم) يعني بما فعلوا من موالاة الكفار (وفي العذاب هم خالدون) يعني في الآخرة (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) يعني ولو كان هؤلاء الذين يقولون الكفار يؤمنون بالله ويصدقون بحمد صلى الله عليه وسلم وأنه نبي معوث إلى كافة الخلق (وما أنزل اليه) يعني ويؤمنون بالقرآن الذي أنزل اليه من ربه (ما اتخذوهم أولياء) يعني ما اتخذوا الكفار أنصارا أو أعوانا من دون المؤمنين (ولكن كثيرا منهم فاسقون) يعني ولكن أكرههم خارجون عن طاعة الله وأمره وإنما قال كثير لأنه علم أن منهم من سيؤمن مثل عبد الله بن سلام وأصحابه قوله تعالى (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود) لأنهم أشد الناس عداوة للذين آمنوا (ولكن كثيرا منهم فاسقون) يعني كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم ولا دين لهم أصلا (لنجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود) هو مفعول ثان لتجدن وعداوة تميز (والذين أشركوا) عطف عليهم

حسد منهم للؤمنين) ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) ووصف
 لين عريكة النصارى وسهولة قبولهم الحق قال بعضهم مذهب اليهود انه يجب عليهم
 ايصال الثمر والاذى الى من خالفهم في الدين باى طريق كان مثل القتل ونهب المال أو
 بانواع المكرو والكيد والحيل ومذهب النصارى خلاف اليهود فان الايذاء في مذهبهم
 حرام فحصل الفرق بين اليهود والنصارى وقيل ان اليهود مخصوصون بالحرص الشديد
 على الدنيا وطلب الرياسة ومن كان كذلك كان شديدا للعداوة لغيره وأما النصارى فان
 فيهم من هو معرض عن الدنيا ولاذاتها وترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فانه
 لا يجد أحدا ولا يعاديه بل يكون لين العريكة في طلب الحق فلهذا قال تعالى (ذلك
 بان منهم) يعنى من النصارى (قسيسين ورهبانا) وهم لا يستكبرون) ولم يرد به كل
 النصارى فان معظم النصارى في عداوة المسلمين كاليهود بل الآية نزلت فيمن آمن من
 النصارى مثل التجاشى وأصحابه والنس والقسيس اسم رئيس النصارى والجمع
 قسيسون وقال قطرب النس والقسيس العالم بلغة الروم وهذا مما وقع الوفاق به بين
 اللغتين يعنى العريسة والرومية وأما الرهبان فهو جمع راهب وقيل الرهبان واحد
 وجهه رهاين وهم سكان الصوامع فان قلت كيف مدحهم الله بذلك مع قوله ورهبانية
 ابتدعوها قلت اغنام مدحهم الله في مقابلة ذم اليهود ووصفهم بشدة العداوة للؤمنين ولا
 يلزم من هذا التقدير ان يكون مدحا على الاطلاق وقيل اغنام مدح من آمن منهم بمحمد
 صلى الله عليه وسلم فوصفهم بالتسليم بدن عيسى الى ان بعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فآمنوا به وتبعوه فان قلت كفر النصارى أشد وأعظم من كفر اليهود وأقبح فان
 النصارى ينازعون في الالهيات فيدعون ان الله ولدا واليهود انما ينادعون في النبوات
 فيقولون بعض النبيين ويشكرون بعضهم والاول أقيس فلم ذم اليهود ومدح النصارى
 قلت اغنامهم ومدح في مقابلة ذم وليس بمدح على الاطلاق وقد تقدم الفرق بين شدة
 عداوة اليهود ولين النصارى فلذلك ذم اليهود ومدح النصارى الذين آمنوا منهم
 واختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآية فقيل نزلت في التجاشى ملك الحبشة واسمه
 أحمدة وأصحابه الذين أسلموا معه

﴿ذكر قصة الهجرة الاولى وسبب نزول هذه الآية﴾ قال ابن عباس وغيره من المفسرين
 في قوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ان قريشا ثمرت
 أن يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيلة على من آمن منهم فأذوهم وعدوهم
 فافتتن من افتتن منهم وعصم الله من شاء منهم ومنع الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم
 بعمه أبى طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل بأصحابه ولم يقدر أن يمتنعهم
 من المشركين ولم يؤمر بعد بالجهاد أمر أصحابه بالخروج الى ارض الحبشة وقال ان بها ملكا
 صالحا لا يظلمو ولا يظلم عنده أحد فخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا فخرج اليها
 أحد عشر رجلا واربعة نسوة سر اوهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف

(ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى)
 اللام تتعلق بعداوة ومودة
 وصف اليهود بشدة الشكينة
 والنصارى بلين العريكة
 وجعل اليهود قرناء للمشركين
 في شدة العداوة للؤمنين ونبه
 على تقدم قدمهم فيها بتقدمهم
 على المشركين (ذلك بان منهم
 قسيسين ورهبانا) أى علماء
 وعباد (وأهم لا يستكبرون)
 عال سهولة ماخذ النصارى
 وقرب مودتهم للؤمنين بان
 منهم قسيسين ورهبانا وان
 فيهم تواضعوا واستكانوا لليهود
 على خلاف ذلك وفيه دليل
 على ان العلم انفع شئ وأهداه
 الى الخير وان كان علم القسيسين
 وكذا علم الأنخزة وان كان في
 راهب والبراهمة من الكبروان
 كانت في نصرا في

وأبو حذيفة بن عتبة وأمه سهلة بنت سهيل بن عمرو ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن
 عبد الأسد زوجة أم سلمة بنت أمية وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وأمه ليلى
 بنت أبي خيثمة وطالب بن عمرو وسهيل بن بيضاء فخرجوا إلى البحر وأخذوا سفينة
 بنصف دينار إلى أرض الحبشة وذلك في رجب في السنة الخامسة من هجرة النبي صلى
 الله عليه وسلم وهذه الهجرة الأولى ثم خرج بعدهم جعفر بن أبي طالب وتتابع المسلمون
 فكان جميع من هاجر إلى أرض الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء
 والصبيان فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمرو بن العاص وجماعة بهدانا إلى الحبشة
 وبطارقة ليردهم إليهم فدخل إليه عمرو وقال له أيها الملك أنه قد خرج فيما رجع سبعة
 عقول قريش وأحلامها وزعم أنه نبي وأنه قد بعث إليك برهط من أصحابه ليفسدوا
 عليك قومك فأحببنا أن نأتيك ونخبرك خبرهم وإن قومهم يسألونك أن تردهم إليهم
 فقال حتى نسألهم فأمر بهم فأحضر وألما أتوا باب الحبشة قالوا يا سيدي أليس الله
 فقال أئذنا لهم فخرجوا بأولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال الرهط من المشركين
 أيها الملك ألا ترى أنا قد صدقناك أنهم لم ينجوك بتعتك التي تحيا بها فقال لهم الملك
 ما منكم أن تحيوني بتعتي فقالوا له أنا حينئذ نجية أهل الجنة ونجية الملائكة فقال
 لهم الحبشة ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه فقال جعفر بن أبي طالب يقول هو عبد الله
 ورسوله وكلمة الله وروح منه ألقاها إلى مريم العذراء ويقول في مريم أنها العذراء
 البتة قال فأخذ الحبشة عودا من الأرض وقال والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى
 قدر هذا العود فذكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم فقال هل تعرفون شيئا مما
 أنزل على صاحبكم قالوا نعم قال اقرأ فقرأ فقرأ جعفر سورة مريم وهنالك قسيسون ورهبان
 وسائر النصارى فقرأوا ما قرأوا فأنحدرت دموعهم مع عافوا من الحق فأثر الله فيهم
 ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون إلى آخر الآيتين فقال الحبشة
 لجعفر وأصحابه اذهبوا فأنتم بيوم بارضى يعني أنكم آمنون فراجع عمرو وأصحابه خائمين
 وأقام المسلمون عند الحبشة بخير دار وخير جوار إلى أن هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلى المدينة وعلا أمره وقهر أعداءه وذلك في سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إلى الحبشة على يد عمرو بن أمية الضمري أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي
 سفيان وكانت قد هاجرت مع زوجها ومات عنها فأرسل الحبشة جارية يقال لها ابرهة إلى
 أم حبيبة يخبرها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خطبها فسرت بذلك وأعطت الجارية
 أوصاحا كانت لها واذنت لها الدين سعيد في تكاثرها فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على صداق مبلغه أربع مائة دينار وكان الخاطب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحبشة فأرسل إليها بجميع الصداق على يد جارية يته ابرهة فلما جاءتها بالدينان
 وهبتها منها خمسين دينارا فلم تأخذها وقالت إن الملك أمرني أني لا آخذ منك شيئا
 وقالت أنا صالحة دهن الملك وثيابه وقد صدقت بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنت به
 وحاجتي إليك أن تقرني به مني السلام قالت نعم فقالت قد أمر الملك نساء أن يبعثن إليك

(واذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) وصدهم برهانه المعلوم وأهم يبدون هند
استماع القرآن كما روى عن النجاشي ٦٤٠ أنه قال لجعفر بن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة

والشمر كون وهم يقرؤنه عليهم
هل في كتابكم ذكر مريم قال
جعفر فيه سورة تنسب إلى مريم
فقرأها إلى قوله ذلك عيسى
ابن مريم وقرأ سورة طه إلى قوله
هل أتاك حديث موسى فبكي
النجاشي وكذلك فعل قومه
الذين وفدوا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهم سبعون
رجلا حين قرأ عليهم سورة يس
فبكوا تفيض من الدمع تتلئ
من الدمع حتى تفيض لأن الفيض
ان عتلى الاناء أو غيره حتى
يطلع ما فيه من جوانبه فوضع
الفيض الذي هو من الامتلاء
موضع الامتلاء أو قصدت
المبالغة في وصفهم بالبكاء
فجعلت أعينهم كأنها تفيض
بأنفسها أي تسيل من أجل
البكاء ومن في معارفو الابتداء
الغاية على ان فيض الدمع
ابتداء أو نشأ من معرفة الحق
وكان من أجله ومن في من
الحق لتبيين الموصول الذي هو
معارفوا أدلة بعض على أنهم
عرفوا بعض الحق فابكاهم
فكيف اذا عرفوا كله وقرأوا
القرآن وأحاطوا بالسنة
(يقولون) حال من ضمير الفاعل
في عرفوا (ربنا آمنا) بمحمد
صلى الله عليه وسلم والمراد

بما عندهن من دهن وعود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه عندها فلا ينكره
فالت أم حبيبة فخرجنا إلى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحاصر خيبر فخرج
من خرج إليه من قدم من الحبشة وأقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فدخلت عليه فكان يسألني عن النجاشي وقرأت عليه السلام من ابرهة حارية
الملك فدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها السلام وأنزل الله عز وجل عسى الله أن
يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة يعني أباسفيان وذلك بتزوج رسول الله صلى
الله عليه وسلم أم حبيبة ولما بلغ أباسفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج أم حبيبة
قال ذلك الفعل لا يجدهم وأنهو بعث النجاشي بعد دخوله جعفر وأصحابه إلى النبي صلى
الله عليه وسلم ابنه أزهى في سبتيه رجلا من أصحابه وكتب إليه يا رسول الله اني أشهد
انك رسول الله صا دقا صدقا وقد بابتك وبابعت ابن عمك جعفر وأسلمت لله رب
العالمين وقد بعثت اليك ابني أزهى وان شئت أن أتيتك بنفسى ففعلت والسلام عليك
يا رسول الله فركبوا في سفينة في أثر جعفر حتى اذا كانوا في وسط البحر غرقوا ووافي
جعفر وأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبرهم ووافي مع جعفر سبعون رجلا
عليهم الثياب الصوف منهم اثنان وستون رجلا من الحبشة وعثمان من الشام فقرأ عليهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس إلى آخرها فبكي القوم حين سمعوا القرآن
وآمنوا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله هذه الآية فيهم
وهي قوله ولتخدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى يعني وقد النجاشي
الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا من أصحاب الصوامع وقيل نزلت في ثمانين
رجلا أربعين من نصارى نجران من بني الحارث بن كعب واثنين وثلاثين من الحبشة
وعثمان روميين من أهل الشام وقال قتادة نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على
شريكة من الحق مما جاء به عيسى عليه السلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به
وصدقوه فأتى الله عليهم بقوله ولتخدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى
ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون يعني لا يعظمون عن الايمان
والاذعان للحق قوله عز وجل (واذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول) يعني واذا سمعوا القرآن
الذي انزل إلى الرسول محمد صلى الله عليه وسلم (ترى أعينهم تفيض من الدمع) يقال فاض
الاناء اذا امتلأ حتى يخرج منه ما فيه وصفهم الله تعالى بسيل الدمع عند البكاء وورقة
القلب عند سماع القرآن قال ابن عباس يريد النجاشي وأصحابه لما قرأ عليهم جعفر بن أبي
طالب سورة مريم قال فازالوا يسكون حتى قرع جعفر من القراءة (معارفوا من الحق)
يعني الذي نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو الحق (يقولون) يعني القسيسين والرهبان
الذين سمعوا القرآن من جعفر عند النجاشي (وبنا آمنا) يعني بالقرآن وشهدنا أنه حق
وصدق (فاكتبنا مع الشاهدين) يعني مع امة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يشهدون بالحق

انشاء الايمان والدخول فيه (فاكتبنا مع الشاهدين) مع امة محمد عليه السلام الذين هم شهداء على سائر الامم (وما
لقيامته لا تكونوا شهداء على الناس وقالوا ذلك لانهم وجدوا ذكرهم في الانجيل كذلك

وما لنا لا نؤمن بالله) انكاروا استبعاد لا تتفاء الايمان مع قيامه ونجبه وهو الطمع في انعام الله عليهم بحجة الصالحين وقيل لما رجعوا الى قومه هم لا مومهم فاجابوهم بذلك وما لنا امتد او خبر ولا نؤمن حال اى غير مؤمنين كقولك مالك فاعلمنا (وما جاءنا) وبما جاءنا (من الحق) يعنى مجيئنا على السلام والقرآن (ونطمع) حال من ضمير الفاعل في نؤمن والتقدير ونحن نطمع (ان يدخلنا ربنا الجنة) مع القوم الصالحين (الانبياء والمؤمنين) فانابهم الله بما قالوا (اى بقولهم ربنا آمننا وتصديقهم لذلك جنت تجري من تحتها الانهار خالدين فيه او ذلك جزء المحسنين) ٦٤١ وفيه دليل على ان الاقرار داخل في الايمان كما

هو مذهب الفقهاء وتعلقت الكرامة في أن الايمان مجرد القول بقوله بما قالوا لكن الثناء بفيض الدمع في السباق وبالا حسان في السياق يدفع ذلك وانى يكون مجرد القول ايمانا وقد قال الله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين نفى الايمان عنهم مع قولهم آمنا بالله لعدم التصديق بالقلب وقال أهل المعرفة الموجود منهم ثلاثة أشياء البكاء على الحفاء والدعاء على العطاء والرضا بالقضاء فمن ادعى المعرفة ولم يكن فيه هذه الثلاثة فليس بصادق في دعواه (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) هذا أثر الرد في حق الاعداء الأول أثر القبول للأولياء ونزل في جماعة من الصحابة رضى الله عنهم حلقوا أن يترهبوا ويلبسوا المسوح ويقوموا الليل ويصوموا النهار ويسبحوا في الارض ويحجبوا هذا كبرهم ولا يأكروا اللحم

(وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق) قال ابن عباس لما رجع الوفد من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مومهم قومه على ترك دينهم وقيل ان اليهم ودعبروهم وقالوا تركتم دينكم فاجابوهم بهذا الجواب ومعنى الآية وما لنا لا نؤمن بوحدانية الله وما جاءنا من الحق من عنده على اسان ورسوله صلى الله عليه وسلم (ونطمع) يعنى ونرجو بذلك الايمان (ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) يعنى مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (فانابهم الله بما قالوا) يعنى بالتوحيد الذى قالوه وانما على الثواب وهو قوله تعالى (جنت تجري من تحتها الانهار) بمجرد القول لانه قد سبق وصفهم بما يدل على اخلاصهم فيما قالوا وهو المعرفة والبكاء المؤذنان بحقيقة الاخلاص واستكانة القلب لان القول اذا اقترن بالمعرفة فهو الايمان الحقيقي المؤدود عليه بالثواب وقال ابن عباس بما قالوا يريد عباس لوى يعنى قولهم فاكتبنا مع الشاهدين (خالدين فيها) يعنى في الجنة (وذلك جزء المحسنين) يعنى المؤمنين الموحدين المخلصين في ايمانهم (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) لما ذكر الله عز وجل الوعد لمؤمنى أهل الكتاب وما أعد لهم من الجنات ذكر الوعيد لمن أقام منهم على كفره وتكذيبه وأطلق القول بذلك ليكون هذا الوعيد لهم ولمن جرى مجراه في الكفر والتكذيب فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا (أولئك أصحاب الجحيم) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تخرموا طيبات ما أحل الله لكم) قال علماء التفسير ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر اناس يوم اوصف القيامة فرق الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمعى ١ وهم أبو بكر وعلى بن أبى طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفارى وسالم مولى أبى حذيفة والمقداد بن الاسود وسلمان الفارسى ومعاقل بن مقرن وتشاوروا واتفقوا على انهم يترهبون ويلبسون المسوح ويحجبون هذا كبرهم ويصرمون الدهر ويقومون الليل ولا ينامون على الفرش ولا يأكلون اللحم والودك ولا يقرّبون النساء ولا الطيب ويسبحون في الارض فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته أحق ما بلغنى عن زوجك وأصحابه فكرهت أن تكذب وكرهت أن تبدي سر زوجها فقالت يا رسول الله ان كان قد أخبرك عثمان فقد صدق فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء عثمان أخبرته بذلك فأتى هو وأصحابه العشرة الى رسول الله

٨١ ن ل والودك ولا يقرّبوا النساء والطيب (يا أيها الذين آمنوا لا تخرموا طيبات ما أحل الله لكم) ما طاب ولذمن الحلال ومعنى لا تخرموا لا تمنعوها أنفسكم كمنع الترخيم ولا تقولوا حرمانها على أنفسنا ما البعة منكم في العزم على تركها تركها منكم وتشقافاروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفالوذو وكان يعجبه الحلو والعسل وقال ان المؤمن حلوى يحب الحلو والعسل الحسن انه دعى الى طعام ومعه قوله وهم أبو بكر الخ فيه أن المعداد تسعة وفي الخطيب أن العاصم عثمان بن مظعون لكن ينافيه قول الحازن فأتى هو وأصحابه العشرة ثم عبارة الخطيب خالية من ذلك اه معجم

صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أنبأ أنكم اتفقتم على كذا
وكذا فقالوا بلى يا رسول الله وما أردنا الا الخير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم
أمر بذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا
وقوه واوناموا فاني أقوم واونام وأصوم وأفطروا وكل اللحم والدم وآتى النساء فمن رغب
عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام حرموا النساء والطعام
والطيب وشهوات الدنيا فاني لست آمركم أن تكونوا قسيتين ورهبانا فإنه ليس
في ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة أمتي الصوم ورهبانيتهم
الجهاد اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وجروا واعثروا وأقيموا الصلوات وآتوا الزكاة
وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فاعلموا ذلك من كان قبلكم بالثبديد شدوا
على أنفسهم فشد الله عليهم فذلك بقاياهم في الديار والصوامع فأمر الله عز وجل
هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم بغى الطيبات اللذيات
التي تشتهيها الانفس وتميل اليها القلوب من المطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة فأعلم الله
عز وجل بهذه الآية ان شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم غير ما عرّفوا وأعلمه من ترك
الطيبات وأنه لا ينبغي أن يحتجب الطيبات بالمباحات ومعنى لا تحرموا لا تعتقدوا تحريم
الطيبات المباحات فان من اعتدّ تحريم شيء أحله الله فقد كفر ما ترك لذات الدنيا
وشهواتها والانتفاع الى الله والتفرغ لعبادته من غير اضرار بالنفس ولا نفويت
حق الغير فضيلة لا يمنع منها بل مأمور بها وقوله تعالى (ولا تعتدوا) يعني ولا تتجاوزوا
الحلال الى المحرام وقيل معناه ولا تتجربوا انفسكم فمعنى جب المذا كبر اعتداء وقيل
معناه ولا تعتدوا بالاسراف في الطيبات (ان الله لا يحب المعتدين) يعني الخمازين
الحلال الى المحرام وقوله تعالى (وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) يعني وكلوا أيها
المؤمنون من رزق الله الذي رزقكم وأحله لكم من المطاعم والمشارب قال عبد الله بن
المبارك الحلال ما أخذته من وجهه والطيب ما غذى وأنى فأما الجاهل كالطين والتراب
وما لا يغذى ذكره الاعلى وجه التداوى وعن ابن عباس ان رجلا أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اذا أصبت اللحم انشريت للنساء وأخذتني شهوتي فحرمت
على اللحم فأمر الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان
الله لا يحب المعتدين وكونا مما رزقكم الله حلالا طيبا أخرجه الترمذي وقال حديث
حسن غريب وله عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلواء
والعسل وله عن أنس بن مالك قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلحم فرفع اليه الذراع
وكانت تجبه فنهش منها قالت عائشة ما كان الذراع أحب الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولكن كان لا يجد اللحم الاغباء وكان يهل اليه الذراع لانه أعجلها انجما
أخرجه الترمذي وقوله تعالى (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) هذا تأكيده للصوم
بما أمر الله تعالى به وزاد التأكيده بقوله الذي أنتم به مؤمنون لان الايمان به
يوجب التقوى في الانتهاء الى ما أمر الله به وعما نهى عنه وفي الآية دليل على أن الله

فرقد السخى وأصحابه ففعدوا
على المائدة وعليها الألوان من
الدجاج المسمن والفلوذ وغير
ذلك فاعتزل فرقدنا حية فسأل
الحسن أهوا ثم قالوا لا ولا كنه
يكره هذه الألوان فاقبل الحسن
عليه وقال يا فرقد أترى
أعاب الخيل بلباب البربخا لص
السمن يعييه مسلم وعنه انه
قيل له فلان لا يأكل الفلوذ
ويقول لا أؤدى شكره فقال
أفيسرب الماء البارد قالوا نعم قال
انه جاهل ان نعمة الله عليه في
الماء البارد أكبر من نعمته
عليه في الفلوذ (ولا تعتدوا)
ولا تتجاوزوا الحد الذي حد عليكم
في تحليل أو تحريم أو لا تعتدوا
حدود ما أحل لكم الى ما حرم
عليكم أو لا تتصرفوا في تساول
الطيبات (ان الله لا يحب
المعتدين) حدوده (وكلوا مما
رزقكم الله حلالا طيبا) حلالا
حال مما رزقكم الله (واتقوا
الله) تو كيد للتوصية بما أمر
به وزاد تو كيد بقوله (الذي
أنتم به مؤمنون) لان الايمان
به يوجب التقوى فيما أمر به
ونهى

(لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو أن يخلف على شيء يرى أنه كذلك وليس كإيمان وكانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه قربه فلم انزلت ٦٤٣ تلك الآية قالوا فكيف يا أيها النبي

فزلت وعند الشافعي رتبة الله ما يجري على اللسان لا قصد (ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان) أي بتعقيدكم الأيمان وهو وثيقها وبالترقيق كوفي غير حفص والعقد العزم على الوفاء وهذا لا يتصور في الماضي فلا كفارة في الغموس وعند الشافعي رحمه الله القصد بالقلب وبين الغموس مقصودة فكانت معقودة فكانت الكفارة فيها مشروعة والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتم إذا خنتم فحذف وقت المؤاخذه لأنه كان معلوما عندهم أو بنكث ما عقدتم فحذف المضاف (فكفارته) أي فكفارة نكثه أو فكفارة معقود الأيمان والكفارة الفعلية التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تستر بها (أطعام عشرة مساكين) هو أن يعطيهم بطريق التملك وهو لكل أحد نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو صاع من تمر وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين (من أوسط ما تطعمون أهليكم) أي غداء وعشاء من براذ الأوسع ثلاث مرات مع الأدام والأدنى مرة من تمر أو شعير (أو كسوتهم

عز وجل قد تكفل برزق كل أحد من عباده فانه تعالى لو لم يتكفل بذلك لما قالوا وكانوا مما رزقكم الله وإذا تكفل برزق العبد وجب أن لا يسأل في الطلب والمحرص على الدنيا وإن يقول على ما وعده الله وتكفل به فانه تعالى أكرم من أن يخلف الوعد قوله تعالى (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) قال ابن عباس لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قالوا يا رسول الله كيف نصنع يا أيها النبي حلفنا عليها وكانوا قد حلفوا على ما نطقوا عليه فانزل الله عز وجل هذه الآية لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم وقد تقدم تفسير اللغو في الأيمان في سورة البقرة وقوله تعالى (ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان) يعني ولكن يؤخذكم بما تعمدتم وقصدتم به اليمين ومنه قول الفريزدق

ولست بما أخذ بلغوت قوله * إذا لم تعمد عاقداً العزائم

وفي الآية حذف تعديه ولكن يؤخذكم بما عقدتم إذا خنتم فحذفه لأنه معلوم عند السامع (فكفارته) يعني فكفارة أيمانكم التي عقدتموها إذا خنتم (أطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم) يعني من أقصد ذلك لأن من الناس من يسرف في إطعام أهله ومنهم من يقتصر عليهم فأم الله بالعدل في أداء الكفارة وقيل أراد بالوسط في القيمة فلا يكون غالباً من أعلى الموجود ولا خسيس الثمن من أردا الموجود بل الوسط في القيمة وقيل أراد بالوسط الأفضل قال ابن عباس كل شيء في كتاب الله أوسط فهو أفضل فعلى هذا يكون المعنى من خير ما تطعمون أهليكم وأفضله (أو كسوتهم) هو معطوف على محل أوسط أي كإطعامهم المساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم فكذلك فأكسوتهم من أوسط الكسوة (أو تحرير رقبة) يعني عتق رقبة والمراد جلة الشخص * (فصل في حكم الآية) وفيه مسائل * (المسألة الأولى) * في بيان الكفارة وهي أربعة أنواع النوع الأول من الكفارة الإطعام فيجب إطعام عشرة مساكين واختلفوا في قدر ما يطعم لكل مسكين فذهب قوم إلى أنه يطعم لكل مسكين مدين الطعام بمد النبي صلى الله عليه وسلم وهو رطل وثلاث بالبعدي من غالب قوت البلد وكذلك سائر الكفارات وهذا قول ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه قال سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وسليمان بن يسار وعطاء والحسن واليه ذهب مالك والشافعي ويروى عن عمرو بن عاص أنه يطعم لكل مسكين مدين من بر وهو نصف صاع وبه قال أهل العراق وقال أبو حنيفة أن أطعم من الخنفة فنصف صاع وإن أطعم من غيرها فصاع وهو قول الشعبي والشافعي وسعيد بن جبيرة ومجاهد وقال أحمد بن حنبل يطعم لكل مسكين مد من البر أو نصف صاع من غيرهما مثل التمر والشعير ومن شرط الإطعام تملك الطعام للمساكين فلو عشاهاهم وغداهاهم لم يجزه وقال أبو حنيفة يجز به ذلك ولا يجوز إخراج

عطف على إطعام أو على محل من أوسط ووجهه أن من أوسط بدل من أطعام والبذل هو المقصود في الكلام وهي ثوب يغطي العورة وعن ابن عمر رضي الله عنه أزارقة مص وراء (أو تحرير رقبة) مؤمنة أو كافرة لا إطلاق للنص وشرط الشافعي رحمه الله الأيمان جلا لطلاق على العقيد في كفارة القتل ومعنى أو التحير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث

اتقية في الكفارة كالدرهم والدنانير وقال أبو حنيفة يجوز ذلك ولا يخرج الدقيق والحبن
 في الكفارة بل يجب اخراج الحب وجوزة أبو حنيفة ولا يجوز صرف السكك الى مسكين
 واحد في عشرة أيام * النوع الثاني من الكفارات الكسوة واختلف العلماء في قدرها
 فذهب قوم الى أنه يكسوك مسكين ثوبا واحد ما يقع عليه اسم الكسوة ازار ورداء
 أو ثياب أو عمامة أو سراويل أو كساء ونحو ذلك وهذا قول ابن عباس والحسن ومجاهد
 وعطاء وطاوس والبيهقي والشافعي وقال مالك يجب أن يكسوك مسكين ما تجوز به
 الصلاة فيك والرجل ثوبا والمرأة ثوبين درعا ونمرا وقال أحمد للرجل ثوبا والمرأة ثوبين
 درعا ونمرا وهو أدنى ما يجزى في الصلاة وقال ابن عمر يجب قبض وازار ورداء وقال
 أبو موسى الأشعري يجب ثوبان وهو قول سعيد بن المسيب وابن سيرين وقال إبراهيم
 النخعي يجب ثوب جامع كالخففة * النوع الثالث من الكفارات العتق فيجب اعتاق
 رقبة مؤمنة وكذلك يجب في جميع الكفارات وأجاز أبو حنيفة والثوري اعتاق الرقبة
 الكفارة في جميع الكفارات إلا كفارة القتل فان الله قيد الرقبة بالإيمان في كفارة
 القتل ومذهب الشافعي أن المطلق يحمل على القيد ولا يجوز اعتاق المرتد في الكفارة
 بالاجماع ويشترط أن تكون الرقبة سلمة الرق حتى لو اعتق في الكفارة مكاتب أو أم
 ولد أو عبد اشتراه بشرط العتق أو اشترى قريبه الذي يعتق عليه فكل هؤلاء لا تجزى
 في اعتاق الكفارة وجوز أن يحاطب الرأى عتق المكاتب في الكفارة اذ لم يؤد من نجوم
 الكتابة شيئا وجوز واعتق القريب في الكفارة ويشترط أن تكون الرقبة سلمة من كل
 عيب ضمير بالعمل فلا يجزى مقطوع اليد أو الرجل ولا الاعمى ولا الرمن ولا الجنون
 المطبق ويجوز عتق الأعور والاصم ومقطوع الأذنين والانف لان هذه العيوب كلها
 لا تضر بالعمل وعند أبي حنيفة كل عيب يفت جنسان من المنفعة يمنع الجواز فيجوز
 عتق مقطوع إحدى اليدين ولا يجوز عتق مقطوع الأذنين في الكفارة * النوع
 الرابع من الكفارات الصوم وهو قوله تعالى (فن لم يجحد) يعني الكفارة (فصيام
 ثلاثة أيام) يعني فاذا عجز من لزمته كفارة اليمين عن الاطعام أو الكسوة أو العتق وجب
 عليه صيام ثلاثة أيام وهو قوله تعالى فصيام ثلاثة أيام يعني فعليه صيام ثلاثة أيام
 قال الشافعي اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته وفضل ما يصم عشرة مساكين
 لزمته الكفارة بالاطعام وان لم يكن عنده هذا التدرج لزمه الصيام وقال أبو حنيفة يجوز
 له الصيام اذ لم يكن عنده من المال ما يحب فيه الزكاة فخل من لازكائه عليه عادم
 وقال الحسن اذ لم يجحد درهمين صام وقال سعيد بن جبيرة ثلاثة دراهم واختلاف في
 وجوب التتابع في الصيام عن كفارة اليمين على قولين أحدهما انه يجب التتابع فيه
 قياسا على كفارة الظهار والقتل وهو قول ابن عباس ومجاهد وطاوس وعطاء وقتادة
 وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وأحمد بن حنبل والشافعي والقول الثاني لا يجب التتابع في
 كفارة اليمين فان شاء تابع وان شاء فرق والتتابع أفضل وبه قال الحسن ومالك وهذا
 القول الثاني للشافعي * (المسئلة الثانية) * كلة أو للتخفيف بين الاطعام والكسوة

(فن لم يجحد) احدهما (فصيام
 ثلاثة أيام) متتابعة لقرآن
 أبي وابن مسعود كذلك

والعتق فان شاء أطعم وان شاء كسا وان شاء أعتق فبايها أخذ المكفر فقد أصاب وخرج
 عن العهدة (المسئلة الثالثة) لا يجوز صرف شيء من الكفارات الا الى مسلم محتاج
 فلو صرف الى ذمي أو عبد أو غني لا يجوز له وجوز أبو حنيفة صرفها الى أهل الذمة وانفقوا
 على ان صرف الزكاة الى أهل الذمة لا يجوز (المسئلة الرابعة) اختلفوا في تقديم
 الكفارة على الخنث فذهب قوم الى جوازها ما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من حلف على عيمين فرأى خيرا منها فليكفر عن عيمته وليفعل الذي هو خير
 أخرجه الترمذي (ق) عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد
 الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان أتيتك عن مسئلة وكلت اليها وان أتيتك من غير مسئلة
 أعنت عليها واذا حلفت على عيمين فرأيت غيرهما خيرا منها فأتت الذي هو خير وكفر عن
 عيمتك وهذا قول عمر وابن عباس وعائشة وعامة الفقهاء وبه قال الحسن وابن سيرين
 وابيه ذهب مالك والاوزاعي والشافعي الا أن الشافعي قال ان كفر بالصوم قبل الخنث
 لا يجوز لانه بدلي انما يجوز بالطعام أو الكسوة أو العتق وقال أبو حنيفة لا يجوز تقديم
 الكفارة على الخنث وقوله (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من الاطعام أو الكسوة أو
 العتق أو الصوم عند العجز (كفارة أيمانكم اذا حلفتكم) يعني وحنثتم لان الكفارة لا تجب
 بمجرد اليمين انما تجب بالحنث بعد اليمين وفيه اشارة الى أن تقديم الكفارة على اليمين
 لا يجوز بل بعد اليمين وقبل الخنث كما تقدم (واحفظوا أيمانكم) يعني قلوا أيمانكم
 فيه النهي عن كثرة الحلف ومنه قول الشاعر * قليل الا يا حافظ ليمينه * ووصفه
 بانه لا يحلف وقيل في معنى الآية واحفظوا أيمانكم عن الخنث اذا حلفتكم لئلا تحتاحوا
 الى التكفير وهذا اذا لم يحلف على ترك مندوب أو فعل مكروه فان حلف على ذلك
 فالأفضل بل الاولى أن يحنث نفسه ويكفر لما روى عن أبي موسى الاشعري ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اني والله ان شاء الله لأحلف على عيمين فأرى غيرهما خيرا منها الا
 كفرت عن عيمني وأنت الذي هو خير أخرجه في الصحيحين قوله تعالى (كذلك يبين
 الله لكم آياته) يعني كلما بين لكم كفارة أيمانكم اذا حلفتكم كذلك يبين لكم جميع ما
 تحتاجون اليه في أمر دينكم (لعلكم تشكرون) يعني نعمته التي أنعم بها عليكم أن يبين لكم
 آياته ومعالم شريعته قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب
 والازلام رجس) لما أنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم
 وقوله وكوا عمار زككم الله حلالات طيبات وكانت الخمر والميسر عمارا سطا ب عندهم بين
 الله في هذه الآية ان الخمر والميسر غير داخلين في جملة الطيبات المحللات بل هما
 من جملة المحرمات والخمر كل ما خامر العقل وغطاه والميسر القمار وقد تقدم تفسيرهما
 في سورة البقرة والانصاب هي الحجارة التي كانوا ينصبونها للعبادة ويذبحون عندها
 والازلام هي القذاح التي كانوا يستقيمون بها وتقدم تفسير ذلك والرجس
 في اللغة الشئ الخبيث المستنذر (من عمل الشيطان) يعني من تزينه واغوائه
 ودعائه اياكم اليها وليس المراد انها من عمل يديه (فاجتنبوه) يعني كونوا اجانباً

(ذلك) المذكور (كفارة
 أيمانكم اذا حلفتكم) وحنثتم
 فترك ذكر الخنث لوقوع العلم
 بان الكفارة لا تجب بنفس
 الحلف ولذا لم يحز التكفير قبل
 الخنث (واحفظوا أيمانكم)
 فبروا فيها ولا تحنثوا اذا لم يكن
 الخنث خيرا او ولا تحلفوا أصلا
 (كذلك) مثل ذلك البيان
 (يبين الله لكم آياته) اعلام
 شريعته واحكامه (لعلكم
 تشكرون) نعمته فيما يعلمكم
 ويسهل عليكم الخرج منه
 (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر
 والميسر) أي القمار (والانصاب)
 الاصنام لانها تنصب فتعبد
 (والازلام) وهي القذاح التي
 مرت (رجس) نجس أو خبيث
 مستنذر (من عمل الشيطان)
 لانه يحمل عليه فكانه عمله
 والضمير في (فاجتنبوه) يرجع
 الى الرجس أو الى عمل الشيطان
 أو الى المذكور أو الى المضاف
 المحذوف كانه قيل انما تعاطى
 الخمر والميسر ولذا قال رجس

(عليكم قتلوهن) اكد تحريم
الخمر والميسر من وجوه حيث
صدر الخ لئلا ياتوا وقرنهما بعبادة
الاصنام ومنه الحديث شارب
الخمر كعابد الوثن وجعلهما
رجسا من عمل الشيطان ولا
يأتي منه الا الشر البحت وأمر
بالاجتناب وجعل الاجتناب
من الفلاح واذا كان الاجتناب
قلحا كان الارتكاب خسارا
(انما يريد الشيطان ان يوقع
بينكم العداوة والبغضاء في
الخمر والميسر ويصدكم عن
ذكر الله وعن الصلاة) ذكر
ما تولى من مامن الوبال وهو
وقوع التعادى والتباغض
بين أصحاب الخمر والقمر وما
يؤدى ان اليه من الصدعن
ذكر الله وعن مراعاة أوقات
الصلاة وخص الصلاة من
بين الذ كر لزيادة درجتها كانه
قال وعن الصلاة خصوصا
وانما جع الخمر والميسر مع
الانصاب والازلام أولائم
أقردهما آخر لان الخطاب
مع المؤمنين وانما نهاهم عما
كأوتوا يعاطونه من شرب الخمر
واللعب بالميسر وذكر الانصاب
والازلام لئلا يكد تحريم الخمر
والميسر وأظهار ان ذلك جميعا
من أعمال أهل الشرك فكانه
لأبائية بين عابد الصنم
وشارب الخمر والمقامر ثم أقردهما
بالذكر ليعلم انهما المقصود بالذكر

منه والضعيف في قوله فاجتنبوه عائدا الى الرجس لانه اسم جامع لكل كانه قال ان هذه
الاربعة الاشياء كلها رجس فاجتنبوه (اعلمكم تلخون) يعني لكي تتركوا الفلاح اذا
اجتنبتم هذه المحرمات التي هي رجس قوله تعالى (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم
العداوة والبغضاء في الخمر والميسر) اختلافوا في سبب نزول هذه الآية فروى أبو ميسرة
أن عمر بن الخطاب قال اللهم بين لنا في الخمر والميسر بياننا في آياتك التي في سورة
البقرة يستلونها عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير الآية فدعى عمر فقرئت عليه فقال
للهم بين لنا في الخمر والميسر بياننا في آياتك التي في سورة النساء يا أيها الذين
آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقدى عمر فقرئت عليه ثم قال اللهم بين لنا في الخمر
والميسر بياننا في آياتك التي في المائدة انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم
العداوة والبغضاء في الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم متهنون فدعى عمر فقرئت عليه
فقال أنتم بما أنتم به أن أخرجه الترمذي من طريقين وقال رواية أبي ميسرة هذه وأخرج
أبو داود والنسائي وروى مصعب بن سعد عن أبيه قال صنع رجل من الانصار طعاما
فدعا قاترا بنا وذلك قبل أن يحرم زنا حتى انتشيتا فمخرت الانصار وقرش فقالت
الانصار نحن أفضل منكم فقال سعد بن أبي وقاص المهاجرون خير منكم فآخذ رجل من
الانصار الحصى جمل فضرب به أنف سعد ففزره فأتى سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخبره فقزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم متهنون
وقال ابن عباس نزل تحريم الخمر في قبيلتين من قبائل الانصار شربوا حتى غموا ووعث
بعضهم ببعض فلما سحوا جعل الرجل يرى الاثر بوجهه ولحمته فيقول فعل بي هذا
فلان أخى وكانوا اخوة لمس في قلوبهم ضغائن فانزل الله تعالى تحريم الخمر في هذه الآية
يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم متهنون وأما تفسير الآية فقوله
تعالى انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر يعني انما
يزين لكم الشيطان شرب الخمر والقمار بالتداح وهو الميسر ويحسن ذلك لكم ارادة
أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء بسبب شرب الخمر لانها تزيل عقل شارها فيسلككم
بالغش وورما أفضى ذلك الى القتالة وذلك سبب انتفاع العداوة والبغضاء بين شار بها
وأما الميسر فقال قتادة كان الرجل في الجاهلية يقام على أهله وماله فيقيم فيقهده حينا
سليما ينظر الى ماله في يد غيره فيورثه ذلك العداوة والبغضاء فمنى الله عن ذلك وتقدم
ما فيه والله اعلم بما يصلح خلقه فظهر بذلك أن الخمر والميسر سبعان عظيمان في انتفاع
العداوة والبغضاء بين الناس وهذا فيما يتعلق بامر الدنيا وفيها مفسدات تتعلق بامر الدين
وهي قوله تعالى (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) لان شرب الخمر يشغل عن
ذكر الله وعن فعل الصلاة وكذلك القمار يشغل صاحبه عن ذكر الله وعن الصلاة فان
قلت لم يجمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام في الآية الاولى ثم أفرد الخمر والميسر
في هذه الآية ثلث لان الخطاب مع المؤمنين بدليل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
والمعتصون فهم عن شرب الخمر واللعب بالقمار وانما ضم الانصاب والازلام الى الخمر

والمدسر لئلا كيد تحريم الخمر والميسر فلما كان المقصود من الآية النهي عن شرب الخمر
والمدسر لا يحرم أفرادهما بالذكري آخر الآية والله أعلم وقوله تعالى (فهل أنتم منتهون)
لفظه استنفهام ومعناه الأخرى أنتواوهذا من أبلغ ما ينهى به لانه تعالى ذم الخمر
والميسر وأظهر قبحهما للمخاطب كانه قيل قد تنهى عليكم ما فيه مامن أنواع الصوارف
والموانع فهل أنتم منتهون مع هذه الأمور أم أنتم على ما كنتم عليه كأنكم لم تتوعظوا ولم
تنزجروا في هذه الآية دليل على تحريم شرب الخمر لأن الله تعالى قرن الخمر والميسر
بعبادة الأصنام وعدل أنواع المفاسد المحاصلة بهما ووعدهم بالصلاح عند اجتماعهما وقال
فهل أنتم منتهون ومعناه الأمر وقد صح من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
كل شراب أسكر فهو حرام أخرجه في الصحيحين وزاد الترمذي وأبو داود ما أسكر الفرق
منه قل الكيف منه حرام الفرق بالتحريك أناء يسع ستة عشر رطلا عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان تاب
تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد
لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة لم يقبل الله له
صلاة أربعين صباحا فان تاب لم ينسب عليه وسقاها الله نهر الخبال قالوا يا أبا عبد الرحمن
وما نهر الخبال قال صديد أهل النار أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وأخرجه
النسائي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الخمر وشاربها وساقيها
وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والحاملة اليه أخرجه أبو داود وقوله
عز وجل (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) يعني فيما أمركم به ونهاكم عنه (واحذروا)
أي واحذروا مخالفة الله ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمركم به ونهاكم عنه
(فان توليتم) يعني فان أعرضتم عما أمركم به ونهاكم عنه (فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ
المبين) وهذا وعيد وتهديد لمن أعرض عن أمر الله ونهيه كانه قال فاعلموا أنكم
بسبب توليكم وأعرضكم قد استحققت العذاب والسخط قوله تعالى (ليس على الذين
آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية عن البراء بن عازب قال مات ناس
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم يشربون الخمر فلما نزل تحريم الخمر قال ناس
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كيف يا أصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها قال فنزلت
ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية أخرجه الترمذي وقال
حديث حسن صحيح عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله أ رأيت الذين ماتوا وهم
يشربون الخمر لما نزل تحريم الخمر فنزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات
جناح فيما طعموا الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن ومعنى الآية ليس على
الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا أي لا حرج ولا إثم عليهم فيما شربوا
من الخمر وأكلوا من مال القمار في وقت الإباحة قبل التحريم قال ابن قتيبة يقال لم أطعم
خبزا ولا ماء ولا نوما قال الشاعر

فان شئت جرمت النساء سواكم * وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا

(فهل أنتم منتهون) من أبلغ
ما ينهى به كانه قيل قد تنهى
عليكم ما فيه مامن أنواع الصوارف
والزواجر فهل أنتم مع هذه
الصوارف منتهون أم أنتم على
ما كنتم عليه كأنكم لم تتوعظوا ولم
تنزجروا (وأطيعوا الله وأطيعوا
الرسول واحذروا) وكونوا
حذرين خاشعين لأنهم اذا
حذروا وادعاهم الحذر الى
اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة
(فان توليتم) عن ذلك (فاعلموا
أنما على رسولنا البلاغ المبين)
أي فاعلموا أنكم لم تضلوا
بتوليكم الرسول لانه ما كف
الإبلاغ المبين بالآيات وإنما
ضرتتم أنفسكم حين أعرضتم
عما كلفتموه ونزل فيمن تعاطى
شيئا من الخمر والميسر قبل
التحريم (ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح فيما
طعموا) أي شربوا من الخمر
وأكلوا من مال القمار قبل
تحريمهما

النفاق الماء والبرد النوم (إذا ما اتقوا) يعني إذا ما اتقوا الشرك وقيل اتقوا ما حرم الله عليهم (وآمنوا) يعني بالله ورسوله (وعملوا الصالحات) أى وازدادوا من عمل الصالحات (ثم اتقوا وآمنوا) يعني اتقوا المحرم والميسر بعد التحريم فعلى هذا تكون الأولى اخباراً عن حال من مات وهو يشربها قبل التحريم أنه لا جناح عليه والثانية خطاب لمن بقي بعد التحريم أمر وابتقاءها والايان بتحريمها (ثم اتقوا) يعني ما حرم عليهم في المستقبل (وأحسنوا) يعني العمل وقيل المراد بالاتباء الأول فعل التقوى والثاني المداومة عليها وبالثالث اتقاء الظلم مع ضم الاحسان اليه وقيل ان المقصود من التكرير التأكيد والبالغ في الحث على الايمان والتقوى وضم الاحسان اليهما ثم قال تعالى (والله يحب المحسنين) يعني انه تعالى يحب المتقربين اليه بالايمان والاعمال الصالحة والتقوى والاحسان وهذا ثناء ومدح لهم على الايمان والتقوى والاحسان لان هذه المقامات من أشرف الدرجات وأعلاها (م) عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الى آخر الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لى أنت منهم ومعناه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ان ابن مسعود منهم يعني من الذين آمنوا وعملوا الصالحات والتقوى والاحسان قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا يلبسواكم الله بشئ من الصيد) نزلت هذه الآية عام المحبدين وكانوا محرمين فابتلاههم الله بالصيد فكانت الوحوش تغشى رحلهم من كثرة ما فهموا باخذها وصيدها فانزل الله هذه الآية يا أيها الذين آمنوا يلبسواكم الله الآية اللام في يلبسواكم لأم القسم أى ليختبرن طاعتكم من معصيتكم والمعنى بعاملكم معاملة المخبر بشئ من الصيد يعني بصيد البر دون البحر وقيل أراد الصيد في حالة الاحرام دون الاحلال وانما قال بشئ من الصيد ليعلم أنه ليس بفطنة من الفتن العظام التي تزل عندها أقدام الثابتين ويكون التكليف فيها صعباً شاقاً لا يتلاءم بهذال الاموال والارواح وانما هو ابتلاء سهل كما ابتلى أصحاب السبت بصيد السمك فيه ليكن الله عز وجل بقضله وكرمه عصمة أمة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يصطادوا شيئاً في حالة الابتلاء ولم يعصم أصحاب السبت فسخرها وقردة وخنزير وقوله تعالى (تماله أيديكم) يعني الفرخ والبيض وما لا يقدر أن يغرم من صغار الصيد (ورماحكم) يعني كبار الصيد مثل جوارح الوحش ونحوها وقال ابن عباس في قوله تعالى (أيديكم ورماحكم) هو الضعف من الصيد ووصفه بغيره يعني الله به عباده في احرامهم حتى لو شأوا نالوه بأيديهم فمنهاهم الله أن يقر به (ليعلم الله) أى ليرى الله فانه قد علمه فهو مجاز لانه تعالى عالم بزل والمعنى بعاملكم معاملة المخبر وقيل معناه ليظهر المعالوم وهو خوف الخائف وقيل هو من باب حذف المضاف والتقدير ليعلم أولياء الله (من يخافه بالغيب) يعني من يخاف الله ولم يره فلا يصطاد في حالة الاحرام شيئاً بعد النسي (فن اعتدى بعد ذلك) يعني فصاد في حالة الاحرام بعد النسي (فله عذاب أليم) يعني في الدنيا قال ابن عباس هو ان يوشع ظهره ويطنه جلدًا وتسلب ثيابه وهذا قول أكثر المفسرين في معنى هذه الآية لانه قد سمي الجلد عذاباً وهو

(إذا ما اتقوا) الشرك (وآمنوا) بالله (وعملوا الصالحات) بعد الايمان (ثم اتقوا) المحرم والميسر بعد التحريم (وآمنوا) بتحريمها (ثم اتقوا) سائر المحرمات أو الاول عن الشرك والثاني عن المحرمات والثالث عن الشهوات (وأحسنوا) الى الناس (والله يحب المحسنين) ولما ابتلاههم الله بالصيد عام المحبدين وهم محرمون وكثير عندهم حتى كان يغشاهم في رحلهم فيسبكون من صيده أخذ بأيديهم وطعنوا برماحهم نزل (يا أيها الذين آمنوا يلبسواكم الله بشئ من الصيد) تناله أيديكم ورماحكم (ومعنى يلبسوا) يختبر وهو من الله لظاهر ما علم من العبد على ما علم للعالم لم يعلم ومن للتبعيض اذ لا يحرم كل صيد أوليان الجنس (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليعلم الله خوف الخائف منه بالامتناع عن الاصطياد وموجودا كما كان يعلم قبل وجوده انه يوجد لثيبه على عمله لا على علمه فيه (فن اعتدى) فصاد (بعد ذلك) الابتلاء (فله عذاب أليم) قل في قوله بشئ من الصيد ليعلم انه ليس من الفتن العظام وتناله صفة لشيء

(يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) أي المصيد إذا القتل انما يكون فيه ٦٤٩ (وانتم حرم) أي محرمون جمع حرام كرح

في جمع روح في محل النصب على الحال من ضمير الفاعل في تقتلوا (ومن قتله منكم متعمدا) جال من ضمير الفاعل أي ذا كرا لأحرامه أو غلبا ان ما يقتله مما يحرم قتله عليه فان قتله ناسيا لأحرامه أو رمى صيدا وهو يظن انه ليس بصيد فهو خطأ وإنما شرط التعمد في الآية مع ان مخطورات الاحرام يستوى فيها العمد والخطأ لان مورد الآية فمن تعد فقد روى أنه عن لهم في عمرة الحديبية جمار وحش فحمل عليه أبو اليسر فقتله فقبل له انك قتلت الصيد وانت محرم فزلت ولان الاصل فعل المتعمد والخطأ لم يلق به لا تغليظ وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ (فجزاء مثل ما قتل) كوفي أي فعليه جزاء مماثل ما قتل من الصيد وهو قيمة الصيد يقوم حيث صيد فان بلغت قيمته ثمن هدي خسر بين ان يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين ان يشترى بقيمته طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما وعند محمد والشافعي رحمهما الله تعالى مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظير من النعم فكما جزاء مثل على الاضافة غيرهم وأصله

قوله وليشهد عذابهما ما نفعه من المؤمنين وقوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) جمع حرام أي لا تقتلوا الصيد وانتم محرمون بالحج والعمرة وقيل المراد منه دخول الحرم يقال أحرم اذا عقد الاحرام وأحرم اذا دخل الحرم وقيل هما مرادان بالآية فلا يجوز قتل الصيد للحرم ولا في الحرم نزات هذه الآية في أي اليسر شد على جوار وحش فقتله وهو محرم ثم صار هذا الحكم عاما فلا يجوز قتل الصيد ولا التعرض له مادام محرما ولا في الحرم والمراد بالصيد كل حيوان متوحش سواء كان مأكولا اللحم وهذا قول الشافعي وقال أبو حنيفة هو كل حيوان متوحش سواء كان مأكولا أو لم يكن فيجب عنده الضمان على من قتل سباعا أو غرا أو نحو ذلك واستثنى الشارع خمس فواسق فأجاز قتلهن (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس على الحرم في قتلهن جناح الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلاب العقور وفي رواية خمس لا جناح على من قتلهن في الحرم والاحرام (ق) عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب كلهن فواسق يقتلن في الحرم الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلاب العقور ولمسلم خمس فواسق يقتلن في الحرم والحرم وذ كرخوه وفي رواية النسائي قال خمس يقتلن في الحرم الحية والعقرب والفأرة والغراب والبق والكلب العقور قال ابن عيينة النكاب العقور كل سبع ضار يعقر وفاس الشافعي عليها جميع ما لا يؤكل لحمه قال لان الحديث يشتمل على أشياء بعضها سباع ضارية وبعضها هوام فأناله وبعضها طير لا يدخل في معنى السباع ولا في معنى الهوام وإنما هو حيوان مستثني اللحم وتحريم الاكل يجمع السكل فاعتبره ورتب عليه الحكم وذهب أصحاب الرأي الى وجوب الجزاء في كل ما لا يؤكل لحمه الا الاعيان المذكورة في الحديث فاقسوا عليها الذنب فلم يوجبوا فيه كفارة قوله تعالى (ومن قتله منكم متعمدا) قال مجاهد والحسن وابن زيد هو الذي يتعمد قتل الصيد مع نسيان الاحرام فعليه الجزاء أما اذا تعمد قتل الصيد ذا كرا احرامه فلا جزاء عليه لانه أعظم من أن يكون له كفارة وقال ابن عباس والمجهور يحكم عليه به بالجزاء وان تعمد القتل مع ذكر الاحرام وهذا ذهب عامة الفقهاء أما اذا قتل الصيد خطأ بان قصد غيره بالرمي فأصابه فهو كالعمد في وجوب الجزاء وهو مذهب جمهور المفسرين والفقهاء قال الزهري نزل القرآن بالعمد وحررت السنة في الخطأ يعني المحقق المخطئ بالعمد في وجوب الجزاء وقال سعيد بن جبيل لا أرى في الخطأ شيئا وهذا أقول شاذ لا يؤخذ به (فجزاء مثل ما قتل من النعم) يعني فعليه جزاء من النعم مثل ما قتل والمثل والشبه واحدواختلفوا في هذه المماثلة أي بالخلفة أم بالقيمة والذي عليه جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم ان المماثلة في الخلفة معتبرة لان ظاهر الآية يدل على ذلك وما لا مثل له فالقيمة وقال أبو حنيفة المثل الواجب في قتل الصيد هو القيمة لان الصيد المقتول اذا لم يكن له مثل فإنه يضع بالقيمة وهذا النزاع فيه فكان المراد بالمثل هو القيمة في هذه الصورة فوجب أن يكون في سائر الصور كذلك لان اللفظ الواحد لا يجوز جملة الاعلى

٨٢ ن ل فجزاء مثل ما قتل أي فعليه ان يحزى مثل ما قتل ثم اضيف كما تقول عجب من ضرب زيد ثم من ضرب زيد (من النعم) حال من الضمير في قتل اذا المقتول يكون من النعم أو صفة لجزاء

(يحكم به) مثل ما قتل (ذو اعدل منكم) حكمان عادلان من المسلمين وفيه دليل على ان المثل القيمة لان التقويم يحتاج الى النظر والاحتياط دون الاشياء المشاهدة ولان المثل المطلق في الكتاب والسنة والاجماع مقصد بالصوره والمعنى أو بالمعنى لا بالصوره أو بالصوره والمعنى ولان القيمة اريدت فيما لا مثل له صورته اجماعا فلم يبق غيرهما اذا اذلا عموم للشك فان قلت قوله من النعم ينافي بتفسير المثل بالقيمة قلت من اوجب ٦٥٠ القيمة خير بين ان يشتري بها ديا أو طعاما أو يصوم كما خير الله

تعالى في الآية فكان من النعم بيان الهدى المشتري بالقيمة في أحد وجوه التغيير لان من قوم الصيد واشترى بالقيمة هديا فاهداه فقد جرى بمثل ما قتل من النعم على ان التغيير الذي في الآية بين ان يجزى بالهدى أو يكفر بالطعام أو الصوم انما يستقيم اذا قوم ونظر بعد التقويم أى الثلاثة يحتسار قاما اذا عمد الى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شيئا لا تغير له قوم حينئذ ثم تخيير بين الطعام والصيام ففيه تبو عما في الآية الا ترى الى قوله أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما كيف خبير بين الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذلك الا بالتقويم (هديا) حال من الهاء في أى يحكم به في حال الهدى (بالغ الكعبة) صفة لهديا لان اضافته غير حقيقة ومعنى بلوغه الكعبة ان يذبح بالحرم فاما التصديق به فثبت شئت وعند الشافعي رحمه الله في الحرم (أو كفارة) معطوف على جزاء (طعام) بدل من كفارة أو

معنى واحد وأجيب عنه بان حقيقة المماثلة أمر معلوم فيجب رعايتها بقضى الامكان وان لم تمكن رعايتها الا بالقيمة وجب الاتقيا بها للضرورة ووجه الشافعي ومن وافقه في اعتبار المماثلة بالخفة أن الخفة بحكمها في بلدان شتى وأزمان مختلفة بالمثل من النعم في كموا في النعمة ببدنة وهي لا تساوي بدنة وحكمها في حمار الوحش بقرة وهو لا يساوي بقرة وكذا في الضبع يكبس فدل ذلك على انهم انما نظروا الى ما يقرب من الصيد شبها من حيث الخلقة في حكمها به ولم يعتبروا القيمة فيجب في الضبي شاة وفي الارنب سفلى وفي الضب سفلى وفي البر بوع جفرة ويجب في الحماة وكل ما عاب وهدر كالفواخت والقهرى وذوات الاطواق شاة ومساواه من الطير ففيه القيمة في المكان الذي اصيب فيه وروى عن عثمان وابن عباس انهما احكما في حمام الحرم بشاة وروى عن عمر انه قضى في الضبع بكبس وفي الغزال بعنز وفي الارنب بعناق وفي البر بوع بحفيرة وقوله تعالى (يحكم به ذو اعدل منكم) يعنى يحكم بالحجزا في قتل الصيد رجلا ن صالحا عدلا ن من اهل ملتكم ودينكم وينبغي أن يكونا قتيهين فينظران الى أشبه الاشياء به من النعم فيمكن ان به قال معون بن همران جاء اعراى الى أبى بكر الصديق فقال انى أضيت من الصيد كذا وكذا فقال أبو بكر أى بن كعب فقال الاعراى انى أتيتك أسألك وأنت تسال غيرك فقال أبو بكر وما أتيتك من ذلك قال الله تعالى يحكم به ذو اعدل منكم فشاورت صاحبي فاذا اتفقنا على شئ أمرناك به وقوله تعالى (هديا بالغ الكعبة) يعنى ان الكفارة هدى ساق الى الكعبة وسميت الكعبة كعبة لارتفاعها والعرب تسمى كل بيت مرتفع كعبة وانما اراد يدب الكعبة كل الحرم لان الذبح لا يقع في الكعبة وعند هامل اقياله انما يقع في الحرم وهو المراد بالبلوغ فذبح الهدى بكفة ويتصدق به على مساكين الحرم هذا مذهب الشافعي وقال أبو حنيفة له ان يتصدق به حيث شاء اذا وصل الهدى الى الكعبة (أو كفارة طعام مساكين) او عدل ذلك صياما) ذهب الشافعي ومالك وأبو حنيفة الى ان كلة أو في هذه الآية للتخيير وقال أحمد وزفر من أصحاب أبى حنيفة انها للترتيب وهما روايتان عن ابن عباس قال الشافعي اذا قتل صيد اله مثل فهو تخيير بين ثلاثة أشياء ان شاء ذبح المثل من النعم وتصدق به على مساكين الحرم وان شاء قوم المثل دراهم والدراهم طعاما ثم يتصدق به على مساكين الحرم وان شاء صام عن كل مسد من الطعام يوما وقال أبو حنيفة يصوم عن كل نصف صاع يوما وعن أحمد روايتان كالتولين وأصل هذه

المسئلة

خبر متمد أخذ وفي أى هي طعام أو كفارة طعام على الاضافة مدني وشامي وهذه

الاضافة لتبيين المضاف كانه قيل أو كفارة من طعام (مساكين) كما تقول خاتم فضة أى خاتم من فضة (أو عدل) وقرئ بكسر العين قال القراء العدل ما عدل الشئ من غير جنسه كالصوم والطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدل الحمل يقال عندى غلام عدل غلامك بالكسر اذا كان من جنسه فان اريد ان قيمته كقيمته ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح (ذلك) اشارة الى الطعام (صياما) تمييز نحوولى مثله رجلا والخيار في ذلك الى القائل وعند محمد رحمه الله الى الحكمين

المسئلة ان الصوم مقدر بطعام اليوم فعند الشافعي مقدر بالمد وعند أبي حنيفة مقدر
 بنصف صاع وله أن يصوم حيث شاء لانه لا نفع فيه للساكين وذهب جمهور الفقهاء الى
 ان الخيار في تعيين أحده هذه الثلاثة الاشياء الى قاتل الصيد الذي وجب عليه السكفةارة
 لان الله أوجب عليه أحده هذه الثلاثة على التخيير فوجب ان يكون هو الخيار بين أياها
 شاء وقال محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة التخيير الى الحكمين لان الله تعالى قال
 يحكم به ذوا عدل منكم ومن قال ان كلمة أول الترتيب قال ان لم يجد الهدى اشترى طعاما
 وتصدق به فان كان معسر اصام وقال مالك أن يخرج المثل من النعم يقوم الصيد ثم
 يجعل القيمة طعاما فيصدق به أو يصوم وقال أبو حنيفة لا يجب المثل من النعم بل
 يقوم الصيد فان شاء صرف تلك القيمة الى شيء من النعم وان شاء الى الطعام فيصدق به
 وان شاء اصام عن كل نصف صاع من بر أو صاع من غيره يوما واختلفوا في موضع
 التقويم فقال جمهور الفقهاء يقوم في المكان الذي قتل فيه الصيد وقال الشعبي يقوم بمكة
 بثمن مكة لانه يصرف بها وقوله تعالى (ليذوق وبال أمره) يعني جزاء ذنبه والوبال في اللغة
 الشيء الثقيل الذي يخاف ضرره يقال مرعى ويبل اذا كان فيه وخامة وانما سمي الله
 ذلك وبال لان اخراج الجزاء ثقيل على النفس لان فيه تقيص المال وهو ثقيل على
 النفس وكذا الصوم أيضا ثقيل على النفس لان فيه انهاء البدن (عفا الله عما سلف)
 يعني قبل التحريم (ومن عاد) يعني الى قتل الصيد مرة ثانية (فيتنقم الله منه) يعني في
 الآخرة والانتقام المبالغة في العقوبة وهذا الوعيد لا يمنع ايجاب الجزاء في المرة الثانية
 والثالثة فاذا تكرر من المحرم قتل الصيد تكرره عليه الجزاء وهذا قول جمهور العلماء
 وقد روى عن ابن عباس والشافعي وداود الظاهري انه اذا قتل الصيد مرة ثانية فلا جزاء
 عليه لانه وعده بالانتقام منه قال ابن عباس اذا قتل المحرم صيدا متعمدا سئل هل قتل
 قبله شيئا من الصيد فان قال نعم لم يحكم عليه ويقال له اذهب فيتنقم الله منك وان قال لم
 أقتل قبله شيئا حكم عليه فان عاد بعد ذلك لم يحكم عليه ولكن يلاظه ره وصد ره ضربا
 وكذلك حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد وج وهو وادبا طائف (والله عزير
 ذوانتقام) يعني ممن عصاه واذا أنلف المحرم شيئا من الصيد الذي لا مثل له من النعم مثل
 البيض وطائر صغير دون الحمام ففيه القيمة فيتوهم ثم يشتري ب قيمته طعاما أو يتصدق به
 على محتاج المحرم أو يصوم عن كل مد يوما قوله تعالى (احل لكم صيد البحر
 وطعامه) المراد بالصيد ما يصيد من البحر والمراد بالبحر جميع المياه العذبة والمالحة فاما
 طعامه فاختلفوا فيه فقيل هو ما قد فقه البحر ومضى به الى الساحل يروى ذلك عن أبي بكر
 وعمر وابن عمر وأبي أيوب وقتادة وقيل صيد البحر طريه وطعامه ما لمحه يروى ذلك عن
 سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والسد يروى عن ابن عباس ومجاهد كالتوالي وجملة
 حيوان الماء على قسمين سمك وغير سمك فاما السمك فجميعه حلال على اختلاف
 اجناسه وأنواعه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته
 أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي ولا فرق بين ان يموت بسبب أو بغير سبب فيحل أكله

(ليذوق وبال أمره) متعلق بقوله
 خذوا أي فعله ان يجازي أو
 يكفر ليذوق سوء عقاب عاقبة
 هتكه لمرة الاحرام والوبال
 المكروه والضرر الذي ينال في
 العاقبة من عمل سوء لثقله عليه
 من قوله تعالى فأخذناه أخذنا
 وبيل أي ثقيل شديد والطعام
 الوبيل الذي يثقل على المعدة
 فلا يستمر (عفا الله عما سلف)
 لكم من الصيد قبل التحريم
 (ومن عاد) الى قتل الصيد بعد
 التحريم وفي ذلك الاحرام (فيتنقم
 الله منه) بالجزاء وهو خبر مبتدأ
 محذوف تقديره فهو يتنقم الله
 منه (والله عزير) بالزام
 الاحكام (ذوانتقام) لمن جاوز
 حدود الاسلام (احل لكم صيد
 البحر) مصيدات البحر مما
 يؤكل وما لا يؤكل (وطعامه)
 وما ينظم من صيده والمغني أحل
 لكم الانتفاع بجميع ما يصاد
 في البحر وأحل لكم أكل ما ياكل
 منه وهو السمك وحده

وقال أبو حنيفة لا يحل الآن موت سبب وما عدا السمك فقسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان فلا يحل أكلهما وقال سفيان ارجو أن لا يكون بالسرطان بأس واختلفوا في الجراد فقيل هو من صيد البحر فيحل أكله للمحرم وذهب جمهور العلماء إلى أنه من صيد البر وأنه لا يحل للمحرم أكله في حال الإحرام فإن أصاب جرادته فصدقة قال عمر في الجراد تمره وعتمه وعن ابن عباس قبضة من طعام وكذلك طير الماء فهو من صيد البر أيضا وقال أحمد بن حنبل كل ما في البحر إلا الضفدع والتمساح قال لأن التمساح يفتس ويأكل الناس وقال ابن أبي ليلى وما لا يباح كل ما في البحر وذهب جماعة إلى أن ماله نظير من البر يؤكل فيؤكل نظيره من حيوان البحر مثل بقر الماء ونحوه ولا يؤكل ما لا يؤكل نظيره في البر مثل كلب الماء وخنزير الماء فلا يحل أكله قوله تعالى (متاع لكم) (وللسيارة) يعني ينتفع به المقيمون والمسافرون فيترددون منه وقوله تعالى (وحرم عليكم صيدا البر ما دمتم حرما) ذكر الله عز وجل تحريم الصيد على المحرم في ثلاثه واضع من هذه السورة أحدها في أول السورة وهو قوله غي على الصيد وأنتم حرم والثاني قوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الصيد وأنتم حرم والثالث هذه الآية وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما كل ذلك لتأكد تحريم قتل الصيد على المحرم واختلف العلماء هل يجوز للمحرم أن يأكل من لحم صيد صاده غيره فذهب قوم إلى أنه لا يحل ذلك بخال يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول طاوس واليه ذهب الثوري واحتجوا على ذلك بما روى عن الصعب بن جثامة الليثي أنه أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جارا وحشيا وهو بالباء أو بدران فرده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى ما في وجهه من الكراهة قال أنام نرده عليك إلا أن أخرجاه في الصحيين وذهب جمهور العلماء إلى أنه يجوز للمحرم أن يأكل لحم الصيد إذا لم يصبه بنفسه ولا صيده ولا بشارته ولا أعان عليه وهذا قول عمرو عثمان وأبي هريرة وبه قال عطاء وجاهد وسعيد بن جبير وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي ويدل عليه ما روى عن أبي قتادة الأنصاري قال كنت جالسا مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم أمامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم عام الحديبية فابصر أحمرا وحشيا وأنا متعول أخصفت نعلاني وذنوني وأحبالوا أني أبصرته فالتفت فابصرته فقامت إلى الفرس فأسر جثمت ثم ركبته ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح قالوا لا والله لا نعينك عليه فغضبت ونزلت فاخذته ما ثم ركبته فشدت على الحيا فوقعته ثم جثمت به وقدمت فوقه فوافيه يا كاون ثم انهمش بكوا في أكلهم إياه وهم حرم فرخنا وخبات العضد فأذكر كنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال هل معكم منه شيء فقلت نعم فنأولته العضد فاكل منه وهو محرم وزاد في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم انما هي طعمة أطعمكموها الله وفي رواية هو حلال فكلوه وفي رواية قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل منكم أحد دأبه أن يحمل عليه أو أشار إليها قالوا لا قال كلوا ما بقي من لحمها أخرجاه في الصحيين وأجاب أصحاب هذا المذهب

(متاع لكم) مفعول له أي احل لكم متاعكم (وللسيارة) أي للسافرين والمعنى احل لكم طعمه تمتعوا التناؤا لكم يا كاون طر يا لسيارة لكم يتروونه قد بدا كما تروده موسى عليه السلام الخوف في مسيره الى الخضر (وحرم عليكم صيد البر) ما صيده فيه وهو ما يفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كالبط فانه يرى لانه يتولد في البر والبحر له فرعى كما للناس متعبر (ما دمتم حرما) محرمين

قوله في الهامش التناؤا لكم التناؤا كرمات المقيمون جميع تافئ من تنأا لما كان أقام هكذا يؤخذ من التناؤا

(واتقوا الله) في الاصطلاح في الحرم وفي الاحرام (الذي اليه تحشرون) ٦٥٣ تبعثون فيجزىكم على اعمالكم (جعل الله

الكعبة) أى صير (البيت الحرام) بدلا أو عطف بيان (قياماً) مفعول ثان أو جعل بمعنى خلق وقياماً حال (للناس) أى اتعاشا لهم فى أمر دينهم ونهوضاً الى اغراضهم فى معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من أمرهم وعمرتهم وأنواع منافعهم قيل لوتر كوه عالم ينظروا ولم يؤخروا (والشهر الحرام) والشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة لان فى اختصاصه من بين الاشهر باقامة موسم الحج فيه شأنه عليه الله وأريد به جنس الشهر الحرام وهو رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم (والهدى) ما يهتدى الى مكة (والقلائد) والمقلد منه خصوصاً وهو البدن فالتواب فيه أكثر وهاء الجمعـه أظهر (ذلك) إشارة الى جعل الكعبة قياماً أو الى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره (لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض وان الله بكل شئ عليم) أى لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض وكيف لا يعلم وهو بكل شئ عليم (اعلموا أن الله شديد العقاب) لمن استغفب بالحرم والاحرام (وأن الله غفور

عن حديث الصعب بن جثامة بانه انما رده النبي صلى الله عليه وسلم لانه ظن انه اغا صيد لاجله والحرم لا ياكل ما صيد لاجله (واتقوا الله) يعنى فلا تستخدموا الصيد فى حال الاحرام ولا فى الحرم ثم حذرهم بقوله (الذى اليه تحشرون) يعنى فى الآخرة فيجازىكم باعمالكم قوله عز وجل (جعل الله الكعبة البيت الحرام) جعل بمعنى صير وقيل معناه بين وحكم وقال مجاهد سمي البيت كعبة لانه يبعه وقيل لانه رقاؤه عن الارض وسمى البيت الحرام لان الله حرمه وعظمه وشرفه وعظم حرمة وحرم أن يصطاد عنده وأن يختلخله وأن يعشدر بحجره وأراد بالبيت الحرام جميع الحرم لما صبح من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال ان هذا البلد حرمه الله تعالى يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعشدر حرمه ولا ينقر صيده ولا يلتقط نقطته الا من عزفها ولا يختلخل خلاه وقوله تعالى (قياماً للناس) أصله قوماً لانه سبب اقوام مصالح الناس فى أمر دينهم وديانهم وأخرتهم وأما فى أمر الدين فانه به يقوم الحج وتم المناسك وأما فى أمر الدنيا فانه يحيى اليه ثمرات كل شئ ويأمنون فيه من النهب والغارة فلو قال الرجل قاتل أبىه أو ابنه فى الحرم لم يجهه وأما فى الآخرة فإن البيت جعل لقيام المناسك عنده وجعلت تلك المناسك التى تقام عنده أسباً بالعلو الدرجات وتكفيرا لمخيطات وزيادة للكرامات والمثوبات فاما كانت الكعبة الشريفة سبباً لمحصل هذه الاشياء كانت سبباً لقيام الناس (والشهر الحرام) يعنى وجعل الشهر الحرام قياماً للناس وأراد بالـشهر الحرام الاشهر الحرم الاربعة وهى ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب الفرد يعنى وكذلك جعل الاشهر الحرم يأمنون فيها من القتال وذلك أن العرب كان يقتل بعضهم بعضاً ويغير بعضهم على بعض وكانوا اذا دخلت الاشهر الحرم أمسكوا عن القتال والغارة فيها فكانوا يأمنون فى الاشهر الحرم فكانت سبباً لقيام مصالح الناس (والهدى والقلائد) يعنى وكذلك جعل الهدى والقلائد سبباً لقيام مصالح الناس وذلك أنهم كانوا يأمنون بسوق الهدى الى البيت الحرام على أنفسهم وكذلك كانوا يأمنون اذا قلدوا أنفسهم من لحاء شجر الحرم فلا يعرض لهم أحد (ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) يعنى انه تعالى علم فى الازل بمصالح العباد وما يحتاجون اليه فجعل الكعبة البيت الحرام والشهر الحرام والهدى والقلائد يأمنون بها لانه يعلم مصالح العباد كل يعلم ما فى السموات وما فى الارض لانه تعالى علم جميع المعلومات السكيات والمجزئيات وهو قوله تعالى (وأن الله بكل شئ عليم) يعنى أنه تعالى لا تخفى عليه خافية (اعلموا أن الله شديد العقاب) يعنى لمن انتهك محارمه واستحلها (وأن الله غفور رحيم) يعنى لمن تاب وآمن ولماذكر الله أنواع رجته بعباده ذكر بعد هذا انه شديد العقاب لان الايمان لا يتم الا بصحصول الرجاء والخوف ثم ذكر بعده ما يدل على سعة رحمة وانه غفور رحيم قوله تعالى (ما على الرسول الا البلاغ) يعنى ليس على رسولنا الذى أرسلناه اليكم الا التبليغ ما أرسل به من الانذار

لا ثم من عظم المشاعر العظام (رحيم) بالجماعى الملتجئ الى البلد الحرام (ما على الرسول الا البلاغ) تشديد فى إيجاب القيام بما عليه وان الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولم تترك الطاعة فلا عذر لكم فى التفریط

(والله يعلم ما تبدون وما تكتمون)
 فلا يخفى عليه نفاقكم ووفاءكم
 (قيل لا يستوى الخبيث
 والطيب) لما أخذ خبر أنه يعلم
 ما تبدون وما يكتمون ذكر أنه
 لا يستوى خبيثهم وطيبهم بل
 يميز بينهم ما في عاقب الخبيث
 أى الكافر وشب الطيب
 أى المسلم (ولو أعجبك كثرة
 الخبيث فاتبعوا الله) وآثروا
 للطيب وإن قيل هو عام في حلال
 المال وحرامه وصالح العمل
 وطالحه وجيد الناس وريثهم
 (يا أولى الألباب) أى العقول
 الخاصة (اعلمكم تعلقون)
 كانوا يأسأون النبي صلى الله عليه
 وسلم عن أشياء اختص بها فنزل
 (يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا
 عن أشياء) قال الحليل وسيبويه
 وجهور البصر بين أهل شئ
 بهم مرتين بينهم ألف وهو في علماء
 من ألقاشي وهم مرتبة الثانية
 للتأنيث ولذا لم تنصرف كحمر
 وهي مفردة لفظا جمع معنى
 ولما استقلت الله مرتان
 الجنة عتبان قدمت الأولى التي
 هي لام الكلمة فجعلت قيل
 الذين فصار وزنها الفعاء والجملة
 الشرطية والمعطوفة عليها أى
 قوله (إن تبدلواكم تسوكم

بما فيه قطع الحجج في الآية تشديد عظيم في إيجاب القيام بما أمر الله وأن الرسول صلى
 الله عليه وسلم قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت الحجة عليكم بذلك ولزمتكم
 الطاعة فلا عذر في التفریط (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) يعنى أنه تعالى لا يخفى
 عليه شئ من أحوالكم ظاهر أو باطن (قل لا يستوى الخبيث والطيب) يعنى الحلال
 والحرام فى الدرجة والرتبة ولا يعتد بديل الردى والحمد ولا المسلم والكافر ولا الصالح
 والطالح (ولو أعجبك كثرة الخبيث) يعنى ولو سرك كثرة الخبيث لأن عاقبته عاقبة سوء
 والمعنى أن أهل الدنيا يعجبهم كثرة المال وزينة الدنيا وما عند الله خير وأبقى لأن زينة
 الدنيا ونعيمها يزول وما عند الله يدوم وقال ابن الجوزى روى جابر بن عبد الله أن رجلا
 قال يا رسول الله إن الخمر كانت تجارتي فهل ينفعني ذلك المال إن علمت فيه بقاء الله
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله ضيق لا يقبل إلا الطيب وقال مقاتل نزلت في
 شرح بن ضبيعة البكرى وحجاج بن بكر وقد تقدمت القصة في أول السورة (فاتقوا
 الله) يعنى فيما أمركم به أو نهاكم عنه ولا تعتدوه (يا أولى الألباب) يعنى يا ذوى العقول
 الخاصة (اعلمكم تعلقون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء
 إن تبدلواكم تسوكم) اختصوا فى سبب نزول هذه الآية فروى عن أنس بن مالك قال
 خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعنا لها قط فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
 قليلا ولبكيتم كثيرا قال فعطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خمين
 فقال رجل من أئمة فقال فلان فقلت هذه الآية لا تسئلوا عن أشياء إن تبدلواكم تسوكم
 وفى رواية أخرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاعت الشمس فصلى الظهر
 فقام على المنبر فذكر الساعة فذكر فيها أمور أعظم ما هم قال من أحب أن يسألنى عن شئ
 فليسأل فلأتسألن عن شئ لا أخبركم به ما دمت فى مقامى فأكثر الناس البكا وكثر
 أن يقول سلوا فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أى فقال أبو حذافة ثم أكثروا
 أن يقول سلونى فبكركم عمر على ركبتيه فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبينا
 فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار فقال فى عرض هذا الحائط فلم أذكر اليوم
 فى الخير والشر قال ابن شهاب فأخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال قالت أم
 عبد الله بن حذافة لعبد الله بن حذافة ما سمعت أبى قط أعاق منسك أممت أن
 تكون أمك فأرفت بعض ما تدارف أهل الجاهلية ففقهها على أعين الناس
 فقال عبد الله بن حذافة لو ألتحقننى بعبد أسود للقتله زاد فى رواية أخرى قال
 فتبادت كرهذا الحديث عند هذه الآية لا تسئلوا عن أشياء إن تبدلواكم تسوكم
 أخرجاه فى الصحيحين (خ) عن ابن عباس قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم استهزاء فيقول الرجل من أبى ويقول الرجل نضل ناقته أين نأقنى فانزل الله
 فيهم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء إن تبدلواكم تسوكم الآية كلها
 وقيل نزلت هذه الآية فى شأن الحج عن على بن أبى طالب قال لما نزلت والله على الناس
 حج البيت من استطاع إليه سبيلا قالوا يا رسول الله فى كل عام فسكت فقالوا
 يا رسول الله فى كل عام قال لا ولوقت نعم لوجبت فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا

لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤكم أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م)
 عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض
 عليكم الحج فحجوا فقال رجل أبي كل عام فسكت حتى قالها ثلاثاً ثم قال ذروني ماتر كنتم
 ولوقلت نعم لوجبت ولما استطعتم وانما أهلكم من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم
 على أنبيائهم إذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه
 وروى مجاهد عن ابن عباس لا تسألوا عن أشياء قال هي البحيرة والوصيلة والسائبة
 والحمام ألا ترى أنه يقول بعد ذلك ما جعل الله من بحيرة ولا كذا ولا كذا وقال عكرمة
 أنهم كانوا يسألونه عن الآيات فنوا عن ذلك ثم قال قد سألتهم قوم من قبلكم ثم أصبحوا
 بها كافرين ومعنى الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء جمع شيء أن تبدل لكم
 أي تظهر لكم وتبين لكم تسؤكم يعني أن أمرتم بالعمل بها فإن من سأل عن الحج لم يأمن
 أن يؤمر به فلا يقدر عليه فسوء ذلك ومن سأل عن نسبه لم يأمن أن يلحقه النسب
 صلى الله عليه وسلم بغير أبيه فيفضح ويسوء ذلك (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن
 تبدل لكم) معناه إن صبرتم حتى ينزل القرآن يحكم من فرض أن يهيأ أو حكم وليس
 في ظاهره شرح ما محتاجون إليه وهو مستحاجتكم إليه فإذا سألتهم عنه خفي ثم تبدل
 لكم ومثال هذا أن الله عز وجل لما بين عدة المظايق والمتوفى عنها زوجها والحامل ولم
 يكن في عددهن دليل على عدة التي ليست ذات قرء ولا حامل فسألوا عنها أنزل الله
 عز وجل جوابهم في قوله واللاتي يسنن من الحيض من نساءكم الآية (عفا الله عنها)
 يعني عن مسئلتكم عن الأشياء التي سألتهم عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كره
 الله لكم السؤال عنها فلم يؤخذكم بها ولم يعاقبكم عليها (والله غفور) يعني لمن تاب
 منكم (حليم) فلا يجعل بعقوبتكم وقال عطاء غفور يعني لما كان في الجاهلية حليم
 يعني عن عقابكم منذ آمنتم وصدقتم وقال بعض العلماء الأشياء التي يجوز السؤال عنها
 هي ما تترتب عليها أمر الدين والدنيا من مصالح العباد وما عدا ذلك فلا يجوز السؤال
 عنه (ق) عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أعظم المسلمين
 في المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم على الناس فحرم من أجل مسئلته (ق) عن
 المغيرة بن شعبه أنه كتب إلى معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهي عن قيل
 وقال وإضاعة المال وكثرة السؤال عن معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
 الاغلوطات أخرجه أبو داود والاغلوطات صعب المسائل التي تزل فيها أقدام العلماء
 ويؤيد ذلك قول أبي هريرة ثار الناس الذين يسألون عن شرار المسائل كي يغلطوا بها
 العلماء وعن سلمان قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء فقال الحلال
 ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما قد عفا عنه فلا
 تتسكفوا وعن أبي ثعلبة الخشني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى فرض
 فرائض فلا تضيعوها وحددوداً فلا تتعدوها وحرم أشياء فلا تقربوها وترك أشياء
 من غير نسيان فلا تبحثوا عنها هذا الحديثان أخرجهما في جامع الاصول ولم يعزهما

وان تسألوا عنها حين ينزل
 القرآن تبدل لكم (صفة لأشياء
 أي وان تسألوا عن هذه
 التكاليف الصعبة في زمان
 الوحي وهو مادام الرسول بين
 أظهركم تبدل لكم تلك التكاليف
 التي تسؤكم أي تغممكم
 وتشق عليكم وتؤمرون بتعديها
 فتعبر ضون أنفسكم لغضب
 الله بالتفريط فيها (عفا الله
 عنها) عفا الله عما سلف من
 مسئلتكم فلا تعودوا إلى مثلها
 (والله غفور رحيم) لا يعاقبكم
 إلا بعد الانذار والضمير في

الى الكتب الستة ثم قال تعالى (قد سألنا قوم من قبلكم ثم اصبحو بها
قال المفسرون يعني قوم صالح سألوا الناقة ثم عقروها فاصبحوا بها كافرين وقوم
قالوا ارننا الله حهرة فكان هذا السؤال وبالا عليهم وقوم عيسى سألوا نزول المائدة
ثم كذبوا بها كانه تعالى يقول ان اولئك سألوا فلما أعطوا سؤلهم كفروا به فلا تسار
انتم شيئا فاعلم ان اعطيتم سؤلكم ساء كم ذلك قوله تعالى (ما جعل الله) أي ما أنزله
الله ولا حكم به ولا شرعه ولا أمر به (من بحيرة) البحيرة من البحر وهو الشق يقال بحر
ناقة اذا شق اذنفا هي فعيلة بمعنى مفعولة (ولاسائبة) يعني المسببة الخلافة (ولا وصيلة)
الوصيلة الناقة وكانت العرب في الجاهلية اذا ولدت لهم ذكر او انثى قالوا وولدت أختاها
(ولاحام) الحام هو الفعل من الابل يحمي ظهره فلا يركب ولا ينفع به قال ابن عباس
في بيان هذه الاوصاف البحيرة هي الناقة اذا ولدت خمسة أبطن لم يركبوها ولم يحزروا
وبرها ولم ينعوها الماء والكلاب ثم نظروا الى خامس ولدها فان كان ذكر كراخروه
وأكله الرجال والنساء وان كانت انثى شقوا اذنفا وتركوها محرمة على النساء منافعها
وكانت منافعها للرجال خاصة فاذا ماتت حلت للرجال والنساء وقيل كانت الناقة
اذا تابعت نثى عشرة سنة اناثا سميت فلم يركب ظهرها ولم يحزروها ولم يشرب لبنها الا
ضيف فان ثبت بعد ذلك من أنثى شق اذنفا ثم سميت مع امه او يفعول بها كما يفعل
بأهها وقيل السائبة العبر الذي يسب لا لهم وذلك أن الرجل من أهل الجاهلية
كان اذا مرض أو غاب له قريبي يندرف فقال ان شفا لي الله أو شفى الله مريضى أو قدم غائبي
فما قى هذه سائبة ثم يسبها فلا تحبس عن ماء ولا مري ولا يركبها أحد فهي بمنزلة البحيرة
والوصيلة من الغنم كانت الشاة اذا ولدت سبعة أبطن نظروا فان كان السابع ذكر اذبحوه
واكل منه الرجال والنساء وان كانت انثى تركوها في الغنم وان كانت ولدت ذكر او انثى
قالوا وولدت أختاها واستحيوا الذكركم فلا يذبحوه من أجل الانثى والحامي هو الفعل اذا
ركب ولد ولده وقيل هو الفعل اذا نتج من صلبه عشرة أبطن قالوا حى ظهره فلا يركب
ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مري فاذا مات أكله الرجال والنساء (ق) عن سعيد بن
المسيب قال البحيرة التي يمنع درها لا يطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس والسائبة كانوا
يسبونها لا لهم لا يحمل عليها شئ قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار ولمسلم عن أبي هريرة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف أخا بني كعب وهو يجر قصبه
في النار (خ) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رأيت جهنم
يحطم بعضها بعضا ورأيت عمرا يجر قصبه وهو اول من سب السواائب القصب يضم
القصاف وسكون الصاد المهملة الامعاء كانت الجاهلية تفعل هذا في جاهليتهم فلما
بعث الله عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ابطل ذلك بقوله ما جعل الله من
بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام يعني ما جحر الله من بحيرة ولا سب من سائبة ولا وصل
من وصيلة ولا حى من حام ولا اذن فيه ولا امر به ولكنكم انتم فعلتم ذلك من
عند انفسكم (خ) عن ابن مسعود ان اهل الاسلام لا يسمون وان اهل الجاهلية

(قد سألها) لا يرجع الى أشياء
حتى يعدى بعن بل يرجع الى
المسئلة التي دلت عليها لا تسألوا
أى قد سأل هذه المسئلة (قوم
من قبلكم) من الاولين (ثم
اصبحوا بها) صاروا يسبها
(كافرين) كما عرف في بني
اسرائيل (ما جعل الله من
بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا
حام) كان اهل الجاهلية اذا
نبت الناقة خمسة أبطن آخرها
ذكر يحزروا اذنفا اى شقوها
وامتنعوا من ركبها واذبحها
ولا تطرد عن ماء ولا مري واسمها
البحيرة وكان يقول الرجل اذا
قدمت من سفرى او برأت من
مرضى فمما قى سائبة وجعلها
كالبحيرة في تمنع من الانتفاع بها
وقيل كان الرجل اذا اعتق عبدا
قال هو سائبة فلا عقل بينهما
ولا ميراث وكانت الشاة اذا
ولدت سبعة أبطن فان كان
السابع ذكرا أكله الرجال وان
كان انثى ارسلت في الغنم وكذا
ان كان ذكر او انثى وقالوا
وصلت أختاها فالوصيلة بمعنى
الواصلة واذا نتجت من صلب
الفعل عشرة أبطن قالوا قد حى
ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه
ولا يمنع من ماء ولا مري ومعنى
ما جعل ما شرع ذلك ولا امر به

هذا التحريم اليه (واكثرهم لا يعقلون) ان الله لم يحرم ذلك وهم عوامهم (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) أى هلموا الى حكم الله ورسوله بان هذه الاشياء غير محرمة (قالوا حسبتنا ما وجدنا عليه آباءنا) أى كافينا ذلك حسبتنا مبتدأ والخبر ما وجدنا وما عني (الذى والواؤفى) (أو لو كان آباؤهم) للحال قد دخلت عليها همزة الانكار وتقدره احسبهم ذلك ولو كان آباؤهم (لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون) أى الاقتداء بما يصح بالعالم المهتدى وانما يعرف اقتداؤه بالحجة (بايها) الذين آمنوا عليكم أنفسكم) انتصب أنفسكم بعليلكم وهو من أسماء الافعال أى الزموا اصلاح أنفسكم والكاف والميم في عليكم في موضع جر لان اسم الفعل هو الجار والمجرور والاعلى وحدها (لا يضركم) رفع على الاستئناف أو جزم على جواب الامر وانما ضمت الراء اتباعاً للضمّة الضاد (من ضل اذا هتديتم) كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل العناد من الكفرة يطمنون دخولهم في الاسلام فقليل لهم عليكم أنفسكم وما كلفتم من اصلاحها لا يضركم الضلال من دينكم اذا كنتم مهتدين وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان تركهما مع القدرة عليهما لا يجوز

لا تسئلوا سيديون وقوله تعالى (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) يعنى يقولون عن الله امرنا بها (وأكثرهم لا يعقلون) أراد بالاكثر الاتباع يعنى ان الاتباع لا تعقل ان هذا كذب واقتراء من الرؤساء على الله عز وجل (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) يعنى واذا قيل لهؤلاء الذين يحرفون الخبر وفعلوا هذه الاشياء اضافة هو الى الله كذبا تعالوا الى ما أنزل الله يعنى في كتابه والى الرسول يعنى محمد صلى الله عليه وسلم والذى أنزل عليه كتابه ليبين لكم كذب ما تضيفونه الى الله ويبين لكم الشرائع والاحكام وان الذى تفعلونه ليس بشئ (قالوا حسبتنا ما وجدنا عليه آباءنا) يعنى قد اكتفينا بما أخذنا عنهم من الدين ونحن لهم تبع قال الله رداعليهم (أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون) يعنى انما يصح الاقتداء بالعالم المهتدى الذى يدنى قوله على الحق والبرهان والدليل وان آباءهم ما كانوا كذلك فيصح اقتداؤهم بهم قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم) قال بعض العلماء هذا امر من الله تعالى ومعناه احفظوا أنفسكم من ملاسمة الذنوب والاصرار على المعاصي لانك اذا قلت عليك زيدامعناه الزم زيداً وقيل بمعناه عليكم أنفسكم فأصلحوها واعملاوا في خلاصها من عذاب الله عز وجل وانظروا لها ما يقربها من الله عز وجل لا يضركم من ضل اذا هتديتم يعنى لا يضركم كفر من كفر اذا كنتم مهتدين وأطعتم الله عز وجل فيما أمركم بها كنتم عنه فالسيد بن جبير ومجاهد نزلت هذه الآية في أهل الكتاب اليهود والنصارى يعنى عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل من أهل الكتاب فخذوا منهم الجزية واتركوهم وقيل لما قبلت الجزية من أهل الكتاب قال بعض الكفار كيف تقبل الجزية من بعض دون بعض فنزلت هذه الآية وقيل ان المؤمنين كان يشتد عليهم بقاء الكفار على كفرهم فقليل لهم عليكم أنفسكم واجتهدوا في صلاحها لا يضركم ضلال الضالين ولا جهل الجاهلين اذا كنتم أنتم مهتدين فان قلت هل يدل ظاهر هذه الآية على جواز ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قلت لا يدل على ذلك والذى عليه أكثر الناس ان المطيع لربه عز وجل لا يكون مؤاخذاً بذنوب أصحاب المعاصي فاما وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فنابت بدليل الكتاب والسنة عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه قال أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم ولا تبضعونهم وضعها ولا تدرسون ما هي والى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا ظالمًا لم يأخذوا على يديه وشك أن يعصمهم الله بعقاب منه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وأخرجه أبو داود ورواد فيه ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدرون على أن يغيروا ولا يغيروا الا يوشك أن يعصمهم الله بعقاب وقال قوم في معنى الآية عليكم أنفسكم اذا أمرتم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر فلم يقبل منهم قال ابن مسعود مروا بالمعروف وانها وامن المنكر ما قبل منكم فان رد عليكم فعليكم أنفسكم ثم قال ان القرآن نزل منه أى قدمضى تأويلهن قبل أن ينزل ومنه أى وقع تأويلهن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه أى وقع تأويلهن بعد رسول الله صلى الله عليه

وسلم يسير ومنه آى يقع تأويلهن في آخر الزمان ومنه آى يقع تأويلهن يوم القيامة وهو ما ذكر من الحساب والجنة والنار فدامت قلوبكم وأهواؤكم واحدة لم تلبسوا شيئا ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمر وأبالمعروف وانها عن المنكر فإذا اختلفت قلوبكم وأهواؤكم وألبستم شيئا واذيق بعضكم بأس بعض فأمر نفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية وقيل لأبن عمر لو جلست في هذه الايام فلم تأمر ولم تنه فان الله يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال ابن عمر انها ليست لي ولا لصحائي لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبلغ الشاهد الغائب فكنا نحن الشهود وأنت الغائب ولكن هذه الآية لا قوام يحيون من بعدنا ان قالوا لم يقل منهم وعن أى أمية الشعباني قال أتيت أبانعلبة الخشني فقالت له كيف صنعت بهم هذه الآية قال آية قلت يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال أما والله لقد سألت عنها خبير أسألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أئتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاططا وهوى متبعها ونديام مؤثرة وأعجاب كل ذي رأى برأيه فمليك خاصة نفسك ودع العوام فان من وراءكم أيام الصبر فمن صبر فهن قبض على الحجر فاعمل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم وفي رواية قيل يا رسول الله أجر خمسين رجلا لمنأأومنها قال لأجل أجر خمسين منكم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقيل في معنى الآية ان العبد اذا عمل بطاعة الله واجتنب نواهيه لا يضركم من ضل وقال ابن عباس قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم يقول اذا ما العبد اطاعني فيما أمرته من المحال والحرام فلا يضركم من ضل بعد هذه اذا عمل بما أمرته به وعن صفوان بن محرز قال دخل على شاب من أصحاب الاهواء فذكر شيئا من أمره فقالت له الأذل على خاصة الله التي خص بها أوليائه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وقال الحسن لم يكن مؤمن فيما مضى ولا مؤمن فيما بقي الا والى جانبه منافق يكره عمله وقيل في معنى الآية لا يضركم من كفر بالله وحاده عن قصده السبيل من أهل الكتاب اذا اهتديتم أنتم قال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في أهل الكتاب وقال ابن زيد كان الرجل اذا أسلم قالوا له سهفت آباءك وضللتهم وفعلت وفعلت وكان ينبغي لك ان تنصرهم وتفعل وتفعل فقال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال الطبري وأولى هذه الاقوال وأصح التأويلات عندنا في هذه الآية ما روى عن أبي بكر الصديق وهو العمل بطاعة الله وأداء ما لزم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد القالم لان الله تعالى يقول وتعاونوا على البر والتقوى ومن التعاون على البر والتقوى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد الظالم حتى يرجع عن ظلمه وقال عبد الله بن المبارك هذه الآية أو كد آية في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الله تعالى قال عليكم أنفسكم يعني أهل دينكم بان يعظ بعضكم بعضا ويرغبه في الخيرات وينقره عن القبائح والمنكر وهات والذي يؤكده ذلك أن معنى قوله

عليكم أنفسكم أي احفظوا أنفسكم وهذا أمر بان تحفظ أنفسنا ولا يتم ذلك إلا بالاحكام
 بالمعروف والنهي عن المنكر والله أعلم وقوله تعالى (إلى الله مرجعكم جميعا) يعني في
 الآخرة الطائع والعاصي والصال والمتهدي (فينبئكم بما كنتم تعملون) يعني فيخبركم
 بأعمالكم ويجزيكم عليها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا شاهدوا عهدي) سبب نزول هذه
 الآية ما روى أن تميم بن أوس الداري وعدي بن بدءا خرجا من المدينة في تجارة إلى الشام
 وهما نصرانيان ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدما الشام
 مرض بديل فكتب كتابا فيه جميع ماله من المتاع والنفقة في متاعه ولم يخبر صاحبيه
 بذلك فلما اشتد وجعه أوصى إلى تميم وعدي وأمرهما أن يدفعا متاعه إلى أهله أذارجعا
 إلى المدينة ومات بديل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه ثمانية من فضة منقوشا بالذهب فيه ثلثمائة
 منقوشة فغيباه ثم أتتهما قاضيا حاجتهما وانصرفا إلى المدينة وقد دفعا المتاع إلى أهل البيت
 ففتشوه فاصابوا الحقيقة وفيها تسمية ما كان معه فخاف أهل البيت إلى تميم وعدي ففعلوا أهل
 باعصا حينا ناشيا أمن متاعه قالوا قالوا فهل اتجر تجارة قالوا لا قالوا فهل طال مرضه فأنق
 شيئا على نفسه قالوا لا قالوا اننا لو جئنا في متاعه حقيقة فيها تسمية ما كان معه وانفقدنا اناء
 من فضة منقوشا بالذهب فيه ثلثمائة منقوشة قالوا لا ندري اغا أوصى الينا بشئ وأمرنا
 ان ندفعه اليكم قد دفعناه وما لنا نسلم بالاناء فاختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأصرا
 على الانكار وحلفا فانزل الله هذه الآية وهذا قول المفسرين وروى الترمذي عن ابن
 عباس عن تميم الداري في هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا شاهدوا عهدي) إذا حضر أحدكم
 الموت قال تميم يرى الناس منها غري وغير عدي بن بدءا وكانا نصرانيين يفتلغان إلى
 الشام يتجارتهما قبل الاسلام فأتيا إلى الشام يتجارتهما وقدم عليهما مولى لبي سهم
 يقال له بديل بن أمي يم يتجارة ومعه جام من فضة يريد به الملك وهو أعظم تجارته ففرض
 فأوصى إليهما وأمرهما أن يعلما ما ترك أهله قال تميم ولما مات أخذ ذلك الحمام فبعناه
 بألف درهم ثم اتسمنا به اننا وعدي فلما أتينا أهله دفعنا إليهم ما كان معنا وقد قد الحمام
 فسلونا عنه فقلنا ما ترك غير هذا ولا دفع الينا غيره قال تميم فاما أسلت بعد قدوم النبي
 صلى الله عليه وسلم المدينة تأملت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأدبت إليهم
 خمسة درهم وأخبرتهم ان عند صاحبي مثله فأتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسألهم المدينة فلم يجدوا فأمرهم ان يستحلوه بمائة على أهل دينه بخلاف فانزل الله
 يا أيها الذين آمنوا شاهدوا عهدي إذا حضر أحدكم الموت إلى قوله أو يخافوا ان تردايمان
 بعد أيامهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر خلفا فترعت الخمسة درهم من عدي
 قال الترمذي هذا حديث غريب وليس اسناده صحيح وقد روى عن ابن عباس شئ من
 هذا على الاختصار من غير هذا الوجه قال ابن عباس خرج رجل من بني سهم مع تميم
 الداري وعدي بن بدءا فأت السهمي بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بئر كته
 فقدوا حاملا من فضة منقوشا بالذهب فاحلته مارسل الله صلى الله عليه وسلم ثم وجدوا
 الحمام بمكة فقبل اشتريناه من تميم وعدي فقام رجلان من أولياء السهمي خلفا بالله

(إلى الله مرجعكم جميعا) ورجوعكم
 (فينبئكم بما كنتم تعملون) ثم
 يخبركم على أعمالكم روى أنه
 خرج بديل مولى عمرو بن العاص
 وكان من المهاجرين مع عدي
 وتمام وكان نصرانيين إلى الشام
 فمرض بديل وكتب كتابا فيه
 ماله من متاعه وطرحه في متاعه ولم يخبر
 به صاحبيه وأوصى إليهما بان
 يدفعا متاعه إلى أهله ومات
 ففتشوا متاعه فأخذوا ثمانية
 من فضة فاصاب أهل بديل الحقيقة
 فطالبوهما بالاناء فخذوا
 فرفعوا إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فنزل (يا أيها الذين
 آمنوا شاهدوا عهدي)

لشهادتنا أحق من شهادتهما وإن الحام لصاحبهم قال وفيهم من نزلت هذه الآية يا أيها
الذين آمنوا شهادتكم إذا حضر أحدكم الموت أخرجته الترمذي وقال حديث حسن
غير يب وأخرج هذه الرواية الأخيرة البخاري في صحيحه فاما التفسير فقوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا شهادتكم يعني لشهادتهما يعنيكم لان الشهادة انما يحتاج اليها عند وقوع
التنازع والشاكر (اذا حضر أحدكم الموت) يعني اذا قارب وقت حضور الموت (حين
الوصية اثنان) لفظه خبر ومعناه الامر يعني لشهادتهما منكم عند حضور
الموت وأردتم الوصية (ذو اعدل منكم) يعني من أهل دينكم وملتكم بامعشر المؤمنين
واختلفوا في هذين الاثنين فقليل هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصي
وقيل هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولا نفي لغيرهما قال تعالى فتقسم بالله والشاهد
لا يلزمه عين وجعل الوصي اثنين تأكيذا فعلى هذا تكون الشهادة بمعنى المحضور
كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرت (أو آخران من غيركم) يعني من غير أهل
دينكم وملتكم وهوذا قول ابن عباس وأبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابن
جبر والخنزي والشعبي وابن سيرين وغيرهم وأكثروا المفسرين وقيل معناه من غير
عشيرتكم وقبيلتكم وهم مسلمون واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال ابراهيم
الخنزي وجماة هي منسوخة كانت شهادة أهل الذمة مقبولة في الآباء ثم نسخت
بقوله تعالى واستشهدوا شهود من رجالكم لان اجماع الامة على ان شهادة الفاسق
لا تجوز فشهادة الكفار وأهل الذمة لا تجوز بطريق الاولى وذهب قوم الى انها ثابتة
لم تنسخ وهو قول ابن عباس وأبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابن جبر وابن
سيرين وبه قال أحمد بن حنبل قالوا اذا لم يجد مسلمين يشهدان على وصيته وهو في أرض
غريبة فليشهد كافرين أو ذميين أو من أي دين كانا لان هذا موضع ضرورة قال شريح من
كان بارض غريبة لم يجد مسلما يشهد وصيته فليشهد كافرين على أي دين كانا من أهل
الكتاب أو من عبدة الاصنام فشهداتهم جائزة في هذا الموضع ولا تجوز شهادة كافر على
مسلم بحال الاعلى وصيته في سفر لا يجد فيه مسلما عن الشعبي ان رجلا من المسلمين حضرته
الوفاة بدقوقاه لم يجد أحدًا من المسلمين حضرته فشهد به على وصيته فاشهد رجلين
من أهل الكتاب فقدموا الكوفة فاتيا أبا موسى فاحضره وقدموا بتركته ووصيته فقال
أبو موسى هذا امر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحلفهما
بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتمان لا غير وانما الوصية الرجل وتركته
فامضى شهادتهما أخرجهم أبو داود وقال قوم في قوله ذو اعدل منكم يعني من عشيرتكم وحيكم
أو آخران من غيركم من غير عشيرتكم وحيكم وان الآية كلها في المسلمين وهذا قول
الحسن والزهرى وعكرمة وقالوا لا تجوز شهادة كافر في شيء من الاحكام وهذا مذهب
الشافعي ومالك وأبي حنيفة غير ان أبا حنيفة أجاز شهادة أهل الذمة فيما بينهم
معههم على بعض واحتج من قال بان هذه الآية محكمة بان سورة المائدة
من آخر القرآن نزولا وليس فيها منسوخ واحتج من أجاز شهادة غير المسلم في هذا
الموضع بان الله تعالى قال في أول الآية يا أيها الذين آمنوا فمعه هذا الخطاب جميع

اذا حضر أحدكم الموت حين
الوصية اثنان) ارتفع اثنان
لانه خبر المبتدأ وهو شهادة
بمقدار شهادة بينكم شهادة اثنين
اولا فاعل شهادة بينكم أي
فيما افترض عليكم أن يشهد
اثنان واتسع في بين فاضيف
اليه المصدر واذا حضر طرف
لشهادة وحين الوصية بدل منه
وفي ابدال منه دليل على وجوب
الوصية لان حضور الموت من
الامور الكائنة وحين الوصية
بدل منه فيدل على وجود الوصية
ولو وجدت بدون الاختيار
لنقط الانلاء فيدل على الوجوب
وحضور الموت مشاركة وظهور
أمارات بلوغ الاجل (ذو اعدل)
صفة لاثنين (منكم) من أقراركم
لانهم اعلم باحوال الميت (أو
آخران) عطف على اثنان (من
غيركم) من الاجانب

(ان أنتم ضربتم في الأرض) سافرتم فيها وأنتم فاعل فعل يفسره الظاهر (فاصابتكم مصيبة الموت) او منكم من المسلمين ومن غيركم من أهل الذمة وقيل منسوخ از لا يجوز شهادة الذمي على المسلم ٦٦١ وانما جازت في أول الاسلام لقلّة المسلمين

(تحبسونهما) تقفونهما بالخلف هو استئناف كلام اوصفة لقوله او آخر ان من غيركم أي او آخر ان من غيركم محبوسان وان أنتم ضربتم في الأرض فاصابتكم مصيبة الموت اعتراض بين الصفة والموصوف (من بعد الصلاة) من بعد صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وعن الحسن رحمه الله بعد العصر او الظهر لان أهل الحجاز كانوا يتعدون للحكومة بعدهما وفي حديث يدل انها المانزلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بعدى وتميم فاستخانا هما عند المنبر خلفا ثم وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدى (فيقسمان بالله) فيقسمان به (ان اردتم) شككم في امانتهما وهو اعتراض بين يقسمان وجوابه وهو (لا نشترى) وجواب الشرط محذوف أغنى عنه معنى الكلام واتقدير ان اردتم في شأنهما في قوله هما (به) بالله او بالتقسم (ثنا) عوضا من الدنيا (ولو كان) أي الماتم له (ذاقري) أي لا تخلف بالله كاذبين لأجل المال ولو كان من تقسم له قسريامنا (ولانكم) شهادة الله) أي الشهادة التي أمر

المؤمنين ثم قال بعده ذوا عدل منكم أو آخر ان من غيركم فعلم بذلك أنهم من غير المؤمنين ولان الآية دالة على وجوب الخلف على هذين الشاهدين وأجمع المسلمون على أن الشاهد المسلم لا يحب عليه بين ولان الميت اذا كان في أرض غيره ولم يجد مسلما يشهده على وصيته ضاع ماله وربما كان عليه ديون أو عنده ودعة فيضيع ذلك كله واذا كان ذلك كذلك احتاج الى اشهاد من حضر من أهل الذمة وغيرهم من الكفار حتى لا يضيع ماله وتنفذ وصيته وهذا كالمضطر الذي ابيح له كل المستة في حال الاضطرار والضرورات قد يتبع شيأمن الحظورات واحتيج من منع ذلك بان الله تعالى قال من ترضون من الشهداء والافكار لمساومرضين ولا عدولا فشهداتهم غير مأمولة في حال من الاحوال وقوله تعالى (ان أنتم ضربتم في الأرض) يعني ان أنتم سافرتم في الأرض (فاصابتكم مصيبة الموت) يعني نزل بكم أسباب الموت فاوصتم اليهم ما ودفعتم ما لكم اليهم (تحبسونهما) يعني ان أنتم محبسون بعض الورثة وادعوا عليهم ما خياله فالحكم فيه ان يوقفوهما (من بعد الصلاة) يعني من بعد صلاة العصر لان جميع أهل الاديان يعظمون ذلك الوقت ويحذرون فيه الخلف الكاذب وقيل من بعد صلاة أهل دينهم لانها اذا كانا كافرين لا يحترمان صلاة العصر (فيقسمان بالله) يعني فيقسمان بالله قال الشافعي الايمان تغلظ في الدعاء والطلاق والعناق والمسال اذا بلغ ما تئى درهم بالزمان والمكان فيخلف بعد صلاة العصر ان كان بمكة بين الركن والمقام وان كان بالمدينة فعند المنبر وان كان في بيت المقدس فعند المنبر وفي سائر البلاد في أشرف المساجد وأعظمها بها (ان اردتم) يعني ان شككم أيها الورثة في قول الشاهدين وصدقهما خلفوهما وهذا اذا كانا كافرين أما اذا كانا مسلمين فلا يمين عليهما لان تخلف الشاهد المسلم غير مشروع (لا نشترى به ثمننا) يعني لا يبيع بهما الله بشئ من الدنيا ولا تخلف بالله كاذبين لأجل عوض تأخذة أو حق يتجده (ولو كان ذا قري) يعني ولو كان المشهود له ذا قربة منا وانما خص القرى بالذكر لان الميل اليهم أكثر من غيرهم (ولانكم شهادة الله) انما أضاف الشهادة اليه لانه أمر بإقامتها ونهى عن كتمانها (انا اذا المان الاتمين) يعني ان كتماننا الشهادة أو خفافها وما نزلت هذه الآية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا تيمما وعدى باوخلفهما عند المنبر بالله الذي لا اله الا هو انهما لم يخونا شيئا ما دفع اليهما خلفنا على ذلك فحلفي رسول الله صلى الله عليه وسلم سيديهما ثم ظهر الاناء بعد ذلك قال ابن عباس وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدى وقبل لما طالت المدة اظهروه فبلغ ذلك بنى سهم فاقوهما في ذلك فقالا انا كنا اشتريناه منه فقلوا لهما ألم ترعانا ما احبنا لم يبيع شيأمن متاعه قال لا يمكن عندنا بديهة فكريهنا ان نقدر لكم به فكتمانها لذلك فرفعوهما الى النبي صلى الله عليه وسلم (فان عثر) يعني فان اطلع وظهر والعثور المحجوم على أمر لم يجمع عليه غيره وكل من اطاع على أمر كان قد خفي عليه قيل له قد عثر عليه (على انهما استخفنا) يعني الوصيين ومعنى الآية فان حصل الغرور

الله بحفظها وتعلمها (انا اذا) ان كتماننا (الأتمين) وقيل ان أردبهما الشاهدان فقد نسخ تخلف الشاهدين وان أردب الوصيان فلم يندسخ تخلفهما (فان عثر) فان اطلع (على انهما استخفنا) فعلا ما أوجب انما واستوجب ان يقال انهما المان الاتمين

(فأختران) فشهدا أن آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) أى من الذين استحق عليهم الالتم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفى قصة بديل أنه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته أنه أنا صاحبهما وأن شهدتهما الحق من شهدتهما (الأوليان) الاحقان بالشهادة لقرايتهما أو معرفتهما أو ارتفاعهما على هما الأوليان كانه قيل ومن هما قبل الأوليان ٦٦٣ أو هما بديل من الضمير في يقومان أو من آخران استحق عليهم الأوليان

حفص أى من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يجردوهم بالقيام بالشهادة ويظهروا بهما كتاب الكاذبين الأولين حجة وثوب بكرة على أنه وصف للمدين استحق عليهم مجرور أو منصوب على المدح وهو أوليان لهم كانوا أدلين في الذكري قوله شهادة بينكم (فيمسحان بالله لشهدتهما) أحق من شهدتهما) أى إيماننا أحق بالقبول من عيّن هذين الوصيين الخاضعين (وما اعتدنا) وما تجاوزنا الحق في عيّننا (أنا إذا لم نالنا من) أى إن حلفنا كاذبين (ذلك) الذى مر ذكره من بيان الحكم (أدنى) أقرب (أن يأتوا) أى الشهداء على نحو تلك الحادثة بالشهادة على وجهها) كما جملوها بلا خيانة فيها (أو يخافوا أن ترد إيمان بعد إيمانهم) أى تكرّر إيمان شهود آخرين بعد إيمانهم ففقدوا بظهور كذبهم (واتوا الله) فى الخيانة واليمين

والوقوف على أن الوصيين كانا استوجبنا الالتم بسبب خيانتهم وإيمانهم الكاذبة (فأختران) يعنى من أولياء الميت وأقربائه (يقومان مقامهما) يعنى مقام الوصيين فى اليمين (من الذين استحق عليهم) يعنى من الذين استحق عليهم الالتم وهم الورثة والمعنى إذا ظهرت خيانة الخاضعين وبأن كذبهم ما يقوم اثبات آخران من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته (الأوليان) يعنى بالميت وهم أهله وعشيرته (فيمسحان بالله) يعنى فيحلفان بالله (لشهدتنا أحق من شهدتهما) يعنى إيماننا أحق وأصدق من إيمانهما (وما اعتدنا) يعنى فى إيماننا وقولنا أن شهدتنا أحق من شهدتهما (أنا إذا لم نالنا من) وما نزلت هذه الآية قام عمرو بن العاص والمطاب بن أبى وداعة السهميان وهما من أهل الميت وحلفا بالله بعد العصر ودفع الالتم إليهما وأغاردت اليمين على أولياء الميت لأن الوصيين ادعيا أن الميت باعهما الالتم وأنكر ورثة الميت ذلك ومثل هذا أن الوصى إذا أخذ شأما من مال الميت وقال أنه أوصى له به وأنكر ذلك الورثة ردت اليمين عليه ولما سلم عيم الدارى بعد هذه القصة كان يقول صدق الله وصدق رسوله أنا أخذت الالتم فأتنا أتوب الى الله واستغفرو قوله تعالى (ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها) يعنى ذلك الذى حكمنا به من رد اليمين على أولياء الميت بعد إيمانهم أدنى أى أجدر وأحرى أن يأتوا بالشهادة على وجهها يعنى أن يأتى الوصيان وسائر الناس بالشهادة على وجهها فلا يخونوا فيها (أو يخافوا أن ترد إيمان بعد إيمانهم) أى وأقرب أن يخاف الوصيان أن ترد الإيمان على أولياء الميت فيحلفوا على خيانتهم وكذبهم فيفقدوا أو يفرموا فرما لا يحلفون كاذبين إذا خافوا هذا الحكم (واتوا الله) يعنى وخافوا الله أن تحلفوا إيماننا كاذبة أو تخونوا أمانة (واسمعوا) يعنى المواعظ والزواجر وقيل معناه واسمعوا سمع اجابة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) يعنى والله لا يرشد من كان على معصية وهذا تهديد وتخويف وعيد من خالف حكم الله تعالى أو خان أمانته أو حلف إيماننا كاذبة وهذه الآية الكريمة من أصعب ما فى القرآن من الآيات نظما وعرضا وحكما والله أعلم بأسرار كتابه قوله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل) قال الزجاج هى متصلة بما قبلها تقديرها واتقوا الله يوم يجمع الله الرسل وقيل تقديره والله لا يهدي القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل أى لا يهديهم الى الجنة فى ذلك اليوم وهو يوم القيامة وقيل انها منقطعة عما قبلها وتقديره اذ كرم محمد يوم يجمع الله الرسل وذلك يوم القيامة (فيقول ماذا أجبت)

الكاذبة (واسمعوا) سمع قبول واجابة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) المخارجين عن الجماعة فان يعنى قالت ما معنى أو هنا قلت معناه ذلك أقرب من أن يؤدوا الشهادة بالحق والصدق امام الله أو لخوف العار والافتضاح برد الايمان وقد احتج به من يرى رد اليمين على المدعى والجواب ان الورثة قد ادعوا على النصارى انهم ما قد اخذنا حلفا فلما ظهر كذبهم ادعوا الشراعتهم فأنكرت الورثة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراعتهم (يوم) منصوب بما ذكرنا أو واحدروا (يجمع الله الرسل) فقول ماذا أجبت) ما الذى اجابتمكم أمكم حين دعوتهم الى الايمان وهذا السؤال توبخ لمن أنكرهم وماذا منصوب باجبت) نصب المصدر على معنى أى اجابه اجبت

يعني فيقول الله تبارك وتعالى للرسول ماذا اجابكم امكم وما الذي رد عليكم قومكم حين
دعوتهم في دار الدنيا الى توحدي وطاعتي وفائدة هذا السؤال توبيح اثم الانبياء
الذين كذبوهم (قالوا) يعني الرسل (لاعلم لنا) قال ابن عباس معناه لاعلم لنا كعلمك فيهم
لانك تعلم ما اضمروا وما اظهروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فاعلمك فيهم انفسهم انفسهم علمنا
وابلغ فعلى هذا القول انما نفوا العلم عن انفسهم وان كانوا علماء لان علمهم صار
كلا علم عند علم الله وقال في رواية اخرى معناه لاعلم لنا الا علم انت اعلم به منا وهذا القول
قريب من الاول وقيل معناه لاعلم لنا بوجه الحكمة عن سؤالك ايانا عن امر انت اعلم
به منا وقيل معناه لا حقيقة لعلمنا بما عاقبه امرهم لاننا كنا نعلم ما كان من افعالهم وأقوالهم
وقت حياتنا ولا نعلم ما كان منهم بعد وفاتنا ولا نعلم ما أحدثوا من بعدنا ومنه ما أخبر الله
عن عيسى عليه السلام بقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت
الربيب عليهم ومنه ما روى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على
الشعوس رجال من صاحبي حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دوني فلا قولن أي رب أصحابي
فيقال لي انك لا تدري ما أحدثوا بعدك زاد في رواية فاقول سحقا لمن يدل بعدي أخرجاه
في المحبين وقال جمع من المفسرين ان للقيامة أهوالا وزلازل ترزول فيها القلوب عن
مواضعها فيفزعون من هول ذلك ويذهلون عن الجواب ثم اذا ثبت اليهم عقولهم
يشهدون على أنفسهم بالتبليغ وهذا فيه ضعف ونظر لان الله تعالى قال في حق الانبياء
لا يحجزهم الفزع الا كبروذ كراما ثم خسر الدين الرازي وجه آخر وهو ان الرسل عليهم
السلام لما علموا ان الله تعالى عالم لا يخجل وحليم لا يسهو وعادل لا يظلم علموا ان قولهم
لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا فراءوا ان الأدب في السكوت وفي تقويض الامر الى الله تعالى
وعنده فقالوا لاعلم لنا (انك أنت علام الغيوب) يعني انك تعلم ما غاب عنا من
بواطن الامور ونحن نعلم ما شاهدنا ولا نعلم ما في البواطن وقيل معناه انك لا تخفي عليك
ما عندنا من العلوم وان الذي سالتنا عنه ليس يخاف عليك لانك أنت علام
الغيوب ومعناه العالم باصناف المعالومات على تفاوتها ليس تخفي عليه خافية
وبناء فعال بناء التكثير ودلت الآية على جواز اطلاق العلم على الله تعالى كما
يجوز اطلاق الخلاق عليه قوله عز وجل (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكريني
عليك) قال بعضهم ان اذ قال الله يا عيسى صلة لما ذا أجبتهم ولما كان المراد
بقوله للرسول ماذا أجبتهم توبيح الامم المكذبة ومن عرّد منهم على الله وكان أشد الامم
احتياحا وافتقارا الى التوبيق والامامة النصارى الذين يزعمون أنهم أتباع عيسى
عليه السلام ووجه ذلك ان جميع الامم انما كان طعنهم في انبيائهم بالتكذيب لهم
وطعن هؤلاء النصارى تعدى الى حلال الله تعالى حيث وصفوه بما لا يليق بحلاله
من اتخاذ الزوجة والولد ذكر الله في هذه الآية انواع نعمه على عيسى عليه
السلام التي تدل على انه عبد وليس باله والفائدة في ذكر هذه الحكاية تنبيه النصارى
على قبح مقالاتهم وفساد اعدائهم وتوبيخهم وبيانهم وقيل فائدة ذلك اسماع الامم
يوم القيامة ما خص الله عيسى عليه السلام به من الكرامة ٣ وقيل موضع اذ رفع

(قالوا لاعلم لنا) باخلاص قومنا
دليله (انك أنت علام الغيوب)
أوجبا أحدثوا بعدنا دليله كنت
أنت الرقيب عليهم أو قالوا
ذلك تاديبا أي علمنا ساقط مع
علمك ومغمور به فكانه لا علم
لنا (اذ قال الله) يدل من يوم
يجمع (يا عيسى ابن مريم اذكريني
عليك)
٣ قوله وقيل موضع اذ رفع
الخ لا يلائمه قوله ومعناه الخ
فليتأمل

وعلى والدتك) حيث طهرت
 واصطفيتها على نساء العالمين
 والعامل في (اذأيدتك) أي
 توبيتك نعمتي (روح القدس)
 يجبريل عليه السلام أيده
 لنسب النجاة عليهم أوبالكلام
 الذي يجيبا به الدين وأضافه إلى
 القدس لأنه سبب الظهور من
 أوصام الآثام دليله (تكلم
 الناس في المهد) حال أي
 تسكلمهم طغلا انجازا (وكهلا)
 تبليغا (واذ علمتكم) معطوف
 على اذأيدتك ونحوه واذخلق
 واذ تخرج واذ كففت واذ
 أوحيت (الكتاب) الخط
 (والحكمة) الكلام المحكم
 الصواب (والتوراة والانجيل
 واذخلق) تقدّر (من الطين
 كهيئة الطير) هيئة مثل هيئة
 الطير (باذني) بتسهيلى
 (فتفخ فيها) الضمير للكاف
 لأنها صفة الهيئة التي كان
 يخلقها عيسى ويفخ فيها ولا
 يرجع إلى الهيئة المضاف
 إليها لأنها ليست من خلقه وكذا
 الضمير في (فتكون طير باذني)
 وعطف (وتبرئ الآكسه
 والارض باذني) على خلق
 (واذ تخرج الموتى) من القبور
 أحياء (باذني) قبل أخرج
 سام بن نوح ورجلين وامرأة
 وجارية (واذ كففت يدي
 اسرائيل عندك) أي اليهود
 حين هموا بقتله (اذجئتمهم)
 فأرف الكففت (بالبينات

بالبينات) على القطع ومعناه اذ كذا قال الله يا عيسى وانما أخرج قوله اذ قال الله على لفظ
 الماضي دون المستقبل لأنه ورد على سبيل حكاية الحال وقيل تقديره اذ يقول الله
 يا عيسى بن مريم اذ كن نعمتي عليك لفظه واحد والمراد به الجمع لأن الله تعالى عدد نعمه
 عليه في هذه الآية والمراد من ذكرها شكرها (وعلى والدتك) يعني بنعمته على مريم
 عليها السلام أنه تعالى أنبتها بناحسا ووطهرها واصطفها على نساء العالمين ثم ذكر
 نعمته على عيسى عليه السلام فقال تعالى (اذأيدتك روح القدس) يعني يجبريل عليه
 السلام لأن القدس هو الله تعالى وأضافه إليه على سبيل النشر يف والاعظم كإضافة
 بيت الله وناق الله وقيل أراد بروح القدس الروح المطهرة لأن الأرواح تختلف باختلاف
 الماهية فمنها روح طاهرة مقدسة نورانية ومنها روح خبيثة كدرجة ظلمانية فخص الله
 عيسى بالروح المقدسة الطاهرة النورانية المشرفة (تكلم الناس في المهد) يعني تسكلمهم
 طغلا في حال الصغر (وكهلا) يعني وفي حالة الكهولة من غير أن يتفاوت كلامك في
 هذين الوقتين وهذه معجزة عظيمة وخاصة شريفة ليست لاحد قبله قال ابن عباس أرسل
 الله عيسى عليه السلام وهو ابن ثلاثين سنة فكثرت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله
 إليه (واذ علمتكم الكتاب والحكمة) يعني الكتابة وهي الخط والحكمة الفهم
 والاطلاع على أسرار العلوم (والتوراة والانجيل) أي وعلمتكم التوراة التي أنزلتها على
 موسى والانجيل الذي أنزلته عليكم (واذخلق من الطين كهيئة الطير باذني) يعني واذ
 تجعل وتصور من الطين كصورة الطير باذني (فتفخ فيها) ذكر هنا فيها وفي سورة آل
 عمران فيه فاضعير في قوله فيها يعود إلى الهيئة فجعلها مصدرا كما يقع اسم الخلق على
 المخلوق وذلك لأن النفخ لا يكون في الهيئة إنما يكون في المهيأ الذي الهيئة ويجوز أن يعود
 الضمير إلى الطير لأنها مذكورة قال الله تعالى أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات وأما الضمير
 المذكور في آل عمران في قوله فيه يعود إلى الكاف يعني في ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير
 (فتكون طير باذني) وانما كرر قوله باذني تأكيد لكون ذلك الخلق واقعا بقدرة الله تعالى
 وخلقاه لا بقدرة عيسى عليه السلام وخلقاه لأنه لا خلق لا يخلق شيئا إنما خلق الأشياء كلها
 هو الله تعالى لا خلق لها سواء وانما كان الخلق لهذا الطير معجزة لعيسى عليه السلام
 أكرمه الله تعالى بها وكذا قوله تعالى (وتبرئ الآكسه والارض باذني) يعني وتشفى
 الآكسه وهو الاعمى المضموس البصر والارض معروف طاهر (واذ تخرج الموتى) يعني
 من قبورهم أحياء (باذني) تفعل ذلك كما بعد عائل والفاعل لهذه الأشياء كلها في
 الحقيقة هو الله تعالى لأنه هو المبرئ للآكسه والارض وهو يحيى الموتى وهو على كل شيء
 قدير وانما كانت هذه الأشياء ههنا ليعيسى عليه السلام ووقعت باذن الله تعالى
 وقدرته وقوله تعالى (واذ كففت يدي اسرائيل عندك) يعني واذ كرهت نعمتي عليك اذ
 كففت وصرفت عنك اليهود ومنعتكم منهم حين أرادوا قتلك (اذجئتمهم بالبينات)
 يعني بالدلائل الواضحات والمعجزات الباهرات التي ذكرت في هذه الآية وذلك أن
 عيسى عليه السلام لما أتى بهذه المعجزات العجيبة الباهرة قصد اليهود قتله فخاصه الله منهم

ورفعه الى السماء (فقال الذين كفروا منهم) يعني فقال الذين استمروا على كفرهم من اليهود ولم يؤمنوا به - هذه المعجزات (ان هذا الاستمرار) يعني ما جاءهم به عيسى عليه السلام من المعجزات قوله عز وجل (واذا وحيت الى الحوار بين) يعني الهمتهم وقذفت في قلوبهم - فهو وحى الهام كما وحى الى ام موسى والى النحل والحواريون هم أصحاب عيسى وخواصه (ان آمنوا بي وبرسولي) يعني عيسى عليه السلام (قالوا آمنوا واشهد باننا مسلمون) لما وقفهم الله لا ايمان قالوا آمنوا وانما قدم ذكر الايمان على الاسلام لان الايمان من اعمال القلوب والاسلام هو الانقياد والخضوع في الظاهر والمعنى انهم آمنوا بقلوبهم - وانقادوا بطواهرهم - قوله تعالى (اذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك) قال المفسرون - هذا على المحازول لا يجوز لاحد ان يتوهم على الحوارين انهم شكوا في قدرة الله تعالى لكنه كما يقول الرجل صاحبه هل يستطيع ان يقوم مع علمه بانه يقدر على القيام وانما قصد بقوله هل يستطيع هل يسهل عليك وهل يخف أن تقوم معي فكذلك معنى الآية لان الحوارين كانوا مؤمنين عارفين بالله عز وجل ومعترفين بكمال قدرته وانما قالوا ذلك ليحصل لهم مزيد الطمأنينة كما قال ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي ولا شك ان مشاهدته هذه الآية العظيمة تورث مزيد الطمأنينة في القلب ولهذا السبب قالوا وطمئن قلوبنا وقال بعضهم هو على ظاهره وقال غلط القوم وقالوا ذلك قبل استحكام الايمان والمعرفة في قلوبهم - وكانوا يشكوا في هذه المقالة فرد الله عليهم عند غلظتهم بقوله اتقوا الله ان كنتم مؤمنين يعني اتقوا الله ان تشكروا في قدرة الله عز وجل والاول اصح وقيل في معنى الآية هل يقبل ربك دعاءك ويعطيك باجابة دعائك وسؤالك انزال المائدة فقد ورد في الآثار من اطاع الله اطاعه كل شيء (ان ينزل علينا مائدة من السماء) المائدة الخوان الذي عليه الطعام ولا يسمى مائدة ان لم يكن عليه طعام انما يقال خوان أو طبق وأصلها من ماد يمد اذا تحرك كأنها تمد بما عليها من الطعام (قال) يعني عيسى مجيبا للحواريين (اتقوا الله ان كنتم مؤمنين) يعني اتقوا الله في هذا السؤال ان كنتم مؤمنين لانه سؤال نعمت وقيل أمرهم بالتقوى ليحصل لهم هذا السؤال ومعنى ان كنتم مؤمنين مصدقين فلا تشكروا في قدرة الله تعالى وقيل معناه اتقوا الله ان تسألوه شيئا لم يسأله أحد من الامم قبلكم فها هم عن اقتراح الآية بعد الايمان (قالوا انريد أن نأكل منها) يعني قال الحواريون مجيبين لعيسى عليه السلام انما نطالب بنزول المائدة علينا لان نأكل منها فان الخبز قد غلب علينا وقيل معناه نريد أن نأكل منها للتبرك بها لا كل حاجة (وطمئن قلوبنا) يعني وتسكن قلوبنا ونستيقن قدرة الله تعالى لاننا وان علمنا قدرة الله تعالى بالادلة فاذا شاهدنا نزول المائدة ازداد اليقين وقويت الطمأنينة (ونعلم أن قد صدقتنا) يعني ونزداد ايمانا وبقينا بآياتك رسول الله (ونكون عليهما من الشاهدين) يعني لله بالوحدانية والابدية بالرسالة والنبوة وقيل معناه ونكون لك عليهما الشاهدين عند نبي اسرائيل اذ ارجعنا اليهم فلما قالوا ذلك أمرهم عيسى أن يصوموا

هذا الاستمرار) ساجدة وعمل (واذا وحيت) الهمت (الى الحوار بين) الخواص أو الاصفياء (ان آمنوا) أي آمنوا (بي وبرسولي) قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون (أي) اشهد باننا مخلصون من أسلم وجهه (اذ قال الحواريون) أي اذ كروا (يا عيسى ابن مريم) عيسى نصب على اتباع حركته حركة الابن نحو يازيد (ابن عمرو) (هل يستطيع ربك) هل يفعل أو هل يطيعك ربك ان سألته فاستطاع وأطاع بمعنى كاستجاب واجاب هل يستطيع ربك على أي هل يستطيع سؤال ربك تحذف المضاعف والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف بصرفك عن سؤاله (ان ينزل علينا) ينزل مكي وبصري (مائدة من السماء) هي الخوان اذا كان عليه الطعام من مائه اذا أعطاها كنهاتيمد من تقدم اليها (قال اتقوا الله) في اقتراح الآية بات بعد ظهور المعجزات (ان كنتم مؤمنين) اذا ايمان يوجب التقوى (قالوا نريد ان نأكل منها) تبركا (وطمئن قلوبنا) ونزداد يقينا كقول ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي (ونعلم ان قد صدقتنا) أي نعلم صدقنا عيانا كما علمناه استدلالا (ونكون

(قال عيسى ابن مريم اللهم)

(انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) أى يكون يوم نزول المائدة قبل هريوم الأحد ومن ثم اتخذوا النصارى عيدا والعيد السور العائد ولذا يقال يوم عيسى فكان معناه تكون لنا سور وافرحة (لاؤلنا وآخرنا) بدل من لنا بتكرير العامل أى لمن فى زماننا من أهل ديننا ولمن يأتى بعدنا أو بأى كل منها آخر الناس كبايا كل أولهم أو للمتقدمين منا أو التابع (وآية منك) على صحة نبوتى ثم أكد ذلك بقوله (وارزقوا) أنت خير الرازقين) وأعظما ما أنزلت وأنت خير المعطين (قال الله انى منزلها عليكم) بالثبديد مدنى وشامى وعاصم وعدد الانزال وشروط عليهم شرطا بقوله (فن يكفر بعدكم) بعد انزالها منكم (فانى أعذبه عذابا) أى تعذبا كالسلاام بعنى التسليم والاضمير فى (لا أعذبه) للصدور لولا ريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن يد من البلاء (أحد من العالمين) عن الحسن ان المائدة لم تنزل ولو نزلت لكانت عيدا الى يوم القيامة لقوله وأخرنا والصحيح انها نزلت فعن وهب نزلت مائدة منكوسة تطير بها الملائكة عليها كل طعام الا اللحم وقيل كانوا يجيئون عليها ماشاؤا وقيل كانت تنزل حيث كانوا بكرة وعشيا

اصله بالله فحذف يا وعرض منه الميم (ربنا) نداء ثان

ثلاثين يوما وقال لهم انكم اذا صمتم ذلك وأفطرتم فلا تسألون الله شيئا الا أعطاكم فعملوا ذلك وما انزل المائدة فعند ذلك (قال عيسى ابن مريم اللهم) قبل انه اغتسل وليس المسيح وصل الى ركعتين وطأ طأ رأسه وبكى ثم دعا فقال اللهم (ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا الا أنسا وآخرنا) يعنى عائدة من الله علينا وحيه وبرهانا والعيد يوم السرور وأصله من عاد يعود اذا رجع والمعنى نخذ ذلك اليوم الذى تنزل فيه المائدة عيد العظمة ونضلى فيه نحن ومن يحبى من بعدنا فنزلت فى يوم الأحد فاتخذوا النصارى عيدا وقال ابن عباس معناه أى كل منها أول الناس كبايا كل آخرهم (وآية منك) أى وتكون المائدة دلالة على قدرتك ووحدة دانتك ووجهه بصدق رسولك (وارزقنا) أى ارزقنا ذلك من عندك وقيل ارزقنا الشكر على هذه النعمة (وأنت خير الرازقين) يعنى وأنت خير من تفضل ورزق (قال الله) عز وجل يحىي اليه عيسى (انى منزلها عليكم) يعنى المائدة (فن يكفر بعدكم) يعنى بعد نزول المائدة (فانى أعذبه عذابا) يعنى جنسان العذاب (لا أعذبه أحد من العالمين) يعنى من عالمي زمانهم فخذوا وكفروا بعد نزول المائدة وخفوا واختاروا الزجاج ويحورزان يكون هذا العذاب محلا فى الدنيا ويحورزان يكون مؤخر الى الآخرة قال عبد الله بن عمر ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون واختلف العلماء فى نزول المائدة فقال الحسن ومجاهد لم تنزل المائدة لان الله لم أوعدهم على كفرهم بالعذاب بعد نزول المائدة خافوا أن يكفر بعضهم فاستعفوا وقالوا لا تريدنا فاهل منزلهما فعملوا هذا القول يكون معنى قوله تعالى انى منزلها عليكم انى سأنتم نزولها والصحيح الذى عليه جمهور العلماء والمفسر بن أنها نزلت لان الله تعالى قال انى منزلها عليكم وهذا وعد من الله بانزالها ولا خلف فى خبره ووعدوه ولم يروى عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت المائدة من السماء خبز أو ثياب أو تمر وان لا يخونوا ولا يدخروا الغد فخانوا وادخروا فوقعوا العدة فخوارق وخنزير أخرجه الترمذى وقال قد روى عن عمار بن ياسر قال قال ابن عباس ان عيسى عليه السلام قال لهم صوموا ثلاثين يوما ثم سألو الله ما شئتم يعطىكموه فضاءوا فمألفروا قالوا يا عيسى انالو علمنا عملا لا حد فقهنا فاعطاه لاه لا طعمنا وسألو المائدة فاقبلت الملائكة بمائدة فجمعوا عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات حتى وضعوها بين أيديهم فاكل منها آخر الناس كما أكل أولهم وقال سلمان الفارسي ما سأل الحواريون المائدة لبس عيسى صرفا وبكى وقال اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء الآية فنزلت سفرة جبرائيل غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم يقرءون اليها وهى تهوى اليهم منقصة حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تحبها لعاقوبة واليهود ينظرون الى شئ لم ينظروا مثله ولم يجدوا رجاء طيب من ربحه فقال عيسى عليه السلام ليقيم أحدكم عملا فلا يكشف عنها ويسم الله فقال شمعون الصفا رأس الحواريين أنت أولى بذلك منساقا م عيسى عليه السلام فوضا وصلى صلاة

ثم هذا كواول يتوالدوا ولم ياكوا ولم يشرىوا وكذلك كل مسموح قوله عز وجل (واذ قال
الله يا عيسى ابن مريم ائت قات للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله) الآية اخذ لف
المفسرون فى وقت هذا القول فقال السدى قال الله لعيسى هذا القول حين رفعه الى
السماء بدليل ان حرف اذ يكون للماضى وقال سائر المفسرين انما يقول الله له هذا
القول يوم القيامة بدليل قوله يوم يجمع الله الرسل وذلك يوم القيامة وبدليل قوله هذا
يوم ينفع الصادقين صدقهم وذلك يوم القيامة واجيب عن حرف اذ بانها قد تجبى بمعنى
اذا كقولهم ولو ترى اذ فرغوا يعنى اذ افرغوا وقال الرازي

ثم جزاك الله عنى اذ جزى * جنات عدن فى السموات العل

ولفظ الآية فى قوله ائت قات للناس لفظ الاستهزاء والتمسك والتمسك والتمسك
ذلك على عيسى عليه السلام من النصارى لان عيسى عليه السلام لم يقل هذه المقالة فان
قلت اذا كان عيسى عليه السلام لم يقلها فما وجه هذا السؤال له مع علم الله بانه لم يقله
قلت وجهه هذا السؤال تثبيت الحق على قومه وما كذب لهم فى ادعائهم ذلك عليه
وانه امرهم به فهو كما يقول القائل لا خير افعلت كذا وهو يعلم انه لم يفعله وانما اراد
تعظيم ذلك الفعل فبنى عن نفسه هذه المقالة وقال ما قلت لهم الا ما امرت به ان اعبدوا
الله ربى وربكم فاعترف بالعبودية وان لم يس بالعبادة زعمت وادعت فيه النصارى
فان قلت ان النصارى لم يقولوا بالحقية مريم فكيف قال اتخذوني وامى الهين من دون الله
قلت ان النصارى لما ادعت فى عيسى انه اله ورواها مريم ولدته لمهم بهذه المقالة على
سبيل التبعية وقوله تعالى اخبارا عن عيسى عليه السلام (قال سبحانه) يعنى تزيها
لث عن الفرائض وبراءة لث من العيوب قال ابو روق اذا سمع عيسى عليه السلام هذا
الخطاب وهو قوله ائت قات للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله اريدت مفاصله
وانفجرت من اصل كل شعرة من جسده عيسى من دم وقال بحيا الله تعالى سبحانه
(ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق) اى كيف اقول هذا الكلام ولست بأهل ولست
استحق العبادة حتى ادعو الناس اليها وما يبين انه ليس له ان يقول هذه المقالة وهذا
المقام مقام التواضع والخشوع لعظمة الله تعالى شرع فى بيان هل وقع ذلك منه ام لا
فقال (ان كنت قلته فقد علمته) اسند العلم الى الله تعالى وهذا هو غاية الادب واظهار
المسكنة لعظمة الله تعالى ونفويض الامر الى علمه ثم قال (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى
نفسك) يعنى تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم وقال ابن عباس تعلم ما فى عبي ولا أعلم ما فى عبيك
وقيل معناه تعلم ما اخفى ولا أعلم ما تخفى وقيل معناه تعلم ما كان مخفى فى دار الدنيا ولا أعلم
ما يكون منك فى دار الآخرة وقيل معناه تعلم ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل
والنفس عبارة عن ذات الشئ يقال نفس الشئ وذاته بمعنى واحد وقال الزجاج النفس
عبارة عن جملة الشئ وحقيقته يقول تعلم جميع حقيقة امرى ولا أعلم حقيقة امرك
وقيل معناه تعلم معلومى ولا أعلم معلومك وانما ذكر هذا الكلام على طريقة المشاكسة
والمطابقة وهو من فصيح الكلام ثم قال (انك ائت علام الغيوب) يعنى انك تعلم ما كان

(واذ قال الله يا عيسى ابن مريم
ائت قات للناس اتخذوني
وامى الهين من دون الله) المجهور
على ان هذا السؤال يكون فى
يوم القيامة دليله سياق الآية
وسبقها وقيل خاطبه به حين
رفعه الى السماء دلالة لفظ اذ
(قال سبحانه) من ان يكون
ذلك تزيها (ما يكون لى) ما ينبغي
لى (ان اقول ما ليس لى بحق)
ان اقول قول لا لا يحق لى ان اقله
(ان كنت قلته فقد علمته) ان
صح انى قلته فيما مضى فقد علمته
والمعنى انى لا احتاج الى الاعتذار
لانك تعلم انى لم اقله ولو قلته
علمته لانك (تعلم ما فى نفسى) ذاتى
(ولا أعلم ما فى نفسك) ذاتك
فنفى الشئ ذاته وهو يتبع والمعنى
تعلم معلومى ولا أعلم معلومك
(انك ائت علام الغيوب)
تقرر بر الجملتين معا لان
ما انطوت عليه النفوس من
جملة الغيوب ولان ما يعلم علام
الغيوب لا يتعلمه الا الله

وما سيكون وهذا أنا كيد لما تقدم من قوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك
 فحواه تعالى اخبارا عن عيسى (ما قلت لهم الا ما أرتى به) يعني ما قلت لهم الا قولا أمرتني
 به (ان اعبدوا الله) يعني قلت لهم اعبدوا الله (وربى وربكم) يعني وحدوه ولا تشركوا به
 شيئا (وكنتم عليهم شهداء مادمت فيهم) يعني وكنتم اشهد ما يفعلون وأحصروهم مادمت
 معهم فيهم (فلما توفيتني) يعني فلما رفعتني الى السماء فلما ربه وفاقا لرفع الاموات
 (كنت أنت الرقيب عليهم) يعني الحفيظ عليهم المراقب لاعمالهم وأحوالهم والرقيب
 الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء (وأنت على كل شيء شهيد) يعني أنت شهدت مقالي
 التي قلت لهم وأنت الشهيد عليهم بمعدما رفعتني اليك لا تخفى عليك خافية فعلى هذا
 الشهيد هنا بمعنى الشاهد لما كان وما يكون ويجوز أن يكون الشهيد هنا بمعنى العليم
 يعني أنت العالم بكل شيء فلا يعزب عن علمك شيء وقوله عز وجل اخبارا عن عيسى
 عليه السلام (ان تعذبهم) يعني ان تعذب هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة بان عيتهم على
 كفرهم (فانهم عبادك) لا يتدرون على دفع ضررنا لهم ولا جلب نفع لانفسهم وأنت
 العادل فيهم لانك أوتيتهم طريق الحق فرجعوا عنه وكفروا (وان تغفر لهم) يعني
 لمن تاب من كفرهم منهم بان تهديه الى الايمان فان ذلك بفضل ورحمة (فانك أنت
 العزيز) يعني في الانتقام ممن تريد الانتقام منه لا يمنع عليك ما تريد (الحكيم) في
 افعالك كلها وهذا التفسير انما يصح على قول السدي لانه قال كان سؤال الله عز وجل
 لعيسى عليه السلام حين رفعه الى السماء قبل يوم القيامة ما على قول جمهور المفسرين
 ان هذا السؤال انما يقع يوم القيامة ففي قوله (وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم
 الشكال وهو انه لا يليق بعيسى عليه السلام طلب المغفرة لهم مع علمه بان الله تعالى لا يغفر
 لمن يموت على الشرك والجواب عن هذا الاشكال من وجوه أحدها انه ليس هذا على
 طريق طلب المغفرة ولو كان كذلك لقال فانك أنت الغفور الرحيم ولكنه على تسليم
 الامر الى الله وتوقفه الى مراده فيهم لانه العزيز في ملكه الحكيم في فعله ويجوز في
 حكمته وسعة مغفرته ورحمته ان يغفر للكفار لكنه تعالى أخبر انه لا يفعل ذلك بقوله
 ان الله لا يغفر أن يشركه الوجه الثاني قيل معناه ان تعذبهم يعني باقائهم على كفرهم
 الى الموت وان تغفر لهم يعني لمن آمن منهم وتاب ورجع عن كفره الوجه الثالث قال
 ابن الانباري لما قال الله لعيسى أنت قاتل للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله لم
 يقع لعيسى الا ان النصرى حكمت عنه الكذب لانه لم يقل ذلك وقول الكذب ذنب
 فيجوز أن يسأل له المغفرة والله أعلم بمراده وأسرار كتابه (م) عن عبد الله بن عمرو بن
 العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عز وجل في ابراهيم وابنه اضلانا
 كثير امن الناس فمن تعني فانه مني الآية وقول عيسى ان تعذبهم فانهم عبادك وان
 تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم فرفع يديه وقال اللهم أمي أمي وبكى فقال الله تعالى
 يا جبريل اذهب الى محمد وربيك أعلم فاسأله ما يبكيك فأنا جبريل عليه السلام فسأله
 فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد

(ما قلت لهم الا ما أرتى به)
 أي ما أمرتهم الاعمال التي بها تم
 فسر ما أمر به فقال (أن أعبدوا
 الله ربى وربكم) فأن مفسر يعنى
 أي (وكنتم عليهم شهداء
 رقباء مادمت فيهم) مدة كونى
 فيهم (فلما توفيتني كنت أنت
 الرقيب عليهم) الحفيظ (وأنت
 على كل شيء شهيد) من قولى
 وفعلى وقوله (م وفعلهم) (ان
 تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر
 لهم فانك أنت العزيز الحكيم)
 قال الزجاج علم عيسى عليه السلام
 ان منهم من آمن ومنهم من
 أقام على الكفر فقال في جملتهم
 ان تعذبهم أي ان تعذب من
 كفر منهم فانهم عبادك الذين
 علمتهم جاحدين لا ياتونك مكذبين
 لا نبيا لك وأنت العادل في ذلك
 فانهم قد كفروا بعد وجوب
 الحجة عليهم وان تغفر لهم أي
 لمن أطلع منهم وآمن فذلك
 بفضل منك وأنت عزيز بر لا يمنع
 عليك ما تريد حكيم في ذلك أو
 عزيز قوى قادر على الثواب
 حكيم لا يعاقب الا عن حكمة
 و صواب

فقل له اناس رضيت في ملكك ولا نسوء لشعن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام
حتى أصبح بالية والالية ان تغدبهم فانهم عبادك من ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم
اخرج به الناس في قوله عز وجل (قال الله هذ يوم ينفع الصادقين صدقتهم) انفق
جمهور العلماء على ان المراد بهذا اليوم يوم القيامة والمعنى ان صدقهم في الدنيا ينفعهم
في الآخرة لانه يوم الالباب والجزاء وما تقدم من صدقهم في الدنيا يبين نفعه يوم القيامة
والمراد بالصادقين النبيون والمؤمنون لان الكفار لا ينفعهم صدقهم يوم القيامة قال
قادة متكلمان لا يخضعان يوم القيامة عيسى عليه السلام لانه يقوم فيقول ما قص الله
عنه ما قلت لهم الا انما امرتني به الآية فكان صادق في الدنيا والآخرة فينفعه صدقه واما
المتكلم الآخر فابليس قاله يقوم فيقول وقال الشيطان لما قضي الامر الآية فصدق
مد والله فيما قال ولم ينفعه صدقه وقال عطاء هو يوم من ايام الدنيا لان الآخرة دار
جزاء لا دار عمل وذهب في هذا انقول الى ظاهر الآية من ان الصدق النافع انما يكون
في الدنيا وهذا القول موافق لمذهب السدي حيث يقول ان هذه الخطابة جرت مع
عيسى عليه السلام حين رفع الى السماء والوجه ما ذهب اليه الجمهور ثم ذكر الله تعالى
ما لهم من الثواب على صدقهم فقال تعالى (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
أبدا) فهذا اشارة الى ما يحصل لهم من الثواب الدائم الذي لا انقطاع له ولا انتهاء (رضي
الله عنهم) يعني بطاعتهم له (ورضوا عنه) يعني بما أعطاهم من ثوابه وجزيل كرامته
(ذلك) اشارة الى ما ذكره من ثوابهم (الفوز العظيم) يعني انهم فازوا بالجنة ورضوانه
عنهم ونجوا من النار (لله ملك السموات والارض وما بينهما) عظم الله عز وجل نفسه عما
قال فيه النصارى يعني ان الذي له ملك السموات والارض هو الذي يستحق الالهية

لاما قالت النصارى من الهية المسيح وامنهم لانهما من جملة من في السموات

والارض فهما عبيده وفي ملكه وقيل هو جواب اسؤال مضمر في

الكلام كأنه لما وعد الصادقين بالثواب العظيم قبل

من يعطيهم ذلك قال الذي له ملك السموات

والارض ومن فيمن (وهو على كل شيء

قدير) والله سبحانه وتعالى أعلم

بمراده وأمر ان كتابه

(تم الجزء الاول من تفسير الحازن ويليه الجزء الثاني أو له تفسير سورة الانعام)

(قال الله هذ يوم ينفع الصادقين صدقتهم) برقم اليوم والاضافة
على انه خبر هذا أي يقول الله تعالى هذ يوم ينفع الصادقين فيه صدقتهم المستمر في دنياهم وآخرتهم والجملة من المبتدأ والخبر في محل نصب على المفعولية كما تقول قال زيد عمرو منطلق وبالنصب نافع على الظرف أي قال الله هذ العيسى عليه السلام يوم ينفع الصادقين صدقتهم وهو يوم القيامة لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم) بالسعي المذكور (ورضوا عنه) بالجزءاء المرفور (ذلك الفوز العظيم) لانه باق بخلاف الفوز في الدنيا فهو غير باق (لله ملك السموات والارض وما بينهما) عظم نفسه عما قالت النصارى ان معه الهما آخر (وهو على كل شيء قدير) من المنع والاعطاء والابحاد والافناء نسا له ان يوفقنا لرضائه ويصمنا من الفاترين بين جناته وصلى الله على سيدنا محمد وآله

(تم الجزء الاول من تفسير الانبياء الثاني ويليه الجزء الثاني أو له تفسير سورة الانعام)

